

اردو ترجمہ
در مختار
الموسم بک

غائب الاوطار

جلد اول

سید امجد علی حسینی
لاہور پاکستان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فَاسْتَشِاقُوا أَهْلَ الدِّكْرِ لِكُنْهِ لَا تَعْلَمُونَ

اہل علم و دانش سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں

الحمد لله المنہ مسکت امام اعظم ابو حنیفہ اور فتاویٰ حنفیہ پر مشتمل

اردو ترجمہ

دلائل الخشاک

الموسومہ

غایۃ الاوطار

جلد اول

مترجمہ مولانا خرم علی و مولانا محمد حسن صدیقی نانوتوی رحمہما اللہ تعالیٰ

دراختار اور اس کی مبسوط شرح فتاویٰ شامی یعنی رد المحتار کا مکمل اردو ترجمہ علامہ کی

ضروری تشریحات و توضیحات پر مشتمل خزینہ اور علامہ کرام، مفتیان غلام اور خواص مسعود کیلئے

ایک قیمتی سرمایہ

☆

— نامشہ —

سید ایچ ایم دکنپنی اور سنڈل کراچی
پاکستان چوک

۱۴۰۶ھ

سید ہند کتب گھر گجرانوالہ

تھریف: 70412 - 75821

نام کتاب _____ غَايَةُ الْاَوْطَانِ

جلد _____ اول

مترجم _____ مَوْلَانَا حَزْمُ عَلِيٍّ وَمَوْلَانَا اَحْسَنُ بَقِيٍّ

طابع _____ حَاجِي مُجَلَّلُ زِي عَفِي كَنَدُ

مطبع _____ ايجوگیشنل پریس کراچی

ضخامت _____ ۴۸۸ صفحات

تعداد _____ چھ سو

سنہ طباعت _____ ۱۳۹۹ھ

قیمت _____ ۱۰ روپے

ناشر _____

ایچ۔ ایم۔ سعید کمپنی

ادبے منزل۔ پاکستان سے چوک
کراچی

عرض ناشر

حمد بے پایاں اور شکر بیکراں اس ہادی مطلق اور عالم جزو کل کے سے سزاوار ہے جس نے ابتداءے آفرینش سے اپنے بندوں کی رہنمائی و رہبری اور نظم کائنات کی ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہونے اور خود اپنی ذات کی صلاح و فلاح کے فرض سے سبکدوش ہونے اور عباد و معبود کے لازوال تعلق کو استوار کرنے کی تعلیم دینے کی غرض سے صحف و کتب منزلہ کے ساتھ انبیاء و رسل کی بعثت کا ایک سلسلہ جاری فرمایا جس کے خاتم و آخر ہادی کل، دانائے سب حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں ہزاروں درود و سلام ہوں تمام انبیاء و رسل اور بالخصوص سید الانبیاء محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ان کے جملہ آل و اصحاب، اولیائے امت اور علمائے ملت پر جنہوں نے اپنے مقامات و مراتب کے اعتبار سے مذکورہ ذمہ داریوں سے عہدہ برآ ہونے کی کامیاب کوششیں فرمائیں۔

مذہب و دین اسلام دین فطرت ہے جو از مہد تا لحد انسانی زندگی کے اجتماعی و انفرادی اور معاشی و معاشرتی ہر شعبہ پر محیط و حاوی ہے اور ہر کام میں ہر گام پر انسان کی رہنمائی کرتا ہے جس کے دو بنیادی مصدر و ماخذ کتاب و سنت اور قرآن و حدیث ہیں جن کی حیثیت آئین و دستور اور بنیادی قواعد و ضوابط کی سی ہے، ان دو ماخذ اساسیہ کے علاوہ دو مزید مصادر و ماخذ اجماع و قیاس کو بروئے کار لاتے ہوئے صدق و اخلاص اور خلوص نیت و دیانت سے اجتہاد و فکر و اصابت رائے کے ذریعہ سے استخراج احکام استنباط مسائل، وضع قوانین، تشکیل ضوابط، ترتیب و فہمات اور تحقیق جزئیات کے کامل فہم اور اس فہم کے بالکل صحیح استعمال کا نام تفقہ اور فقہ ہے لیکن عرف و اصطلاح میں اس کے نتیجہ اور عملی مساعی کے ثمرات و نتائج کے مجموعہ کو فقہ کہا جاتا ہے۔

عرب تو عرب ہی ہیں جن کی زبان میں قرآن مجید نازل ہوا اور جن میں سے ہادی کل خاتم رسل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی مبعوث ہوئے، لیکن دوسری صدی ہجری سے پانچویں صدی ہجری کے خاتمہ تک جتنے صاحب الرائے علمائے دین مبین جلیل القدر فقہان شرع متین اور بلند پایہ مجتہدین پیدا ہوئے ان کی اکثریت عجمی تھی جن کے سرخیل و سردار حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں کہ وہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے تعلق سے حضور کے فرمان ”دین تو یہ ایک پہنچ جائے تب بھی یہ اسے پالیں گے“ کے حقیقی مصداق ہیں۔

حضور کے ارشاد اگر مجتہد و مستنبط سے اجتہاد میں خطا ہو جائے تو اگرے اجر کا مستحق ہے اور خطا نہ ہو بلکہ اجتہاد دینی بر صحت و صواب ہو تو دوسرے اجر کا، ایک اجتہاد کے اور دوسرے صحت و صواب کے، اس لئے نبی اور دین کی فروع و جزئیات کو مرتب اور منظم شکل میں امت مسلمہ تک پہنچا کر اس کے لئے سہولت پیدا کرنے کی خاطر ذی رائے، صاحب علم و فضل، ماہر و با کمال، اہل صدق و دیانت

علمائے صالحین کی اکثریت نے اجتہاد کے ذریعہ استنباط و استخراج مسائل و احکام کے سلسلہ کا آغاز کیا، کتابیں لکھیں، رسائل تحریر کئے، مصنفات و مؤلفات مرتب کئے جن میں سے چار جلیل القدر مجتہدین اور عالی مرتبت علماء امام و پیشوا قرار پائے جن کے مقلدین و متبعین آج تک دنیا کے ہر خط میں موجود ہیں ان میں امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ کو ایک امتیازی مقام اور نمایاں حیثیت حاصل ہے کہ دنیا میں آج تک ان کے پیروں، تابعین اور مقلدین کی تعداد گنتی اور شمار سے باہر ہے اور ان کتب میں جو فقہ امام اعظم یا فقہ حنفی کی ترجمانی کرتی ہیں بلکہ فقہ حنفی کا بیش بہا سرمایہ اور گرانقدر مجموعہ بھی جاتی ہیں کتاب ”در المختار“ مرکزی حیثیت اور بڑی اہمیت رکھتی ہے یہی وجہ ہے کہ یہ کتاب عرصہ و راز سے طلباء و اساتذہ، معلمین و متعلمین اور مستفتیوں اور مفتیوں کے لئے مرکز و مرجع کی حیثیت کی حامل ہے۔

چونکہ ہم مجیبوں اور ہندوستانیوں کے لئے خواہ وہ کسی طبقہ سے تعلق رکھتے ہوں عربی زبان کی اس کتاب سے کما حقہ استفادہ اور بعد ازاں افادہ نہ صرف مشکل بلکہ دشوار تھا اس لئے مولانا خرم علیؒ نے اردو زبان میں اس کے ترجمہ کا آغاز فرمایا جس کی تکمیل مولانا محمد حسن صدیقی نانوتویؒ نے فرمائی اور اس ترجمہ کا نام ”غایۃ الاوطار“ رکھا جس کی چار جلدوں میں طباعت و اشاعت کا سہرا نول کشور پریس کھنڈ کے سر بندھا اور یہ کتاب اپنی گونا گوں افادیت اور ہمہ گیر مقبولیت کی بنا پر کئی مرتبہ شائع ہوتی رہی اور عوام و خواص، طلباء و اساتذہ، اہل قانون و افتاء اور صاحبان معاملہ و استفادہ اپنی ضرورت و حاجت اور اہمیت و صلاحیت کے لحاظ سے اس کتاب سے مستفید و مستفیض ہوتے رہے۔

تقسیم ہند کے بعد پاکستان میں فقہ حنفی کے اس بیش بہا ذخیرہ اور گراں قدر سرمایہ کی کیا بی بیگہ نایابی کا ہر طبقہ میں شدید احساس ظاہر ہوا اور اس کی طلب بھی ایک محروم از آب تشہ کام کی طرح روز افزوں ہوتی رہی مزید برآں یہ کہ اس دور میں جو پاکستان میں تعزیرات ہند اور برطانوی قوانین کی جگہ اسلامی قواعد و قانون کو اسلامی سانچہ میں ڈھالنے اور ان کی قلب ماہیت کرنے کی فکری و نظری، علمی و عملی دیانتدارانہ اور مخلصانہ کوشش و کوش کا دور ہے اس اردو ترجمہ کی شدید ترین ضرورت محسوس کی گئی اور مختلف علماء و اہل قانون کی جانب سے اس کا اظہار بھی ہوتا رہا اور واقعہ بھی یہی ہے اس لئے ادارہ ہڈانے اسی شدید ترین ضرورت کے پیش نظر اس گراں بہا ذخیرہ مسلک امام اعظم رحمہ المسی بہ ”در المختار“ کے اردو ترجمہ الموسوم ”غایۃ الاوطار“ کو نہایت عمدہ کتابت کامل صحت کے ساتھ طبع و شائع کرنے کا ارادہ کیا اور سجدائے چار جلدوں پر مشتمل یہ ترجمہ بصرف زکریا آفسٹ کی طباعت، عمدہ کلیر کاغذ اور دلکش پلاسٹک کور سے مزین ہدیہ ناظرین و قارئین ہے۔ بفضل خدا امید ہے کہ نہ صرف یہ حقیر کوشش عند اللہ مقبول ہوگی بلکہ ناظرین کے ہر طبقہ کے لئے نہایت مفید و کارآمد بھی ہوگی۔

آخر میں دست بدعا ہوں کہ خداوند قدوس اس ناچیز خدمت کو ثمر قبول عطا فرماتے ہوئے کاتبین و معین و معاونین اور ناشر و طابع کو دین حق کی خدمت کی مزید توفیق عطا فرمائے اور عوام و خواص کو اس سے کامل استفادہ کی سعادت بخشے آمین ثم آمین

بندۂ عاصی پر معاصی

حاجی محمد زکی

عقائدہ اولی

فہرست مضامین در المختار اردو جلد اول

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۲۸	باب التیمم	۷	دیباچہ
۱۴۳	باب المسح علی الخفین	۱۱	خطبہ مؤلف
۱۵۲	باب الحيض	۱۹	مقدمۃ الکتاب
۱۶۴	باب الاستنجاس	۲۲	اسباب جہل و نسیان
۱۷۱	دھونے کے بعد بوسے نجاست کا رہنا	۲۳	اسباب مورثہ حفظ
۱۷۱	مضرطہارت نہیں؟ ۱۲	۲۴	تحصیل علم کے احکام
۱۷۹	کتاب الصلوٰۃ	۲۷	فضائل امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ
۱۹۳	باب الاذان	۳۹	سنن دینی کے لیے ضروری ہدایات
۲۰۲	باب شروط الصلوٰۃ	۴۳	مجتہدین کے سات طبقے
۲۲۴	باب صفة الصلوٰۃ	۴۵	کتاب الطہارۃ
۲۴۳	فصل	۵۱	ف وضو کچھ اوپر تین مقام میں مستحب ہے ۱۲
۲۷۵	فصل احکام قرأت	۶۵	ف چار چیزیں انبیاء کی سنت ہیں ۱۲
۲۸۳	باب الامامۃ	۷۱	ف مستحبات وضو ۱۲
۳۱۳	باب الاستخلاف	۸۵	ف مسائل غسل ۱۲
۳۲۱	باب ما یفسد الصلوٰۃ مما یکبرہ فیہا	۱۰۲	ف جن مصحف میں پڑھنا جائے ان کو
۳۴۸	باب الوتر والنوافل	۱۰۳	دفن کیا جائے ۱۲
۳۶۹	باب ادراک الفریضۃ	۱۱۱	ف ترتیب وضع کتب ۱۲
۳۷۵	باب قضاء الفوائت		ف تعویذ کرنا درست ہے؟ ۱۲
۳۸۱	باب سجود السہو		ف مسجد کا کھڑا پھینکنا بے تعلیم مگر میں درست نہیں ۱۲
۳۹۰	باب صلوٰۃ المریض		ف پانی میں وہ درود کی مقدار کسی اصل سے
۳۹۴	باب سجود التلاوة		ماخوذ نہیں ۱۲

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۳۵	باب صدقۃ الفطر	۴۰۳	باب صلوۃ المسافر
۵۴۵	کتاب الصوم	۴۱۱	باب الحجۃ
۵۶۱	باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد	۴۲۸	باب العیدین
"	ف حقہ پیئے سے روزہ جاتا رہتا ہے	۴۳۷	باب الکسوف
۵۷۹	فصل فی العوارض المبیحۃ لعدم الصوم	۴۳۸	باب الاستسقاء
۵۹۱	باب الاعتکات	۴۴۰	باب صلوۃ الخوف
۶۰۰	خاتمہ (لیلۃ القدر)	۴۴۲	باب صلوۃ النیازۃ
۶۰۱	کتاب الحج	۴۷۲	باب الشہید
۶۱۳	فصل فی الاحرام	۴۷۹	باب الصلوۃ فی الکعبۃ
۶۳۷	باب القرآن	۴۸۹	کتاب الزکوۃ
۶۴۰	باب التمتع	۴۸۹	باب السائتہ
۶۴۲	باب الجنایات	۴۹۰	باب (ادنیوں کی زکوۃ کا بیان)
۶۶۱	باب الاحصار	۴۹۱	باب زکوۃ البقر
۶۶۳	باب الحج عن الغیر	۴۹۲	باب زکوۃ الغنم
۶۶۸	ف فضلیت حج از طرف والدین	۴۹۸	باب زکوۃ المال
۶۷۰	باب الہدی	۵۰۵	باب العاشر
۶۸۶	آداب زیارت	۵۱۰	باب الرہز
		۵۱۵	باب العشر
		۵۲۳	باب المصرفت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ دیباچہ از طرف مسترجم ثانی

الحمد لله رب العالمین اکمل الحمد علی کل حال والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا و مولانا محمد فی الغدو والأصال و علی آلہ واصحابہ ذوی الشرف والکمال و علی من تبعهم باحسان الی یوم الزحف والزلزال بعد حمد و صلوٰۃ کے احقر العباد محمد احسن صدیقی ناقد تروی عرش کرتا ہے کہ کتاب در المختار شرح تنویر الابصار فقہ امام اعظم ابو حنیفہ کو فی رحمۃ اللہ علیہ کی جن کا مذہب ہندوستان میں مروج ہے، اس فن میں نہایت معتبر ہے۔ اس زمانہ کے سب علماء اس بات پر متفق ہیں کہ جس طرح کی تنقیح مسائل اور تصحیح دلائل اس کتاب کے مؤلف محمد علاء الدین حصکفی علیہ الرحمۃ نے کی ہے۔ دوسری کتابوں میں نہیں پائی جاتی۔ حتیٰ کہ یہ کتاب باوجود قفاوی ہونے کے مدار مذہب ٹھہر گئی اور سب علماء نے اس کی روایات کو مستند جانا اور اسی وجہ سے بڑے بڑے عالم مثل علامہ حلبی اور علامہ طحطاوی اور شیخ رحمۃ اور محمد عابد سندھی مدنی اور ابن عابدین شامی وغیرہم نے اس کتاب پر حواشی لکھے، فتاویٰ میں سے اور کوئی اس طرح کا نہیں جس پر حاشیہ اول سے آخر تک ہوں، یا اس کے مسائل مثل متون کے متصور ہوں۔

اس کتاب جلیل الشان کو مولوی غلام علی صاحب مرحوم تہوری نے حسب فرمائش نواب صاحب، بہادر مہرورد والی باندہ ۱۲۵۸ھ ہجری میں کتاب النکاح سے اردو میں ترجمہ کرنا شروع کیا، متواتر تیرہ برس ترجمہ کر کے رجب ۱۲۸۵ھ ہجری میں آخر کتاب تک پہنچا دیا، پھر محرم ۱۲۸۵ھ تک کتاب الحج کا ترجمہ پورا کر کے شروع کتاب سے باب الاذان تک لکھنے پائے تھے کہ یکایک رگراے عالم بقا ہوئے اس عاجز نے بنظر رفاہ عام ترجمہ مذکورہ کو مترجم مرحوم کے ورثہ سے لے کر جس قدر باقی رہ گیا تھا، اس کی تکمیل اسی طرح پر کر کے قصہ چھپوانے کا کیا اور ازانجا کہ خود اس قدر مایہ نہ رکھتا تھا کہ تنہا اس کا تکفل ہوتا لہذا چند اجاب کو اس میں شریک کیا، ایک جلد بھی اس کی چھپنے نہ پائی تھی کہ شریک کا حادثہ آسمانی کے باعث شرکت سے دست بردار ہو گئے، اس وقت جو کیفیت میرے دل میں گزری تھی اس کو خدا ہی جانتا ہے رات دن بجز التماس اور تضرع کے جناب باری میں دوسرا کار نہ تھا، اسی عرصہ میں ایک اشتہار اس کے طبع کا مشترک کیا شاید اس سے طبع میں کچھ مدد ملے قدرت قادر مطلق کو دیکھئے کہ جب اشتہار مذکور جناب مستطاب معلی القاب اعظم الامراء امیر العظماء منطقہ ذرۃ شہامت و جلالت نقطہ دائرہ امارت و ایالت مؤید مراسم سیاست و عدالت مقوی ارکان ابہت و بسالت حامی دین متین ناصر اہل یقین ملجاء العلماء الفضلاء محمد قواعد خیر و سخاؤ سس قوانین علم و ہدی بیت قطرۃ از لطف و سرمایہ دریا و کان پر تو سے از رای او پیرایہ خورشید و ماہ یعنی جناب نواب محمد کلب علی خاں صاحب بہادر والی رام پور و امت دولۃ مزید النعم و طالت مدۃ فی نشر آثار الکرم کے لمس انال فیض شوال

سے مشرف ہوا تو احقر کے حاضر ہونے کا حکم دیا کمترین اس کو تا یہ غیبی جان کر بہ تعمیل ارشاد مشرف ملازمت سے مشرف ہوا بحال قدر دانی حال اس کتاب کے طبع کا استفسار فرمایا، عاجز نے سب کیفیت مفصل عرض کی، اسی وقت ارشاد ہوا کہ تم خاطر جمع رکھو کہ اس کے تکمیل کی صورت مابعد دولت فرمائیں گے چنانچہ دوسرے روز جس قدر کی کمی کہ عاجز نے عرض کی تھی اس کی دہائیہ کا ارشاد فرمایا، عرض کہ صرف ادنیٰ توجہ جناب ممدوح سے یہ کتاب انجام کو پہنچی اس کتاب کا خزانہ ہی پس ہے کہ اس کا دیباچہ ایسے امیر کبیر کے نام سے مزین ہوا کہ ہم کا راسخوتی نے یہ محنت جادوئی جناب مفتخ المہم کے واسطے مقرر فرمائی بدیت میں سعادت بزد و ریاض و نیست بہ تانہ بخشہ خداے بخشندہ بہ یہ کمترین اس کے شکر یہ میں بجز اس کے کہ صدق دل سے دعا کرے اور کیا کر سکتا ہے بدیت از دست فقیر بے توانا پیدایم پچہ جز آنکہ بصدق دل دعا کہندہ اللہم و فقه لما تحب وترضی و اعظم سؤلک فی الدنیا و الآخرۃ، ملترزم اہل المسی و آخرۃ خیرا من الاولیٰ بحرۃ سیدنا محمد المصطفیٰ و اہل المجتبیٰ۔

اب چند باتیں متعلق اس ترجمہ کے عرض کرتا ہوں **اول** یہ کہ چونکہ مترجم اول کو مہلت سب کتاب کے پورا کرنے کی بھی نہ ملی اس لیے اس ترجمہ کا نہ کوئی دیباچہ لکھنے پائے اور نہ نام رکھنے پائے اور ازاں بعد مترجم مرحوم نے ترجمہ کا شروع ۱۲۵۸ھ ہجری میں کیا اور ۱۲۶۱ھ ہجری تک سلسلہ ترجمہ جاری رہا اس لحاظ سے میں نے اس کا نام تاریخی غایۃ الاوطار رکھا جس میں ۱۲۶۲ھ تک لکھتے ہیں جو سنہ ۵۸ اور سنہ ۱۱ کا درمیانی سال ہے عجب نہیں کہ مترجم کی روح کو اس نام سے تازگی ہو و دوم یہ کہ عبارت در مختار اور تنویر الابصار کی بخط نسخ لکھوائی گئی اور متن پر خط سیاہی کا کھینچ دیا گیا سوم یہ کہ عبارت نسخ عنوانوں کی جو قلم جلی سے لکھی گئی ہے وہ متن کی عبارت ہے ہاں شارح نے جو فروع ہر باب کے آخر میں لکھے ہیں تو لفظ فروع کو بھی جلی قلم سے لکھا ہے اور اس کے بعد ترجمہ میں لکھ دیا گیا ہے کہ یہ مسائل جزئیہ شارح رح نے اضافہ کیے ہیں اسی طرح لفظ فائدہ جو کلام شارح میں کہیں آیا ہے اس کو بھی جلی لکھا ہے اور اگر عبارت عنوان کی قلم جلی سے نہیں لکھی گئی تو مقدار متن پر لکیر کر دی گئی ہے چہارم یہ کہ مترجم اول نے جہاں کہیں اقوال محشیوں کے نقل کیے تھے تو ان کے شروع میں یہ جملہ لکھا تھا۔ مترجم کہتا ہے میں نے اس جملہ کی جگہ صرف میم جلی قلم سے لکھ دیا ہے البتہ ہر جلد کے شروع میں ایک دو جگہ وہ جملہ بھی لکھ دیا ہے تاکہ ناظرین جان جائیں کہ میم جلی مختصر جملہ مذکور کا ہے پنجم یہ کہ ترجمہ میں مترجم مرحوم نے اکثر جگہ فروگزاشت کر دی تھیں اور حاشیہ لکھ دیا تھا۔ کہ اس عبارت کا ترجمہ بعد تامل لکھ دیا جاوے گا ان کو اس عاجز نے پورا کر دیا اور جس وجہ سے ان میں تامل تھا کتب متداولہ کے دیکھنے سے اس کو صاف کر دیا **ششم** یہ کہ بعض جگہ عبارت در مختار کی بالکل فروگزاشت ہو گئی تھی یا تو سو سے رہ گئی ہو یا جس نسخہ سے مترجم نے ترجمہ لکھا تھا اس میں نہ ہو بہر حال میں نے مقابلے کے وقت ایسی عبارتوں کو داخل ترجمہ کر دیا ہے، **ہفتم** یہ کہ نظر ثانی قرار واقعی مترجم سے نہ ہونے پائی اس وجہ سے بعض جا خود ترجمہ غلط ہو گیا تھا ایسے مقامات کو اکثر میں نے بدل دیا ہے اور جہاں نہیں بدلا وہاں حاشیہ پر اشارہ کر دیا ہے کہ مترجم اول سے اس جگہ تسامح ہوا، **ہشتم** یہ کہ مترجم موصوف اکثر جا محاورہ اردو کے لحاظ سے تذکیر و تانیث میں غلطی کی تھی اور کہیں الفاظ غیر مانوس داخل ترجمہ کر دیے تھے ان سب کو میں نے حال کے بول چال کے موافق صحیح کر دیا ہے **نہم** یہ کہ اثنائے ترجمہ میں جو عبارت عربی کی یا الفاظ مشکل نظر آئے ان کے معانی حاشیہ پر یا لفظوں کے نیچے لکھ دیے ہیں و **عشتم** یہ کہ اثنائے ترجمہ میں کوئی آیت قرآنی یا کوئی دعا بخط نسخ آگئی ہے تو اس کے دونوں طرف مقوس کھینچ دیا ہے اس طرح () تاکہ

سے واضح ہوتا ہے کہ یہ کتاب دلیہ ہی چھپی جیسی مترجم نے توفیق کی مگر اب کی مرتبہ ہر طرز پسند آیا کہ عبارت متن جلی لکھائی گئی اور شرح پر لکیر یعنی خط دیا گیا فافہم ۱۲
لے ۱۱ مدد جب نکلتا ہے کہ غایہ پر دقت کر کے ارد پڑھی جائے اور الاوطار ایک تلفظ کیا جائے فتنہ ۱۲

کوئی اُس کو عبارت درمنا کی نہ سمجھے پاؤ، **م** یہ کہ ہم دونوں مترجموں نے اس بات کا التزام کیا ہے کہ عبارت اُردو کا محاورہ بھی ہاتھ سے نہ جانے پائے اور حتی الوسع الفاظ عربی کی رعایت بھی ملحوظ رہے اسکا جہت سے بیشتر تقسیم و تاخیر کرنی پڑی ہے مثلاً شارح نے مبتداء اور خبر یا فعل اور فاعل کے درمیان میں کوئی قید بڑھادی تو ہم نے ترجمہ میں اول پورے جملہ کا ترجمہ کیا اُس کے بعد شارح کی تحقیق کو بیان کیا ہے اور جس مقام پر ایک مبتداء کی خبریں یا ایک شرط کی خبریں واقع ہوئی ہیں تو اُن مقاموں میں ترجمہ کے اندر لفظ مبتداء یا شرط کو فہم مطلب کے لیے مکرر لکھا ہے اسی طرح مقدرات اور محذوفات کو اکثر ترجمہ میں ظاہر کر دیا ہے حتیٰ کہ ضمیروں کی جگہوں کے مزج لکھ دیے ہیں تاکہ عبارت کا مطلب بخوبی سمجھ میں آوے اور کسی طرح کی گنجشک مسئلہ میں باقی نہ رہنے پاوے **و** **م** یہ کہ حواشی کی پوری عبارت کا ترجمہ ہم نے نہیں کیا بلکہ اتنی باتوں کا لحاظ رکھا ہے ۱۔ توضیح مطلب مسئلہ ۲۔ ترکیب نحوی اور اشتقاق کلمات اگر مشکل ہو ۳۔ نتائج کا ترجمہ جس جگہ واقع ہو ۴۔ کسی بیان کی تفصیل جس کو شارح نے مجمل بیان کیا ہے ۵۔ جن مسائل کا حوالہ شارح نے دوسری کتابوں پر کیا ہے اُن کا نقل کرنا بشرطیکہ کوئی خاص فائدہ اُن سے متعلق تصور کیا ہے ۶۔ اگر شارح نے کسی مسئلہ میں قول ضعیف لکھ دیا ہے تو اس میں روایت قوی کتب مرویہ سے ۷۔ جس جگہ شارح نے لکھ دیا ہے کہ اس مسئلہ کا حکم میں نے نہیں دیکھا اُس کی تصریح کتابوں سے ۸۔ تطبیق شارح کے اقوال میں اگر بظاہر مختلف معلوم ہوئے ۹۔ عنوان باب کے مناسب کوئی مسئلہ ضروری جو حواشی میں نظر پڑا ۱۰۔ دلیل مسائل کی کتاب اور سنت اور اصول سے خواہ دلیل عقلی ۱۱۔ اختلاف نسخوں کا ذکر ۱۲۔ جس مسئلہ کو شارح نے اصح اور راجح لکھا ہے اُس کا مقابل نقل کیا ہے اور اس کی صحت یا مرجوح ہونے میں فقہاء کے قول نقل کیے ہیں **س** یہ کہ کہیں کہیں ایسا بھی ہوا ہے کہ حواشی میں ایک عبارت دوسرے مقام کے نیچے لکھی ہوئی تھی اور ہم نے اُس کو اور مقام پر ترجمہ کرنا مناسب جانا اس لیے ہم نے یہ التزام نہیں کیا کہ ہر قول کا حاشیہ اُسی کے ذیل میں رہے دوسری جگہ نہ ہو **چ** **م** یہ کہ اثنائے ترجمہ میں اگر کوئی قید ہم نے زیادہ کی ہے تو جس کتاب میں وہ قید نظر پڑی ہے اس کا حوالہ اثنائے ترجمہ میں کر دیا ہے مثلاً اگر بحر الرائق سے نقل کیا تو اُس قید کے بعد کذا فی البحر لکھ کر باقی عبارت کا ترجمہ کیا ہے **پ** **م** یہ کہ جس حاشیہ سے ہم نے نقل کیا ہے آخر کو اُس کا نام اور حوالہ کر دیا ہے مثلاً کذا فی الشامی یا قالہ الشامی او کذا فی الطحاوی اور ان محشیوں نے جن کتابوں سے نقل کیا ہے بعض جگہ اُن کا بھی حوالہ کر دیا ہے مثلاً کذا فی الشامی من الحلبي اور کہیں صرف ان کتابوں کے نام پر اکتفا کیا ہے مثلاً کذا فی العینی اور کذا فی الہدایہ **ش** **م** یہ کہ عبارت حاشیہ کی اگر ہم نے طویل دیکھی ہے تو اس میں سے بقدر اپنے التزام کے لکھ کر حوالے کے بعد مختصراً لکھ دیا ہے اور کسی جگہ اور قسم کا تصرف بھی کرنا پڑا ہے تو وہاں حوالے کے بعد تبصر یا ملتقطاً بڑھادیا ہے اور بعض جا ایسا بھی ہوا ہے کہ صورت مسئلہ یا تحقیق کو سوائے حواشی کے اور کتابوں میں پایا ہے تو وہاں ان کتابوں کا نام لکھ دیا ہے **ہ** **م** یہ کہ بعض مواضع میں جن کتابوں سے محشیوں نے کوئی مضمون لیا ہے ہم نے بدون رجوع اصل کتاب کے بہ تبعیت محشیوں کے حوالہ لکھا ہے **ب** **م** یہ کہ جس عبارت میں شارح کا کوئی سقم محشیوں نے بیان کیا ہے اُس کا ترجمہ ہم نے اُن لفظوں کے لحاظ سے کیا ہے جن کو محشیوں نے صحیح قرار دیا ہے اور جا بجا اس کی تصریح بھی کر دی ہے کہ لفظ غلط کو چھوڑ کر ہم نے صحیح لفظ کا ترجمہ کیا ہے **ن** **م** یہ کہ مترجم اول نے اکثر اقوال حاشیہ طحاوی اور مدنی سے لیے ہیں اگر کسی جگہ سو کتاب سے حوالہ رہ گیا ہو تو ناظرین جان لیں کہ یہ مسئلہ انھیں دو حاشیوں میں سے کسی میں ہوگا اور مترجم ثانی ترجمہ کے وقت اکثر پیش نظر حاشیہ شامی رکھتا تھا تو میرے ترجمہ میں جس جا حوالہ متروک ہو اُس کو قول شامی کا تصور فرمائیں

کتر جگہ ایسی ہیں جہاں ہم نے اپنی طرف سے کچھ لکھا ہوا درج جس جگہ لکھا ہے سیاق عبارت باوازا بلند کہہ رہا ہے کہ یہ ہماری بحث ہے نہ مشیوں کا قول **بسم** یہ کہ بعض جا ایسا بھی ہوا ہے کہ ایک تقریر کو شامی نے اور طرح لکھا ہے اور طحاوی نے دوسری طرح تو میں نے اس تقریر کا ترجمہ اس طرح کیا ہے کہ دونوں حاشیوں کی تحریر کو شامل ہوا اور ایسی جگہ حوالہ میں دونوں کتابوں کا نام لکھ دیا ہے اور اسی طرح جو مسئلہ دونوں میں یکساں نظر آیا ہے اس کے حوالہ میں بھی دونوں کا نام مندرج کر دیا ہے **لبست و حکم** یہ کہ جو مسائل مفید اور فوائد عجیب کتاب میں نظر پڑے ہیں ان کا اشارہ حاشیہ پر **ف** لکھ کر کر دیا ہے اور نیز ایسے مسائل کو فہرست میں بھی لکھ دیا ہے تاکہ ناظرین کو ان کی تلاش میں دقت نہ ہو **لبست و دوم** یہ کہ اس کتاب کی تکمیل میں مجھ کو میرے بڑے بھائی جناب مستطاب علی القاب مولانا مولوی محمد منظر صاحب نے بہت سی مدد دی اللہ تعالیٰ ان کی اور میری سعی کو مشکور فرماوے **لبست و سوم** یہ کہ حتی الوسع تصحیح کتاب اور تنقیح مسائل میں میں نے بہت جالفتاشی کی ہے اور یا ایل ہمارا اپنی قلت بضاعت کا معترف ہوں اگر کسی جگہ غلطی ہوئی ہو تو ناظرین عالی ہم سے راجی کہ ہم ہوں **بسم** ننازم بسرما یہ فضل خویش : بدیو زہ آورده ام دست پیش : اللہ تعالیٰ سے توقع رکھتا ہوں کہ جیسے اُس نے اصل کتاب کو عرب و عجم کے باشندوں میں مقبول اور مختار فرمایا ایسے ہی اُس ترجمہ کو پسند آ رہا باب دین اور اصحاب یقین فرمائے اور ہمارے لیے اس کو باقیات صالحات میں کرے :

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَأَخِرُ دَعَوَانَا اِنِّ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَآصْحَابِهِ وَأَشْيَاعِهِ وَمُحِبِّيهِ أَجْمَعِينَ اِلَى يَوْمِ الدِّينِ اٰمِيْنُ



خطبہ مؤلف

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع کرتا ہوں میں اللہ تعالیٰ کے نام پاک سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

مترجم کہتا ہے شارح نے درالمختار کو شروع تبسمہ کیا باتباع کلام مجید و لفظا سے حدیث مشہور کہ جو امر ذیشان شروع بسم اللہ الرحمن الرحیم نہ ہو وہ ابرار اور بے برکت ہے **حَمْدُكَ يَا مَنْ شَرَحْتَ صُدُورَنَا بِأَنْوَاعِ الْهُدَايَةِ** سابقاً ہم تیری ستائش کرتے ہیں اے وہ ذات مقدس کہ تُو نے ہمارے سینوں کو اول کشاہہ کر دیا طرح طرح کی ہدایت سے **وَنَوَّرْتَ بَصَائِرَنَا بِتَنْوِيرِ الْأَبْصَارِ لَا حِقَاقًا** اور بعد اُس کے ہمارے باطن کی بینائیوں کو تُو نے نورانی کر دیا ظاہر کی آنکھیں روشن کر کے **وَأَفْنَيْتَ عَلَيْنَا مِنْ أَشْجَةِ شَرِّ لَيْلِكَ الْمَطْهَرَةِ نَجْرًا لِقَائِكَ** اور تُو نے اپنی پاک شریعت کی شاعوں سے ہم پر صاف غیر مکدر و دریا بہا دیا **وَأَغْنَيْتَ لَدُنَّا مِنْ بَحَارِ مَخْكَ الْوُفْرَةِ نَهْرًا قَائِمًا** اور تُو نے اپنی بخشش کے بہت بھرے دریاؤں سے ہمارے نزدیک نہر عالی قدر کو بکثرت رواں کر دیا ہم شارح نے حمد الہی میں بطور براءت استہلال کے کتب فقہ کو ذکر کیا یعنی ہدایہ اور تنویر الابصار جو متن ہے درالمختار کا اور سحر الراق اور نہر الفائق جو کنز الدقائق کی شرحیں ہیں اور منع الغفار شرح تنویر الابصار ماتن کی شرح بالجہد اگر اُن کے معانی لغویہ پر نظر کیجئے تو بھی مطلب صحیح ہے چنانچہ ترجمہ میں مذکور ہو چکا اور اگر کتابیں مراد لیجئے تو بھی مدعا درست ہے کہ ان سے خلق اللہ کو بڑا فیض حاصل ہوا تو اس نعمت کا شکر واجب ہو گیا **وَأَتَمَمْتَ نِعْمَتَكَ عَلَيْنَا حَيْثُ لَيْسَتْ اِبْتِدَاءٌ تَبْيِيضٌ بَدَأَ الشَّرْحَ الْمُخْتَصَرَ تَجَاهَ وَجْهِ نَبِيِّكَ وَالدُّرَرِ** اور تُو نے اپنا احسان پورا کیا ہم پر اس واسطے کہ اس شرح مختصر کی ابتداء تبیض تُو نے آسان کر دی ذات مقدس منع شریعت اور دُر کے سامنے یعنی مدینہ طیبہ میں دھندہ مطہرہ کے سامنے شارح نے درالمختار کو مسودے سے صاف کرنا شروع کیا ہم عرف مولفین میں تبیض اس سے عبارت ہے کہ کتاب محرر مرقوم ہو غیر محرر لکھنے کے بعد غالباً اور دُر یعنی تویوں سے مراد احکام فقہیہ ہیں اور اس میں اشارہ ہے اُس کتاب کا جس کا نام در ہے کذا فی الطحاوی **وَصَحَّفَنِي الْجَلِيلِيْنَ ابْنِي بَكْرٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ** اور رسول کریم کے دو ساتھ لیٹنے والے جلیل القدر کے سامنے یعنی ابی بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما **لَعَلَّكَ تَعْلَمُ** درالمختار کی تبیض شروع ہوئی رسول کریم کے اذن کے بعد حق تعالیٰ اُس ذات مقدس پر رحمت خاص نازل کرے اور سلام ہم درالمختار کی منقبت میں اس قدر کافی ہے کہ باذن نبوی مؤلف ہوئی اور یہ

۱۔ یعنی قرآن مجید بھی شروع میں بسم اللہ ہے ۱۲۔ حدیث مشہور اس باب میں **بَلَفْظُ الْحَمْدِ لِلَّهِ** چنانچہ ابوداؤد اور نسائی میں ہے کل کلام لا یدأ فیہ بالحمد نہ خواجہ اور ابن ماجہ میں کل امرؤ یال لم یدأ فیہ بالحمد اللہ فہو اقطع اور ابو عوانہ اور ابن جہان نے اپنی صحیحین میں اسی طرح روایت کیا ہے ان عبد القادر دہلوی نے اپنی اربعین میں روایت کیا ہے کہ کل امرؤ یال لا یدأ فیہ بکلام اللہ ولیم اللہ الرحمن الرحیم فہو اقطع ترجمہ درمقاہ سے مشہور اصطلاحی مراد نہیں بلکہ مشہور عرفی زمانہ حال مراد ہے ۱۲۔ مترجم ثانی ۱۳۔ حرف میم اختصار (مترجم کہتا ہے) کہ ہے ۱۲۔ **قَوْلُهُ تَبْيِيضُ** الخ بمعنی صاف کرنا ۱۳۔ **مَنْعَتُكَ** الخ بمعنی تفریق ۱۴۔ یعنی خواب میں یا اللہ میں شارح کو اذن سرودگنائی ملی اللہ علیہ السلام کا مہربان ہوا

کتاب لائق ہے مدح کے اس واسطے کہ اہل مذہب سے اس طرح کی کتاب نہیں ہوئی لیکن مصنفین نقل خلاف اور اقوال پر حرجیں ہیں اور قول ضعیف کو قول قوی سے ممتاز نہیں کرتے اور بعضے اقوال اہل مذہب اور ان کے مخالفین کے استدلال پر مائل ہیں اور بعضوں نے عبارت میں کمال بسط کر دیا ہے کہ افراط تک نوبت پہنچی اور اس کتاب میں شارح علامہ نے اختصار غیر محل کا ارتکاب کیا اور اقوال معتدہ کا التزام کیا یا تو ایک ہی قول پر اختصار کیا یا ایسے دو قول پر جو دونوں صحیح ہیں اور کثرت استدلال سے اس میں تعرض نہیں کیا کیونکہ مقلد پر دلیل کا مطالبہ نہیں اس واسطے کہ دلیل قائم کرنا مجتہد کا کام ہے اور اسی طرح اس شرح کے متن کے واسطے بڑی فضیلت ثابت ہو چکی ہے یعنی ماتن نے خواب میں دیکھا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ و علم میرے گھر میں تشریف لائے اور زبان مبارک کو میرے من میں داخل کیا بعد اس خواب کے ماتن نے تالیف اس متن کی شروع کی سو یہ مزیت ماتن اور شارح کے کمال اخلاص کا ثمرہ ہے کذا فی الخطاوی مختصراً علی آلہ وصحبہ الذین مازو من منہ فتح کشف فیض فضلك الوانی حقاً اور رحمت خاص نازل ہوں ان کے آل اور اصحاب پر جنہوں نے تیرے فضل و انی کے فیض کے عطایا سے نصرت کا شرف منظرہ سے امور متحققہ کو جمع کیا اور گہر یا ہم شارح نے اس میں ان فقہ کی کتابوں کی طرف اشارہ کیا جن سے شارح وغیرہ نے روایات کو نقل کیا یعنی منہ الغفار اور فتح القدر اور کشف اور فیض اور وانی اور حقائق، و بعد فیقول فیقیر رحمۃ ذی اللطف الحنفی محمد علاء الدین الحنفی اور حمد و صلاۃ کے بعد کہتا ہے صاحب لطف خفی کی رحمت کا محتاج محمد علاؤ الدین حصکت یا حصن کفنی کا رہنے والا مخطوط دی نے لب باب سے نقل کیا کہ حصکت ایک شہر ہے دیار کرب میں انتہی اور بعضوں نے کہا کہ یہ نسبت ہے حصن کفنی کی طرف جو واقع ہے آمد اور جزیرہ ابن عمر کے مابین میں شارح کا نام محمد ہے اور علاؤ الدین لقب ہے رحمۃ اللہ علیہ ابن الشیخ علی الامام بجامع بنی امیہ ثم دمشق الختمیہ الحنفی محمد علاؤ الدین بیاضی علی کا جو بنی امیہ کی جامع مسجد کا امام پھر مفتی محروسہ دمشق کا حنفی مذہب م شارح کا نسب یوں ہے محمد علاؤ الدین ابن الشیخ علی بن الشیخ محمد بن الشیخ علی بن الشیخ عبد الرحمن بن الشیخ محمد بن الشیخ جمال الدین بن الشیخ حسن ابن الشیخ زین العابدین الحنفی ثم الدمشقی والخطیب الحنفی کذا فی الخطاوی لما تبیین الجرد الاول من خزائن الاسرار و بدائع الافکار فی شرح تنویر الابصار جامع البجاء قد رتہ فی عشر مجلدات کیا کہ جب کہ پہلا جزو خزائن الاسرار الی آخرہ کا مسودے سے کاغذ سادہ میں میں نے صاف کیا تو میں نے اس شرح کا بڑے بڑے دس مجلدیں اندازہ کیا م شارح نے اس متن کی پہلے ایک شرح لکھی جس کا نام خزائن الاسرار و بدائع الافکار فی شرح تنویر الابصار و جامع البجاء پھر جب مسودہ صاف کیا تو اول ہی جزو کے صاف کرنے سے تمام کتاب کا اندازہ کیا تو معلوم ہوا کہ بڑی بڑی دس جلدیں ہوں گی فصرف عنان الغایۃ نحو الاختصار و سمیت بالدر المختار فی شرح تنویر الابصار سو پھیری میں نے اجتہاد اور کوشش کی باگ اختصار کی طرف اور اس شرح مختصر کا نام در المختار فی شرح تنویر الابصار میں نے لکھا م یعنی خوف تلویل سے شرح کو مختصر کیا اور دس جلد کا مطلب ایک جلد میں کر دیا لہذا در المختار نہایت دقیق ہو اشرح نہیں بلکہ متن متین ہو گیا اختصار عبارت ہے تفصیل لفظ اور تکرار معنی سے الذی فاق کتب ہذا الفن فی الضبط و التصریح و الاختصار وہ تنویر الابصار جو فائق اور عالی قدر ہے اس فن میں یعنی فن فقہ کی کتابوں سے ضبط اور تصحیح اور اختصار عبارت میں ہم ضبط عبارت ہے تحریر اور محافظت فروع سے یعنی تمام مسائل محتاج الیہا کا جمع کر دینا اور تصحیح عبارت ہے احوال صحیحہ کے ذکر کرنے سے یا تصحیح تراکیب سے کذا فی الخطاوی و لغز فی لغز افضحت روضۃ ہذا العلم بہ مفعولہ الا انہ انہار اور قسم اپنی زندگی کی کہ مقرر اس علم فقہ کا باغ اس متن کے ہونے سے کھلی کلیوں والادوان انہار ہو گیا یعنی مسائل فقہیہ جو کلیوں کی مانند متعلق اور سرلبہ تھے وہ پھولوں کی مانند شکفتے ہو گئے ماتن کے بیان واضح سے من عجائب کثرات تحقیق مختار و من غرائب کثرات تحقیق مختار افکار اس متن کے عجائب سے تحقیق کے پہل پسند کیے جاتے ہیں اور اس کے غرائب سے تدقیق کے وہ ذخیرے ہیں جن سے عقول حیرت ناک ہیں لشیخ شیفنا شیخ الاسلام

لشیخ الغفار شرح ہے مصنف کی اور فتح القدر شرح ہے ایہ کی ابن ہمام کی اور کشف شرح منہ الغفار اور فیض کی اور وانی متن کا فی نسخہ کی اور حقائق شرح منظوم ہے نسخہ کی ۱۲

محمد بن عبد اللہ الترمذی الحنفی عمدة المتأخرین الاخیار وہ تین موصوف بصفات مذکورہ تصنیف ہے ہمارے استاد کے استاد کا یعنی شیخ الاسلام محمد بن عبد اللہ ترمذی حنفی مذہب غری کا جو عمدہ ہے علماء متاخرین صالحین میں ہم ترمذی بنیم تاویم و سکون رای مملہ و تاروشین معجمہ خوارزم کا قریب ہے کذا فی الطحاوی اور غزہ ایک شہر ہے شام میں اس کو غزہ ہاشم کہتے ہیں قاموس میں ہے کہ غزہ شہر ہے فلسطین میں وہاں امام شافعی پیدا ہوئے اور ہاشم بن مناف وہاں مر گئے انتہی نسب ماتن کا یوں ہے محمد بن عبد اللہ بن احمد خطیب بن محمد خطیب بن ابراہیم خطیب کذا فی المنہج شرح الماتن معلوم کرنا چاہیے کہ ماتن رحمۃ اللہ علیہ کثیر التصانیف ہے از انجلیہ تین اور اُس کی شرح ہے مسی تبخ العفار اور منظومہ فقہ میں مسیحی بہ تحفۃ الاقران اور حاشیہ در غرر کا اور شرح کنز اور شرح زاد الفقیر اور شرح وقایہ اور فتاویٰ دو مجلد اور شرح منار کے اصول میں اور شرح منظومہ ابن وہبان اور معین المفتی علی جواب المستفتی وغیر ذلک من المصنفات المعتمدہ علم فقہ کا حاصل کیا شیخ زین ابن نجیم صاحب بحر الرائق اور ابن الدین ابن العال سے اور بہت علماء نامدار نے ماتن سے علم حاصل کیا از انجلیہ شیخ صالح عثی اشباہ و نظائر خلف الرشید ماتن انتقال کیا ماتن نے ایک ہزار اور پچھ سال ہجری میں غزہ ہاشم میں اور وہیں مدفون ہوئے غفر اللہ لہ کذا فی الطحاوی ملخصاً فاتی اردیہ عن شیخنا الشیخ عبد الباقی الخلیل عن المصنف الغزوی عن ابن نجیم المصری بسندہ الی صاحب المذہب ابی حنیفہ بسندہ الی ابی المصطفیٰ المختار عن جبریل عن اللہ الواحد القہار کما ہو مبسوط فی اجازتہما بطرق عدیدہ عن المشائخ المتبحرین الکبار میں روایت کرتا ہوں اس فن کو یعنی علم فقہ کو اپنے استاد شیخ عبد الباقی الخلیل سے وہ روایت کرتے ہیں مصنف یعنی عبد اللہ غزوی سے وہ زین ابن نجیم مصری سے وہ روایت کرتے ہیں اپنی اُس سند سے جو متصل ہے امام ابو حنیفہ صاحب مذہب تک وہ روایت کرتے ہیں اپنی اُس سند سے جو متصل ہے نبی برگزیدہ پسندیدہ تک اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم روایت کرتے ہیں جبریل علیہ السلام سے وہ روایت کرتے ہیں اللہ واحد القہار سے جل جلالہ چنانچہ مذکورہ شرح و مفصل مذکور ہے ہماری اجازت میں بہت طریقوں سے اساتذہ کثیر العلم عظیم الشان سے ہم شعرائے میزان ہیں ائمہ اربعہ کی یوں سند مذکور کی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ عن عطارد عن ابن عباس عن ابی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن جبریل عن اللہ عزوجل - امام مالک عن نافع عن ابن عمر عن ابی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن جبریل عن اللہ عزوجل - امام شافعی عن مالک الی آخر السند - امام احمد بن حنبل عن الشافعی عن مالک الی آخر السند کذا فی الطحاوی و کما کان فی الدرر الخرم اعزہ الامام زار و نقلہ عزوہ لقائلہ و ما لا اختصار اور جو قول کہ درر غرر سے نقل کیا اس کو درر غرر کی طرف منسوب نہیں کیا بقصد اختصار مگر بضرورت کبھی بیان بھی کر دیا اور جو زائد ہے درر غرر سے وہ اس کے قائل کی طرف منسوب کر دیا ہے ہم یعنی در المختار منقول ہے مذہب حنفی کی کتب معتبرہ سے مگر بعض کتب سے نقل زیادہ ہے چنانچہ ملا خسر کی درر غرر سے تو اختصار کے واسطے اُس کے ہر قول میں شارح نے یہ نہیں کہا کہ یہ درر غرر سے منقول ہے اُس کے سولے اور کتابوں سے اس قدر کجرت نقل نہیں تو وہاں نسبت کر دیا کہ یہ قول فلاں کتاب سے ہے اور یہ شارح کی مزید دیانت پر دلیل ہے اور عدم ادعای ریاست علمی پر رحمۃ اللہ علیہ و ما مولیٰ من الناطقہ ان ینظر بعین البصائر و لا یتبع ما و ان یتلافی لاقاہ بقدر الامکان او یصح لیستغنی عن عالم الاسرار والا صغار اور میری امید اس کتاب کے ناظر سے یہ ہے کہ اس کو بحشم رضا اور تامل کے دیکھے اور یہ کہ اس کے عیب اور نقصان کا تدارک کرے بقدر اپنی استطاعت اور قدرت کے یا در گذر کرے عیب گوئی سے تاکہ اس کے عیوب سے در گذر جائے اور چھپی چیز کا جاننے والا ہم چشم رضا کی قید اس واسطے لگائی کہ جو غضب اور بدگمانی کی آنکھ سے دیکھتا ہے اُس کو حق بھی باطل معلوم ہوتا ہے ۵ چشم بداندیش کہ بر کندہ یاد عیب ناید ہنرش در نظر و لعمری ان السلامۃ من ہذہ الخطر لامر لعل علی البشر اور قسم ہے اپنی حیات کی کہ سلامت رہنا سہو اور ۱۵ کتب لغت میں تمت معنی ہلک و نقصان پایا جاتا ہے مگر تلافی کسی نے ذکر نہیں کیا اور شارح کے سوا اور شاعروں نے بھی اس کو اشعار میں داخل کیا ہے کذا فی الاشیاء غرض کہ اس کے مستحسن ہونے میں کچھ شک نہیں ۱۲ ۵

غفلت کے امر عظیم سے البتہ وہ امر ہے جو آدمی پر نادر اور عسیر ہے ولا غرو فان النسيان من خصائص الانسانية والخطا والزلل من شعائر الادمية اور عدم سلامت کچھ عیب نہیں اس واسطے کہ بھولنا انسانیت کے مخصوصات سے ہے اور چوکنا اور لغزش قدم آدمیت کی نشانیوں سے ہے واستغفر اللہ مستعیناً بہ من حسد لیسد باب الانصاف ویرد عن جمیل الاوصاف اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت مانگتا ہوں اس خطا سے جو اس کتاب میں واقع ہوئی پناہ سجد اطلب کر کے اُس حسد سے جو منصفی کے دروازے کو بند کر دے اور حاسد کو اوصاف جمیل سے پھیر دے ہم حسد اُس کو کہتے ہیں کہ آدمی غیر کی نعمت کا زوال چاہے اور تمنا کرے کہ وہ مجھ کو ملے یا مطلق زوال چاہے خواہ اس کو ملے یا نہ ملے اور وہ سخت مرض ہے کہ نیکیوں کو کھاتا ہے جیسے آگ لکڑی کو کھاتی ہے چنانچہ یہ منعمون حدیث میں وارد ہے اور گاہے حسد آدمی کو کفر تک پہنچا دیتا ہے اس واسطے کہ حسد کا انجام کار اعتراض ہے خدا پر کہ کیوں اس کو یہ نعمت دی اعود باللہ من الحسد ومن کل القبايح الا وان الحسد خشک من تعلق بہ ملک آگاہ رہنا بیشک حسد وہ کاٹا ہے کہ جس کو نگاہ ہلاک ہو گیا وکفی للحاسد ذمائی آخر سورة الفلق فی اضطراب بالعلق حاسد کی مذمت میں پچھلی آیت سورہ قل اعود برب الفلق کی کفایت کرتی ہے اس کے جل جہنم جانے میں فلق کے سبب سے ہم سورہ فلق کی پچھلی آیت میں حق تعالیٰ نے حاسد کی طرف شرک و نسبت کیا اور اپنے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو امر کیا کہ اس سے پناہ مانگے تو حسد کی کوئی مذمت اس سے زیادہ ہوگی شرور الحسد ما عدلہ بد ابصاحہ فلما فقدہ خدا بھلا کرے حسد کا کیا خوب مصنف ہے اول اپنے صاحب یعنی حاسد کو فلق دیا پھر اس کو مار رکھا **وَ اَنَا اَنَا مِنْ كَيْدِ الْحَسَوْدِ بَا مَن :** وَلَا جَابِلٍ يُؤْدِي وَلَا يَتَدَبَّرُ اور میں حسد کرنے والے کے مکر اور فریب سے نڈر نہیں اور اس جابل کے مکر سے جو عیب جوئی کرے (یعنی میری کتاب میں) اور تامل نہ کرے ہم یہ بیت ہے قصیدہ ابن وہبان کی ابن شحہ اُس کے شارح نے کہا سبب اس کا یہ ہے کہ صاحب قصیدہ حاسد دن کے حسد اور معاذوں کے مکر میں مبتلا ہوا یعنی کہتے تھے کہ وہبان بد کتاب ہے اور بعض کہتے تھے کہ یہ کتاب قدیم ہے ابن وہبان نے اپنی طرف نسبت کر لی انتہی اسی طرح شارح مغفور بھی سهام طعن حاسدین کا نشانہ ہوا کذا فی الطحاوی وشدور القائل **هَمْ يَحْسُدُونِي وَخَرَّ النَّاسُ كَلْهَمْ :** مَنْ عَاشَ فِي النَّاسِ يُؤْمَا غَيْرَ مُحْسُوْدٍ اور خدا بھلا کرے اس بیت کے قائل کا حاسد میرا حسد کرتے ہیں اور سب آدمیوں میں بدتر وہ شخص ہے جو ایک دن بھی غیر محسود چلا یعنی جس پر کسی نے حسد نہ کیا ہم غیر محسود اس واسطے بدتر ہوا کہ حسد اُسی کا ہوتا ہے جس میں اوصاف حمیدہ ہوتے ہیں تو جس پر حسد لوگوں نے نہ کیا تو معلوم ہوا کہ اس میں کچھ خوبی نہیں چنانچہ شارح اس کے آگے اشارہ کرتا ہے **اَوْ لَا لِيُوْدِيْدُ بَدُونِ وَدُوْدِيْدُ حَوْسُوْدٍ** لیخرج اس واسطے کہ کوئی سردار سرداری نہیں پاتا بدون اس دوست کے جو اس کی خوبی بیان کرے اور بدون اس حاسد کے جو بدگوئی کرے ہم جب آدمی نے اپنی بدگوئی سنی اور اس پر تحمل کیا اور چشم پوشی کی تو اُس کی مالی ظرفی اور سرداری ثابت ہوگئی **لَا نَ مَنْ زَرَعَ الْاِخْنَ حَصَدَ الْمَحْنِ** اس واسطے کہ جس نے کینوں کا کھیت بویا رنجوں کو خرمن کیا **اَلْاَلِيمُ يَفْضَحُ وَ الْكَرِيمُ يَصْلَحُ** سو کمینہ اور کم ظرف فضیلت کرتا ہے اور شریف صاحب کرم اصلاح دیتا ہے اور درست کر دیتا ہے ہم جب کلام سابق سے معلوم ہوا کہ آدمی دو قسم کے ہوتے ہیں للیم اور کریم سو لیم تو عیب جوئی میں رہتا ہے اور کریم اصلاح کرتا ہے اگر کچھ خلل پاتا ہے بشرط قدرت یا چشم پوشی کرتا ہے **لَکِنْ يَا اَحْيَ بَعْدَ الْوَقُوفِ عَلَی حَقِيقَةِ الْکَمَالِ وَالْاِطْلَاعِ عَلَی مَا خَوَّرَهُ الْمَاخِرُونَ** کما حب البعز و التمر و الفیض و المصنّف و بعدنا المرخوم و غمی زاده و اخی زاده و سعدی افندی و الزلیعی و الاکمل و الکمال و ابن الکمال اے بھائی خطا اس کتاب کی طافی کرنا چاہیے بعد واقف ہونے کے حقیقت حال پر اور بعد مطلع ہونے کے علماء متاخرین کی تحریر اور تنقیح پر مانند صاحب بحر اور نهر اور فیض اور مصنف اور ہمارے جد مرحوم اور غمی زاده اور افندی زاده اور سعدی افندی اور زلیعی اور اکمل اور کمال اور ابن الکمال کے ۔

۱۳ میں پناہ مانگتا ہوں اللہ تعالیٰ کی حسد سے اور تمام برائیوں سے ۱۲

م یعنی تدارک غلط بعد مطلع ہونے کے کتب مذکورہ پر چاہیے اور بجز خطہ قلب کے اس پر جرات مناسب نہیں صاحب بحر الرائق زین ابن نجیم
 مصری ہے اور صاحب نہر الفائق شیخ عمر بن نجیم بھائی صاحب بحر کا اور شاگرد نہر الفائق کو تصنیف کیا بھائی کی موت کے بعد اور بھائی پر اکثر مسائل
 میں مواخذہ کیا یوں عذر بیان کر کے کہ بھول چوک سے محفوظ رہنا آدمی پر دشوار ہے اور غری زادہ محشی ہے درر کا اور اکل غنایہ شرح ہدایہ کا مصنف
 ہے اور کمال الدین ابن الہمام صاحب فتح القدیر محمد بن عبد الواحد بن عبد الحمید اسکندری ہے ہمام لقب ہے عبد الواحد کا مع تحقیقات نسخ بالبال و
 تلقیہا عن قول الرجال ساتھ ملاحظہ اُن تحقیقات کے کہ بعض کو میرے دل نے پیدا اور ظاہر کیا اور بعض کو میں نے کمال مردوں سے حاصل کیا۔
 ہم اگر کوئی کہے کہ شارح جیسے عالموں کی تحقیقات کا مسائل فقہ میں کچھ دخل نہیں اس واسطے کہ وہ مجتہد مذہب اور صاحب فتویٰ نہیں اور قیاس
 کرنے کا بھی اہل نہیں اس واسطے کہ قیاس کرنا ہجری چار سو کے بعد مفقود ہو گیا پھر شارح کی تحقیقات سے کیا حاصل جواب اس کا یہ ہے کہ
 تحقیقات سے مراد نظائر کو جمع کرنا ہے اور معتد قول کو لانا اور اشکالات کو عبارات لطیفہ سے دفع کرنا یا اس کا جواب دیا جاوے بموجب
 اس قول کے کہ قوت مدرک کا اعتبار ہے اور اس کے اہل پیدا ہو کر تے میں قدرت کاملہ سے واللہ اعلم کذا فی الطحاوی و یابی اللہ العصمہ کتاب
 غیر کتابہ اور حق تعالیٰ ہر کتاب کی عصمت کو مکروہ رکھتا ہے سوائے اپنی کتاب کے یعنی کلام اللہ کے سوا آدمی کی کتاب ایسی لازم العصمہ نہیں کہ اس
 میں خطا کا احتمال نہ ہو یہ شارح نے اپنی بھول چوک کا عذر بیان کیا واللہ اعلم من اعترف بکلیل خطا المرء فی کثیر صوابہ اور منصف وہ ہے جو آدمی
 کی تھوڑی خطا کو اس کی بہتری و درست گوئی میں چھپا ڈالے یعنی جب آدمی کا اکثر کلام حق اور صواب ہو تو اس کی خطا قلیل پر نظر نہ کرنا متصفوں کا
 کام ہے اور فقط خطا کو پکڑ لینا اور اس کی صواب گوئی سے چشم پوشی کرنا ظلم صریح اور خباثت ہے وَمَعَ ذَٰلِكَ اَلْقَنَ كِتَابِي بِذِٰلِكَ الْفَقِيه الْمَاهِرُ
 اور ساتھ اس کے یعنی باوجود عدم عصمت کے سوچ شخص کہ خوب سمجھ لے گا میری اس کتاب کو تو وہ فقیہ ماہر ہے یعنی مسائل فقہ کا خوب واقف ہوگا
 ومن نظربا فیہ فیقول بل فیہ کم ترک الاول والاخر اور جو فتح یاب ہوگا اس کتاب کے مطلب پر وہ اپنا منہ بھر کے کہے گا کہ بہت مطالب کو اگلا پچھلے
 کے واسطے چھوڑ گیا ہم معنی متقدمین نے اکثر اشیاء کی تصریح نہیں کی اور متاخرین نے اس پر آگاہ کر دیا اس واسطے کہ حوادث متجدد ہوتے جاتے ہیں
 زمانوں کے تبدل سے سو فی الواقع کہ کتاب در المختار ضبط ربط مسائل اور حسن اختصار میں عظیم المثل ہے ولہذا عرب و عجم میں مطرح انظار رجال ہے
 وَمَنْ حَصَلَ فَقَدْ حَصَلَ لَهُ الْخَطَا الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ لَا يَمْلِكُ لَكِنْ بِمَا سَاحِلٌ وَوَابِلٌ الْقَطْرُ غَيْرَ اَنَّهُ مَثْوًى اَصْلٌ اور جس نے اس کتاب کو حاصل کیا سو مقرر اس کو بہت حصہ ملا اس
 واسطے کہ وہ سمندر ہے لیکن بے کنارہ اور بڑی بوندوں کا مینہ ہے پر وہ لگاتار ہے ہم اس صانع عبارت کو تاکید المدح بایشبہ الذم کہتے ہیں بحسن عبارات
 وَرُبَّ اَشَارَاتٍ وَتَفَقُّعٍ مَعَانِيٍّ وَتَحْرِيرٍ مَبَانِيٍّ حَالًا لَكَ كِتَابٌ مِيرِيٍّ يَأْتِيهِ اس کی تحقیقات خوبی عبارات اور پوشیدہ اشارات اور منقح کہ نے معانی اور آراستہ
 کر دینے الفاظ سے مل گئی ہے یعنی اس کی عبارت الہی نہیں تعقیدات لفظیہ اور معنویہ اور تطویل لا طائل سے معرا ہے وَلَيْسَ الْخَبْرُ كَالْيَمَانِ اسْتَقَرَّ
 بِمَبْدَا تَاكُلِ الْعَيْنَانِ اور خبر دیکھنے کی برابر نہیں اود تامل کرنے کے بعد دونوں آنکھیں اس کتاب سے ٹھنڈی ہوں گی ہم یعنی دیباچہ کتاب میں میرا
 توصیف کہ نا اس کتاب کا خبر ہے اور خبر محتمل ہوتی ہے صدق اور کذب کی مگر جبکہ تو مطلع ہوگا اس کتاب پر تو تیرے نزدیک اس کا خود مشاہدہ
 ہو جاوے گا کثرت شنیہ کہے ہو و مانند دیدہ۔ توبہ تعلیل ہے مدعی محذوف کی : فَخِذْ مَا نَظَرْتَ مِنْ حُسْنِ رَوْضَةِ الْاَسْمَى وَدَرَجَاتِهَا سَمِعْتُ عَنْ اَبِي
 دَاوُدَ سَمِعْتُ سَمِعْتُ اس کو جو تو دیکھ چکے اس کتاب عالی قدر باغ کی خوبصورتی کو اور اس کو چھوڑ کر جو نے خوبصورتی سلی کی حکایت سنی ہے ہم سلم معشوقہ
 لے یہاں مترجم اول سے ترجمہ تاسع ہر الطحاوی میں یہ عبارت ہے العبرة بقوة المدرک و کمون اللہ تعالیٰ اہل الذک تر اس کا ترجمہ یوں چاہیے تھا کہ اللہ تعالیٰ نے شارح کو
 اہل اس قوت کا پیدا کیا تھا ۱۲ ۱۵ یعنی تاکید کی تعریف ایسی پیرو سے جو خدمت کی صورت میں ہو ۱۲ ۱۵

کا نام ہے یعنی حسن صوری کی طرف التفات نہ کر حسن معنوی اس کتاب پر نظر کر ۵ خَذَا نَظَرْتُ دَوْعَ شَيْءٍ سَمَوْتِ بِهِ : فِي طَلَعَتِ الشَّمْسُ مَا يُفْنِيكَ عَنْ زَلْ
لِ اس کو جو تُو نے دیکھا اور چھوڑا اس کو جو تُو نے سنا آفتاب کے طلوع ہونے میں وہ روشنی ہے جو تجھ کو بے پردہ کرتی ہے زحل کی روشنی سے ہم زحل
کم روشن ایک ستارہ ہے جس کو فارسی میں کیواں اور ہندی میں سنچر کہتے ہیں بَذَا وَتَضَحَّتْ اَعْرَاضُ الْمُصَنِّفِينَ اَعْرَاضُ سِهَامِ السَّيِّئَةِ الْحَسَادِ بوجہ
اس کو اور مقرر اہل تصانیف کی ابروئیں اہل حسد کی زبانوں کے تیروں کی نشانہ ہو گئیں ہیں وَنَقَائِسُ تَصَانِفِهِمْ مُعَرَّضَةٌ بِأَيِّدِ نَيْمٍ مُنْتَهَبٍ قَوَائِدُ مَا قُمَ تَرَمِيهَا
بِالْكُتَا اور اہل تصانیف کے عمدہ مصنفات اہل حسد کے ہاتھوں میں پڑے ہیں ان کے فوائد کو لوٹتے ہیں پھر ان کو کھونٹا کر کے پھینکتے ہیں ۵
أَخَا نَعْلَمُ لَا تَجْعَلُ بَعْضُ مَصْنُفٍ : وَلَمْ تَقِيقَنَّ زَلَّةَ مِنْ تَعْرِفٍ : اسی صاحب علم شتابی نے مصنف کی عیب جوئی میں حالانکہ تجھ کو اس کی خطا کا یقین نہیں
ہو اجان بوجھ کر ۵ فَلَمْ أَفْسِدَ الرَّادِي كَلَامًا بِعَقْلِهِ : وَلَمْ حَرَفَ الْأَقْوَالِ قَوْمٌ وَصَحَّفُوا : سو بہت بگاڑا ہے روایت کرنے والے نے کلام کو اپنی
عقل ناقص سے اور بہتیرے قولوں کی تحریف کی ہے ایک قوم نے اور تصحیف کی ہے ہم تحریف عبارت ہے تغیر اور تبدیل سے خواہ تبدیل
ایک لفظ کی دوسری لفظ سے ہو یا ایک حرف کی دوسرے حرف سے اور گاہے تحریف معنی تاویل آتا ہے یعنی غیر مراد کا ارادہ کرنا اور تصحیف عبارت
ہے خطا فی الصحیفہ سے یعنی لکھنے میں چوکنہ کذا فی الطوطاوی یعنی جب افساد راوی اور خطاے کاتب کا دخل ہو تو مصنف کی خطا پر یقین نہیں ہو
سکتا الا بوجہ دیگر تو عیب گہنی میں عالم کو عجلت مناسب نہیں ۵ وَلَمْ نَأْسِخْ الصَّحِيحَ ^{تاسیر کرنا} لِمَعْنَى مُغَيَّرَا : وَجَاءَ بَعْثُيْ كَلِمَ يُرِيدُهُ الْمُصَنِّفُ : اور بہت کاتبوں
نے معنی کو بدل ڈالا اور وہ چیز لائے جس کا مصنف نے ارادہ نہیں کیا واما کان قصدی من ہذا ان یدرج ذکرہ میں المحررین من المصنفین والمؤلفین
بل القصد ریاض القریحة وحفظ القرع الصحیحة مع رجال الغفران ودعا الاخوان اور اس تصنیف سے میرا یہ قصد نہ تھا کہ میرا ذکر داخل ہو اہل تحریر میں
کہ مصنفین اور مؤلفین میں بلکہ مقصود ذہن کی مشق ہے اور محفوظ رکھنا صحیح مسائل کا بتوقع بخشش رہائی اور دعای برادران دینی ہا علیہم اعراض
الحاسدین عنہ حال جہانی ^{تعمد} فَسَيَلْقَوْنَهُ بِالْقَبُولِ انشاء اللہ تعالیٰ بعد وفاتی اور مجھ کو کچھ رنج نہیں حاسدوں کی روگردانی کا اس کتاب سے بیرو زندگی
میں کیوں کہ وہ منقریب اس کو قبول کر لیں گے انشاء اللہ تعالیٰ میری موت کے بعد کما قیل ۵ تَرَى الْفَتَى نِكْرَ فَضْلِ الْفَتَى : وَمَا وَخْتَانَهُ ذَا مَوْبِ
لِجِبْرِ الْحَرَصِ عَلَى نَكْرَةٍ : يَكْتَبُهَا عَنْهُ بَاءُ الذَّهَبِ : چنانچہ کسی شاعر نے کہا ہے : وَيَكْتَبُهَا ہے تو ایک جوان کو کہ دوسرے جوان کے کمال کا انکار کرتا
ہے کم ظرفی اور خجاست کی راہ سے پھر جب کہ وہ جاتا رہا یعنی مر گیا یہ قرار کرتا ہے اس کو حرص مسئلہ باریک پر کہ لکھتا ہے اس کا مل محسود
کے کلام کو سونے کے پانی سے فہاک مَوْلَا مَهْدٍ بِالْمُهَاتِ بَذَا لَفْظِ مَمْظَرِ الدَّقَائِقِ استعمالت الفکر فیہا اذا ما اللیل جن متحر یا راجح الاقوال و
أَوْجَزُ الْعِبَارَةِ معتمدانی دفع الایر اذا لُفَّتْ الْأَشَارَةُ سوائے مخاطب نے اس فن کے آراستہ مجھ سے کہ جو ظاہر کرنے والا ہے ان باریکیوں کو
جن میں میں نے اپنی فکر کو استعمال کیا جب کہ رات چھائی تھی راجح ترا قوال اور مختصر عبارت کو تلاش کرنا دفع کرنے اعتراض میں لطیف تر اشارہ کو
قصہ کرنا رجا خالفت فی حکم او دلیل فحسب من لا اطلاع له ولا فہم عدولاً عن السبیل پھر بھی تمہیں نے مسئلہ تن میں مخالفت کی یا دلیل میں سو حین کو اطلاع
نہیں اور نہ فہم اس نے گمان کیا راہ سے سبکنا یعنی ناواقفی سے میرے خلاف کہ گمراہی سمجھا اور با غیرت تبعا لما شرع علیہ المصنّت کلمۃ اور قفا و
مَادَرَى ان ذلک لَنُكْتِبَهُ تَدَقُّقٍ عن نظره و تحقیقی اور گاہے میں مصنف کی شرح کی پیروی سے کسی لفظ یا حرف کو بدل ڈالا اور حالانکہ اس معترض کو معلوم

۱۵ حکماء کہتے ہیں کہ وہ سب شادوں سے دور تر ہے اس لیے کہ ساتریں آسمان پر ہے ۵ مترجم ادل نے قرینہ کو صیغہ مخاطب معروف جان کر یہ ترجمہ کیا
اور حاشیہ شامی میں اس کو صیغہ مجهول مؤنث قرار دے کر صفت ذلک لکھا ہے۔ ۱۶

نہیں کہ یہ بدلنا اس سخن باریک کے سبب سے ہے جو اس کی نظر سے تاریک اور پوشیدہ ہے۔ وقد انشدنی شیخی البحر السامی
والبحر الطامی واحد زمانہ و حسنۃ او انہ شیخ الاسلام الشیخ خیر الدین الرطبی اطال اللہ تعالیٰ بقاہ۔ اور البتہ اشعار آئندہ سنائے مجھ کو
میرے استاد علامہ عالی قدر دیر لمی لبالب اپنے زمانے کے یکتا اور اپنے وقت کے خوب فاضل نے یعنی شیخ الاسلام شیخ خیر الدین
ساکن رملہ نے اللہ تعالیٰ ان کی عمر کو دراز کرے۔ ہم رملہ شہر ہے فلسطین میں، وہیں اُن کا انتقال ہوا۔ ان کی تصانیف عمدہ بہت
ہیں، ازاںجملہ فتاویٰ خیر یہ ہے۔

قل لمن لم یرا لمعاصر شیئاً
و یری للواثل التقدیماً
ان ذلک القدیم کان حدیثاً
و سبقتی هذا الحدیث قدیماً

کہ اس شخص سے جو ہم عصر کو کچھ نہیں سمجھتا اور اگلے لوگوں کو پچھلوں پر تقدیم سمجھتا ہے۔ مقرر وہ پرانا بھی اپنے وقت
میں نیا تھا اور آگے یہ نیا بھی پُرانا ٹھہرے گا۔ ہم فی الواقع معاصر کتنا ہی کامل الوجود ہو، لوگوں کی نظروں میں نہیں آتا۔ اور بعد
مدت کے وہی معتمد اور مقتدا ٹھہرتا ہے، چنانچہ صاحب در المختار اپنے معاصرین حاسدین سے کس قدر تنگ ہے اور اس
زمانے میں عرب و عجم میں در المختار را عجوبہ روزگار متداول علماء کبار ہے۔ علی ان المقصود والمراد ما انشدنی شیخی و برکتی و ولی
نعمتی راس المحققین والنقاد محمد آفندی المحاسنی وقد اجاد۔ علاوہ بریں اس شرح کے لکھنے سے مقصود و مراد وہ مصنف ہے
جو شعر میں نے پڑھ کر سنایا ہے۔ میرے استاد اور میرے برکت اور میرے ولی نعمت محققین اور پرکھنے والوں کے سرور یعنی
محمد آفندی محاسنی نے اور البتہ بہت خوب کہا ہے۔ ہم محاسنی نسبت ہے محاسن کی طرف یعنی خوبیوں والا اور آفندی
کا لفظ بمعنی بزرگوار مستعمل ہے کذا فی الخطاوی۔

لکل بنی الدنیا مراد و مقصد
وان مرادی صحت و فراغ
لا بلغ فی علم الشریعة مبلغاً
یکون به لی فی الجنان بلاغ

ہر ایک اہل دنیا کا کچھ مراد اور مقصد ہوتا ہے اور البتہ میرا مقصد صحت اور فراغ البالی ہے تاکہ میں علم شریعت میں

۱۷ و برکتی و ولی نعمتی راس المحققین والنقاد محمد آفندی المحاسنی قدیم اول کے ائمہ کا کچھ ہوا ہے دوسرے نسخوں میں مجھ کو نہیں ملے ۱۷

اس درجے کو پہنچوں جس کے سبب سے بہشتوں میں میرا پہنچنا ہو ۵

قفي مثل هذا فلينا فس اولو النہی

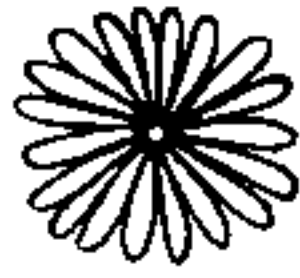
وحسبی من الدنيا الغرور بلاغ

تو ایسے مقصد عظیم الشان میں چاہیئے کہ حرص کریں صاحبان عقول اور کافی ہے مجھ کو دنیا باز دنیا سے بلاغ یعنی قدر کفایت
یعنی خطام دنیا سے قلیل کافی ہے تو کوشش کرنا چاہیئے اس میں جس سے نعیم موبد اور سرور دائمی حاصل ہو کذا فی الطحطاوی ۵
آسائش ہمیشہ ۱۲

فما القون الا فی نعیم مؤید

به العیش رغد والشراب یساغ

سو نہیں ہے فتنیابی مراد کی مگر دائمی نعمت میں جس کے سبب سے معاش کی کشائش ہے اور حلق میں شربت خوشگوار ہے۔



مقدمہ الكتاب

اہل تصانیف کی عادت ہے کہ قبل از شروع مقصود ان امور کو ذکر کرتے ہیں جن سے ناظر کتاب کو بصیرت حاصل ہو اس کو مقدمہ کہتے ہیں عن علی من عاقل علما ان یخصوا لجمہ اور یشیم و یعرف موضوعہ وغایتہ استمدادہ جو شخص کہ کسی علم کے شروع کرنے کا قصد کرے اس پر یہ حق اور لازم ہے کہ اس علم کی حد یا رسم کو تصور کرے اور اس کے موضوع اور غایت اور استمداد کو پہچانے ہم حد اس تعریف کو کہتے ہیں جس میں ذاتیات مذکور ہوں چنانچہ انسان کی تعریف میں کہنا کہ جاندار گویا اور رسم وہ ہے جس میں تعریف بجز لازم ہو چنانچہ انسان کو ضاحک یا کاتب ہونا مقدمہ میں ویش ہرگز مذکور ہوتی ہیں ان میں سے شارح نے چار کو مذکور کیا تعریف علم اور موضوع اور عرض اور استمداد سواقی چار امور یہ ہیں واقع علم اور نام علم کا اور علم شارح کا اور تعریف مسائل اور فضیلت اور نسبت سو چار چیزوں کو خود شارح نے بیان کیا بلکہ فضیلت کو بھی باقی کا بیان یوں ہے کہ واضح علم فقہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ہیں اور نام علم کا فقہ ہے اور شارح کا علم یہ ہے کہ فقہ کا حاصل کرنا بقدر ضرورت کے واجب ہے اور مسائل اس علم کے ہر ایک وہ جملہ ہے جس کا ابتدا مکلف کا فعل ہے اور احکام جسے اس کی خبر ہے چنانکہ یہ فعل واجب ہے یا حرام مثلاً اور فضیلت علم فقہ کی یہ ہے کہ سوائے علم عقائد اور تفسیر اور حدیث اور اصول فقہ کے باقی علموں سے فقہ کا علم افضل ہے اور نسبت یہ ہے کہ علم فقہ ظاہر کی اصلاح کرتا ہے جیسے عقائد اور تصوف باطن کی اصلاح کرتے ہیں کذا فی الملبی بتصرف فالفقہ لویۃ العلم بالشیء ثم خص بعلم الشریۃ توفیق لغت عرب میں دریافت کرنا ہے شے کا پھر عرف میں فقہ مخصوص بعلم شریعت ہے و فقہ بالکسر فقہا علم اور فقہ بکسر قاف صیغہ ماضی کا بمعنی علم ہے یعنی دریافت کیا اور جانا اور فقہ بکسر اول و سکون ثانی اس کا مصدر ہے بمعنی علم و فہم و فقہ بالضم فقہا بہ صار فقیہا اور فقہ بمعنی قاف جس کا مصدر فقہا بہت ہے اس وقت بولتے ہیں جب آدمی فقیہ ہو جائے ہم خلاصہ یہ ہے کہ فقہ لغوی کا ماضی مکسور القاف ہے اور اصطلاحی کا مضموم القاف ہے کذا ذکرہ صاحب بحر الرائق عن الکرمانی اور صاحب قاموس نے فقیہ کے ماضی میں کسر بھی نقل کیا ہے و اصطلاحاً عائد الی صولییین العلم بالاحکام الشرعیۃ الفرعیۃ الملکب من اولیٰ التفتیسیۃ اور علماء اصول فقہ کی اصطلاح میں فقہ عبارت ہے احکام شرعی فرعی کے اس علم سے جو حاصل ہوا ہو احکام کے دلائل مفصلہ سے ہم احکام فرعی وہ ہیں جو عمل کرنے سے متعلق ہیں اور جو اعتقاد سے متعلق ہیں ان کو احکام اصل کہتے ہیں شارح نے احکام شرعی کی قید اس لیے لگائی کہ اس قید سے احکام عقل اور حس اور اصطلاحی فقہ کی تعریف سے نکل گئے چنانچہ اس کا علم کہ عالم حادث ہے اور آگ جلانے والی ہے اور فاعل مرفوع ہے معلوم علم ناجایہ کہ قرآن اور حدیث اور اجماع اور قیاس فقہ کے دلائل تفصیلی ہیں اس تعریف سے معلوم ہوا کہ اصولیوں کے نزدیک فقیہ حقیقی فقط مجتہد یا مقلد اس کے اس واسطے کہ مقلد پوچھ لال سے استدلال کرنا ضرور نہیں و عند الفقہاء حفظ الفروع و اقلہ ثلث اور فقیہوں کے نزدیک فقہ نام ہے مسائل کے یاد رکھنے کا اور کمتر مرتبہ حفظ مسائل کا یہ ہے کہ تین مسئلے یاد ہوں ہم ماتن اور شارح کتاب الوصیۃ میں کہا کہ اگر ثلث مال کی

عرض وہ چیز ہے جو داخل مابیت نہ ہو اور لازم وہ ہے جو مابیت کے ساتھ رہے اور اسی کو خاصہ بھی کہتے ہیں ۱۲۔

یعنی فرض و واجب و حرام و مکروہ و مباح ۱۲۔

قیاس کیا ہے اور کنیز موطوہ کی حرمت پر جو اجماع سے ثابت ہے یعنی جب اپنی لونڈی سے وطی کی تو اس لونڈی کی ماں کا حرام ہونا اجماع سے ثابت ہے اس میں کوئی نص نہیں ہے کتاب اور سنت سے بلکہ اہمات النساء یعنی خوشنماؤں میں بلا اشتراط وطی کے نص دار ہے کذا فی الطحاوی تبصرہ وفایۃ الفوز بسعادة الدارين اور فقہ کی غرض اور علت مافی السعادت دارین کی ظہریاں ہے واما فضله فکثیر شہیر اور فقہ کی بزرگی اور فضیلت تو بہت مشہور ہے ہم جامع ترمذی میں ابو امامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فضیلت عالم کی عابد پر جیسے میری فضیلت تمہارے ادنیٰ شخص پر مقرر اللہ تعالیٰ اور اس کے رشتے اور اہل سموات اور اہل ارض یہاں تک کہ چوٹی اپنے سوراخ میں اور مچھلیاں دریا میں مچھلائی چاہتے ہیں ان کی جو لوگوں کو خیر کی تعلیم کستے ہیں اور ترمذی میں ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ایک فقیہ شیطان پرست تیرے ہزار عابد سے کذا فی تیسر الوصول الی جامع الاصول ومنہ مافی الخلاصۃ وغیرہ النظر فی کتب اصحابنا من غیر سماع افضل یتام اللیل اور منجملہ فضائل کے وہ قل ہے جو خلاصہ وغیرہ ہیں ہے کہ نظر کرنا ہمارے، محاب کی کتابوں میں بدول سماع یعنی فقہ کی کتابوں کو مطالعہ کرنا بدون اس بات کے کہ استاد سے سنا ہو تہجد کی نماز سے بہتر ہے وتعلم الفقہ افضل من تعلم باقی القرآن اور فقہ کا سیکھنا افضل ہے باقی قرآن کے سیکھنے سے ہم یعنی زائد از حاجت فقہ کا سیکھنا غیر کے نفع کے واسطے باقی قرآن کے سیکھنے سے افضل ہے اس واسطے کہ فقہ کا تعلم بقدر حاجت کے فرض عین ہے وجہ الفضیلت کی یہ ہے کہ اس وقت میں تعلم فقہ کا فرض کفایہ ہے اور قرآن کا تعلم سنت ہے اور فرض افضل ہے سنت سے مگر یہ وجہ مسلم نہیں اس واسطے کہ تمام قرآن کا سیکھنا بھی فرض کفایہ ہے یا فضیلت کی یہ وجہ ہے کہ جمیع فقہ محتاج الیہ ہے اس واسطے کہ وقائع کا حدوث ہوتا ہے فقہ کے ہر باب میں بخلاف قرآن کے اس واسطے کہ قرآن میں ایک آیت کا سیکھنا تو فرض ہے اور سیدہ فاتمہ اور تین آیتوں کا سیکھنا واجب ہے کذا فی الطحاوی وجمیع الفقہ لا بد منہ اور تمام فقہ سے چارہ نہیں یعنی ضرور ہے اگرچہ بطریق فرض کفایہ کے ہوا حاصل فقہ جمیع انواع خود آدمیوں کو ضرور ہے سو طہارت اور نماز اور روزہ کا دریافت کرنا تو علی العموم سب کو فرض ہے اور زکوٰۃ اور حج اور نکاح اور طلاق اور عتاق وغیرہ ذلک کا معلوم کرنا اس پر فرض ہے جان کا حاجت مند ہو یعنی اگر مالدار ہے فقہ زکوٰۃ اور حج کے مسائل کا معلوم کرنا اس پر فرض ہے وعلیٰ ہذا القیاس نکاح کرنے والا اور طلاق دینے والا و فی المنطق وغیرہ عن محمد لا ینبغی للرجل ان یعرف بالشعر والنحو لان آخر امرہا الی الحساب ولا بالحساب لان آخر امرہا مساحۃ الارضین ولا بالتفسیر لان آخر امرہا الی التذکرۃ القصص بل یکن علمہ فی المال والحرام مالا بد منہ اور منطق وغیرہ میں محمد بن حسن سے منقول ہے کہ مرد کو لائق نہیں کہ شعر گوئی اور نحو دانی میں مشہور ہو اس لیے کہ اس کا انجام گداری ہے اور لڑکوں کا پڑھانا اور نہ حساب دانی میں مشہور ہو کہ اس کا انجام کارہائش ہے اراضی کی اور نہ تفسیر دانی میں مشہور ہو اس واسطے کہ اس کا انجام کارہ وظ کوئی اور قصہ خوانی ہے بلکہ لائق یہ ہے کہ اس کا علم ثابت ہو محال اور حرام میں اور اس میں جس میں چارہ نہیں ہم گداری کو شعر گوئی کا انجام اس واسطے کہ کہا کہ اکثر شاعر دنیا ئے فانی کے طلب کرنے کے واسطے جو مدح کے لائق نہیں ان کی مدح کرتے ہیں اور گاہے ہجو کرتے ہیں اس کی جو مستحق مذمت کا نہیں اور ان کے اکثر اوقات مضامین تازہ کا وہ کہ تلاش میں سرگردانی سے برباد ہوتے ہیں کمابیل سے اذا ما احتزد ولم یعلم بہ فاعلم الفقہ اولیٰ باعترازہ حکم طیب تعویج ولا کسک : وکم طیر الطیر ولا کبازہ : چنانچہ نظم میں کسی نے کہا ہے کہ جب فخر کرے صاحب علم کسی علم کے سبب سے توفیق کا علم مقدم تراود اولیٰ بافتخارہ سو بہت سی خوشبوئیں بہکتی ہیں اور نہیں بہکتی مشک کے مانند اور بہت سی چڑیاں اڑتی ہیں اور نہیں اڑتی باز کے مانند یعنی فقہ اور علوم سے ایسا افضل ہے جیسے مشک اور خوشبوئوں سے اور باز اور پرندوں سے وقد مدح اللہ تعالیٰ بسمیۃ غیر بقولہ من ذلوت الکلمۃ فقد اوقیٰ خیرا کثیرا وقد فسر الحکمۃ زمرۃ ارباب التفسیر بعلم الفروع الذی یعلم الفقہ اور البتہ حق تعالیٰ نے فقہ کی

۱۵ باقی قرآن سے یہ مراد ہے کہ زائد از حاجت ہو ۱۲

مدح کی ہے اس کو مسلمی بخیر کر کے اپنے اس قول میں **ومن یوت الحکمة الخ** یعنی جس کو حکمت دی گئی اس کو بہت خیر دی گئی اور مفسرین کے ایک گروہ نے حکمت کو تفسیرِ علم فروع کیا ہے جو فقہ کا علم ہے **ومن ہنا قیل** سے **وخیر علوم علم فقہ** لائن پر **یکون الی کل المعانی** تو سلا: فان فقیہا واحدا متورعا علی الف ذی زہد تفضل او اعتل: اور اسی جگہ سے کسی نے کہا ہے نظم میں اور علموں سے بہتر فقہ کا علم ہے اس واسطے کہ وہ سب مراتب عالیہ کی طرف وسیلہ ہوتا ہے کیوں کہ ایک فقیہ متقی ہزار زاہدوں پر بزرگ اور عالی قدر ہوتا ہے مراد یہ ہے کہ فقیہ ان زاہدوں سے افضل ہے جو فقہ کو نہیں جانتے وہاں خود ان ماقیل للامام محمد سے **تفقہ فان الفقہ افضل قائد: الی البیر والتقویٰ واعدل قاصد:** وکن مستغیا اکل یوم زیادة: من الفقہ واسع فی بحور الفوائد: فان فقیہا واحدا متورعا: استدل علی الشیطان من الف عابد: اور وہ دونوں شخریں جو گذر گئیں ماخوذ ہیں اس نظم آئندہ سے جو امام محمد کی طرف منسوب ہے وہ یہ ہے کہ فقہ کو سیکھ اس واسطے کہ فقہ افضل کھینچے والا ہے نیکی اور پرہیزگاری کی طرف اور معتدل ترقیب مقصد ہے یعنی عدل طریق مقرب مقصود ہے اور ہو تو ہر روز حاصل کرنے والا زیادتی کا فقہ سے اور تیرا کہ فائدہ کے دریاؤں میں اس واسطے کہ ایک فقیہ متقی سخت تر ہے شیطان پر ہزار عابد سے ہم نظم سابق اور یہ نظم امام محمد کا اس حدیث مرفوع سے ماخوذ ہے عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقیہ واحد استدل علی الشیطان من الف عابد اخر جہ الترنذی چنانچہ اس کا ترجمہ عنقریب مذکور ہو چکا ومن کلام علی رضی اللہ عنہ **ما الفضل الا لاہل العلم** ہم: علی الہدیٰ لمن استمدی اولاء: اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے کلام سے یہ نظم ہے کہ بزرگی نہیں مگر اہل علم کے واسطے کیوں کہ وہ ہدایت پر ہیں اور طالب ہدایت کے راہنما ہیں سے **دوزن کل امراد ما کان بحسنہ** والجاہلون لاہل العلم اعداء: اور وزن یعنی قدر اور خوبی ہر مرد کی موافق اس کی خوب کرواری کے ہے اور جاہل لوگ اہل علم کے دشمن ہیں ہم تو صانع کی قدر اس کے حسن صنعت کی مقدار پر ہے اور جس نے علوم آداب کے خوب سیکھے تو اس کی قدر انہیں کی مقدار پر ہوگی اور جس نے علم فقہ کا خوب حاصل کیا تو اس کی قدر عظیم ہوگی بسبب عظمت فقہ کے الحاصل جو شخص کسی چیز کو خوب حاصل کرے گا تو اس کا مرتبہ اسی کی مقدار پر ہوگا کذا فی الطحاوی سے **خضر لعلم ولا تجمل بہ ابد:** الناس موتی او اہل العلم اعیاء: سورہ ستکار اور ظفر یاب ہو علم کے سبب سے اور علم سے جاہل نہ رہو ہمیشہ یعنی اسباب جہل سے اجتناب رکھو سب آدمی مُردے ہیں اور علم والے زندہ ہیں ہم یعنی جاہل مردوں کے مانند ہیں لائق شمار کے نہیں اور ان سے کچھ فائدہ نہیں اور اہل علم زندہ ہیں یعنی ان کی زندگی سے ان کو اور لوگوں کو فائدہ حاصل ہوتا ہے تو علماء دین کا وجود رحمت اور نور ہے کیوں نہ ہو کہ وہ وارث ہیں انبیاء علیہم السلام کے:

اسباب جہل و نسیان

پیدا ہوتی ہے کثرتِ بلغم سے اور کثرتِ بلغم کی ہوتی ہے بہت پانی پینے سے اور پانی بہت پینا ہوتا ہے بہت کھانے سے تو مبداء فساد کثرتِ اکلِ طحیر اور تقلیلِ اکل کا طریقہ یہ ہے کہ قلتِ اکل کے منافع کو آدمی غور کرے از انجملہ ایک فائدہ یہ ہے کہ آدمی تندہ دست رہتا ہے اور زیادہ کھانے والا گراں تن اور اکثر بیمار ہو جاتا ہے اور بہت کھانے والا حق تعالیٰ کو ناپسند ہے اور وہ سہرا فائدہ قلتِ اکل کا ایسا ہے یعنی کھانے میں غیر کو مقدم رکھنا اور بہت کھانے والے کو دوسرے کو کھانا دے دینا اور شوار ہوتا ہے اور منجملہ اسباب نسیان کے معاصی اور کثرتِ ذنوب ہے اور امور دنیا کی تشویشات اور کثرتِ اشتغال اور زیادتیِ ملائق کی اور ہر اہمیا کھانا اور مصلوب کو دیکھنا اور اوارح قبور کو پڑھنا اور اوتھوں کی قطار میں چلنا اور زندہ جوں زمین پر ڈالنا اور گدی پر گھینے لگانا اور منجملہ اسباب موردِ حفظ و حافظہ کو شمش کی فاس سے اور ہمیشہ تذکرہ رکھنا اور کم کھانا اور تہجد کی نماز پڑھنا اور قرآن کو دیکھ کر پڑھنا اور بہت درود پڑھنا اور شہد کا پینا اور کندر کو شکر کے ساتھ کھانا اور اکیس کشش، مویز منے کا ہمار

صلوب میں رسول دیا ہوا ۱۲۰ ف بیان اسباب جہل و نسیان

منہ کھانا اور چیز بلغم اور رطوبات کو کم کر دے وہ حفظ کو زیادہ کرے گی :

اسباب حصول علم | اس کی اور استناد کی تعظیم اور توقیر نہ کرے اس واسطے کہ کوئی کمال کو نہیں پہنچا مگر حرمت کرنے سے اور کوئی بے نصیب نہیں رہا مگر ترک حرمت سے مل مرتضیٰ نے فرمایا کہ میں اس کا غلام ہوں جس نے مجھے ایک حرف بتایا چاہے بیچ لے مجھ کو چاہے آزاد کرے ہارون رشید بادشاہ نے اپنے فرزند کو احمسی کے پاس بھیجا تاکہ وہ علم اور ادب سیکھے تو بادشاہ نے ایک دن دیکھا کہ احمسی وضو کرتے ہیں اور شہزادہ پانی ڈالتا ہے تو بادشاہ نے اس پر عتاب کیا اس امر میں اور کہا کہ میں نے اس کو اس واسطے بھیجا ہے کہ آپ اس کو علم اور ادب سکھائیے آپ نے اس سے یوں کیوں نہ فرمایا کہ ایک ہاتھ سے پانی ڈالے اور دوسرے ہاتھ سے آپ کا پاؤں دھوئے اور منجملہ تعظیم علم کے کتاب کی تعظیم ہے تو طالب علم کو لائق ہے کہ کتاب کو ہاتھ نہ لگا دے بدون طہارت کے شمس الائمہ شریؒ کو ایک رات اس سال عارض ہوا اور وہ اپنے سبق کی تکرار کرتے تھے تو اس رات کو سترہ بار وضو کیا اس واسطے کہ وہ سبق کی تکرار بدون وضو کے نہ کرتے تھے وجہ اس کی یہ ہے کہ علم نور ہے اور وضو بھی نور ہے تو علم کا نور وضو سے دو چہز ہو جاتا ہے اور منجملہ تعظیم واجب کے یہ ہے کہ کتاب کی طرف پاؤں نہ پھیلائے اور کتاب کی تعظیم ایک یہ ہے کہ خوش خط و اخراج لکھے اور بہت باریک نہ لکھے امام اعظم نے ایک کاتب کو دیکھا کہ باریک لکھتا تھا تو فرمایا کہ باریک مت لکھ کہ شاید تو زندہ رہا تو پھٹلے گا اور اگر مر گیا تو تجھ کو لوگ برا کہیں گے یعنی اگر تو پیر ہو گیا اور تیری بشارت ضعیف ہو گئی تو اس باریک تحریر پر تجھ کو ندامت ہوگی اور منجملہ تعظیم علم کے ہم سبق بھائیوں کی تعظیم ہے اور چالوسی محبوب چیز ہے مگر طلب علم میں مذموم نہیں اس واسطے کہ استلو اور ہم سبقوں کی چالوسی کرنا لائق ہے تاکہ ان سے فائدہ حاصل ہو کذا فی الطحاوی مختصراً وقد قبل العلم وسیلۃ الی کل فضیلۃ اور کہا گیا ہے یعنی علماء مجربین نے فرمایا ہے کہ علم وسیلہ ہے ہر بزرگی اور کمال کا یعنی ترقیات دارین کا سبب ہے العلم یرفع الملوک الی مجالس الملوک علم بلند مرتبہ کرتا ہے غلام کو بادشاہوں کی مجالس تک یعنی نہایت حقیر شخص علم کی جلالت شان سے بادشاہوں کا ہم صحبت اور مجلس ہو جاتا ہے لولا العلماء لہلک الامراء اگر عالم نہ ہوتے تو امیر ہلاک اور تباہ ہو جاتے ہم وجہ اس کی یہ ہے کہ امیر خلق اللہ کے حاکم ہیں تو اگر فضل خصوصیات میں علمائے دین کی طرف رجوع نہ کرتے تو گمراہ ہوتے اور عذاب آخرت میں گرفتار ہوتے باوجود اس کے علمائے دین کو لائق نہیں امیروں کے پاس جانا آنا دنیا نے فانی کے حاصل کرنے کے واسطے عالم کو چاہیے کہ اپنے نفس کو ذلیل نہ کرے بلکہ مقسوم پر راضی رہے ہمت کو عالم کے لوگوں کے مال میں طرح نہ کرے زمانہ سابق میں دستور تھا کہ اول لوگ ہمیشہ سیکھتے مگر علم حاصل کرتے تھے تا خلق اللہ کے مال میں طرح کی مجال باقی نہ رہے اور جب کہ عالم طامع ہوا تو اس کے علوم کی حرمت باقی نہیں رہتی اور وہ حق گوئی سے بھی کینا تا ہے ابن حصار نے اپنی تاریخ میں انس سے حدیث معایت کی کہ میری امت کی خزانہ ہے علماء بکروار سے اس علم کو تجارت قرار دیں گے اس کو بیچیں گے اپنے زمانہ کے امیروں سے اپنی منفعت کے واسطے خدا ان کی تجارت میں نفع نہ بخشے اور مردی ہے کہ بد حال ہو وہ ہیں جو امیروں کے پاس جاتے ہیں اور بہتر امیر وہ ہیں جو عالموں کے دروازہ پر آتے ہیں اور مردی ہے کہ دھنم آدمیوں میں سے جب آراستہ ہوئے تو سب لوگ آراستہ ہو جاتے ہیں اور جب وہ بگڑے تو سب لوگ بگڑ جاتے ہیں علماء اور علماء کذا فی الطحاوی ملقطاً وانما العلم لاربابہ ولایۃ لیس لہما غزل اور سوائے اس بات کے نہیں ہے کہ علم صاحبان علم کے واسطے وہ محبوب و اہم ہے جس کی معزولی نہیں یعنی بادشاہ اس منصب کو نہیں چھین سکتا ان الامیر ہوا لہذا فی لغنی امیر عند عزله ان زال سلطان الولاۃ کاو فی سلطان فضل البتہ اصل امیر وہ ہے جو امیر بنا ہے اپنے معزول ہونے کے وقت اگر قوت منصب کی زائل ہو گئی تو وہ اپنے کمال کی قوت میں ثابت ہے :

تحصیل علم کے احکام

واعلم ان تعلم العلم یكون فرض عین و هو بقدر ما یحتاج لدریہ اور معلوم کر اے مخاطب کہ علم کا سیکھنا فرض عین ہوتا ہے یعنی ہر شخص پر اور فرض عین اس قدر علم ہے جس کی طرف آدمی حاجت مند ہوا اپنے دین کے واسطے علم تعلیم متعلم میں ہے کہ مسلمان پر ہر علم کا حاصل کرنا فرض نہیں بلکہ علم حال کی طلب فرض ہے یعنی آدمی جس حال میں واقع ہو اس حال کا علم سیکھنا فرض ہے مثلاً جس پر نماز اور روزہ فرض ہو اس پر صوم و صلوٰۃ کے مسائل کا دریافت کرنا فرض ہے اور اگر مال حاصل ہوا تو زکوٰۃ اور حج کے مسائل کا سیکھنا فرض عین ہے اور سود اگر پر علم بیوع فرض ہے بالجملہ جو جس چیز کا مشغل رکھتا ہو اس پر اس کا علم فرض ہے تاکہ اس میں ارتکاب حرام سے محفوظ رہے اور علم واجب وہ ہے جس قدر سے امر واجب ادا ہو کذا فی الطحاوی ملخصاً و فرض کفایہ اور علم کا سیکھنا فرض کفایہ ہوتا ہے فرض کفایہ وہ ہے کہ ہر شخص پر فرض نہیں بلکہ بعض کا سیکھنا ایک شہر میں سب کی طرف سے کفایت کرتا ہے و ہوا زاد علیہ لنفع غیرہ اور فرض کفایہ وہ علم ہے جو اپنی حاجت سے زیادہ ہو غیر کے نفع کے واسطے یعنی ناواقفوں کے بتانے کو تاکہ وہ لوگ مہالک اور محرمات سے بچیں تو ایک عالم ہر نواحی میں ضرور ہے کہ عوام مسلمین کو ضروریات دین کے سکھادے نہیں تو عوام منائح ہوں گے و مذکور باد ہو التبعی فی الفقہ و علم القلب اور علم سیکھنا مستحب ہوتا ہے اور مستحب علم تجارتی رہتائیت کا حاصل کرنا ہے فقہ میں اور دل کے علم میں ہم علم قلب سے علم اخلاق مراد ہے یعنی جس علم سے انواع فضائل اور ان کے حاصل کرنے کی کیفیت معلوم ہو اور اقسام رذائل اور ان سے بچنے کی کیفیت دریافت ہو تعلیم متعلم میں ہے اسی طرح فرض ہے علم احوال قلوب چنانچہ توکل اور انابت اور خوف الہی اور رضا بالقضا اس واسطے کہ یہ سب احوال میں واقع ہے اور بزرگی اس علم کی کسی پر معنی نہیں اور اسی طرح اخلاق میں سرفرت جہاد و بخل اور تکبر اور تواضع اور عفت اور اسراف اور تقیر و غیرہ کی فرض ہے اس واسطے کہ بخل اور نامردی اور تجبر حرام ہے اور اس سے بچنا بدون اس کے علم اور اس کی صند کے ممکن نہیں انتہی تو علم قلب فقہ پر عطف ہے نہ تجبر پر تو مطلب یہ ہوا کہ اصل علم اخلاق فرض ہے اور اس میں تجبر پیدا کرنا مستحب ہے اور اگر تجبر عطف کیجیے تو تعلیم متعلم کے مخالف ہو گا یعنی علم اخلاق مستحب ٹھہرے گا نہ فرض و حراماً و ہو علم الفلسیفۃ و الشعبۃ و التبحر و الذکر و علوم الطبائین و السحر و الکلمات اور علم سیکھنا حرام ہوتا ہے اور حرام علم یونانیوں کی حکمت ہے اور شعبہ یعنی درست چالاک باز گیری میں بھان متی کے ماتہ اور نجوم اور رمل اور ابن جلیج کے علوم یعنی علم طبعی اور جہاد و اور کمانت ہم یونانی حکمت اس واسطے حرام ہوئی کہ اس میں عالم کا قدیم ہونا وغیر ذلک من الکفلات و المحرمات و اخل ہیں اور علم نجوم میں اوضاع فلکیہ سے حاوٹ سفلیہ پر استدلال کرتے ہیں تعلیم متعلم میں ہے کہ نجوم کا علم بمنزلہ مرض کے ہے تو اس کا سیکھنا حرام ہے کیوں کہ وہ مضر ہے نافع نہیں اس لیے کہ قضا و قدر سے بچنا غیر ممکن ہے تو مسلم کو چاہیے کہ ذکر اللہ اور دعا اور تفرغ میں مشغول رہے اور حق تعالیٰ سے عافیت مانگا کرے اس واسطے کہ داعی محروم الاجابت نہیں ہوتا مگر اگر بلا مقدر ہے تو ضرور پہنچے گی لیکن داعی کو حق تعالیٰ صبر عطا کرے گا دعا کی برکت سے لیکن تعلیم نجوم کا بقدر قبلہ شناسی اور اوقات نماز کے جائز ہے انتہی آمد کمانت یہ ہے کہ شیاطین سے راہ پیدا کرے تاکہ وہ اخبار آئندہ بتائیں اور یہ جو لوگ علم جفر کو علی کرم اللہ وجہہ کی طرف نسبت کرتے ہیں سو غلط ہے اس کی کچھ اصل نہیں شارح نے علم طب کو بیان نہیں کیا لیکن تعلیم متعلم میں یوں مذکور ہے کہ طب کا سیکھنا جائز ہے اس واسطے کہ اسباب میں سے ایک یہ بھی سبب ہے تو اس کا سیکھنا جائز ہے اور علم باقی اسباب کی طرح اور رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے بھی علاج کیا ہے اور امام شافعی سے منقول ہے کہ العلم علان

۱۱۔ انابت یعنی رجوع اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا ۱۲۔ رضا یعنی راضی ہونا حکم الہی پر ۱۳۔ اسراف فعلول خرچی کر اور تقیر گھردالوں کو نفقہ قلیل دینے کو کہتے ہیں ۱۴۔ سوائے اس کے کافر کہ دینے والی اور حرام باتیں ۱۵۔ یعنی دمار سے دالا اس کے قبول ہونے سے محروم نہیں رہتا ۱۶۔ علم درہیں ایک بدنوں کا علم یعنی طب اور دوسرا دین کا مسلم ۱۷۔

علم الابدان و علم الاویان علم فقہ دین کے واسطے ہے اور علم طب کبدن کے واسطے کذا فی الطحاوی و ملتقطاً و غل فی الفلسفۃ المنطق اور حکمت یونانی میں منطق کا علم داخل ہے یعنی حرام ہے ہم موسیٰ ممشی اشباہ نے کہا بعض فاضلوں نے کہا کہ میں نے اپنے مذہب کے علما کی کتابوں میں تحریم منطق کا قول نہیں دیکھا اگر صاحب اشباہ نے دیکھا تھا تو اس کا نقل کرنا مناسب تھا اہل شافعی مذہب کی کتابوں میں اس کی بہت تصریح ہے اور تصنیف عمر کو اگر وجہ حرمت قرار دیجیے تو بعید نہیں اور یہ بھی ہے جو منطق سے اشتغال رکھتا ہے وہ غالباً فلسفہ کی طرف مائل رہ جاتا ہے تو منع کرنا از قبیل سد ذرائع کے ٹھہرا والا منطق میں وہ نہیں جو شرع مبین کے مخالف ہو اور بعض فاضلوں نے کہا کہ شاید منطق سے مراد فلاسفہ کی منطق ہے نہ اہل اسلام کی منطق اس واسطے کہ اس میں قواعد اسلام کے مخالف کوئی چیز نہیں اور امام غزالی نے منطق کو معیار العلوم کہا ہے اور فرمایا کہ جس کو منطق کی معرفت نہیں اس کے علم پر اعتماد نہیں اور ابوعلی سینا نے منطق کو خادم العلوم کہا ہے انتہی طحاوی نے کہا کہ ظاہر منطق سے وہ منطق مراد ہے جو شبہات اہل الاعتزال سے ملوے ہے تو وہ داخل فلسفہ ہے و من بذل القسم علم الحرف و الموسيقى اور حرام کی قسم سے حرف اور راگ کا علم ہے ہم شاید کہ علم حرف سے کاف کا حرف مراد ہے جیسے کیمیا کی طرف اشارہ ہے اور اس کی حرمت میں کچھ کلام نہیں کہ اس میں عمر اور مال دونوں بجا ہو جاتے ہیں یا مراد حرف کا جمع کرنا ہے جس سے حرکات پر دلالت خارج ہو اور احتمال ہے کہ علم اسرار حروف مراد ہو وفاق اور استخدام وغیر ذلک سے کذا فی الطحاوی میں کہتا ہوں کہ ظاہر علم حرف سے جفر کا علم مراد ہے کہ اس سے وقائع آئندہ کا استخراج کرتے ہیں نجوم کے مانند اور حالانکہ علم غیب مخصوص لعلام الغیب ہے واللہ اعلم و لکن و ما و ہوا متفقاً المولودین من الغزل و البطالة اور ہوتا ہے مگر وہ اور وہ غزل اور یہ وہ گویا ان شاعروں کی جو عرب میں بعد اسلام کے پیدا ہوئے ہم مولد وہ لوگ ہیں جو عرب میں پیدا ہوئے اور حالانکہ وہ عرب کی قوم سے نہیں چنانچہ ابو نواس وغیرہ قاموس میں ہے کہ مغازلہ نساء عبارت ہے عورتوں کے ساتھ بات چیت کرنے سے و بما حاکا شعارہم التی لاسمف فیہا کذا فی فوائد شتی من الاشباہ والنظائر اور ہوتا ہے علم مباح یعنی اس کا فعل اور ترک برابر ہے چنانچہ مولدین کے وہ اشعار جن میں نامعقول مضمون نہیں اسی طرح مذکور ہے اشباہ اور نظائر کے فوائد شتی میں ہم مولدین کی قید اس واسطے لگائی کہ ان کے اشعار میں اکثر مضامین سفیہ و ابیہ ملو ہیں برخلاف عرب خالص کے ابن عباس اکثر اشعار عرب کی طرف انتقلت رکھتے تھے قرآن اور حدیث کے الفاظ پر استدلال کرنے کو کذا فی الطحاوی ثم نقل فی مسئلۃ الربایات محلہا ان الفقہ ہو فخرۃ الحدیث پھر صاحب اشباہ نے مسئلہ ربایات میں کلام طویل نقل کیا اور اس کا خلاصہ مقصود یہ ہے کہ مقرر فقہ حدیث کا نثر ہے یعنی حدیث سے مستخرج ہے ولین ثواب الفقہا قل من ثواب المحدث اور نہیں ہے فقیر کا ثواب محدث کے ثواب سے کمتر و فیہا کل انسان غیر الانبیاء لا یعلم ما اراد اللہ تعالیٰ کہ وہ لان ارادۃ تعالیٰ غیب الا الفقہاء فانہم علموا ارادۃ تعالیٰ ہم بعد حدیث الصادق المصدق من یہ واللہ خیر لفقہہ فی الدین اور اشباہ میں ہے کہ ہر آدمی سوائے انبیاء علیہم السلام کے جانتا نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کیا ارادہ ہے اس کے ساتھ و ابن میں اس واسطے کہ حق تعالیٰ کا ارادہ غیب ہے مگر فقیر اس کو جانتے ہیں اس واسطے کہ وہ جان گئے ہیں حق تعالیٰ کے ارادے کو جو ان کے ساتھ ہے رسول صادق مصدق کی اس حدیث کی دلیل سے کہ میں کے ساتھ اللہ تعالیٰ خیر کا ارادہ کرتا ہے اس کو دین میں فقیہ کرتا ہے یعنی اس دین میں فہم سلیم عطا کرتا ہے ہم خود کرنا چاہیے کہ فقیر سے مراد وہ ہے جو مصطلح فقہاء ہیں یہاں تک کہ جو تین مسئلے یاد رکھے وہ بھی فقیہ ٹھہرے یا اصطلاح اصولیوں کا فقیہ یعنی مجتہد مراد ہے اور ظاہر مراد وہ ہے جو فقہ میں مشتعل ہو نہ وہ جو فردع قلیلہ کو یاد رکھتا ہو میں کہتا ہوں یہ استدلال اس وقت تمام ہو جب کہ لسان شرع میں فقیہ کا اطلاق فقط اسی پر متعین ہو سو یہ کیوں کہ ہوا اس واسطے کہ فقیہ کی تعریف میں اختلاف کثیر واقع ہے یہاں تک کہ غزالی نے اس کو

۱۲ یعنی نقش بمرزا وغیرہ اور ممکن ہے کہ مراد طلسمات ہو ۱۲

علم تصوف پر محمول کیا ہے کذا فی الطحاوی و فیہا کل شیء یسال عنہ العبد یوم القیمۃ الا العلم لانه طلب من نبیہ ان یطلب الزیادۃ منہ و قل رب زدنی علما
 فکیف یسال عنہ اور اشتباہ کے فوائد میں ہے کہ ہر چیز سے بندہ پوچھا جائے گا قیامت کے دن مگر علم سے اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے اپنے کریم صل
 اللہ علیہ وسلم سے یہ طلب کیا کہ علم کی زیادت طلب کرے بدلیل اس آیت کریمہ کے (وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا) یعنی اور کہہ اے میرے پروردگار مجھ کو
 زیادہ علم دے سو کیوں کہ سوال ہوگا علم سے یعنی لہجہ طلب کے ہم یہ دلیل مدعا کی مفید نہیں اس واسطے کہ ہر امر خیر علم ہو یا سولہ اس کے شرع میں مطلوب
 الزیادۃ ہے علامہ ابوسعود نے کہا اس استدلال میں اعتراض ہے اس واسطے کہ حدیث میں وارد ہے کہ بندے کے دونوں قدم قیامت میں
 نہٹیں گے یہاں تک کہ اس سے چار چیزوں کا سوال ہوگا اس کی عمر سے سوال ہوگا کہ کس امر میں اس کو فتن کیا اور اس کی جوانی سے سوال ہوگا
 کہ کس میں اس نے کھپائی اور اس کے مال سے سوال ہوگا کہ کون سی چیز سے اس کو حاصل کیا یعنی بوجہ حلال یا حرام اور اس کے علم سے سوال ہوگا
 کہ اس سنا میں کیا کیا یعنی علم کے موافق عمل کیا یا نہیں و تمام البیان فی الطحاوی و فیہا اذ سئلنا عن مذہبنا و مذہب مخالفنا قلنا وجوباً و مذہبنا صواباً
 یحتمل الخطأ و مذہب مخالفنا خطا و یحتمل الصواب اور اشتباہ کے فوائد میں ہے مصنفی سے منقول کہ جب ہم سے سوال کیا جائے ہمارے مذہب سے یعنی حنفی
 مذہب سے اور ہمارے مخالف کے مذہب سے یعنی شافعی یا مالکی یا حنبلی مذہب سے کہ کون مذہب حق ہے فرد میں تو ہم سوال کے جواب میں کہیں گے
 وجوباً یعنی ہم پر واجب ہے یوں کہنا کہ ہمارا مذہب صواب ہے یعنی حق ہے مطابق واقع کے احتمال رکھتا ہے خطا کا یعنی چوکنے کا اور ہمارے مخالف
 کا مذہب خطا ہے محتمل ہے صواب کا ہم یہ جواب اس واسطے متعین ہوا کہ یہ مقلد ہے اور تقلید کسی شخص کی نہیں چاہیے اس کو غلطی جان کر اور صواب
 کا یقین قطعاً اس واسطے نہ کیا کہ اگر قطعی یقین کیا جائے تو مجتہدین کا یہ قول صحیح نہ کرے کہ المجتہد یخطئ و یریب یعنی مجتہد استنباط احکام میں خطا بھی
 کرتا ہے اور صواب بھی و لہذا مخالف کے مذہب کی خطا پر یقین کر لینا جائز نہ ہوا خلاصہ مقام یہ ہے کہ یہ کلام نظر مجتہد ہے یعنی جس طرف ہمارے امام اعظم
 گئے ہیں وہ ان کے نزدیک صواب ہے مع احتمال الخطأ اس واسطے کہ یہ مجتہد معصی ہے اور گاہے نفس الامر میں خطا بھی کرتا ہے اور باعتبار ہم مقلد
 کے چاروں امام حق پر ہیں اپنے اجتہاد میں معصی ہیں تو ہر امام کا مقلد یہی جبارت جواب میں کہیں گے کہ اس کے مذہب سے سوال ہوگا اپنے امام
 کی طرف سے جس کا وہ مقلد ہے اور یہ مراد نہیں ہے کہ ہر مقلد اس کا مکلف ہے کہ دوسرے امام کی خطا کا معتقد ہو اس واسطے کہ ایک امام کی تقلید
 جائز نہیں ہوتی مگر بقدر ضروری ہونے تقلید کے اور تقلید کی ضرورت یہ ہے کہ مقلد اجتہاد کی لیاقت نہیں رکھتا کہ احکام ظنیہ کا استنباط و لائل شرعیہ
 سے کر سکے تو ایک امام کی تقلید فقط عمل میں کرتا ہے اگر کوئی کہے کہ وہ عمل کے ساتھ اعتقاد کرنے کا بھی مکلف ہے نہیں تو ادائے تکالیف مع اعتقاد
 عدم صحت لازم آتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ لازم نہیں آتا ہے مگر جب کہ مسائل تقلید یہ کے عدم صحت کا معتقد ہو اور ہم یہ نہیں کہتے ہیں بلکہ
 مقلد ظاہر صواب پر ہے کہ اس نے وہ کیا جو اس پر واجب تھا بدلیل قولہ تعالیٰ (فاسألوا اہل الذکر انکم لاتعلمون) یعنی اہل بقول مجتہد جو بوجوب
 اس آیت کریمہ کے اس پر واجب تھا سو اس نے کیا اور مقلد اس کا مکلف نہیں ہے کہ اپنے خلاف مذہب کا تخطیہ کرے یعنی اس کی خطا کا معتقد
 ہو ایسا خلاصہ کیا ہے ہمارے استاد نے ابن مفلح کے قول سدید کا کذا فی الطحاوی عن مفتی الروم ابی سعود و اذا سئلنا عن معتقدنا
 و معتقد خصومنا قلنا وجوباً الحق ما نحن علیہ و الباطل ما علیہ خصوصاً اور جب کوئی ہم سے سوال کرے ہمارے عقائد سے یعنی اہل سنت کے عقائد
 سے اور ہمارے مخالفین کے عقائد سے یعنی معتزلہ اور خارجی اور رافضی کے عقائد سے کہ کون ان میں سے حق پر ہے تو ہم جواب میں وجوباً کہیں گے
 کہ مطابق واقع کے حق وہی عقائد ہیں جن پر ہم ہیں اور باطل مخالف نفس الامر وہ عقائد ہیں جن پر ہمارے مخالفین ہیں و فیہا العلوم ثلاثہ علم نفع و ما احسن
 پس سوال کر دہ مسلم داؤں سے اگر تم نہیں جانتے ۱۲

وہ علم انہو والی اصول اور استنباط کے فوائد میں ہے کہ علوم تین قسم میں ایک وہ علم ہے کہ سچتہ ہو گیا اور محترق نہیں ہوا یعنی کمال کو نہیں پہنچا اور وہ علم اصول کا علم ہے ہم نفع علم سے مراد یہ ہے کہ قواعد اس کے مقرر ہو گئے اور قواعد پر جزئیات متفرع ہو چکے اور دفع اعتراضات اور تفصیل اقاویل اور توضیح مشکلات ہو گئی اور احتراق سے مراد غایت اور نہایت کا پہنچنا اور یہ تفسیر ہے مراد کی نہیں تو احتراق مفسد استنباط ہے کذا فی الطحاوی تو علم خواہ علم اصول کے اگرچہ قواعد مدون ہو گئے لیکن ان کے فروع مستنبط ہوں کمال کو نہیں پہنچے بلکہ ان کے امام ان میں مختلف ہیں اور یہ امر ظاہر ہے اس شخص پر جو اصول اور نحو کی کتابوں میں تامل کرتا ہے کذا فی الحموی و علم لا نفع ولا احتراق وہ علم البیان والتفسیر اور ایک علم وہ ہے جو نہ سچتہ ہے اور نہ محترق اور وہ بیان اور تفسیر کا علم ہے ہم بیان سے مراد بلاغت کے تینوں علم یعنی علم معانی اور بیان اور بدیع حموی نے بعض فضلاء سے نقل کیا کہ علم بیان تو ذوق کی طرف راجع ہے تو اس کی پہ نہایت نہیں کیوں کہ آدمی اس میں مختلف ہیں اور علم تفسیر کے عدم کمال کو جو یہ ہے کہ موضوع علم تفسیر کا ہم مراد بانی ہے باعتبار معانی اور وجہ اعجاز اور موقع مناسبات وغیر ذلک کے جن کا کوئی محیط نہیں ہو سکتا سوائے علام الغیوب کے سوا اس کی نہایت کس طرح ہو سکے انتہی ملخصاً و علم نفع و محترق وہ علم الحدیث والفقه اور ایک علم وہ ہے جو پختہ ہوا اور کمال کو بھی پہنچ گیا اور وہ علم حدیث اور علم فقہ کا ہے ہم علم حدیث نہایت رتبہ کمال کو پہنچا اس واسطے کہ محدثین نے جزاہم الشیخ الاسلام جلال اور ان کے نسب اور طبقات میں کتابیں تصنیف کیں اور قوی الحفظ اور ضعیف الحفظ اور فاسد الروایۃ اور صحیح الروایۃ کو بیان کر دیا اور بعض ایک لاکھ اور بعض تین لاکھ حدیثوں کے حافظ ہوئے اور صحابہ کرام میں جو راوی تھے ان کو حصر کر دیا اور مراد احکام احادیث کو ہر مجتہد کی فہم کے موافق بیان کیا اور فنون احادیث میں طرح طرح کی کتابیں لکھیں کوئی حالت منکرہ باقی نہیں رہی اور فقہ کی تکمیل تو ظاہر ہے کہ مجتہدین نے قرآن اور حدیث میں اسمان نظر کر کے بال کی کمال اتاری قواعد مقرر کیے اور ان پر جزئیات متفرع کیے اور غلاتی کے حوادث باوجود ان کے اختلاف مواقع کے بعینہا لکھ دیے باجوان حوادث پر دلالت کرے بلکہ فقہانے ان امور میں تکلم کیا جو کسی واقعہ نہیں ہوتے اس تصور سے کہ مبادا اگر ایسا واقعہ ہو تو مسلمان حیران نہ ہوں اور جو جزئی منصوب نہیں وہ نادر ہے کم یاب اور گاہے منصوص بھی ہوتا ہے لیکن ناظر اس کے محل سے قاصر ہے فہم کا قصور ہے ہر مرفقہ میں مذکور ہے خواہ مفہوم خواہ منطوق کذا فی الطحاوی ملخصاً اگر اہل اسلام انصاف کریں تو حضرات مجتہدین اور فقہانے احسان کے شکر گزاری سے آپ کو عاجز جانیں اللہم فارحم المجتہدین وفقہاء الدین واجزم عننا غیر الجزاء یا رحمہم الرحیم ۴۰

فضائل امام اعظم

اور علما نے اس کو سینچا اور ابراہیم نخعی نے اس کو کاٹا اور حماد نے اس کو ماٹا یعنی اناج جدا کیا بھوسی کیا اور ابو حنیفہ نے اس کو پیسا اور ابو یوسف نے اس کو گوندھا اور محمد بن حسن نے اس کی روٹیاں پکائیں اور باقی لوگ اس کے کھانے والے ہیں ہم ابو یوسف اور محمد شاگرد ہیں ابو حنیفہ کے اور ابو حنیفہ شاگرد ہیں حماد کے اور حماد ابراہیم نخعی کے اور ابراہیم نخعی علما کے اور علما عبد اللہ بن مسعود صحابی کے تو خلاصہ یہ ہے کہ اجتہاد اور استنباط احکام کا طریقہ ابن مسعود سے شروع ہوا اور فقہ کی ترقی ہوتی گئی یہاں تک کہ امام اعظم نے کمال کو پہنچایا اور محمد بن حسن نے امام کی روایات کو جمع کر کے فروع کو منظم کیا اور جس قول سے امام نے رجوع کیا اس کو بیان کر دیا اور حوادث ان کے وقت میں بکثرت ہوئے تو انہوں نے فقہ کو مدون کیا اور کتابیں تصنیف کیں کہ

۱۔ ابی یحییٰ محمد بن ابی یحییٰ اور فقہائے دین پر ہماری طرف سے ان کو بہتر ملاحضات فرما اے سب صحابیوں سے زیادہ رحم کرنے والے ۱۲

۲۔ یعنی استنباط فروع اول آپ نے کیا اور سینچنے سے مراد یہ ہے کہ اس کی تائید کی اور کاٹنے سے مطلب یہ ہے کہ فوائد متفرقہ کو جمع کیا اور پیسنے سے مقصد یہ ہے کہ اصل اور فروع کو زیادہ کیا اور گوندھنے سے یہ حاصل ہے کہ اصول میں نظر دقیق کی اور پکانے سے یہ مال ہے کہ تہذیب اور تنقیح اتنی کی کہ دوسری چیز کی حاجت نہ رہی ۱۳

ایک عالم کو فائدہ حاصل ہوا معلوم کرنا چاہیے کہ فقہ مذکور سے وہ فقہ مراد ہے جو ابو حنیفہ کے طریق سے مروی ہے اس واسطے کہ امام مالک کی فقہ مروی ہے نافع سے ابن عمر اور شافعی کی فقہ مروی ہے امام مالک سے اور احمد بن حنبل کا طریق مروی ہے شافعی سے اور یہ مطلب نہیں کہ فقہ میں تکلم نہیں کیا مگر ابن مسعود اور ابو حنیفہ نے وہ نظم بعضہ فقال سے الفقہ زعم ابن مسعود و علقمہ بن مصادہ ثم اباہیم و اس بن نعمان طاحنہ یعقوب عاجنہ بن محمد خازنہ والا کل الناس بن اور البتہ بعضے علماء نے اس کو نظم کیا ہے کچھ بدل کر سویوں کہا ہے کہ فقہ کو ابن مسعود نے بویا اور علقمہ اس کا کاٹنے والا ہے پھر ابراہیم ماڈنے والا ہے نعمان یعنی ابو حنیفہ اس کا پیسنے والا ہے اور یعقوب یعنی ابو یوسف اس کا گوندھنے والا ہے اور محمد بن حسن روٹی پکانے والا اور لوگ کھانے والے ہیں وہ قدر علمہ برصانیفہ کا لجامعین والمبسوط والزیادات والنوادر حتی قبل انہ صنف فی العلوم الدینیۃ تسماً وتسعیین کتاباً اور بے شک محمد بن حسن کا علم ظاہر ہو گیا ان کی تصنیفات سے چنانچہ جامع صغیر اور جامع کبیر اور مبسوط اور زیادات اور نوادر یہاں تک کہ کہا گیا ہے کہ البتہ انہوں نے دین کے علوم میں نو سوتنا نوے کتابیں تصنیف کی ہیں ہم جامع صغیر میں محمد روایت کرتے ہیں ابو یوسف سے اور وہ امام اعظم کے اور جامع کبیر میں محمد روایت کرتے ہیں امام سے بلا واسطہ ومن تلذذتہ الشافعی رضی اللہ عنہ وتزوج بام الشافعی وفوتن الیہ کتبہ و مالہ فبسببہ صار الشافعی فقیہاً اور شافعی رحمہ اللہ بن حسن کے شاگردوں میں سے ہیں اور نکاح کیا تھا شافعی کی ماں سے اور اپنی کتابیں اور اپنا مال ان کو سپرد کیا تھا سو اسی سبب سے شافعی فقیہ ہو گئے ہم یہ قول ظاہر مادل ہے چلی نے کہا یوں کہنا صحیح ہے کہ محمد کی کتابوں سے شافعی کو ان کے مسائل پر اطلاع ہوئی جن سے ان کو قبل اس کے آگاہی نہ تھی اس واسطے کہ محمد سے کثرت سے استخراج مسائل کی ابتدا ہوئی ورنہ شافعی تو بغداد کے داخل ہونے اور محمد کے ملنے سے پہلے فقیہ مجتہد تھے اور اجتہاد مطلق کیوں کر مستفاد ہوا اس شخص سے جس کو اجتہاد مطلق حاصل نہیں انتہی مجتہد مطلق وہ ہے جو اصول و فروع میں دوسرے کا تابع نہ ہو چنانچہ چاروں امام اور مجتہد مقید وہ ہے جو اصول میں دوسرے کا تابع ہو نہ فروع میں چنانچہ ابو یوسف اور محمد اور زفر رحمۃ اللہ علیہم ولقد انصف الشافعی حیث قال من اراد الفقہ فلیزم اصحاب ابی حنیفہ فان المعانی قد تیسرت لہم واللہ ما صرت فقیہاً الا بکتب محمد بن الحسن اور مقرر انصاف کیا ہے شافعی نے جہاں یوں کہا ہے کہ جو شخص فقہ حاصل کرنے کا ارادہ کرے سو اس کو چاہیے کہ ابو حنیفہ کے دستوں کا ساتھ نہ چھوڑے اس واسطے کہ معانی دقیقہ تو ان کو آسان اور سہل ہو گئے ہیں اور خدا کی قسم ہے کہ میں فقیہ نہیں ہو گیا مگر محمد بن حسین شیبانی کی کتابوں سے ہم یعنی مزید بصیرت فروع فقیہہ میں مجھ کو حاصل نہیں ہوئی مگر ان کی کتابوں سے کذا فی المجلس الممشی للدر المنار وقال اسمعیل بن ابی رجا و روایت محمد فی النام فقلت لہ ما کمل اللہ لک قال عفر لی ثم قال کواؤدت ان اعذبک ما جعلت ہذا کعلم فیک فقلت کہ فائین ابو یوسف قال فقا بدین فابو حنیفہ قال یہما ہذا وک سق اعط علیین اور اسمعیل بن ابی رجا نے کہا کہ میں نے محمد بن حسن کو خواب میں دیکھا سو اس نے کہا کہ خدا نے تمہارے ساتھ کیا کیا انہوں نے کہا کہ مجھ کو بخش دیا پھر حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر میں تیرے عذاب کرنے کا ارادہ کرتا تو یہ علم تجھ کو نہ دیتا پھر میں نے کہا تو ابو یوسف کہاں ہیں کہا کہ ہم سے دو درجے اوپر ہیں میں نے کہا تو ابو حنیفہ کہاں ہیں کہا وہ علیین کے اوپر ہیں ہم علیین جنت میں بالاترکان ہے سورہ بلدی رتبہ اضافی ہے یعنی بہ نسبت صاحبین کے نہ مطلقاً اس واسطے کہ انبیاء اور صحابہ امام سے قطعاً درجہ میں بلند تر ہیں کیف وقد ضل العجز بوضو العشاء اور لیکن سکتہ امام کا بلند مرتبہ اس قدر کیوں کہ نہ ہو حالانکہ امام نے فجر کی نماز عشاء کے وقت سے پڑھی چالیس برس ہم مسعر بن کدام نے کہا کہ میں امام ابو حنیفہ کی مسجد میں گیا تو میں نے دیکھا کہ فجر کی نماز پڑھ کے لوگوں کو تعلیم علم کیا کیے یہاں تک کہ ظہر کی نماز پڑھی پھر عصر تک تعلیم میں مشغول رہے پھر مغرب تک درس فرماتے رہے پھر اسی طرح مشاد تک تعلیم میں مشغول رہے پھر بعد نماز عشاء گھر میں گئے سو میں نے اپنے دل میں کہا کہ اس مرد کی

۱۵ مناسب تھا کہ مذہم اس چیز کو یوں کہتے کہ لکھتے ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی ۱۲

عَلَى مَا يَجِدُ سُجَّانٌ مَنْ خَلَقَ الْفَلَقَ كَأَخْصَانِ عَدُوَّ السُّجَّانِ مَنْ قَسَمَ الرِّزْقَ وَلَمْ يُبْسِ أَحَدُ السُّجَّانِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا سُجَّانٌ الَّذِي لَمْ يَكِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ وہ شخص میرے عذاب سے نجات پامے گا کذا فی الطحاوی وَفِي حُجَّةِ الْآخِرَةِ اسْتَأْذَنَ حُجَّةِ الْكَلْبَةِ بِالْخَوْلِ لَيْلًا فَنَامَ بَيْنَ الْعَمُودَيْنِ عَلَى رَجُلٍ الْعَيْنِيُّ وَوَضَعَ الْبُيُورِي عَلَى ظَهْرِهِ حَتَّى اخْتَمَ نَصْفُ الْقُرْآنِ ثُمَّ زَكَّحَ وَنَسَجَ خُمٌ قَامَ عَلَى رَجُلِهِ الْبُيُورِي وَوَضَعَ الْبُيُورِي عَلَى ظَهْرِهِ حَتَّى خَتَمَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا سَلَّمَ عَلَى وَجْهِ رَسَبٍ وَقَالَ اَللّٰهُمَّ اِنِّكَ بَدَا الْعَبْدُ الضَّعِيفُ حَقَّ عِبَادَتِكَ لَكُنْ عَرَفَكَ حَقَّ مَعْرِفَتِكَ فَبَدَأَ نَقْصَانَ خِدْمَتِهِ لِكَمَالِ مَعْرِفَتِهِ فَمَتَّعَ بِأَلْفٍ مِنْ جَانِبِ الْبَيْتِ يَا أَبَا حَنِيفَةَ قَدْ عَزَّزْتَنَا حَقَّ الْمَعْرِفَةِ وَقَدْ خَدَمْنَاكَ فَاحْسَنْتَ الْخِدْمَةَ وَقَدْ مَغْفَرْنَا لَكَ وَلَمْ يَنْتَعِكَ مَنْ كَانَ عَلَى مَذْهَبِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ اور امام نے اپنے اخیر حج میں کعبہ شریفہ کے خادموں سے ایک رات داخل ہونے کی اجازت لی تو کھڑے ہوئے نماز میں بیت اللہ کے دونوں ستونوں کے درمیان دابنے پاؤں پر اور بایاں پاؤں دابنے کی پشت پر رکھا یہاں تک کہ آدم صا قرآن ختم کیا پھر رکوع اور سجدہ کیا پھر کھڑے ہوئے بائیں پاؤں پر اور دابنا پاؤں اس کی پشت پر رکھا یہاں تک کہ قرآن کو ختم کیا پھر جب سلام پھیرا تو دے اور مناجات کی اپنے رب سے اور کہا الہی تیرے اس بندہ ضعیف نے تیری عبادت نہیں کی جیسی کہ تجھ کو لائق ہے لیکن تجھ کو جانا جیسے کہ تیرے ماننے کا حق ہے تو اس کی خدمت کے نقصان کو اس کے کمال معرفت کے سبب سے بخش دے یعنی کمال عرفان کو نقصان خدمت کا کفارہ کر تو بیت اللہ کے ایک جانب سے آواز دیسی آئی کہ اے ابو حنیفہ تم نے ہم کو جانا جیسا کہ حق معرفت تھا اور البتہ تو نے ہماری خدمت کی تو خوب ہی خدمت کی اور مقرر ہم نے تجھ کو بخشا اور اس کو بخشا جو تیرا تابع ہوا ان لوگوں میں سے جو تیرے مذہب پر ہیں قیامت تک ہم شربطالال نے ذکر کیا کہ تراویح افضل ہے نصب قدین سے تراویح کی حقیقت یہ ہے کہ ایک بار ایک پاؤں پر اعتماد کرے اور دوسری بار دوسرے پاؤں پر اور یہی محمل ہے امام کے فعل مذکور کا انتہی لیکن یہ احتمال بعید ہے اس واسطے کہ ایک پاؤں کا دوسرے پاؤں کی پشت پر رکھنا منقول ہے اور ضیاء معنوی میں مذکور ہے کہ ایک پاؤں پر فرائض میں کھڑا ہونا بدون عذر کے مکروہ ہے اور لو اخل میں جائز ہے اور حق معرفت کا عرفان جو مذکور ہوا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ امام حق تعالیٰ کی ان صفات کے بالیقین عارف تھے جو اس کے کبریا اور جلال پر دلالت کرتے ہیں اور یہ مراد نہیں کہ کنہ ذات اور صفات ربانی کے عارف تھے اس واسطے کہ وہ تو محال ہے بدیل ما عرفتك حق معرفتك اور تابعین امام کی مغفرت کی جو بشارت ہوئی تو اس کا مطلب یہ ہے کہ جو امام کے مذہب پر چلے یعنی اس کے حلال اور حرام اور فرض اور واجب اور سنت اور مستحب پر موافقت سنت و کتاب عمل کرے اور تعصب باطل اور کبروی سے بچے اور یہ مراد نہیں ہے کہ جو کہے کہ میں حنفی مذہب ہوں اس کی مغفرت ہو جائے کذا فی الطحاوی مَغْفَرًا وَقِيلَ لَابْنِ حَنِيفَةَ بِمَ بَلَغْتَ مَا بَلَغْتَ قَالَ بَلَغْتُ بِالْإِفَادَةِ وَمَا اسْتَلْكَتُ عَنْ الِاسْتِفَادَةِ اور امام ابو حنیفہ سے کہا گیا کہ کس چیز سے تم اس مرتبہ کو پہنچے کہا کہ میں نے نخل نہیں کیا غیر کے بتانے سے اور نہ عار کی سیکھنے سے ہم امام سے کسی نے ایک بار پوچھا کہ یہ علم آپ کو کیوں کر حاصل ہوا جواب دیا کہ محنت اور شکر گذاری سے حاصل ہوا جب میں نے کسی حکمت اور فقہ کو کو سیکھا تو میں نے کہا الحمد للہ یعنی اللہ کا شکر ہے جس نے مجھے اس فہم کی توفیق کی تو میرا علم اس محنت اور شکر گذاری سے بڑھتا گیا یعنی اس واسطے کہ شکر مزید نعمت کا باعث ہے وَقَالَ سُعْرَبْنُ كَدَامُ مِنْ جَعَلَ أَبَا حَنِيفَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ رَحْمَةً إِنَّ لَآيَاتٍ أَوْ مَسْرَعِينَ كَدَامُ نے کہا کہ جو امام ابو حنیفہ کو درمیان اپنے اور درمیان حق تعالیٰ کے کرے یعنی ان کو وسیلہ کرے اور ان کے مذہب پر چلے میں امید رکھتا ہوں کہ اس کو کچھ خوف ہو و قَالَ فِيهِ سَعْدٌ مِنَ الْخَيْرَاتِ مَا عَزَدْتَهُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِي رَحْمَةِ الرَّحْمَنِ وَدَيْنِ الْعَبْدِ مُحَمَّدٍ خَيْرُ الْوَرَى ثُمَّ اسْتَقَادَ حَقَّ مَذْهَبِ النُّعْمَانِ اور مسعر بن کدَام نے جواب دیا کہ سوال مقدر کا یعنی منل امام کا مخالف حدیث صحیح ہے کہ حدیث میں ایک پاؤں کو دوسرے پر دیکھنے سے منع وارد ہے ۱۲ ۵۰ نصب قدین یعنی دونوں پاؤں کھڑے رکھنے ۱۲ ۵۰ نہیں پہچانا ہم نے تجھ کو حق تیرے پہچانے کا ۱۲ ۵۰ ایک لسنہ میں سادین کدَام ہے مگر شام نے کہا اکثر نسخ میں مسعر بن کدَام بکسر ہر دو ہے ۱۲ ۵۰

ہوتے خبر موضوع کی کچھ حاجت نہیں انتہی ماقال السیوطی اور منجد مناقب امام وہ روایت ہے جو خطیب بغدادی شافعی نے روایت کی ابو یحییٰ حمادی سے کہ میں نے ابو حنیفہ سے سنا کہتے تھے کہ میں نے ایک خواب دیکھا سو اس نے مجھ کو بہت پریشان کیا میں دیکھا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کو کھودتا ہوں سو میں بصرہ میں گیا میں نے ایک شخص سے کہا کہ محمد بن سیرین سے اس خواب کی تعبیر دریافت کرے تو انھوں نے کہا کہ یہ فرد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کی احادیث کو نشر اور مشہور کرے گا اور خطیب نے ابی رہب بن مزاحم سے روایت کی کہ میں نے عبداللہ بن مبارک سے سنا کہتے تھے کہ اگر اللہ تعالیٰ میری فریاد رسی نہ کرتا ابو حنیفہ رحمہ اور ابوسفیان رحمہ کے سبب سے تو میں بھی اور آدمیوں کے ماتہ ہوتا اور خطیب نے حجر بن عبد الجبار سے روایت کی کہ قاسم بن معین بن عبد الرحمن بن عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کہ تم ابو حنیفہ رحمہ کے شاگردوں میں داخل ہونے سے راضی ہو انھوں نے کہا کسی کی مجلس لوگوں کو ابو حنیفہ کی مجالس سے زیادہ تر نافع نہیں اور روح بن عبادہ سے روایت ہے کہ میں ابن جریج کے پاس تھا ۵۰ ہجری میں کہ ابو حنیفہ کی موت کی خبر آئی تو استرجاع کیا اور کہا اُمّی علم ذہب یعنی بہت بڑا علم جاتا رہا اس شخص کے مرنے سے اور خطیب نے ابن الوزیر مروزی سے روایت کی کہ عبداللہ بن مبارک نے کہا کہ جب سفیان امی ابو حنیفہ بک جاہوں تو ان کے آگے کون شخص فتویٰ دے سکتا ہے اور کہتے تھے کہ جب یہ دونوں بزرگ ایک شے پر اتفاق کریں تو وہی حق ہے اور عبداللہ بن داؤد نے کہا کہ جب تو آثارِ احادیث کا قصد کرے تو سفیان ہے اور جب کہ تو ان وقائی اور موثقائیوں کا ادہ کرے تو ابو حنیفہ رحمہ ہے اور خطیب نے محمد بن سعید کا تب سے روایت کی کہ میں نے عبداللہ بن داؤد سے سنا کہتے تھے کہ اہل اسلام پر اپنی نماز میں ابو حنیفہ رحمہ کے واسطے دعا کرنا واجب ہے کہ انھوں نے لوگوں کے واسطے سنن اور فقہ کو محفوظ کر دیا اور خطیب نے احمد بن محمد بلخی سے روایت کی کہ میں نے شہاد بن حکیم سے سنا کہتے تھے کہ میں نے ابو حنیفہ رحمہ سے زیادہ تر عالم نہیں دیکھا اور اسمعیل بن محمد فارسی سے روایت کی کہ میں نے علی بن ابراہیم سے سنا کہتے تھے کہ ابو حنیفہ رحمہ اپنے اہل زمانہ میں سب سے زیادہ تر عالم تھے اور خطیب نے یحییٰ بن معین سے روایت کی کہ میں نے یحییٰ بن سعید قطان سے سنا کہتے تھے کہ ہم دوع نہیں کہتے ہیں ہم نے ابو حنیفہ رحمہ کی رائے سے بہتر نہیں سنا اور ان کے اکثر اقوال کو ہم نے لیا ہے اور خطیب نے سلیمان بن دیح سے روایت کی کہ میں نے علی بن ابراہیم سے سنا کہتے تھے کہ میں علماء کو فہ کی مجلس میں بیٹھا سو ان میں سے کسی کو ورع یعنی متقی تر ابو حنیفہ رحمہ سے نہیں دیکھا اور خطیب نے علی بن حفص بزاز سے روایت کی کہ حفص بن عبد الرحمن تجارت میں امام کے شریک تھے سو انھوں نے حفص بن عبد الرحمن کے پاس کپڑے میں مناع کو بھیجا یعنی مقالوں کی گٹھری بھیجی اور اطلاع کی کہ فلا نے فلا نے کپڑے میں نقصان ہے جب پہنچا تو مشتری کو اس کا عیب بتا دینا سو حفص نے اس کو بیچا اور مشتری سے اس کا عیب بتانا مہجول گئے جب ابو حنیفہ کو یہ حال معلوم ہوا تو تمام مال کی قیمت خیرات کر دی کذا فی الطحاوی عن السیوطی ہم عبداللہ بن مبارک امی ابن جریج اور عبداللہ بن داؤد اور شہاد بن حکیم اور یحییٰ بن سعید امی بن ابراہیم وغیرہم اہل اجتماع اور اہل حدیث اور محدثین کے استاد ہیں ان کے اقوال مستندہ مذکورہ سے زیادہ عالم اور زیادہ پرہیزگار ہونا اپنے وقت میں امام ابو حنیفہ رحمہ کا ثابت ہونا تو بالیقین معلوم ہو گیا کہ صحیحین کی حدیث مذکورہ لو کان العلم بالشریائک لکثر رجال من فارس کا محل صحیح امام اعظم اور ان کے اصحاب ہیں کیوں کہ اہل فارس میں ان سے زیادہ ترکِ عالم عالی فہم دقیقہ رس نہیں ہوا تو امام کے واسطے یہ بشارت اور فضیلت عظیم الشان ہے وَمَنْعَتْ فِيمَا سَبَطَ ابْنُ ابِی حَزِيمٍ بَنِي دَسْتَاهُ الْإِسْخَارَ لِإِمَامِ أُمَّةِ الْإِسْخَارِ اور ابن جوزی محدث کے پوتے نے مناقب امام اعظم میں دو مجلد بڑے بڑے تصنیف کیے اور اس کا نام دھا الانتصار لامام ائمۃ الامصار یعنی پیشوا یاں بلاد کے پیشوا کے لیے انتقام لینا ہم امام کو امام الائمہ اس واسطے کہا کہ ان کا اجتہاد سب بہتہ میں مشہور ہے

مقدمہ ہے اور اجتہاد کا دروازہ انہیں نے کھول دیا کہ لایعنی علی العلماء وصنف غیرہ اکثر من ذلک اور اس کے سوا اور علماء نے ان کے فضائل اور مناقب میں اس سے زیادہ بہت کچھ تصنیف کیا بعض مختصر ہیں اور بعض مبسوط والی حاصل ان ابا حنیفۃ النعمان من اعظم معجزات المصطفیٰ بعد القرآن اور اصل کلام یہ ہے کہ بے شک امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نعمان معجزات مصطفوی صلی اللہ علیہ وسلم میں سے قرآن کے بعد بڑا معجزہ ہے ہم معجزہ کہا امام کو اس واسطے کہ ان کی خبر کر دی قبل ان کے وجود کے ان احادیث میں جو مذکور ہو چکیں عنقریب اس واسطے کہ احادیث علم ثریا امام اعظم پر قطعاً محمول ہیں اختلاف عالم قریش کی حدیث کے کہ اس کو بعضوں نے ابن عباس پر محمول کیا ہے اور عالم مدینہ کی حدیث کو اور علماء مدینہ پر محمول کیا ہے بخلاف حدیث مذکور کے کہ اس کا کوئی محمل واقعی صحیح نہیں سوائے ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور ان کے اصحاب کے اور یہاں معجزات سے مراد معجزات حقیقیہ نہیں ہیں اس واسطے کہ معجزہ وہ ہے جو معجز من تہجدی ہو بلکہ معجزات سے مراد کرامات ہیں کذا فی الطحاوی وخصبک من مناقبہ اشتہار مذہبہ ما قال قولاً الا اخذہ امام من الائمة الاعلام اور امام کے مناقب سے تجر کو کفایت کرتا ہے ان کے مذہب کا مشہور ہونا امام نے کوئی قول ایسا نہیں کہا جس کو کسی امام نے ائمہ اعلام سے نہ لیا ہو ہم اخذ سے مراد موافقت ہے اجتہاد میں نہ تقلید اس واسطے کہ ایک مجتہد دوسرے مجتہد کی تقلید نہیں کرتا وقد جعل اللہ الخلفاء لاصحابہ واتباعہ من رتبہ الی بذالک یام الی ان یحکم بمذہبہ عیسیٰ علیہ السلام اور البتہ حق تعالیٰ نے ٹھہرایا ہے حکم شریعت اور سیاست کا تصرف میں امام کے اصحاب اور اتباع کے امام کے زمانے سے ان دنوں تک تا اینکہ امام کے مذہب کے موافق عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام حکم کریں گے ہم یعنی احکام مذہب حنفی کے روم اور ایران کی سلطنت میں تازمان شارح بلکہ اب تک جاری ہیں اور یہ جو کہا کہ حضرت عیسیٰ بھی اسی مذہب کے موافق عمل کریں گے سو حلی مشی نے اس کا مطلب یوں بیان کیا ہے کہ حضرت مسیح اجتہاد کریں گے اور ان کا اجتہاد ابو حنیفہ کے اجتہاد کے موافق پڑے گا لیکن شافیہ توافقی اجتہاد شافعی کے مدعی ہوں گے انتہی اور سید احمد طحاوی حنفی نے بعد نقل کلام حلی کے کہا میں کہتا ہوں کہ جماعت حنفیہ کو ایسے الفاظ موہمہ بولنا بزرگ لائق نہیں کہ ایسے امور سے ثبوت نہیں مذمت قائل کی ثابت ہو تو ہے ذخائر مہمات کے مصنف نے صاحب اشاعت سے نقل کیا کہ بعض جہال حنفیوں نے دعویٰ کیا کہ عیسیٰ اور ہمدی دونوں بزرگ مذہب حنفی کے مقلد ہوں گے اور ملاحظہ قاری حنفی نے اپنی کتاب الشرب الوردی فی مذہب الہمدی میں اس کو خوب رد کیا ہے اور امام ہمدی کو مجتہد مطلق کہا ہے لیکن صاحب فتوحات ان کے اجتہاد کے منکر ہیں کیوں کہ ان کو احکام شریعت کے خدا کی طرف سے تسلیم ہوں گے بواسطہ ملک اور منجملہ دلائل استیصال تقلید ان حضرات کے یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نبی معصوم ہیں مطلقاً اور امام ہمدی معصوم ہیں احکام میں اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ مجتہد ہیں اور مجتہد قد یخطئ ویصیب ولہذا ان کے صاحبین نے اکثر میں ثلث احکام سے ان کا خلاف کیا ہے تو کیوں کہ تقلید کے وہ شخص جو معصوم ہے کسی خطا نہیں کرتا اس شخص کی جس کی صفت یخطئ ویصیب ہے مطمح نظر جالبوں کا فرط تعصب اور عناد سے کچھ نہیں مگر ابو حنیفہ کی تفصیل اگرچہ بے اصل چیز ہے ہو گو وہ کلام مؤوی الی الکفر ہو اور ان جالبوں کو علم نہیں امام اعظم کے ان خصائل جمیلہ حقہ کا جن میں علماء محققین نے کتابیں تصنیف کی ہیں ولہذا اصحوں نے اس کذب اور افترا کو پسند کیا ہے جس سے اللہ اور اس کا رسول راضی نہیں بلکہ خود ابو حنیفہ راضی نہیں اور اگر ابو حنیفہ رحمہ اللہ ایسے افترا کو سنے تو قائل کفر کے قائل ہوتے امام کے دوستوں کو ان کے فضائل واقعیہ کافی ہیں اثبات تفصیل کے واسطے ایسے اقوال کا ذہب کی حاجت نہیں جن سے تنقیص انبیاء علیہم السلام کی لازم آوے فَاَنَّا لَنَرٰ اَنَّ اَیُّہٗ رَاجِحُونَ تو اسے مخاطب تو اپنے اوپر ابتداء سنت غلام اگر وہ پناہ سے ہوا پرستی سے اور سپر سے سہام شیطانی سے اور چھوڑ تعصب اہل ناحق جانب داری کو کہ وہ باب عظیم ہے ابواب شیطانیہ سے کذا ۱۵ یعنی جس کے ساتھ دعویٰ نبوت ہو یا مصادفہ یا مقابلہ کفار کا مطلب ہو ۱۲ ۱۵ دہم میں ڈالنے وال ۱۲ ۱۵ یعنی کبھی خطا کرتا ہے اور کبھی صواب کہہتا ہے ۱۲ ۱۵ ہم خدا ہی کے ہیں اور ہم کو اسی طرف پھر جانا ہے ۱۲ ۱۵

فی الطحاوی ملتقطاً ہم حاشیہ طحاوی میں محدثین کی جوڑی ایک حکایت طویل منقول ہے خلاصاً اس کا یہ ہے کہ احکام شرعی کو حضرت علیہ السلام نے ابو حنیفہ سے تیس برس میں حاصل کیا پھر تین سال میں ابوالقاسم قشیری کو تعلیم کیا انھوں نے مذہب حنفی میں ہزار کتابیں تصنیف کی ہیں اور صندوق میں بند کر کے نہرجون میں امانت رکھیں جب عبس علیہ السلام قریب قیامت کے نزول کریں گے تو ان کی کتابوں کو نکال کر ان کے موافق عمل کریں گے ملا علی قاری کی اور صاحب اشاعت نے اس دروغ بے فروغ کو بتفصیل تمام رو کیا ہے خوف تطویل سے اتنے پر اختصار کیا جو اس کی تفصیل کا طالب ہو وہ طحاوی طریح کرے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الْفَرَاْطِ وَالتَّقْرِیْظِ دوسری بے خرد خود دشمنی ست : وَبِذَا يَدُلُّ عَلَى اَمْرِ عَظِيْمٍ اَخْتَصَّ بِهِ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْعُلَمَاءِ الْعَظَامِ اور یہ یعنی وفور مناقب مذکورہ اس امر عظیم پر دلالت کرتا ہے جو مخصوص بامام ہے باقی علماء عظام کے مابین سے کیف لا وَهُوَ كَالْتَقْدِيْقِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ لِيْهِ اَجْرُهُ وَاجْرَ مَنْ دَوَّنَ الْفَقْهَ وَالْفَهْمَ وَفَرَّغَ احْكَامَهُ عَلَى اَصُوْلِهِ الْعَظَامِ اِلَى يَوْمِ الْحُسْرِ وَالْقِيَامِ امام بن العلماء کیوں کر مخصوص بامر عظیم نہ ہو حالانکہ امام ترمذی کے مانند ہے اس کو اپنی ذات کے عمل کا ثواب ہے اور اس شخص کے برابر ثواب ہے جس نے فقہ کو مدون اور جمع کیا اور فقہ کے احکام کو فقہ کے اصول عظام پر متفرع کیا قیامت تک ہم مردوں میں اول سب سے صدیق اکبر ایمان لائے اور نبوت کی تصدیق کی تو ان کو اپنے ایمان لانے کا ثواب ہوا پھر ان کے بعد جو ایمان لاتا گیا اس کے ثواب سے برابر صدیق کو ثواب ملے گا اس واسطے کہ حدیث میں وارد ہے کہ جس نے نیک طریقہ نکالا تو اس کو اس کا ثواب ملے گا اور اس شخص کے برابر ثواب ملے گا جو اس نیک طریقہ پر چلے گا قیامت تک اسی طرح امام ابو حنیفہ نے اول تدوین فقہ اور استخراج فروع کی راہ نکالی تو ان کو اس کا ثواب ملے گا اور باقی مجتہدوں کے برابر ثواب حاصل ہو گا خوارزمی نے مجموعہ مسانید امام میں کہا کہ امام نے سب سے پہلے علم شریعت کو مدون کیا ابواب پر مرتب کیا اور پھر ان کے بعد امام مالک نے موطا میں وہی طریقہ اختیار کیا اس باب میں ابو حنیفہ رحمہ سے کسی نے سبقت نہیں کی اس واسطے کہ صحابہ اور تابعین نے علم شریعت میں ابواب کر کے کوئی تصنیف نہیں کی ان کو اپنی یاد پر اعتماد مقام امام نے جب علم کو منتشر دیکھا اور متاخرین کے سوء حفظ سے ڈرے کہ مبادا علم ضائع ہو جائے تو تدوین مستحسن جانی پھر تدوین میں طہارت سے ابتداء کی پھر صلوٰۃ سے پھر صوم سے پھر باقی عبادات سے پھر معاملات سے پھر خاتمہ کیا موارثت پر کذا فی الطحاوی وَتَدْبِعُهُ عَلَى مَذْهَبِهِ كَثِيْرٌ مِنَ الْاَوَّلِيَاءِ الْكِرَامِ مِنْ اَتَصَفَّ شَيْئًا الْمُبَادَةِ وَرَكْنَ فِيْ مِيْدَانِ الْمَشَابِدَةِ كَابْنِ اَبِيْ نِيْمٍ بَنِ اَدِيْمٍ وَشَقِيْقُ الْبَلْبَنِيِّ وَمَعْرُوْفُ الْكُرْخِيِّ وَابْنُ يَزِيْدٍ الْبُسْطَامِيُّ وَفُعَيْلُ بْنُ عِيَّاضٍ وَدَاوُدُ الطَّائِيْ وَابْنُ حَابِدٍ الْهَلَبِيُّ وَخَلْفُ بْنُ اَيُّوبَ وَعَبْدُ اللّٰهِ بْنِ الْمُبَارَكِ وَرَكِيْعُ بْنُ الْجَرَّاحِ وَابْنُ بَكْرِ الْوَرَّاقِ وَغَيْرُهُمْ مِنْ لَا يُحْصِيْ لَهُ عِدَّةٌ اَنْ لِّسْتَكْفِيْ كَسْ طَرَحٍ مُمْتَازٍ هُوَ اور علماء سے حالانکہ امام کے مذہب کے تابع اور مقلد ہوتے آئے ہیں اکثر اولیائے کرام ان حضرات میں سے جو مقف بعضات مجاہدہ ہیں اور موصوف بہ تیز روی میدان مشاہدہ چنانچہ ابراہیم ادہم اور شقیق بلخی اور معروف کرخی اور ابو یزید بسطامی اور فضیل بن عیاض اور داؤد طائی اور ابو حامد لہاف اور خلف بن ایوب اور عبداللہ بن مبارک اور وکیع بن جراح رحمہم اللہ تعالیٰ اور ان کے سوا جن کا شمار نہایت پذیر نہیں فلو وجہ وافر بہ شہدۃ ما تَبَعُوْهُ وَاَقْبَعُوْهُ سَوَاكَرٍ ہِ اُولِيَاءِ كَالْمِلِيْنِ امام میں کچھ شبہہ پاتے تو ان کے تابع اور مقتدی نہ ہوتے اور نہ ان کی موافقت کرتے یعنی حقیقت مذہب امام کی ایک یہ بھی دلیل ہے کہ ابواب کشف اور شہود کے ان کے تابع اور مقتدی ہیں وَقَدْ قَالَ النَّاسُ تَأْدَابُ الْاَبُو الْقَاسِمِ الْقَشِيْرِيِّ فِيْ رِسَالَتِهِ مَعَ صَلَاتِهِ فِيْ مَذْهَبِهِ وَقَدْ مَه فِيْ هَذِهِ الطَّرِيْقَةِ سَمِعْتُهُ كَالسَّائِدِ اَنَا اَعْلَى الدِّثَا قِي يَقُوْلُ اَنَا اَعْلَمْتُ يَزِيْدَ الطَّرِيْقَةِ مِنْ اَبِي الْقَاسِمِ الشَّعْرَانَاوِيِّ قَالَ اَبُو الْقَاسِمِ اَنَا اَعْلَمْتُ ثَمَّارَ بْنَ اَبِيْ ثِيْبٍ وَهُوَ اَخَذَ بَايْنَ السَّيْرِ اسْتَعْلَى فَرَسًا مِنْ مَعْرُوْفٍ اَبُو خُرَيْشٍ وَهُوَ مِنْ دَاوُدَ الطَّائِيْ وَهُوَ اَخَذَ الْعِلْمَ وَالطَّرِيْقَةَ مِنْ اَبِيْ حَنِيفَةَ اور مقرر کیا ہے استاد ابوالقاسم قشیری نے اپنے رسالہ قشیریہ میں باوجود ان کی صلابت کے اپنے مذہب میں

۱۵ جیسے نام اسم اور سببی نام مشاوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ۱۱

یعنی مذہب شافعی میں اور باوجود ان کے مقدم ہونے کے اس طریقہ تصوف میں کہ میں نے سنا استاد ابو علی و قاق سے وہ کہتے تھے کہ میں نے یہ طریقہ ابو القاسم نضر آبادی سے اور ابو القاسم نے کہا کہ میں نے اس کو یاشلی سے اور شبل نے لیا سری سقطی سے اور سری سقطی نے لیا معروف کرخی سے اور معروف کرخی نے لیا ماڈوطائی سے اور ماڈوطائی نے علم اور طریقہ تصوف کا لیا ابو حنیفہ رحمہ سے ہم زرقانی نے شرح مواہب میں کہا کہ عبدالمکرم ابو القاسم قشیری مفسر اور فقیہ نحوی اور لغوی اور ادیب اور کاتب اور شجاع جامع تھے انواع محاسن کے ایسا کامل شخص دیکھنے والوں نے نہیں دیکھا شافعی مذہب سے متعلقہ بھری میں پیدا ہوئے حدیث کی سماعت کی حاکم وغیرہ سے اور خلیب وغیرہ نے ان روایت کی اور بہت تصانیف ان سے مشہور ہیں اور متعلقہ بھری میں وفات پائی کذا فی الطحاوی وکل منہم اثنی علیہ واقر لعظمتہ فیمالک یا اخی المکمل لک اسوۃ حسنۃ فی ہوناء الشادۃ الیک والکوا متبہین فی ہذا الارض والآخرۃ و ہم ائمۃ بذہ الطریقۃ و از باب الشریعۃ والحقیقۃ اور ہر ایک نے ان اکابر سے تناک ہے امام پرادران کی فضیلت کا اقرار کیا ہے سو تعجب کرتا ہوں بجز سے اسے بھائی کیا بھج کونیک پیروی نہ تھی ان بزرگوں میں کیا ان پر جھوٹ بولنے کا گمان تھا اس اقرار اور افتخار میں اور حالانکہ وہ حضرات امام اور پیش واپس اس طریقہ تصوف اور روشی کے اور وہ شریعت اور حقیقت والے لوگ ہیں ہم شائع کا یہ خطاب ان لوگوں سے ہے جو امام کے امر میں منکریا متردد ہیں و من بعدہم فی ہذا الامر کلہم شیخ و کل ما خالف ما اقمودہ مردود و مبتدع اور جہاں کمال کہ ان حضرات کے بعد ہیں وہ شریعت اور طریقت اور حقیقت میں ان کے تابع ہیں اور جو بات کہ ان بزرگوں کی سمجھ بوجھ کی مخالف ہے وہ مردود اور ایجاد ناپسند ہے وبالجملة فلیس ابو حنیفہ فی زمرہ و درجہ و عبادتہ و علیہ و فہمہ منسارک اور حاصل کلام اور قول مجمل یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ کے زہد اور تقویٰ اور عبادت اور علم اور فہم میں دوسرا کوئی شریک نہیں یعنی بے نظیر ہیں و مائال فیہ ابن المبارک رحمہ اللہ ان البلاد و من علیہا بنی الامام المسلمین ابو حنیفہ رحمہ اور منجد ان مدارج کے جو عبد اللہ بن مبارک نے امام کی مدح میں کہا ہے یہ آیات ہیں البتہ زینت وی شہرہ کو اور شہر والوں کو مسلمانوں کے امام ابو حنیفہ نے ہر حکام و اثابہ و فقہاء کا آیات الزبور علی الصوفیۃ و زینت دی بہ سبب احکام شرعی اور احادیث و فقہ کے جیسے زبور کی آیات ورق پر مرقوم ہیں لہذا فی التشریقین لہ نظیر و لہ فی التخریجین و لہ بکوہ مونیس ہے دونوں مشرق میں اس کا نظیر اور نہ دونوں مغرب میں اور نہ کوفہ میں ہم دونوں مشرق یعنی ایک جاڑے کی مشرق اور دوسری گرمی کی مشرق اسی طرح دو مغرب کو دریافت کرنا چاہیے مراد اس سے تمام دنیا ہے صیبت مشرق سہر الیال و صمام نمازہ لہ خیفہ رات کا کتاب ہے امام دامن چڑھائے یعنی مستعد عبادت راتوں میں جاگتا اور دن میں روزہ رکھتا ہے اللہ کے خوف سے ہم چالیس برس تمام رات کی بیداری کی اور اس سے پہلے نصف شب کی اور تیس برس برابر روزہ رکھا کذا فی الطحاوی و من کان حنیفۃ فی عبادۃ ہر امام الخلیفۃ رحمہ اللہ سو کہن ہے ابو حنیفہ رحمہ کے مانند بلند رتبگی میں امام خلق کا اور بادشاہ کا و رأیت العابدین لہ سفایا و خلاف الحق مع حج ضعیفہ و دیکھا میں نے اس سے یہ کہنے والوں کو بیوقوف امر حق کے مخالف دلائل ضعیفہ کے ساتھ و کیف یصل ان یور علی فقیہہ و لہ فی الارض آثار و شرفیۃ و اور کیوں کہ حلال ہو اس فقیہ کا ایذا دینا جس کے آئند شریفہ زمین میں ثابت ہیں و فقد قال ابن ادریس مقالہ صیحہ منقول ہے عن الخلیفۃ و سوالبتہ محمد بن ادریس شافعی نے اکیہ و صیحہ منقول کہا ہے لطیف ترین میں و بان الناس فی فقہ عیال و علما فقہ الامام ابی حنیفہ رحمہ امام شافعی رحمہ کا وہ قول یہ ہے کہ تمام لوگ فقہ میں عیال ہیں یعنی بال بچے ہیں امام ابو حنیفہ رحمہ کی فقہ کے ہم خلیب نے ریح سے روایت کی کہ میں نے سنا شافعی سے کہتے تھے اناس عیال و کل ابی حنیفہ فی الفقہ یعنی لوگ ابو حنیفہ رحمہ کے عیال ہیں فقہ میں اور خلیب نے حیلہ بن یحییٰ سے روایت کی کہ میں نے محمد بن ادریس شافعی سے سنا کہتے تھے کہ لوگ ابو حنیفہ رحمہ کے عیال ہیں فقہ میں ابو حنیفہ ان میں ہے جس کو

فقہ کی توفیق دی گئی کذا فی الطحاوی عن تبیین الصغیر للسیوطی الشافعی ۵ فَلَمَّا رُبَّمَا أَعْدَا رُفْلٌ ۖ عَلٰی مَنْ رَوَّ قَوْلَ أَبِي حَنِيفَةَ ۖ سَوَّلَتْ هِمَامُ رُبِّهِ لِقَدْرِ شَمَارِئِيتِ كَيْفَ اس پر جو ابو حنیفہؒ کے قول کو رد کرے ہم جلدی نے کہا مراد یہ ہے کہ جو ابو حنیفہؒ کے قول کو رد کرے ان کو حقیر جان کر ان کے اجتہاد کا منکر ہو اس واسطے کہ ائمہ اجتہاد بعضوں کے قول کو ہمیشہ رد کرتے رہے ہیں اور وہ اس پر مستحق ثواب ہیں اس وجہ سے کہ انھوں نے نصرت حق کی اپنے گمان کے موافق تو ناظم کو یوں کہنا افضل تھا عَلٰی مَنْ حَقَّ قَدْرُ أَبِي حَنِيفَةَ انتہی طحاوی نے کہا جو امام کے قول کو رد کرے بصفت متقدمہ تو اس کا غایت رتبہ یہ ہے کہ وہ حرام کام تکب ہو اعلانیہ کہ مرتکب حرام پر لعنت نہیں بلکہ کافر مخصوص پر بھی لعنت جائز نہیں کہ شاید اس کا خاتمہ بخیر ہو یا منجملہ کفار پر لعنت جائز ہے انتہی میں کہتا ہوں یواقیت ملتئمہ میں زکریا قزوینی کی کتاب آثار البلاد سے ابیات عبد اللہ بن مبارک نے نقل کی ہیں لیکن لعنت کے بیت اس میں نہیں تو اغلب کہ یہ بعض متعصبین کے ملوثات سے ہے اس واسطے کہ علم اور درجہ ابن مبارک سے اس قدر بے باکی نہایت مستبعد ہے واللہ اعلم وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّ ثَابِتًا وَالِدَ الْإِمَامِ أَوْزَرَ الْإِمَامَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ فَدَعَا لَهُ وَلِذُرِّيَّتِهِ بِالْبِرِّ اور مقرر یہ بات ثابت ہے کہ امام اعظمؒ کے والد ماجد یعنی ثابت نے امیر المومنین علی ابن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کو پایا یعنی ان کی خدمت میں حاضر ہوئے سو آپ نے ثابت اور ان کی اولاد کے واسطے برکت کی دعا کی ہم حافظ جمال الدین نے کتاب تہذیب الکمال فی اسماء الرجال میں احمد بن عبد اللہ بن شادان مروزی سے روایت کی کہ میرے والد نے اپنے والد سے روایت کی کہ میں نے اسمعیل بن حماد بن ابی حنیفہ سے سنا کہ میں اسمعیل بن حماد بن نعمان بن ثابت بن نعمان بن مرزبان ہوں مرزبان اہل فارس احرار کے فرزندوں سے قسم خدا کی ہم میں رقیق یعنی کسی کا مملوک ہونا واقع نہیں ہوا میرا جد یعنی امام اعظمؒ پیدا ہوا ہماری اسی برس میں اور اس کا باپ اس کو لے گیا علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کے پاس اور وہ صغیر تھا سو آپ نے دعا کی برکت کی اس کے واسطے اور اس کی اولاد کے واسطے اور ہم اس دعا کی قبولیت کی امید رکھتے ہیں کذا فی البواقیت الملتئمۃ فی مناقب الائمۃ الاربعۃ طحاوی نے اس قول کو خطیب کی روایت سے تمام سند کے ساتھ نقل کیا اور اس میں خلل یہ ہے کہ ولادت امام کی سنہ ہجری میں ثابت سے اور وفات علی مرتضیٰ کی سنہ ہجری میں ہوئی انتہی میں کہتا ہوں تو امام کا لے جانا حضور مرتضوی میں وہم ہے کسی راوی کا ثابت کا جانا اور ان کی اولاد کے واسطے دعا کرنا البتہ ثابت سے وَصَّحَ أَنَّ أَبَا حَنِيفَةَ سَمِعَ الْحَدِيثَ مِنْ سُبْحَةَ مِنَ الصَّغَابَةِ كَمَا بَسَطْنَا فِي أَوَّلِ مِثْقَاتِ الْفَتْحِ وَكَذَلِكَ بِالْحَسَنِ عَشْرِينَ صَحَابَةً كَمَا بَسَطْنَا فِي أَوَّلِ الْخَبَرِ اور یہ قول صحیح ہے کہ ابو حنیفہؒ نے سات صحابیوں سے حدیث سنی چنانچہ اوخر مینیۃ المفتی میں مشرح ہے اور بنی صحابیوں کا زمانہ پایا عمر کے حساب سے چنانچہ ضیاء معنوی کے اوائل میں مذکور ہے ہم سیوطی نے تبیین الصغیر میں کہا امام ابو معشر عبد الکریم بن عبد الصمد طبری مقری شافعی نے ایک جز تالیف کیا امام ابو حنیفہؒ کی روایت میں چار صحابیوں سے انتہی ابن حجر نے کہا اس واسطے کہ ابو حنیفہؒ پیدا ہوئے کوفہ میں سنہ ہجری میں اور وہاں اس وقت عبدالرحمن بن ابی اوفی صحابی موجود تھے بالاتفاق اور بعد میں انس صحابی تھے اس واسطے کہ وہ سنہ ہجری میں یا بعد اس کے مرے اور ابن سعدؒ نے بسند قابل اعتبار روایت کی کہ ابو حنیفہؒ نے انسؒ کو دیکھا اور ان دونوں صحابیوں کے سوا اور اصحاب شہروں میں زندہ تھے تو ابو حنیفہؒ اس اعتبار سے طبقہ تابعین میں داخل ہیں اور ائمہ اصحاب معاصرین ابو حنیفہؒ کو یہ امر ثابت نہیں چنانچہ اوزاعی کو شام میں اور حمادی کو بصرہ میں اور ثوری کو کوفہ میں اور مالک کو مدینہ میں اور مسلم بن خالد زنگی کو مکہ میں اور لیث بن سعد کو مصر میں انتہی ماقال السیوطی الشافعی اور خوارزمی حنفی نے مسند امام میں کہا کہ علماء متفق ہیں کہ امام نے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی لیکن ان کے عدد میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا چھ مرد اور ایک عورت سے روایت کی اور بعضوں نے

۵ یعنی اس پر جو امام اعظمؒ کی ناقص کرے ۱۲

نکاح پانچ مرد اور ایک عورت سے اور معنوں نے کہا سات مرد اور ایک عورت سے سو پہلے قول پر انس بن مالک اور عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن عاصم بن جریز زبیدی اور جابر بن عبداللہ اور عبداللہ بن ابی اونی اور واثلہ بن سقیع اور عائشہ بنت جبر و رضوان اللہ علیہم ہیں اور قول ثالث پر معقل بن یسار زاید ہیں اور ثانی قول پر جابر اور معقل داخل نہیں اور ہر قول میں ابو الطفیل مذکور نہیں کذا فی الطحاوی شیخ عبدالحق و بلوی نے شرح سفر السعادت اور اس کے حاشیہ منہیہ میں کہا کہ عبداللہ بن ابی اونی نے کوفہ میں سلسلہ یا سلسلہ ہجری میں انتقال کیا اور انس بن مالک نے بصرہ میں سلسلہ یا سلسلہ ہجری میں وفات پائی اور سہل بن سعدی نے مدینہ میں سلسلہ یا سلسلہ ہجری میں انتقال کیا اور ابو الطفیل نے سلسلہ ہجری میں وفات پائی چنانچہ جامع الاصول میں ہے صاحب جامع الاصول نے کہا کہ ابو حنیفہ رحمہ کی ملاقات اصحاب سے اور حدیث کی روایت ان سے ارباب نقل کے نزدیک ثابت نہیں اور ابو حنیفہ کے اصحاب کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ نے چند اصحاب کو پایا اور ان سے روایت کی انتہی میں کہتا ہوں واقع میں عقل کے حساب سے یہ بات بہت دور ہے کہ رسول کریم کے اصحاب امام کے زمانہ میں موجود ہوں اور ان کی ملاقات کا قصد نہ کریں باوجودیکہ ہونا امام کا اور جانا امام کا ان مشہور میں جہاں اصحاب تھے ثابت ہے اور بیسٹ برس کی مدت امام کی زندگی سے زمانہ اصحاب میں گزری اس واسطے کہ سو برس کے آخر تک وجود صحابہ کا ثابت ہے تو اصحاب ابو حنیفہ کا قول حق ہے جو کہتے ہیں کہ امام نے جامعہ صحابہ کو پایا انتہی ماقال الدہلوی ہم حق بہا بن حنیفہ ہے روایت اور روایت کی راہ سے اس واسطے کہ حنیفہ ملاقات اور روایت کے مثبت ہیں اور ایک جماعت ثانی حالانکہ یہ قاعدہ اہل علم میں مسلم ہے کہ مثبت کا قول ثانی پر مقدم ہے اور اثبات بھی فقط حنیفہ میں منحصر نہیں بلکہ طبری شافعی اور ابن حجر شافعی بشہادت جلال الدین سیوطی شافعی کے بجانب اثبات یا تجویز کے ہیں نہ بجانب انکار واللہ اعلم تو امام کا تابعی ہونا باعتبار زمانے کے بالاتفاق ثابت ہوا اور باعتبار ملاقات اور روایت کے عند التفتیق وقد ذکر العلامة شمس الدین محمد ابو النصر بن عرب شاہ الانصاری الحنفی فی منظومہ الکفۃ المسماة بجوایر العقاید وورر اطلاق ثانیۃ من الصما بمن یرد علیہم الامام الاعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین اور تحقیق ذکر کیا علامہ شمس الدین محمد ابو النصر بن عرب شاہ انصاری حنفی نے اپنے منظومہ الغیبہ میں جس کا نام جوایر عقاید اور درر قلائد ہے آٹھ صحابیوں کو جن سے روایت کی امام اعظم ابو حنیفہ نے خدا کی رحمت اس پر اور ان سب پر حیث قال سے معتقد مذہب عظیم الشان : ابی حنیفۃ الحنفی الشمان : ابی اونی سابق الامۃ : بالعلم والدین سراج الامۃ : جمعا من اصحاب انبی ادراک : اثرہم قد اتفق و سدا : طریقۃ واضعۃ المناجیح سائتہ من افضل الدجی : علامہ مذکور نے جس مقام میں یہ کہا ہے کہ میں کہتا ہوں معتقد ہو کر عظیم الشان کے مذہب کا یعنی ابو حنیفہ رحمہ جواں مرو نعمان کا جو تابعی ہے مقدم سب اماموں سے علم اور دین میں امت محمدی کا چرخ ایک جماعت کو نبی کے اصحاب سے اس نے پایا بے شک ان کا پیر ہو گیا اور چلا وہ طریقہ جس کی راہ کھل ہے سالم ہے تاریک گمراہی سے سے روی عن انس و جابر : و انہی ابی اونی کنا عن عامر : اور تحقیق روایت کی امام نے انس اور جابر اور عبداللہ بن ابی اونی سے اور اسی طرح عامر سے ہم تبیین الصیغۃ میں عامر کے بدلے معقل بن یسار مذکور ہے خواری نے کہا کہ عامر سے روایت کرنے میں کلام بے حواس واسطے کہ عامر کا انتقال ہوا معاویہ کی ریاست میں اور معاویہ کا انتقال ہوا سلسلہ ہجری میں پھر کیونکر ان کی روایت مقصور ہو کذا فی الطحاوی سے ابنی ابو الطفیل و ابن واثلہ : و انہی انیس الحنفی و واثلہ : مراد عامر سے وہ ابو الطفیل ہے جو واثلہ کا بیٹا ہے اور روایت کی عبداللہ بن انیس جواں مرد سے اور واثلہ بن اسحق سے عن ابن جبر و قد روی الامام بن ہبنت جبر و ہی التمام : روایت کی امام نے عبداللہ بن عاصم بن جریز زبیدی سے اور عائشہ بنت جبر و سے اسی پر آٹھ کا شمار تمام ہوا ہم ابن جبر و بفتح جیم و سکون زائد مجہد اور مجہزہ وہ عبداللہ بن عاصم بن جریز زبیدی ہے امام اعظم سے

۱۵ ایک نسخہ میں اور نسخہ ثانی میں ان اشعار کے بعد یہ شعر مذکور ہے شعر فرضی اللہ کریم داہم : جنہم دکن اصحاب النظارہ یعنی اللہ تعالیٰ راضی ہوں سے ہمیشہ اور سب اصحاب کبار سے ۱۲۔

مروی ہے کہ میں نے اپنے والد کے ساتھ ۳۶ ہجری میں حج کیا تو میں نے قریب کعبہ حلقہ دیکھا میں نے والد سے کہا کہ یہ کیا ہے جواب دیا کہ اس میں ایک صحابی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ حدیث بیان کرتا ہے تو میں نے جا کر لکھا تھا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اَعَانَةُ الْمُسْلِمِ فَرِيضَتُهُ عَلٰی كُلِّ مُسْلِمٍ یعنی وہ صحابی ابن جزہ وزبیدی تھے اور امام کے مسند میں خوارزمی نے ابن جزہ سے اس حدیث کی روایت کی ہے مَنْ تَقَفَّ فِي دِينِ الشَّرْكَاهُ اللَّهُ نَجَّمَهُ وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ابن شہابین نے کہا سماعت امام کی جابر بن عبد اللہ سے صریح و ہم یہ کیوں کہ جابر باتفاق روایات نشر اور چند سال میں مر گئے اور اسی تک زندہ نہیں رہے جس میں امام پیدا ہوئے انتہی اس کا جواب یوں ممکن ہے کہ بعض اہل تاریخ کے نزدیک امام کی ولادت ۳۶ ہجری میں ہے تو بموجب اس قول کے سات یا نو برس کی عمر میں سماع حدیث ممکن ہے کذا فی الطحاوی طحاوی و توفی ببغداد و قیل فی السجستان لیلۃ القنطرة و لہ سبعون سنۃ بتاریخ خمیسین و مائۃ اور امام نے وفات پائی بعد از میں ایک سو پچاسویں سال ہجری میں اور ان کی عمر ستر برس کی تھی بعضوں نے کہا بندی خانہ میں انتقال کیا اس واسطے محسوس ہوئے تھے کہ عمرہ قضا کو قبول کر لیں ہم ابن خلکان وغیرہ مؤرخین نے کہا کہ ابو حنیفہ ۳۶ ہجری میں پیدا ہوئے اور ستر برس زندہ رہے اور ۳۶ ہجری میں وفات پائی اور بعضوں نے ستر میں اور بعضوں نے کہا اکثر میں پیدا نشہ ہے لیکن پہلا قول صحیح تر ہے پیدا ہوئے صحابہ کرام کے زمانہ میں اور فقیہ ہوئے تابعین کے زمانہ میں رجب یا شعبان میں انتقال ہوا قید خانہ میں اور قضا کا منصب قبول نہ کیا اور مقبرہ خیزران میں دفن ہوئے کذا فی البیواقیۃ شہرستانی کے ملل اور نخل میں مذکور ہے کہ منصور و وانقی نے امام کو اس واسطے قید کیا تھا کہ انھوں نے محمد بن عبد اللہ بن حسن بن علی سے بیعت کی تھی یعنی حسن بن علی بن ابی طالب کے پوتے سے بیعت کی تھی طحاوی نے کہا ممکن ہے کہ عدم قبول قضا اور بیعت اہل بیت دونوں سبب ہوئے ہوں محسوس کرنے کے قیل و یوم توفی و لہ الامام الشافعی رضی اللہ عنہ من مناقبہ بعضوں نے کہا کہ جس دن امام ابو حنیفہ نے وفات پائی اسی دن امام شافعی پیدا ہوئے تو یہ ابو حنیفہ یا شافعی کے مناقب میں شمار کیا گیا ہم امام اعظم کی منقبت اس واسطے ہوئی کہ حق تعالیٰ نے اس جہان کو ایسے امام کے مانند سے خالی نہ رکھا کذا فی الطحاوی اور شافعی کی منقبت یہ ہوئی کہ ایسے کامل کے خلیفہ ٹھہرے و قد قیل الکلمۃ فی مخالفتہ ثلاثۃ ائمة رائی صبیحا یلعب فی الطین فخرہ عن السقوط فاجابہ بان اخذ رائت من السقوط فان فی السقوط العالم فمیں نے قال لا صحابہ ان توبہ لکم و لیل فلو لم یکن کل یاخذ برأیہ عنہ ویرتجما و ہذا من احتیاطہ و ورعہ علم بان الاختلاف من آثار الرحمۃ فہما کان اکثر کانت الرحمۃ او فرکما تالوا اور البتہ کہا گیا ہے کہ شاگردان امام کے مخالفت میں حکمت یہ ہے کہ امام اعظم نے ایک لڑکا کھیلے دیکھا کچھڑ میں سوس کو ڈرایا رہٹ پڑنے سے سو لڑکے امام کو جواب دیا کہ تم رہٹ پڑنے سے بچو اس واسطے کہ عالم کے رہٹنے سے تمام جہان کا رہٹنا ہے تو اس وقت سے امام نے اپنے شاگردوں سے کہا کہ اگر تمہارے سامنے دلیل آوے یعنی اگر دلیل شرعی کتاب اور سنت سے تم پر ظاہر ہو تو اس پر عمل کرو تو ہر شاگرد امام کی ایک روایت کو لیتا تھا اور اس کو ترجیح دیتا تھا یعنی اس کو قوی کرتا تھا اور دلیل سے اور یہ اجازت خلاف کرنے کی امام کی نہایت احتیاط اور تقویٰ سے ہے اور اس اجازت سے معلوم ہوا کہ اختلاف یعنی مجتہدین کا اختلاف من جہۃ الدلیل رحمت الہی کی نشانیوں سے ہے تو جس قدر اختلاف برائی ہو گا زیادہ تر ہوگی رحمت ربانی وافر تر بدلیل قول علامہ امام نے لڑکے کے کلام سے چند لی ہی شان ہے عارلوں کی کہ انشاء بطبعہ عبارات بعیدہ سے سمجھ لیتے ہیں مسند خوارزمی میں سبقت الائمہ سابل سے منقول ہے کہ یہ بات مشہور ہے کہ امام نے چار ہزار استادوں کی علما تابعین کی شاگردی کی اور علم فقہ کا حاصل کیا لیکن اپنے علم پر اپنی زبان سے فتویٰ نہ دیا یہاں تک کہ انھوں نے اجازت مدوی تو کو فہ کی جامع مسجد

۱۵ دریا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم نے مدین مسلمانوں کا فرض ہے ہر مسلمان پر ۱۲ ہجری جو شخص مسجد پیدا کرتا ہے اللہ کے دین میں تو اللہ تعالیٰ اس کو رزق سے چھڑاتا ہے اور اس کو ایسی جگہ سے روزی دیتا ہے کہ اس کو معلوم نہ ہو ۱۲ ہجری

میں مجلس کے اندر بیٹھے اور ہزار شاگرد امام کے جمع ہوئے ان میں سے بزرگ تر اور فاضل تر چالیس شاگرد تھے جو رتبہ اجتہاد کو پہنچے تھے سوان کو اپنا مقرب کیا اور کہا کہ تم میرے رازدان اور غم گسار ہو میں نے اس فقہ کے گھوڑے کو تمہارے واسطے تیار کر دیا ہے لگام دے کر اور زمین کس کے سوئم میری مدد کر واسطے کہ لوگوں نے مجھ کو جہنم کا پل بنا یا ہے غیر لوگ پار ہوتے ہیں اور بوجھ میری پیٹھ پر سبے یعنی لوگ تقلید سے نجات پادیں گے مواخذہ مجھ سے ہوگا اگر عرق ریزی اجتہاد میں کچھ تساہل ہوگا ۱۰

فقہ حنفی کا طریقہ تدوین

امام رحمۃ اللہ علیہ کی عادت تھی کہ جب کوئی واقعہ پیش آتا تو مجتہد شاگردوں سے مشورہ اور مناظرہ اور گفتگو کرتے اور ان سے پوچھتے اور جو احادیث اور آثار شاگردوں کے پاس تھے

ان کو سنتے اور جواب کو معلوم تھے اس کو فرماتے اور مجتہد شاگرد امام کے ساتھ مہینہ مہینہ بھر بلکہ زیادہ رو و بدل اور مناظرہ کرتے یہاں تک کہ آخر کو ایک بات طہر جاتی تو اس قول محقق کو ابو یوسف رحمہ ثابت کرتے یعنی لکھتے یہاں تک کہ تمام اصول فقہ کو اسی طرح مشورے کر کے ثابت کیا امام اعظم اور اماموں کی طرح بذات خود متفرد نہیں ہوئے انتہی روایت الخوازمی اختلاف کو آثار رحمت کائنات سے اس حدیث سے کہ اختلاف امتی رحمۃ اللہ علیہ بمرالہق میں ستار خانہ سے یوں منقول ہے کہ اختلاف ائمۃ الہدی توسعۃ للناس کذا فی الطحاوی رسم المفتی یہ نشانی ہے مفتی کے واسطے یعنی اب وہ علامات مذکور ہوتے ہیں جو مفتی کو فتویٰ دینے پر دلالت کریں اصولیوں کے نزدیک مفتی مجتہد ہے بمرالہق میں ستار خانہ سے منقول ہے کہ ابو یوسف نے کہا کہ فتویٰ دینا حلال نہیں مگر مجتہد کو اور محمدؐ نے فتویٰ دینا جائز رکھا ہے اگر مرد کا صواب اس کی خطا سے زیادہ ہو اور اسبیہانی سے منقول ہے کہ شہر کے بڑے عالم کو ترک فتویٰ جائز نہیں فتح القدیر میں کہا کہ اہل اصول کی رائے اس پر مستقر ہو گئی ہے کہ مفتی وہی مجتہد ہے اور غیر مجتہد جو مجتہد کے اقوال یا درکھتا ہو وہ مفتی نہیں ہے تو غیر مجتہد پر واجب ہے کہ جب اس سے کوئی مسئلہ پوچھے تو وہ مجتہد کے قول کو بطریق حکایت نقل کرے تو معلوم ہوا کہ جو ہمارے زمانہ میں فتویٰ دیتے ہیں وہ درحقیقت فتویٰ نہیں دے بلکہ وہ نقل ہے مفتی کے کلام کی تاکہ مستفتی اس پر عمل کرے اور نقل فتویٰ کی دو صورتیں ہیں یا ناقل کے پاس سند ہو اس امر میں یا ناقل نے وہ مسئلہ لیا ہو اس کتاب معروفت سے جو متداول ہے محمد بن حسن کی کتابوں سے اور مانند ان کے اور تصنیفات مشہورہ سے اس واسطے کہ کتاب معروفت بمنزلہ خبر متواتر یا مشہور کے ہے انتہی کذا فی الطحاوی اعلم ان ما اتفق علیہ اصحابنا فی الروایۃ الظاہرۃ عنہم لغیتی بہ قطعاً یہ معلوم کر کہ جس پر ہمارے اصحاب یعنی امام اعظم اور ان کے ابا متفق ہو گئے اس روایت میں جو ظاہر ہے ان سے تو مفتی اس کا فتویٰ دے یقیناً ہم ظاہر الروایۃ کی قید لگاؤں اس واسطے کہ ظاہر الروایۃ کے سوائے اور روایات مرجوح عنہا میں یعنی مطروح ہیں یا غیر مشہور نامعتبر ہیں اور ظاہر الروایۃ کی کتابیں زیادات اور سیر اور مبسوط اور جامع صغیر اور جامع کبیر میں محمد بن حسن کی تصنیفات سے اور ظاہر الروایۃ کے معنی یہ کہ اس کی روایت امام اعظم اور ان کے اصحاب سے ظاہر ہے ثقات اور معتمدین کے نقل کر کے نقل خواہ بتواتر ہو یا بشہرت کذا فی الطحاوی متون فقہ یعنی وقایہ اور قدوری وغیرہ کا بھی ظاہر الروایۃ ہیں اس واسطے کہ امام محمد کی کتب مذکورہ سے مستخرج ہیں واختلف فیما اختلفوا فیہ والاصح کما فی الشیخ جیمۃ وغیرہ انہ یقولون لا یقال علی الاطلاق اور اس میں اختلاف کیا گیا ہے جس میں ہمارے اصحاب مختلف ہیں اور صحیح تر قول چنانچہ سربراہ فیہ ہے کہ فتویٰ دیا جائے امام اعظم کے قول پر یعنی ہر طرح اگرچہ دوسرے کی دلیل قوی ہے ثم بقول الثانی ثم بقول الثالث ثم یقول زفر والنسب بن دیاو پھر اگر امام اعظم کا قول نہ ہو تو ابو یوسف رحمہ کے قول پر فتویٰ دیا جائے پھر محمد کے قول پر فتویٰ دیا جائے پھر زفر اور حسن بن زبیر رحمہ میری امت کا اختلاف باعث رحمت الہی ہے ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ شامی میں ہے کہ عبادات میں مطلق فتویٰ امام کے

قول پر ہے اولہدی الارحام کے باب میں فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے اور قضاء اور عبادات میں ابو یوسف کے قول پر ہے ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶

کے قول پر فتویٰ دیا جائے طحاوی نے کہا یہ صورت باقی رہی کہ اگر صاحبین متفق ہوں اور امام اعظم مفرد ہوں سو بعضوں نے کہا ہے کہ مفتی مختار ہے چاہے صاحبین کے قول پر فتویٰ دے چاہے امام کے قول پر انتہی قاضی خان کے فتاویٰ میں ہے کہ در صورت اختلاف اگر امام کے ساتھ ابو یوسف اور محمد ہیں تو دونوں کے متفق قول پر فتویٰ دیا جائے کیونکہ دونوں میں وفور شرائط اور ادلی ثواب کا اجتماع ہے اور اگر صاحبین کا قول امام کے مخالف ہو تو اگر ان کا اختلاف بوجہ اختلاف عصر اور زمان کے ہو چنانچہ قضا بظاہر عدالت تو صاحبین کا قول مفتی لے اور مزارعت اور معاملات میں اور ان کے مانند میں بھی صاحبین کے قول کو اختیار کرے کیونکہ متاخرین کا اس پر اجماع ہے اور اس کے سوائے میں بعضوں نے کہا کہ مفتی مجتہد مختار ہے اور عبد اللہ بن مبارک نے کہا کہ فقط امام کا قول لے اور مجتہد یعنی مجتہد مفید کی تعریف میں اختلاف ہے بعضوں نے کہا کہ جو دس سوالات کے جواب میں آٹھ سوال کا جواب ٹھیک دے اور دو جوابوں میں چوک جائے وہ مجتہد ہے اور بعضوں نے کہا کہ اجتہاد کے واسطے حفظ مبسوط اور معرفت ناسخ اور منسوخ اور محکم اور ماوّل کی اور لوگوں کے عادات اور عرف کا علم ضرور ہے انتہی مافی الثانیہ و صحیح فی الہادی القدسی قوت المدرك اور مادی قدسی میں قوت دلیل کی تفسیح کی ہے ہم مدرك بصیغہ اسم مفعول مجنی دلیل ہے اور یہ قول ترتیب سراجیہ کے مخالف ہے طحاوی نے کہا یعنی جس قول کی دلیل قوی تر ہو یعنی امام کا قول ہو یا ابو یوسف یا محمد کا وہی قول مقدم ہے اور وجہ توفیق ان دونوں مختلف قولوں میں یہ ہے کہ جس شخص کو قوت دلیل کی ادراک کی طاقت ہو وہ قول قوی المدرك پر فتویٰ دے اور نہیں تو سراجیہ کی ترتیب مقدم پر فتویٰ دے وفی وقف البحر وغیرہ مستی کان فی المسئلة قولان مصححان جازا لفضلہ الا فتاوا باحدہما اور کتاب الوقف بحر الرائق وغیرہ میں ہے کہ جب ایک مسئلہ میں دو قولوں کی تفسیح واقع ہوئی تو ان دونوں قولوں میں سے ایک قول پر قاضی کو حکم دینا اور مفتی کو فتویٰ دینا جائز ہے ہم طحاوی نے کہا ظاہر عبارت اس پر دلالت کرتا ہے کہ جب دو قول کی تفسیح ہوئی خواہ تفسیح بلفظ اصح کی ہو دونوں میں یا بلفظ صحیح کی یا ایک میں اصح کا لفظ ہو اور دوسری میں صحیح کا ہر صورت ایک قول پر قضا اور افتاد جائز ہے وفی أوّل المصنّفات أَمَا الْعَلَمَاتُ لِلْإِسْتِثْنَاءِ فَقَوْلُهُ وَعَلَيْهِ الْفَتْوَى وَبِهِ لَفْظٌ أَوْ بِه نَأْخُذُ وَعَلَيْهِ الْإِسْتِثْنَاءُ وَعَلَيْهِ عَمَلُ الْأُمَّةِ وَهُوَ الصَّحِيحُ أَوَالِ الصَّحِاحِ أَوَالِ الظُّلْمِ أَوَالِ الشُّبْهِ أَوَالِ الدَّجْرِ أَوَالِ الْكُفْرِ وَنَحْوُ مَا ذَكَرَ فِي حَاشِيَةِ الْبَزْزِيِّ انتہی اور مصنفات کے اول میں ہے کہ فتویٰ دینے کے علامات الفاظ بارہ ہیں علیہ الفتویٰ سے متارنگ اور مانند ان الفاظ کے جو حاشیہ ہندوی میں مذکور ہیں انتہی مافی المصنّفات ہم الفاظ مذکورہ کا ترجمہ یوں ہے علیہ الفتویٰ اور اسی قول پر فتویٰ ہے وہ بیفتی اور اسی قول پر فتویٰ دیا گیا وہ نہ نأخذ اور اسی کو ہم لیتے ہیں علیہ الاعتقاد اور اسی قول پر اعتماد ہے وعلیہ عمل الیوم اور اسی پر عمل ہے آج کے دن کا وعلیہ عمل الامۃ اور اسی پر امت کا عمل ہے وہو الصحیح اور یہی قول صحیح ہے اوال اصح یا صحیح تر ہے اوال ظہر یا ظاہر تر ہے اوال اشبه یا بقی مشابہ تر ہے اوال دجہ یا موحہ تر ہے اوال کفر یا پسندیدہ تر ہے اور ان الفاظ کے مانند وعلیہ العمل الیوم وہ جری السرف وہو المتعارف وہ نأخذ علما سنا قال شیعنا الرئی فی فتاواہ وبعث الالفاظ اکد من بعض لفظ الفتویٰ اکد من لفظ الصحیح والاصح والاشبه وغیرہا ہمارے استاد خیر الدین ریل نے اپنے فتاویٰ میں کہا اور بعض الفاظ فتویٰ کے موکہ تر ہیں بعض سے تو فتویٰ کا لفظ موکہ تر ہے صحیح اور اصح اور اشبه وغیرہا کے الفاظ سے چنانچہ احوط اور اظہر سے ہم وجہ تاکید یہ ہے کہ فتویٰ جاری نہیں ہوتا مگر اس امر کے سبب سے جو مقتضی ہے فتویٰ کا اپنا پختہ اسانی یا اکدیت اور لفظ فتویٰ سے اس کے حرف اصلہ مراد ہیں کسی صیغہ میں پائے جائیں کذا فی الطحاوی ولفظ بیفتی اکد من الفتویٰ علیہ او بیفتی کا لفظ موکہ تر ہے الفتویٰ علیہ کی لفظ سے اس واسطے کہ تقدیم مفعول سے مصر ثابت ہوتا ہے اور اسی طرح لفظ علیہ الفتویٰ کا الفتویٰ علیہ سے موکہ تر ہے والا صحیح اکد من الصّحیح والا حوط اکد من الرقیط انتہی اور اصح کا لفظ موکہ تر ہے صحیح کے لفظ سے اور احوط کا لفظ موکہ تر ہے احتیاط کے لفظ سے انتہی قول الریل ظاہر اسم تفضیل کے سبب صیغوں کا یہی حکم ہے قلت لکن فی شرح البیہ للبلبی عند قوله لا يجوز من المصنف الاحتیاط

۱۵ اور اس پر عمل ہے اور اسی کا حوت ہوتا ہے اور وہی مشہور اور مردق ہے اور اسی کو ہمارے ملا نے لیا ہے ۱۲

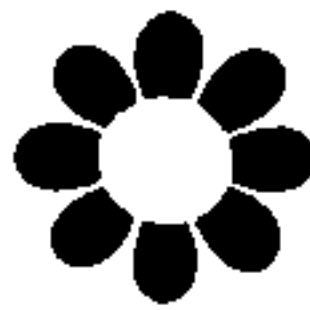
اِذَا كُنَّا مِنْ اَمَانٍ مُمْتَرِكًا وَمِنْ اَمَانٍ مُمْتَرِكًا بِالْصَّيْحِ وَالْاَمْرُ بِالْاَمْرِ فَالْاَمْرُ بِالْصَّيْحِ اُولَى لَانْهَ مَا اتَّفَقَا عَلَيْهِ اَوْ فَوْقَ فَلْيُفْطَنَ شَارِحُ نَے کہا میں کتابوں لیکن مجلس کی شرح میں ماتن کے اس قول کے پاس کہ جائز نہیں مصنف کا چھونا مگر اس کے خلاف کے ساتھ یہ قول ہے کہ جب مقابل اور مختلف ہوں ترجیح اقوال میں دو امام معتبر اس طرح کہ ایک امام کے کہ یہ قول صحیح ہے اور دوسرا امام کے کہ یہ قول اصح ہے تو صحیح پر عمل کرنا اولیٰ ہے اس واسطے کہ دونوں امام نے اس قول کے صحیح ہونے پر اتفاق کیا یعنی اور اصحیت میں اتفاق نہیں بلکہ ایک امام کا تعویذ ہے اور حالانکہ قول متفق علیہ پر عمل کرنا موافق تر باحتیاط ہے تو اس استدراک کو یاد رکھنا ختم رایت فی رسالۃ آداب المفتی اذا ذلیلت روایت فی کتاب معتد بالاصح اول اول او الا وفق و نحو ما قلہ ان یفتی بہا و تمنا لہما البغضاء ان شاء پھر میں نے دیکھا رسالہ آداب المفتی میں کہ جب کسی محدث میں روایت بذیل بالاصح ہو یعنی روایت کے بعد لکھا ہو کہ یہ اصح ہے یا اولیٰ یا وفق ہے اور مانند اس کے چنانچہ وجہ اور احوط تو مفتی کو اختیار ہے کہ اس روایت کا فتویٰ دے اور اس کے مخالف دوسری روایت کا بھی فتویٰ دے جس کا چاہے دونوں میں سے ہم اس واسطے کہ اسم تفصیل اس پر دلالت کرتا ہے کہ مقابل اسم تفصیل کا بھی مرجع ہے کذا فی الطحاوی واذا ذلیلت بالاصح اولیٰ ما خوذ بہ وبغیتی وعلیہ الفتویٰ لم یفت بمتالفہ اور جب کہ روایت کے بعد صحیح یا ماخوذ بہ یا بغیتی یا علیہ الفتویٰ لکھا ہو تو اس کے مخالف روایت کا فتویٰ نہ دے ہم اس واسطے کہ صحیح کا مقابل ضعیف اور ماخوذ بہ کا مقابل غیر ماخوذ بہ اور بغیتی اور علیہ الفتویٰ کا مقابل غیر مفتی ہے الّا اذا کان فی النہایۃ مثلاً ہو الصّحیح و فی الکافی بمتالفہ ہو الصّحیح فیجوز یختار الّا قوی عندہ والّا یفتی والّا یصلح انتہی فلیحفظ مگر جب کہ ہدایہ میں روایت کے ذیل میں ہو الصّحیح ہو اور کانی میں اس کے مخالف روایت کی ذیل میں ہو الصّحیح ہو تو مفتی مخیر ہے اور وہ اس روایت کو اختیار کرے جو اس کے نزدیک قوی تر اور لائق تر اور صلح تر ہو انتہی مافی الرسالۃ تو اس کو یاد رکھنا چاہیے ہم قوی تر کا اختیار کرنا عادی قدسی کی عبارت سابقہ پر مبنی ہے یعنی دھورت اختلاف قوت دلیل کا اعتبار ہے کذا فی الطحاوی حاصل ماذکرہ الشیخ قاسم فی تفسیرہ انہ لافرق بین المفتی والقاضی الا ان المفتی مخیر عن الحكم والقاضی ملزم بہ اور جو شیخ قاسم نے اپنی تصحیح میں ذکر کیا ہے اس کا حاصل مطلب یہ ہے کہ کچھ فرق نہیں درمیان مفتی اور قاضی کے یعنی بموجب تفصیل مذکور کے قاضی بھی اپنی علامات افتادہ پر عمل کرے مفتی کے مانند مگر تافرق ہے کہ مفتی حکم شرعی کا بتا دینے والا ہے اور قاضی حکم مذکور کا لازم کرنے والا ہے حکومت جس اور تعزیر کے اگر کوئی عمل نہ کرے اور اس کو اختیار ہے اقامت حدود اور قصاص کا کذا فی الطحاوی دَا نَ الْحُکْمُ وَالْقَضِیَا بِالْقَوْلِ الْمَرْجُوحِ جَمْلٌ وَخُرْقٌ لِلْجَمَاعِ اور یہ کہ قاضی کا حکم کرنا اور مفتی کا فتویٰ دینا مرجوح قول پر جہالت اور اجماع کا پھاڑنا ہے یعنی حرام اور باطل ہم قول مرجوح چنانچہ صاحبین رحمہ کے قول پر عمل کرنا حالانکہ اس قول کی تصحیح نہیں ہوئی یا اس کی وجہ کی تقویت نہیں ہوئی اور اولیٰ بالبطالان ہے ظاہر الرایۃ کے مخالف پر فتویٰ دینا بلا ثبوت تصحیح اور اسی طرح قول مرجوح عنہ پر فتویٰ دینا کذا فی العللی وَاَنَّ الْحُکْمَ الْمُسْتَقْبَلُ بِالْاُجْمَاعِ اور یہ کہ حکم ملفق یعنی ملا جلا چند مذاہب سے ایک حکم مرکب کرنا بالاجماع باطل ہے چنانچہ دھو میں سر کے ایک بال کا مسح کیا بمذہب شافعی پھر مقتدی ہو کر نماز پڑھی فاتحہ چھوڑ کے بموجب مذہب امام اعظم کے کذا فی الطحاوی شافعی مذہب پر نماز اس واسطے نہ ہوئی کہ فاتحہ پڑھنا واجب تھا سو اس نے ترک کیا اور حنفی مذہب پر اس واسطے نہ ہوئی کہ وضو کا فرض ترک ہو یعنی چوتھائی سر کا مسح تو کسی مذہب پر نماز درست نہ ہوئی وَاَنَّ الرَّجُوحَ عَنِ التَّقْلِیدِ لِعَدَالَتِ الْاُجْمَاعِ اَلْفَا قَا وَجُودُ التَّخَارُفِ الْمَذْهَبِ اور یہ کہ پھر ناقلید سے عمل کر چکے کے بعد بالاتفاق باطل ہے اور یہی قول مختار ہے مذہب میں ہم مثلاً قاضی حنفی نے ثبوت نکاح بغیر شہود میں امام مالک کی تقلید کی پھر اس تقلید سے رجوع کرنے کا قصد کیا یعنی چاہا کہ اپنے مذہب کے موافق زوج پر عدم لزوم ہر کا حکم کرے تو یہ اس کو جائز نہیں معلوم کرنا چاہیے کہ یہ مطلب نہیں ہے کہ یہاں جہاد تقلید کی مطلقاً نفی ہے بلکہ اسی صورت مذکورہ میں اس واسطے کہ یہاں تقلید مذکور کے پھرنے سے غیر کا ضرر لازم آتا ہے اور اس کو دور یا دت کرنا چاہیے کہ حنفی کو مثل شافعی کی تقلید کرنا ایک مسئلہ میں عبارت ہے شافعی کے قول پر عمل کرنے سے باوجود باقی رہنے کے اپنے مذہب پر اسی مسئلہ

مجتہدین کے سات طبقے

وَأَنَا الْمُتَقِدُّ نَحْلُ سَبْعَ مَرَاتِبَ مَشْهُورَةٍ أَوْ مَجْتَهِدٍ مُقَدِّمٍ كَسَاتِ مَرْتَبَةٍ مَشْهُورَةٍ هِيَ مَرَاتِبُ سَبْعَةٍ كَالْيُحْيَى بِيَانٍ هِيَ
 کہ پہلا طبقہ مجتہدین شرع کا ہے چنانچہ چاروں امام اور ان کے مانند جنہوں نے اصول اور قواعد کو موسس اور مقرر
 کیا اور احکام فروع کو دلائل اربعہ یعنی کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس سے مستنبط کیا اور وہ اس میں کسی کے مقلد نہیں ہیں دوسرا طبقہ مجتہدین
 فی الذہب کا چنانچہ ابو یوسف رحمہ اور محمد رحمہ وغیرہما من اصحاب ابی حنیفہ رحمہ جنہوں نے احکام کو نکالا اولہ اربعہ سے بموجب ان قواعد کے جو امام اعظم نے
 مقرر کئے اگرچہ صاحبین وغیرہما نے بعض احکام فروع میں امام کا خلاف کیا لیکن قواعد اور اصول میں ان کے تابع ہیں اور اسی وجہ سے امام شافعی وغیرہ
 سے ممتاز ہیں تیسرا طبقہ مجتہدین فی المسائل کا چنانچہ خصاف رحمہ اور طحاوی رحمہ اور ابوالحسن رحمہ کرخی اور شمس الاممہ سرخسی اور شمس الاممہ حلوانی اور فخرالاسلام
 بزدوی اور فخرالدین قاضی خان اور مانند ان کے اور علما جو امام کی مخالفت پر قادر نہیں نہ اصول میں نہ فروع میں لیکن وہ ان احکام اور مسائل کا استنباط
 کرتے ہیں امام کے قواعد سے جن میں امام سے روایت نہیں چوتھا طبقہ اصحاب تخریج مقلدین سے چنانچہ رازی وغیرہ یہ لوگ اجتہاد پر اصلاً قادر نہیں
 لیکن احاطہ اصول اور ضبط مآخذ سے امام یا اصحاب امام کے قول پر عمل ذی الوجہین اور حکم مبہم ممتثل الامرین یعنی پہلو دار قول کی تفصیل پر قادر ہیں اس کے
 امثال اور نظائر پر قیاس کے ہدایہ میں جو بعض مواقع میں تخریج رازی کا ذکر آیا ہے سو اس کا یہی مطلب ہے پانچواں طبقہ اصحاب ترجیح کا مقلدین سے
 ہے چنانچہ ابوالحسن قدوسی اور صاحب ہدایہ اور مانند ان کے ان کا رتبہ یہ ہے کہ ایک روایت کو دوسری روایت پر تفصیل دیتے ہیں اس طرح کہ یہ قول اولیٰ
 ہے یا صحیح ہے روایت کی راہ سے یا واضح ہے روایت کی راہ سے وَهَذَا أَذْقُّ لِلْقِيَاسِ وَهَذَا أَزْفَقُّ لِلنَّاسِ چھٹا طبقہ ان مقلدوں کا ہے جو ماہرین اقویٰ اور قویٰ
 ضعیف اور ظاہر مذہب اور ظاہر الروایۃ اور روایت نادرہ کی امتیاز کرنے پر قادر ہیں چنانچہ ستون اربعہ کے مصنف یعنی صاحب کنز اور صاحب مختار
 اور صاحب وقایہ اور صاحب مجمع ان کا رتبہ یہ ہے کہ اپنی کتابوں میں اقوال مروودہ اور روایات ضعیفہ کو نقل نہیں کرتے ساتواں طبقہ ان مقلدوں
 کا جو تیز روایات پر قادر نہیں لاغر اور فریب میں فرق نہیں کرتے شمال کو یمن سے ممتاز نہیں کرتے بلکہ جمع کرتے ہیں روایات کو جو پاسنے ہیں ماہرین
 اللیل کے مانند افسوس ہے ان پر اور ان کے مقلدوں پر یہ کہابے شیخ الاسلام علامہ کمال پاشا نے کذا فی طبقات محمود بن سلیمان الکفوی السیاسة
 بکتاب اعلام الاخیار میں فقہاء مذہب النعمان المتقدم اور اسی طرح مراتب سبعہ کو طحاوی نے ابن کمال پاشا کے رسالہ وقف نبات سے مختصر نقل
 کیا ہے اور کہا ہے کہ مجتہد مطلق بھی ان طبقات میں داخل ہے اور صریح کلام شارح اس کے مخالف ہے اور سب کو مجتہد مقید کہتے ہیں یہ خلل ہے
 کہ طبقہ سابعہ بلکہ سادسہ بھی مقلد محض ہیں کچھ بھی اجتہاد پر قادر نہیں دایما نحن فاعلینا اتباع مارحجہ و ما صححہ کما لو افقوا فی حیوۃ ہم اور ہم لوگوں پر تو پیردی
 اس قول کی لازم ہے جس کو علامہ مرجین اور مصححین نے ترجیح دی ہے اور تصحیح کی ہے جیسے اس صورت میں ہم پر پیردی ان کی لازم مانتی کہ اگر وہ ہمارے
 زمانہ میں زندہ ہوتے اور فتویٰ دیتے ہم ترجیح اور تصحیح سے افتاد کی تمام علامات مذکورہ مراد ہیں نہ فقط لفظ ترجیح یا تصحیح کا فان قلت قد یقولون اقوالاً
 بلا ترجیح وقد یقولون فی التصحیح مگر اگر تو اسے مسائل یوں کہے کہ گاہے اقوال کو بدون ترجیح کے نقل کرتے ہیں اور کبھی تصحیح میں اختلاف کرتے ہیں ہم
 حاصل سوال کا یہ ہے کہ اتباع مرجع کا نہیں ہو سکتا جب تک کہ ایک قول کی ترجیح نہ ہو اور جب کہ اصلاً ترجیح نہ ہوئی یا ترجیح میں اختلاف ہو تو اب
 اتباع کیونکر ہو گا قلت یقول یقول ما یقولون من اعتبار غیر العرف والحوال الناس ما یقولون انما کلہ علیہ التماثل وما یقولون فی وجہ ولا یقولون انما یقولون من یقولون
 کھٹکتے کہ غلط ہے علی من کم یمیز ان یزجج من یزجج لبرأۃ ذمتہ میں سوال مذکور کا جواب دیتا ہوں کہ صورت مذکورہ میں عمل کیا جائے جس طرح علامہ سابقین
 نے عمل کیا یعنی اعتبار کرنا عرف کے بدل جانے کا امداد لوگوں کے احوال کا اور اعتبار کرنا اس قول کا جو لوگوں پر آسان تر ہو اور جس پر لوگوں کا عمل جلدی

۱۵۔ اسی پر ان کے قیاس سے اسی سے زیادہ ہے عوام کے لیے ۱۵۔ یعنی رات کی گلیوں میں کہ بولے کی طرح کہ وہ بھی تیز نہیں کرتا کہ کون سی لکڑی کس طرح کہے ۱۶۔

ہو گیا ہو اور جس قول کی دلیل مضبوط ہو اور وجود خالی نہ ہو گا حقیقت میں نہ فقط گمان میں ایسے شخص سے جو تمیز کرے اس کو یعنی تفریف اور ارتق اور تعامل کو جس کو اس کی تمیز نہ ہو اس پر لازم ہے کہ اہل تیز کی طرف رجوع کرے اپنے بری الذمہ ہونے کے واسطے ہم تعامل یعنی رواج کا مرجع عرف کی طرف ہے تو یہ تکرار ہے اور قوت دلیل کا اعتبار کرنا عادی قدسی کے قول پر مبنی ہے اور مشہور ترتیب سابق ہے اور شخص میز کی طرف رجوع کرنا گاہے و شواہر متعلق ہے کیوں کہ وہ شہر بعید میں ہے تو اضطراب اور محکم تر وہی ترتیب ہے جو سراجیہ سے منقول ہو چکی یعنی امام کے قول پر فتوے علی الاطلاق پھر ابو یوسف رحمہ کے الخ کذا فی الطحاوی فہم سال اللہ تعالیٰ التوفیق والقبول بجاہ الرسول سواب ہم سوال کرتے ہیں اللہ تعالیٰ سے امر خیر کی مدد گاری اور مقبولیت اس کتاب کی بوسیدہ مرتبہ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کیف لا وقد سیر اللہ تعالیٰ ابتداء تبیینہ فی الروضۃ المحروسۃ والبقعۃ المانوسۃ تجاہ وجہ صاحب الرسالۃ وحائز الکمال والبسالۃ وصحیۃ الجلیلین الصغیرین رضی اللہ عنہما وعن سائر الصحابۃ اجمعین ووالدینا ومقلدہم باحسان الی یوم الدین اور کیوں کہ یہ کتاب مقبول نہ ہو حال آنکہ حق تعالیٰ نے ابتدا صاف کرنے اس کتاب کے مسودہ سے بیغضہ کی طرف میسر کر دی روضۃ محفوظہ اور مکان مانوس میں سامنے چہرہ مبارک صاحب رسالت اور جامع کمال اور شجاعت کے اور سامنے رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور ہم خوابوں کے جو جلیل القدر اور دو مشیر کامل الوجود ہیں یعنی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما ہوا اللہ تعالیٰ ان دونوں سے اور باقی تمام اصحاب رضی اللہ عنہم سے اور ہمارے باپ داداوں سے اور اصحاب کے نیک پیروؤں سے قیامت کے دن تک تم تجاہ الکعبۃ الشریفۃ تحت المیزاب وفی العظیم والمقام واللہ تعالیٰ المیسر للتمام پھر ابتدا صاف کرنے کی ہوئی کعبہ شریفہ کے سامنے میزاب رحمت کے نیچے اور عظیم اور مقام ابراہیم میں اور اللہ تعالیٰ تاملی کتاب کا آسان کرنے والا ہے ہم تو ابتدا حقیقی تبیین اس کتاب متبرک کی مدینہ منورہ میں روضہ مقدسہ کے اندر مواجہہ شریف بنوی میں ہوئی اور ابتدا اضافی بیت اللہ میں ہوئی و ہذا من اول علامات القبول اگر کریم علیہ السلام مترجم دور افتادہ ہند کے ترجمہ کو بجاہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم مقبول کر لے تو اس کی رحمت ہے علت سے کچھ دور نہیں رع بدان راہ نیکان بہ بخشد بہ (بعد فراغ خطبہ و مقدمہ اب شارح رحمۃ اللہ علیہ متن کی شرح میں شروع کرتا ہے اور مترجم اس کے ترجمہ کرنے میں) ۔



۱۵ یعنی یہ امر قبول کی علامتوں میں سے زیادہ تر دلیل قبول معلوم ہوتا ہے ۱۲۔

۱۶ مترجم ثانی کہتا ہے کہ طبع ہذا اس کتاب کا اور منتشر ہونا علامت قبول ہونے دعا مترجم اول کی ہے اس جا میں بھی ہالتہا جناب الہی میں دعا کرتا ہوں کہ اس کو قبول فرما کر میرے باقیات الصالحات میں سے کچھ بہمنہ و کمال کرے آمین ۱۲ ۔



کتاب الطہارۃ

یہ کتاب ہے طہارت کی یعنی پاک صاف ہونے کے مسائل۔ قد مت العبادات علی غیرہا اہتماماً بشانہا عبادات مقدم کی گئی غیر عبادات پر شان عبادات کی رعایت کرنے سے ہم دین کا مدار اعتقادات اور عبادات اور معاملات اور مزاج اور آداب پر ہے لیکن اعتقادات اور آداب کی بحث فقہ میں داخل نہیں اور عبادات پانچ قسم ہیں نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج، جہاد اور معاملات بھی پانچ قسم ہیں معاوضات، مالہ مناکحات، مناصات، امانات، شرکات اور مزاج بھی۔ پانچ قسم ہیں قتل نفس کا، مزہرہ اور اعتدال کا اور ہیک ستر کا اور ہتک عزت کا اور قطع طریق وغیرہ کا سو اہل تصانیف نے فقہ کی کتابوں میں اکثر عبادات کو معاملات وغیرہ پر مقدم ذکر کیا ہے اس واسطے کہ اُن کو شان عبادات کا اہتمام منظور ہوا نہ الفائق میں ہے کہ کثرت احتیاج باعث ہے اس اہتمام کی یعنی مکلف عبادات کی بہت حاجت ہے نسبت بمعاملات وغیرہ اب آگے شارح اور عبادات پر تقدیم نماز کی وجہ بیان کرتے ہیں والصلوۃ تالیہ للایمان اور نماز ایمان کے پیچھے لگی ہوئی ہے یعنی قرآن اور حدیث میں ایمان کے بعد نماز کا ذکر ہے قال اللہ تعالیٰ الذین یؤمنون بالغیب والصلوۃ تالیہ یعنی حق تعالیٰ نے فرمایا کہ متقی وہ ہیں کہ ایمان بالغیب لائے ہیں اور نماز کو قائم کرتے ہیں اب آگے شارح نماز پر تقدیم طہارت کی وجہ بیان کرتا ہے والطہارۃ مفتاحا بالنفس اور طہارت نماز کی مفتاح یعنی کنجی ہے کہ افتتاح نماز کا بدون طہارت کے نہیں ہوتا حدیث شریف کی دلیل سے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مفتاح الصلوۃ الطہور و تہرمہا التکبیر و تحلیہا التسلیم کذا فی الطحاوی عن القزانی و شرطہا محض لازم لہائی کل الارکان اور طہارت شرط ہے مخصوص بنماز لازم ہے نماز کو اس کے تمام ارکان میں یعنی طہارت کا بیان جو نماز پر مقدم کیا تو دو وجہ سے ایک یہ کہ طہارت نماز کی مفتاح ہے دوسرے یہ کہ طہارت ایسی شرط ہے نماز کی کہ نماز ہی کو خاص ہے اور اس کے تمام ارکان کو لازم ہے اور شرط ہر شے کی مقدم ہوتی ہے اس کے شرط پر بالطبع تو اس کو بالوضع ہ مقدم کیا برخلاف باقی شروط صلوۃ کے اس واسطے وقت اور نیت کا لازم ہونا اول نماز سے آخر تک ضرور نہیں ہے اور طہارت کا ہونا ضرور ہے الا بعد وقت کا ہونا تحریم کے وقت کافی ہے اور اسی طرح نیت کا ہونا ایسے کہ نیت مخصوص بنماز نہیں بلکہ جمیع عبادات کے خاص ہے اور استقبال قبلہ جانور پر نماز چڑھنے سے ساقط ہو جاتا ہے تو ہر نماز کو لازم نہ ٹھہرا اگر کوئی کہے کہ طہارت مخصوص بنماز نہیں ہے اس واسطے کہ مس صحت اور طواف میں بھی طہارت شرط ہے طحاوی نے کہا کہ اس کا جواب یوں ہو سکتا ہے کہ طہارت نماز کے واسطے فرض ہے اور مس صحت اور طواف کے واسطے واجب ہے تو اختصاص افتراض کی جہت سے دما قبل قد مت لکنہا شرط لا یسقط اصلا ولذا فاقد الطہورین یؤخر الصلوۃ دما اور دمن ان سے یعنی عقوبتیں پانچ طور پر ہیں قتل نفس کی عقوبت تعاص اور چوری کی اٹھ کاٹنا اور ہتک ستر سے مراد زنا ہے جس کی عقوبت رجم ہے محسن کے لیے اور ہتک عزت سے عزمی گالی ہے جس کی سزا کوڑے ہیں اور قطع طریق یعنی رہزنی کی تعزیر یا رڈالتا ہے ۱۲ سے کہی نماز کی طہارت ہے اور اس کی تحریم اللہ اکبر یعنی نیت کے بعد اور افعال حرام ہو جاتے ہیں مثل کھام وغیرہ کے اور اس کی تحلیل یعنی حلال کرنے والی سلام پھیلتا ہے ۱۲۔

النیت کذک مردود کل ذلک اور وہ جو کہا گیا ہے کہ طہارت مقدم ہوئی بسبب ہوتے طہارت کے ایسی شرط جو اصلاً ساقط نہیں ہوتی یعنی عذر کے ہونے سے بھی اور اسی واسطے فاقد الطہورین یعنی پانی اور مٹی کا نہ پانے والا نماز کو تاخیر کرتا ہے اور وہ اعتراض جو اس کو وجہ پر وارد کیا گیا ہے کہ نیت بھی ایسی ہے کہ ہرگز ساقط نہیں ہوتی سو یہ تینوں دعویٰ مردود ہیں ہم پہلا دعویٰ یہ ہے کہ طہارت ایسی شرط ہے کہ اصلاً ساقط نہیں ہوتی اس واسطے کہ مقدم ہوئی نماز پر دوسرا دعویٰ قبل پر متفرع ہے کہ فاقد الطہورین نماز کو تاخیر کرتا ہے بوجہ عدم سقوط طہارت تیسرا دعویٰ یہ ہے کہ نیت بھی طہارت کی طرح اصلاً ساقط نہیں ہوتی پھر تقدیم طہارت کی کیا وجہ ہے شارح نے اتینوں دعویٰ کو غیر مرتب رد کیا فاقد الطہورین کی صورت یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص ایسے مکان میں محبوس ہو جاوے پانی نہیں اور اس کی زمین اور دیواریں نجس ہیں اما النیت نفی القیۃ وغیرہا من لوائت علیہ المہوم تکفیہ النیت بلسانہ نیت کا جواب یہ ہے کہ قیہ وغیرہ میں ہے کہ جس شخص پر مجموع تشویشات کا برابر ہو اس کو زبان سے نیت کرنا کفایت کرتا ہے م ارادۃ دل کا نام نیت ہے نہ زبان سے بولنے کا تو دیکھو کہ یہاں پریشان دل سے نیت کرنا ساقط ہو گیا تو نیت عدم سقوط میں طہارت کے برابر نہ ٹھہری یہ رد ہے تیسرے دعویٰ کا ابو سعود نے کہا کہ قیہ کی روایت میں کلام ہے اس واسطے کہ اس میں الفاظ زبانی کو نیت کا بدلہ لا ٹھہرانا مفہوم ہوتا ہے اور حالانکہ یہ ممنوع ہے حویٰ نے اس کا جواب دیا کہ یہاں بدل کا ٹھہرنا مفہوم نہیں ہوتا بلکہ جب کہ پریشان دل نیت دلی پر قادر نہ ہو تو ذکر سانی اصل ہو گیا نہ بدل کذا فی الطحاوی اور بعضوں نے کہا کہ صاحب مہوم کو جس قدر نماز کا ارادہ دل میں آیا اسی قدر حصول نیت میں کافی ہے جیسے خیالات کا نماز سے اندر آنا نیت کو باطل نہیں کرتا اور ذکر سانی کا کافی ہونا قطع

دوسرے واسطے ہے اور یہ نہیں کہ فقط الفاظ زبانی کافی ہیں۔ واما الطہارۃ نفی النیت وغیرہا من قطع یدہ ورجلہ و بوجہ جراحۃ فی بلا وضوہ ولا تم ولا یعد فی الاصح اور طہارت کا حال تو یہ ہے کہ ظہیر یہ دعویٰ ہے کہ جس شخص کے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں لٹے ہوئے اور اس کے ہرہ پر زخم ہو تو وہ شخص بدون وضو تیمم کے نماز پڑھے اور نماز کا اعادہ نہ کرے صحیح ترقول میں یعنی چہرہ درست ہونے کے بعد اس پر اعادہ نماز کا نہیں م یہ رد ہے پہلے دعویٰ کا یعنی اس صورت میں طہارت ساقط ہو گئی ظہیر یہ میں سر کا ذکر کرنے سے سکوت کیا اس واسطے کہ اکثر اعضاء مجروح ہیں تو ایسی صورت میں تیمم کا حکم ہے لیکن تیمم بھی ساقط ہو گیا ہاتھوں کے نہ ہونے سے واما فاقد الطہورین نفی الفیض وغیرہ انہ یشبہہ لکھتین عندہما دایہ صح رجوع الامام وعلیہ الفتویٰ اور فاقد الطہورین کا تو حال یہ ہے کہ فیض وغیرہ میں ہے کہ فاقد الطہورین نمازیوں کے مانند نماز کے افعال قیام قعود رکوع۔ ذکر صلیب کے نزدیک یعنی بوجہ حرمت وقت اور اسی قول کی طرف امام اعظم کا رجوع کرنا صحیح ہے اور اسی قول پر فتویٰ ہے م یہ جواب دعویٰ ثانیہ کا ہے ان افعال کو نماز نہ کہا مشابہ نماز کے کہا اس واسطے کہ جب پانی ملے گا تو اعادہ نماز کا واجب ہوگا تو حقیقت میں یہ جواب نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ یہ نماز کی صورت ہے نہ حقیقت نماز کی اگر حقیقت میں نماز ہوتی تو اعادہ واجب نہ ہوتا قلت وہ فہم ان تعد الصلوۃ بلا طہر غیر مکفر کصلوۃ لغير القبلة اذ مع کوب نجس و ہوظا ہر المذہب کافی الخانیۃ میں کتا ہوں اور ظہیر یہ کے مضمون گذشتہ سے یہ ظاہر ہوا کہ بدون طہارت کے قصد نماز پڑھنا آدمی کو کافر نہیں کر دیتا جیسے غیر قبلہ کی طرف یا ناپاک کپڑے کے ساتھ نماز پڑھنا کافر نہیں کرتا اور یہی یعنی عدم تکفیر ظاہر مذہب ہے چنانچہ خانیۃ یعنی فتاویٰ قاضی خاں میں ہے ہم تینوں صورتوں میں عدم تکفیر مشروط بعدم استحلال وعدم استحقاق ہے اور مسئلہ ظہیر یہ پر تعد صلوۃ بلا طہارت کو قیاس کرنا صحیح نہیں اس واسطے کہ ظہیر یہ کا مسئلہ ضرورت میں مفروض ہے تو حالت اختیار کو اس پر قیاس کرنا کیوں صحیح، وکالمیرا وہبانیۃ ۵۰ فی کفر من صلی لغيرہ اربعۃ مع العسر خلف فی الروایات لیسطر بہ اور وہبانیۃ کی کتاب السیر میں ہے اور اس شخص کے کفر میں جو بدون طہارت کے قصد نماز پڑھے اختلاف ہے روایات میں کہ کتابوں میں مرقوم ہے م یعنی علماء مذہب کا اس میں اختلاف ہے اور عدم تکفیر کا قول معتد ہے چنانچہ ہی ظاہر مذہب ہے بلکہ فقہانے فرمایا ہے ۵۰ نہ پانے والا پاک چیزوں کا ۱۲۔ ۵۰ یعنی وقت نماز کے تعلیم کے لیے نمازیوں کے سے افعال کرے ۱۲۔ ۵۰ حلال نہ سمجھنا اور نہ دین کو مخفی جاننا ۱۲۔

اگر ستر روایتیں متفق پائی جاویں ایک مومن کے کفر پر اور ایک روایت عدم تکفیر کی ہو اگرچہ وہ ضعیف روایت ہو تو مفتی اور قاضی اسی ضعیف روایت پر عمل کرے
 نہ اور قوی روایتوں پر کذا فی الطحاوی تم ہو مرکب اضافی پھر ہم کہتے ہیں کہ کتاب الطہارۃ کا لفظ مرکب اضافی ہے یعنی دونوں لفظوں سے مرکب ہے پہلی لفظ کو مشتق
 کہتے ہیں دوسری کو مضاف الیہ عربی زبان میں مضاف مضاف الیہ پر اور ہندی میں مضاف الیہ مقدم ہوتا ہے مضاف مضاف الیہ مقدم ہوتا ہے مضاف پر اور کایا کی کا لفظ دونوں کے
 پنج میں آتا ہے چنانچہ کتاب الطہارۃ یعنی طہارت کی کتاب اور غلام زید یعنی زید کا غلام مبتداً او خبراً و مفعولاً و فعل محذوف کتاب الطہارت مبتداً ہے یا خبر یا
 فعل محذوف کا مفعول ہم جملہ اور کلام دو قسم ہے جملہ اسمیہ اور فعلیہ اگر پہلا جز اسم ہے تو وہ اسمیہ ہے اور اگر فعل ہے تو فعلیہ ہے موصیہ کے پہلے جز کو مبتدا کہتے
 ہیں اور دوسرے جز کو خبر چنانچہ زید قائم زید مبتدا ہے اور قائم اس کی خبر اور جملہ فعلیہ کے پہلے جز کو فعل کہتے ہیں اور دوسرے کو فاعل اور جس پر فاعل کا فعل واقع
 ہو وہ مفعول ہے تو اگر کتاب الطہارۃ کو مبتدا قرار دیجیے تو خبر اس کی محذوف ہے یعنی کتاب الطہارۃ ہذا اور اگر اس کو خبر کیے تو مبتدا محذوف ہے یعنی ہذا کتاب
 الطہارۃ اور اگر اس کو مفعول فرض کیجیے تو فعل اور فاعل اس کا محذوف ٹھہرے گا چنانچہ خذ کتاب الطہارۃ یا اقر کتاب الطہارۃ یعنی لے کتاب الطہارۃ کو یا پڑھ
 اس کو مبتدا اور خبر ہونے کی صورت میں آخر کتاب پر رفع یعنی پیش ہوگا اور مفعول ہونے میں نصب یعنی زیر ہوگا یہ سب اس تقدیر پر ہے جب کتاب الطہارت کو پورا کلام
 قرار دیجیے فان ازید بہ التعداد یعنی علی السکون پھر اگر کتاب الطہارۃ کی لفظ سے شمار کا ارادہ کیا جائے تو آخر کتاب کا حرف یعنی اب پر سکون اور جزم ہوگا ہم یعنی جو کتاب میں
 تین میں مذکور ہیں ان کو کوئی شخص بطور اعداد گنے تو حرف اخیر کتاب کا مبنی علی السکون ہوگا کیوں کہ وہ حرف کا مشابہ ٹھہرا عدم اعراب میں دیکھ کر غلطاً من الساکین اور
 اسی حرف اخیر کو شمار کی صورت میں کسرہ یعنی زیر دیا جاتا ہے تاکہ التعداد ساکین سے مخلصی حاصل ہو پہلا ساکن بار موصدہ ہے اور دوسرا ساکن طاء اولیٰ مشدودہ اضافتہ
 لامیۃ لامیۃ اور کتاب الطہارۃ کی اضافت لام والی ہے نہ من والی ہم اضافت تین قسم ہے اس واسطے کہ مضاف الیہ مضاف کا مبان ہے یا مبنی ہے یا ظرف ہے اگر
 مبان ہے تو وہاں اضافت یعنی لام ہے جو اختصاں پر دلالت کرتا ہے چنانچہ غلام زید یعنی وہ غلام جو زید کے ساتھ خصوصیت رکھتا ہے اور اگر مبنی ہے مضاف کا تو وہاں
 اضافت مبنی من بیانہ بارہ کے ہوتی ہے چنانچہ خاتم فقہ یعنی چاندی کی انگوٹھی اور اگر ظرف ہے تو وہاں اضافت مبنی فی ظرفیہ کے ہوتی ہے چنانچہ صوم الیوم
 یعنی روزہ جو دن کے اندر واقع ہے تو جب کہ اضافت کتاب الطہارۃ کی لامی ہوتی تو تقدیر یوں ٹھہری کہ کتاب وضع لیبان مسائل الطہارۃ یعنی وہ کتاب جو بیان
 مسائل طہارت کے واسطے موضوع ہے اور چونکہ طہارت میں کتاب نہیں لہذا اشارت نے اس کی نفی کی اس طرح کہ یہ اضافت من والی نہیں ہے اور ماتن کی شرح میں جس
 کا منخ الغفار نام ہے کہا ہے کہ یہاں اضافت مبنی فی موجبہ تر ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ یہ کتاب ہے طہارۃ کے بیان میں دلیل یتوقف حدہ لقیاً علی معرفۃ مفردیہ اور
 کتاب الطہارۃ کی تعریف جب کہ وہ نام اور لقب ہواں مسائل کا اس کے دونوں مفرد یعنی کتاب اور طہارت کی شناخت پر موقوف ہے یا نہیں ہم یہ سوال ہمیشہ
 اس کا جواب آگے دیتا ہے الا انہ قول راجح یہ ہے کہ ہاں موقوف ہے ہم مرکب جب کہ نام ہو کسی چیز کا تو اس میں دو قول ہیں قول ضعیف مروج یہ ہے کہ اس
 کی تعریف اس کے اجزائے معلوم ہونے پر موقوف نہیں اس واسطے کہ نام رکھنے سے اس کے معنی افراد مسلوب ہو گئے چنانچہ عبد اللہ کسی کا نام رکھا اور قول راجح قوی
 یہ ہے کہ البتہ اجزائے علم پر مرکب کا علم موقوف ہے مزید توضیح کی وجہ سے علی الخصوص جب کہ نام میں معنی وصفی کا لحاظ ہو چنانچہ عمدہ باغ کا کوئی بہشت دنیا نام
 لکھے اب آگے شائع قول راجح پر تین کر کے دونوں مفرد یعنی مضاف اور مضاف الیہ کا بیان شروع کرتا ہے فالکتاب مصدر بمعنی الجمع لفظ تو کتاب کا لفظ
 لغت عربی میں مصدر ہے معنی جمع یعنی ملانا ایک چیز کا دوسری چیز کے ساتھ اور صاحب بحر وغیرہ نے جو کتاب کے معنی جمع حروف کہے ہیں تو خصوصیت مقام
 کا لحاظ کیا ہے نہ لغوی معنی کا اور جیسے کتاب مصدر ہے کتب کا دوسری ہی کتابت اور کتب بھی اس کا مصدر ہے کذا فی الطحاوی مصدر وہ ہے جس سے ماضی منقار
 امرئی وغیرہ مشتقات نکلیں اور اس کے ہندی معنی میں ناک لفظ چنانچہ جلوس بیٹھا قیام کھڑا ہونا جعل شرعاً عنواں مسائل مستقلہ بمعنی المکتوب اور اصطلاح
 کتاب الطہارۃ یہ ہے ۱۲ ۱۳ یہ کتاب طہارت ہے ۱۲-۱۳

اہل شرع میں کتاب کو مسائل مستقلہ کا سرمایہ اور لقب قرار دیا ہے معنی مجموعہ معنی جمع کرنا اُن الفاظ کا جو مسائل مجموعہ پر دلالت کریں یہی مراد ہے کتاب سے اور استقلال مسائل کا مطلب یہ ہے کہ اُن مسائل کا تصور کرنا موقوف نہیں اُس شے پر جو اس سے پہلے اور پیچھے ہے سو کتاب الطہارۃ باین معنی مستقل ہے یعنی کتاب الصلوٰۃ پر اُس کے مسائل کا فہم موقوف نہیں اور استقلال کا یہ مطلب نہیں کہ وہ اصل ہے کسی کا تابع نہیں کیونکہ یہ مطلب صحیح نہیں اس واسطے کہ طہارت تابع ہے صلوٰۃ کی مسائل کی قید سے اُن حروف اور کلمات کا جمع کرنا خارج ہو گیا جو مسائل نہیں ہیں اور استقلال کی قید سے کتاب کی حقیقت سے باب اور فصل نکل گئی کیونکہ دونوں مستقل نہیں ہر کتاب تحت میں داخل ہیں تو فصل وہ صنف ہے جو داخل ہے اس صنف کے تحت میں جس کا باب نام ہے اور باب اس صنف کے تحت میں ہے جس کا نام کتاب ہے اور کتاب اس صنف کے تحت میں ہے جو اسمی بعلم ہے تو علم مدون صنف عالی ہے اور کتاب اور باب اور فصل اُس کے اصناف سافلہ ہیں درجہ بدرجہ اور تعریف کتاب کی شامل ہے اس کو جس کے مسائل کی ایک ہی نوع ہے چنانچہ کتاب اللقطہ اور اُس کو جس کی بہت انواع ہیں چنانچہ کتاب البیوع اور کتاب کو جو شارح نے معنی مکتوب کہا تو اس وجہ سے کہ مصدر معنی مفعول ہے یا کفعال کا صیغہ ہے معنی مفعول آتا ہے جیسے لباس معنی ملبوس کذا فی نہر الغائق والطحطاوی ملتقطا منها والطہارۃ مصدر طہر بالفتح ولینم معنی النظافۃ لغتہ اور لغت میں طہارت معنی پاکیزگی مصدر ہے طہر کا جو فعل ماضی مفتوح العین ہے اور مضوم العین بھی آیا ہے یعنی لقلت ہم صاحب قاموس نے عین ماضی کا فتح اور ضمہ برابر مذکور کیا ہے اور طہارت کو ضد نجاست کہا ہے ولذا افردہ اور ماتن نے اسی واسطے طہارت کو مفرد ذکر کیا ہے یعنی چونکہ طہارت کا لفظ مصدر ہے اور اصل مصدر میں ارادہ ہے لہذا مصنف اُس کو مفرد لایا نہ جمع اگرچہ طہارت انواع بہت ہیں چنانچہ وضو اور غسل اور تیمم اس واسطے کہ مصدر قلیل اور کثیر سب پر مستعمل ہوتا ہے وشرعا النظافۃ عن حدث او نجس اور شرع میں طہارت پاک صاف ہونا ہے نجاست حکمی یا نجاست حقیقی سے ومن جمع نظر لا انواعا اور جو طہارت کو بصیغہ جمع لایا یعنی جس مصنف نے کتاب الطہارات کہا اُس نے طہارت کے اقسام پر نظر کی وہی کثیرۃ اور اقسام طہارت کے بہت ہیں چنانچہ وضو اور غسل پانی سے یا مٹی اور کپڑے یا مکان کی طہارت و حکما شہیرۃ اور طہارت کی حکمتیں مشہور ہیں یعنی جن امور کے واسطے طہارت مشروع ہوئی وہ اہل دین میں مشہور ہیں ازاںجملہ گناہوں کا جھڑنا اور شیطان سے محفوظ رہنا و حکما استباحۃ مالا یحیل بدو نہا اور حکم طہارت کا یعنی وہ اثر اور ثمرہ جو طہارت پر مترتب ہوتا ہے مباح کر لینا ہے اس عمل کا جو حلال نہیں بدون طہارت چنانچہ نماز کا پڑھنا اور مصحف کا چھونا نام ثواب کو طہارت کا حکم نہ کہا اس واسطے کہ طہارت میں ثواب لازم نہیں کیونکہ ثواب موقوف ہے نیت پر اور نیت طہارت میں شرط نہیں و سببہا السبب وجوبہا مالا یحیل فعلہ فرضا کان او غیرہ کا صلوٰۃ و وس المصحف الا ہای بالطہارۃ اور طہارت واجب ہونے کا سبب وہ فعل ہے جو حلال نہیں ہوتا بدون طہارت کے خواہ وہ فعل فرض ہو جیسے نماز یا فرض نہ ہو جیسے مصحف کا چھونا صاحب البحر قال بعد سرد الاقوال ونقل کلام الکمال الظاہرات السبب ہوا الارادۃ فی الفرض والنفل بحر الرائق کے مصنف یعنی زین الدین بن نجیم مصری نے بعد ذکر کرنے اقوال علماء کے سبب طہارت میں اور نقل کرنے کلام کمال الدین بن ہمام صاحب فتح القدیر عیشی ہدایہ کے کہا کہ قول ظاہر یہ ہے کہ طہارت کا سبب ارادہ کرنا ہے نماز فرض اور نفل کا م طہارت کے سبب میں چار قول ہیں پہلا قول شری کا کہ ذاتی الخ یہ ہے کہ نجاست حکمی یا حقیقی سبب ہے طہارت کا دوسرا یہ کہ اقامت صلوٰۃ سبب ہے تیسرا یہ ہے کہ ارادہ نماز کا سبب ہے چوتھا یہ کہ وجوب صلوٰۃ سبب ہے نہ وجوب صلوٰۃ صاحب فتح القدیر نے تیسرے قول پر یہ شبہ کیا کہ اگر ارادہ نماز کا سبب ہو طہارت کا تو اُس کا مقتضی یہ ہے کہ جب نفل نماز کا ارادہ کرے اور وضو نہ کرے تو گنہگار ہوگا اگرچہ نماز پڑھے حالانکہ ایسا نہیں ہے یعنی اگرچہ نماز کا ارادہ موقوف کرے تو بھی چاہیے کہ وضو نہ کرنے سے گنہگار ہو اس کا جواب شارح نے اُس کے بطریق استدراک کے دیا لیکن تبرک ارادۃ النفل یسقط الوجوب ذکرہ الزیلعی فی الطہارۃ سبب طہارت کا ارادہ مانا ہے لیکن نفل کا ارادہ ترک کرنے سے وجوب طہارت کا ساقط ہو جاتا ہے ایسا ذکر کیا ہے زلیعی شایع کثر نے باب الطہارۃ میں م ویلعی نے کہا کہ جب نفل نماز کا ارادہ کیا

تو طہارت اُس پر واجب ہوئی پھر جب کہ نفل پڑھنے سے دل ہٹا تو طہارت بھی ساقط ہو گئی اس واسطے کہ طہارت کا وجوب تو نماز ہی کے واسطے تھا کذا فی الطحاوی و قال
العلامة قاسم نے مکتبہ الیمام ان سبب وجوب الطہارۃ وجوب الصلوۃ اور ارادۃ المایکل الاہا اور علامۃ قاسم نے اپنے مکملہ میں کہا کہ اقوال مذکورہ میں سے صحیح قول
یہ ہے کہ وجوب طہارت کا سبب واجب ہونا ہے نماز کا یا ارادہ کنا اُس فعل کا جو حلال نہیں بدون طہارت کے ہم طحاوی نے کہا کہ یہ قول یعنی وجوب نماز کو سبب
کنا طہارت کا نادر فعل کی طہارت کو شامل نہیں اس واسطے کہ یہاں وجوب نہیں جو سبب ٹھہرے طہارت کا مگر یہ کہ اُس کو ارادہ المایکل کے تحت میں مع ملاحظہ استاذک
داخل کیجئے قبل سببہا الحدیث فی الحکیۃ اور بعضوں نے کہا کہ طہارت کا سبب حدث ہے نجاست حکیمہ میں ہم نجاست حکیمہ وہ جو شرع کے حکم سے اس کی نجاست ثابت ہوئی
ظاہر میں کوئی نجاست بدن پر محسوس نہیں ہو و وصف شرعی میل فی الاعضایز یزل الطہارۃ اور وہ یعنی شہد شرعی صفت ہے کہ اعضا میں ساری اور طاری ہو جاتی ہے طہار
کو دور کر دیتی ہے ہم وصف اور صفت لغت میں مترادف مصدر ہیں لیکن اصطلاح میں صفت عبارت ہے اُس معنی سے جو موصوف میں قائم ہے اور وصف ذکر
کرتا ہے موصوف کی صفت کا مگر اطلاق وصف کا صفت پر جائز ہے کذا فی الفتح و ما قبل انہ مانعۃ شرعیۃ قائمۃ بالاعضایز الی غایۃ استعمال الزیل فتعرف بالحق
اور یہ جو کسی نے حدث کی تعریف اس طرح کی ہے کہ حدث مانعۃ شرعی ہے یعنی حکم شرع مانع ہے نماز وغیرہ کو وہ مانعیت قائم ہے اعضا میں تا حد استعمال
مزل یعنی جب تک پانی یا خاک کا استعمال نہ ہو وہ قائم ہے تو یہ تعریف ثمرہ حدث ہے یعنی مانع نماز وغیرہ ہونا حدث کا اثر اور ثمرہ ہے اور حقیقت حدث کی
دی ہے جو مذکور ہو چکی ہے یعنی وصف شرعی مزل طہارت والنجث فی الحقیقۃ اور طہارت کا سبب نجاست جسم کی ہے نجاست حقیقی میں وہ عین مستقذۃ شرعاً اور
وہ یعنی خبث جرم ناپاک گھن والی ہے شرع کے حکم سے چنانچہ بول و براز اور شراب شرع کی قید سے ظاہر تنفس طبعی خارج ہو گیا چنانچہ بلغم اور رینٹ ذیل سببہا
القیام الی الصلوۃ اور بعضوں نے کہا کہ طہارت کا سبب قائم ہونا ہے نماز کے واسطے یہ میرا قول ہے اقوال مذکورہ سے اور شارح کے بیان میں چوتھا و نسب ال
الی الظاہر و فساد ظاہر اور وہ دونوں قول یعنی حدث اور نجث کا سبب ہونا اور قیام صلوۃ کا سبب ہونا اہل ظاہر کی طرف نسبت کیا گیا ہے اور دونوں
قولوں کا ناکارہ اور بے حقیقت ہونا ظاہر ہے ہم اہل ظاہر وہ علمائے جو قرآن اور حدیث کے ظاہر مطلب پر عمل کرتے ہیں اجتہاد کے منکر ہیں از اجماع و اذ ظاہر
ہے وجہ فساد قول اول کی یہ ہے کہ حدث اور نجث طہارت زائل کرتے ہیں پھر کس طرح اُس کے وجود کے خواہاں ہوں گے اس واسطے کہ ایک چیز وجود اور عدم
کا سبب نہیں ہو سکتی اس کا جواب یوں دیا ہے کہ حدث اور نجث طہارت سابقہ کے ناقض ہیں اور طہارت لاحقہ کے موجب ہیں تو کچھ منافات نہ رہی اور قول
ثانی کی وجہ فساد یہ ہے کہ ایک وضو چند نمازوں کے واسطے کافی ہے اور اگر قیام کو سبب طہارت کا قرار دیجیے تو لازم آتا ہے کہ ہر نماز کے واسطے تازہ وضو واجب
ہو و لہ تعالیٰ اذا قمتم الی الصلوۃ فامسوا الایۃ کا مطلب یہ ہے کہ جب تم ارادہ کرو نماز کا اور با وضو نہ ہو تو وضو کرو من شاذ مزید التوضیح فلیرجع الی المطولات
واعلم ان اشترک اختلاف اتما یظہر فی نحو التعالیق اور اس کو دریافت کر کہ طہارت کے سبب میں اختلاف کا اثر ظاہر نہیں ہوتا ہے مگر تعلیقات کی مانند میں ہم تعلیق یہ کہ
ایک چیز کا ہونا دوسری چیز پر معلق ہو چنانچہ مثال آئندہ سے معلوم ہوگا نحو ان وجبت علیک طہارۃ فانت طالق چنانچہ اس تعلیق میں کہ زوج نے زوجہ سے
کہا کہ اگر تجھ پر طہارت واجب ہوگی تو تجھ پر طلاق ہے ہم تو ہر قائل کے نزدیک جب سبب طہارت کا متحقق ہوگا تو طلاق واقع ہوگی چنانچہ صاحب بحر کے
نزدیک ارادہ نماز سے اور حدث اور نجث سے مخری کے نزدیک اور قیام الی الصلوۃ سے ظاہر یوں کے نزدیک اور وجوب نماز سے علامہ قاسم کے نزدیک
طلاق واقع ہوگی دون الاثم للاجماع علی عدمہ بالتأخیر عن الحدیث ذکرہ فی التوضیح اس اختلاف کا ثمرہ گناہ میں ظاہر نہ ہوگا کیونکہ سبب کا اتفاق ہے گناہ
کے نہ ہونے میں بسبب تاخیر ہونے وضو اور غسل کے حدث سے ایسا ذکر کیا ہے توضیح میں دیر اندہ فی مالی السراج من اثبات الثمرۃ من جہۃ الاثم بل جو بہا موسیٰ
بجول الوقت کا صلوۃ فاذا ضاق الوقت صار الوجوب فیہا مضیقاً اور توضیح کے کلام مذکور سے دفع ہو گیا وہ جو سراج دواج میں ہے ثمرہ اختلاف کتابت
۱۲۔ یعنی پاک چیزیں سے طبیعت کو گھن ہو ۱۲۔ ۱۳۔ جو زیادہ توضیح کا خواہاں ہو وہ بڑی کتابوں کی طرف رجوع کرے ۱۲۔

کرنا گناہ میں بلکہ وجوب طہارت وسعت کے ساتھ ہے وقت کے آنے سے جیسے نماز کے ادا کرنے میں وسعت ہے پھر جب کہ وقت تنگ ہو تو طہارت اور نماز میں وجوب تنگی کے ساتھ ہوگا تو تاخیر طہارت اور نماز کی گنجائش نہ رہے گی وشرائط ثلاث عشرة علی مانی الاشباہ اور طہارت کی شرطیں تیرہ ہیں بنا براس بیان کے جو اشباہ میں ہے ہم شرائط جمع ہے شرطیہ کی اور شرطیہ بمعنی شرط ہے اور شرط وہ ہے جس کے عدم مشروط کا لازم آوے اور اس کے وجود سے مشروط کا نہ وجود لازم ہو نہ عدم کذا فی الطحاوی وشرائط وجوب تسبیح از انجملہ وجوب طہارت کی نو شرطیں ہیں ہم شرائط وجوب کی اُن کو کہتے ہیں کہ جب وہ شرطیں مجتمع ہوں تو آدمی پر طہارت کرنا واجب اور لازم ہو وشرائط صحتہا اربع اور صحت طہارت کی شرطیں چار ہیں ہم شرائط صحت اُن کو کہتے ہیں کہ طہارت بدون اُن شرطوں کے صحیح نہ ہو اور یہ لازم نہیں کہ جب وجوب کی شرط موجود نہ ہو تو صحت کی بھی شرط موجود نہ ہو دیکھو ارادہ کا۔ جب کہ طہارت کرے تو اس کی طہارت صحیح ہوگی حالانکہ طہارت کرنا صغیر پر واجب نہیں ولفہا شیخ مشائخنا العلامة علی المقدسی شارح نظم الکفر فقال سے مشروط الوجوب العقل والاسلام و قدرۃ ما والا احتلام واوران شرائط کو نظم کیا ہمارے استادوں کے استاد علامہ علی مقدسی کنز منظوم کے شارح نے سو یوں کہا کہ وجوب طہارت کی شرط عقل ہے اور اسلام اور قادر ہونا مطہر کے استعمال پر اور پانی کا ہونا اور احتلام یعنی بالغ ہونا ہم تو مجنون پر اور کافر پر اور مقطوع الیدین والرجلین پر اور فاقد الظہورین پر یعنی جس کو پانی اور خاک پاک نہ ملے اور صغیر پر طہارت واجب نہیں ہے وحدثت نفی حیض وعدم نفاسا وضیق وقت قدیم واور وجود حدث کا اصغر ہوا اکبر اور عدم حیض اور عدم نفاس اور تنگی وقت کی جب کہ هجوم کر آئے یہ نو شرطیں ہیں وجوب طہارت کی م تو متوضیٰ یزید بن ابی جریج اور نفاس والی عورت پر اور وقت صلوٰۃ کے وسعت میں طہارت واجب نہیں ہے وشرط صحتہ عموم البشرۃ و بآراء الظہور ثم فی المرۃ فقد نفاسا وحیضا وان یرد کل مانع عن البدن واور صحت طہارت کی شرط تمام ظاہر جلد پر مطہر پانی کا گذرنا پھر دوسری اور تیسری شرط عورت کے حق میں منقطع ہونا اُس کے نفاس اور حیض کا اور چوتھی شرط صحت کی دور ہونا مانع طہارت کا بدن سے چنانچہ آنکھ کا کیچڑ یا موم بدن پر چپکا ہوا طحا کا نے کہا کہ عدم حیض و نفاس وجوب طہارت کی بھی شرطیں ہیں اور صحت طہارت کی بھی لیکن جہت مختلف ہے تو وجوب خطاب کی وجہ سے اور صحت طہارت کی وجہ سے وجعلنا بعضهم اربعۃ اور بعضی عالموں نے طہارت کی شرطوں کو چار قسم ٹھہرایا ہے شرط وجوب الحس ایک قسم طہارت کی وجہ محسوس کی شرط ہے یعنی وہ شرط کہ طہارت بدون اُس کے خارج میں محسوس اور مشاہدہ ہو سو اس میں تین شرطیں ہیں وجود المیزل والمزال عند القدرة علی الازالہ ایک تو پایا جانا اُس چیز کا جو نجاست کو زائل کرے چنانچہ پانی مثلاً دوسرے ہونا اس چیز کا جس سے نجاست دور کی جائے چنانچہ بدن اور کپڑا تیسرے قادر ہونا ازالہ پر یعنی مزیل نجاست کو استعمال کر سکرنا وشرط وجودہا الشرعی دوسری قسم طہارت کی وجہ شرعی کی شرط ہے یعنی وہ شرط کہ طہارت کا وجود شریعت میں معتبر نہ ہو بدون اس کے کذا فی الطحاوی کون المیزل مشروع الاستعمال فی مثله شرط مذکور ہونا ہے مزیل کا مشروع الاستعمال اسی طرح کی مشروع میں چنانچہ ظاہر مطہر پانی کا استعمال کرنا وضو اور غسل میں مشروع ہے خلاصہ یہ ہے کہ جس مزیل کو جس مزال عندہ کے واسطے شریعت میں مقرر کیا ہے اسی سے وہاں طہارت حاصل ہوگی نہ اور چیز سے مثلاً خشک ہونے سے زمین اور عمارت اور درخت پاک ہوگا نہ کپڑا اور بدن اور برتن وشرط وجوبها التکلیف والحدث تیسری قسم وجوب طہارت کی شرط تکلیف ہونا یعنی عاقل بالغ مسلم ہونا اور محدث ہونا ہم چار شرطیں ہیں عقل بلوغ اسلام حدث وشرط صحتہ صدور الطہر من اہلہ فی محلہ مع قدرۃ ما لہ چوتھی قسم صحت طہارت کی شرط صادر ہونا ہے ظاہر کرنے والی چیز کا اہل تطہیر سے اُس کے محل میں مانع تطہیر کے نہ ہونے کے ساتھ ہم اہل تطہیر سے مراد یہ ہے کہ عائض اور نفاس نہ ہو اور محل طہارت سے مراد عموم بشرہ ہے اور عدم مانع سے مراد یہ ہے کہ اشیا طہارت میں ناقض نہ ہو کذا فی الطحاوی ولفہا فقال سے تعلم شروطا للوضوء مہمۃ بمقتضیٰ فی اربع وثمان واور بعض مذکور نے شرائط طہارت کو نظم کیا اور کہا اے مخاطب سیکھ لے وضو کی مذوری شرطوں کو جو ۱۔ مرۃ دوسرۃ الغت ہے مرۃ میں یعنی عورت کو امرۃ و ہمزہ سے مرۃ ایک ہمزہ سے اور مرۃ بدون ہمزہ کے کہتے ہیں کذا فی القاموس ۱۲۔ جس کجاست دیکھا ہے ۱۲۔ ہلہ

مقسم ہیں چار اور آٹھ یعنی بارہ شرطیں ہیں سے فشرط وجود الحس منها ثلثہ: سلامۃ اعضاء و قدرۃ امکان: استعمال الماء القراح و ہو معلان میں سے وجود جس کی تین شرطیں ہیں ایک تو اعضاء کا سلامت ہونا جس کو سابق نشر میں وجود الزال عنہ کہا تھا اور دوسری شرط قدرت ممکنہ خالص پانی کے استعمال کرنے کے واسطے اور وہ پانی تیسری شرط ہے شرطیں مذکورین کے ساتھ جس کو نشر میں مزیل تعبیر کیا تھا سے و شرط وجود الشرع فہذا بامعنا مطلق ماء مع طہارتہ ومع طہور تہ ايضا فہذا بیان ثانی اور وجود شرعی کی شرط کو لے غور اور تامل سے سو وہ مطلق پانی ہے اس کے پاک ہونے کے ساتھ اور اس کے پاک کر دینے بھی ساتھ سو مطلقاً یہ بیان سے ہم حاصل مطلب یہ ہے وجود شرعی طہارت کی تین شرطیں ہیں ایک تو پانی کا مطلق ہونا دوسرا اس کا پاک ہونا تیسرے اس کا مطہر ہونا یعنی پاک کرنے والا ان شرطوں کو نشر میں کون المزیل مشروع الاستعمال فی مثله کے ضمن میں تعبیر کیا پانی مطلق وہ ہے جو بدون اضافت کے بولا جائے اس کے مقابل پانی مقید ہے جو اضافت کے ساتھ بولا جاتا ہے چنانچہ ماء الورد یعنی گلاب کا پانی یا ماء البیض یعنی تر بوز کا پانی سو پانی مقید سے ومنو اور غسل درست نہیں چنانچہ آگے معلوم ہوگا سے و شرط وجوب درہو اسلام بالغ: مع الحدث التمییز بالعقل یا عانی: اور وجوب طہارت کی شرط اسلام ہے جو ان کا حدث کے ساتھ اور تمیز کرنا عقل سے اے مخاطب فوائد کے قصد کرنے والے ہم یعنی وجوب طہارت کی چار شرطیں ہیں اسلام، بلوغ، عقل، حدث دریافت کرنا چاہیے کہ بعض نسخے در المختار میں بجائے یا عانی کے بایمان مکتوب ہے سو ظاہر مجمع نہیں وزن کے برہم ہونے سے اور طحاوی اور طبری در المختار کے معنیوں نے یا عانی کی تصریح کی ہے اور اس کی تفسیر یا قاصد الفوائد کی ہے طحاوی نے کہا تو عانی اسم فاعل ہوا یعنی یعنی عنایۃ کا اور طبری نے اس کو معنی السیر کہا ہے سے و شرط تنصیر الضو زوال ماء: بعد ایصال المیاء من ادران: کشف رصم ثم تخلل ال: وضو منان یا عظیم ذوی الشان: پہلی شرط زائل ہونا اس میل کچیل کا کہ پانی کو بدن پر نہ پہنچنے دے چنانچہ موم اور آٹھ کا کیچڑ پھر دوسری شرط یہ ہے کہ وضو کے اندر کوئی ناقص نہ آوے اے مخاطب بڑوں کے بڑے سے وزید علی ہذین ایضاً لقاطر مع الغسلات لیس ہذا الذی الثانی: اور ان دونوں شرطوں پر دھونے کے ساتھ پانی کا ٹپکنا بھی زیادہ کیا گیا ہے یہ شرط امام ثانی یعنی ابو یوسف کے نزدیک نہیں ہے مگر لقاطر کا قول محمد ہے م مذہب غنی کی کتابوں میں امام بولتے ہیں امام اعظم نعمان بن ثابت ابو حنیفہ کو اور ثانی کہتے ہیں قاضی ابو یوسف یعقوب کو جو بڑے شاگرد ہیں امام کے اور ثالث کہتے ہیں محمد بن حسن مشیبانی کو جو دوسرے درجے کے شاگرد ہیں امام کے اور شیعین بولتے ہیں امام ابو یوسف کو اور طبرانی کہتے ہیں امام اور محمد کو اور صاحبین کہتے ہیں ابو یوسف اور محمد کو اس اصطلاح کو یاد رکھنا چاہیے مفتاح فرض للصلوۃ اور صفت طہارت کی یہ ہے کہ وضو فرض ہے نماز کے لیے خواہ نماز فرض ہو خواہ نفل دو واجب للطواف اور واجب ہے کعبہ معظمہ کے طواف کے واسطے قیل وس المصحف للقول بان الطہرین الملائکہ اور بعضوں نے کہا اور وضو واجب ہے مصحف کے پھولنے کے واسطے اس قول کی وجہ سے کہ مطہرین سے ملائکہ مراد ہیں ہم یعنی اس آیت میں کہ (لا یسہ الا المطہرون) ہاتھ نہیں لگاتے کتاب کو مگر پاک لوگ دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ مطہرین سے ملائکہ مقربین مراد ہیں اور کتاب سے لوح محفوظ مراد ہے اور دوسرا قول یہ ہے اور اسی قول پر اکثر مفسرین ہیں کہ کتاب سے مراد قرآن ہے جو الفاظ سے مرکب ہے جس پر نقوش دلالت کرتے ہیں اور مطہرین سے مراد پاک آدمی ہیں دو قول ہونے سے ظاہر ہوا کہ آیت کی دلالت قطعی نہیں ہے یعنی ظنی ہے جس سے فرض ثابت نہیں ہوتا واجب ثابت ہوتا ہے تو جو شخص کتاب ہے کہ مصحف کے واسطے طہارت فرض ہے تو مراد اس کی یہ ہے کہ فرض علی ہے کذا فی الطحاوی وایضاً و منہ للقول اور وضو سنت ہے سورہ منی کے وقت ہم فتادی قاضی خاں میں ہے کہ جب سولے کا ارادہ کرے تو وضو کرنا مستحب ہے اور شارح نے اس کو سنت کہا ہے و مندوب فی نیف وثلثین موضعاً ذکر تہائی الخرائج منہا بعد کذب وخبیۃ و مقہرۃ و خمر واکل جزر و رطل و بعد کل خطیۃ و للخرج من خلاف العلماء اور وضو مستحب ہے میں اور کئی مقام میں جن کو میں نے خرائج میں مذکور کیا ہے انا نجد بعد کذب اور خبیۃ اور مقہرۃ مار کے ہنسنے اور شمر خوانی اور اذنٹ کے گوشت کھانے کے بعد اور ہر گناہ کے بعد

۱۱۔ اس تقدیر پر اسیر کتبہ تحصیل مراد ہوگا ۱۲۔ ف و منو کچھ ادبہر مستحسن مقام میں مستحب ہے ۱۳۔

صغیر ہو یا کبیرہ اور عالموں کے اختلاف سے بچنے کے واسطے ہم وہ شعروانی ملا ہے جو حکمتوں اور مدح نبوی سے خالی ہے اور بعضوں کے نزدیک اذن کے گوشت کھانے سے وضو کرنا واجب ہے ظاہر حدیث کی دلالت سے اختلاف علما کی مثال چنانچہ مس ذکر اور مس عورت امام شافعی رحمہ کے نزدیک وضو کا ناقص ہے لیکن ہمارے نزدیک ناقص نہیں تو اگر ہاتھ دہاں لگ جائے تو مستحب یہ ہے کہ پھر وضو کر لے تاکہ بالاتفاق نماز ادا ہو کذا فی الطحاوی صاحب دلائل اللامر نے کہا میں نے خزانہ کی طرف رجوع کیا فقط وضو کی مداومت اور وضو پر وضو کرنا مذکور ہے لیکن شریک الدالی نے مستحبات مذکورہ کو یوں نقل کیا ہے کہ مستحب ہے سونے کے بعد بیدار ہو کر اور وضو پر مداومت اور وضو پر وضو کرنا جب کہ مجلس بدلے اور میت کے غسل دینے کو اور اس کے اٹھانے کو اور نماز کے ہر وقت میں وضو کرنا اور جنابت کے غسل سے پہلے وضو کرنا اور کھانے اور پینے اور سونے اور جماع کے وقت اور غصہ کرنے کے سبب اور قرآن اور حدیث کے پڑھنے کے واسطے اور حدیث کی روایت اور علم کے درس کے لیے اور اذان اور اقامت اور خطبہ پڑھنے کے واسطے اگرچہ نکاح کا خطبہ ہو اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کی زیارت کے واسطے اور وقوف عرفات اور سعی کے واسطے اور کتب شرعیہ کے چھونے کے لیے ان کی تعظیم کی جہت سے انتہی اور نہ الفائق میں ہے اور عورت کے محاسن دیکھ کر اور مطلق ذکر کے واسطے اور ہر نماز کے واسطے اگرچہ وضو موجود ہو کہ شاید غیبت اور کذب صادر ہو یا سو اگر وضو نہ ہو سکے تو تیمم ہی کر لے اور گناہ دور ہونے کی نیت کرے ایسا ہے فتاویٰ صیرفیہ میں تو یہ شارح کی مذکورات کے ساتھ نہیں اور کئی مقام ہیں جن میں وضو مستحب ہے انتہی مافی دلائل اللامر در کھنا غسل و مسح و زوال نجس اور طہارت کا رکن دھونا ہے اور مسح کرنا اور نجاست کا دور ہو جانا م بھرا لائق میں ہے کہ طہارت کے ارکان حدیث اصغر میں تین عضو کا دھونا اور چوتھائی سر کا مسح کرنا اور حدیث اکبر میں سارے بدن کو دھونا اور نجاست میں سارے بدن کا دھونا اور نجاست حقیقی میں جو نظر آتی ہے تو اس کے جسم کو دور کرنا اور جو نظر نہ آتی ہو تو اس کی جگہ کو تین بار دھونا اور ہر بار پنجوڑنا اور اگر اس کا پنجوڑنا ممکن نہ ہو تو ہر بار دھو کر خشک کرنا انتہی سو شارح کے بیان میں یہ سب آگیا اور پنجوڑنے اور خشک کرنے کو شارح نے اس واسطے بیان نہ کیا کہ وہ دونوں رکن طہارت کے نہیں ہیں بلکہ طہارت کی شرطیں ہیں کذا فی الطحاوی التہا مار و تراب و نحو ہما اور طہارت کا ہتھیار یعنی جس سے طہارت حاصل ہو وہ پانی اور مٹی ہے اور تہا ان کے چنانچہ زمین کا خشک ہونا اور موزہ رگڑنا چنانچہ آگے اس کا ذکر آوے گا و لیہا آیت اذ اتمتم الی الصلوۃ اور وجوب طہارت کی دلیل اذ اتمتم الی الصلوۃ کی آیہ ہے ہم پوری آیت یوں ہے یا ایہا الذین آمنوا اذ اتمتم الی الصلوۃ فامسحوا بوجہکم وایدیکم الی المرافق وامسحوا برؤسکم وارجلكم الی الکعبین وان کنتم جنبا فامسحوا وادان کنتم مرضی او علی سفر او جاء احد منکم من الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء فیمسحوا بطينا فامسحوا بوجہکم وایدیکم منہ ما یرید اللہ لیمیل علیکم من حرج و لکن یرید لیسطیرکم ولتیم نعمۃ علیکم لعلکم تشکرون یعنی اسے ایمان والو جب تم اٹھو نماز کو تو دھو لو اپنے چہرے اور ہاتھ کہنیوں تک اور مل لو اپنے سروں کو اوپاؤں کو ٹخنوں تک اور اگر تم کو جنابت ہو یعنی غسل کی حاجت ہو تو خوب طرح پاک صاف ہو اور اگر تم بیمار ہو یا مسافر یا کوئی شخص تم میں سے آیا ہے جائے ضرور سے یا ہاتھ لگایا تم نے عورتوں کو یعنی ان سے صحبت کی پھر پاؤ پانی تو قصد کرو زمین پاک کا اور مل لو اپنے چہرے اور ہاتھ دہاں سے اللہ نہیں چاہتا کہ تم پر کچھ مشکل رکھے لیکن چاہتا ہے کہ تم کو پاک کرے اور اپنا احسان پورا کیا چاہتا ہے تم پر شاید کہ تم احسان مانو تو یہ آیت مقدسہ طہارت ہے صغریٰ اور کبریٰ یعنی وضو اور غسل کو اور طہارت آبی اور خاکی سب کو شامل ہے وہی مدنیۃ اجماعاً اور وہ آیت مدنی ہے یعنی مدنیۃ منورہ میں نازل ہوئی باتفاق مفسرین ہم یہ آیت سورۃ مائدہ میں ہے اور وہ سورت قرآن میں پیچھے نازل ہوئی ہے سیوطی نے اتفاق میں کہا کہ مدنی وہ ہے جو ہجرت کے بعد نازل ہوئی اگرچہ غیر مدنیہ میں اس کا نزول ہوا ہو اور کی وہ ہے جو ہجرت سے پہلے نازل ہوئی اگرچہ غیر مکہ میں اس کا نزول ہوا ہو یہی قول صحیح تر ہے کذا فی الطحاوی و اجمع اہل السیران الوضو و الغسل فرضا بکے مع فرض الصلوۃ تعلیم جبریل علیہ السلام اور اہل سیر یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت اور احوال کے بیان کرنے والوں نے اتفاق کیا ہے اس پر کہ وضو اور غسل مکہ معظمہ میں فرض ہوئے نماز کے فرض ہونے کے ساتھ جبریل علیہ السلام کی تعلیم سے و ان علیہ الصلوۃ والسلام لم یصل قط الا بوضوء اور اس پر اتفاق کیا ہے کہ نبی علیہ الصلوۃ والسلام نے کبھی نماز بدون وضو کے نہیں پڑھی

یہ جواب ہے اُس سوال کا کہ شاید آنحضرتؐ نے بدون وضو کے نماز پڑھی ہو بلکہ عدم فرضیت وضو قبل ہو شرعیہ من قبلنا بدلیل ہذا مگر فی وضو الانبیاء من قبل بلکہ وضو کرنا شریعت ہے ہم سے پہلے لوگوں کی اس حدیث کی دلیل سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے وضو کر کے فرمایا کہ یہ میرا وضو ہے اور اُن پیغمبروں کا جو مجھ سے پہلے تھے وقد تقرنی الاصول ان شرع من قبلنا شرع لنا اذا قصده اللہ تعالیٰ ورسولہ من غیر انکارہ لم یظہر نسوہ اور البتہ اصول فقہ کے علم میں یہ امر ثابت ہو چکا ہے کہ اگلوں کی شریعت ہماری بھی شریعت ہے یعنی اہل اسلام کو بھی اُس پر عمل کرنا چاہیے بشرطیکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اور اُس کے رسولؐ نے حدیث میں اُس کا بیان کر دیا ہو بدون انکار کے یعنی ناپسند نہ کیا ہو اُس کو اور اُس کا منسوخ ہونا ظاہر نہ ہوا ہو مگر شریعت سابقہ کا بیان قرآن میں کقولہ تعالیٰ وکتابنا علیکم ان النقص بالنقص اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان فرمانا احادیث میں چنانچہ صوم عاشورہ بیان کرنا چاہیے کہ یہاں ایک سوال وارد ہوتا ہے تقریر اُس کی یہ ہے کہ جب فرض ہو چکا کہ معظم میں نماز کے ساتھ جو بریل علیہ السلام کی تعلیم سے اور یہ شریعت سابقہ غیر منسوخ بھی ہے تو مدت کے بعد مدینہ منورہ میں آیت وضو کے نازل کرنے کا کیا فائدہ ہے اس کا جواب شارح نے اگلے قول میں دیا فائدہ نزول الآیۃ تقریر الحکم الثابت وثانی اختلاف العلماء الذی ہو رحمتہ فائدہ نزول آیت وضو کا جو ثابت کر دینا ہے اُس حکم کا جو قبل نزول کے ثابت تھا اور دوسرا فائدہ حاصل ہونا عالموں کے اختلاف کا جو رحمت ہے امت کے واسطے مگر چونکہ وضو جزو عبادت مستقل نہیں بلکہ تابع نماز ہے تو احتمال تھا کہ امت کے لوگ اُس کی خان کا اہتمام نہ کریں اور اُس کی شرائط اور ارکان کی مراعات میں تساہل کریں طول عہد اور انقضائے قلیں کی وجہ سے برخلاف اُس کے جب کہ اثبات وضو کا اُس نص متواتر سے ہوا جو ہر زمانے میں اور ہر زبان میں باقی ہے تو احتمالات مذکورہ کی گنجائش نہ ہوگی اور علماء کا اختلاف آیت مذکورہ کے بعد فرائض میں سو بعض عالم کہتے ہیں کہ فرض چاہیے اور بعض زیادہ کہتے ہیں اور بعض ماستم کو جماع پر حمل کرتے ہیں اور بعض فقط ہاتھ لگانے پر اور جس عضو کے مسح کرنے کا حکم ہے اُس میں اختلاف ہے کہ کل عضو کا مسح مراد ہے یا جو تھاں کا یا اُس سے بھی کم کذا فی الطحاوی اور اختلاف علماء کا رحمت ہونا دیباچہ کتاب میں مذکور ہو چکا کیف وقد اختلفت علی نیف سبعین حکما مبسوطہ فی تیمم الضیاء عن فوائد المذات کیونکہ فائدہ نہ ہو آیت طہارت کے نزول میں حالانکہ وہ آیت شامل ہے ستر اور کٹی حکموں پر جو ضیاء کے باب التیمم میں فوائد ہدایہ سے مشروعا مذکور ہیں وعلی ثمانیۃ المور کلھا متنیٰ اور حالانکہ آیت مذکورہ شامل ہے اٹھ چیزوں پر کہ ہر ایک اُن سے دو دویں یعنی ہر واحد میں دو شے ہیں تو سب سولہ ہوتے طہارتین الوضوء والغسل شامل ہے و طہارت پر کہ وضو اور غسل ہے و طہرین الماء والصیاء اور دو پاک کرنے والیوں پر کہ پانی اور خاک ہے و حکمتین الغسل والمسح اور دو حکموں پر کہ دھونا اور مسح کرنا ہے و محبتین الحدیث والجنابۃ اور طہارت کے دو موجب پر کہ حدیث اور جناب ہے و محبتین المرضی والسفر اور تیمم کے دو مباح کر دینے والوں پر کہ بیماری ہے اور مسافری و دلیلین التخیل فی الوضوء والا جہالی فی الغسل اور دو دلیلوں پر دلیل تفصیل وضو میں اور دلیل اجمالی غسل میں ہم وضو میں دھونے اور مسح کرنے کے اعضاء میں مفصل بتایا اور غسل میں اسی قدر مجمل فرمایا کہ فالتطہر والعین طہارۃ کو اعضاء کی تفصیل نہ فرمائی وکنا تین الغائط والملاستہ اور دو کنا یہ پر کہ غائط اور ملاستہ ہے ہم کنا یہ وہ غلط ہے کہ معنی مراد پھر سجاد لالت نہ کرے موغلاطین پست مکان کو کہتے ہیں یہاں قضاء حاجت بشری مراد ہے اس لیے کہ عرب جب قضاء حاجت کا ارادہ کرتے تو پست مکان کی طرف جاتے اور ملاست لغت میں ہاتھ لگانے کو کہتے ہیں یہاں مراد جماع سے ہے اس لیے کہ جو جماع کا ارادہ کرتا ہے تو وہ بوس و کنار سے شروع کرتا ہے کذا فی الطحاوی وکرا متین تطہیر الذلوب و اتمام النعمۃ اسی بموتہ شہید الحدیث من وادوم علی الوضوءات شہید اذکر فی الجوہرۃ اور دو بزرگیوں پر یعنی حق تعالیٰ نے اپنے مومن بندوں کو طہارت میں دو طرح کی بزرگی عطا کی ایک تو گناہوں سے پاک کر دینا فی قولہ تعالیٰ لیطہرکم بہم اور نعمت کو پورا کر دینا فی قولہ تعالیٰ لیتم نعمتہ علیکم تمام نعمت ہے اُس کے شہید ہو کر مرنے سے اس حدیث کی دلیل سے کہ جو وضو کرنے پر ہمیشگی کرے گا وہ شہید مرے گا ایسا ذکر کیا جو جو جو قدوری کی شرح ہے واما قال امنوا بالقیبۃ دون انتم لیسیم کل من امن الی یوم القیۃ قال فی الضیاء وکانہ مبین علی ان فی الآیۃ التفاتیۃ والتحقق خلافہ اور نہیں فرمایا آمنوا غائب سے اور ہم نے لکھ دیا کہ ہر نفس وضو کرے نفس کا ۱۲

کے صیغہ سے نہ آئیں مخاطب کے صیغہ سے مگر اس واسطے کہ خطاب شامل رہے ہر ایک اس شخص کو جو ایمان لاتا جائے قیامت تک یوں کہیے ضیاء میں اور شاید کہ یہ قول اس پر مبنی ہے کہ آیت وضو میں التفات ہے حاضر سے غائب کی طرف اور قول محقق اس کے مخالف ہے ہم التفات اس کو کہتے ہیں کہ غائب بولنے کے مقام پر حاضر بولا جائے اور حاضر کے موقع پر غائب سو لہجے عالم یا ایھا الذین آمنوا کو التفات کے قبیل سے سمجھتے ہیں اس واسطے کہ آمنوا غائب کا صیغہ ہے اور آئیں حاضر کا صیغہ ہے اور حق منادی کا مخاطب ہونے کی وجہ سے یہ ہے کہ اس کی تعبیر حاضر کی ضمیر سے ہو اور قول صحیح یہ ہے کہ یہاں التفات نہیں ہے اس لیے کہ آمنوا صلہ ہے الذین کا اور موصولات بمنزلہ غائب کے ہیں اور جو ضمیر کہ صلہ سے راجع ہوتی ہے موصول کی طرف وہ نہیں ہوتی ہے مگر غائب کذا فی العینی شرح البدایہ خلاصہ یہ ہے کہ صنعت التفات اس وقت ہوتی کہ حاضر کے محل میں غائب کا صیغہ ہوتا سو یہاں غائب کا صیغہ اپنے محل میں ہے واتی فی الوضوء اذا التحقیقۃ ولی الجنایۃ بان التشیکیۃ للاشارة الی ان الصلوۃ من الامور اللزائم والجنایۃ من الامور العارضۃ اور حق تعالیٰ وضو کے بیان میں اذا کا لفظ لایا جو محقق اور ثابت ہونے پر دلالت کرتا ہے اور جنابت میں ان کا لفظ لایا جو مشکوک اور متردد ہونے پر دلالت کرتا ہے تاکہ اس کی طرف اشارہ ہو کہ قیام الی الصلوۃ امور لازمہ سے ہے اور جنابت امور عارضہ سے ہے اذا اور ان شرط جزا پر آتے ہیں تو اگر وقوع شرط کا یقین ہو یا امید قوی ہو تو وہاں اذا کا لفظ بولتے ہیں اور اگر وقوع شرط کا یقین نہ ہو یعنی تردد ہو ہونے اور نہ ہونے میں تو وہاں ان کا لفظ بولتے ہیں جب یہ معلوم ہوا تو دریافت کرنا چاہیے کہ وضو میں حق تعالیٰ نے اذا متم الی الصلوۃ فرمایا اس واسطے کہ نماز کے واسطے اٹھنا امور لازمہ سے ہے اور بنظر دیانت مسلم غائب الوجود ہے کہ رات دن میں پانچ بار نماز فرض ہے اس واسطے کہ اذا کا لفظ جو امر ثابت پر دلالت کرتا ہے مذکور کیا اور جنابت میں ان گنیمت جنبا فرمایا کہ وہ بہ نسبت نماز کے قلیل الوجود ہے اور امور عارضہ مترددہ سے ہے کہ ہو یا نہ ہو اس وجہ سے کہ ان کا لفظ جو شک اور تردد پر دلالت کرتا ہے ارشاد کیا کذا فی العینی شرح بذكر الحدیث فی الغسل والیتیم دون الوضوء ليعلم ان الوضوء سنة وفرض والحدیث شرط لثانی لا لاول فیکون الغسل علی الغسل والیتیم علی الیتیم عشا والوضوء علی الوضوء نوراً علی نور اور حق تعالیٰ نے حدیث کو صریحاً ذکر کیا غسل اور یتیم میں نہ وضو میں تا معلوم ہو کہ البتہ وضو سنت ہے بدون حدیث کے اور فرض ہے حدیث کے ساتھ اور حدیث ثانی کی شرط ہے نہ اول کی یعنی فرض وضو کی شرط ہے نہ سنت وضو کی تو ایک غسل پر دوسرا غسل کرنا اور ایک یتیم پر دوسرا یتیم کرنا عبت اور بے فائدہ ہوگا ایک وضو پر دوسرا وضو کرنا نور علی نور ہے ہم مطاوی نے کہا شارح کے کلام سے نکلتا ہے کہ یتیم اور غسل نہیں ہوتے ہیں مگر فرض اس میں خلل یہ ہے کہ غسل چند مواضع میں مستحب ہوتا ہے اور چند مواضع میں سنت اور اسی طرح یتیم کہ وضو کے قائم مقام ہوتا ہے یعنی عدم فرضیت میں چنانچہ سونے کے وقت اور مسجد میں جانے کے واسطے تو غسل اور یتیم کا فقط فرض ہوتا ثابت نہ ہوا ارکان الوضوء اربعۃ وضو کے رکن چار ہیں ہم لغت میں رکن کہتے ہیں ہر چیز کی جانب قوی کو اور وضو مانوڑ ہے وضوء سے جو بمعنی لطافت اور حسن کے ہے اور وضو بالضم مصدر ہے اور بالفتح وہ پانی ہے جس سے وضو کرتے ہیں اور اصطلاح شرح میں وضو عبارت ہے اعضا ثلاثہ کے دھونے اور سر کے مسح کرنے سے عبر بالارکان لانہ ان فیہ مصنف نے ارکان کا فرض نہ کہا اور مصنفوں کے مانند اس واسطے کہ رکن کہنا مفید تر ہے ہم اس لیے کہ رکن اخص ہے فرض سے اور تاکہ معلوم ہو کہ جن کتابوں میں فروض الوضوء مذکور ہے وہاں فروض سے ارکان مراد ہیں کذا فی شرح المصنف رکن فرض ہے اس لیے نہ اس ہوا کہ رکن اخص فرض کو کہتے ہیں جو باہیت یعنی شے کی حقیقت میں داخل ہو برخلاف فرض کے کہ داخل اور خارج باہیت کو یعنی رکن اور شرط دونوں کو فرض بولتے ہیں مع سلامۃ عمایقال ان ارید بالقرض القطعی یرد تقدیر المسوح بالرفع وان ارید العمل یرد المفسول اور باوجود سلامت رہنے اس تعبیر کے اس اعتراض سے جس کا بیان دیوں ہے کہ جن کتابوں میں تعبیر بفرض وضو ہے اگر فرض سے فرض قطعی مراد ہے تو اعتراض وارد ہوتا ہے چوتھا مقدار معین کرنے کا عضو مسوح میں کیونکہ یہ قطعی نہیں ولہذا اس میں اختلاف ہے اہل اجتہاد کا اور اگر فرض سے فرض علی مراد ہے تو عضو مفسول کا

اعتراض وارد ہوتا ہے اس واسطے کہ اعضا مغسولہ کا دھونا قطعی ہے نہ عملی وان اجیب عنہ بما لخصناہ فی شرح الملتقی اگرچہ اس اعتراض کا وہ جواب دیا گیا ہے جس کو ہم نے خلاصہ کے ملتقی البحر کی شرح میں ذکر کیا ہے مہم بخلاف جوہر شرح الملتقی کے ایک یہ جواب ہے کہ قطعی فرض مراد ہے اور اعتراض مسوح کا یہ جواب ہے کہ اصل مسوح فرض قطعی ہے کہ قرآن مجید سے ثابت ہے اگرچہ اس کی مقدار میں اختلاف ہے کذا فی الطحاوی ثم الرکن ما یكون فرضاً داخل الماہیۃ واما الشرط فانما یكون خارجاً فالفرض اعم منہا پھر اس کو معلوم کرنا چاہیے کہ رکن وہ فرض ہے جو ماہیت میں داخل ہو اور شرط تو وہ فرض ہے جو ماہیت و حقیقت کے خارج ہو تو فرض رکن اور شرط دونوں سے عام ہے یعنی دونوں کو شامل ہے مہم لغظام کا بیان ترتیب اخباری میں مستعمل ہے اور فرض لغت میں تیسرا اور کئی معنی کے واسطے آتا ہے کذا فی الطحاوی عن نہایۃ النہایۃ اور مجملہ معانی فرض کے قطع اور تقدیر اور تفصیل اور تحدید اور تحریر ہے وہو ما قطع بلزومہ حتی یکفر صاحدہ کا صل مسح الا اس اور فرض قطعی وہ عمل ہے جس کا لازم ہونا قطعی اور یقینی ہو اس درجہ تک کہ اس کا منکر کافر ہو جاتا ہے یا اس کا کفر منسوب بہ کفر ہو جاتا ہے چنانچہ نفس مسح سر بلا تعین مقدار فرض قطعی کو فرض اعتقادی بھی کہتے ہیں اس واسطے کہ عمل کے ساتھ اس کا اعتقاد بھی فرض ہے علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں کہا کہ فرض اصطلاحاً شرع میں وہ ہے جو ایسی دلیل قطعی سے ثابت ہو جس میں کچھ شبہ نہیں چنانچہ قرآن مجید اور حدیث متواتر بشرطیکہ قرآن اور حدیث میں خصوص لائق نہ ہو گیا ہو اور چنانچہ اجماع بشرطیکہ بطریق اجماع مقول نہ ہو اور چنانچہ قیاس منصوص علیہ انتہی اور نہ القائل میں ہے کہ دلائل سمعی چار قسم ہیں ایک تو وہ ہے جس کا ثبوت قطعی اور دلالت مراد بھی اس کی قطعی چنانچہ نصوص متواترہ دوسری یہ کہ ثبوت تو اس کا قطعی ہے مگر دلالت مراد نہیں ہے چنانچہ آیات ما ولہ یعنی جن میں تاویل کو دخل ہے میری وہ ہے جس کا ثبوت ظنی ہے اور اس کی دلالت قطعی چنانچہ وہ اخبار آحاد جن کا مفہوم قطعی ہے چوتھی وہ ہے جس کا ثبوت اور دلالت دونوں ظنی ہیں تو فقیہوں نے اول قسم سے فرض ثابت کیا ہے اور قسم ثانی اور ثالث سے واجب کو قسم رابع سے سنت اور استحباب کو ثابت کیا ہے اور واجب سے اس کا ارادہ کیا جو فرض عمل کو بھی شامل ہے اسی وجہ سے بعض متاخرین نے کہا کہ فرض علی واجب کی دونوں قسموں سے قوی تر ہے اور فرض کی دو قسموں سے ضعیف تر ہے انتہی وقد یطلق علی العملی وہو ما یؤتی الخیر بغير انہ کا لفظ لا اجتنابی فی الفروض فلا یکفر صاحدہ اس کے فرض بولتے ہیں فرض علی کو اور فرض علی وہ ہے کہ جس کے فوت ہو جانے سے عمل کی صحت فوت ہو جائے چنانچہ فرضوں کی وہ مقدار جو اجتناب سے ثابت ہے تو فرض علی کا منکر کافر نہ ہو گا یا اس کو منسوب بکفر نہ کریں گے مہم شارح نے اپنے بیان سے ارشاد کیا کہ فرض کا اطلاق فرض قطعی پر حقیقی ہے اور فرض علی پر مجازی اس واسطے کہ عند الاطلاق وہی متبادر ہے اور تبادر معنی حقیقی کا علاقہ ہے فرض علی اس واسطے کہا کہ عمل کرنا اس پر فرض ہے اعتقاد فرض نہیں اس لیے کہ آدمی کا اعتقاد کنا چہارم سر کے مسح کے اقتران کا فرض نہیں اور فرض کی مقدار اجتنابی چنانچہ مسح چہارم سر کا اور دھوئیں داخل ہونا کھینوں اور ٹخنوں کا کذا فی الطحاوی غسل الوجہ اسی اسانہ المارغ التقاطر و لقطرة فی الغیض فقلہ قطران فی الاصح پہلا فرض وضو کا چہرہ کا دھونا ہے یعنی پانی کا بہانا ٹپکنے کے ساتھ اگرچہ ایک ہی قطرہ ٹپکے اور فیض میں ہے ٹپکنے کا کثر و تہبیر ہے کہ دو بونٹکیں صحیح تر قول میں مہم غسل بفتح سین لغت میں میل کے دور کرنے کو کہتے ہیں جس چیز سے ہو اس پر پانی بہا کر اور غسل بغیر غین تمام بدن کے دھونے کو بولتے ہیں اور اس پانی کو بھی کہتے ہیں جس سے نہلتے ہیں اور غسل بکسر غین غلی وغیرہ کو کہتے ہیں جس سے سر دھویا جاتا ہے جب پانی بہانا دھونے کی حقیقت میں داخل ہوا تو اگر پانی نہ بہا اس طرح کہ تیل کے مانند چھڑ لیا تو ظاہر روایت میں جائز نہ ہوگا اور اگر برف سے دھو کیا اور تقاطر نہ ہوا تو جائز نہیں اور فیض کا مصنف شیخ برہان الدین کرکے ہے کذا فی الطحاوی مرقۃ لان الامر لا یقتضی التکرار ایک بار دھونا فرض ہے اس واسطے کہ غاسلوا کا امر مکرر کرنے کا مقتضی نہیں مہم یعنی امتثال امر ایک بار کرنے سے ادا ہو گیا بار بار کرنا ضروری نہیں ولہذا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے گاہے ایک بار اعضا وضو کو دھویا ہے اور گاہے دو دو بار اور گاہے تین تین بار چنانچہ کتب احادیث میں مذکور ہے اور یہ نہایت رتبہ ہے تطہیر کا تین بار سے زیادہ کرنا اسراف ہے و یشتق من المواجهۃ و اشتقاق الثانی من الزیادۃ کا تہم المہم المعنی شائع کا اشتقاق الرعدین الاربعہ و

۱۵ یعنی اس صورت میں ہیں کہ لفظ یکفر کو تشدید پر ہیں باب تفصیل سے ۱۲ طے جس پر نص ہو ۱۲

الیم من التیم اور وہ یعنی وجہ کا لفظ مشتق یعنی نکلا ہے مگر وہ ہے اور اشتقاق ثلاثی مجرد کا ثلاثی مزید سے جب کہ مزید مشہور ہے مجرور سے راجح اور مشہور ہے
 اشتقاق بعد کا ارتداد سے اور یم کا تیم سے م ارتداد یعنی اضطراب مشہور ہے اس واسطے کہا کہ بعد ارتداد سے نکلا ہے کیونکہ بعد بھی ابر میں مضطرب رہتا ہے اور تیم
 یعنی قصد کے مشہور ہے لہذا یم یعنی دریا کہا کہ تیم سے مشتق ہے اس واسطے کہ دریا مقصود خلألق ہے کذا فی المجلس علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں کہا اگر کوئی کہے کہ وہ ثلاثی
 مجرور ہے اور مواجہۃ ثلاثی مزید ہے اور مجرد مزید سے مشتق نہیں ہوتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اشتقاق صغیر کی شرط ہے اور اشتقاق کبیر کی اور اشتقاق اکبر کی یہ
 شرط نہیں بلکہ فقط تناسب ہونا لفظ اور معنی میں کافی ہے برخلاف اشتقاق صغیر کے کہ وہاں تناسب حروف اور ترتیب کا اور مناسبت لفظی اور معنوی مع تغیر
 وصفی شرط ہے اور اشتقاق کبیر میں ثلاثی مجرد کا مشتق ہونا مزید سے جائز ہے جیسے جن معنی دیو کا اشتقاق اجتنان معنی استتار سے اس واسطے کہ اہل لغت کی
 غرض اس اشتقاق سے اس لفظ کے معنی کی حقیقت کا بیان کرنا ہے تو جائز ہے کہ مزید اشہر ہو کثرت استعمال سے اور اشتقاق اکبر میں مخرج حروف کی مناسبت کا
 ہونا کافی ہے چنانچہ نفع کو کہتے ہیں کہ نفع سے مشتق ہے انتہی ملخصا من مبداء سطح جہتہ ای المتوضی بقرنیۃ المقام الی اسفل و قنہ ای منبتہ اسنادہ اسفل
 طولاً کان شعرا ولا چہرے کا دھونا فرض ہے پیشانی متوضی کی سطح کے سرے سے اس کی ٹھوڑی تک یعنی جہاں نیچے کے دانت جتے ہیں یہ حد ہے باعتبار طول چہرہ کے
 خواہ پیشانی پر بال ہوں یا نہ ہوں وہاں کا دھونا فرض ہے شام نے ضمیر پیشانی کا مرجع متوضی کو قرار دیا مقام وضو کے قرینہ سے عدل عن قولہ من قصاص شعورہ الجا
 علی الغالب الی المطرد لیم الاغم والاصلع والا نزع مصنف نے اور مصنفوں کے من قصاص شعورہ کے قول سے جو جاری تھا بنا بر غالب حال کے عدول کیا اس قول
 مذکور کی طرف جو شامل ہے سب آدمیوں کو تاکہ اغم اور اصلع اور انزع کو بھی شامل رہے تم تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ ہدایہ اور کنز وغیرہ میں وجہ کی حد میں من
 قصاص شعورہ کا لفظ واقع ہے یعنی سر کے بال جسے تک نہایت سے اسفل ذقن تک چہرہ کی طولانی حد ہے سو اس پر اغم اور اصلع اور انزع کا اعتراض وارد ہوتا ہے
 اغم وہ ہے جس کے بال سر سے اتر کے پیشانی پر جمے ہوں اور اصلع وہ ہے جس کے مقدم سر پر بال نہ ہوں اور انزع وہ ہے جس کی پیشانی کے دونوں جانبیں بال
 سے خالی ہوں تو ہدایہ وغیرہ کی حد سے موافق لازم آتا ہے اصلع اور انزع کو سر کا دھونا اور اغم کی پیشانی کا دھونے سے ساقط ہونا لہذا مصنف نے اس قول
 کو چھوڑا اور ابتدا سطح پیشانی کو اختیار کیا تاکہ اغم اور اصلع اور انزع کو یہ حد شامل رہے یعنی اغم پر پیشانی کے بال دھونا فرض ہوگا اور اصلع اور انزع کو پیشانی کے
 اوپر لازم نہ آوے گا و مابین سمتی الاذنین عرضا اور دونوں کانوں کے دونوں نوک کے مابین میں بنا بر عرض کے یعنی اس نرمہ گوش سے اس نرمہ گوش تک
 عرض میں چہرہ کی حد ہے جینڈ فیہب غسل المیاتی وما یظهر من الشفۃ عند انضام اور جب کہ چہرہ کی طول اور عرض کی حد معلوم ہوئی تو واجب ہوگا یعنی فرض ہوگا
 کو یوں کا دھونا اور اس قدر لب کا کہ جتنا کھلا رہتا ہے منہ بند ہونے کے وقت ہم اکثر نسخوں میں مباتی مذکور ہے جو جمع ہے ماق اور موق کی معنی گوشہ چشم جس کو
 ہندی میں کو یا کہتے ہیں اور یہی نسخہ مناسب مقام ہے اور بعض نسخہ میں ملائی کا لفظ ہے اور علی اور طحاوی محشیوں نے ملائی کا لفظ لیا ہے اور اس سے ڈاڑھی مراد
 لی جو ملائی وجہ ہے میں کہتا ہوں مباتی کا نسخہ ملائی سے اولی ہے اس واسطے کہ ڈاڑھی تو بالاً استقلال آگے تین میں مذکور ہوگی و اما علم و مابین العذار و
 الاذن لدخول فی الحدوبہ یعنی اور واجب دھونا اس سفیدی کا جو ڈاڑھی اور کان کے بیچ میں ہے بسبب داخل ہونے اس جگہ کے چہرہ کی حد مذکور میں اور
 یہی قول مفتی ہے م غدار عبارت ہے ڈاڑھی کے خط سے یعنی اس کا کنارہ قاموس میں تعریج ہے کہ غدار نام ہے ڈاڑھی کے دونوں جانبوں کا مترجم نے
 سہولیت فہم کے واسطے حاصل مطلب کا ترجمہ کیا امام اور محمد کا یہی مذہب ہے کہ اس جگہ کا دھونا وضو میں فرض ہے اور ابو یوسف کے نزدیک ڈاڑھی والے کو
 اس کا دھونا فرض نہیں لیکن عودت اور امر و اور کھوٹے کو اس کا دھونا بالاتفاق فرض ہے کذا فی الطحاوی لا غسل باطن العینین والائف والغم و اصول
 مترجم اول نے تینوں اشتقاق کی تصریح ذکر نہیں کی اس لیے میں اس کو لکھتا ہوں کہ اشتقاق صغیر اس کو کہتے ہیں کہ مشتق اور مشتق مذہبی حروف اور ترتیب میں مناسبت ماتی ہے
 جیسے مصدر سے مشتقات نکلتے ہیں اور اشتقاق کبیر ہے کہ دونوں میں لفظ و معنی کی مناسبت ہو مگر ترتیب میں نہ جیسے جذ مشتق ہے جذب اور اشتقاق اکبر ہے کہ معنی کی مناسبت ہو اور لفظوں
 کے منازعہ آپ سے ہوں جیسے نفع و نفع سے نفع یعنی صفحہ کا ہر اہرنا ۱۲ سے جس کی داڑھی نہ ۱۲

شعرا لہ جبین واللحیۃ والشارب فیم ذباب للمرج اور فرض نہیں آنکھوں اور ناک اور منہ کے اندر کا دھونا اور بھووں اور ڈاڑھی اور مویہ کے بالوں کی جڑوں کا اور کھس کے گوہ کا دھونا فرض نہیں حرج اور مشقت کے سبب سے م بالوں کی جڑوں کا دھونا اس وقت فرض نہیں جب کہ بال نہایت گھنے ہوں کہ جلد نظر آوے اور اگر جلد نظر آوے گی تو جڑوں کا بھی دھونا فرض ہوگا چنانچہ برہان سے مذکور ہوگا وغسل الیدین اسقط لفظ فرادی لعدم تقييد الفرض بالانفراد والجلین الیادین الیسمتین فان المجرؤتین والمستورین باللفظ فلیفتما المسح اور دوسرا فرض وضو کا دھونا ہے اُن ہاتھوں کا اور تیسرا فرض وضو کا دھونا ہے اُن دونوں پاؤں کا جو ظاہر میں صحیح سالم ہیں اس واسطے کہ زخمی پاؤں اور جو موزے کے اندر چھپے ہیں تو ان کے واسطے مسح کرنا معین اور مقرر ہے مصنف نے ہاتھ پاؤں میں فراہی کا لفظ ساقط کیا اس واسطے کہ فرض ہونے میں جدا جدا کر دھونے کی قید نہیں ہے یعنی اگر دونوں ہاتھوں یا دونوں پاؤں کو پانی کے اندر ساہی ڈالے گا تو وضیت ادا ہوگی یہ تعریف ہے صاحب درر کی طرف اُس نے کہا ہے غسل الیدین فرادی یعنی اُس کا مطلب یہ ہے کہ ہر ہاتھ کو دوسرے ہاتھ سے علیحدہ ہونا چاہیے کذا فی اللہ لکھ مرۃ لامر ہاتھ پاؤں کا ایک بار دھونا فرض ہے بدلیل گذشتہ یعنی امر تقضی تکرار کا نہیں مع المرفیقین والکعبین علی المذہب ہاتھوں کا دھونا فرض ہے دونوں کنبیوں کے ساتھ اور پاؤں دونوں ٹخنوں کے ساتھ بنا بر ظاہر مذہب کے ماذکر وامن ان الثابت بعبارة النض غسل ید ورجل والاخری بدلالة من البعث فی الی و فی القربین فی ارجلکم قال فی البحر الاطال تحتہ بعد انعقاد الاجماع علی ذلک اور یہ جو فقہ کی کتابوں میں عالموں نے ذکر کیا ہے کہ قرآن کی عبادۃ النض سے ایک ہاتھ اور ایک پاؤں کا دھونا ثابت ہے اور دوسرے ہاتھ اور پاؤں کا دھونا دلالت النض سے ثابت ہے اور وہ بحث کہ لفظ الی میں اور ارجلکم کے دونوں قراروں میں مذکور ہے بحر الرائق میں کہا کہ اس ذکر میں کچھ فائدہ نہیں بعد منعقد ہو جانے اجماع کے دونوں ہاتھوں کے دھونے پر کنبیوں سمیت اور دونوں پاؤں کے دھونے پر ٹخنوں سمیت م عبادۃ النض اُس مفہوم صریح کو کہتے ہیں جس کے واسطے کلام صادر ہوا اور دلالت النض اُس کو بولتے ہیں جو نض سے مفہوم ہوتا ہے بطریق مساوات کے ایک ہاتھ اور ایک پاؤں کا دھونا بطریق عبادۃ النض کے اس وجہ سے ثابت ہے کہ مقابلہ صیغہ جمع کا دوسری جمع سے قسمت علی الاحاد کا مقتضی ہے یعنی مقابلہ یہ چاہتا کہ ایک ایک فرد کو ایک ایک پنچے اور لفظ الی میں یہ بحث ہے کہ غایت معنی میں یعنی مابعد الی کا اُس کے ماقبل کے حکم میں داخل ہے یا نہیں یا دونوں برابر ہیں اور ترجیح قرآن سے ہوتی ہے وغیر ذلک اور ارجلکم میں دو قرأتیں ہیں یعنی لام کا زیر اور زبر بلاشبہ متواتر ہیں اور جمع بین القرائین یا تو تخریر بین الفعل والمسح کا مقتضی ہے چنانچہ بعض کا مذہب ہے یا زبر کی قرأت یعنی دھونا اُس حالت پر محمول ہے جب کہ پاؤں میں موزہ نہ ہو اور زیر کی قرأت یعنی مسح کرنا موزہ پوشی پر محمول ہے چنانچہ بعض اہل سنت کا مذہب ہے اور تحقیق اس میں یہ ہے کہ زیر کی قرأت کا ظاہر بلاجماع متروک ہے کیونکہ جو مسح کرنے کا قائل ہے وہ دونوں ٹخنوں کو مسح کی غایت قرار نہیں دیتا صاحب بحر نے کہا کہ یہ سب گفتگو اجماع کے مقابلے میں ساقط الاعتبار ہے اگر کوئی کہے کہ یہ احکام وضو کے تو زمانہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں ثابت تھے اور حضرت کے ہوتے اجماع کا کیا اعتبار ہے اُس کا جواب یہ کہ حضرت کا فعل ان لوگوں کو یقین کا موجب تھا جنہوں نے حضرت کو دیکھا اور ہم کو تو ثابت نہیں ہو سکتا علی وجہ یقین بدون متواتر ہونے کے اور جب کہ تو تریا گیا تو اب ہمارے حق میں اجماع معتبر ہوگا یا دلالت النض کذا فی الطحاوی مختار مسح ریح الراس مرۃ فونی الاذنین ولو با صابۃ مطرا ویکل باق بعد غسل علی الشہور لا بعد مسح الا ان یتقاطر اور چوتھا فرض وضو کا چوتھا مسح کرنا ہے دونوں کانوں کے اوپر اگرچہ چہام مترجم ہو گیا ہو بارش کے پانی لگ جانے سے یا اُس تراوت سے جو ہاتھ میں باقی رہے کسی عضو کے دھونے کے بعد بنا بر قول مشہور کے نہ اُس تراوت سے جو مسح کرنے کے بعد باقی رہے مگر یہ کہ پانی ٹپکتا ہو یعنی اگر ایک مسح کر چکے کے بعد اتنی تراوت بکثرت ہے کہ تقاطر منوز موجود ہے تو اب دوسرے عضو کا بھی مسح کرنا جائز ہے م مسح لغت میں ہاتھ پھیرنا ہے کسی چیز پر اور عرف شرع میں عضو کا تر ہونا پانی سے خواہ تر ہاتھ پھیرنے سے یا بارش کے پانی سے اور فرض مسح کی مقدار میں ۱۵ یعنی ایک اور ارجلکم میں ایدری اور ارجل صیغہ جمع مضاف ہیں کم ضمیر جمع کی طرف تو ہر شخص کا ایک ہاتھ اور ایک پاؤں مراد ہوگا ۱۲ یعنی وضو کنندہ کو اختیار ہے کہ پاؤں کو دھو دے یا مسح کرے ۱۲۔

تین روایتیں ہیں ایک یہ کہ چوتھائی سر کا مسح فرض ہے اور یہی روایت مشہور ہے یعنی ولما ذاقہ کے متون معتبرہ میں یہی روایت مانوڑ ہے دوسری روایت ہے مقدار ناصیہ کی جو قدری کی مختار ہے اور ہدایہ میں مقدار ناصیہ کو چہارم سر کہہ ہے اور تحقیق یہ ہے کہ ناصیہ کم ہے چہارم سے تیسری روایت میں انگلیوں کی مقدار ہے بدائع میں کہا کہ یہ اصول کی روایت ہے ظہیر یہ میں کہا اسی پر فتویٰ ہے لیکن خلاصہ میں ہے کہ یہ محمدؐ سے روایت ہے لہذا متاخرین نے کہا کہ محمدؐ سے ظاہر روایت ہے امام رحمہ سے ظاہر روایت نہیں کذا فی النہر الفائق مختصراً ولو مد اصبعاً و اصبعین لم یجز الا ان یحون مع الکف او بالابہام والبابۃ مع ما بینہما اور اگر ایک بار دو انگلیوں کو سر پر کھینچا تو مسح جائز نہ ہوگا مگر یہ کہ انگلیوں کے ساتھ پھیل بھی لگائے تو مسح درست ہوگا یا کھینچا انگوٹھے اور شہادت کی انگلی کو ان کے مابین کے ساتھ تو بھی مسح درست ہوگا م طحاوی نے کہا شاید کہ یہ قول ثلث اصابع کی روایت پر متفرع ہے والا اس قدر سے چہارم سر ثابت نہیں ہوتا مگر یہ کہ مد اور وضع میں تفرقہ کیا جائے یعنی کھینچنے سے چہارم سر ہو سکتا ہے نہ رکھ دینے سے او بیہا یا پچند بار جدید یا نیوں سے مسح کے تو درست ہے م مسئلہ دونوں روایتوں پر متفرع ہو سکتا ہے یعنی اگر ایک انگلی سے تین بار نیا پانی لے کر مسح کیا محل کو بدل کر تو ثلث اصابع پر متفرع ہے اور اگر زیادہ کیا بقدر چہارم سر کے تو ربع اس کی روایت پر متفرع ہے ولو داخل دائرہ الا انہ او خفیۃ او جبریتہ وہو محدث ابترہا ولم یصل الیہ مستملاً وان نوسی اتفاقاً علی الصیح کما فی البحر عن البدائع اور اگر سر کو پانی بھرے برتن میں داخل کیا یا اپنے دونوں موزوں کو یا مسح کی پٹی کو حالانکہ اس کو دھو نہیں ہے تو اس طرح کا مسح کفایت کرتا ہے اور اس فعل سے برتن کا پانی مستعمل نہ ہو جائے گا بالاتفاق اگرچہ اس نے نیت مسح کرنے کی ہو تو قول صحیح پر چنانچہ بحر الرائق میں بدائع سے منقول ہے م یعنی محمدؐ کے نزدیک اگرچہ نیت سے پانی مستعمل ہو جاتا ہے مگر یہ پانی مستعمل نہ ہو اس لیے کہ مستعمل ہونے میں پانی کا ہنا شرط ہے نہ پانی کا لگ جانا سوہیاں پانی کا لگ جانا صادق آیا نہ ہنا کذا فی الطحاوی عن ابو عیسیٰ جمیع اللہ فیہ قرص یعنی علیاً ایضاً علی المذہب الصیح المفتی بہ المرجوع الیہ وما عدی ہذہ الروایۃ مرجوع عنہ کما فی البدائع اور تمام ڈاڑھی کا یعنی بقدر محاذات ذقن دھونا بھی فرض ہے بنا بر اس مذہب کے جس کو محقق عالموں نے صحیح کہا ہے اور جس کا فتویٰ دیا ہے اور اسی قول پر امام اعظمؒ نے آخر کار رجوع کیا ہے اور اس روایت کے سوا اور روایتیں سب متروک ہیں چنانچہ بدائع میں مذکور ہے شارح نے کہا یہاں فرض سے مراد فرض علی ہے نہ فرض اعتقادی م ماتن نے اپنی شرح میں کہا چونکہ دھونا ڈاڑھی کا مذہب صحیح معتد تھا لہذا میں نے اسی پر اعتما کیا اس مختصر میں اور تعجب ہے اصحاب متون سے مذہب مرجوع عنہ کے ذکر کرنے میں اور مذہب مرجوع الیہ صحیح مفتی بہ کے چھوڑ دینے میں باوجودیکہ ڈاڑھی کا دھونا داخل ہے وہی اس حد میں جو انھوں نے اپنی کتابوں میں بیان کی ہے اتنی طحاوی نے کہا کہ ڈاڑھی میں روایات متروکہ غیر معتدہ ہیں ایک روایت تمام ڈاڑھی کا مسح ۴ چوتھائی کا مسح ۴ تہائی کا مسح ۴ چوتھائی کا دھونا ۵ تہائی کا دھونا ۶ نہ دھونا نہ مسح کرنا انتہی نہر الفائق میں کہا بخلاف روایات غیر صحیحہ ایک روایت یہ ہے کہ جس قدر ڈاڑھی ملاتی بشرہ ہے یعنی جتنی کھال سے ملی ہے اس کا مسح فرض ہے تاحفی خاں نے اسی کو ترجیح دی ہے جامع صغیر کی شرح میں ثم لا خلاف ان المستل لایجب عندہ وسوہ بل لیسن پھر اس میں اختلاف نہیں کہ ٹھوڑی سے ٹکی ڈاڑھی کا نہ دھونا واجب ہے نہ اس کا مسح کرنا بلکہ اس کا مسح کرنا مسنون ہے م مفتی میں ہے کہ مستل سے مراد یہ کہ دائرہ وجہ چھوٹی ہوئی اور منیہ میں سر کیا مذکور ہے کہ لیجہ ستر سکہ کا مسح مسنون ہے کذا فی الطحاوی وان التیغۃ اتی مری بشر تہا یلزم غسل ماتحتھا کذا فی النہر اور اس میں اختلاف نہیں کہ جو ایسی ٹکی ڈاڑھی ہو جس کے نیچے کی کھال نظر آتی ہو تو اس کے ماتحت کا دھونا لازم ہے نہر الفائق میں م تو خلاف سابق کامل لیجہ کثیفہ ولی البران یجب غسل بشرہ لم یسترھا الشعر کما جب وشارب وغنقہ فی المختار اور بران میں ہے کہ اس کھال کا دھونا واجب ہے جس کو بالوں نے نہیں چھپایا مانند صیووں اور موچھو اور غنقہ کے تول مختار میں م جو بال لب اور ڈاڑھی کے درمیان ہیں ان کو غنقہ کہتے ہیں اور بعض اہل ہند اس کو کچی بولتے ہیں ولا یعدا الوضوء لاین الحلق راسہ ولحیۃ اور وضو دوسری بار نہ کیا جاوے سر اور ڈاڑھی کے مونڈنے سے بلکہ اس کی جگہ کا نہ کرنا بھی ضروری نہیں اگرچہ

۱۔ یہ مترجم اول کا دم ہے ربع اس پر اس کی تفریع ظاہر نہیں اور نہ عبارت سالقہ اس کی موید ہے اور خود مترجم کا بیان اس تفریع میں بلا وجہ ہے ۲۔ ۳۔ ٹھوڑی کے مقابل ۴۔ یعنی جس کی طرف رجوع کیا گیا اور جس کی تلمیح ہوئی اور جس پر فتویٰ ہے ۱۲۔

وہ خشک کئے کما لا یباعد الغسل للمحل ولا الوضوء یخلق شاربہ و حاجبہ و قلم ظفرہ و کشط جلدہ جیسے مویچہ اور بھوؤں کے مونڈنے سے اور زخمن تراشنے اور کھال لکھانے سے اُس جگہ کا دھونا دوسری بار لازم نہیں اور نہ دھو کر تاو کذا لو کان علی اعضاء وضوءہ قرحتہ کالدملہ علیہا جلدہ رفیقہ فتوقا و امر المار علیہا ثم نزعہا لایلزمہ اعادۃ الغسل علی ماتحتہا ان تالم بالنزع علی الاشبه لعدم البدلیۃ بخلاف نزع الخف اور اسی طرح اگر وضو کے اعضاء پر زخم ہو چنانچہ چوڑا اور اس پر باریک کھال ہو پھر اُس نے وضو کیا اور اُس کھال پر پانی بہایا اور کھال کو نوچ ڈالا تو اُس شخص پر لازم نہ ہوگا دھونا کھال کے ماتحت کا بشرطیکہ درد ہو اور نوچنے سے بنا بر اُس قول کے جو اشیاء بحق ہے عدم بدلیت سے یعنی دوسری بار دھونا اس واسطے لازم نہ ہوگا کہ نوچ کھال اپنے ماتحت کی بدلانہ تھی برخلاف موزہ اتارنے کے کہ پاؤں کا دھونا لازم ہوگا اس واسطے کہ موزہ کا مسح بدلایا ہے پاؤں دھونے کا م فتادی ہند یہ میں ہے کہ بعضوں کے نزدیک اگر کھال نوچنے سے درد نہ ہو تو وہاں کا دھونا لازم ہے اور اگر درد ہو اور کوئی چیز وہاں سے نکل کر رہے تو وضو کیا اور اگر کچھ نہیں نکلا تو وہاں کا دھونا لازم نہیں اور اشیاء یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں دھونا لازم نہیں انتہی تو شارح کو یوں کہنا اولی تھا وان لم یتالم بالنزع علی الاشبه یعنی دھونا لازم نہیں اگرچہ درد نہ ہو نوچنے سے قول اشیاء پر اس واسطے کہ درد ہونے میں تو اختلاف نہیں عدم لزوم میں کذا فی الطحاوی مختصراً فصار کما لو مسح خفہ ثم حثہ او قشرہ تو زخم کی کھال کا نوچنا ایسا ہوگا جیسے کہ موزہ پر مسح ہو گیا پھر موزہ کو کھروچیا یا چھلایا یعنی باوجود اس کے مسح قائم ہے دوسری بار مسح کرنا لازم نہیں فروع یہ چند مسائل ہیں جن کو شارح نے بڑھایا ہے شارح رحمۃ اللہ کی عادت ہے اس کتاب میں کہ جن کی شرح کرنے کے بعد مناسب مقام پر چند مسائل کو ملحق کرتا ہے تاکہ لوگوں کو فائدہ حاصل ہو فی اعضاء شقاق غسلہ ان قدر والا مسح والا ترکہ متوضی کے اعضاء میں الشقاق ہے یعنی لوائی ہے تو اُس کو دھو دے اگر دھو سکے اور اگر نہ دھو سکے تو اُس عضو پر مسح کرے اور اگر مسح بھی نہ کر سکے تو اُس کا مسح کرنا بھی چھوڑے اور اُس کے اُس پاس دھو دے کذا فی العالمگیری ولوبیدہ ولا یقدر علی الماء تمیم اور اگر اُس کے ہاتھ میں الشقاق ہو اور وہ پانی پر قادر نہ ہو تو تمیم کرے م یعنی اگر دونوں ہاتھ چھٹے ہوں اور پانی کا استعمال نہ کر سکتا ہو تو تمیم کرے اس واسطے کہ اگر ایک ہاتھ صحیح سالم ہوگا تو اس ہاتھ سے دھونا لازم ہوگا ہر چند شارح نے ظاہر ایک ہاتھ کو ذکر کیا مگر مراد دونوں ہاتھ ہیں اس واسطے کہ مفرد مضاعف عام ہو جائے تو دونوں ہاتھوں کو شامل ہوگا کذا فی الطحاوی ولو قطع من المرفق غسل محل القطع اور اگر ہاتھ کا ٹانگیا کسی سے تو قطع کی جگہ کو دھو دے یعنی اگر کچھ کہنی باقی ہو اور اگر تمام کہنی کٹ گئی یا تمام ٹخنہ کٹ گیا تو اس ہاتھ اور پاؤں سے دھونا ساقط ہو گیا ولو خلق لہ یدان درجطان فلو یطیش بہما غسلا ولو باحدہما فی الاصلینہ فیغسلہما اور اگر ایک شخص کے دو ہاتھ اور دو پاؤں مخلوق ہوئے یعنی ایک کہنی کے اوپر سے دو ہاتھ اور ٹخنہ کے اوپر سے دو پاؤں بھوٹ نکلے تو اگر دونوں ہاتھوں سے کام کرتا ہو تو دونوں کو دھو دے اور اگر ایک ہاتھ سے کرتا ہو تو وہی اصلی ہاتھ ہے تو اسی کو دھو دے یعنی دوسرا زائد اور بیکار ہے اُس کا دھونا لازم نہیں اور اسی طرح اگر دونوں پاؤں سے چلتا ہو تو دونوں کو دھو دے والا بیکار زائد کا دھونا لازم نہیں وکذا الزائدتہ ان بنتت لی محل الفرض اور اسی طرح اُس زائد ہاتھ پاؤں کو دھو دے جو جہاں فرض کے مقام میں یعنی کہنی کے نیچے سے ہاتھ اور ٹخنہ کے نیچے سے پاؤں پیدا ہوا تو اُس کا دھونا بھی لازم ہوگا کا مسح و کعب زائدتین جیسے زائد انگلی اور زائد تھیلی کا دھونا لازم والا فما حاذی منہما محل الفرض غسلہ و ما لا فلا لکن یندب تمیمی اور اگر زائد ہاتھ پاؤں محل فرض میں نہیں جا بلکہ اوپر سے جہاں تو جتنا اُن میں سے محل فرض کے سامنے ہو اُس کو دھو دے اور جو فرض کے مقابل نہ ہو تو اُس کا دھونا فرض نہیں ہے لیکن مستحب ہے یہ مذکور ہے مجتبیٰ میں جو شرح قدوری کی و مسندہ اور وضو کی سنتیں افادۃ لا واجب للوضوء ولا للغسل الا لقدمہ مصنف نے وضو اور غسل میں فرض کے بعد سنتوں کے ذکر کرنے سے یہ فائدہ ظاہر کیا کہ وضو اور غسل میں کوئی واجب نہیں اور اگر کوئی واجب ہوتا تو اُس کو سنتوں سے پہلے فرض کے پیچھے بیان کرتا یعنی اس واسطے کہ واجب سنت سے قوی تر ہے تو صناعة تصنیف اُس کے تقدیم کی تھقی ہے و جمعا لان کل سنتہ مستقلہ بدلیل حکم اور مصنف سنت کو یہ صیغہ جمع لایا اس لیے کہ ہر سنت جدا گانہ ہے دلیل کی راہ سے اور حکم کی راہ سے م یعنی ارکان وضو کی ایک ہی دلیل ہے یعنی وضو کی آیت اور سنتوں کے دلائل احادیث جدا گانہ ہیں اور ہر سنت کا حکم بھی یعنی ثمرہ اور ثواب جدا گانہ ہے بایں محاکم اگر سنت ادا کی اور دوسری ترک کی تو جسکو

اداکا اُس کا ثواب ملے گا بخلاف فرض کے یعنی اگر وضو کے فرض سے ایک فرض کو بھی ترک کرے گا تو کچھ ثواب نہ ہوگا و حکما مایوجز علی فعلہ ویلام علی ترکہ اور سنت کا حکم یعنی اگر مرتب اور اُس کا ثواب دیا جائے گا اُس کے کرنے پر اور ملامت کی جائے گی اُس کے چھوڑنے پر یعنی ترک سنت پر عتاب ہوگا عذاب نہ ہوگا کذا فی البحر و کثیرا یعرفون بہ لانه محط مواقع الظاہرہم اور فقہا اکثر حقیقت سنت کی شجرہ سنت بیان کرتے ہیں یعنی سنت کی ماہیت یوں بیان کرتے ہیں کہ سنت وہ ہے جس کے کرنے میں ثواب ہے اور نہ کرنے میں عتاب ہے اس لیے کہ اُن کے انکار کا یہی جائے اندازہ ہے یعنی منظور نظر فقہا بیان کرتا ہے شجرہ اعمال کا لہذا اکثر وہ تعریف شے میں اُس کا حکم اور شجرہ بیان کرتے ہیں ہر چیز کہ حکم شے کا اُس شے کی حقیقت میں داخل نہیں و عرفہا الشمنی بما ثبت بقولہ علیہ السلام او بفعلہ ویس لواجب ولا مستحب لکنہ تعریف مطلقا اور شمنی نے اُس کی تعریف کی یعنی سنت کی حقیقت یوں بیان کی کہ سنت وہ ہے جو رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قول یا فعل سے ثابت ہو اور نہ وہ واجب ہو نہ مستحب لیکن یہ مطلق سنت کی تعریف ہے یعنی سنت موکدہ اور غیر موکدہ کو جس کو مستحب کہتے ہیں شامل ہے شارح استدراک میں صاحب نہر کا تابع ہے حالانکہ سنت غیر موکدہ کو شمنی نے خارج کر دیا ہے بقولہ ولا مستحب کذا فی الطحاوی والشرط فی الموکدہ مواظبتہ مع ترک ولو حکما اور سنت موکدہ کی تعریف میں شرط ہے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ہمیشہ کرنا چھوڑ دینے کے ساتھ یعنی گاہے ترک بھی کیا ہو اگرچہ ترک حکمی ہو یا اگرچہ مداومت حکمی ہو م ترک حکمی سے مراد عدم انکار ہے تارک پر تو عدم انکار بمنزلہ ترک حقیقی کے ہوا تو عشرہ اخیرہ رمضان کا اعتکاف سنت میں داخل رہا اگرچہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہمیشہ اعتکاف کیا اور گاہے ترک نہیں کیا اور یہ اُس کا مقصد ہے کہ اعتکاف واجب ٹھہرے لیکن ہر گاہ کہ اعتکاف نہ کرنے والوں پر انکار نہ فرمایا تو یہ عدم انکار بمنزلہ ترک ٹھہر گیا اور اگر مداومت حکمی مراد لیجیے تو تراویح سنت میں داخل ہوگی اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عدم شمول تراویح کا عند بیان فرمایا یعنی کہیں امت پر تراویح فرض نہ ہو جائے کذا فی الطحاوی عن ابی السعد لکن شارح الشروا ان لا تذکر فی التعاریف لیکن شروط کا حال یہ ہے کہ اُن کا مذکور تعریفات میں نہ ہو م اس واسطے کہ تعریف ہوتی ہے ماہیت اور حقیقت کے بیان کے واسطے اور شروط ماہیت سے خارج ہوتے ہیں تو شمنی کی تعریف مذکور صحیح ٹھہری اور عدم ذکر مواظبت فادح نہ ہوا تعریف سنت کا اس واسطے کہ مواظبت سنت موکدہ کی شرط ہے اور شروط کا ذکر تعریف میں مناسب نہیں و اور علیہ فی البحر المباح بنا علی ما ہو المنصور من ان الاصل فی الاشیاء التوقف اور شمنی کی تعریف مذکور پر بحر الرائق میں مباح کا اعتراض وارد کیا ہے بنا براس قول کے جو منصور اور مؤید ہے دلائل سے وہ قول یہ ہے کہ اصل اشیا میں توقف کرنا ہے یعنی بدون حکم شرع کے نہ کوئی چیز حلال ہے اور نہ حرام ہے م اس میں اختلاف ہے کہ اشیا میں اصل اباحت ہے یا حرمت یا توقف اول قول ہے شافعیہ اور بعض حنفیہ کا اور ثانی قول کہ شافعیہ امام ابو حنیفہ کی طرف نسبت کرتے ہیں اور ثالث یعنی توقف کا قول یہی مذہب منصور ہے اکثر حنفیوں کا تو اعتراض کی بنا اسی قول پر ہے یعنی جب اصل توقف ٹھہرے تو مباح کی اباحت ثابت نہ ہوگی بدون شارع کے تو سنت کی تعریف جو شمنی نے کی ہے وہ مباح پر صادق آئی الا ان الفقہاء کثیرا یلجئون بان الاصل الاباحۃ فالتعریف بنا علیہ مگر یہ کہ فقہاء حنفیہ بکثرت بولتے ہیں کہ اصل اشیا میں اباحت ہے تو تعریف مذکور کی اسی پر بنا ہے یعنی تو مباح کی اباحت اصل سے ثابت ہے نہ شارع سے م بحر الرائق میں سنت کی دو تعریفیں پسند کی ہیں اقل تعریف یہ ہے السنۃ ہی الطریقۃ المسلوکۃ فی الدین من غیر لزوم علی سبیل المواظبتہ یعنی سنت وہ طریقہ ہے جو دین میں جاری ہے بطریق مداومت کے بدون اس بات کے کہ وہ لازم اور واجب ہو اور ماتن نے اپنی شرح میں اسی پر اکتفا کیا ہے دوسری تعریف خود صاحب بحر الرائق کی ہے وہ یہ ہے کہ سنت وہ ہے جس پر رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت کی لیکن اگر مواظبت لا مع التکرر ہے تو یہ دلیل ہے سنت موکدہ کی اور اگر ترک ہے ایسا نا تو یہ دلیل ہے سنت غیر موکدہ کی اور اگر مواظبت کے ساتھ تارک پر انکار ہے تو یہ دلیل ہے وجوب کی کذا فی الطحاوی مختار شیخ الاسلام عینی نے شرح ہدایہ میں سنت کی چند تعریفات کو مذکور کر کے ان کا نقصان بیان کیا پھر کہا کہ خواہر زاوہ کی تعریف اسن التعریفات ہے وہ یہ ہے السنۃ ما فعلہ علیہ السلام علی سبیل المواظبتہ و لوجہ باتینا ویلام علی ترکہا یعنی سنت وہ کام ہے جس کو رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے کیا بطریق مداومت کے اور اس کے کرنے میں ثواب دیا جائے گا اور نہ کرنے میں ملامت ہوگی البتہ بالنیۃ اسی نیت

عبادۃ لا تصح الا بالطہارۃ کو ضرور اور رفع حدیث اور امتثال امر سنت ہے وضو کا مشروع کرنا نیت کے ساتھ یعنی اس عبادت کا ارادہ کرنا جو بدون طہارت کے صحیح نہیں چنانچہ وضو کی نیت کرنا یا حدیث دور کرنے کی نیت کرنا یا بجا آوردی حکم شارع کا قصد کرنا لغت میں نیت عبارت ہے عزم قلب سے کسی شے پر اور اصطلاح شرع میں نیت عبارت ہے ایجاد فعل میں طاعت اور تقرب الی اللہ کے قصد کرنے سے اور ایجاد فعل میں منہیات بھی داخل ہیں اس واسطے کہ منہیات سے جی کا روکنا یہ بھی فعل ہے نفس کا فتح القیور میں ہے کہ رفع حدیث کی نیت سے وضو کی نیت کرنا بہتر ہے اس لیے کہ حدیث چند قسم ہے تو طہارت مخصوصہ کی نیت نہ ٹھہری کذا فی الطحاوی فتاویٰ مالگیری میں ہے کہ وضو کی نیت کرے نیت ان التوضا للصلوة تقرباً الی اللہ تعالیٰ یعنی میں نے وضو کا ارادہ کیا نماز کے لیے اللہ تعالیٰ سے نزدیکی حاصل کرنے کو در خواہا نہ بدو نہا میں عبادۃ اور فقیہوں نے اس کی تصریح کر دی ہے کہ وضو بدون نیت کے عبادت ہی نہیں م جب وضو بدون نیت کے عبادت نہ ٹھہرا تو اس پر ثواب نہ ملے گا اس واسطے کہ ثواب تو نیت پر موقوف ہے بدلیل حدیث صحیح انما الاعمال بالنیات طحاوی نے مسوفاً شیخ الاسلام سے نقل کیا اس میں کلام نہیں کہ جس وضو کا شرع میں امر ہے وہ بدون نیت کے حاصل نہیں ہوتا لیکن نماز کا صحیح ہو جانا اس پر موقوف نہیں اس واسطے کہ وضو شرعی غیر مقصود ہے بلکہ مقصود تو طہارت ہے اور طہارت نیت اور بدون نیت دونوں طرح حاصل ہو جاتی ہے کیونکہ پانی مطہراً بطبع ہے انتہی خلاصہ یہ ہے کہ وضو بلا نیت سے نماز ادا ہوگی مگر وضو کا ثواب بدون نیت کے نہ ہوگا و یا ثم تبرکاً اور وضو کرنے والا نیت کے نہ کرنے سے گنہگار ہوگا م اس میں اختلاف ہے کہ سنت ہو کہ کاتارک گنہگار ہے یا نہیں اور نہ الفائق میں اس اختلاف کو یوں رفع کیا ہے کہ اگر سنت ہو کہ ترک کرنے پر عادت ہوگئی تو گنہگار ہے اور اگر عادت نہیں تو گنہگار نہیں کذا فی الطحاوی میں کتاہوں عدم اعتیاد میں اگرچہ گناہ نہیں لیکن بلا مشبہ طاعت اور عتاب ہے چنانچہ سنت کی تعریف اس پر دلیل ہے دبائنا فرض فی الوضوء الما مور بہ ولی التوضی بسور حمار و نبیذ تمر کا لیم اور اس پر تصریح ہے کہ نیت کرنا اس وضو میں جس کا شرع میں حکم ہے اور گدھے کے جھوٹے پانی سے اور شربت خربلسے وضو کرنے میں فرض ہے جیسے تیمم میں نیت فرض ہے م کھجور کے شربت سے وضو کا جائز ہونا ضعیف قول ہے اور معتدل قول یہ ہے کہ اس سے وضو جائز نہیں کذا فی الطحاوی و بان وقتما عند غسل الوجه اور اس پر تصریح ہے کہ نیت کرنے کا وقت وضو میں چہرہ دکھانے کے ساتھ ہے ولی الاشباہ یعنی ان تکون عند غسل الیدین للرسفین لینال ثواب السنن اور اشباہ میں ہے لائق یوں ہے یعنی مستحب کذا فی الطحاوی کہ نیت ہود و نون احقوں کے دھونے کے وقت پہنچوں تک تاکہ سب سنتوں کا ثواب پاوے قلت لکن فی القستانی ومملہا قبل سائر السنن کما فی التحفہ فلا تن عندنا قبیل غسل الوجه کا تفسیر عند الشافعی انتہی میں کتاہوں لیکن قستانی تفریح نقایہ میں ہے اور نیت کا محل نیت کے سوا ہے سب سنتوں سے پہلے چنانچہ تحفہ میں مخرج ہے تو مسنون نہیں نیت کرنا ہمارے نزدیک منہ دھونے سے پہلے جس طرح شافعی کے نزدیک فرض ہے انتہی ماتی القستانی م حاصل استدراک یہ ہے کہ اشباہ میں اپنی تجویز مذکور ہے روایت نہیں اور قستانی میں روایت ہے تحفہ سے دوسری بات یہ ہے کہ قستانی کے کلام سے تقدیم نیت کی تسمیہ یہ بھی ثابت ہوتی ہے اور اشباہ میں یہ بات نہیں دنیہا سبع سوالات مشہورۃ نظمها العراقی فقال سبع سوالات لذی الفہم اتت بجمکی کل عالم فی النیت حقیقۃ حکم محل وزمن و شرطہا والقصد الکلیفہ و اور نیت میں سات سوال مشہور ہیں جن کو عراقی نے نظم کیا ہے سو یوں کہا کہ سات سوال صاحب فہم کے لیے آئے ہیں مذکور ہوتے ہیں نیت کے باب میں ہر عالم کے واسطے ایک سوال ہے نیت کی حقیقت میں ۲۔ نیت کے حکم میں ۳۔ اس کے محل میں ۴۔ اس کے زمانے میں ۵۔ اس کی شرط میں ۶۔ اس کے قصد میں ۷۔ اس کی کیفیت میں ۸۔ پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ نیت کی حقیقت میں قصد طاعت اور تقرب الی اللہ ہے فعل کرنے کے ساتھ دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ نیت کا حکم یہ ہے کہ وضو غیر مامور بہ میں نیت کرنا مسنون ہے اور وضو مامور بہ میں اور گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کرنے میں اور تمام عبادات مقصودہ میں نیت کرنا فرض ہے تیسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ نیت کا محل دل ہے اور زبان سے نیت کرنا بدعت ہے سب عبادات میں مگر پریشان دل جو غریمیت پر قادر نہ ہو اس کو زبان سے کناستمن ہے کذا نقل الملبی عن جی البحر حقہ سوال کا جواب یہ ہے کہ نیت کا زمانہ وضو و غسل میں سب سنتوں سے پہلے ہے اور نماز میں تکبیر تحریمہ کے نزدیک یا اس سے پہلے۔

۱۲۔ بات یہ ہے کہ ثواب اعمال کا موقوف ہے میتوں پر ۱۲۔ ۱۳۔ پاک کرنے والا باقبار اپنی محنت کے ۱۲۔

بشرطیکہ کوئی فاصلہ مانع نہ ہو یا پنجویں سوال کا جواب یہ ہے کہ نیت کی شرط اسلام اور عقل ہے چھٹے سوال کا جواب یہ ہے کہ نیت سے قصد یعنی مقصود اور غایت نیت کی امتیاز کرنا ہے عادات کا عبادت سے یا ایک عبادت کا دوسری عبادت سے جدا کرنا یا توپیش سوال کا جواب یہ ہے کہ کیفیت نیت کی یہ کہ عبادت کا قصد کرے اس کو جان کر کہ یہ کون کون عبادت ہے یعنی مطلق طاعت اور تقرب کی نیت کفایت نہیں کرتی بدولت تخصیص کے کذا فی الطحاوی اور اس کی تفصیل کا حق عبادت کے مسائل میں اپنے اپنے موقع پر انشاء اللہ تعالیٰ مذکور ہوگی والبدارة بالتسمیۃ قولاً اور سنت ہے وضو کو بسم اللہ کہنے سے شروع کرنا م شارج نے یہاں اور غسل یدین میں بدایت کا لفظ مقدر کیا تاکہ معلوم ہو کہ نیت اور تسمیۃ و غسل تینوں میں بدایت اور ابتدا مطلوب ہے اور ان میں کچھ منافات اور تناقض نہیں اس واسطے کہ نیت کا محل دل ہے اور تسمیۃ کا محل زبان ہے اور وضو متعلق ہاتھوں سے ہے اور اسی دفع تنافی کی طرف شارج نے قولاً کے لفظ سے اشارہ کر دیا کذا فی الطحاوی و تحصیل کمال ذکر اور تسمیۃ مذکور یعنی خدا کا نام حاصل ہوتا ہے ہر ذکر سے یعنی لا الہ الا اللہ اور سبحان اور الحمد للہ یا تشہد وغیرہ ذلک سے لکن الوارد عنہ علیہ الصلوۃ والسلام بسم اللہ العظیم والحمد للہ علی دین الاسلام لیکن نبی علیہ الصلوۃ والسلام سے یوں روایت ہے کہ بسم اللہ العظیم والحمد للہ علی دین الاسلام کہے م طحاوی نے کہا کہ وضو کے تسمیۃ میں سلف سے منقول ہے بسم اللہ العظیم والحمد للہ علی دین الاسلام اور اکل نے کہا کہ یہ حدیث مرفوع ہے میں کہتا ہوں یہ اکل کا عجز ہے یہ بیان نہ کیا کہ کس امام نے ائمہ معتبرین سے اس کو مرفوع کیا سو میں کہتا ہوں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے بسم اللہ والحمد للہ مروی طبرانی اور اوسط میں ذکر کیا ہے بطریق علی بن ثابت عن محمد بن سیرین عن ابی ہریرہؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم یا ابا ہریرہؓ اذا توضأت فقل بسم اللہ والحمد للہ فان حفظک لا تزال تکتب لک الحسنات حتی تحدث من ذلک الوضوء یعنی حضرت نے فرمایا کہ لے ابو ہریرہؓ جب تو وضو کرے تو یوں کہ بسم اللہ والحمد للہ اس واسطے کہ تیرے فرشتے نگہبان تیری نیکیاں لکھا کریں گے اس وضو کے ٹوٹنے تک اور اس حدیث کی اسناد حسن ہے و بوسی نے کہا افضل یہ ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم کہے اور تعوذ کرے ابتداء وضو میں اور بسم اللہ کہے اور معتبلی میں ہے کہ یوں کہے بسم اللہ الرحمن الرحیم بسم اللہ العظیم والحمد للہ علی دین الاسلام اس میں آثار وارد ہیں کہتا ہوں ان علماء کبار کو دیکھو کہ حدیث یا اثر کو ذکر کرتے ہیں اور اس کے مخرج کو نہیں بیان کرتے ہیں اور نہ اس کی صحت اور ضعف مذکور کرتے ہیں اور یہ آفت پڑی ہے تقلید سے کذا فی العینی شرح الہدایۃ تقلید سے مراد یہاں یہ ہے کہ ایک مصنف دوسرے مصنف کی پیروی کرتا ہے نقل احادیث میں بلا بیان مخرج و بلا ذکر صحت و ضعف اور یہ مطلب نہیں کہ مطلق تقلید مغیوب ہے اس لئے کہ علامہ عینی خود مقلد ہے امام اعظم کا قبل الاستنجا و بعدہ خدا کا نام لینا سنت ہے استنجا کرنے سے پہلے اور بعد اس کے م اس واسطے کہ قبل از استنجا ملحق بوضو ہے طہارت ہونے کی وجہ سے اور بعد از استنجا تو ابتداء سے طہارت کی کذا فی نمایۃ البیان اور صحیح روایت ثابت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بیت الخلا کے جانے کے وقت فرماتے تھے اللہم انی اعوذ بک من الجنۃ والنجاسۃ الا حال انکشاف ولی ممل بنی سبۃ فیسی قلبہ مگر برہنہ ہونے کے وقت اور نجاست کے مکان میں خدا کا نام زبان سے نہ لے تو اپنے دل میں نام لے و لونیہا فی فی خدامہ لا تحصل السنۃ بل الندوب اور اگر ابتدا طہارت میں خدا کا نام لینا بھول گیا پھر اس نے درمیان وضو کے نام لینا تو سنت موکرہ حاصل نہ ہوگی بلکہ مستحب حاصل ہوگا م سنت اس واسطے حاصل نہ ہوئی کہ اس کا محل تھا ابتدا میں سو فوت ہوا اور وجہ استعجاب یہ ہے تاکہ وضو خالی نہ رہے نام خدا سے واما الاکل فتحصل السنۃ فی باقیہ لانیما فات و لیقل بسم اللہ اولہ والآخرہ اور کھانے کے درمیان میں خدا کا نام لینے سے تو سنت حاصل ہوگی باقی طعام میں نہ اس میں جو گذر گیا اور بھولنے والے کو چاہیے کہ یوں کہے بسم اللہ اولہ والآخرہ م شامل ترمذی میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب شروع کرتا ہوں اللہ کے نام بزرگ سے اور شکر ہے اللہ کا طریق اسلام پر ہونے کی وجہ سے ۱۲ شروع کرتا ہوں نام خدا ۱۱ اور شکر ہے اللہ کا ۱۳ یعنی اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کہے ۱۲ الی میں تیری پناہ مانگتا ہوں جنوں اور پر یوں یعنی شیطانوں زرا دما دہ سے یہ اس صورت میں ہے کہ غیث یعنی ہوا اور ایک روایت میں بسکون موحہ ہے یعنی نعل ناکارہ اور خباثت سے مراد عادات مذموم ہیں ۱۲-۱۱ یعنی نام خدا لیتا ہوں میں اول و آخر میں ۱۲۔

کوئی کھانا کھاوے اور ذکر اُٹھ بھول جاوے کھانے پر تو یوں کہے بسم اللہ اولہ وآخرہ ظاہر حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ اول طعام میں سنت حاصل ہو گئی اول طعام کے فکر فرطنے سے اور یہ مخالف ہے شارح کے کلام سے جو اس نے فتح القدیر سے نقل کیا ہے کذا فی الطحاوی والبدارۃ لعنل الیہدین الطاہرین ثلاثا قبل الاستنجاء بعدہ اور سنت ہے پاک دونوں ہاتھوں کے تین بار دھونے سے ابتداء کرنا استنجاء کرنے سے پہلے اور بعد اس کے ہم پاک کی قید اس واسطے لگائی کہ جس ہاتھوں کا دھونا فرض ہے بعضوں کے نزدیک قبل از استنجاء ہاتھ دھونا سنت ہے اور بعضوں کے نزدیک بعد استنجاء کرنے کے سنت ہے معتبلی میں کہا کہ اکثر کا قول یہ ہے کہ قبل اور بعد دونوں حالت میں سنت ہے اور قاضی خاق نے اس کی تصحیح کی ہے تو قبل استنجاء کے بدایت حقیقی ہے اور بعد اس کے بدایت اضافی ہے کذا فی الطحاوی وقید الاستنجاء اتفاقی اور جاگنے کی قید اتفاقی ہے نہ استرازی م یعنی ہدایہ یا حدیث میں جو ہاتھوں کا دھونا جاگنے کے ساتھ مذکور ہے سو اتفاقی قید ہے استرازی مقصود نہیں اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو میں غسل یدین کی تقدیم مذکور ہے بلا تقيید نوم کذا فی الطحاوی بخاری میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اذا استقیظ احدکم من منامہ فلیغسل یدیه قبل ان یخطما الا نازلی ذنوبہ فان احدکم لا یدری این باتت یدہ یعنی جب تم سے کوئی جاگے اپنی نیند سے تو چاہیے کہ اپنے دونوں ہاتھ دھوئے برتن میں ڈالنے سے پہلے وضو کے پانی میں اس واسطے کہ کوئی نہیں جانتا کہ اس کا ہاتھ رات کو کھار یا یعنی نجاست پر پڑیا یا پاک چیز پر ولذا لم یقل قبل ادخالہما الا نازلا تروہم اختصام السنۃ لوقت الحاجۃ اور چونکہ جاگنے کی قید اتفاقی تھی اس واسطے مصنف نے یوں نہ کہا کہ ہاتھ دھونا سنت ہے برتن میں ڈالنے سے پہلے تاکہ یہ وہم پیدا نہ ہو کہ ہاتھ دھونے کی سنت حاجت کے وقت کے ساتھ مخصوص ہے یعنی اگر یوں کہتا تو گمان ہوتا کہ بدون حاجت کے ہاتھوں کا دھونا سنت نہیں حاجت سے مراد تو ہم نجاست ہے در صورت تحقق طہارت ہاتھ دھونا مطلوب نہیں حالانکہ ایسا نہیں چاہیے کہ ہاتھ دھونا قول اصح جس پر اکثر فقہاء میں یہ ہے کہ ہاتھ دھونا سنت ہے مطلقاً لیکن اگر نجاست کا تو ہم ہو اس طرح کہ بدون استنجاء سو گیا ہو یا بدن پر نجاست ہو تو دھونا سنت ہو کہہ ہے اور عدم تو ہم نجاست میں یعنی ظاہر ہو کر سونے میں یا نہ سونے میں سنت غیر ہو کہہ ہے اور نجاست کی حالت میں تو دھونا فرض ہوگا تو مصنف کا قول یعنی غسل یدین کا مسنون ہونا مخصوص بغیر نجاست ہے اور سنت سے مراد وہ ہے جو ہو کہہ اور غیر ہو کہہ دونوں کو شامل ہے کذا فی الطحاوی لان مفاہیم المکتب حجتہ ما قبل ادخال کی قید اس واسطے نہ لگائی کہ کتابوں کے مفہوم مخالف حجت ہوتے ہیں ہم مفاہیم جمع ہے مفہوم کی طحاوی نے کہا المفہوم ما یفہم من اللفظ لانی محل النطق انتہی یعنی جو لفظ سے بوجہ جادے بدون تعریج کے یعنی مفہوم مخالف وہ ہے کہ مذکور کے حکم سے غیر مذکور کا حکم مفہوم ہو صفت یا شرط کے بیان سے چنانچہ قرآن مجید میں فرمایا جس کو آزاد مسلمان عورتوں سے نکاح کرنے کی استطاعت نہ ہو وہ مسلمان لونڈیوں سے نکاح کر لے امام شافعی اس سے سمجھے کہ استطاعت والے کو لونڈی سے نکاح کرنا جائز نہیں امام اعظم کہتے ہیں کہ غیر مذکور کا حکم اس کلام سے معلوم نہیں ہو سکتا بخلاف اکثر مفاہیم النصوص کذا فی التمر بخلاف اکثر مفہومات نصوص کے کذا فی التمر یعنی کتاب اور سنت کے اکثر مفہوم مخالف حنفیوں کے نزدیک حجت اور دلیل نہیں ہیں اس واسطے کہ نصوص سے وہ احکام لینا مقصود ہے جس پر صریح نصوص دلالت کرتے ہوں اور اکثر کی قید اس واسطے لگائی کہ عقوبت کا مفہوم نصوص میں معتبر ہے چنانچہ قستانی سے آگے مذکور ہوگا ولیہم الحج المفہوم معتبر فی الروایات اتفاقاً اور نہ اتفاق کی کتاب الحج میں ہے کہ مفہوم مخالف معتبر ہے روایات میں بالاتفاق یعنی امام اعظم اور ان کے اصحاب سے جو روایات کتابوں میں منقول ہیں ان کے اکثر مفہومات معتبر ہیں خواہ مفہوم مخالف ہو یا موافق ومنہ اقوال الصحابۃ قال ویبنی تفسیرہ بما یدرک بالرائی لا ما یدرک بالانتہی اور اسی قسم سے صحابہ کرام کے اقوال ہیں کہ ان کا بھی مفہوم بالاتفاق معتبر ہے نہ اتفاق کے مصنف نے کہا لائق یہ ہے کہ اقوال صحابہ میں قید لگائی جائے اور اک قیاس کی نہ وہ قول جو قیاس سے نہ بوجہا جائے انتہی مانی التمر یعنی اگر صحابہ کا قول ایسا ہے کہ اس میں عقل کی مجال ہو سکتی ہے تو اس کا مفہوم بھی حجت ہے اور اگر ایسا قول ہے کہ عقل اور قیاس کا اس میں دخل نہیں تو اس کا مفہوم بھی معتبر نہیں اس واسطے کہ وہ بمنزلہ نص مرفوع کے ہو گیا اور نص کا مفہوم معتبر نہیں کذا فی الطحاوی و فی القستانی عن حدود النہایۃ المفہوم معتبر فی نص العقوبۃ کما فی قولہ تعالیٰ کلا اقم عن ربہم یومئذ لم یجوبون اور قستانی میں نہایت کی کتاب الحدود سے منقول ہے کہ مفہوم معتبر ہے عقوبت اور عذاب کے نص

میں چنانچہ حق تعالیٰ کے اس قول میں کہ البتہ کفار اپنے پروردگار سے اُس دن یعنی قیامت کے دن محبوب اور مستور ہوں گے یعنی دیدار خدا سے محروم رہیں گے اس سے معلوم ہوا کہ اہل ایمان اپنے پروردگار کی دیدار سے مشرف ہوں گے بلا حجاب و اما اعتبارہ فی الروایۃ فانہ لای لاکلی اور روایت فقہ میں تو مفہوم کا معتبر ہونا اکثر ہے ہر مقام میں نہیں الی الرغین بالضم مفصل الکف بین الکوع والکرسوع واما البوع ففی الرجل قال ۷ و عظم علی الالبام کوع و ما یلی ۸ یخففہ الکرسوع والرسع و ما وسط ۹ و عظم علی الالبام رجل ملقب ۱۰ بوبوع فخذ بالعلم و احذر من الغلط ۱۱ ابتداء غسل یدین دونوں ہنچوں تک سنت ہے رُسخ بضم را مہملہ سکون سین مہملہ جوڑ ہے تحصیل کا درمیان کوع اور کرسوع کے اور جس ہڈی کا نام بوع ہے وہ تو پاؤں میں ہے چنانچہ کسی شاعر نے کہا ہے اور وہ ہڈی جو انگوٹھے سے ملی ہے اُس کا نام کوع ہے اور جو ہڈی چنگلی سے ملی ہے وہ کرسوع اور جو کہ ان دونوں ہڈیوں کے درمیان جوڑ ہے اُس کا نام رُسخ ہے اور جو ہڈی کہ پاؤں کے انگوٹھے سے ملی ہے اُس کا لقب بوع ہے سولے مخاطب لے علم کو اور یرہیز کر غلط فہمی سے تم ان لم یکن رفع الاتحاد داخل اصابع لیراہ مضمومہ و صبت علی الیمنی لاجل الیتامین پھر معلوم کر کہ اگر برتن کا اٹھانا ممکن نہ ہو تو اپنے بائیں ہاتھ کی انگلیاں ملا کر برتن میں ڈالے اور پانی لے کر داہنے ہاتھ پر ڈالے تاکہ داہنی طرف سے طہارت شروع ہو یعنی پھر داہنے ہاتھ سے پانی لے کر بایاں ہاتھ دھو دے م بجز الائق میں پورا بیان یوں ہے کہ ہاتھوں کے دھونے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر چھوٹا برتن ایسا ہو کہ اٹھانا اُس کا ممکن ہو تو اُس میں ہاتھ نہ ڈالے بلکہ بائیں ہاتھ سے اُس کو اٹھا دے اور داہنے ہاتھ پر پانی ڈالے اور تین بار اُس کو دھو کر پھر برتن کو داہنے ہاتھ میں لے اور بائیں ہاتھ پر پانی ڈالے اور تین بار اُس کو دھو دے پھر اگر برتن کا اٹھانا ممکن نہ ہو تو ویسا کرے جیسا کہ شارح نے کہا اور بڑے برتن میں انگلیاں ملا کر اُس وقت ڈالے جب کہ وہاں چھوٹا برتن نہ ہو اور اگر ہو تو ویسا کرے جیسا اول مذکور ہو چکا اگر کوئی کہے کہ ہاتھ کا ڈالنا برتن میں نیند سے جاگنے والے کو حدیث میں منع ہے اُس کا جواب یہ ہے کہ منع اُس صورت میں ہے جب کہ چھوٹا برتن ہو یا بڑا برتن ہو اور اُس کے ساتھ چھوٹا برتن بھی ہو اور اگر بڑے برتن کے ساتھ چھوٹا برتن نہ ہو تو ادخال کف ممنوع نہیں کذا فی الطحاوی عن البجور و ادخل الکف ان اراد الغسل صار الماء مستعملاً وان اراد الاغتراض لا اور اگر تحصیل کو پانی میں ڈالا اگر دھونے کا ارادہ کیا تو پانی مستعمل ہو جائے گا اور اگر چلو بھرنے کا ارادہ کیا تو پانی مستعمل نہ ہوگا یعنی ضرورت کی وجہ سے اگرچہ مطلب استعمال یعنی قربت اور رفع حدیث متحقق ہو کذا فی اللمبس ہم دھونے کے قصہ سے وہ پانی مستعمل ہوگا جو ملاتی ہے کف سے جب کہ جدا ہو اور باقی تمام پانی مستعمل نہ ہوگا اور قصداً اغتراف سے پانی مستعمل نہ ہوگا اگرچہ صاحب جنابت ہو اور اسی طرح اگر کوڑہ گر گیا بڑے گہرے برتن میں سو اُس کے لینے کو ہاتھ ڈالا کتنی تک تو پانی مستعمل نہ ہوگا کذا فی البجور و لم یکن الا اغتراف بشئ ویدارہ نجستان تیمم و صلی ولم یجد اور اگر پانی لینا بڑے برتن سے ممکن نہ ہو کسی چیز سے اور اُس کے دونوں ہاتھ ناپاک ہیں تو تیمم کرے اور نماز پڑھے اور نماز کا اعادہ نہ کرے م تو صیح اس کی مضمومات میں اس طرح ہے کہ جب پانی نہ لے سکے اور ہاتھ ناپاک ہوں تو دوسرے شخص سے کہے کہ وہ پانی لے کر اُس کے ہاتھ دھلاوے اور اگر کوئی وہاں نہ ہو تو کپڑے کا ایک سرا پانی میں ڈالے اور دوسرا اُس کا سرا ہاتھ میں پکڑے رہے پھر پانی سے نکال کر اُس کے قطرات سے داہنا ہاتھ دھو دے پھر بایاں ہاتھ دھو دے یا دانتوں سے کپڑا پکڑے دونوں ہاتھ ساتھ ہی دھو دے تین بار اور اگر کپڑا نہ ہو تو منہ سے پانی لے کر دونوں ہاتھ دھو دے اور اگر اس پر بھی قادر نہ ہو تو تیمم کرے اور نماز پڑھے اور اس نماز کا دوبارہ پڑھنا واجب نہیں و ہونستہ کا ان الفاظ تحتہ واجبۃ نیوب عن الفرض اور وہ یعنی بندہ دست تک ہاتھوں کا دھونا ایسی سنت ہے کہ قائم مقام ہوتا ہے فرض کے جیسے الحمد للہ پڑھنا ایسا واجب ہے کہ قائم مقام ہو جاتا ہے فرض کے یعنی اُس محل کا دھونا کہ فرض تھا اس مسنون دھونے سے ادا ہوگی جیسے قرآن کا پڑھنا کہ نماز میں فرض ہے الحمد للہ پڑھنے سے کہ واجب ہے ادا ہو جاتا ہے و لیکن غسلہا ایضاً مع الذراعیں اور ذراعیں کے ساتھ ان کا بھی دھونا مسنون ہے یعنی اگرچہ بندہ دست تک دھونے سے سنت اور فرض دونوں ادا ہو گئے لیکن کمینوں تک ہاتھ دھونے کے ساتھ ان کا بھی دھونا دوسری بار سنت ہے بجز الائق میں مذکور ہے کہ غسل یدین میں تین قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ وہ فرض ہے اور تقدیم اس کی سنت ہے اور نفع القدر اور معراج اور خبازیہ میں اسی کو پسند کیا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ وہ سنت ہے قائم مقام فرض کے ہوتا

ہے الحمد کے مانند اور اس کو کافی میں پسند کیا ہے اور تیسرا قول سرخی کا ہے کہ وہ سنت ہے قائم مقام فرض کے نہیں ہوتا تو ان کے ظاہر و باطن کو دوبارہ صونا چاہیے سرخی نے کہا یہی اصح ہے میرے نزدیک اور مشائخ کے ظاہر کلام سے قول اول مذہب معلوم ہوتا ہے انتہی مختصراً طحاوی نے کہا کہ شارح کے کلام میں غلط ہے دو قول کا اس واسطے کہ جو کتاب ہے کہ غسل یدین سنت ہے اور قائم مقام ہے فرض کے وہ نہیں کہتا کہ غسل یدین دوسری بار سنت ہے بلکہ دوبارہ دھونا سرخی کا قول ہے اور شارح کے موافق نہ اتفاق میں ذخائر شریفہ سے منقول ہے والستواک سنتہ موکدہ کما فی الجوہرۃ عند المصنفۃ قبل قبلہا اور مسواک کرنا سنت موکدہ ہے چنانچہ جوہرہ میں مذکور ہے کئی کرنے کے وقت سنت ہے اور قول ضعیف یہ ہے کہ کئی سے پہلے سنت ہے م مسواک کرنے کی تاکیدات اور اس کے فضائل احادیث میں بکثرت ہیں از انجملہ وہ حدیث صحیح ہے جو امام مالک کے موطا میں ابوہریرہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میری امت پر شاق نہ ہوتا تو میں ان کو مسواک کرنے کا حکم کرتا ہوں وضو کے ساتھ اور صحاح ستہ میں ابوہریرہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میری امت پر شاق نہ ہوتا تو میں ان کو مسواک کرنے کا حکم کرتا ہوں نماز کے ساتھ اور احمد اور ابن خزمیہ اور حاکم اور دارقطنی اور بیہقی اور ابوالوفیم نے مالئہ صدیقیہ سے روایت کی کہ آنحضرت نے فرمایا کہ اس نماز کی فضیلت جس کے واسطے مسواک کی گئی اُس نماز پر جس کے واسطے مسواک نہیں کی گئی ہفتاد چند ہے یعنی ستر درجے زائد ہے ثواب میں کذا فی العینی و مولووضہ عندنا اور مسواک وضو کی سنت ہے خفیوں کے نزدیک م اور امام شافعی کے نزدیک مسواک نماز کی سنت ہے اور ثمرہ اختلاف ظاہر ہوتا ہے اُس شخص کے حق میں جس نے مسواک والے ایک وضو سے چند نمازیں پڑھیں تو ہمارے نزدیک اس کو ہر نماز کا ثواب ستر نماز بے مسواک کے برابر ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک اس قدر ہر نماز میں ثواب نہ ہوگا جب تک ہر نماز کے واسطے جدا جدا مسواک نہ کرے گا کذا فی الجوہرۃ فی النسیہ فیندب للصلوۃ مسواک وضو کی سنت ہے مگر جب کہ وضو میں مسواک کرنا بھول گیا تو اب نماز کے واسطے مسواک کرنا مستحب ہوگا م یعنی مثلناظر کے واسطے مسواک کرنا بھول گیا پھر عصر کے وقت یاد آیا تو اب مسواک کر لینا مستحب ہے تاکہ مسواک کی فضیلت بالاتفاق حاصل ہو کذا فی المنہ طحاوی نے کہا کہ یہ صاحب نہر کی تجویز ہے روایت مذہب نہیں ہے تو شارح کو مناسب تھا کہ اس پر آگاہ کر دیتا کہ اندب لا صفر اسن و تغیر رائیۃ و قرآۃ قرآن جیسے مستحب ہے مسواک کرنا دانتوں کی زردی اور بدبو سے دہن کے سبب اور قرآن شریف کے پڑھنے کے لیے م استحباب مسواک کا متاکد ہوتا ہے ارادہ نماز اور وضو اور قرأت قرآن اور نیند سے جاگنے کے وقت اور سونے سے پہلے اس واسطے کہ امام اعظم سے منقول ہے کہ مسواک کرنا دین کی سنت ہے تو سب احوال اس میں برابر ہیں چنانچہ احمد اور ترمذی نے ابوالیوب رضی اللہ عنہ سے حدیث مرفوع روایت کی ہے کہ چار چیزیں انبیاء مرسلین کی سنت میں ختمہ کرنا اور مسواک کرنا اور غطر لگانا اور نکاح کرنا کذا فی العینی و اقلہ ثلاث فی الا عالی و ثلاث فی الاسافل اور ادنی درجہ مسواک کا تین بار پھرنا ہے اوپر کے دانتوں میں اور تین بار نیچے کے دانتوں میں م اوپر کے دانتوں میں ابتدا دہنی طرف سے کرے پھر بائیں طرف اور اسی طرح نیچے کے دانتوں میں کرنا چاہیے کذا فی الجوہرۃ میں ہے کہ مسواک کرنے کی کچھ حد نہیں بیان تک مسواک کرے کہ زردی دانت اور گندہ دہنی کے زوال کا دل کو اطمینان حاصل ہو بمیاء ثلاثہ تین پانی سے م یہ پانی مضمضہ کے پانی کے سوا میں اس طرح کہ مسواک کو تین بار دھو لے اس واسطے کہ مضمضہ کا بیان آگے آوے گا کذا فی الطحاوی و ندب امسا کہ ہمیشہ اور مستحب ہے پکڑنا مسواک کا دھنسنے ہاتھ میں م مسواک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ دھنسنے ہاتھ کی چنگلی کو مسواک کے نیچے رکھے اور انگوٹھے کو مسواک کے سرے کے نیچے کرے اور باقی تین انگلیاں مسواک کے اوپر ہیں اسی طرح مروی ہے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کذا فی الطحاوی عن النہر و کونہ لینا مستویا بلا عقد فی غلافہ و طول شہرہ اور مستحب ہے ہونا مسواک کا نرم سیدھی برابرے گرہ بقدر چنگلی کے موٹی اور بالشت بھری م انار اور بانس کے سوا ہر لکڑی کی مسواک درست ہے کذا فی الطحاوی اور افضل پیلو اور زیتون کی ہے عینی نے طبرانی واسطے حدیث مرفوع روایت کی کہ بہتر مسواک زیتون کی ہے مبارک

ف چار چیزیں انبیاء کی سنت ہیں ۱۲

درخت سے منہ کو خوشبودار کرتی ہے اور بدبو دفع کرتی ہے اور وہ میری مسواک ہے اور مجھ سے اگلے انبیاء کی دیتا کہ عرضاً لا طولا اور مسواک کرے دانتوں کے عرض میں نہ طول میں ہم اس واسطے کہ طول میں مسواک کرنے سے مسوڑے زخمی ہو جاتے ہیں کذا فی الطحاوی عینی نے کہا ابو نعیم نے حدیث من روع نقل کی کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام مسواک عرض میں کرتے تھے نہ طول میں اور ابو داؤد کی سنن میں حدیث ہے کہ جب تم مسواک کرو تو عرض میں مسواک کی کرو اتہی ولا مضطجعا فانہ یورث کبر الطحال اور مسواک نہ کر گھٹ کر روٹ سے کیونکہ اس سے تلی بڑھ جاتی ہے ولا یقبضہ فانہ یورث الباسور اور اس کو مٹھی بھر نہ پکڑے اس واسطے کہ اس سے بواسیر پیدا ہوتی ہے ولا یقضمہ فانہ یورث العمی اور نہ چوسے مسواک کو کہ اس سے آدمی اندھا ہو جاتا ہے ثم یفسدہ الا فیتا کہ الشیطان یہ اور مسواک کر کے پھر مسواک کو دھو ڈالا کرے نہیں تو شیطان اس سے مسواک کرے گا ولا یزاد علی الشرب والا فانہ شیطان یرکب علیہ اور ایک بالشت سے مسواک زیادہ نہ کیجیے نہیں تو شیطان اس پر سوار ہو گا ولا یضمہ بل ینصبہ والا فخطر الجنون تمستانی اور مسواک کو پڑی نہ رکھے بلکہ کھڑی کرے نہیں تو جنون کا خوف ہے یہ سب کہا ہے تمستانی نے دیکرہ بمود و یجزم بذی سم اور مکروہ ہے مسواک کرنا ایذا دینے والی لکڑی سے چنانچہ قصب فارسی اور حرام ہے زہر دار لکڑی سے من منافعہ نہ شفا لہما دون الموت و ذکر اللشادۃ عندہ اور منجملہ منافع مسواک کے یہ ہے کہ وہ شغل ہے ہر مرض کی سوائے موت کے اور وہ کلمہ شہادت کی یاد دلانے والی ہے موت کے نزدیک ہم ترالفائق میں ہے کہ مسواک کے منافع ۳۶ ہیں ادنی امانت اذی ہے یعنی دور ہونا گندہ دہتی کا اور علی تذکرہ شہادت کے مرنے کے وقت اور ابو سعید میں ہے کہ مسواک مسوڑھوں کو مضبوط کرتی ہے اور بصارت کو تیز اور پیری میں دیرنگی ہوتی ہے اور پل صراط کے چلتے میں سرعت بخشی ہے کذا فی الطحاوی وعند فقہاء و فقہا سناہ تقوم الخرقۃ الخشۃ والا صبح مقامہ اور جس وقت مسواک موجود نہ ہو یا دانت باقی نہ رہے ہوں تو کھردرا کر یا انگلی قائم مقام مسواک کے ہو جاتی ہے یعنی تحصیل ثواب میں کذا فی النہر وغیرہ م سنن احمد میں مروی ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے پانی کا کوزہ مانگا پھر حیرہ اپنا دھو یا اور دونوں پھیلیوں کو تین بار اور کھلی کی پھر بعضی انگلی اپنے منہ میں ڈالی الی آخر الحدیث اور آخر کو ذرا یا کہ یہ وضو ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کذا فی العینی کما یقوم العکک مقامہ للمرأة مع القدرۃ علیہ جیسے صنوبر اور لطم کا گوند چابنا عورت کے حق میں قائم مقام ہے مسواک کے باوجود تار ہونے کے مسواک پر دم وجہ اس کی یہ ہے کہ عورت کو مواظبت کرنا مسواک پر مضعف ہے اس کے دانتوں کا تو اس کو اس کا فعل مستحب ہے کذا فی الطحاوی عن البر و غسل الفم ای استیعابہ ولذا عتبر بالفضل ولا اختصار او منہ کے اندر کا دھونا سنت ہے یعنی تمام داخل منہ کا دھونا اور اسی واسطے یعنی تمام مراد ہونے کے لیے مصنف غسل کا لفظ بولا یعنی غسل کا لفظ باقی اعضاء مفسولہ کے قرینہ سے استیعاب پر دلالت کرتا ہے یا اختصار کے واسطے یہ عبارت اختیار کی ہے ہم اکثر کتب فقہ میں والمضمضۃ والاستنشاق مذکور ہے لیکن مصنف نے موافق کنز اور درر کے بجائے اس عبارت کے غسل الفم والالاف کو اختیار کیا صراحت استیعاب کے واسطے یا اختصار کے لیے ہر چند مضمضۃ اصطلاحی بھی استیعاب پر دلالت کرتا ہے مگر غسل کا لفظ استیعاب پر زیادہ تر دلالت کرتا ہے کذا فی النہر اور عبارت مذکورہ سے مصنف کی عبارت میں چار حروف کی کمی ہے تو اختصار ثابت ہوا بمیاء ثلاثۃ کلی کرنا سنت ہے تین پانیوں سے جدا جدا والالاف بلوغ الماء المارن بمیاء اور ناک کے اندر کا دھونا سنت ہے نرم ناک تک تین بار پانی پہنچا کر ہم امام شافعی کے نزدیک تین بار مضمضۃ اور استنشاق سنت ہے اس طرح کہ ایک چلو پانی سے مضمضۃ بھی کرے اور استنشاق بھی اور دلیل ان کی چند احادیث صحیح ہیں امام اعظم کے نزدیک احادیث مذکورہ سے جواز نکلتا ہے لیکن سنت یہ ہے کہ ہر واحد مضمضۃ اور استنشاق کے واسطے تین بار جدا جدا پانی لیا جائے چنانچہ ابو داؤد اور طبرانی میں طلح بن مہرف کی حدیث سے اس کی تصریح موجود ہے اور جو لوگ کہ اس حدیث کی صحت میں گفتگو کرتے ہیں اس کا جواب فتح القدیر اور عینی شرح ہدایہ میں مشروحاً مذکور ہے خوف طوالت سے مترجم بیاں مذکور نہ کر سکا وہما سنتان موکدتان اور مضمضۃ اور استنشاق دونوں سنت موکدہ ہیں ہم تو ان کا ترک کرنا گناہ ہے مذہب صحیح پر اس لیے کہ سنت موکدہ بمنزلہ واجب کے ہے اور جن لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال ان میں سے حدیث شریف میں آگیا ہے البتہ قابل لحاظ ہے کہ شارح کو اس کی علت معلوم ہے اور بدو انھوں نے تمستانی کہا تین بعد از قیاس اور درواز عقل و قیاس معلوم ہوتا ہے ۱۲۔ بضم موحہ و سکون مہملہ ایک درخت کا نام ہے ۱۲۔ کل کرنا اور ناک میں پانی دینا ۱۲۔

علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وضو کی حکایت کی ہے وہ بیسی صحابہ کرام میں مضمضہ اور استنشاق کو سب نے ذکر کیا ہے کذا فی الطحاوی عن البحر عن الفتح اور علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں ۲۳ صحابیوں سے نام بنام مع تصریح مخیرین حدیث مذکور کو بیان کیا ہے شکر اللہ مسامحہ تملک ان علی سنن خمس الترتیب والتثلیث وتجدید الماء وعلماہما یعنی مضمضہ اور استنشاق پانچ سنتوں پر شامل ہیں ایک تو ترتیب یعنی پہلے کلی کرنا پھر ناک دھونا دوسرے ہر ایک کو تین تین بار کرنا تیسرے ہر بار نیا پانی لینا چوتھے دھونے کو داہنے ہاتھ سے کرنا لیکن ناک کا جھاڑنا بائیں ہاتھ سے چاہیے کذا فی الطحاوی عن المبسوط والمبالغۃ فیہما بالغرۃ وبما وزع المارن پانچویں مبالغہ کرنا مضمضہ میں غرہ کر کے اور استنشاق بالیسے تک پانی پہنچا کے لغیر الصائم لاحتمال الفساد مبالغہ کرنا مسنون ہے اس کو جو روزہ دار نہیں اس لیے کہ صائم کو مبالغہ کرنے سے فساد صوم کا احتمال ہے ہم اصحاب سنن نے لقیط بن صبرہ سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وضو کا مل اور پورا کرادرا نگلیوں کے اندر خلال کر اور مبالغہ کر استنشاق میں مگر یہ کہ تو روزہ دار ہو کذا فی تیسیر الوصول الی جامع الاصول ودر تقدیرہا اعتبار اوصاف الماء لان لونه یدرک بالبر وطمعہ بالغم ودر یہ بالالف اور مضمضہ اور استنشاق کے مقدم کرنے کی حکمت پانی کے اوصاف کا دریافت ہونا ہے اس واسطے کہ پانی کا رنگ آنکھ سے اور مزہ اُس کا منہ سے اور بواہس کی ناک سے معلوم ہو جاتی ہے م وضو کے واسطے پاک اور پاک کرنے والا پانی ضرور ہے اور ناپاک پانی وہ ہے جس کے اوصاف ثلثہ یعنی رنگ یا مزہ یا بو نجاست سے بدل جائے ولوعندہ ما یفنی للفعل مرۃ مع ما یثابہ وینما غسل مرۃ اور اگر وضو کرنے والے کے پاس اتنا پانی ہو کہ اگر مضمضہ اور استنشاق کرے تو ایک بار اعضا کو دھو سکے اور جو ان کو نہ کرے تو تین بار دھو سکے تو ایک بار اعضا کو دھوے اور مضمضہ اور استنشاق کرے یعنی تین بار دھونے سے مضمضہ اور استنشاق کرنا زیادہ تر مکرہ میں م اس واسطے کہ مع الامکان ترک تکرار مکرہ نہیں اور سب ناقلین صحابہ کرام نے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وضو میں مضمضہ اور استنشاق کو ذکر کیا ہے اور ایک بار دھونا وضو میں آپ کے فعل سے ثابت ہے اور فرمایا کہ وہ وضو ہے کہ بدون اُس کے حق تعالیٰ نماز کو قبول نہیں فرماتا کذا فی الطحاوی عن حم الجلی ولواخذ ماء بمضغ بعضہ واستنشاق باقیہ اجزا وہ وعکسہ لا اور اگر پانی یا پلو بھر سو تھوڑے سے پانی سے کلی کی اور باقی سے استنشاق کیا تو اُس کو کفایت کرتا ہے اور اُس کے برعکس یعنی پہلے ناک میں ڈالا پھر باقی پانی سے کلی کی تو کافی نہیں ہے یعنی اس واسطے کہ پانی اس صورت میں مستعمل ہو گیا اس واسطے کہ پانی ناک میں نہیں ختم سکتا اور منہ میں ختم رہتا ہے تو اول کلی کرنے سے باقی پانی مستعمل نہیں ہو جاتا اور ناک سے پانی ہٹ آتا ہے لہذا باقی مستعمل ہو جاتا ہے کذا فی الطحاوی

وہل یدخل اصبعہ فی فمہ والنفۃ الاولی نعم قسمتان اور متوضی کیا اپنی انگلی اپنے منہ یا ناک میں ڈالے یا نہ ڈالے جواب بہتر یہ ہے کہ ہاں ڈالے کذا فی القسمتان و تحلیل اللجیمۃ لغیر الحرم بعد التثلیث ویکمل طہر کفہ الی عنقہ اور سنت ہے ڈاڑھی کا خلال کرنا غیر محرم کو تین بار منہ دھونے کے بعد اور خلال کرنے کے وقت چہ اپنی تحلیل کی پشت اپنی گردن کی طرف کرے سنن ابوداؤد میں انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے تھے کف مبارک میں پانی لیتے تھے اور تحت الحنک داخل کرتے اور اس سے ریش مبارک کو خلال کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ اسی طرح میرے رب نے فرمایا پھر معلوم کر کہ تحلیل ریش میں چار قول ہیں پہلا قول یہ ہے کہ واجب ہے یہ قول ہے سعید بن جبیر کا دوسرا قول یہ ہے کہ سنت ہے مذہب ہے ابو یوسف اور شافعی کا اور روایت ہے محمد سے خیر مطلوب میں کہا کہ سنت کا قول یہی صحیح ہے تیسرا قول یہ ہے کہ مستحب ہے اور چوتھا قول یہ ہے کہ جائز ہے ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک اور یہی قول ہے مالک کا جائز کا مطلب یہ ہے کہ اس کا کرنے والا منسوب بہ بدعت نہیں اور مبسوط میں ہے کہ تحلیل ریش ابو حنیفہ کے نزدیک مستحب ہے صاحبین کے نزدیک جائز ہے کذا فی المعنی منہ الفقار میں ہے کہ کیفیت تحلیل بطور سنت کے یہ ہے کہ ہاتھ کی انگلیاں ڈاڑھی کے بالوں میں نیچے سے ڈالے اوپر کی طرف لاؤ اس طرح کہ پشت ہاتھ کی متوضی کی طرف ہو و تحلیل الاصابع الی الدین بالتشبیہ والجلین بنصریدہ الی سمری بادیا بنصرہ رحمہ اللہ یعنی اور سنت ہے انگلیوں کا خلال کرنا دونوں ہاتھوں کا خلال بطریق تشبیہ ہے یعنی ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کرنا جس طرح پنجہ کہتے ہیں اور دونوں پاؤں کا خلال بائیں ہاتھ کی چنگلی سے ابتدا کرے داہنے پاؤں کی چنگلی سے اور ختم کرے بائیں پاؤں کی چنگلی پر مبرراتی میں ہے کہ تحلیل پاؤں کی اسفل اصابع

سے شروع کرے پشت قدم کی طرف لادے انتہی یعنی نے کہا اس کیفیت کی کچھ اصل نہیں ابوداؤد اور ترمذی نے مستور سے روایت کی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جب وضو کرتے تو اصابع یدین کو دنگ کرتے چھنگلی سے تو حدیث بدایت خضر کی مقتضی ہے انتہی ترمذی نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تو وضو کرے تو خلال کراپنے دونوں ہاتھوں کو اور دونوں پاؤں کو ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے نہ اتفاق میں ہے ابن ماجہ کی روایت میں تحلیل بالخصر آئی ہے لیکن بائیں چھنگلی یا اسفل سے فاشد اعلم بہ انتہی و بعد دخول الماء خلا لہا فلو مضمتہ فرض اور یہ یعنی تحلیل اصابع کا سنت ہونا پانی داخل ہونے کے بعد ہے انگلیوں کے اندر تو اگر انگلیاں ملی ہوں تو ان کے بائیں کا دھونا فرض ہے مفتح القدر میں ہے کہ جب وہاں پانی نہ پہنچا تو دھونا وہاں کا فرض ہوگا کیونکہ تحلیل اور پیر سے اور غسل اور چیز ہے کما لا یغنی کذا فی الطحاوی عن البر و تثلیث الغسل المستوعب ولا عبرۃ للغرفات اور تین بار دھونا ہر عضو مفسول کا سنت ہے اور چلوں کا اعتبار نہیں بدون استیعاب کے م یعنی تین بار دھونا سنت ہے پہلا دھونا فرض ہے اور دوسرا اور تیسرا سنت مکرہ ہے قول صحیح پر چنانچہ بحر الرائق میں منقول ہے سراج سے ہر بار کے غسل میں استیعاب یعنی پورا دھونا سنت ہے تین چلو کا اعتبار نہیں تو اگر اول بار چلو ڈالے اور کچھ خشک باقی رہا پھر دوسری بار چلو ڈال دھویا پھر تیسری یا تمام عضو پورا ہو گیا تو یہ تین بار کا دھونا نہ ہوگا کذا فی الطحاوی ولو اتقنی برۃ اذا اعتادہ اثم اور اگر ایک بار دھونے پر اکتفا کیا جب کہ اس کی عادت کہے گا تو گنہگار ہوگا م گناہ کی وجہ یہ ہے کہ اس نے سنت مشہور کے ترک پر عادت کی صاحب بحر نے کہا گنہگار اس وقت ہوگا جب کہ تثلیث غسل کے ہونے کا مقصد نہ ہو ولو زاد لہما غنۃ القلب او لقصد الوضوء علی الوضوء یا اس یہ اور اگر تین بار سے زیادہ دھویا دل کی تسکین کے واسطے یا ایک وضو پر دوسرا وضو کرنے کو تو کچھ مضائقہ نہیں زیادہ میں ہم در صورت شک خاطر جمع کے واسطے تین بار سے زیادہ دھونا اور اسی طرح پانی کی قلت سے یا سردی کی شدت سے یا اور حاجت سے تین بار سے کم کرنا مکروہ نہیں کذا فی العالمگیریہ شیخ الاسلام عینی نے کہا کہ تسکین خاطر کے واسطے زیادہ کرنا شک کے نزدیک یا دوسرے وضو کی نیت کرنا یا اس سے ہے بدیل حدیث ابن عمرؓ کا انحضرت علیہ السلام فرماتے تھے کہ جس نے وضو کیا وضو پر اس کے واسطے حق تعالیٰ دس نیکیاں لکھے گا روایت کیا اس کو ابوداؤد اور ابن ماجہ اور بیہقی اور ترمذی نے ہر چند بعضوں نے اس کو ضعیف کہا لیکن دفع ضعف کا جواب شانی بھی موجود ہے شرح عینی میں وحدیث فقد تعدی محمول علی الاعتقاد اور وہ حدیث جس میں فقد تعدی فرمایا ہے وہ اعتقاد پر محمول ہے م بحر الرائق میں حدیث مذکور یوں مذکور ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک بار وضو کیا اور فرمایا کہ یہ وہ وضو ہے کہ اللہ تعالیٰ نماز کو بدون اس کے قبول نہیں کرتا اور دو بار وضو کیا اور فرمایا کہ یہ وضو ہے اس شخص کا جس کو دو ناثواب عطا ہوتا ہے اور تین تین بار وضو کیا اور فرمایا کہ یہ میرا وضو ہے اور مجھ سے پہلے کے انبیاء کا وضو ہے سو جو شخص کہ اس پر زیادہ کرے یا کم کرے فقد تعدی وظلم یعنی اس نے حد سے تجاوز کیا در صورت زیادت اور ظلم کیا در صورت کمی بدائع میں ہے کہ صحیح ترقول میں ہے کہ زیادت سے گنہگار نہ ہوگا مگر جب کہ یہ اعتقاد کرے کہ وضو جائز نہیں مگر تین بار سے زیادہ کرنے میں میں کتابوں کی زیادت سے گنہگار ہوگا اسراف کی جہت سے اگرچہ فقط تین بار دھونے کے مسنون ہونے کا مقصد ہو کذا فی الطحاوی محققاً وعلیٰ کراہت تکرارہ فی مجلس تنزیہیۃ بل فی القستانی مغرباً لبواہر الاسراف فی الماء جاری جائز لانه غیر مضیع فتاویٰ اور شاید کہ فقہا کا مکروہ کتنا تکرار وضو کا ایک مجلس میں مکروہ بکراہت تنزیہی ہے یعنی ترک اولیٰ ہے گناہ نہیں بلکہ قستانی میں جو اہر سے منقول ہے کہ اسراف جاری پانی میں جائز ہے اس واسطے کہ یہ شخص پانی کا ضائع کرنے والا نہیں ہے سو اس میں تاویل کریم یہ جواب ہے اس سوال مقدرہ کا کہ اگر تین بار سے زیادہ تسکین دل اور وضو پر وضو کرنے میں جائز ہے اور بعد حدیث مذکور کا مقصد کے حق میں ہے تو فقہائے تکرار وضو کو مجلس واحد میں کیوں مکروہ کہا ہے جواب دیا کہ کراہت تنزیہی ہے جس کو لا باس کہتے ہیں بلکہ قستانی نے اس پر بھی ترقی کی کہ اب جاری میں مطلقاً زیادت کو جائز رکھنا طحاوی نے کہا خلاصہ میں ہے کہ تکرار وضو ایک مجلس میں جائز ہے اور سراج میں ہے کہ مکروہ ہے نہ اتفاق میں ہے کہ دونوں روایتوں میں اختلاف نہیں اس واسطے کہ خلاصہ کا ہواذاعادہ واحدہ پر محمول ہے اور سراج کی کراہت چند بار کرنے پر محمول ہے چنانچہ سراج میں چند بار کا لفظ صریحاً اس پر دلالت کرتا ہے انتہی تو اگر شارح کے کلام سے سو ہے مترجم اول کا یدین کی جگہ چلیں چاہیے ۱۲ ۱۳ یعنی چھنگلی سے شروع کرنا یا ہانا ہے ۱۴ یعنی اربعینی نہیں کہ خلال بائیں چھنگلی خواہ نیچے کی جانب سے کیا ۱۵

چند بار تکرار پر محمول کیے چنانچہ محشی نے کہا ہے تو بلاشبہ اسراف ہے اور اسراف کردہ تحریر کی نہ تنزیہی اور قستانی کا کلام آب جاری پر قاصر ہے اور شارح کا کلام سابق
 مام ہے اور قستانی نے جو کہا کہ آب جاری میں اسراف جائز ہے سو ضعیف قول ہے بلکہ وہ کردہ ہے مطلقاً بلا حاجت اور شارح نے بلفظ تامل اس کی توہین اور
 اور ضعیف کی طرف اشارہ کر دیا اتنی مائی الطحاوی لخصاً پس قستانی کا کلام اعتماد کے قابل نہیں کہ مرتب حدیث کے مخالف ہے اس واسطے کہ احمد اور ابن ماجہ میں
 مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن ابی وقاص پر گزرے اور وہ وضو کرتے تھے تو فرمایا کہ پانی میں اسراف مت کر سعد نے کہا کیا پانی میں بھی اسراف ہے
 فرمایا نعم وان کنت علی نہر جار یعنی پانی میں بھی اسراف ہے اگرچہ تو جاری نہر پر ہو کذا فی شرح سفر السعاده للعلوی و مسح کل رأسہ مرۃ مستوعبة اور سنت ہے
 اپنے تمام سر کا مسح کرنا ایک بار اس طرح کہ بائیں سر پر دونوں ہاتھ پھر چادیں اندک بھی باقی نہ رہے مسمیٰ میں عبد اللہ بن زید سے روایت ہے کہ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک کو مسح کیا دونوں ہاتھوں سے دونوں ہاتھ آگے سے پیچھے کو لے گئے اور پیچھے سے آگے کو لائے ایک بار اور محمد بن حسن
 کی موطا میں عبد اللہ بن زید بن عاصم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کی حکایت میں مروی ہے کہ مسح کیا مقدم سر سے تا اس کے دونوں ہاتھوں کو قفا تک لے
 گئے پھر دونوں ہاتھوں کو پھر لائے اُس مکان تک جہاں سے مسح کرنا شروع کیا تھا اور جو کیفیت مسح کی اس حدیث میں مذکور ہے یہی مشہور ہے اور اُس کے سوا جو شارح
 ہادی نے کیفیات مسح کی بیان کی ہیں وہ کسی حدیث سے ثابت نہیں کذا فی العینی طحاوی نے کہا کہ ظاہر ترکیفیت مسح کی یہ ہے کہ دونوں ہتھیلیاں اور انگلیاں مقدم ہر
 ہر کے اور ان کو قفا تک پہنچ لے جائے اس طرح کہ تمام سر پر استیعاب ہو جائے پھر دو انگلیوں سے دونوں کانوں کا مسح کرے اور اس طرح سے پانی مستعمل نہیں ہو جاتا
 کذا فی البیرونی الزلیعی اور یہ جو بعضوں نے کہا کہ دونوں کف کو اور سببہ اور ابہام کو علیحدہ رکھے اُس کی تضعیف کی ہے بحر الرائق میں فلوترکہ وداوم علیہ اتم اور اگر
 تمام سر کا مسح ترک کیا اور ترک استیعاب پر ہمیشگی کی تو گنہگار ہو گیا یعنی اس واسطے کہ سنت ہو کہہ بمنزلہ واجب کے ہے واؤنیہ معا ولوبائہ اور سنت ہے دونوں
 کانوں کا ساتھ مسح کرنا یعنی ہاں تقدیم میں مستحب نہیں اگرچہ کانوں کا مسح سر کے مسح کے پانی سے ہوم شایع نے اس کلام سے خلاف شافعی کی طرف اشارہ کیا یعنی
 امام شافعی کے نزدیک کانوں کے مسح کے واسطے نیا پانی ضرور ہے ہماری دلیل یہ حدیث ہے کہ الاذان من الازاس یعنی دونوں کان سر میں داخل ہیں تو سر کے ساتھ ان
 کا بھی مسح چاہیے علامہ عینی نے اس حدیث کو مخرج ہادی میں آٹھ صحابیوں سے نقل کیا اگرچہ اکثر طرق اس حدیث کے ضعیف ہیں لیکن ابن عباسؓ کی حدیث جو دارقطنی
 میں ہے ابن قطن نے اس کو صحیح اور بزار نے اُس کو جید کہا ہے انتہی لکن لومش عمامۃ فلا بد من ما بعد لکن اگر مسح سر کے بعد گڑھی کو ہاتھ لگایا تو اب نیا پانی کانوں
 کے مسح کے واسطے لینا ضرور ہے والترتیب المذكور فی النسخ اور سنت ہے وہ ترتیب جو نفس قرآنی میں مذکور ہے یعنی اول چہرہ دھونا پھر دونوں ہاتھ کہیںوں تک
 پھر مسح سر کا کرنا پھر پاؤں دھونا ٹخنوں تک وعند الشافعی رضی اللہ عنہ فرض ہو مطالب باللیل اور امام شافعی رضی اللہ عنہ کے نزدیک ترتیب فرض ہے اور ان
 سے دلیل نصیت کا مطالبہ ہے مخرج الرائق میں دلائل اور بحث کے کا خلاصہ یہ ہے کہ عدم الفرض پر اقلیت دلیل کی حاجت نہیں کیونکہ وہ یعنی عدم الفرض اصل ہے اور
 اس کے معنی سے دلیل کا مطالبہ ہے ولولا ربحہ الواسل المتاخر و مس قبل جفاف الاول بلا عذر حتی لو فی ما وہ لنعنی لطلبہ لایس بہ اور سنت ہے ولا بجرۃ واد
 یعنی پی در پی وضو کرنا عبارت ہے عضو متاخر کے دھونے سے یا مسح کرنے سے عضو اول کے خشک ہو جانے سے پہلے بدون غند کے یعنی اگر غند سے خشک ہو چنانچہ ہوائے گرم
 اور تیز سے تو کچھ مضائقہ نہیں یہاں تک کہ اگر درمیان وضو کے پانی چمک گیا سو وہ اُس کے لینے کو گیا اور عضو خشک ہو گیا تو پی در پی کی سنت فوت نہ ہوگی اس عذر سے م
 حوالہ میں جلدی نے اعتدال ہوا اور اعتدال بدن اور عدم غند کی قید لگائی ہے کذا فی الطحاوی تو اگر ہوا کی گرمی یا سردی یا بدن کی گرمی اور سردی سے خشکی طاری
 ہوگی اشلہ وضو میں تو یہ مانع نہیں پی در پی کی سنت ادا ہونے کو وشلہ الغسل والتیم اور وضو کے مانند غسل اور تیمم ہے کہ ان کے افعال بھی پی در پی مسنون ہیں اور اگر
 کسی غند سے متابع فوت ہو جائے تو کچھ غرضیں طحاوی نے کہا تیمم میں بحث ہے کیونکہ اس میں خشکی کو مانع موالاة قرار دینا مقصور نہیں وعند مالک فرض اور امام مالک کے
 نزدیک موالاة یعنی وضو کو پی در پی کرنا فرض ہے کن السنن الذکک و ترک الاسراف و ترک لطم الوجه بالما غسل فرجیا الحی ریح اور مجملہ سنتوں کے عضو مغسول کا ملنا اور

پانی کا اسراف چھوڑنا یعنی زیادہ خرچ نہ کرنا اور منہ پر پانی سخت نہ مارنا اور عورت کو باہر کی شرمگاہ کا دھونا مسنون ہے مہلکی نے کہا کہ عورت کی شرمگاہ وہیں کے مانند ہے تو جیسے وہیں منہ کا دھونا و منویں مسنون ہے اور غسل میں واجب ہے اُسی طرح شرمگاہ کا دھونا انتہائی اور ظاہراً شرمگاہ کا دھونا فقط حالت استنجاء میں مسنون ہے نہ دھونے کے وقت لیکن ظاہر بیان شارح اس کے مخالف ہے کذا فی الطحاوی تتمہ مصنف نے تیرہ سنتیں مذکور کیں اور شارح نے چار زیادہ کیں کتب فقہ میں کم و بیش مذکور کرتے ہیں بعض استحباب کو سنن میں اور بعض سنن کو مستحبات میں شمار کرتے ہیں تحفہ میں کس سنتیں دھونے کی مذکور ہیں اس طرح کہ استنجا کرنا دھیلوں سے اور نیت اور تسبیح و غسل پیرین الی الرسلین اور استنجا کرنا پانی سے اور وہ زمانہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں آداب سے تھا اور آپ کے زمانہ کے بعد سنت ہو گیا باجماع صحابہ و تابعین کے مانند اور مضمقہ اور استنشاق اور دونوں میں ترتیب اور ہر ایک کے واسطے جدا پانی لینا اور مضمقہ اور استنشاق میں مبالغہ کرنا مگر صوم کی حالت میں اور شواک کرنا مضمقہ کے وقت اور ترتیب اور موالات اور تثلیث غسل اعضاء مغسولہ اور داہنے سے غسل شروع کرنا اور انگلیوں کے سرے سے غسل شروع کرنا ہاتھ پاؤں میں اور تخلیل اصاب اور استیعاب تمام سرکا اور شروع کرنا مقدم سر سے اور ایک بار مسح کرنا اور تثلیث مسح کو ترک کرنا اور کٹانوں کے ظاہر و باطن کو مسح کرنا سر کے پانی سے آب جدید سے اور تخلیل ریش ابو یوسف کے نزدیک اور مسح گردن میں اختلاف ہے بعضوں کے نزدیک سنت ہے اور بعضوں کے نزدیک ادب کذا فی العینی و مستحب و یسعی مندوباً و ادباً و فضیلاً و ہوا فعل علیہ الصلوٰۃ والسلام مرۃ و ترکہ آخری و ما احبہ السلف اور دھونے مستحب تیمام اور مسح رقبہ میں اور مستحب کو مندوب اور ادب اور فضیلت بھی کہتے ہیں اور مستحب وہ عمل ہے جس کو رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کبھی کیا کبھی نہ کیا اور وہ عمل جس کو سلف صالحین نے دوست رکھا اور پسند کیا م اصولیوں کے نزدیک مستحب اور مندوب ایک چیز ہیں اور فقہاء کے نزدیک مستحب وہ ہے جس کو رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہا ہے کیا گا ہے ترک کیا اور مندوب وہ ہے جس کو ایک دو بار کیا تو اذکی تعلیم کے واسطے ایسا ہے شرح نقایہ میں لیکن اس تعریف میں قصور ہے اس واسطے کہ جس فعل میں شارح نے ترغیب دی اور خود نہ کیا وہ اس سے خارج ہو جاتا ہے اور محیط میں مندوب کی وہ تعریف کی ہے جو یہاں مستحب کی تعریف ہے کذا فی البحر الرافق میں کہا صاحب کنز اکثر مندوب کہتا ہے اور اس سے مستحب کا ارادہ کرتا ہے اور یہی قول ہے اصولیوں کا اسی وجہ سے تحریر میں کہا ہے کہ جس پر مواظبت نہیں ہے وہ مندوب اور مستحب اگرچہ اس کو نہ کیا ہو ترغیب کے بعد انتہی التیام فی الیدین و الرجلین مستحب ہے داہنی طرف سے شروع کرنے کو دست رکھتے تھے ہر چیز میں یہاں تک کہ طہارت کرنے میں اور جوتے پہننے میں اور بالوں کی کنگھی کرنے میں اور سب کاموں میں اور بخاری اور مسلم میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص جوتی پہنے تو چاہیے کہ داہنے پاؤں سے شروع کرے اور جب اتارے تو بائیں پاؤں سے شروع کرے تاکہ داہنا پاؤں جوتے پہننے میں اول ہو اور اتارنے میں آخر ہو اور انس سے روایت ہے کہ جب تو مسجد میں داخل ہو تو دلہنے پاؤں سے ابتداء کر اور جب تو نکلے تو بائیں پاؤں سے ابتداء کر حاکم نے کہا کہ حدیث مسلم کی شرط صحیح ہے ولہذا باتفاق علما داہنے کی تقدیم مستحب ہے ہر ایک اس امر میں ہوا کہ قسم تحریم کی ہے چنانچہ وضو میں اور غسل میں اور کپڑا اور جوتی اور موزہ اور پاجامہ کے پہننے میں اور مسجد کے داخل ہونے میں اور مسواک کرنے اور سر ملگانے اور ناخن تراشنے اور موجد کرتے اور نعل کے بال اکھاڑنے اور سر کے مونڈنے میں اور نماز کے بعد سلام پھیرنے میں اور بیت الخلا سے نکلنے میں اور کھانے اور پینے اور مصافحہ کرنے میں اور حجر اسود کے بوس لینے میں اور چیز کے دینے اور لینے میں اور سولے ان کے جو اس قسم کے افعال ہیں اور بائیں کی تقدیم ہے امور مذکورہ کے مخالف کاموں میں چنانچہ ناک صاف کرنا اور استنجا اور بیت الخلا میں جانا اور مسجد سے نکلنا اور جوتی اور موزہ اور پاجامہ اور کپڑا اتارنا اور مانند ان کے اور افعال کذا فی العینی شرح البدایہ و لومعاً دلہنے کی تقدیم اگرچہ مسح کرنے میں ہو یعنی در صورت موزہ پوشی یا جوارحت کے مسح کہنے میں تیمام مستحب ہے لا الاذنین و الذین فیہما تیمام مستحب نہیں دونوں کانوں کے مسح میں اور دونوں رخساروں کے دھونے میں تو اسی وجہ سے پہل کی طرح پوچھتے ہیں کہ وہ دو عضو کون ہیں جن میں داہنے عضو کی تقدیم مستحب نہیں م عنقریب شارح مذکور کر گیا ہے کہ دونوں کانوں کا مسح ساتھ ہی سنت ہے اور اگر

ایک ہی ہاتھ ہے یا ایک ہاتھ میں زخم ہے کہ ساتھ ہی دونوں کانوں کا مسح نہیں کر سکتا تو اب البتہ دہسے کان کو تقدیم ہے کذا فی العالگیریہ مسح الرقبۃ بظہر ید یمین و ید شیمین
ہے گردن کا مسح کرنا اپنے دونوں ہاتھوں کی پیٹھ سے یعنی اس واسطے کہ پشت دست کا پانی مستعمل نہیں لا الحلقوم لازماً بدعت معلقہ یعنی گئے کا مسح کن مستحب نہیں کیونکہ
وہ بدعت ہے م بدعت جب مطلق مذکور ہو تو بدعت سیدہ مراد ہوتی ہے نہ بدعت حسنہ کذا فی الطحاوی و مرئ آدابہ غیر بن لان لا ادائها اثر و صلما فی الفتح الی
نیف و عشرین و ادھلتا فی الخزان الی نیف و ستین استقبال القبلة اور وضو کے آداب یعنی مستحبات سے وضو کے وقت قبلہ رو بیٹھنا ہے شارح نے کہا مصنف
مرئ کا لفظ جو بعض پر دلالت کرتا ہے بولا اس واسطے کہ آداب وضو سونے تن کے اور بھی ہیں فتح القدیر میں آداب وضو کو بنیں اور کئی تک پہنچایا ہے اور میں نے خزان المار
میں (جو پہلے شرح لکھی تھی اس تن کی ہاتھ اور کئی آداب تک نوبت پہنچائی م ہاتھ نے پندرہ مستحبات ذکر کیے اور شارح نے آٹھ زیادہ کیے اور طحاوی محشی نے سوائے
ان کے جو وہ بڑھائے تو سب ۱۷ مستحب مذکورہ طحاوی یہ ہیں حالت استنجائیں اس انگوٹھی کا اتار رکھنا جس پر اللہ تعالیٰ یا اس کے رسول کریم کا نام پاک ہے
اور ٹی کے برتن سے وضو کرنا اور دستگاہ آفتابہ کو تین بار دھونا اور آفتابہ وضو کو بائیں طرف رکھنا اور اگر بڑا برتن طشت وغیرہ کے مانند ہو اس کو داہنی طرف رکھنا اور ٹی
کرنے میں آفتابہ کی دنگی پر ہاتھ رکھنا اس کے سر پر اور وضو کے جمع افعال میں نیت کو ساتھ رکھنا اور وضو میں جلدی اور شبالی نہ کرنا ایسا مذکور ہے فتاویٰ عالمگیری میں
اور وضو کا برتن حاجت سے پہلے بھر رکھنا اور امتشاق کے وقت بائیں ہاتھ سے ناک جھاننا اور بھوؤں اور مویچہ کے نیچے پانی پہنچانا اور چہرہ دھونے کی ابتدا اوپر سے
کرنا اور سر کا مسح مقدم سے شروع کرنا اور ہاتھ پاؤں کا دھونا انگلیوں کے سروں پر پھیرنا کرنا ایسا مذکور ہے معراج الدیاریہ میں کذا فی الطحاوی و دلک اعضا
فی المرة الاولى اور مستحب اپنے اعضا کو ملنا اول بار کے دھونے میں م مصنف نے دلک اعضا کو مستحبات میں شمار کیا اور خلاصہ میں کہا ہے کہ دلک اعضا ہمارے
مذہب میں سنت ہے خصوصاً موسم سرما میں چنانچہ فتح القدیر نے کہا ہے لہذا شارح نے دلک اعضا کو سنتوں میں شمار کیا کذا فی الطحاوی و ادخال خصرہ المبلوۃ
صالح اذنیہ عند مسما اور مستحب ہے اپنی ہیکل چنگل کا داخل کرنا دونوں کانوں کے سوراخ میں ان کے مسح کرنے کے وقت و تقدیم علی الوقت لغير المعذور
اور نماز کے وقت سے پہلے وضو کرنا غیر معذور کو یعنی وہ معذور جس کا پیشاب اور ریح ہر وقت جاری ہے اس کے حق میں تقدیم وضو کی مستحب نہیں و ہذہ احدی المسائل
الثلاث المستثناة من قاعدة الفرض افضل من النفل لان الفرض قبل الوقت مندوب و بعدہ فرض اور یہ یعنی تقدیم وضو کا مسئلہ ایک ہے ان تینوں مسئلوں سے جو مستثنی
ہیں اس قاعدہ سے کہ فرض افضل ہے نفل سے اس واسطے کہ وضو وقت سے پہلے مستحب ہے اور وقت آنے کے بعد فرض ہے م قاعدہ مذکورہ سے تین مسئلے خارج ہیں اس
واسطے کہ ان میں نفل یعنی مستحب افضل ہے فرض سے الثانیۃ ابراء المعسر مندوب افضل من الظاہ الواجب دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ مفلس کو دین چھوڑ دینا مستحب ہے وہ
افضل ہے مفلس کی مہلت دینے سے کہ وہ واجب ہے م مفلس مدیون کو مہلت دینا واجب ہے بموجب اس آیت کے (وان کان ذو عسرۃ فنظرۃ الی امیرۃ) یعنی اگر مدیون تنگ
دست ہو تو اس کو مہلت دینا چاہیے کشادگی تک تو دیکھو یہاں چھوڑنا جو مستحب تھا افضل مہلت دینے سے جو واجب ہے الثالثۃ الابتداء بالسلام سنتہ افضل من ردہ
و جو فرض تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ سلام کرنا سنت ہے سو افضل ہے سلام کے جواب دینے سے اور حالانکہ جواب دینا فرض کفایہ ہے و نظم من قال سہ الفرض افضل من
ظہور عابدۃ حتی ولو قد جاز منہ اکثرۃ الا انظر قبل وقت و ابتداء السلام کذا کہ ابراہیم و در مسائل ثلاثہ کو نظم میں بیان کیا ہے جس شاعر نے یوں کہا ہے کہ فرض افضل ہو
عابد کے نفل سے اگرچہ نفل کو اس نے زیادہ تر کیا ہو فرض سے مگر طہارت کرنا وقت سے پہلے اور ابتداء سلام اسی طرح مفلس کا دین چھوڑ دینا افضل ہے

جواب دینے اور مہلت دینے سے و تحریک خاتمہ الواضع اور مستحب ہے کشادہ انگوٹھی کا گھمانا اور بھیرنا وضو کے وقت و مثلہ القرۃ اور یہی حال کان
کی بالی کا یعنی غسل کے وقت اس کا بھی پھیرنا مستحب ہے تاکہ پانی سوراخ کے اندر پہنچ جائے و کذا الضیق ان علم وصول الماء والافرض اور اسی طرح تنگ انگوٹھی
کی تحریک مستحب ہے اگر اس کے نیچے پانی کا پہنچنا معلوم ہوگا ہوا اور اگر پانی کا پہنچنا معلوم نہ ہو تو اب تحریک اس کی فرض ہے نہ مستحب و عدم الاستعانتہ بغيرہ الا
عذر اور غیر سے مدد نہ چاہنا وضو میں مستحب ہے مگر معذور کو استعانت مخالف استحب نہیں ہے عذر یہ کہ برتن بھاری ہے اٹھ نہیں سکتا یا کہ وضو کرنے والا بیمار

اور ضعیف ہے کذا فی الطحاوی اما استعانتہ علیہ الصلوۃ والسلام بالمغیرۃ فلتعلم الجواز اور رسول کریم علیہ الصلوۃ والسلام کا مدد چاہنا دھنویں مغیرہ بن شعبہ صحابی سے جواز استعانت کی تعلیم تھی ہم یہ جواب ہے اُس سوالیہ مقدمہ کا کہ اگر استعانت غیر سے خلاف استحباب ہوتی تو حضرت سے واقع نہ ہوتی جواب دیا کہ یہ امر تعلیم جواز کی واسطے تھا اور شارع کو تعلیم افضل ہے مستحب سے کذا فی الطحاوی مغیرہ بن شعبہ کی حدیث میں ہے کہ میں حضرت کے ساتھ سفین میں تھا اور آپ شامی جبہ تنگ آستین کاپنے تھے تنگی آستین کی وجہ سے ہاتھ نہ نکل سکا آپ نے اسفل آستین سے ہاتھ نکالا سو میں نے پانی ڈالا آپ نے دھو لیا اور موزوں پر سج کیا مسلم اور بخاری نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے امام غزالی نے کہا کہ تنگی آستین کی وجہ سے استعانت بھی اور بعضوں نے کہا سفر کی بہت سے کذا فی المعنی وعدم التکلم بکلام الناس الا لما حیتہ لقوتہ اور مستحب سے دھنویں نہ بولنا آدمیوں کی سی بات کا کمر اُس حاجت کے واسطے بولنا خلاف استحباب نہیں جو بدون بولنے فوت ہوتی ہو والجلوس فی مکان مر لفع تحریرا عن المار المستعمل اور مستحب ہے دھونے کو اونچے مکان پر بیٹھنا مستقل پانی سے پچنے کو اگرچہ صحیح قول میں مستعمل پانی ظاہر ہے لیکن اختلاف ہے پچنے میں احتیاط ہے۔

و عبارتہ الکمال وحفظ ثباتہ عن التقاطر وی اشمل اور شیخ کمال الدین صاحب فتح القدیر کی عبارت یوں ہے کہ بچا ناکپڑوں کا تقاطر سے مستحب ہے اور یہ عبارت نسبت بشارت ماتن زیادہ تر صورتوں کو شامل ہے اس واسطے کہ کبھی دھونے والا اونچے مکان پر ہوتا ہے اور چھینٹوں سے نہیں بچتا کذا فی الطحاوی والجمع بین نیتہ القلب و فعل اللسان اور مستحب ہے جمع کرنا دل کی نیت میں اور زبان کے لفظ میں یعنی دل کی نیت کے ساتھ زبان سے بھی کہے کہ دھونے کا ہونا بولنے یا استباحۃ صلوۃ یا امثال امر کے واسطے ہذہ رتبہ وسطیٰ بین من سن التلفظ بالنیۃ ومن کہ بہ لعدم نقلہ عن السلف اور یہ یعنی زبانی قول کو مستحب کہنا میانہ روی ہے دو قول میں ایک قول اس شخص کا جو سنت کہتا ہے زبانی نیت کرنے کو چنانچہ امام شافعی اور دوسرے قول اُس کا جو زبانی نیت کو کمرہ کہتا ہے کیونکہ نیت کو زبان سے کہنا سلف سے یعنی صحابہ اور تابعین سے منقول نہیں م یعنی استحباب رتبہ ہے سنت کہنے اور مکروہ کہنے کے درمیان توجیع کرنا نیت دلی اور تلفظ زبانی کا متوسط رتبہ ٹھہرا وغیرہ الامور واسطہ والقسمیۃ کما مر عند غسل کل عضو و کذا المسح اور بسم اللہ کنا چنانچہ مذکور ہو چکا ہر عضو کے دھونے کے وقت مستحب ہے اور اسی طرح مسح کرنے کے وقت م ابتدا دھنویں بسم اللہ کہنا سنت ہے اور ہر عضو کے دھونے اور مسح کرنے کے ساتھ مستحب ہے والدعا بالواو اور عندہ اے عند کل عضو اور وہ دعا کرنا جو اجزا اور آثار میں وارد ہے ہر عضو کے دھونے اور مسح کرنے میں م شرح الطحاوی میں ہے کہ مضغہ کرنے کے وقت کہے اللہم اعنی علی تلاوۃ القرآن و ذکرک و ذکرک جن عبادک اور استنشاق کے وقت کہے اللہم ارحنی رائحتہ الحیۃ اور چہرہ دھونے کے وقت کہے اللہم بیض وجہ اولیاءک اور دلہنے ہاتھ دھونے کے وقت کہے اللہم اعطنی کتابی بہینی و حاسبنی حساباً یسیراً اور بایاں ہاتھ دھونے کے وقت کہے اللہم لا تعطنی کتابی بشمالی و لاس وراہ ظہری اور سر کا مسح کرنے کے وقت کہے اللہم اظہنی تحت ظل عرشک یوم لا ظل الا ظل عرشک اور کانوں کی مسح کرنے کے وقت کہے اللہم اجعلنی من الذین یستمعون القول فیتبعون احسنہ اور گردن کے مسح کرنے کے وقت کہے اللہم اعتق رقبتی من النار اور دونوں پاؤں دھونے کے وقت کہے اللہم ثبت قدمی علی الصراط یوم نزل الاقدام رافعی شافعی نے کہا کہ یہ خبر صالحین سے مروی ہے اور محی الدین نووی نے روئے میں کہا کہ اس دعا کی کچھ اصل نہیں ابن صلاح نے کہا کہ اس میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے کتابوں مستغفری نے رفع حدیث یعنی دہر کرنے کو بے دھنویں کے اور استباحۃ صلوۃ یعنی نازکے مباح ہو جانے کے لیے اور امثال امر یعنی حکم ماننے کے واسطے ۱۵ اور بہرہ کام درمیانی ہوتے ہیں ۱۵ الی تو میری مدد کر قرآن کی تلاوت اور اپنے ذکر اور شکر اور خیر عبادت پر ۱۶ الی روشن کر منہ میرا جس دن تیرے دوستوں کے منہ روشن ہوں گے ۱۷ الی دے مجھ کو میرا اعمال نامہ میرے دست راست میں اور مجھ سے حساب لے تمہارا سا ۱۸ الی امت دے میرا نامہ اعمال میرے بائیں ہاتھ میں اور نہ پشت کی طرف ۱۹ الی سایہ کر مجھ کو اپنے عرش کے سایہ کے تلے جس روز کہ کوئی سایہ نہ ہوگا سو تیرے عرش کے سایہ کے ۲۰ الی کر دے مجھ کو ان میں سے جو سنتے ہیں بات اور اُس میں سے بہتر کی پیروی کرتے ہیں ۲۱ الی آزاد کر میری گردن دوزخ سے ۲۲ الی ثابت رکھ میرا قدم علی صراط پر جس روز کہ پاؤں لغزش کریں گے ۲۳۔

ابوموسیٰ اشعری کی روایت کی کہ میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے وضو کا پانی لایا آپ نے وضو کیا پھر میں نے سنا کہ آپ فرماتے تھے اللہم اغفر لی ذنبی ووسع لی فی داری و
بارک لی فی رزقی وان لی شرب بعدہ من فضل وضو نہ کہ از زمزم مستقبل القبلة قائماً اذ اعدا اور مستحب ہے وضو کے بعد کچھ وضو کا بچا پانی پینا زمزم پانی کے اندر قبلہ
روکھڑے ہو کر یا بیٹھ کر و فیما عدا ہما یجرہ قائماً تنزیہاً اور وضو اور زمزم کے پانی کے سوا اور پانی کھڑے ہو کر پینا مکروہ تنزیہی ہے یعنی اس واسطے کہ اس میں طہ کی
راہ سے حضرت ہے نہ دین کی راہ سے کذا فی الطحاوی عن ابن عمر کنا کل علی عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحن منشی ولشرب ونحن قیام اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے
مروی ہے کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں کھاتے تھے چلنے کی حالت میں اور پیتے تھے کھڑے ہوئے ہم شارح نے اس روایت سے ثابت کیا کہ کھانا چلتے ہوئے اور
پینا کھڑے ہوئے جائز ہے ورضی للمسا فر شرب ما شأ اور اجازت ہے مسافر کو پانی پینے کی چلتے ہوئے من الاداب تعاد موقیہ وکعبیہ وقریبیہ انحصیہ اور مستحبات سے ہے
خبر گیری اپنی دونوں آنکھوں کے کویوں کی اور دونوں ٹخنوں کی اور دونوں ایڑیوں کی اور دونوں ٹلوں کے اندر کی یعنی وضو کے اندر ان مقاموں میں پانی پینا اور ان سے
غافل نہ رہنا مستحب ہے اس واسطے کہ اونچے نیچے ہونے کے سبب ان مقامات میں کبھی تھوڑی خشکی باقی رہ جاتی ولذا حدیث صحیح بخاری و مسلم میں وارد ہے کہ (ویل للاعقاب
من النار) یعنی خرابی ہے ایڑیوں کے واسطے دوزخ کی آگ سے یعنی جن ایڑیوں میں خشکی رہ گئی وضو کرنے میں غفلت سے واطالۃ غرتہ وجمیلہ اور مستحب ہے دراز کرنا چہرہ اور
ہاتھ پاؤں کے دھونے کا یعنی اعضا مغسولہ کے حدود معینہ سے زیادہ دھونا مستحب ہے صحیحین اور نسائی میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام
نے فرمایا کہ میری امت غرا مجلین آویں گے وضو کے آثار سے جس سے ہو سکے اپنا غرہ بڑھانا کرے اور دوسری روایت میں ہے کہ ابو ہریرہ نے وضو کیا سو اپنا چہرہ دھویا اور
دونوں ہاتھوں کو دھویا یہاں تک کہ قریب تھا کہ دونوں منڈھوں تک پہنچا پھر دونوں پاؤں دھوئے پندلیوں تک پھر حدیث مذکور پر بھی غرہ کہتے ہیں گھوڑے کے چہرہ کی
سفیدی کو اور تجمل بولتے ہیں اس کے ہاتھ پاؤں کی سفیدی کو اور یہ زینت ہے گھوڑے کے حق میں حدیث میں غرہ اور تجمل استعارہ ہے انسان کے واسطے وضو کے آثار میں
کذا فی التیسیر یعنی متوضی کا چہرہ اور ہاتھ پاؤں روشن ہوں گے وضو کے آثار سے تو حدود معینہ سے زیادہ کرنا مستحب ٹھہرا طحاوی نے علی زادہ کی شرح شرعہ سے نقل کیا کہ
دونوں ٹلوں کا دھونا نصف بازو تک اور پاؤں کا دھونا نصف ساق تک مستحب ہے و غسل رجلیہ میا رہ اور مستحب ہے دونوں پاؤں کا دھونا بائیں ہاتھ سے وبلہما عند ابتداء
الوضو فی الشتاء اور مستحب ہے دونوں پاؤں کا پانی سے چھڑنا ابتداء وضو میں جاڑے کے موسم میں ہم فتاویٰ عالمگیری میں برائے سے تقیم اعضاء مذکور ہے اس طرح کہ خلف ہی
الرب نے کہا کہ لائق یوں ہے کہ سر میں اعضا کو پانی سے چھڑنے کی طرح پھر اس پر پانی رواں کرے اس واسطے کہ سر میں پانی عضو پر خوب نہیں پھیلتا ہے کذا فی
الطحاوی والتمسح بمنہل اور مستحب ہے اعضا کو پونچھنا و مال سے م یعنی موضع استنجا کو کپڑے سے پونچھنا مستحب ہے ایسا ہے فتح القدیر میں اور عالمگیری میں ہے کہ باقی
اعضا وضو کو نہ پونچھے اس کپڑے سے جس سے موضع استنجا کو پونچھا تو اور کپڑے سے پونچھا درست ہے اور معراج میں ہے کہ لائق یہ ہے کہ میا لغز نہ پونچھے کذا فی الطحاوی
یعنی نے کہا کہ بعد وضو کے رومال وغیرہ سے پونچھنے میں علما کا اختلاف ہے موہمارا مذہب یہ ہے کہ لا باس یہ یعنی کچھ مضائقہ نہیں اور ترک افضل ہے اور امام شافعی
کے نزدیک صحیح قول یہ ہے کہ مکروہ نہیں لیکن اس کا نہ کرنا مستحب ہے اور بعضوں نے کہا کہ موسم گرما میں مکروہ ہے اور سرما میں سردی کے عذر سے مکروہ نہیں اور ابن شاپین
نے جو تاسخ اور منسوخ میں عدم تمسح کی حدیث روایت کی ہے اور ترمذی نے جو حدیث آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پونچھنے کی روایت کی ہے سو دونوں حدیثیں ضعیف
ہیں انتہی مافی العین محققاً و عدم لفض یہ اور مستحب ہے ہاتھ کا نہ جھاڑنا اس واسطے کہ جھاڑنا طہارت کی کراہت اور بیزار ی پر دلالت کرتا ہے کذا فی الطحاوی وقرآن
سورۃ القدر اور مستحب ہے سوہ انا انزلنا کا پڑھنا وضو کے بعد شارح منہ نے اس پر بہت ثواب ذکر کیا ہے کذا فی الطحاوی و صلوٰۃ رکعتیں فی غیر وقت کراہت اور مستحب
ہے بعد وضو کے دو رکعت کا پڑھنا سوائے وقت کراہت کے ہم اس نادر کو تحت الوضو کہتے ہیں مسیح مسلم وغیرہ میں عقبہ بن عامر سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ نہیں کوئی ایسا مسلمان جو وضو کرے اچھی طرح سے پھر کھڑا ہو اور دو رکعت نماز پڑھے دونوں رکعتوں پر متوجہ ہو کر اپنے دل اور چہرہ سے مگر اس کے
سوائے کسی بخش دے میرے لیے میرے گناہ اور دعوت کر دے میرے واسطے میرے مکان میں اور برکت دے میرے رزق میں ۱۲۔

واسطے جنت واجب ہوگئی کذا فی تیسیر الاصول الی جامع الاصول یعنی حضور ظاہری اور باطنی پر جنت کا وعدہ ہے و مکر وہ لم یطعم الوجہ او غیرہ بالما تر تنزیہاً اور مکر وہ نہ ہو،
 بہرہ وغیرہ پر پانی کو زور سے مارنا والتقیض والا اسراف اور حاجت سے کم پیش کرنا کم کی صورت یہ ہے کہ غسل اعضا میں تیل کے مانند پانی چھڑے بلکہ اچھی طرح
 اعتدال پر تین بار پانی کو رواں کرے ومنہ الزیادۃ علی الثلاث اور من جملہ اسراف کے ہے تین بار سے زیادہ دھونا لیکن تسکین دل یا وضو پر دوسرے وضو کے قصد سے زیادت
 درست ہے چنانچہ مذکور ہو چکا ہم بخاری اور مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی اور نسائی میں حدیث صحیح ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک مڈ سے وضو کرتے اور ایک صاع
 سے غسل فرماتے تھے اور بعض روایات میں کم پیش بھی آیا ہے اور صاع چار مڈ کا ہوتا ہے اور مڈ دو ٹل کا اور ٹل تین استار کا ہر استار ساڑھے چار مثقال کا اور مڈ اور
 من شرعی ایک ہی چیز ہے آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام خود پانی دھو کا کم صرف کرتے اور بہت پانی بہانے سے منع فرماتے اور فرماتے کہ میری امت میں وہ لوگ پیدا
 ہوں گے جو وضو میں تعدی اور تجاوز سے کریں اور فرماتے تھے کہ وضو کا ایک شیطان ہے اور نام اُس کا ولہان ہے تو پانی کے دسواں سے پرہیز کرو کذا فی مغنی السعادی
 و شرحہ اب چونکہ ہر مثقال ساڑھے چار ملٹے کا ہوتا ہے تو مڈ اور من شرعی لکھنؤ کے سیر کے حساب سے تخمیناً تین پاؤں بخت کا ہوا اس واسطے کہ لکھنؤ کا پختہ سیر ۹۶ روپے کا
 ہے اور ہر روپیہ گیارہ ماشہ کا اور صاع جس سے غسل سنت ہے تین سیر قدر سے زائد کا ہوا عادت ہوگئی ہے پانی کے اسراف کی لہذا اکثر لوگ اس قدر پانی میں متحیر ہوتے
 ہیں اگر تنگ ٹونٹی کے ٹوٹے سے باقتیاط وضو کریں اس طرح سے کہ بدن پر پانی گرنے سے زمین پر بے فائدہ نہ گرنے تو تین پاؤں پانی سے بخوبی وضو ہو سکتا ہے اس کا مڈ اور اہتمام
 کرنا چاہیے تاکہ سنت پر عمل کرنے کا ثواب حاصل ہو اور اسراف مکروہ سے اجتناب فیہ تحریراً لولہاء النہر والملوک لہ پانی میں اسراف مکروہ تحریمی ہے اگر نہر کے پانی سے ٹپانے
 ملوک پانی سے وضو ہو مکروہ تحریمی شیخین کے نزدیک حرام نہیں حرام سے قریب ہے اور محمدؐ کے نزدیک مکروہ تحریمی حرام ہے بعینہ اما الموقوف علی من یطہر ومنہ المذہب
 فرام اور وہ پانی جو طہارت کرنے والوں پر وقف کیا گیا اور وقف کی قسم سے ہے مدرسوں کا پانی سواں میں تو اسراف کرنا حرام ہے بالاتفاق و شلیت المسح بآب جدید
 اور من بار مسح کرنا منہ پانی سے مکروہ ہے امام بار و احد مندوب اوسنون اور ایک ہی پانی سے تین بار مسح کرنا مستحب ہے یا سنون چنانچہ منع الفقاریں زیلعی بقول
 ہے ہم ہدایہ میں اس کو مشروع کہا ہے اور بیعتی نے کہا کہ مسنون ہونے کی بھی امام سے روایت ہے اور شیخ قول امام سے ترک شلیت کا ہے انتہی من منہیات التوضی بفضل
 ماہ المراقبہ اور وضو کی ممنوعات سے عورت کے وضو یا غسل کے باقی رہے پانی سے وضو کرنا اس واسطے کہ شاید اس سے مرد کو کچھ تلمذ حاصل ہو یا یہ وجہ ہے کہ اکثر عورتوں
 کو نجاست سے محافظت کمتر ہوتی ہے اور یہ کراہت تنزیہی پر دلالت کرتا ہے کذا فی الطحاوی ادنی موضع نجس لان ماہ الوضو حرمتہ یا مکروہ ہے وضو کرنا پاک مکان میں اس
 لیے کہ وضو کے پانی کی کچھ حرمت ہے موطاوی نے کہا اور یہ بھی وجہ ہے کہ وہاں نجاست کی چھینٹوں کے پڑنے کا خوف ہے اونی المسجد الا انما یا مکروہ ہے وضو کرنا
 مسجد کے اندر گر مسجد میں برتن کے اندر وضو جائز ہے اونی موضع اعتدال لک یا وضو جائز ہے مسجد کے اس مکان میں جو وضو کرنے کو بنایا گیا چنانچہ اس ملک میں مسجد کے لب
 فرش وضو کے واسطے بنائے ہیں والفقار النخامۃ والا متناہی الماہ اور مکروہ ہے تھوکانا اور سنگنا پانی میں یعنی اگر چہ آب جاری ہو موطاوی نے کہا یہ کراہت تنزیہی ہے اس
 واسطے کہ ان کے ترک کرنے کو مستحبات میں شمار کیا ہے و یقفہ خروج کل خارج نجس بالفتح و کسر منہ ای من المتوضی الخ اور وضو کو توڑتا ہے نکلنا ہر تاپاک چیز نکلنے والی کا زندہ
 وضو کرنے والے سے خارج نے کہا نجس نجس ہے اور کبھی نجس کو کسر یعنی زیر بھی دیا جاتا ہے م نجس بفتح جیم عین نجاست کا نام ہے اور کبھی نجس کا نام ہے جو پاک نہ ہو تو یہ
 عام تر ہے تو من میں دونوں طرح ہو سکتا ہے مگر فتح جیم کا الیق ہے کہ تکلف سے دور ہے اور لغت کی راہ سے دونوں میں کچھ فرق نہیں چنانچہ نہر الفائق میں ہے زندہ کی قید
 مردہ نکل گیا اس واسطے کہ خروج نجاست کا مردہ سے ناقض اُس کے وضو کا نہیں بلکہ موضع نجاست کا دھونا چاہیے کذا فی الطحاوی معتاداً اولاً نجس خارج عادت کی
 چیز ہو چنانچہ لول اور برازیل عادت کی چیز نہ ہو چنانچہ فون کا نکلنا من التسلین اولاً لول و برازیل کی راہ سے نجاست نکلے یا نہیں الی ما یطہر بالبنا للفقول ای ما یطہر
 حکم التسلیر ناقض دھونے نکلنا نجاست کا اس مقام تک بدن سے جوتا ہر کیا جاتا ہے یعنی جس کے پاک کرنے کا حکم لاحق ہوتا ہے وضو یا غسل میں ثم الما بالخرج من
 ف مقدار صاع و بحساب وزن۔ و ناقض وضو۔

اسبیلین مجرد الظہور پھر اس کو معلوم کر کہ خروج سبیلین سے مراد فقط ظاہر ہوتا ہے بدوں سیلان کے یعنی جب نجاست بول اور بارز کی راہ سے ظاہر ہوئی خروج متحقق ہوا اور وضو ٹوٹ گیا اگر سیلان نہ ہوم محیط میں ہے کہ حد خروج کی انتقال ہے باطن سے ظاہر کی طرف اور یہ معلوم نہیں ہوتا ہے مگر سبب سیلان کرنے کے موضع نجاست سے اس لیے خروج کی تعبیر سیلان سے کی برخلاف اُس کے اگر نجاست ظاہر ہوئی سبیلین کے سرے پر کہ وہ وضو کی ناقض ہے اگرچہ سائل نہ ہوئی اس واسطے کہ اس سبیلین نجاست کا مکان نہیں ہے وہاں تو نجاست آتی ہے اپنے مکان اصلی سے منتقل ہو کر تو انتقال نجاست کا ظہور سے معلوم ہوا تو ظہور کو خروج کے قائم مقام کر دیا کذا فی الدرر المداخرونی غیر ہما ین السیلان اور سبیلین کے سوائے میں خروج بعینہ سیلان ہے یعنی بنیابی نکلتا ہے م سیلان یعنی بہنے کی حد یہ ہے کہ نجاست زخم کے اوپر آوے پھر وہاں سے ڈھل جائے ایسا بیان کیا ہے ابو یوسف نے اس واسطے کہ جب تک انحرار یعنی سر زخم سے ڈھلنا پایا نہ جائے گا تو اپنے مکان سے نجاست کا انتقال نہ ہو گا کیونکہ جب تک خون سر زخم کے موازی اور سامنے ہے وہی اُس کا مکان اصلی ہے اور اسی تقریر سے معلوم ہو گیا کہ غیر سبیلین میں خروج عین سیلان ہے کذا فی الدرر المداخرونی سبیلین میں خروج نجاست کا تحقق فقط ظاہر ہونے سے ہوتا ہے اگرچہ سیلان نہ ہو اور غیر سبیلین میں یعنی زخم وغیرہ میں خروج ثابت نہ ہو گا بدوں سیلان کے ولو بالقوة لما قالوا الوسخ الدم کما خرج ولو ترک لسال نقص والا لا اگرچہ سیلان بالفعل نہ ہو بلکہ بالقوة ہو یعنی بہنے کی لیاقت اور قابلیت رکھنا ہو تو ناقض ہو گا اس لیے کہ فقیہوں نے کہا ہے کہ اگر خون نکلنے کو پونچھتا رہا اور بہنے نہ دیا لیکن اگر نہ پونچھتا تو بہتا تو ایسا خون وضو کو توڑتا ہے اور جواب ایسا نہیں وہ ناقض نہیں یعنی اگر بہنے کے لائق نہیں وہ وضو کو نہیں توڑتا کہ لو سال فی باطن عین او جریح او ذکر ولم یخرج حبیبہ وضو کو نہیں توڑتا وہ خون جو بہا آنکھ کے اندر یا زخم کے اندر یا نائزے کے اندر اور باہر نہ نکلا اس واسطے کہ ان مواضع کا دھونا نہ ہونی لازم ہے نہ غسل میں یہ محترز ہے قولہ یحق حکم التطہیر کا و کد مع و عرق الاعرق مد من الخمر ناقض علی ماسید کا المصنف و لنا فیہ کلام اور حبیبہ انسوار پسینا وضو کو نہیں توڑتا اس لیے کہ نجس نہیں مگر دائم الخمر کا پسینا تو وضو کا ناقض ہے بنا براس قول کے جس کو مصنف ذکر کرے گا آخر کتاب نوایتے میں اور ہم کو اس میں گفتگو ہے م حاصل کلام شارح یہ ہے کہ وہ قول ضعیف اور تخریج غریب ہے تو اعتماد کے لائق نہیں کذا فی الطحاوی و خروج غیر نجس مثل ریح او دودة او حصاة من دبر اور وضو کو توڑتا ہے نکلنا پاک چیز کا مقعد سے چنانچہ ہوا یا کیر یا یا پتھری م ریح اگرچہ ناپاک نہیں قول صحیح میں چنانچہ زاہدی وغیرہ میں ہے مگر وضو کی ناقض ہے نجس کی مجاورت کے سبب سے اور کیرے اور پتھری وغیرہ پر اگرچہ نجاست قلیل ہے لیکن ان کا نکلنا سبیلین سے ناقض وضو ہے چنانچہ در میں مصرح ہے کذا فی المنع لا خروج ذلک من جرح ناقض وضو نہیں نکلنا ریح اور کیرے اور پتھری کا زخم سے ولا خروج ریح من قبل غیر مفضاة اور ناقض وضو نہیں نکلنا ریح کا اس عورت کی فرج سے جو مفضاة نہیں ہے اما ہی فیندب لما الوضوء قیل یجب قیل لومتنتہ لیکن مفضاة کو تو وضو کرنا مستحب ہے فرج کے ریح نکلنے سے اور بعضوں نے کہا واجب ہے اور بعضوں نے کہا کہ اگر بدل ہے ریح میں تو واجب ہے وضو نہیں تو نہیں م مفضاة وہ عورت ہے جس کی دونوں راہیں ایک ہو گئیں پسینا کا پردہ پھٹ کر و ذکر لاندہ اختلاج اور ناقض وضو نہیں نائزے کی ریح اس واسطے کہ یہ اختلاج ہے یعنی عضو کا پھر مکن ہے در حقیقت خروج ریح نہیں م مصنف نے اپنی شرح منغ الفغار میں کہا کہ فرج اور ذکر کی ریح اس واسطے وضو کی ناقض نہیں کہ وہ نجاست کے مقام سے نہیں اٹھی اور ریح ناقض نہیں ہوتی مگر اسی وجہ سے اور یہ وجہ نہیں کہ ریح خود نجس ہے حتیٰ لو خرج ریح من الدبر وہو لعلم انہ لم یکن من الاعلیٰ فهو اختلاج فلا ینقص بیان تک کہ اگر خارج ہوئی ریح مقعد سے اور وہ جانتا ہے کہ اوپر سے نہیں اتری تو وہ بھی اختلاج ہے در حقیقت خروج نہیں کو ناقض وضو نہ ہو گا کذا فی المنع عن الخلاصة و اما قیۃ بالریح لان خروج الدودة و الحصاة منها ناقض اجماعا کما فی الجوہرۃ اور مصنف نے ریح کی قیدیں لگائی مگر اس واسطے کہ کیرے اور پتھری کا نکلنا فرج اور ذکر سے وضو کا توڑنے والا ہے بالاتفاق چنانچہ جوہر بھی مذکور ہے م اسی طرح خانیہ میں مصرح ہے اور سراج دہاج میں اس پر اجماع نقل کیا ہے لیکن زیلعی نے اس کیلئے میں جو فرج سے نکلا ہے خلاف نقل کیا ہے اور اسی طرح شامہ و قایم نے کذا فی المنع ولا خروج دودة من جرح او اذن او الف او فم و کذا لحم سقط منه لطمارتھا و عدم السیلان فیما علیھا و ہونماط النفس اور و م س ۱۵ میں شارح نے یہ کہا تھا کہ اس مقام تک میں کہ پاک کر لے کا حکم لاحق ہے تو ان صورتوں سے احتراز کے لیے تھا ۱۲

نہیں توڑتا نکلا کیڑے کا زخم سے یا کان سے یا ناک سے یا منہ سے اور اسی طرح ناقض وضو نہیں وہ گوشت جو گر پڑا زخم سے بسبب پاک ہونے کیڑے اور گوشت کے اور نہ ہونے اس رطوبت کے جو ان دونوں پر ہے اور سیلان ہی مدار ہے وضو توڑنے کا یعنی غیر سبیلین میں م زخم کا کیڑا پیدا ہوا ہے گوشت سے اور گوشت پاک ہے برخلاف اسی کیڑے کے جو مقعد سے نکلا کہ وہ نجاست سے پیدا ہوا ہے اور گوشت کی طہارت اس شخص کے حق میں اس واسطے کہ فقہ نے کہا کہ جو چیز زندہ سے جدا ہوئی وہ مردار کے مانند ہے مگر اسی زندہ کے حق میں یہاں تک کہ اگر اس کو وہ لیے رہے گا تو نماز اس کی فاسد نہ ہوگی تو حلی کا یہ اشکال ساقط ہو گیا کہ گوشت یعنی ساقط گوشت نجس ہے نہ ظاہر کذا فی الطحاوی والمخرج بعصر الخارج بنفسہ سیان فی حکم النقص علی المختار کما فی البرزازیہ قال لان فی الاخراج خروجاً فصلاً کالفصد فی الفتح عن الکافی انہ الاصح واعتمدہ القستانی ولی القنیۃ وجامع الفتاوی انہ الاشبه بمعناه انہ الاشبه بالنقص روائۃ الرضی درایۃ میکن الفتوی علیہ اور جو خون وغیرہ زخم اور پھوڑے سے نکلا گیا دابنہ اور پھوڑے سے اور جو آپ سے نکلا دونوں برابر ہیں وضو توڑنے کے حکم میں بنا بر قول مختار کے چنانچہ برزازیہ میں ہے اُس کے مصنف یعنی برزازی نے کہا اس واسطے کہ نکالنے میں نکلا بھی ثابت ہے یعنی خروج اخرج کو لازم ہے تو نکالنا فصد کے مانند ہو گیا یعنی فصد بالاتفاق ناقض ہے باوجود اخراج کے اور فتح القدیر میں کافی سے منقول ہے کہ مخرج کا ناقض ہونا صحیح تر قول ہے اور اس پر قستانی شارح نقایہ نے اعتماد کیا ہے اور قنیۃ اور جامع الفتاویٰ میں ہے کہ یہی قول اشبه ہے اور اشبه کا مطلب یہ ہے کہ قول مذکور زیادہ تر مشابہت رکھتا ہے اس قول سے جو مخصوص ہے روایات کی راہ سے اور اس قول سے جو راجح ہے اور اک عقلی کی راہ سے تو بموجب قول مذکورہ کے اسی پر فتویٰ ہوگا کہ مخرج کا ناقض ہونا عالمگیری میں وجہ رد کی اور قنیۃ اور شرح فیہ سے منقول ہے اور حسن حلی کے حاشیہ شرح وقایہ میں بھی قول ترمذی اور خلاصہ اور کافی اور شمس الائمہ خمس سے مذکور ہے حجامت اور فصد اور مصل علق پر قیاس کرنے سے اگرچہ محشی مذکور نے قیاس مذکور کو غیر مستقیم کہا ہے اور خارج بنفسہ اور مخرج بالعصر میں تفرقہ ثابت کیا ہے لیکن بقول علامہ عینی کے باب عبادت میں مخرج کے ناقض ٹھہرانے میں احتیاط ہے اگرچہ صاحب ہدایہ اور شارح وقایہ اور غیریہ کے مصنف اس کو ناقض نہیں کہتے و تفسیر فی ملأ فاه بان یضبط بتکلیف اور ناقض وضو ہے منہ بھر کے اس طرح پر کہ بہت تکلف سے منہ کے اندر مقحم سکے م اور ینایع میں کہا کہ قول صحیح یہ ہے کہ منہ بھر کے تھے وہ ہے جس کے روکنے پر قدرت نہ ہو کذا فی الطحاوی من مرقۃ بالکرامی صفراء او علق اسی سودا آتے مذکور ناقض ہے صفراء ہو یا سودا سے مرہ بکسر میم وتشدید را عبارت ہے صفراء یعنی زرد کڑوا پانی اور علق بفتح عین ولام عبارت ہے سودا سے م قاموس میں ہے کہ علق بالتحریک خون ہے مطلق یا نہایت سرخ یا غلیظ یا بستہ خون طحاوی نے کہا یہاں خون بستہ مراد ہے خون بستہ کی قید اس لیے لگائی کہ اگر خون سائل ہو تو ناقض ہے اگرچہ منہ بھر کے تھے نہ ہوا تھی قولہ شایع نے علق کو سودا کہا حالانکہ یہاں علق سے خون بستہ مراد ہے اس واسطے کہ خون بستہ نہیں ہونا مگر احتراق سے اور احتراق بر غلط سودا ہر حالت ہے تو علق نون حقیقی نرا سودا ہو گیا کذا فی العینی واما العلق النازل من الالباس غیر ناقض اور جو خون بستہ کہ سر سے اترادہ تو وضو کو نہیں توڑتا و طعام او ما یراذا وصل الی المعدة و ان لم یستقر یاتے ہو کھانے یا پانی کی جب کہ کھانا یا پانی پیٹ تک پہنچ گیا اگرچہ اُس میں نہ ٹھہرا فوراً اگرچہ ناقض ہے وضو کا م اور پس کا قول یہ ہے کہ اگر طعام اور پانی فوراً اگرچہ ناقض نہیں مجتبیٰ میں اس کو مختار کہ ہے اور معراج الدرایہ میں اس کی تصریح کی ہے تو یہاں دونوں قول مختلف کی تصریح واقع ہوئی ہے کذا فی الطحاوی و جو نجس مغلاطی من صبی ساعۃ القضاء ہو صحیح لفظ لہما ست ذکرہ العلوی اور وہ تھے مذکور نجس مغلاطی ہے اگرچہ شیر خوار لڑکے نے تھے کی مورد دھوپ کر فوراً یہی قول صحیح ہے بسبب تل جانے نجاست معصہ کے ایسا ذکر کیا ہے علی نے یعنی کھانا اور پانی اور دودھ جوتے ہو گیا وہ ناپاک ہو گیا ہے پیٹ کی نجاست سے منقطع ہو کر دلو ہوئی الری فلا نقض اتفاقاً کفری حیثہ اوردو کثیر لطارتہ فی نفسہ اور کھانا یا پانی یا دودھ مری میں یعنی طعام اور شراب کے مجری میں تھا پیٹ تک نہیں پہنچا اور تھے ہو گیا تو وضو کا توڑنا بالاتفاق ثابت نہیں جیسے کچھ ہے یا بہت سے کیڑوں کی تھے ناقض نہیں بسبب پاک ہونے ہر واحد کے اپنی ذات میں یعنی اور جس قدر کہ اُن پر ہے وہ تلیل ہے منہ بھر کے نہیں کذا فی الطحاوی کما فیہم النائم فاندہ ظاہر مطلقاً بفتح جیسے سوتے آدمی کی رال ناقض نہیں اس واسطے کہ وہ پاک ہے ہر طرح اسی کا فتویٰ ہے م رال مطلقاً پاک ہے خواہ سر سے اترے یا پیٹ سے چڑھے خواہ زرد رنگ بدبودار ہو یا نہ ہو اور اس اطلاق کے مقابل وہ قول ہے بلوغ کا مختار

جورال پیٹ سے زرد رنگ بودار ہے وہ قے کی مانند ہے اور جو سر سے اترے وہ پاک ہے تجنیس میں ہے کہ رال پاک ہے کسی طرح کی ہو اور اسی قول پر فتویٰ ہے کذا فی الطحاوی بخلاف ما رقم المیت فانه تجنیس کفّی عین فمرد لول وان لم یقض لقلّۃ تجانسہ بالاصالة لا بالمجاورة بخلاف میت کی رال کے اس واسطے کہ وہ نجس ہے جیسے نفس شراب یا پیشاب کی قے اگرچہ وہ ناقض نہ ہو قلت کی وجہ سے بسبب ناپاک ہونے شراب یا پیشاب کے اپنی اصل میں نہ پیٹ کی نجاست مل جانے سے بخلاف اور چیزوں کے کہ وہ اختلاط نجاست سے ناپاک ہو جاتی ہیں ذات اُن کی ناپاک نہیں لایقضاء تی من بلغم علی المعتد اصلا نہیں توڑتی وضو کو بلغم کی قے مطلقاً بتا بر قول معتمد کے م بلغم خواہ سر سے اُترا خواہ پیٹ سے چڑھا منہ بھر کے ہو یا کم مختلط بطعام ہو یا نہ ہو مگر جب کہ طعام سے منہ بھر ہو ایسا ہے بحر و منخ میں اور شارح کا قول علی المعتد اس بلغم کی طرف راجع ہے جو پیٹ سے چڑھا اس لیے کہ جو بلغم سر سے اُترا اس میں اتفاق ہے علی الصبح کذا فی الطحاوی الا المخلوط بطعام قسیرۃ الغالب مگر وہ بلغم جو طعام کے ساتھ مخلوط نکلا تو غالب کا اعتبار ہوگا یعنی اگر بلغم غالب ہے تو ناقض وضو نہیں اور اگر طعام غالب ہو تو ناقض ہے مگر بہتر یہ تھا کہ شارح طعام کی پری دہن کا اعتبار کرتا جیسا صاحب بحر الرائق نے کیا تاکہ اُس صورت کو شامل ہو تا جبکہ طعام مغلوب ہو اور باوجود اس کے منہ کو بھر دے لہذا صاحب بحر نے غلبہ طعام کو اس طرح بیان کیا کہ حالت افراد میں منہ کو بھر دے سو اُس کو یاد رکھنا چاہیے کذا فی الطحاوی ولو استویا فکل علیہ اور اگر بلغم اور طعام دونوں برابر ہیں تو ہر ایک کا اعتبار جدا جدا ہے یعنی اگر طعام بقدر پری دہن کے ہے تو ناقض ہے اور نہیں تو ناقض نہیں و منقضاء و مائع من جوف او فم غلب علی بزاق حکم الغالب اور وضو کو توڑتا ہے وہ پتلا خون پیٹ یا منہ کا جو غالب ہو گیا تھوک پر اس واسطے کہ غالب پر حکم ہوتا ہے اوساواہ اختیاطا یا خون برابر ہے تھوک کے تو بھی ناقض ہوگا احتیاط کی راہ سے م خون کے غالب ہونے یا برابر ہونے کی یہ علامت ہے کہ تھوک سرخ ہوگا اور مغلوب ہونے کی نشانی یہ ہے کہ تھوک زرد ہوگا کذا فی شرح الوقایہ والبحر ولا ینقض المغلوب بالیزاق اور وہ خون وضو کو نہیں توڑتا جو تھوک سے کم ہے والقیح کا لدم اور پیپ خون کے مانند ہے وضو توڑنے کے حکم میں یعنی اگر پیپ تھوک سے غالب ہے یا برابر ہے تو ناقض ہے اور اگر کم ہے تو ناقض نہیں والا اختلاط بالمخاط کا لزاق اور خون اور پیپ کا رنیٹ سے ملنا تھوک کے ملنے کے برابر ہے حکم مذکور میں یعنی غالب اور مساوی ناقض ہے اور مغلوب ناقض نہیں و کذا ینقضہ علقۃ مصت عضوا و امتلئت من الدم ومثلها القرادان کان کیر الالۃ حینئذ ینخرج منہ دم مسفوح سائل اور اسی طرح وضو کو توڑتا ہے وہ کیر اور چونک جس نے عضو کو چوسا اور خون سے پُر ہو گیا اور چیچہ ہی چونک کے برابر ہے وضو توڑنے میں بشرطیکہ بڑی چیچہ ہی ہو کہ دم مسفوح یعنی رواں خون نکلتا ہے چونک کے مانند کذا فی الحانیۃ والاسکن العلقۃ والقراؤ کذا لایقض کبعض و باب کما فی الحانیۃ لعدم الدم المسفوح اور اگر چونک اور چیچہ ایسی نہ ہو کہ اُس سے خون جاری نکلے تو وہ ناقض وضو نہیں پھر اور کبھی کے کٹنے کے مانند چنانچہ خانیہ یعنی فتاویٰ قاضی خاں میں مذکور ہے کہ وضو نہیں توڑتا خون سائل کے نہ ہونے سے دلی القستانی لایقض مالم تجاوز الزورم اور قستانی میں ہے کہ خون ناقض نہیں جب تک درم سے تجاوز نہ کرے مگر بحر الرائق میں شیخ الاسلام کے مبسوط سے منقول ہے کہ سر زخم درم کر گیا پھر اُس سے پیپ وغیرہ کچھ ظاہر ہوا تو ناقض نہ ہوگا جب تک درم سے تجاوز نہ کرے اس واسطے کہ موضع درم کا وضو واجب نہیں تو تجاوز نہ ہوا اُس موضع کی طرف جس کو تطہیر کا حکم لاحق ہے طحاوی نے کہا یہ حکم اس صورت کو مخصوص ہے جہاں دھونا درم کو ضرر کرتا ہے اور اگر ضرر نہیں کرتا تو دھونا درم کا واجب ہوگا انتہی قولہ تو اس صورت میں تجاوز درم سے بھی وضو ٹوٹے گا کما لایقض ولو شد بالرباط ان نفذ البلیل للخارج لایقض اور اگر زخم کو پی سے بانڈھا اگر تراوت باہر کی طرف توڑائی تو وضو کی ناقض ہے مفع القدر میں ہے اس کا مطلب یوں سمجھنا واجب ہے کہ وہ زخم ایسا ہے کہ اگر پی نہ ہوتی تو بنتا اس واسطے کہ اگر قمیص زخم پر پھرے سو تر ہو جائے ناپاک نہیں ہوتا جب تک ویسا نہ ہو کہ وہ حدت نہیں کذا فی الطحاوی و کبعض متفرق القی و یجوز کفی واحد لا اتحاد السبب وهو الغشيان عند محمد وهو الاصح لان الاصل اضافة الاحکام لاسبابها الا لما لم یکن لاسبابها کما یسقط فی الکافی اور متفرق قے کو جو منہ بھر کے نہیں اُنکل سے جمع کیجیے اور ایک قے اُس کو مٹھرائے سبب کے متحد ہونے سے اور سبب قے کا متلی ہے محمد کے نزدیک یعنی اگر ایک ہی متلی سے چند یا تھوڑی تھوڑی قے آئی اور مجموع کرنے سے پری دہن کو پہنچی ہے تو وضو کی ناقض ہے محمد کے نزدیک اور ہی قول صحیح ہے اس واسطے کہ نسبت کرنا احکام کا اُن کے اسباب کی طرف اصل ہے مگر یہ کہ اسباب

کی طرف نسبت کرنے سے کوئی چیز مانع ہو تو اب سبب کی طرف نسبت نہ ہوگی چنانچہ اس کی تشریح کافی میں ہے ہم مانع کی مثال چنانچہ سجدۂ تلاوت ہے جبکہ اس کا سبب مکرر ہو مجلس واحد میں کیونکہ اگر یہاں سبب معتبر ہو تو داخل فوت ہوتا ہے اس واسطے کہ ہر بار کی تلاوت سبب ہے سجدہ کا اور غیر اصرار قول ہے ابو یوسف کا یعنی جمع متفرق کے واسطے ان کے نزدیک اتنا مجلس معتبر ہے وکل ما یسجدت اصلاً بقرنیۃ زیادۃ الیہ کفی تلیل و دوم لو ترک لم یسل لیس بنحس عند الثانی اور جو چیز حدیث نہیں یعنی ناقض وضو کی نہیں کسی طرح سے چنانچہ تھوڑی سی تھوڑی اور خون جو اس کو چھوٹے تو سائل نہ ہو تو وہ ناپاک نہیں ابو یوسف کے نزدیک شارح نے کہا حدیث میں اصلاً کی قید ہم نے لگائی بار بارہ کے زائد ہونے کے قریب سے ہم اس واسطے کہ بار بارہ کی زیادت خبر کے عموم نفی پر دلالت کرتی ہے علم نحو کے قاعدہ سے تو اصلاً کی قید لگانے سے اس حدیث سے احتراز ہوا جو معذور سے خارج ہوتا ہے وقت نماز کے خارج ہونے سے پہلے اس واسطے کہ مثلاً معذور کے پیشاب کا جاری ہونا معذور کے حق میں حدیث نہیں لیکن وہ ناپاک ہے اس واسطے کہ پیشاب غیر معذور کے حق میں حدیث ہے تو اصلاً کی قید لگانے سے وہ داخل نہ رہا اس کلیہ کے تحت میں بالملہ کلیہ مذکور صحیح ہے کہ جو کسی وجہ سے ناقض وضو نہیں وہ ناپاک نہیں اور اس کا عکس درست نہیں یعنی جو نجس نہیں وہ حدیث نہیں اس واسطے کہ نوم اور اغما اور ریم نجس نہیں مگر حدیث میں یعنی ناقض وضو نہیں کذا فی الطحاوی در میں ہے کہ قلیل اس واسطے نجس نہیں کہ اعلائے معدہ سے خارج ہوتی ہے اور وہ نجاست کا مکان نہیں ہے اور قلیل خون غیر مسفوح ہے یعنی سائل نہیں تو لغو ہے آیہ کریمہ (اور ما مسفوحاً حرام نہ ہوا) تو نجس بھی نہ ہوگا اور آدمی کا غیر مسفوح خون جو حرام ہے تو وہ مہین ہے اس کے گوشت کی حرمت پر تو نجاست کا موجب نہ ہوگا اس واسطے کہ حرمت بزرگی کے سبب سے ہے نہ نجاست کی وجہ سے تو آدمی کا خون غیر مسفوح اپنی اصلی طہارت پر ہے اگرچہ وہ حرام ہے و لا یصح رفعاً باصحاب القروح خلافاً لمحمد اور قلیل تھے اور خون کا نجس نہ ہونا یہی قول صحیح ہے زخمیوں کی آسانی کے واسطے برخلاف محمد کے یعنی ان کے نزدیک قلیل اور خون قلیل ناپاک ہے ولی الجوہرۃ یعنی بقول محمد لو المصاب ما لعا اور جو ہر نہیرہ قدوری کی شرح میں ہے کہ محمد کے قول پر فتویٰ دیا جائے اگر سائل چیز میں قلیل تھے یا خون مل گیا یعنی اگر پانی وغیرہ میں تھوڑا خون مل گیا تو اس کو ناپاک نہ مانے اور اگر کپڑے وغیرہ خشک چیز میں لگے تو اس کو پاک سمجھیے و یقفہ حکا نوم اور نیند وضو کو توڑتی ہے حکم شرع کی راہ سے ہم شارح نے حکم کے لفظ کو زیادہ کر کے اشارہ کر دیا کہ مصنف نے ناقض حقیقیہ کے بیان کے بعد اب ناقض حکمیہ کو شروع کیا بنوہل مشکوٰۃ اسی قوتہ الماسکت بحیث تنزل مقعدہ من الارض وہ نیند ناقض وضو ہے جو آدمی کی قوت ماسکہ کو یعنی جس قوت سے آدمی ریح کو روکنا ہے نازل کر دے اس طرح پر کہ اس کی مقعدہ زمین سے بل جائے ہم صحیح قول یہ ہے کہ نوم فی نفسہ ناقض نہیں بلکہ احتمال خروج ریح وغیرہ کا ناقض ہے اس لیے کہ جب زمین سے مقعدہ کا زوال ہوا تو باعتبار عادت کے خروج شے سے خالی نہیں اور جو ثابت ہے عادت سے وہ یقین کے مانند ہے وہاں نوم علی احد جنبیہ اور کیہ واقفہ او وجہہ اور نوم ناقض ہوتا ہے ایک کدو پر یا ایک سرین پر ٹیک دے کر یا چپٹ یا پٹ یعنی یہ چار طرح کی نیند ناقض وضو ہے قوت ماسکہ کے نازل ہوجانے سے والای وان لم یزل مسکت لا یقض وان تعذر فی الصلوۃ او غیر ما علی المتعار اور اگر ویس نیند نہیں یعنی اس کی قوت ماسکہ کو نازل نہیں کیا تو وہ نیند ناقض وضو کی نہیں اگرچہ آدمی قعدا سو گیا ہو نماز میں یا غیر نماز میں بنا بر قول مختار کے ہم علی المتعار صلوۃ کی طرف راجع ہے اور غیر مختار ابو یوسف کا قول ہے کہ جب نماز میں عدا سو دے گا تو وضو نہ رہے گا کذا فی الطحاوی کا نوم قاعدہ او مستند الی مالوا زیل لسط علی المذہب نوم غیر ناقض جیسے دونوں میں پر بیٹھ کر سونا اگرچہ ایسی چیز کے سہارے سے سو گیا ہو کہ اگر اس کو ہٹا لیجیے تو سونے والا گڑبڑ سے بنا بردست مذہب کے ہم شارح نے نیند کی ان اقسام کی تفصیل شروع کی جن سے وضو نہیں ٹوٹتا ہدایہ میں ہمارے کی نیند مذکورہ کو ناقض میں شمار کیا ہے اور اس کے شارحوں نے کہا کہ طحاوی نے اس کو اختیار کیا ہے بسوط کی اہل روایت میں نہیں ہے اور محیط میں ہے کہ اگر زمین پر مستقر نہ ہو تو ناقض ہے اور اگر مستقر ہو تو ناقض نہیں ہی قول اصح ہے کذا فی الدرر اوساجدا علی البیتۃ السنونہ مولوی غیر الصلوۃ علی المقعد ذکرہ المجلس یا سونا سجدہ کرنے میں سنت کے طور پر اگرچہ نماز کے سوا میں اس طرح سو گیا ہو وضو نہیں جاتا قول معتبر پر ایسا ذکر کیا ہے جلس نے ہم سجدہ کنون کی صفت یہ ہے کہ پٹ او پنجا رکھے رانوں سے اور بازو علیحدہ ہوں پہلو سے اس واسطے کہ اس طرح میں استسکاک باقی ہے اور استطلاق منعدم ہے اور بعضوں نے کہا کہ نماز میں ہر طرح کا سجدہ ناقض نہیں اور غیر نماز

سجدہ مسنونہ ناقض نہیں کذا فی الطحاوی در میں ہے اور اسی طرح قیام اور رکوع کی حالت میں سونا وضو کا ناقض نہیں اور متورگ یا سرین پر سونا اس طرح کہ دونوں پاؤں ایک جانب کو پھیلانے اور دونوں سرین زمین پر جمائے اور متبیا ورا سہ علی رکتیہ یا سونا اوکڑ و بیٹھ کر اس طرح کہ دونوں پنڈلیاں چھاتی سے مل جاویں کپڑا پیٹ کر یا دونوں ہاتھوں سے مقام کر اور سرگھٹنوں پر ہوطحاوی نے کہا اگر سرگھٹنوں پر نہ ہو تو بطریق ادلی ناقض نہیں اور شبہ المنکب یا سونا اوندھے کے مانند اس طرح کہ دونوں سرین رکھے ایڑیوں پر اور بیٹ رانوں پر اور ہو گیا اوندھے کے مشابہ ایسا ذکر کیا بحر الرائق میں اور اس میں گفتگو ہے کذا فی الطحاوی ادنی محل اور سرچ ادا کا ف یا سونا عمار میں یا زین یا پالان پر ہوطحاوی نے خلاصہ سے نقل کیا کہ محل میں کھڑے یا بیٹھے سونا ناقض نہیں انتہی خانیہ میں ہے کہ اگر جانور کی بیٹھ پر زین یا پالان میں سو گیا وضو نہیں ٹوٹا کیونکہ مفصل ڈھیلے نہیں ہو گئے اور اگر دونوں سرین کو ایڑیوں پر رکھ کر سو گیا جس طرح کہ کتاب ہے تو اس پر وضو نہیں ابو یوسف کے نزدیک اور بعضوں نے کہا کہ امام محمد کے نزدیک بھی لوالذاتہ عریا ثا فان حال البوط نقض والا لا اور جو سوا ہے اس حال میں کہ جانور کی بیٹھ پر نہ ہے تو اگر اتار پر ہے یعنی بلندی سے نشیب کو آتا ہے تو ناقض وضو ہے ورنہ ناقض نہیں ہم اس لیے کہ نیچے اترنے پر سوار آگے جھکتا ہے تو سرین اٹھ جاتے ہیں تو استمساک جو مانع خروج ریح تھا باقی نہ رہا اور برابر زمین پر یا بلندی پر چڑھنے میں یہ بات نہیں تو وضو قائم رہے گا و لونا م قاعد ایتامیل فسقط ان انتہہ میں سقط نقض یہ یعنی کناس نعیم اکثر تاویل عندہ اور جو بیٹھ سو رہا تھا جھوم جھوم کر پھر پڑا اگر گرتے ہی جاگ پڑا تو ناقض وضو نہیں اسی قول پر فتویٰ ہے جیسے وضو نہیں ٹوٹتا اس وقت کہ کھٹے کا جو بھکتا جاتا ہے اکثر ان باتوں کو جو اس کے پاس ہو رہی ہیں کذا فی الخانیہ ہم خانیہ میں ہے کہ اگر چار زانو سو یا کسی چیز پر بیٹھ کر ٹیک کر شمس الائمہ علوانی نے کہا کہ ناقض نہ ہوگا انتہی مافی الخانیہ حاصل مقام یہ ہے کہ اگر استرخاء مفصل نہیں ہوا اور عدم زوال قوت ماسکہ کی دلیل قائم ہے چنانچہ قیام اور قعود اور رکوع اور سجدہ سونہ وغیر ذلک من المذكورات میں تو وضو قائم ہے ورنہ قائم نہیں والعتہ لا ینقض اور اختلال عقل اور اختلاط کلامی ناقض وضو نہیں ہم عتہ بفتح اول و سکون ثانی آفت ہے موجب اختلال عقل اس طرح شخص منقطع الکلام فاسد التذکر ہو جاتا ہے مگر وہ کسی کو نہیں مارتا ہے اور نہ کالی دیتا ہے ایسا نہ کہ وہ بحر الرائق میں اور منہوہ کا وضو اس واسطے صحیح ہوا کہ فقہانے اس کی صحت عبادت پر حکم کیا ہے اگرچہ وہ عبادت کا مکلف نہیں جیسے طفل عاقل کی عبادت صحیح ہے گو وہ مکلف نہیں کذا فی الطحاوی ملخصاً کنوم الانبیاء علیہم الصلوۃ والسلام جیسے انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام کی نیند وضو کو نہیں توڑتی ہم فنیہ میں مہر ہے کہ ناقض وضو نہ ہونا نوم کا حضرات انبیاء کی خصوصیات سے ہے ولہذا یسمی میں وارد ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سوئے یاں تک کہ سونے کی آواز معلوم ہوئی پھر اٹھے اور نماز پڑھی بدون وضو کے اس واسطے کہ دوہری حدیث میں فرمایا ہے کہ میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل نہیں سوتا اور اس پر اعتراض نہیں لگتا اس حدیث کا کہ لیلۃ القدر میں حضرت سو گئے تھے یاں تک کہ آفتاب نکل آیا تھا اس واسطے کہ دل مبارک جاگتا تھا احداث بدنی سے آگاہ تھا اور طلوع آفتاب کا ادراک دل سے متعلق نہیں تاکہ کا یہ کام ہے سو آنکھ تو سوتی تھی ایسا مشہور ہے محدثین اور فقہاء کی کتابوں میں علامہ ابو سعود نے کہا علاوہ یہ کہ نرم کی کچھ خصوصیت نہیں بلکہ نوم کے سوا اور ناقض کا بھی حکم ہے تو اس وقت میں حضرات انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام کا وضو کرنا امتوں کی تشریح کے واسطے تھا مگر منہجہ ناقض کے اغما اور غشی مستثنیٰ ہیں کذا فی الطحاوی وبل نقض اغما و غشی غشیہم غشیہم ظاہر کلام المبسوط نعم اور انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام کا اغما اور غشی ناقض وضو ہے یا نہیں جواب اس کا ظاہر کلام مبسوط سے یہ ہے کہ ہاں ناقض ہے ہم اغما یعنی بیہوشی بیماری کی ایک قسم ہے جس سے قوت ضعیف ہو جاتی ہے اور عقل زائل نہیں ہوتی بلکہ عقل کو چھپا لیتی ہے برخلاف جنون کے کہ وہ عقل کو زائل کر دیتا ہے اور غشی یہ ہے کہ قوت محرکہ اور حساسہ معطل ہو جائے بسبب قلیہ ضعیف ہو جانے کے گر سگی وغیرہ سے چنانچہ قسمانی میں ہے تو غشی نوم کے برابر ہے زوال اختیار اور قوت قدرت میں بلکہ نوم سے زائد ہے اس واسطے کہ ناظم جگانے سے ہوشیار ہو جاتا ہے اور غشی جو اغما کی ایک قسم ہے اس کا صاحب ہوشیار کرنے سے بھی ہوشیار نہیں ہوتا کذا فی الطحاوی وبقض اغما و غشی اور وضو کو توڑتا ہے لکن گفتگو ہے کہ چار زانو سونے سے وضو نہیں رہتا تو اس طرح سونے سے بطریق اول نہ رہتا ہے چنانچہ بیٹھنے سے کھڑے میں منقول ہے کہ اس طرح سونے سے وضو نہیں رہتا بلکہ تو میں آخر شب میں مقام کرنے کو کہتے ہیں ایک سفر میں سرور کائنات صلعم نے حضرت بلال کو منزل پر پہرہ کے لیے فرمایا اور آپ استراحت کو لیٹے بلال پہرہ پر سو گئے یاں تک کہ نماز جمعہ تھا ہو گئی اس شب لیلۃ القدر کے ہیں ۱۲

امامہ اوحدت عہدائے قہر المورثہ ولو مسبوفاً فلما نقض اور اگر مقتدی کے امام نے قہر کیا یا عہد احدث کیا پھر مقتدی نے قہر کیا اگرچہ مقتدی مسبوک ہو تو مقتدی کا وضو نہیں ٹوٹا اس واسطے کہ امام کے قہر یا حدیث قصد سے نماز باطل ہوگئی تو مقتدی کا قہر خارج نماز کے واقع ہوا اور خارج نماز کے قہر ناقض نہیں بجا فلما بعد کلامہ عہدائی الاصح بخلاف اس قہر مقتدی کے جو واقع ہوا امام کے عہد کلام کرنے کے بعد قول اصح میں ہم یعنی اگر امام نے قصد کلام کیا پھر مقتدی نے قہر مارا تو صحیح تر قول میں مقتدی کا وضو ٹوٹ جاوے گا وجہ فرق قہر اور کلام میں یہ ہے کہ کلام قاطع ہے نماز کا نہ مفسد اس واسطے کلام سے نماز کی شرط یعنی طہارت فوت نہیں ہوگئی تو اس سے مقتدی کی نماز فاسد نہ ہوئی تو قہر مقتدی کا نماز کے اندر واقع ہوا لہذا وضو نہ رہا بخلاف قہر امام یا عہد احدث کے کہ اس نے طہارت کو فاسد کر دیا تو مقتدی کی بھی نماز فاسد ہوئی تو قہر مقتدی کا بعد نماز کے واقع ہوا تو وضو نہ ٹوٹا کذا فی الطحاوی ومن مسائل الامتحان لونس البانی المسح فقیہ قبل قیامہ للقلوۃ انتقض لابعده لبطلا تہا بالقیام الیہا اور آزمائش کے مسئلوں سے ایک یہ مسئلہ ہے کہ اگر بانی مثلاً مسح کرتا سر یا موزے کا بھول گیا پھر اس نے قہر مارا نماز میں شروع کرتے سے پہلے تو اس کا وضو ٹوٹ گیا یعنی اس واسطے کہ نماز کے اندر قہر واقع ہوا اور اس واسطے کہ بانی کا وضو کے واسطے آنا جانا نماز میں داخل ہے اور جو بعد شروع کرنے نماز کے ہنسا تو وضو نہیں ٹوٹا بسبب باطل ہو جانے نماز کے شروع کرنے سے کیونکہ نسیان مسح سے طہارت نہ ہوئی تو بے طہارت نماز پڑھنے سے نماز باطل ہو گئی تو قہر خارج نماز کے ٹھہرا ہم یعنی اگر سائل چاہے کہ مسئلہ کو آزمائے کہ اس کو علم اس مسئلہ کا ہے یا نہیں تو یوں پوچھے کہ وہ قہر کونسا ہے کہ جب نماز کے اندر واقع ہو تو ناقض نہ ہو اور جب خارج نماز کے صادر ہو تو ناقض ہو حالانکہ امر بالعکس ہے کذا فی الطحاوی ومباشرة فاشتبہ بتما فی العین ولوین الماتین و الرجلین مع الانتشار للجانہین المباشرة والمباشرة ولو بلا بل علی المعتمد اور ناقض وضو ہے کھلی مباشرت دونوں شرکاء ہوں کے بھر جانے سے اگرچہ یہ امر دو عورتوں میں واقع ہو یا دو مردوں میں استادگی کے ساتھ جانہین یعنی لگاتے والا اور جس کے لگایا دونوں کے وضو کی ناقض ہے اگرچہ مباشرت مذکور ہیں یدی کی تراوت نہ ہونے پر معتقد قول کے ہم یہ قول شیخین کا ہے اور محمد نے کہا کہ مباشرت فاشتبہ ناقض نہیں جب تک کچھ نہ نکلے اور صاحب حقائق نے اس کو صحیح کہا ہے لیکن یہ تصحیح معتقد نہیں اس لیے کہ تحفہ میں تھریج کی چنانچہ اس کو شارح غیر نے نقل کیا کہ شیخین کا قول صحیح ہے اور یہی قول متون فقہ میں مذکور ہے کذا فی الطحاوی عن البحر میں کتاہوں فتاوی عالمگیری میں جو نایب سے محمد کے قول پر فتویٰ اور نصاب سے تصحیح اس کی نقل کی ہے وہ بھی بقول صاحب بحر متون کے مخالف ہونے سے لائق اعتماد کے نہیں قیہ میں ہے کہ عورت کے وضو ٹوٹنے میں انتشار آلہ مرد معتبر نہیں کذا فی العالمگیری لا ینقض مس ذکر لکن غلیل یہ مدہ بانہیں توڑنا وضو کو نائزہ کا چھونا لیکن مستحب ہے کہ ہاتھ دھو ڈالے ہم بسرہ بنت صفوان کی حدیث میں مس ذکر سے نقض وضو مذکور ہے اور طلق بن علی عن ابیہ کی حدیث میں جس کو سوا سے ابن ماجہ کے اصحاب سنن نے روایت کیا ہے نقض وضو مذکور نہیں ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث اصح اور آسن ہے اور یحییٰ بن معین وغیرہ نے بسرہ بنت صفوان کی حدیث کو ضعیف کہا ہے کذا فی الطحاوی مختصراً وامراً وامراً اور ناقض وضو نہیں عورت کا چھونا اور لڑکے بے پیش کا ہم امام شافعی کے نزدیک عورت کا چھونا ناقض وضو ہے بدلیل قولہ تعالیٰ (اولا مستم النساء) ہماری دلیل یہ ہے کہ مس جب مقارن ہو عورتوں سے تو جماع مراد ہوتا ہے اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہ کا چھونا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں کا نماز کے اندر ثابت ہے اور صحیحین میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا ہٹانا عائشہ صدیقہ کے پاؤں کا نماز میں ثابت ہے لکن یندب للفروج من الخلاف لاسیما لانام لیکن وضو کر لینا مس ذکر اور مس عورت سے مستحب ہے تاکہ باتفاق مجتہدین کے طہارت حاصل ہو خصوصاً امام کے حق میں یعنی اس واسطے کہ امام کے پیچھے موافق اور مخالف سب نماز پڑھتے ہیں تو مقتدیوں کی رعایت کرنا خوب بات ہے لکن بشرط عدم لزوم از کتاب مکروہ فی مذہبہ لیکن بشرطیکہ از کتاب مکروہ کا اپنے مذہب میں لازم نہ آوے م شارح نے استدراک کیا اس مفہوم سے جو اس کلام سے سمجھا گیا کہ امام کو مراعات مقتدیوں کے مذہب کی مستحب ہے خواہ اس مسئلے میں یا اس کے غیر میں والا اس مسئلے میں تو اپنے مذہب کے مکروہ کا کچھ بھی از کتاب نہیں کذا فی الطحاوی عن الحلبي کما لا ینقض لوضو شرج من اذ نہ ونحوہ کعینہ وندیہ فیج ونحوہ کصدیدہ وائسرة ویکو

یعنی ایک یا دو رکعت کے بعد اگر بلا ہو ۱۲ مس الفاعل حدیث کے یہ ہیں جس ذکرہ علیہ توضیحی جو اپنا مادہ چھوے وہ وضو کے اس حدیث میں وضو سے ملو ہاتھ دھو نہ بے طہارت حدیث طلق بحال کے ۱۲

لا یوجب جیسے وضو نہیں ٹوٹتا اگر متوضی کے کان سے اور مانند اس کے چنانچہ اس کی آنکھ یا پستان سے بدون درد کے پیپ نکلا اور اس کے مانند چنانچہ زرد آب اور
 کاف کا پانی وغیرہ یعنی ناف کا پیپ اور زرد آب نکالنا ناقض نہ ہوگا بدون درد کے وان خروج بہ اسی بوجہ نقض لاندہ دلیل الجرح اور اگر پیپ وغیرہ درد کے ساتھ
 نکلا تو وضو کا ناقض ہوگا اس واسطے کہ درد کے ساتھ نکالنا وجود زخم کی دلیل ہے ہم بحر الرائق میں کہا کہ پانی میں تفصیل البتہ خوب ہے اور پیپ اور زرد آب تو بدون
 زخم کے نہیں ہوتا نہ الرائق میں اس کا جواب دیا کہ ممکن ہے کہ زخم چنگا ہو کر پیپ نکلا ہو اور درد کا نہ ہونا یہی صحت کی علامت ہے فتاویٰ عالمگیری میں ماتن کی
 تفصیل کے موافق محیط سے شمس الاثر حلوانی کا فتویٰ نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ اس طرح ذخیرہ اور زیلعی اور سراج و ہاج میں مذکور ہے تو صاحب سحر کا شری لائق
 التفات کے نہیں رہا مذموم من یعینہ رمد و عیش ناقض فان استمر صرنا عنہ معتبر و الناس عنہ غافلون جب معلوم ہو کہ جو درد کے ساتھ خارج ہو وہ ناقض ہے تو انس
 اس شخص کا جس کی آنکھ اٹھنے آئی اور دکھتی ہے یا ایسی چونکھی اور چڑھی کہ اکثر پانی با کرتا ہے ناقض وضو ہے اور اگر آنسو بہنا دائمی ہو گیا تو یہ شخص معذور ہو گیا اور
 معذور کا حکم باب الحیف میں معلوم ہوگا ایسا مذکور ہے مجتبیٰ میں اور لوگ اس مسئلے کے حکم سے غافل یعنی اس آنسو کو ناقض وضو نہیں جانتے ہیں ہم فقہائے کما ہے جس کی آنکھ
 سے رمد یا عیش سے آنسو جاری ہو اس کو ہر وقت نماز کے وضو کرنے کا امر کیا جاوے صاحب برونے کا یہ تعیل اس کی مقتضی ہے کہ یہ استیجاب کا امر ہے صاحب نہرنے کا
 بلکہ وجوب کا امر ہے بقریہ من اس طرح فتح القدیر میں ہے اور مجتبیٰ میں اس کی وجہ یوں بیان کی ہے کہ شاید ملکوں کے زخم سے آنسو آتا ہو کذا فی الطحاوی کا منقض لو
 خشا احلیلہ لقطنہ وابتل الطرف الظاہر ہذا لفظہ سالیۃ او محاذیۃ لاس الا حلیل وان متسلطۃ عنہ لا ینقض جیسے ناقض وضو ہے اگر مرد نے پیشاب کے
 سوراخ میں روئی بھری ہو اور روئی کی ظاہر طرف تر ہو گئی یہ نقض وضو کا حکم اس صورت میں ہے کہ اگر روئی سوراخ کے سرے سے اونچی ہو یا برابر ہو اور اگر سوراخ
 کے سرے سے اونچی ہے اور طرف ظاہر تر ہو جائے تو تر ہونا ناقض نہ ہوگا اس واسطے کہ خروج متحقق نہ ہوا و کذا الحکم فی الدبر والفرج الداخل اور اسی طرح کا حکم ہے
 مقعد اور فرج داخلی کی روئی کا یعنی اگر وہاں کی روئی وغیرہ اونچی یا برابر ہے تو طرف ظاہر کے تر ہونے سے وضو ٹوٹے گا ورنہ وضو قائم ہے ہم منیۃ المصلیٰ میں ہے کہ اگر
 روئی یا کپڑا فرج خارج میں ہے اور تر ہو گیا تو وضو ٹوٹنا نافذ ہو یا نہ ہو کذا فی الطحاوی وان ابتل الطرف الداخل لا ینقض اور اگر روئی وغیرہ کی اندر کی طرف
 تر ہو گئی تو ناقض وضو نہیں ولو سقطت فان رطبتہ انتقض والا لا اگر روئی وغیرہ ساقط ہوئی یعنی گر پڑی تو اگر تر ہے تو وضو ٹوٹا اور اگر تر نہیں تو نہیں ٹوٹا و کذا
 لو داخل اصبع فی دبرہ ولم یغیبہا اور اسی طرح کا حکم ہے اگر انگلی مقعید داخل کی اور ساری انگلی غائب نہیں کی یعنی اگر تر نکلی تو وضو ٹوٹا اور اگر خشک نکلی تو نہیں ٹوٹا
 فان یغیبہا وادخل عند الاستنجاء بطل وضوہ وضوہ پھر اگر انگلی تمام غائب کر دی یا پانی سے استنجا کرنے داخل کی تو وضو اور روزہ اس کا باطل ہو گیا ہم شارح کے
 کلام میں لف و نشر مرتب ہے تو بطلان وضو کا انگلی غائب کرنے سے متعلق ہے اور بطلان صوم اذخال حالت استنجا سے متعلق ہے اس واسطے کہ جب انگلی غائب ہوئی
 تو طوط تجاست سے نکلے گی تو وضو باطل ہوگا اور جب کہ استنجا کرنے میں انگلی داخل کی تو پانی کا داخل ہونا بیٹ میں لازم آیا صوم باطل ہو گیا کذا فی الطحاوی
 بعضوں نے لف و نشر کا دھیان نہیں کیا تو شارح پر اعتراض کیا کہ انگلی کے داخل کرنے سے اگر تر نہ ہو تو صوم باطل نہیں ہوتا شارح نے یہ کیا کہا حالانکہ شارح کا
 مطلب یہ ہے کہ انگلی غائب کرنے سے وضو باطل ہوتا ہے نہ صوم اور اذخال حالت استنجا سے صوم باطل ہوتا ہے فروع مسائل ملحقہ شارح کے ہم فروع جمع ہے
 فروع کی اور فروع کہتے ہیں ہر شے کے اعلیٰ کو اور قوم کے شریف کو تو فروع سے مسائل عالیہ اور شریفہ مراد ہیں بطریق استعارہ کے شراحین کی غالب عادت یہ ہے کہ بلفظ
 فروع اُن مسائل کو جو تاقی سے فوت ہوئے یا مستغرب ہیں ذکر کرتے ہیں مناسب ہر مقام کے کذا فی الطحاوی شارح رحمۃ اللہ علیہ آخر بحث میں فروع ضروریہ اور
 عجیبہ اکثر بیان کرتا ہے اور کہا ہے تفاعیف کلام میں مناسب مقام تیسرے للرجل ان یشی ان لایہ الشیطان وحب ان کان لا ینقطع الا بہ قدر ما یصلیٰ مرد کو مستحب ہے
 اہل میں روئی وغیرہ رکھنا اگر شیطان اس کو ٹھک میں ڈالتا ہو تو طہر آنے کے وسوسے اور واجب ہے بقدر نماز پڑھنے کے اگر عذر منقطع نہ ہوتا ہو بدون روئی
 رکھنے کے تاکہ نماز صحت المقدور طہارت حاصل ہو موطاوی نے کہا جب محدث نے وضو کیا اور جب نہ یا پیشاب کے بعد پھر اس نے اپنے ذکر پڑھی اور تراویح کی اور اس

کو معلوم نہیں کہ وہ پانی ہے یا پیشاب ہے تو وہ وضو کا اعادہ کرے اور اگر نماز کے اندر یہی بات حاصل ہوئی اور شیطان اس کا بہت وسوسہ ڈالے اور اس کو تجاہل کا یقین نہیں ہے تو وہ نماز پڑھتا رہے اور اس کا دھیان نہ کرے جب تک اس کے پیشاب ہونے کا یقین حاصل نہ ہو اور جو مبتلا ہو ایسے وسوسے کا اس کو چاہیے کہ وہ اپنی شرمگاہ پر پانی چھڑک لے تاکہ اگر تراوت نظر آئے تو اس کو پانی جانے نہ پیشاب کذا فی الحائضہ باسوری خرج دبرہ ان ادخلہ بیدہ اتفق وضوہ وان دخل بنفسہ لا یواسر ولے کی معتد باہر نکلی اگر اس کو اپنے ہاتھ سے اندر کر دیا تو اس کا وضو ٹوٹا اور اگر خود بخود داخل ہو گئی تو وضو نہیں ٹوٹا لیکن اگر کچھ نجاست ظاہر ہوگی تو ناقض وضو ہے کذا فی الطحاوی وکذا لخرج بعض الدودۃ فدخلت اور اسی طرح اگر کچھ اٹھوڑا سا نکلا پھر گھس کیا تو ناقض نہیں من لذكره راسان فالذی لا یخرج منہ البول المقاد بمنزلۃ الجرح جس شخص کے ذکر کے دوسرے ہوں تو جس سر سے عادت والا پیشاب نہیں نکلتا وہ بمنزلہ زخم کے ہے یعنی اس سے اگر کوئی چیز نکلے گی تو وضو ٹوٹے گا جب تک وہ شے سائل نہ ہوگی جیسے زخم سے نکلتا بدون سیدان ناقض نہیں الخشی غیر المشکل فرجہ الا انحرک الجرح بخشی کہ مشکل نہیں اس کی دوسری فرج بمنزلہ زخم کے ہے تو وضو ٹوٹے گا بدون بننے کے ایسا ہے فتح القدیر وغیرہ میں اور اکثر فقہا کہتے ہیں کہ وضو ٹوٹے گا دونوں فرج کے پیشاب نکلنے سے سائل ہو یا نہ ہو اس کا حال ظاہر ہو گیا ہو یا نہ ہو نہ الفائق میں زلیعی سے نقل کیا کہ اول قول پر اعتماد کرنا لائق ہے کذا فی الطحاوی والمشکل نقیض وضوہ بکل اور خشی المشکل کا وضو ٹوٹتا ہے ہر فرج کے نکلنے سے بدون سیدان کے نیز احتیاط کے کذا فی التوضیح ہم خشی مشکوک کہتے ہیں کہ مرد اور عورت ہونا کسی علامت سے ثابت نہ ہونے قبل از بلوغ نہ بعد از بلوغ منکر الوضو ہل یکفران انکر الوضو للصلوۃ نعم ولغیرہا لا سوال وضو کا منکر کا فرے یا نہیں جواب اگر اس نے وضو کا انکار کیا نماز کے واسطے تو ہاں وہ کافر ہوا اور غیر نماز کے واسطے منکر وضو ہونے سے کافر نہیں ہوگا ہم نماز کے وضو کا منکر اس واسطے کافر ہوا کہ اس نے قرآن کی تکذیب کی قال اللہ تعالیٰ (یا ایہا الذین امنوا اذا قمتم الی الصلوۃ الخ) اور غیر نماز اگرچہ مصحف کے وضو کا انکار کرے کافر نہ ہوگا اس واسطے کہ اس کی آیت میں اختلاف ہے چنانچہ مذکور ہو چکا یعنی تو قطعاً منکر نہ ٹھہرا شک فی بعض وضوہ اعادہ ما شک فیہ لونی خلا لہم یکن الشک عادیۃ لہ والا لا شک پڑا وضو کے بعض افعال میں یعنی کسی عضو کے غسل میں یا مسح میں تو جس فعل میں شک پڑا کہ کیا یا نہیں کیا اس کو پھر کرے اگر اثناء وضو کرنے میں شک ہوا ہو اور شک کا ہونا اس کی عادت نہ ہو اور نہ اعادہ نہیں یعنی اگر اثناء وضو میں شک نہیں پڑا بلکہ بعد وضو کر چکنے کے شک پڑا خواہ اس کو شک کی عادت ہو یا نہ ہو یا اس کو شک کی عادت خواہ اثناء وضو میں ہو یا بعد وضو ان صورتوں میں اعادہ نہ کرے اور شک کی طرف التفات نہ کرے اور آپ کو با وضو سمجھے کذا فی الطحاوی ملخصاً ولو علم انه لم یغسل عضواً وشک فی تعینہ غسل رجلہ الیسری لانہ اخر العمل اور اگر اس کو بالیقین معلوم ہو کہ اس نے ایک عضو کو نہیں دھویا اور شک پڑا اس کو عضو کے معین کرنے میں کہ ہاتھ ہے یا پاؤں تو بائیں پاؤں کو دھو لے اس واسطے کہ وہ کچھلا عمل ہے وضو میں تو نسیان کی طرف وہی اقرب ہے باقی رہی یہ بات کہ اگر کچھلے پاؤں کے دھو لے کا یقین ہو صورت مذکورہ میں تو ظاہراً اس کے ماقبل عضو کا اعتبار ہوگا دیکھنا کما فی الطحاوی لوالیقین بالطہارۃ وشک بالحدث اوبالعکس اخذ بالیقین اور اگر طہارت کر چکنے کا یقین ہو اور وضو کے ٹوٹنے میں شک پڑے یا اس کے بالعکس یعنی وضو ٹوٹنے کا یقین ہے اور طہارت کرنے میں شک پڑے تو یقین کو لے اور شک کو چھوڑے یعنی پہلی صورت میں طہارت کو اعتبار کرے اور دوسری صورت میں زوال طہارت کو معتبر جانے اس واسطے کہ یقین شک سے نہیں مل سکتا کیونکہ یقین قوی چیز ہے اور شک ضعیف قوی ضعیف سے کیونکر ٹل سکے ولتقیئنا وشک فی السابق فتوہ اور اگر طہارت اور حدث دونوں کا یقین ہو اور سابق میں شک پڑے یعنی یہ یاد نہیں رہا کہ اول طہارت تھی یا حدث تو وہ شخص شرعاً با طہارت ہے اس واسطے کہ غالباً طہارت بعد حدث کے ہوتی ہے کذا فی الطحاوی ومثلہ النیم اور متوضی کے حکم میں تیمم کرنے والا ہے یعنی اگر تیمم کا یقین حاصل ہے اور بے وضو ہونے میں شک واقع ہوا ہے یا حدث کا یقین ہے اور تیمم میں شک ہے یقین پر عمل کرے اور جو دونوں کا یقین ہے اور تقدم اور تاخیر میں شک ہے تو شخص تیمم ہے ولو شک فی نجاستہ ماہر اوکوب لہ دبر فرق یہ ہے کہ پہلی صورت میں ہاتھ یا پیرے کو کچھ نہ کچھ نجاست لگ جائے گی تو خود نجاست ثابت ہوگا ہونا ناقض ہے اور خود داخل ہونے میں یہ بات مفقود ہے۔ ۱۲۰۔

۱۔ اطلاق اوتق لم یعتبر وقامہ فی الاشباہ اور جو شک پڑے پانی یا کپڑے کی نجاست میں یا زہرہ کی طلاق میں شک پڑے کہ طلاق دی یا نہیں دی یا لونڈی غلام کے
 ۲۔ ازاد کرنے میں شک واقع ہوا تو اس شک کا کچھ اعتبار نہیں پانی اور کپڑے کو پاک جانے اور عورت کو اپنی زہرہ اور لونڈی غلام کو مملوک سمجھے اور مسائل شک کا پورا
 ۳۔ یہاں اشباہ نظر میں ہے یقین لایزدل بالشک کے قاعدہ میں ہم مجتبیٰ میں ہے کہ خون اور پیپ اور زرداب اور زخم کا پانی اور آبلہ اور پھنسی اور آنکھ اور کان
 ۴۔ کا پانی بیماری کی جہت سے سب برابر ہیں بنا بر قول اصح کے جو ناقض وضو نہیں چنانچہ قبیل قے یا خون وہ ظاہر ہے مگر خون استحاضہ اگر خون غیر سائل سے کہ پڑا ملوٹ
 ۵۔ ہو گیا تو جواز نماز کا مانع نہیں جیسے اصحاب القروح کے کپڑے بار بار خون بلا سیلان اور بلا تجاوز کے نکلنے سے بھر جاتے ہیں مانع نماز نہیں عذر کے سبب اگرچہ خون
 ۶۔ بکثرت ہو اسی پر فتویٰ ہے نیابیع میں ہے کہ تیل ڈالا اخیل میں پھر وہ نکل آیا وضو نہیں ٹوٹا امام کے نزدیک خلافا للصابین محیط میں ہے کہ وضو کیا پھر ذکر سے تلاوت
 ۷۔ سائل دیکھی تو پھر وضو کرے اور اگر معلوم نہ ہو کہ وہ کیا ہے تو وہ التفات نہ کرے نماز پڑھے کہ وہ شیطانی و سوسہ ہے اور شرمگاہ کو پانی سے چھڑک دے دفع و سوسہ کے
 ۸۔ واسطے اور اگر رقیق چیز دماغ تک پہنچی ناک کے سڑکنے سے یا اس کے اندر پھپھانے سے پھر وہ ناک سے اتر آئی تو ناقض وضو نہیں اس واسطے کہ وہ پاک مکان سے خارج ہوئی اور
 ۹۔ اگر سوئی چھائی ہاتھ میں اور خون ظاہر ہوا سوئی کے سرے سے زیادہ تو ناقض نہیں اور محمد بن عبد اللہ اس کو سائل جان کر نفق وضو کی طرف مائل ہے جس نے روٹی یا
 ۱۰۔ پھل کھایا اور اس میں خون کا اثر دیکھا مسوڑوں سے تو چلبے کہ وہاں انگلی رکھے اگر انگلی میں خون کا اثر پڑے تو وضو ٹوٹا اور اگر اثر خون کا مسوڑے پر ہاتھ رکھنے سے
 ۱۱۔ نہ پایا تو وضو قائم ہے الک من العین شرح الہدایۃ وفرض الغسل ارادہ بالیم العلمی کا مراتب نے کہا اور فرض غسل مضمضہ اور استنشاق اور باقی بدن کا دھونا
 ۱۲۔ شارح نے کہا مراتب نے فرض سے اس کا ارادہ کیا جو فرض علی کو بھی شامل ہے چنانچہ وضو میں گذر گیا ہم یعنی فرض سے یہاں وہ معنی مراد ہے جو فرض اعتقادی اور
 ۱۳۔ فرض علی دونوں کو شامل ہے فرض علی وہ ہے جس کے فوت ہو جانے سے جواز فوت ہو جائے وجہ ارادہ یہ ہے کہ مضمضہ اور استنشاق قطعی نہیں ہیں کیونکہ امام شافعیؒ ان
 ۱۴۔ دونوں کو غسل میں منوں کہتے ہیں کذا فی المللی وبالفصل المفروض کما فی الجوهرة اور غسل سے مراد مفروض غسل ہے چنانچہ جوہرہ میں مذکور ہے یعنی جنابت اور حیض اور نفاس کا
 ۱۵۔ غسل کذا فی المنع وظاہرہ عدم شرطیۃ غسل فہم والفقہ فی المسنون کذا فی البحر یعنی عدم فرضیتہما فیہ والافہما مشرطان فی تھمیل السنۃ اور جوہرہ کا ظاہر کلام اس پر دلالت کرتا
 ۱۶۔ ہے کہ منہ اور ناک کا دھونا غسل مسنون میں شرط نہیں ایسا مذکور ہے بحر الرائق میں مراد صاحب بحر کی یہ ہے کہ غسل مسنون میں مضمضہ اور استنشاق فرض نہیں ہیں اور اگر یہ
 ۱۷۔ مراد نہ کیے تو صحیح نہیں اس واسطے کہ سنت کے حاصل کرنے میں مضمضہ اور استنشاق دونوں شرط ہیں غسل کل فہم غسل میں فرض ہے سارے منہ کے اندر دھونا ہم شارح
 ۱۸۔ نے بتقدیر لفظ کل اشارہ کیا کہ اضافت عموم کے واسطے ہے اور مراد کل فہم اور کل الف کے دھونے سے مضمضہ اور استنشاق ہے وکیفی الشرب عبلا ان الحج لیس بشرط فی الاصح
 ۱۹۔ اور اس فرض کے ادا ہونے میں پانی پینا منہ بھر کے کفایت کرتا ہے اس واسطے کہ فرضیت مضمضہ میں کل کا باہر پھینکا شرط نہیں صحیح ترقول میں ہم یعنی جب کہ خوب منہ
 ۲۰۔ بھر کے پانی پیا سارا منہ اندر دھو گیا مضمضہ مفروضہ ادا ہوا تو اگر چوس کر پانی پیا فرض ادا نہ ہوا چنانچہ بحر الرائق میں ہے اس لیے کہ چوسنے میں سارے منہ کے اندر
 ۲۱۔ پانی نہیں پہنچتا ہر چند کل کا باہر پھینکا شرط نہیں قول اصح میں لیکن احوط ہے کافی الحدیث اس واسطے کہ وہ عمدہ فرضیت سے بالاتفاق خارج ہوگا اور یہی
 ۲۲۔ مطلب ہے احتیاط کا کہ انی الطحاوی عن النہ والفقہ حتی ماتت الدین اور تمام ناک کا دھونا فرض ہے یہاں تک کہ ناک کی خشک پڑی کے نیچے بھی پانی پہنچانا ضرور
 ۲۳۔ ہے ہم بحر الرائق میں ہے کہ درن یا بس یعنی خشک میل ناک میں چھلای روٹی اور خمیر کے مانند تمام اغتسال کا مانع ہے کذا فی الطحاوی و باقی ید نہ اور مضمضہ اور استنشاق
 ۲۴۔ کے بعد تمام بدن کا دھونا فرض ہے ہم بدن ظاہر اور باطن سب کو شامل ہے چنانچہ داخل عین کو بھی لیکن بسبب حرج ظاہر کے آنکھ کے اندر دھونا ساقط ہو گیا اس
 ۲۵۔ واسطے کہ آنکھ جرنی کی ہے پانی کی متعل نہیں اور جو بعض اصحاب مثل ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ کے اندر آنکھ کے دھونا کرتے تھے ان کی بصارت زائل ہو گئی تھی ولہذا
 ۲۶۔ آنکھ کا دھونا نہ چلبے اگرچہ اس کے اندر ناپاک سرمہ لگا ہو کذا فی من الفقار لکن فی المغرب وغیرہ البدن من النکب الی الالیۃ وحینئذ فالرأس والعنق والیہ والیہ
 ۲۷۔ یقین شک سے نہیں دور ہوتا ۱۲۔ ۱۳ جس کو ہندی میں ناک کا چوما کہتے ہیں ۱۲۔ ۱۳ مسائل غسل۔ ۱۴

خارجۃ لغتہ داخلۃ تبعاً لکین کتب لغت مثل مغرب وغیرہ میں ہے کہ بدن لغت عرب میں مونڈھے سے ہے سر پہنک لوجب کہ یہ حال ہوا تو سر اور گردن اور ہاتھ اور پاؤں بدن سے خارج ہیں لغت کی راہ سے داخل نہیں ہوتی کلن کی تبعیت سے شرع کی اصطلاح میں ہم خلاصہ یہ ہے کہ مصنف نے بدن کا اطلاق جسد پر کیا اس واسطے کہ یہاں بدن سے ماہیغ الاطراف مراد ہے لہذا لکہ لاندہ متم فیکون مستقیلاً لشرطاً خلافاً لما لک غسل میں بدن کا منافی نہیں اس واسطے کہ مکنا کامل کرنے والا ہے دھونے کا پس ملنا مستحب ہوگا نہ شرط اس واسطے کہ مکمل اور متم شے کا اس شے کے وجود کے بعد ہوتا ہے برخلاف امام مالک کے ہم امام مالک اور ابو یوسف کی ایک روایت میں ملنا غسل میں فرض ہے دلک عبارت ہے اعضا مفسولہ پر ہاتھ پھرنے سے تو اگر پانی بہایا اور سارے بدن پر پھینچ گیا بدون ہاتھ لگانے کے تو فرض ادا ہو گیا مگر امام مالک کے نزدیک ادا نہیں ہوا وجب اسی یفرض غسل کل ما یکن من البدن بلا حرج مرقہ کا ذن وسرۃ وشارب وواجب وانشاء لحيۃ وشعر رأس ولو متلبداً لما فی فاطر وامن المبالغة اور واجب ہے یعنی فرض ہے دھونا ایک بار ہر اس محل کا بدن سے جس کا دھونا بدن مشقت کے ہو سکتا ہے چنانچہ کان اور ناف اور بوجھ اور بھوں اور داڑھی اور سر کے بالوں کے اندر کا دھونا اگرچہ سر کے بال گوند سے باہم جیکے ہوں اس واسطے کہ فاطر واکہ لفظ میں مبالغہ نکلتا ہے ہم یعنی حق تعالیٰ نے فرمایا (ان کنتم جنباً فاطرؤا) یعنی اگر تم کو جنابت ہو جماع یا احتلام سے تو خوب طرح سے پاک صاف ہو یعنی سارے بدن کا دھونا جہاں تک ہو سکے بلا حرج اس کو دھوؤ ولذا مضمضہ اور استنشاق غسل میں فرض ہوا نہ وضو میں اس لیے کہ ہم ایک وجہ سے داخل بدن ہے اور ایک وجہ سے خارج بدن ہے باعتبار جس کے انطباق اور افتتاح کے وقت اور باعتبار حکم شرع کے صائم کی رال گھونٹنے اور داخل ہونے کسی چیز کے اس کے منہ میں تو وضو میں ہم یعنی منہ داخل بدن قرار دیا اور غسل میں خارج بدن اس واسطے کہ غسل میں مبالغہ کا صیغہ یعنی فاطر وادارت ہے اور وضو میں غسل وجہ کا حکم ہے اور وجہ عبارت ہے موانعہ سے و فرج خارج لاندہ کا لغم لا داخل لاندہ باطن اور فرض ہے عورت کو فرج خارج کا دھونا اس واسطے کہ عورت کے باہر کی شرمگاہ منہ کے مانند ہے کہ من وجہ داخل ہے اور من وجہ خارج فرض نہیں فرج داخل کا دھونا اس واسطے ہے کہ وہ اندر بدن کے داخل ہے اور اندر کا دھونا ساقط ہے ولا تدخل اصبعی فی قبلہا یعنی اور عورت انگلی کو اپنی شرمگاہ میں داخل نہ کرے اسی کا فتویٰ ہے یعنی غسل میں یہ کام نہ کرے مزید طہارت کے خیال سے کیونکہ اندر کا دھونا واجب نہیں لایجب غسل ما فیہ حرج کی عین دان اقل بکل نجس واجب نہیں غسل میں دھونا وہاں کا جس میں مشقت اور تکلیف ہے چنانچہ آنکھ کا دھونا اگرچہ اس میں ناپاک سرمہ لگایا ہو و لقیب الفم و داخل قلفۃ اور بند سوراخ اور داخل حلقہ کا دھونا واجب نہیں ہم جو سوراخ ناک یا کان کا بند ہو گیا وہاں پانی پہنچنا واجب نہیں حرج کی جہت سے قلفہ لقم قاف و سکون لام وہ کھال ہے جو ختنہ کرنے میں کاٹی جاتی ہے بل بند ہوا الاصح قالہ اکمال وعلکہ بالخرج فسقط الاشکال بلکہ قلفہ کے اندر کا دھونا مستحب ہے قول صحیح تر ہے ایسا کہ ہے کمال الدین صاحب فتح القدیر نے اور حرج کو عدم وجوب غسل کی علت بیان کی ہے تو اشکال ساقط ہو گیا ہم یعنی جب حرج کو علت قرار دیا تو دلیل کا اعتراض ساقط ہو گیا حاصل اعتراض کا یہ ہے کہ اگر داخل قلفہ کا غسل میں دھونا واجب نہیں باوجود صیغہ مبالغہ فاطر واکہ تو اس کو داخل بدن کا حکم دیا تو اس میں پیشاب کے قطرے آنے سے کیوں دھوؤں جس سے قول صحیح بر سقوط اعتراض کی وجہ یہ ہے کہ عدم وجوب غسل دفع حرج کی وجہ سے ہے نہ اس واسطے کہ یہ ظاہر بدن نہیں ہے ولی المسودۃ ان امکن فتح القلفۃ بلا مشقۃ یجب والا لا اور مسعودی میں ہے کہ اگر کھونا قلفہ کا بدن مشقت کے ہو سکے تو اندر کا دھونا واجب ہے ورنہ واجب نہیں ہم اسی قول کو شرنہالی نے پسند کیا ہے اور اسی کی طرف فتح القدیر کا کلام مشیر ہے اس واسطے کہ سقوط کو مقید حرج کیا ہے تو جہاں حرج نہیں وہاں دھونا بھی ساقط نہیں کہ فی الظلمہ وکفی بل اصل ضعیف تھا اسی شعر المرأة المصفر للخرج اور کفایت کرتا ہے ترکنا اور بھگونا عورت کی گوندھی چوٹی کی جڑ کا یعنی گوندھے بالوں کا دھونا عورت پر فرض نہیں جڑوں کا ترک کر دینا کفایت کرتا ہے تکلیف اور مشقت کی وجہ سے ضعیفہ سے مراد عورت کے گوندھے بال ہیں ہم صحیح مسلم میں حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ میں روزہ نہیں جو کہ ہاتھ پاؤں کو شامل ہے ۱۲- یعنی دیکھنے میں ہند منہ داخل بدن ہے کہ نظر نہیں آتا اور کھٹنے میں خاصہ اور مسوس ہے اور شریعت میں روزہ دار اگر اپنا متوک پی جائے تو روزہ نہیں جاتا اس لیے داخل کا حکم ہوا اور باہر کی چیز نگل جانے سے روزہ جاتا رہتا ہے اس لیے خارج کا حکم ہوا ۱۲-

لے کیا یا رسول اللہ میں وہ عورت ہوں کہ اپنے سر کا گوندھی چوٹی خوب مضبوط کر کے باندھتی ہوں کیا حیض اور جنابت کے غسل کے واسطے اس کو کھولا کروں فرمایا نہیں
تجہ کو تو تین بار دونوں ہاتھوں میں پانی لے کر سر پر ڈالنا کفایت کرتا ہے پھر اپنے اوپر پانی بھاتا اور پاک ہونا اور البوداؤ میں توبان سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے غسل جنابت کا سوال ہوا تو فرمایا کہ مرد تو اپنے بال کھول ڈالے اور بالوں کو دھو دے یاں تک کہ بالوں کی جڑ تک پہنچے اور عورت پر تو بالوں کا کھولنا
مرد نہیں اس کو تو تین چلو بھر کے پانی سر پر ڈالنا کفایت کرتا ہے کذا فی التیسیر اما المنقوض فی فرض غسل کذا اتفاقاً اور عورت کو کھلے بالوں کا تو بالکل دھونا فرض ہے
بالا اتفاق یعنی یاں فقط جڑوں کا ترکنا کافی نہ ہوگا ولہذا متبل اصلہا یجب نقضہا مطلقاً ہوا صحیح اور اگر گوندھی چوٹی کی جڑ نہ بھیجے تو چوٹی کا کھولنا واجب ہے ہر طرح
سے ہی قول صحیح ہے ہر طرح کھولنا واجب نہ خواہ کھلی تکلیف ہو یا نہ ہو اور غیر صحیح وہ قول ہے کہ بالوں کا پھوٹنا دھونے کے بعد ضرور ہے خواہ بال گوندھے ہوں یا کھلے
کذا فی الطحاوی ولو ضرب بال غسل راسہا ترکہ اور اگر سر کا دھونا عورت کو ضرر کرتا ہو تو سر کا دھونا چھوڑ دے یعنی در صورت ضرر سر کا دھونا اور مسح کرنا بھی غسل جنابت وغیرہ
میں ساقط ہے سر کو چھوڑ کے باقی بدن دھو دے پاک ہو جاوے گی قبل مسح اور بعضوں نے کہا کہ سر کا مسح کرے اگر دھونا ضرر کرتا ہو دلائل سے زوجہا و سہمی فی الیتیم اور نہ منع کرے اپنے
زوج کو جماع سے اور اس کا ذکر لگے آوے گا تیمم کے مسائل میں ہم یعنی اگر عورت کو سر کا دھونا ضرر کرتا ہو اس عندے اس کو اپنے شوہر کا روکنا جماع سے نہیں پہنچتا ہے اس واسطے
کہ وہ شوہر کا حق ہے اور اس کے دفع ضرر کا علاج یہ ہے کہ بقول اول غسل اور مسح دونوں کو ترک کرے یا بقول ثانی سر کو مسح کرے کذا فی الطحاوی لا یخفی بل ضعیفہ
فی نقضہا وجہاً ولو علویاً او ترکاً لامکان حلقہ کفایت نہیں کرتا ہے مرد کی گوندھی چوٹی کا بھگوتا تو واجب یعنی فرض ہے اس کا کھولنا اگرچہ مرد علوی یا ترکی ہو اس واسطے کہ
مرد کو سر کا منڈنا یعنی بدون قباحت اور بدنائی کے ممکن ہے برخلاف عورت کے م علوی یعنی سادات مرتضیٰ اور ترکیوں کی عادت ہے بال رکھنے اور چوٹی گوندھنے کی
اس واسطے ان کو بالخصوص ذکر کیا ولا یمنع الطہارۃ ونیم ای خیر ذباب و برغوث لم یصل الماء تحتہ اور طہارت کا مانع نہیں کھی اور مچھر کا وہ گوہ جس کے نیچے
پانی نہیں پہنچا اس واسطے کہ اس سے بچنا ممکن نہیں کذا فی الطحاوی و حیثاً ولو برزہ یہ یعنی اور نہ ہندی طہارت کی مانع ہے اگرچہ ہندی کا برم لگا ہو اسی کا فتویٰ ہے
م لیکن اگر ہندی کا برم ہوگا تو اس کے نیچے پانی کا پہنچنا ضرور ہے اور اگر نہ پہنچے گا تو طہارت حاصل نہ ہوگی ولذا بحر الرائق میں کہہ ہے کہ اگر عورت نے اپنے سر میں خوشبو
چپکائی ہو اس طرح کہ پانی بالوں کی جڑوں میں نہ پہنچتا ہو تو اس پر واجب ہے اس کا دور کرنا کذا فی الطحاوی و ذکر ان ووسع عطف تفسیر و کذا دہن و دوسمہ
اور نہ میل بدن کا مانع طہارت ہے اور اسی طرح تیل اور چکنائی مانع طہارت کی نہیں شایع نے کہا ووسع کا عطف تفسیر یہ ہے یعنی درن اور ووسع دونوں بیک معنی ہیں و
تراب طین و لونی ظہر مطلقاً اسی قویاً اور دنیا فی الاصح اور خشک مٹی اور گیلی مٹی مانع طہارت کی نہیں اگرچہ ناخن کے اندر ہو خواہ وہ شمس گنوار ہو یا شہر کا پہننے
والادوں برابر ہیں قول اصح میں م اور غیر صحیح قول یہ ہے کہ شہر کے حق میں ناخن کی مٹی مانع طہارت ہے نہ گنوا کے حق میں اس واسطے کہ شہر کا بدن چکن ہوتا ہے
تو پانی نفوذ نہیں کرتا طحاوی نے کہا قول اصح کی وجہ یہ ہے کہ ہر صورت پانی نفوذ کرتا جاتا ہے بخلاف نوعین برخلاف گوندھے آنے کے مانند کہ وہ طہارت کا مانع ہے عدم
نفوذ کی وجہ سے م گوندھے آنے کے ماترہ چیزیں ہیں جن میں پانی سرایت نہیں کرتا چنانچہ چیلانی ہوئی روٹی اور سیل کی پڑی ناک میں اور کھال بھلی کی کذا فی البحر و لا یمنع
ما علی ظفر صبارع اور مانع طہارت کی نہیں وہ چیز جو زنگریز کے ناخن پر جم گئی ضرورت کی وجہ سے اور بعضوں کے نزدیک مانع ہے مضمرات میں کہا کہ اول قول پر فتویٰ
ہے کذا فی المنع م عورتیں ہندوستان کی جو سی لگاتی ہیں اگر نقطہ رنگ ہے بدون برم کے تو ظاہر ہندی کے مانند مانع طہارت نہیں اور اگر برم ہے جس کو دھڑی
کہتے ہیں تو ظاہر انہیں کے مانند مانع طہارت ہے واما علم و لا طعام ہیں اسنادہ ادنی سنہ الجوف یعنی اقل ان صلباً منع و ہوا اصح اور مانع طہارت کا نہیں
وہ کھانا جو دانتوں کے اندر رہ جاتا ہے یا پو لے دانت کے اندر گھس جاتا ہے اسی قول کا فتویٰ ہے اور بعضوں نے کہا کہ اگر وہ سخت اور خشک ہے تو طہارت کا مانع
ہے ہی قول صحیح تر ہے م رسم مفتی میں مذکور ہو گیا کہ فتویٰ مقدم ہے اصح وغیرہ سے طعام مابین الاسنان اس واسطے مانع طہارت نہیں کہ بلالی لطیف چیز ہے ہر جگہ

سلہ سادات مرتضیٰ وہ کہتے ہیں جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اولاد ہیں سوائے حضرت فاطمہ سے ۱۲

غالباً سرائیت کر جاتا ہے ایسا مذکور ہے تجنیس میں بحر الرائق میں فقیہ ابواللیث اور فتاویٰ فضلی سے نقل کیا کہ احتیاط یہ ہے کہ اُس کو نکال کے پانی اُس پر ہاوی کر ذاتی الطحاوی ولو کان خاتمہ ضیقاً نہ عنہ او حرکہ وجوباً کفرطاً اور اگر غسل کرنے والے کی انگوٹھی تنگ ہو تو واجب ہے کہ اُس کو نکال ڈالے یا ہلادے جیسے کان کی بالی کا نکالنا یا گھمانا واجب ہے یعنی انگوٹھی اور بالی کا اتنا ہلانا اور گھمانا چاہیے کہ وہاں پانی پہنچ جانے کا گمان حاصل ہو ولو لم یکن ثقیباً اذ نہ قرطاً فدخل الماء فیہ اسی الثقب عند مرورہ علی اذنیہ اجزاء اور اگر اُس کے کان کے سوراخ میں بالی نہ ہو سو پانی پہنچ گیا سوراخ میں کان پر پانی بہنے کے وقت تو غاسل کو کفایت کرتا ہے کسرۃ وازن وعلما الماء جیسے ناف اور کان میں پانی داخل ہو گیا اُن پر سائل ہونے سے تو کفایت کرتا ہے یعنی انگلی وغیرہ داخل کرنا ضرور نہیں والا یدخل اوخلہ ولو باصبعہ ولا یحکف بنجب ونحوہ المعتبر غلبۃً بالوصول اور اگر سوراخ میں پانی نہ گیا تو قصداً داخل کرے اگرچہ اپنی انگلی سے اور کھڑی اور مانند اُس کے سینک وغیرہ سے پانی داخل ہونے کے لیے تکلف نہ کرے اور پانی پہنچنے میں اپنے گمان کا غلبہ معتبر ہے یعنی جب اپنی انگلی میں آگیا کہ پانی وہاں پہنچ گیا ہوگا تو زیادہ تکلف اور دوسواں نہ کرے فروع مسائل ملحقہ شارح کے نسبی المضمیۃ وجزئ من بد نہ فصل ثم تذکر فلونظالم بعد لعدم صحۃ شروع نہانے والا کئی کرنا یا کچھ بدن کا دھونا بھول گیا پھر اُس نے نماز پڑھی پھر اُس کو یاد آیا تو اگر وہ نماز نفل تھی تو اُس کا اعادہ نہ کرے شروع نماز کے صحیح نہ ہونے سے یعنی بسبب ناپاکی کے نماز کا شروع کرنا صحیح نہ تھو تو نماز اُس پر لازم نہ ہوئی تو اُس کا اعادہ بھی لازم نہ ہوگا علیہ غسل وشرہ رجال لا یدعہ وان راوہ مرد پر غسل کرنا واجب ہے اور وہاں لوگ ہیں تو نہانے کو نہ چھوڑے اگرچہ لوگ اُس کو دیکھیں ہم یہ اُس صورت میں ہے کہ پردہ وہاں نہیں ہو سکتا اور نماز کے فوت ہو جانے کا ڈر ہے جو عہد اُس کو دیکھے گا وہ گنہگار ہوگا نہانے والا معذور ہے والمرأۃ بین رجال اور رجال و نساء تو حرمہ لایین نساء فقط اور عورت درمیان مردوں کے یا درمیان مردوں اور عورتوں کے نہانے میں تاخیر کرے اور تاخیر نہ کرے فقط عورتوں میں ہم اس واسطے کہ نظر کرنا جنس کا ہم جنس کی طرف خفیہ تر ہے برخلاف غیر جنس کے واختلاف فی الرجل بین رجال و نساء ونساء فقط کما بسطہ ابن الشیخہ واختلاف ہے اُس مرد کے غسل کرنے میں جو درمیان مردوں اور عورتوں کے یا فقط درمیان عورتوں کے واقع ہے چنانچہ ابن شحنہ شارح وہبانیہ نے اس کو مشروعاً بیان کیا ہے ہم ظاہر کلام اس کا مقتضی ہے کہ یہ مسئلہ مذہب میں منصوص ہے اور اس میں اختلاف واقع ہے حالانکہ ایسا نہیں اس لیے کہ شارح وہبانیہ نے تصریح کی ہے کہ میں اس مسئلہ کی نقل پر واقف نہیں ہوا مگر قیاس یہ چاہتا ہے کہ مرد عورتوں میں یا مردوں اور عورتوں میں غسل کو تاخیر کرے اور خشنی کو کسی صورت میں کشف عورت جائز نہیں کہ ذاتی الطحاوی مختصراً وینفی لہا ان تتمیم وعلی عجزاً شرعاً عن الماء اور عورت کو چاہیے کہ تیم کرے اور نماز پڑھے اس واسطے کہ عورت مردوں میں شرعاً پانی کے استعمال سے عاجز ہے والا الاستنباء فیتکر مطلقاً والفرق لا یغنی اور پانی سے استنباء کرنا تو ہر طرح چھوڑا جائے خواہ مرد یا عورت مردوں یا عورتوں میں یا دونوں میں ہو اور فرق غسل اور استنباء میں چھپا نہیں ہم وہ فرق یہ ہے کہ نجاست حقیقی کے ساتھ نماز صحیح ہوتی ہے اور نجاست حکمی کے ساتھ اصلاً صحیح نہیں بلکہ اور اُس کی شرح میں ہے کہ کشف عورت کرے کسی کے سامنے اس واسطے کہ حرام ہے اور پانی سے استنباء کرنا افضل ہے اگر بلا کشف ممکن ہو اور اگر ممکن نہ ہو تو دو ٹھیلوں پر کفایت کرنا واجب ہے کہ ذاتی الطحاوی مختصراً وسننہ کسنن الوضوء سوی الترتیب اور غسل کی سنتیں وضوء کی سنتوں کے مانند ہیں چنانچہ نیت کرنا اور لبس اہل کنا سوائے ترتیب کے یعنی اس واسطے کہ وضوء کی ترتیب اور غسل کی ترتیب یکساں نہیں وادابہ کا دابہ سوی استقبال القبۃ لانہ یحیون غالباً مع کشف العورۃ اور غسل کے مستحبات وضوء کے مستحبات کے مانند ہیں سوائے استقبال قبلہ کے اس واسطے کہ غسل اکثر برہنہ ہوتا ہے ہم منجملہ مستحبات غسل اعضاء کا ملنا اور چھینکلی کان کے سوراخ میں ڈالنا پانی پہنچانے کے بعد اور تحریک خاتم واسع اور نیت نہان سے کرنا اور اونچے مکان میں بیٹھ کر نہانا تاکہ چھینٹیں بدن پر نہ پڑیں اور عدم استعانت اور تکلم بکلام ناس نہ کرنا اور غسل کے مکروہات وضوء کے مکروہات کے مانند ہیں یعنی منہ پر پانی زور سے مارنا اور قدر ضرورت سے پانی کم کرنا یا حاجت کے زیادہ پانی بانا کہ ذاتی الطحاوی ملقطاً وقالوا لو مکث فی ماء جاریا وحوض کبیرا ومطیر قدر الوضوء لغسل فقد اکل السنۃ اور فقہانے کہا ہے کہ اگر جاری پانی یا بڑے حوض یا مینہ میں بقدر مدت وضوء اور غسل کرنے کے ٹھہرا تو البتہ اُس نے پوری سنت ادا کی یعنی وہ سنت جو اُس کے لائق ہے کامل ہوگی چنانچہ تالیث اور دیکھ وغیرہ کی سنت ادا ہو گئی مگر لفظ نیت کا

فقط ٹھہرنے سے ادا نہ ہوگا البتہ بغسل ید یہ وفرجہ وان لم یکن بہ خبث اثناء للحدیث اور سنت ہے غسل میں دونوں ہاتھوں اور شرمگاہ کے دھونے سے شروع کرنا اگرچہ پیشاب کی جگہ پر کچھ نجاست نہ ہو حدیث کی پیروی سے وخبثت بدن انکان علیہ خبث لکن لا یشتع اور شروع کرنا بدن کی نجاست دھونے سے اگر اس کے بدن پر نجاست ہو تاکہ باقی بدن پر نجاست نہ پھیلے ثم یتوضا اطلقہ فالفرق الی الکامل فلا یورثہ قدمیہ ولوقی جمع الماء لانا المعتمد طہارة الماء المستعمل پھر وضو کرے مصنف نے وضو کو مطلق بلا قید کہا اور مطلق جب بولتے ہیں تو اس کا فرد کامل مراد ہوتا ہے تو یہاں پورا وضو مراد ہے اور دونوں قدموں کے دھونے کو تاخیر نہ کرے اگرچہ نہایا ہے پانی جمع ہونے کے مقام میں اس واسطے کہ مذہب معتد ہے کہ مستعمل پانی پاک ہے ہم جب وضو کامل مراد ہو تو اس میں اشارہ ہے کہ سر کا مسح کرے اور یہی قول صحیح ہے اور یہ بھی اشارہ ہے کہ جمیع سنن اور مستحبات وضو کے بجا لاوے ایسا کہا ہے صاحب بجر نے اور عدم تاخیر غسل قدین یعنی مشائخ کا قول ہے اور یہی صحیح تر ہے مذہب شافعی میں اور بعضوں نے کہا تاخیر کرے مطلقاً اور بعضوں نے کہا اگر وہاں پانی جمع ہو تو تاخیر کرے یہی قول مذکور ہے مبسوط اور ہدایہ میں کہ انی الطحاوی علی انہ لا یوصف بالاستعمال المابعد الفصالہ عن کل البدن لانه فی الغسل کعضو واحد علاوہ یہ ہے کہ پانی مستعمل نہیں ہوتا مگر بعد جدا ہونے کے تمام بدن سے اس واسطے کہ غسل میں تمام بدن ایک عضو کے مانند ہے ہم تجزی حدیث میں دو روایتیں ہیں ایک روایت یہ ہے کہ حدیث متجزی ہے یعنی جو عضو مغسول ہوگا وہ پاک ہوگا باقی ناپاک اور دوسری روایت یہ ہے کہ حدیث متجزی نہیں یعنی بعضے اعضاء مغسولہ پاک نہ ہوں گے جب تک سارا بدن نہ دھویا جاوے گا تو یہ قول شارح کا منہی ہے عدم تجزی حدیث پر منع الفقہاء میں کہا کہ عدم تجزی کی روایت پر یہ پانی مستعمل نہ ہوگا مگر بعد جدا ہونے پانی کے تمام بدن سے جو پانی کہ دونوں قدموں کو لگا ہے وہ مستعمل نہیں ہے اس واسطے کہ تمام بدن غسل میں ایک عضو کے مانند ہے یہاں تک کہ غسل میں تراوت کا نقل کرنا ایک عضو سے دوسرے عضو کی طرف جائز ہے انتہی فقہین نے حاجۃ الی غسلہا ثانیاً تو اس وقت میں جب کہ معلوم ہوا کہ یہ پانی مستعمل نہیں ہے تو دونوں قدم کے دھونے کی دوسری حاجت نہیں مگر بطریق پاکیزگی اور فضیلت کے دھونا بہتر ہے نہ بطریق لزوم کے تو جو تفصیل ہدایہ میں ہے اور اس کو مجتہدین میں اصح کہا ہے وہ معمول ہے مستعمل کی نجاست پر ادھارے مذہب کے علماء کے بہت فروع اسی قول پر مبنی ہیں لیکن ہم نے بعض مشائخ کے قول کو اختیار کیا اس واسطے کہ طہارت مستعمل کی معتدنی الذہب ہے کذا فی المنہ منقطعاً الا اذا کان بدنہ خبیث مگر جب کہ اس کے بدن پر نجاست یقینی ہو تو قدموں کو دوسری بار دھو ڈالے ازالہ نجاست کے واسطے نہ ازالہ حدیث کے واسطے کہ وہ تو زائل ہو گیا کذا فی الطحاوی ولعل القائلین بتاخیر غسلہا انما استحبوا لیکون البدن والمنہ باعضاء الوضوء شاید کہ وہ فقہاء جو پاؤں دھونے کی تاخیر کے قائل ہیں فقط اسی واسطے تاخیر کو مستحب جانتے ہیں تاکہ غسل کی ابتدا اور اختتام وضو کے اعضاء پر کذا فی البحر والوقایہ او لا لایاتی بہ ثانیاً لانه لا یتحب وضو ان للغسل اتفاقاً اور فقہانے کہا ہے کہ اگر غسل سے پہلے وضو کیا تو بعد غسل کے دوسری بار وضو نہ کرے اس واسطے کہ ایک غسل کے واسطے دو وضو بالاتفاق مستحب نہیں انما لو توضا بعد الغسل واختلف المجلس علی مذہبنا افضل بینہما بصلوۃ لقول الشافعیۃ یتستحب اور اگر بعد غسل کے وضو کیا اور مجلس بدل گئی ہم حنفیوں کے مذہب پر یاد دلاؤں تو میں ثمار کو فاضل واقع کیا شافعیوں کے قول کے مانند تو یہ دوبارہ وضو کرنا مستحب ہے ہم یہ بحث یہ صاحب بجر کی اور سابق مذکور ہو گیا کہ وضو پر وضو نور علی نور ہے اگرچہ مجلس نہ بدلی ہو اور جو وضو کہ اسراف میں داخل ہے وہ میری بار وضو کرنا ہے چنانچہ اس کی تحقیق صاحب نہر کے کلام سے وضو کے مسائل میں مذکور ہو چکا کذا فی الطحاوی ثم یغیض الماء علی کل بدنہ ثلاثاً مستویاً من الماء المعصومی الشرع للوضوء والغسل وهو ثانیۃ ابطال پھر وضو کے بعد پانی بہاؤے اپنے تمام بدن پر تین بار ہر بار تمام اعضاء پر پانی پہنچا کر اس قدر پانی سے وضو اور غسل کرے جس قدر مقرر اور معین ہے شرع میں وضو اور غسل کے واسطے اور وہ آٹھ ٹل پانی ہے ہم غسل کے واسطے ایک صاع پانی معین ہے اور وضو کے واسطے ایک مد اور صاع چار مد کا ہوتا ہے اور ہر مد دو ٹل کا اور ٹل سے مراد بغدادی ٹل ہے جو ۱۳۰ درم کا ہوتا ہے اس واسطے کہ فقہانے صاع کا اندازہ کیا ہے کہ اس میں ۴۰ درم بھر موزنگ یا مسور سادے کذا فی الطحاوی مکررات وضو کے ترجمہ میں مذکور ہے یعنی حدیث ام المومنین میمونہ کی کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نہانے کو پانی رکھا تو آپ نے اپنے دونوں ہاتھ پر ڈال کر لکھ دیا تین بار دھویا پھر رہنے اتھ سے بائیں اتھ پر پانی ڈال کر شرمگاہ کو دھویا۔

ہو چکا کہ لکھنؤ کے حساب سے متخفینا تین پاؤں کا ہوتا ہے اور صاع تین سیر سنجہ کا صحیح اور نسائی میں امام محمد باقر سے مروی ہے کہ ہم جابر کے پاس تھے سولوگوں نے غسل سے سوال کیا تو جابر نے کہا کہ ایک صاع تجھ کو کفایت کرتا ہے ایک مرد نے کہا کہ مجھ کو اس قدر کافی نہیں تو جابر نے کہا اس شخص کو صاع کفایت کرتا تھا جس کے بال تجھ سے زیادہ تر تھے اور وہ تجھ سے بہتر تھا یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کذا فی التیسیر وقیل المقصود عدم الاسراف اور بعضوں نے کہا آٹھ رطل سے مقصود عدم اسراف ہے ہم شارح نے بصیغہ تملیض تضعیف قول کی طرف اشارہ کیا اور شرنبلالی نے اپنے متن میں اسی قول پر اعتماد کیا ہے بحر الرائق میں کہا کہ تقدیر مذکور لازم نہیں بیان تک کہ اگر پورا غسل کرے صاع سے کم پانی میں تو کافی ہے اور اگر کفایت نہ کرے تو صاع سے زیادہ کرے اس واسطے کہ آدمیوں کے طبائع اور احوال مختلف ہوتے ہیں ایسا مذکور ہے بدائع میں اور نووی شافعی نے عدم لزوم تقدیر پر اجماع نقل کیا ہے کذا فی الطحاوی و فی الجواہر لا اسراف فی الماء جاری لانه غیر مضیع وقد قد مناه عن القستانی اور جواہر میں ہے کہ جاری پانی میں اسراف نہیں ہے اس واسطے کہ وہ پانی تلف نہیں ہوتا ہے اور ہم نے اس مسئلے کو مقدم ذکر کیا ہے قستانی سے نقل کر کے ہم یہ قول ضعیف ہے چنانچہ اس کی تضعیف مسائل ضویر میں شرح مذکور ہو چکی یاد کیا بمنسبہ الایمن ثم براسہ ثم علی بقیۃ بدیع مع ولکے ندبا وقیل غنی بالاس وقیل یبداء بالاس وهو الاصح وظاہر الروایۃ والاحادیث قال فی البروج بضعف الصحیح الذکر غسل میں پانی بہاؤے مشروع کرتا ہوا اپنے داہنے مونڈھے سے پھر اُس کے بعد بائیں مونڈھے سے پھر اپنے سر سے پھر باقی بدن پر ملنے کے ساتھ استنجاب کی رو سے اور بعضوں نے کہا کہ اول داہنے مونڈھے پر پانی بہاؤے پھر دوسری بار سر پر اور بعضوں نے کہا کہ سر سے پانی بہانا مشروع کرے اور یہی قول صحیح تر ہے اور ظاہر الروایۃ اور ظاہر الاحادیث ہے بحر الرائق کے مصنف نے کہا اور اسی وجہ سے یعنی چونکہ سر سے شروع کرنا ظاہر الروایۃ اور ظاہر الاحادیث ہے لہذا درر کی تصحیح کی تضعیف کی گئی ہے یعنی در میں جو ملا خسر نے تاخیر سر کی تصحیح کی ہے سو وہ ضعیف قول ہے ہم ظاہر الروایۃ و مسئلہ ہے جو امام محمد کے کتب خمسہ میں مروی ہے یعنی مبسوط جس کو اصل بھی کہتے ہیں اور جامع کبیر اور جامع صغیر اور زیادات اور سیر اور حاکم شہید کی دو کتابیں یعنی متقی اور کافی جو مستخرج ہیں کتب خمسہ مذکورہ سے وہ بھی ظاہر الروایۃ ہیں اما احادیث پس حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے صحاح ستہ میں مروی ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل جنابت کے واسطے پانی لائی سو حضرت نے دونوں ہاتھ دو بائیں بار دھوئے پھر آپ نے دونوں ہاتھ ڈالے برتن میں پھر پانی ڈالا شرمگاہ پر اور بائیں ہاتھ سے اُس کو دھویا پھر بایاں ہاتھ زمین پر خوب رگڑا پھر وضو کیا نماز کا سا وضو پھر تین بار سر پر پانی ڈالا پھر باقی بدن دھویا پھر اُس مقام سے علمدہ ہوئے پھر دونوں پاؤں دھوئے کذا فی العینی شرح الہدایۃ اور تیسیر الوصول الی جامع الاصول میں صحاح ستہ سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث یوں منقول ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب غسل جنابت کرتے تھے تو پہلے دونوں ہاتھ دھوئے پھر نماز کے مانند وضو کرتے پھر انگلیاں پانی میں ڈالتے اور ان سے بالوں کی جڑوں میں خدال کرتے یہاں تک کہ ساری جلد پر پانی پہنچ جانے کا غل حاصل ہوتا تب اُس پر تین بار پانی بہاتے پھر باقی بدن کو دھوئے پھر دونوں پاؤں دھوئے اور صحیحین کی ایک روایت حضرت عائشہ سے یہ ہے کہ جب غسل جنابت فرماتے تو پانی کا برتن ہاتھ میں لیتے اور سر کے داہنی طرف سے شروع کرتے پھر سر کے بائیں طرف سے انتہی پس ان احادیث صحیحہ بعد وضو کے نہانے کی ابتداء سر سے ثابت ہوئی اور اختتام غسل کا پاؤں پر اور یہی مذکور ہے ہدایہ میں تو اسی کو قومی اور مسنون سمجھنا چاہیے واللہ اعلم وصح لقل بکۃ عضوالی عضو آخر فیہ بشرط التقاط اور غسل میں صحیح ہے ایک عضو کا پانی دوسرے عضو پر لے جانا بشرط ٹپکنے کے ہم یعنی نقل میں یہ شرط ہے کہ دوسرے عضو پر جا کر ٹپکے تاکہ دھونا اُس کا ثابت ہو نہ پھر نہ مضمف نے اپنی شرح میں مسئلہ تقاط کی شرط کے ساتھ فوائد ناجیہ سے نقل کیا ہے لانی الوضوء لما مران البدن کلہ عضو واحد نقل کرنا ایک عضو کا پانی دوسرے عضو کے واسطے وضو میں صحیح نہیں اس واسطے کہ یہ مذکور ہو گیا ہے کہ غسل میں تمام بدن ایک عضو کے مانند ہے یعنی بر خلاف وضو کے کہ اُس میں چار عضو جدا جدا ہیں وفرض الفصل عند خروج منی من العضو وغسل فرض کیا گیا ہے نزدیک نکلنے منی کے عضو سے یعنی ذکر اور فرج سے والا فلا یفرض اتفاقا لانه فی حکم الباطن اور اگر منی عضو سے باہر نہ نکل تو بالاتفاق غسل مفروض نہیں اس واسطے کہ وہ باطن اور داخل کے حکم میں ہے یعنی شرع میں اُس کا اعتبار نہیں جیسے بدن کے اندر کی نہاست کا اعتبار نہیں جنابت ثابت ہوتی ہے دو سبب ایک منفصل ہونے منی کے شہوت دوسرے

او خال سے آدمی کی شرمگاہ میں کذا فی الخانیہ من فصل عن مقرة ہو صلب الرجل و تراب المرأة وہ منی جو بھرا ہوئی اپنے ٹھکانے سے وہ یعنی منی کی قرار گاہ مرد کی بیٹھ ہے اور عورت کی چھاتی کی ہڈیاں و مینہ ابھیں اور مرد کی منی سفید ہے یعنی اور گارھی جس کے نکلنے سے آگے سست ہو جاتا ہے و مینہ اصفرا و عورت کی منی زرد ہے یعنی اور تپلی فلوا غسلت فخرج منها منی ان کان مینہا عادت الغسل لا الصلوۃ والا لا لو اگر عورت نے مرد کی صحبت کے بعد غسل کیا پھر اس کی شرمگاہ سے منی نکلی تو اگر عورت کی منی ہے یعنی زرد اور رقیق ہے تو غسل کا اعادہ کرے نہ اس نماز کا جو غسل کے بعد اس منی کے نکلنے سے پہلے پڑھی اور اگر عورت کی منی نہیں بلکہ مرد کی منی سفید اور گارھی ہے عورت کی شرمگاہ سے نکلی تو عورت دوسری بار غسل نہ کرے ہم اعادہ غسل کا امام محمدؒ کے معتمد قول پر ہے کیونکہ پہلا غسل ٹوٹ گیا اور اعادہ نماز کا اس واسطے نہیں کہ نماز اس وقت ادا ہوئی جب کہ منی درجہ باطن کے تھی تو نماز باطل نہ ہوگی نزول منی سے بعد اس کے کذا فی الطحاوی لشموتہ اسی لذتہ ولو حکم کتم غسل فرض ہوتا ہے اس منی سے جو شہوت یعنی لذت کے ساتھ نکلے اگرچہ لذت حقیقی نہ ہو بلکہ لذت حکمی ہو جیسے خواب دیکھنے والے کی لذت ہم احتلام والے کو حقیقی لذت نہیں ہوتی کیونکہ اس کا اور اک مفقود ہے دریں ہے کہ شہوت کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر منی بھاری چیز کے اٹھانے سے اور مانند اس کے بلا شہوت نکلی تو غسل فرض نہیں خلافاً للشافعی ولم یذكر الفرق لیشمل منی المرأة لان الفرق فیہ غیر ظاہر اور مصنف نے منی کی صفتیں دفع کا لفظ جو معنی اچھلنے اور کودنے کے ہے ذکر نہ کیا تاکہ منی عورت کو بھی شامل رہے اس واسطے کہ اچھل کر منی نکلنا عورت کی منی میں ظاہر نہیں ہم ہادیہ اور کنز میں دفع مذکور ہے لیکن چونکہ امام محمدؒ کے نزدیک اچھل سے منی نکلنے میں دفع شرط نہیں اور عورت کی منی میں دفع تسلیم نہیں لہذا مصنف نے عبارت کتب مذکورہ سے عدول کیا مگر نے اپنی شرح میں ولوا لی سے نقل کیا کہ منی عورت کی دافع نہیں یعنی کو ذکر نہیں نکلتی اس کی چھاتی سے شرمگاہ میں اتر آتی ہے طحاوی نے کہا کہ اتساع محل کے سبب سے اس میں دفع نہیں ہوتا اور اس میں خارج کی طرف دفع کرنے کی قوت نہیں برخلاف مرد کے کہ نکلی محل سے اس کی منی خارج کی طرف دفع ہو جاتی ہے و اما اسنادہ الیہ یعنی قولہ تعالیٰ خلق من ماء و افق الآیۃ فیمثل التغلیب اور عورت کی منی کی طرف بھی دفع کی نسبت کذا حق تعالیٰ کے اس قول میں کہ خلق من ماء و افق الخ سو اس میں تو صنعت تغلیب کا احتمال ہے ہم یہ جواب ہے سوال مقدر کا تقریر سوال کی یہ ہے کہ قرآن مجید میں ارشاد ہوا کہ آدمی بنایا گیا کودنے والے پانی سے جو نکلتا ہے بیٹھ اور چھاتی کے درمیان سے تو معلوم ہوا کہ عورت کی منی میں بھی جہنگی ہوتی ہے شارح نے اس کا جواب دیا کہ یہاں تغلیب کا احتمال ہے یعنی مرد کی منی کو عورت کی منی پر غالب ہو جاتا ہے جو صفت حق مرد کی منی کی وہ عورت کی منی پر بھی ثابت کی اور پانی سے مراد مرد اور عورت کی ملی جلی منی ہے اور جلی محشی نے دوسرا جواب یوں دیا کہ دفع سے مراد اترنا ہے منی کا اپنے مکان سے اور نزول بلا شک دونوں کی منی میں ثابت ہے فالستدل ہما کا لغستانی تبعاً لافعی چلیے غیر مصیب تال جبائیت میں تغلیب کا احتمال ہوا تو دلیل لانے والا عورت کی منی کے دافع ہونے پر اس آیت سے چنانچہ لغستانی شارح نقایہ نے استدلال کیا انہی جلیبی کی پیروی کر کے ٹھیک بات پر نہیں اس کو غور کر لے ہم اس واسطے کہ جب دلیل میں داخل ہوا احتمال تو ساقط ہوا استدلال تامل کی وجہ۔ شاید یہ ہے کہ استدلال ہوتا ہے امر ظاہر پر اور تغلیب خلاف ظاہر ہے ولانہ لیس بشرط عندہما خلافاً للثانی ولذا قال وان لم یخرج من رأس الذکر بہا اور مصنف نے اس واسطے دفع کا لفظ ذکر نہ کیا کہ دفع امام اور محمدؒ کے نزدیک شرط نہیں برخلاف ابو یوسفؒ کے اور اسی واسطے مصنف نے کہا اگرچہ منی مرد کے شہوت کے ساتھ نہ نکلی یعنی اپنی قرار گاہ سے منفصل ہوئے شہوت شرط ہے گوارہ اسل سے نکلنے کے وقت شہوت نہ ہی ہو م دریافت کرنا چاہیے کہ دفع مصد ہے متعدی اور گاہ ہے لازم بھی آتا ہے کذا فی المنع تو متعدی یعنی دفع بشدت ہے اور بایں معنی طیفین کے نزدیک سر ذکر سے نکلنے کے وقت دفع شرط نہیں اور دفع لازم معنی دفع یعنی خروج پانے محل سے یعنی سر ذکر سے تو یہ طیفین اور ابو یوسفؒ سب کے نزدیک شرط ہے یعنی غسل واجب نہ ہوگا جب تک منی سر ذکر سے خارج نہ ہو تو کلام شارح میں دفع متعدی کی نفی ہے نہ دفع لازم کی کذا فی الطحاوی و شرط ابو یوسفؒ اور سر ذکر سے نکلنے کے وقت دفع اور شہوت کو ابو یوسفؒ نے شرط کیا ہے ہم اور ثمرہ اختلاف کا ملے شامی میں ہے کہ بعد الذائق لے وجہ تامل یہ بیان کی کہ عورت کی منی کودنے کو غیر ظاہر کہنا اس پر دلالت کرتا ہے کہ کذا کسی نہ اس میں بھی ہے گو مرد کے برابر نہیں ۱۲۰

ظاہر ہوتا ہے چند مواضع میں چنانچہ ایک شخص کو احتلام ہوا اور اُس نے ذکر کو دبا یا ہاں تک کہ شہوت پھڑکئی پھر بدون شہوت کے منی نکلی تو طہرین کے نزدیک غسل واجب ہے نہ ابو یوسفؒ کے نزدیک یا شہوت سے نظر کی اور منی اپنے محل سے منفصل ہوئی پھر اُس نے ذکر کو دبا یا کہ شہوت جاتی رہی پھر بدون شہوت کے منی نکلی یا غسل کیا پیشاب کرنے یا سونے سے پہلے پھر باقی منی بدون شہوت کے نکلی تو طہرین کے نزدیک دوسرا غسل واجب ہے نہ ابو یوسفؒ کے نزدیک و بقولہ لفتی فی ضیف خاف ریتہ اداستحلیٰ کافی المستصفیٰ اور ابو یوسفؒ کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے اُس مہمان کے حق میں کہ ڈرا تہمت اور بدگمانی سے یا شراب یا چنانچہ مستصفیٰ میں ہے م یعنی مہمان کو احتلام ہوا اور اُس نے سر ذکر کو دبا یا اور شہوت زائل ہونے کے بعد منی خارج ہوئی یہ حرکت بدگمانی کے ڈر سے کی کہ میزبان کو شبہ نہ پڑے تو بموجب فتویٰ غسل اُس پر واجب نہیں اور مہمان کی قید سے معلوم ہوا کہ اس کے سوائے میں طہرین کے قول پر فتویٰ ہے چنانچہ بحر الرائق میں سراج سے مصرح ہے وفی القستانی و التاثر حایتہ معنی للنوازل و بقول ابی یوسفؒ ناخذ لائہ الیصر علی المسلمین قلت ولا یسمائی الشاء والسفر اور قستانی اور فتاویٰ تاسا رخانیہ میں نوازل سے منقول ہے کہ ابو یوسفؒ کے قول کو ہم لیتے ہیں اس واسطے کہ وہ مسلمانوں پر آسان تر ہے میں کہتا ہوں خصوصاً موسم سرما اور سفر میں ہم یعنی ابو یوسفؒ کا قول مطلقاً مانوڈ ہے گزشتہ نمازوں میں اور آئندہ میں اور منہجی شرح مسعودی میں یوں ہے کہ ابو یوسفؒ کے قول پر فتویٰ ہے گزشتہ نمازوں میں جو بدگمانی کے خوف سے پڑھیں اور طہرین کے قول پر فتویٰ ہے صلوات مستقبلہ میں کیونکہ اُن میں تہمت کا خوف نہیں الحاصل دونوں قول کی تصحیح واقع ہوئی ہے کذا فی الطحاوی وفی الخانیۃ تخرج منی بعد البول ذکرہ منتشر لزمہ الغسل قال فی البحر محملہ ان وجہ الشہوة و ہو تقید قولہ بعد الغسل بخروجہ بعد البول اور خانیۃ میں ہے کہ منی نکلی پیشاب کرنے کے بعد اور حالانکہ اُس کا ذکر استاد ہے تو غسل کناس پر لازم ہوا بحر الرائق میں کہا کہ مسئلہ اُس صورت پر محمول ہے جو استادگی کے ساتھ شہوت بھی پائی جاوے اور وہ یعنی استادگی شہوت کے ساتھ مقید کرنا ہے فقہاء کے اس مطلق قول کو کہ پیشاب کے بعد منی کے نکلنے سے غسل لازم نہیں ہم کتب فقہ میں مصرح ہے کہ بول یا نوم یا مستی کثیر کے بعد اگر منی نکلی تو غسل واجب نہیں تو عدم غسل کا اطلاق مقید عدم انتشار اور شہوت کے ساتھ ہے صاحب برنہ نے کہا اور اس پر دلیل تجنیس کی یہ تعمیل ہے کہ حالت استادگی میں خروج اور انفصال دونوں پائے گئے بطریق ذوق اور شہوت کے کذا فی الطحاوی وعند ایلان حشفہ ہی مافوق ختان آدمی احتراز عن البینی یعنی اذالم تنزل و اذالم یظہر لہا فی صورۃ الادامی کافی البحر و غسل مفروض ہے آدمی کے تمام حشفہ داخل کرنے کے وقت آہ تناسل میں حشفہ اُس کا نام ہے جو ختنہ کرنے کے مقام سے اوپر ہے جسکو سپاری کہتے ہیں آدمی کا حشفہ کتنا احتراز ہے جن کے حشفہ سے یعنی اگر جن عورت سے جماع کرے اور اُس کے سامنے آدمی کی صورت پر ظاہر نہ ہو اور جب کہ عورت کو انزال نہ ہو چنانچہ بحر الرائق میں ہے تو عورت پر غسل نہیں ہم جب عورت نے کہا کہ میرے ساتھ ایک جن ہے خواب میں آتا ہے بارہا اور مجھ کو وہ لذت حاصل ہوتی ہے جو میرے زوج کے جماع سے حاصل ہوتی ہے تو اُس پر غسل نہیں بدون انزال کے اور اگر انزال ہوا تو غسل واجب ہے گویا وہ احتلام ہے اور اگر جن آدمی کی صورت پر ظاہر ہوا تو فقط ادخال حشفہ سے غسل واجب ہوگا انزال ہو یا نہ ہو اس واسطے کہ مدار احکام کا ظاہر یہ ہے کذا فی البحر و ایلان حشفہ قدر ما من مقطوعہا یا وقت داخل کرنے بعد حشفہ کے اس شخص سے جس کا حشفہ کٹا ہے دلوم بقی منہ قدر ما قال فی الاشباہ لم یتعلق بحکم ولم یشاہدہ او بولہ حشفہ کے ذکر سے باقی نہ رہا اشباہ میں کہا کہ کوئی حکم اس کے ساتھ متعلق نہ رہا اور میں نے اُس کو کسی کتاب میں نہیں دیکھا ہم یعنی جو احکام کہ حشفہ داخل کرنے سے متعلق رکھتے ہیں چنانچہ وجوب غسل اور حلال ہونا مطلقہ کا اور جماع کی قسم میں حاشا ہونا یا نہ ہونا اس صورت میں باقی نہ ہے سید علی مقدسی نے کہا کہ قدر حشفہ کی تقید کے مفہوم سے یہ نکلتا ہے کہ اُس کے ساتھ کچھ متعلق نہ رہا اور عند السؤال اسی کا فتویٰ دیا جائے کذا فی الطحاوی فی احد سبیلی آدمی حیٰ یجامع مثلاً یعنی محترکہ غسل فرض ہوتا ہے حشفہ داخل کرنے سے ایک راہ میں دواہوں سے کہ قبل اور دیر سے اُس زندہ آدمی کی کہ دیسی کا جماع ہو سکتا ہے اور قیود ثلاثہ میں سے ہر قید کا محترکہ آگے آئے گا یعنی آدمی کی قید سے جانور سے احتراز ہوا اور زندہ کی قید سے مردہ نکل گیا اور قبل جماع کی قید سے صغیر غیر قابل جماع خارج ہوا ہم اور بموجب غائب ہونے حشفہ بدون انزال کے غسل کے واجب ہونے پر بہت احادیث دلیل ہیں از انجملہ البہرہ کی حدیث ہے صحیح بخاری اور مسلم میں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مویشیاں عورت کی چار شاخوں میں اور چھو ایک ختان یعنی ختنہ کاہنے دو کھڑک

تو البتہ غسل واجب ہو گیا مسلم کی روایت میں اتنا زیادہ ہے اگرچہ اس کو انزال نہ ہوا ہو اور یہ جو مسلم کی حدیث ہے کہ انما الماء من الماء سوا حلام پر محمول ہے چنانچہ جامع ترمذی میں عبد اللہ بن عباسؓ سے تبصریح مروی ہے کہ ذاتی العینی علیہما ای الفاعل والمفعول لو کانما مکلفین دونوں پر غسل فرض ہے یعنی فاعل اور مفعول پر بشرطیکہ فاعل اور مفعول دونوں مکلف ہوں یعنی عاقل بالغ مسلمان ہوں ولو احدهما مکلفاً فعليه فقط اور اگر دونوں میں سے ایک مکلف ہو یعنی دوسرا صغیر یا مجنون تو صرف مکلف پر غسل واجب ہے دونوں المراقب لکن تمنع من الطهارة حتى يغتسل غسل فرض نہیں مراہق پر لیکن وہ نماز پڑھنے سے روکا جائے گا یہاں تک کہ نہا ڈالے ہم مراہق وہ صغیر ہے کہ ہوز بالغ نہیں قریباً حلام ہے دیو نمربہ ابن عمرؓ تا دیا اور دس برس کے لڑکے کو غسل کرنے کا امر کیا جائے ادب سکھانے کو تا طہارت کی اس کو عادت ہو جائے نماز کا اس کو امر کیا جاتا ہے ہم دس برس کے صغیر نے جماع کیا عورت بالغہ کا تو عودت پر غسل ہے صغیر پر نہیں لیکن عادت پڑنے کے واسطے اس کو غسل کرنے کا امر ہو گا کہ ذاتی العالمیۃ عن المحيط وان وصلیۃ لم یزَل متیابا لا جماع ادخال حشفہ سے مکلف پر غسل فرض ہے بالاجماع اگرچہ اس نے منی نہیں ٹپکائی ہم عالمگیری میں محیط سے منقول ہے کہ یہی مذہب ہے ہمارے علماء کا اور یہی صحیح ہے چنانچہ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے یعنی لونی و برغیرہ اما فی دبر بغیرہ فرج فی النزع عدم الوجوب الا بالانزال یعنی دبر میں حشفہ داخل کرنے سے اس وقت غسل فرض ہوتا ہے کہ غیر شخص کی دبر میں داخل کرے اور اگر اپنی دبر میں حشفہ داخل کیا سو نہ الفائق میں عدم وجوب غسل کو ترجیح دی ہے بدون انزال کے ہم نہ الفائق میں کہا کہ اعتماد کے لائق عدم وجوب ہے مگر بالانزال اس واسطے کہ وہ اولیٰ ہے صغیرہ اور متیہ سے تصور لذت میں ولایرد الخشی الشکل فادہ لا غسل علیہ بالیاد صلی قبل اور دبر و لای علی من جامعہ الا بالانزال لان الکلام فی حشفۃ وسیلین محققین اور مصنف پر خشی مشکل کا اعتراض وارد نہیں ہوتا اس واسطے کہ اس پر غسل واجب نہیں حشفہ داخل کرنے سے قبل یا دبر میں اور نہ اس شخص پر جو خشی مشکل سے جماع کرے مگر انزال سے البتہ غسل ہے اس واسطے کہ مصنف کا کلام حشفہ واقعی اور اس قبل اور دبر میں ہے جو بلا شہدہ محقق اور ثابت ہیں ہم یعنی مصنف کے اس قول پر کہ حشفہ داخل کرنے سے احد السبیلین میں مکلف پر غسل واجب ہوتا ہے خشی مشکل کے فاعل اور مفعول ہونے سے عدم وجوب غسل کا اعتراض وارد نہ ہو گا اس واسطے کہ خشی مشکل کا حشفہ اور فرج مشکوک الوجود ہے اور مصنف کا کلام تحقق الوجود میں ہے اس کے فاعل ہونے پر غسل اس واسطے واجب نہیں کہ شاید وہ عورت ہو اور اس کا ذکر عضو زائد ہو تو اس کا داخل کرنا بمنزلہ انگلی داخل کرنے کے ہوا اور اسی طرح دوسرے خشی کی فرج میں اگر اس نے داخل کیا تو غسل دونوں پر نہیں کہ شاید دونوں مردوں اور دونوں فرجین زائد ہوں اور خشی مشکل کے مفعول ہونے پر غسل نہیں کہ شاید وہ مرد ہو اور اس کی فرج بمنزلہ زخم کے ہو اور فرج کی تعقید سے معلوم ہو گیا کہ خشی مشکل کی دبر میں اگر ذکر واقعی کا ادخال ہو گا تو فاعل اور مفعول دونوں پر غسل واجب ہو گا اور سبیلین سے مراد ذکر اور فرج ہے اس واسطے کہ خشی مشکل کی ثابت الوجود ہے بلا شک تو اگر شارح یوں کہتا لان الکلام فی حشفہ و فرج محققین تو بہتر ہوتا کہ ذاتی الطمطادی وعند رویۃ مستقیقہ خرج رویۃ السکران والمعنی علیہ المذمتی منیاً او مذیاً وان لم یتذکر الا حلام اور غسل فرض ہے نزدیک دیکھنے مستیقظ یعنی سوکر جاگنے والے کے منی کو یا مذی کو بدن پر یا کپڑے پر اگرچہ حلام ہونا اس کو یا دبر ہو شارح نے کہا مستیقظ کی قید سے متوالے اور خشی والے کی مذی کا دیکھنا نکل گیا ہم یعنی اگر بعد ہوشیار ہونے کے متوالا یا صاحب خشی مذی دیکھ گیا تو دونوں پر غسل نہیں بشرطان مستیقظ کے جب فرق یہ ہے کہ منید مظنہ ہے حلام کا راحت پانے کے سبب سے تو مذی کا دیکھنا منی پر محمول ہو گا احتیاط کی راہ سے کہ شاید ہوا کی گرمی یا غذا کے سبب منی پہلی ہو گئی اور متوالے اور صاحب خشی میں یہ سبب متحقق نہیں یعنی مستی اور خشی راحت کا سبب نہیں مذی کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر مستیقظ ہوش بعد افاقہ منی دیکھیں گے تو بالاتفاق غسل واجب ہو گا معلوم کرنا چاہیے کہ مستیقظ کا مسئلہ بارہ صورتوں

۱۔ منی پانی پانی سے ہے یہ فرض کہ غسل انزال سے ہوتا ہے ۲۔ اس لیے کہ کلام سر ذکر اور فرج ثابت الوجود میں ہے وجہ دلالت یہ ہے کہ اس میں دبر داخل نہ رہے ۱۲۔ مترجم اول نے دو صورتوں کا حکم بیان کیا یعنی جو صورتوں میں غسل باتفاق واجب ہے اور چار میں باتفاق واجب نہیں اور دو صورتوں کو چھوڑ دیا دبر میں کہ شک ہوتی اور مذی میں یا منی اور دیکھا ۱۳۔ حلام یا دبر جو قریب حدوں کا حکم یہ ہے کہ طرفین کے نزدیک غسل واجب ہے اور جو یورست کے نزدیک واجب نہیں اور حاشیہ شامی میں در صورتیں اندیادہ کی ہیں یعنی شک ہونے پر چاروں میں اور حلام یا دبر جو قریب حدوں کے صورت میں غسل واجب ہے باتفاق اور نزدیک صورتوں میں طرفین کے نزدیک واجب ہے اور یورست کے نزدیک نہیں ۱۲

کا متعل ہے اس واسطے کہ یا اس کو یقین ہے کہ وہ منی یا ندی یا ودی ہے یا اس کو شک ہے منی اور ندی میں یا منی اور ودی میں یا منی اور ودی میں اور ان چھ صورتوں میں سے ہر صورت کے ساتھ احتلام یا ودی ہے یا نہیں تو غسل واجب ہے بالاتفاق جب منی کا یقین ہو احتلام یا ودی ہو یا نہ ہو یا ندی کا یقین ہو احتلام کے یاد ہونے کے ساتھ یا شک ہے منی یا ندی میں یا منی یا ودی میں اور احتلام یا ودی ہے ان تینوں صورتوں میں بھی غسل واجب ہے اور جب کہ ودی کا یقین ہو تو غسل واجب نہیں احتلام یا ودی ہو یا نہ ہو یا شک ہے ندی یا ودی میں رجحان یا نہیں یقین ہے ندی کا اور احتلام یا دہیں اور مصنف نے ان صورتوں میں سے چار صورتوں کو ذکر کیا اس لیے کہ جمیع جزئیات کا بیان کرنا لازم نہیں علی الخصوص نادرۃ الوجود کا کذا فی الطحاوی مختصر منی سفید پتلا پانی ہے جو حالت انتشار میں عورت کی ملاعبت کے ساتھ نکلتا ہے اور ودی گاڑھا پانی سفید ہے جو پیشاب کے بعد اور غسل جماعی کے بعد خارج ہوتا ہے احتلام لغت میں خواب دیکھنے کو کہتے ہیں اور استعمال میں خواب جماعی کو بولتے ہیں جس کے ساتھ اکثر انزال منی کا ہوتا ہے الا اذا علم انه منی او شک انه منی او ودی او کان ذکره منتشراً قبل النوم فلا غسل علیہ اتفاقاً مگر جب کہ مستیقظ کو بالیقین معلوم ہو کہ وہ ندی ہے بشرطیکہ احتلام یا ندی ہو کذا فی الطحاوی یا اس کو شک ہے کہ وہ رطوبت ندی یا ودی ہے یا اس کا ذکر استادہ تھا سونے سے پہلے تو اس پر غسل نہیں باتفاق طہین اور ابو یوسف رحمہ کے م اس واسطے کہ اگر ذکر منتشر تھا سونے سے پہلے تو جو رطوبت پائی گئی جانے کے بعد تو وہ اسی استادگی کے آثار سے ہوگی تو اس پر غسل لازم نہ آوے گا لیکن اگر اس کو منی ہونے کا گمان غالب ہوگا تو غسل لازم آوے گا اور اگر سونے کے وقت اس کا ذکر ساکن یعنی استادہ نہ ہوگا تو اس رطوبت کو منی قرار دیوں گے اور اس کو غسل کرنا لازم ہوگا شمس المائمہ حلائی نے کہا یہ مسئلہ اکثر واقع ہوتا ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں تو اس کا یاد رکھنا ضرور ہوا کذا فی الحانیۃ کا لودری جیسے ودی کے دیکھنے میں غسل نہیں باتفاق احتلام یا ودی یا نہ ہو لیکن فی الجواہر الا اذا نام مضطجعا او یقین انه منی او تذکر علماً فعلیہ الغسل والناس عنہ غافلون لیکن جواہر زواہر حاشیہ شاہ و نظائر میں یہ ہے کہ انتشار قبل النوم میں غسل نہیں مگر جب کہ وہ شخص کرٹ پر سویا یا اس کو منی ہوئے کا یقین ہو گیا یا اس کو احتلام یا ودی پڑا اور حالانکہ اس کو منی یا ندی کے ہونے میں شک واقع ہے کذا فی الطحاوی تو ان تینوں صورتوں میں اس پر غسل واجب ہے اور لوگ اس مسئلہ سے غافل ہیں لا یغفرون ان تذکر ولو مع اللذۃ والالزال ولم یر علی رأس الذکر بللاً اجماعاً غسل فرض نہیں بالاتفاق اگر احتلام یا ودی ہے اگرچہ لذت اور انزال کے ساتھ خواب یاد ہو اور حالانکہ اس نے سر ذکر پر رطوبت کو نہیں دیکھا اتفاق سے مراد یہاں شیخین اور محمد رحمہ کا اتفاق ہے اور خلاف نہیں مگر عورت میں کذا فی الطحاوی سر ذکر کی قید اتفاقی ہے تو یہی حکم ہے اگر کپڑے وغیرہ پر رطوبت کو نہ دیکھے گا و کذا المرأة مثل الرجل علی المذهب اور اسی طرح عورت کا حکم ہے مرد کے مانند بنا بر معتمد مذہب کے یعنی بدون دیکھنے رطوبت کے احتلام یا ودی ہونے سے عورت پر غسل نہیں جیسے مرد پر غسل نہیں طحاوی نے کہا یہی مذہب معتمد ہے سب کے نزدیک اور وہ جو محمد رحمہ سے روایت ہے عورت کے وجوب غسل کی وہ اعتماد کے لائق نہیں شمس المائمہ حلائی نے کہا کہ ہم اس روایت کو نہیں لیتے ہیں انتہی مصنف نے اپنی شرح میں کہا اور اس مسئلہ کی دلیل وہ حدیث ہے جو بخاری اور مسلم میں ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ام سلیم ابو طلحہ کی عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہا کہ مجھ کو احتلام ہوا یا رسول اللہ حق تعالیٰ شرم نہیں کرتا حق سے کیا عورت پر غسل ہے جب کہ اس کو احتلام ہو فرمایا کہ جب کہ وہ پانی کو دیکھے یعنی جب منی نظر آوے تو ودی نے شرح مذهب میں اس پر اجماع نقل کیا ہے اگر کوئی کہے کہ تمہارے مذہب میں مفہوم شرط کا معتبر نہیں ہم جواب دیں گے کہ حکم غسل کا معلق بشرط ہے تو غسل کا حکم منعدم ہوا عدم احلی سے اور یہ نہیں کہ عدم شرط کو عدم حکم میں اثر ہے انتہی مافی النسخ ملخصاً ولو دہد بین الزوجین ماء ولا میز ولا تذکر ولا نام قبلہما غیرہما اغتسلا اور اگر درمیان زوجہ اور زوج کے پانی یعنی منی یا ندی پائی گئی یعنی بستر پر ننگے سوتے تھے جب بیدار ہوئے تو بستر پر منی یا ندی پائی اور تمیز کی کوئی وجہ نہیں جس سے مرد یا عورت کی منی ممتاز ہو اور نہ دونوں کو احتلام یا ودی ہے اور نہ ان دونوں سے پہلے کوئی اور شخص اس بستر پر سویا تھا تو دونوں پر نہانا واجب ہے احتیاطاً کذا فی الحانیۃ م وجہ تمیز کی یہ ہے کہ مرد کی منی سفید اور گاڑھی ہوتی ہے اور عورت کی منی پتلی اور زرد اور مرد کی منی طول میں واقع ہوتی ہے اور عورت کی عرض میں تو جس کی علامت پانی جاوے اس پر غسل لازم ہوگا

اور جس کو اختلام یا دھوکا اُس پر غسل لازم ہوگا اور جو اس بستر پر اول کوئی سویا ہوگا اور منی خشک ہوگی تو ظاہر کسی پر زہین سے غسل واجب نہ ہوگا کذا فی البحر
 بخنا اولیٰ حشفۃ او قدرہا ملقوفۃ بخرقۃ ان وجد لذۃ الجماع وجب الغسل والا لا علی الاصح والاحوط الوجوب حشفۃ کپڑے میں پیٹا ہوا
 قبل یا دبر میں داخل کیا یا بقدر حشفۃ مقطوع الحشفۃ نے اسی طرح داخل کیا اگر لذت جماع کی پائی تو نہانا واجب ہوگا کذا فی المنع اور اگر لذت اور گرمی نہیں پائی
 تو غسل واجب نہیں بنا براہِ قول کے اور زیادہ تر احتیاط سے غسل کے واجب ہونے میں دونوں صورتوں میں لذت حاصل ہو یا نہ ہو کذا فی البر وعند القطع
 حیض و نفاس ہذا وما قبلہ من اضافۃ الحكم الی الشرط ای یجب عندہ لا بہ بل بوجوب الصلوۃ او ارادۃ ما لا یحیل کما مر اور غسل فرض ہے حیض و نفاس
 کے منقطع ہونے کے وقت شارح نے کہا یہ یعنی انقطاع حیض و نفاس اور جو اس سے پہلے مذکور ہو چکا یعنی خروج منی اور ادخال حشفۃ اور رویت مستیقظ
 وہ من قبیل نسبت کرنے حکم کے ہے طرف شرط کے یعنی غسل واجب ہے خروج منی اور ادخال حشفۃ اور رویت مستیقظ اور انقطاع حیض اور نفاس کے اوقات
 میں نہ ان اشیاء کے سبب سے بلکہ غسل واجب ہے بسبب واجب ہونے نماز کے یا بسبب ارادہ کرنے اُس فعل کے جو بدون غسل کے حلال نہیں چنانچہ تلاوت
 قرآن مثلاً جیسا کہ مسائل وضو میں گذر گیا ہم یعنی فقہ کی جن کتابوں میں خروج منی وغیرہ کو غسل کا سبب کہا ہے تو وہاں حکم کو شرط کی طرف نسبت کیا ہے کیونکہ
 امور مذکورہ سبب غسل کے نہیں ہیں بلکہ غسل کی شرط ہیں اور غسل کا سبب تو فی الحقیقۃ وجوب صلوۃ ہے یا ارادۃ تلاوت قرآن مثلاً لا عند مذمتی و ودی
 غسل فرض نہیں مذمتی اور ودی کے نکلنے کے وقت اور مستیقظ کو ہنرمندی کے دیکھنے سے غسل لازم ہوتا ہے تو اس احتمال سے کہ بدن کی یا ہوا کی گرمی سے منی
 رقیق ہوگئی بل الوضوء منہ من البول جیسا علی الظاہر بلکہ وضو لازم ہے ودی اور بول دونوں سے بنا بر ظاہر الروایۃ کے م اور اس کا نظیر رعات بعد البول
 ہے یا بول بعد الرعات تو اگر قسم کھائی وضو نہ کرے گا رعات سے پھر اُس کو رعات ہوئی پھر پیشاب کیا یا اس کے بالعکس تو وضو دونوں سے ثابت ہوگا اور وہ کبھی
 حاشا ہوگا اگر کوئی کہے کہ کیا فائدہ ہے ودی سے وضو کے واجب کہنے میں اور حالانکہ بول سابق سے تو وضو واجب ہو گیا اس کے پانچ جواب سبب الائق میں مذکور
 ہیں از انجملہ ایک جواب یہ ہے کہ جس کو سلس البول کی بیماری ہو تو اُس کا وضو ودی سے ٹوٹے گا نہ پیشاب سے اور از انجملہ یہ ہے کہ جس نے وضو کیا بعد بول
 کے ودی نکلتے سے پہلے تو اب ودی سے وضو واجب ہوگا اور از انجملہ وہ جواب ہے جو شارح نے ذکر کیا کذا فی الطحاوی مختصراً ولا عند ادخال اصبع
 ونحوہ کذا غیر آدمی و ذکر خنثی او منیت وصبی لا یشمتی وما یمنع من نحو خشپ فی الدبر او القبیل علی التنازل اور فرض نہیں نہانا وقت داخل کرنے انگلی اور اُس
 کے مانند کے چنانچہ آدمی کے سوا کسی جانور کا ذکر اور خنثی اور منیت اور اُس صغیر کا ذکر جس کو شہوت نہیں ہوتی اور جو چیز آلت کے مانند بنائی جاتی ہے
 لکڑی وغیرہ سے یعنی بدکار عورتیں شہوت رانی کے واسطے بناتی ہیں جس کو اہل ہند سورا کہتے ہیں تو ان اشیاء کے قبل یا دبر میں داخل کرنے سے غسل لازم
 نہیں بنا بر قول مختار کے ہم دبر میں تو ترجیح متفق ہے مگر قبل میں تزیج مختلف ہے اس واسطے کہ شیخ الاسلام البوسعدی نے نوح افندی کے کلام سے نقل کیا
 ہے کہ ادخال قبل میں وجوب غسل کا مختار ہے جب کہ عورت شہوت رانی کا قصد کرے یعنی بطن انزال کے بھی غسل واجب ہے اس واسطے کہ عورتوں میں
 شہوت غالب ہوتی ہے تو سبب کو مقام سبب کے قائم کیا کذا فی الطحاوی لمضا ولا عند طی بہیمۃ او منیتہ او صغیرۃ غیر مشتملۃ اور فرض نہیں نہانا
 زندہ یا مردہ جانور کے جماع سے اور نہ اُس صغیر کے جماع سے جو شہوت کے لائق نہیں م یہ مختار ہے اُس قول سابق کا کہ زندہ آدمی قابل شہوت کے
 احد اسمیلین میں ادخال حشفۃ سے نہانا فرض ہوتا ہے زندہ آدمی کی قید سے جانور زندہ اور مردہ نکل گیا اور قابل کے قید سے صغیر غیر مشتملۃ خارج ہو
 گئی بان تعمیر مفضاۃ بالوطی صغیر غیر مشتملۃ یعنی قابل شہوت نہ ہونا اس طرح ہے کہ جماع کرنے سے درمیان کا پردہ بھٹ کر دونوں راہیں یعنی قبل اور
 دبر ایک ہو جائیں والا قابض الحشفۃ مجاور وغیرہ کے جماع سے غسل نہیں اگرچہ حشفۃ اندر چھپ جائے ولا یتحقق الوضوء لایزم الا غسل الذکر قستانی عن اعظم
 ملہ اور اداں جملہ یہ ہے کہ یہ اعتراض اس صحت میں ہے کہ ودی کی قید یعنی ہو کہ بعد پیشاب کے نکلے اور اگر یہ ہو کہ ودی وہ ہے جو بعد پیشاب کے نکلے یا غسل جائے کے بعد تو اس کا اعتراض ہی نہیں سبھا

اور ایسے جماع سے وضو نہیں ٹوٹتا تو سوائے آلت دھو ڈالنے کے کوئی چیز لازم نہیں آتی ایسا نقل کیا ہے قستانی نے نظم سے سمجھی ان رطوبۃ الفرج طاہرۃ عندہ
فتنبہ اور آگے آوے گا کہ رطوبت فرج کی پاک ہے امام کے نزدیک تو ہوشیار ہو جا کہ جماع صغیرہ غیر مشتملہ کے جماع سے آلت کا دھونا صاحبین کے قول پر
ہے نہ امام کے قول پر اور یہ اختلاف فرج داخل میں ہے اس واسطے کہ فرج خارج کی رطوبت بالاتفاق طاہر ہے اس دلیل سے کہ امام اور صاحبین کے نزدیک
اس کا دھونا وضو میں سنت ہے اور اگر نجس ہوتی صاحبین کے نزدیک تو دھونا فرض ہوتا کذا فی الملبی بلا انزال لقصور الشہوۃ اشیاء مذکورہ میں بدون انزال کے غسل
لازم نہیں لذت کے ناقص ہونے کی وجہ سے ہم یہ علت ہے اشیاء ما تقدم کی عدم وجوب غسل کی یعنی لذت کامل ہوتی ہے مرغوب بالطبع کے جماع سے یا انزال
سے پھر جب محل مرغوب نہ ہو تو بدون انزال کے کمال لذت نہیں آیا یہ فیحال علیہ اور انزال ہونے کے ساتھ تو غسل کا واجب ہونا انزال ہی پر حوالہ کیا جائے گا
یعنی اس وقت میں انزال ہی منظور الیہ اور مقصود فی الوجوب ہو گا جیسے محال علیہ مقصود بالمطالبہ ہوتا ہے کذا فی الطحاوی کمالا غسل لوائی عذرار ولم یزل
عذر تھا یفیم فسکون البکارۃ فانما تمنع التقار الختائین الا اذا جلیت لانزالها وتعد ما صلت قبل الفصل کذا قالوا چنانچہ غسل لازم نہیں ہو بارہ سے جماع
کیا اور اس کی بکارت قائم رہی اس واسطے کہ بکارت مرد اور عورت کے نعتہ گا ہوں کے ملنے سے یعنی فرج میں دخول حشفہ سے مانع ہے مگر جب کہ بارہ اس
وطی سے حاملہ ہو گئی تو غسل لازم ہو گا عورت کے انزال ہونے کی وجہ سے یعنی اس واسطے کہ بدون انزال جانبین کے حمل متحقق نہیں ہوتا اور بارہ بعد حمل کے
ان نمازوں کو پھر پڑھے جو غسل کرنے سے پہلے پڑھ چکی ایسا کہا ہے علماء مذہب نے شارح نے کہا عذرہ یفیم عین وسکون ذال بمعنی عبارت ہے بکارت سے
ہم اعادہ نماز کی یہ وجہ ہے کہ حمل کے بعد ظاہر ہو گیا کہ اس نے بدون طہارت کے نماز پڑھی و فیہ نظر لان خروج مینہا من فرجھا الداخل شرط الوجوب لغسل علی المفتی
برہ ولم یوجد قالہ الحلبي اور قول مذکورہ کے وجوب غسل میں اعتراض ہے اس واسطے کہ عورت کی منی کا نکلنا فرج داخل سے وجوب غسل کی شرط ہے بنا بر قول
مفتی بہ کے اور وہ یہاں پایا نہیں گیا ایسا کہا حلبي نے ہم یعنی جب کہ خروج منی کا نہ ہو تو اس پر غسل واجب نہیں اگرچہ حمل رہ گیا ہو الحاصل بارہ پر غسل
واجب نہیں ہوتا مطلقاً اگرچہ وہ حاملہ ہو جائے اس واسطے کہ قول اصح یہ ہے کہ اس پر وجوب غسل کا انزال سے اس وقت ہوتا ہے جب کہ منی فرج داخل سے
فرج خارج کی طرف پہنچے اور مرد پر تو غسل لازم ہو گا اس لیے کہ ظہور حمل کا علامت ہے مرد کے انزال کی اگرچہ اس کو معلوم نہ ہو میں کہتا ہوں اور اعتراض مذکور
تمام نہ ہو گا مگر جب کہ بکارت خروج منی کی مانع ہو اور حالانکہ برخلاف اس کے ثابت ہے اس واسطے کہ حیض اسی محل سے خارج ہوتا ہے و تمامہ فی الطحاوی
وکیب امی یفرض علی الاحیاء المسلمین کفایۃً اجماعاً ان یغسلوا بالتقویف المیت المسلم الا الخنثی الشکل فیستم اور واجب ہے یعنی فرض ہے زندہ
مسلمانوں پر بطور فرض کفایہ اجماع کی دلیل سے یہ کہ نہلاویں مرد و کلمان کو سوائے اس مردہ کے جو خنثی مشکل ہو تو اس کو غسل نہ دیجیے بلکہ اس کو غسل کے عوض
تیمم کر اے ہم شارح نے وجوب کی تفسیر فرض کی تا معلوم ہو کہ یہاں وجوب اصطلاحی مراد نہیں جیسے اگلے مسئلے میں بھی وجوب سے فرض مراد ہے مصنف نے اپنی
شرح میں فتح القدیر سے نقل کیا کہ یہ فرضیت اجماع سے ثابت ہے اور غسل میت کی صحت میں نیت شرط نہیں ہاں ذمہ مکلفین سے استقاط فرض کا نہ ہو گا
بدون نیت کے تو غریق کو بھی تین بار غسل دینا زندوں پر لازم ہو گا خانیہ میں زندوں پر بھی نیت کو لازم نہیں کہا انتہی شارح نے یغسلوا میں تخفیف کی قید لگائی
حالانکہ تخفیف و تشدید دونوں متعدی ہیں کذا فی القاموس تو مترجم کے ذہن ناقص ہیں آتا ہے کہ بالتخفیف کا لفظ بعد لفظ میت کے ہو گا شاید کہ کاتب سے
تخفیم واقع ہو گئی اس لیے کہ طحاوی وغیرہ نے تصریح کی ہے کہ میت بالتخفیف وہ ہے جو مرگیا اور میت بالتشدید وہ ہے جو زندہ ہے آگے مرے گا کما یجب
علی من اسلم جنباً او حالاً او لولہ بعد الانقطاع علی الاصح کما فی الشرع لایمن الہوان وعلک ابن الکمال بقاء الحدیث الحکم جیسے واجب یعنی فرض ہے
سے مدیون اگر اپنے ذمہ کے ہیں کو کسی شخص پر حلال کر دے کہ وہ شخص محال علیہ کما نا ہے ۱۲ ملکہ مترجم ادل کا ہم ہے اس لیے کہ ہر چند غسل بہ تشدید دونوں متعدی آتے ہیں مگر بہ تشدید
نہلانے کے معنی میں نہیں آتا بلکہ جماع کثیر کے معنی میں آتا ہے چنانچہ قاموس میں ہے غسل فادرج والمراۃ جامعاً لکثیر الغسل اس لیے شارح نے تخفیف میں کی قید لگائی تاکہ اس معنی سے اعتراض ہو ۱۲

نہانا اس شخص پر جو مسلمان ہو حالت جنابت یا حیض یا نفاس میں اگر چہ حیض اور نفاس کے موقوف ہو جانے کے بعد اسلام قبول کیا بنا بر صبیح ترقول کے چنانچہ شریک لایہ میں ہرمان سے منقول ہے اور ابن کمال نے وجوب غسل بعد الاقطار کی دلیل بیان کی ہے حدیث حکمی کے ہائی رہنے سے یعنی جب کہ حدیث باقی رہا تو وہ نازل نہ ہو گا بدون غسل کے اور بلع لا یسقط بل بازال او حیض او ولدت ولم تر دماً او اصابت کل بدنہ نجاستہ او بعضہ ونحی مکتا نہلیا جوان ہوا آدمی کے حساب سے نہیں بلکہ ازال یا حیض کے آنے سے یا کہ عورت جنبی اور اُس نے خون کو نہ دیکھا یا آدمی کے تمام بدن پر نجاست لگی یا تھوڑے بدن پر نجاست لگی اور نجاست کا مکان مخفی رہا تو ان پانچوں صورتوں میں غسل کرنا لازم ہو گا مگر اگر بلوغ عمر کے حساب سے ہو گا تو غسل واجب نہیں مستحب ہے چنانچہ عنقریب آتے ہیں اور بلوغ کی عمر کا ہوا یا لڑکی پندرہ برس ہیں اسی قول پر فتویٰ ہے فی الاصح جامع لمجمع غسل لازم ہے صبیح ترقول میں شارح نے کہا اصح ہونا سب پانچوں صورتوں کی طرف راجع ہے ولی التاثر بخانیہ معتبرہ للعقابۃ والمختار وجوبہ علی مجنون افاق قلت وہو مخالف مایاتی مثلاً الا ان کمل انہ راسے نیا اور تاثر خانیہ میں عتابیہ کی طرف منسوب ہے کہ قول مختار وجوب غسل کا ہے اس مجنون پر جو ہوش میں آگیا میں کہتا ہوں یہ قول مخالف ہے اس قول کے جو متن میں آوے گا یعنی استحباب غسل کا مگر یہ کہ وجوب غسل کو اس پر محمول کیجیے کہ مجنون نے بعد افاقہ اپنے بدن یا کپڑے پر مٹی بھیجی اور استحباب کے قول کو عدم رویت پر محمول کیجیے تو اب خلاف باقی نہ رہا دل الشکران والمعنی علیہ کذلک یراجع اور کیا مست اور صاحب غشی کا حکم اسی طرح مجنون کے مانند ہے ہوشیار ہونے کے بعد کتا بوں میں اس کا حکم دیکھنا چاہیے یعنی ہم نے اس کا حکم نہیں دیکھا تو تلاش کرنا چاہیے مگر الراقی میں مذکور ہے کہ مست جب ہوش میں آیا اور اُس نے مٹی کو دیکھا تو اُس پر بال اتفاق غسل نہیں تو اگر مذہبی نہ دیکھے گا تو بطریق اولیٰ اُس پر غسل لازم نہ ہو گا اور صاحب غشی کو تو خود شارح نے مستحبات میں غرر الاذکار سے نقل کیا ہے کذا فی الطحاوی والابان اسلم ظاہراً اذ بلع بالسن فمندوب اور اگر دیسا نہیں یعنی جنابت یا حیض یا نفاس سے پاک صاف مسلمان ہوا یا عمر کے حساب سے جوان ہوا تو غسل کرنا مستحب ہے فرض نہیں و سن لصلوۃ جمعۃ و لصلوۃ عیدہ ہوا لجمع کما فی طرر الاذکار وغیرہ اور غسل کرنا سنت ہے جمعہ کی نماز کے واسطے اور عید کی نماز کے واسطے یہی قول صبیح ہے چنانچہ غرر الاذکار وغیرہ میں ہے م ابو یوسف کے نزدیک جمعہ کا غسل نماز کے واسطے ہے اور حسن بن زیاد کے نزدیک جمعہ کے دن کے واسطے ہے اور فرہ اختلاف کا ظاہر ہوتا ہے اُس شخص میں جس نے جمعہ کے دن غسل کیا پھر اُس کا وضو ٹوٹا اور اُس نے وضو کیا اور جمعہ کی نماز پڑھی تو ابو یوسف کے نزدیک سنت ادا نہ ہوئی اور حسن کے نزدیک ادا ہوئی کذا فی المنع و فی الحانیۃ لو اغتسل بعد صلوۃ الجمعۃ لا یعتبر جماعاً اور خانیہ میں ہے کہ اگر بعد نماز جمعہ کے غسل کیا تو وہ غسل معتبر نہیں بالفاق ابو یوسف اور حسن کے م حسن کے نزدیک عدم اعتبار غسل کی یہ وجہ الراقی میں بیان کی کہ غسل اس واسطے مشروع ہوا تا کہ آدمی کے بدن کا میل دور ہو جس سے اجتماع میں تکلیف ہوتی ہے اور یہ بات حاصل نہیں نماز جمعہ کے بعد نہانے سے اور حسن کے نزدیک گو غسل دن کے سبب سے ہے نہ نماز کے سبب سے لیکن یہ شرط ہے کہ غسل نماز کے پہلے ہو اور بعضوں کے نزدیک اتفاق مذکور کی حکایت صبیح نہیں اس واسطے کہ عینی نے تصریح کی ہے کہ غسل کرنے سے بعد نماز جمعہ کے حسن کے نزدیک سنت ادا ہوگی کذا فی الطحاوی مختار و بعض غسل واحد لجمعۃ و جمعۃ اجتماعاً مع جنابہ اور کفایت کرتا ہے ایک بار غسل کرنا اُس عید اور جمعہ کے واسطے جو جنابت کے ساتھ جمع ہوئے م یعنی جمعہ کے دن عید واقع ہوئی اور ایک شخص کو جنابت بھی ہے تو ایک بار نہانا غسل سنت اور غسل فرض سب کو کفایت کرتا ہے کذا فی المنع عن معارج الدرر ایتہ کما فی الفرض جنابہ و حین جیسے جنابت اور حین دونوں فرضوں کے واسطے ایک غسل کفایت کرتا ہے اجتماع حیض اور جنابت کی صورت یہ ہے کہ الاقطار حیض کے بعد جاع یا اختلام واقع ہوا ولا جمل احرام اور غسل سنت ہے احرام حج یا عمرہ کے واسطے و فی جبل عرفہ بعد الزوال اور غسل سنت ہے عرفات کے پہاڑ میں دوپہر پھلنے کے بعد شارح نے پہاڑ کا لفظ زیادہ کر کے اشارہ کیا غسل عرفہ اُس وقت سنت ہے جب کہ داخل عرفات ہو ابن امیر حاج نے کہا کہ یہ غسل فقط دن کے واسطے نہیں بلکہ ظاہر و توین عرفات کے واسطے ہے کذا فی الطحاوی و ندب لمجنون افاق اور غسل کرنا مستحب ہے اُس دیوانہ کے واسطے جو ہوش میں آگیا م غسل میں قسم پر ہے فرض سنت مستحب فرض غسل چھ قسم ہے انزال منی سے بشہوت دوسرے اذخاں شہد سے تیسرے الاقطار حیض سے چوتھے الاقطار نفاس سے پانچویں غسل میت چھٹے سارے بدن

میں نجاست لگنے سے یا بعض بدن میں اور نجاست کا مکان مخفی ہو اور غسل سنت چاہیں نماز جمعہ کے واسطے اور عید کی نماز کے لیے اور اترام کے واسطے اور وقوف عرفات کے لیے اور مستحب غسل کا بیان اب شروع ہوا کذا المعنی علیہ کما فی عزرائلادکار اور اسی طرح صاحب غشی کا غسل مستحب ہے افاقہ ہونے کے بعد چنانچہ عزرائلادکار میں مذکور ہے وہل السكران کذلک لم ارہ اور کیا مست کا بھی اسی طرح کا حکم ہے میں نے اس کو کسی کتاب میں نہیں دیکھا مگر شارح سے یہ کلام مکرر واقع ہوا اور اس کی گفتگو بمراتبی سے مذکور ہو گئی و عند حجامۃ اور غسل مستحب ہے پچھنے لگانے کے وقت یعنی پچھنے لگانے کے بعد دفی لیلۃ برآۃ اور غسل مستحب ہے برات میں یعنی شعبان کی پندرہویں رات میں اس رات کی تعظیم کے واسطے اور شب بیداری کے لیے اس واسطے کہ اس میں ارزاق اور آجال کی تقسیم ہوتی ہے اور ہر مومن کے واسطے برآۃ من النار اور برآۃ من الذنوب حاصل ہوتی ہے کذا فی الطحاوی و عرفۃ اور غسل مستحب ہے شب عرفۃ یعنی نویں رات ذالحجہ میں و قدر اذارہا اور غسل مستحب ہے شب قدر میں جب کہ اس کو دیکھے یعنی جب کہ اس کو جانتا ہو نظن غالب اور شربندی کی امداد الفتح میں ہے کہ غسل مستحب ہے جب کہ شب قدر کو یقیناً دیکھے یا ان احادیث پر عمل کرے جو بیان اوقات شب قدر میں وارد ہیں کذا فی الطحاوی ہم اکثر احادیث صحیحہ میں عشرۃ اخیرۃ رمضان المبارک کی طاق راتوں میں طلب کرنا شب قدر کا وارد ہے علی المفوض الکیسویں اور تائیسویں و اشد اعلم و عند الوقوف بمرز و لفة غذاۃ یوم النحر للوقوف اور غسل مستحب ہے نزدیک ٹھہرنے مزدلفہ کے روز قربانی کے صبح کو وہاں ٹھہرنے کے واسطے ہم مزدلفہ ایک مکان ہے عرفات اونٹنی کے درمیان و عند دخول منی یوم النحر رمی الجمرۃ و کذا البقیۃ الرمی اور غسل مستحب ہے نزدیک داخل ہونے منی کے قربانی کے دن جمرہ کو پتھریاں مارنے کے واسطے اور اسی طرح باقی سنگساری کے واسطے یعنی یوم النحر کے بعد تین دن جمرات ثلاثہ کی سنگساری جو ہوتی ہے تو ہر روز کا نہانا سنگساری کے واسطے مستحب ہے و عند دخول مکۃ لطواف الزیارة اور غسل مستحب ہے نزدیک داخل ہونے مکہ معظمہ کے طواف الزیارة کے واسطے تاکہ فرض ادا ہو اکل طہارین کے ساتھ اور اسی طرح ہر بار اس مکان مقدس کے دخول میں بلائیک غسل مستحب ہے حرمت مکان کی تعظیم کے واسطے کذا فی امداد الفتح لصلوۃ کسوف و خسوف اور غسل مستحب ہے سورج گمن اور چاند گمن کی نماز کے واسطے کسوف اور خسوف نشانیاں ہیں بندوں کے ڈالنے کے واسطے تو اقرب حالات تفرع طہارت کا ملہ ہے نماز کے واسطے کذا فی امداد الفتح واستسقاء و فزیح و ظلمۃ و ریح شدید اور واسطے طلب بارش کے اور خوف اور تاریکی روز آخرت آندھی میں غسل کرنا مستحب ہے تاکہ بالکل طہارتین التجالی اللہ تعالیٰ رفیع مصیبت کے واسطے حاصل ہو کذا فی امداد الفتح و کذا فی دخول المدینۃ و حضور جمع الناس و لمن لبس ثوبا جیدا و غسل یتنا اور اسی طرح غسل مستحب ہے مدینہ منورہ کے داخل ہونے میں حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم اور کریم کے واسطے اور آدمیوں کے جمع میں جلنے کے واسطے غسل مستحب ہے تاکہ لوگوں کو میل اور پسینہ کی بدبو سے تکلیف نہ ہو اور اس کو غسل مستحب ہے جو نیا کپڑا پہنے یا مردہ ہلا دے ہم ظاہر کلام شارح دلالت کرتا ہے کہ جمع کا غسل مذہب حنفی میں منھوی ہے حالانکہ ایسا نہیں بلکہ صاحب بحر نے کہا کہ یہ نووی شافعی کا قول ہے ہم نے اپنے علماء کے قول میں نہیں دیکھا کذا فی الطحاوی او یراد قتله یا اس شخص کو غسل کرنا مستحب ہے جس کے قتل کا ارادہ کیا جاتا ہے یعنی قتل اس کا خواہ بجد یا قصاص یا ظلم ہو بہر صورت غسل مستحب ہے تاکہ موت طہارت کے ساتھ اور وہ خمید ہو کر مرے کذا فی الطحاوی و لتاثر من ذنب اور گناہ سے توبہ کرنے والے کو غسل مستحب ہے تاکہ توفیق حاصل ہو طہارت ظاہری کو طہارت باطنی کے ساتھ اس واسطے کہ طہارت ظاہری نافع نہیں بدون طہارت باطنی کے و لقادم من سفر اور غسل مستحب ہے سفر سے آنے والے کو دستا مضیۃ لقطع دھار اور اس عورت مستحاضہ کو غسل کرنا مستحب ہے جس کا خون بند ہو گیا کہ شاید استحاضہ کے اندر حیض واقع ہو کذا فی الطحاوی فمن ماء اغتسالا و وضوئها علیہ اسی الزوج ولو غشیہ کما فی الفتح لانہ لا یتلہا منہ فصار کالتشریب فابرة التمام علیہ اور زوجہ کے غسل اور وضو کے پانی کی قیمت زوج پر لازم ہے اگرچہ زوجہ مالدار ہو چنانچہ فتح القدیر میں ہے اس واسطے کہ عورت کو غسل اور وضو کا پانی ضرور ہے پینے کے پانی کے برابر تو حمام کی اجرت بھی زوج پر ہے ہم حمام کی اجرت قیاس سے صاحب بحر کا مذہب کی روایت نہیں اور یہ جو خلاصہ میں تفصیل مذکور ہے کہ محتاج زوجہ کے غسل اور وضو کا ملہ روزی سے ہی ہوتا اور گنہگاروں سے ہی ہوتا ۱۲۱ اور اہل تفسیر نے تائیسویں کو زیادہ تر منظرہ و تو شب قدر بیان کیا ہے ۱۲۲ یعنی جو وہی تاریخ کو یا جس کے بعد کہتے ہیں ۱۲۳

پانی زرع پر ہے اور مالدار کا نہیں سو ضعیف قول ہے کذا فی الطحاوی ولو کان لا اختسال لامن جنابة حیض بل لازالة الشعث والتغیث قال شیخنا الظاہر لا یزوم
 اور اگر زوج کا نہانا جنابت اور حیض سے نہ ہو بلکہ سر کی گرد آلودگی اور میل کے دور کرنے کے واسطے ہو تو ہمارے استاد خیر الدین رحمہ اللہ نے کہا کذا ہذا ایسے نہانے کے
 پانی کی قیمت زرع پر لازم نہیں م اس واسطے کہ یہ ضروریات سے نہیں ہے بلکہ از قسم پاکیزگی بدن کے ہے اور اس کام سے نکلتا ہے کہ سکا تیل اور شام کی ابرت واجب
 نہیں زرع پر کذا فی الطحاوی ویکرم بالحدیث الا کبر دخول مسجد لا معنی عید و جنازہ و در باط و در ستہ ذکرہ المصنف وغیرہ فی الحیض و قبیل الودر لکن فی وقف
 القنیۃ المدرستہ اذ لم یمنع اہلہا الناس من الطلوع فیہا فی مسجد اور حدیث اکبر یعنی جنابت اور حیض اور نفاس سے حرام ہے جانا مسجد کا اور زلم نہیں داخل ہونا عید
 گاہ اور جنازہ گاہ کا اور صوفیوں کی خانقاہ اور مدرسہ کا ایسا ذکر کیا ہے مصنف وغیرہ نے حیض میں اور مسائل وتر کے پہلے لیکن قنیۃ کی کتاب الوقف میں ہے کہ جب
 اہل مدرسہ لوگوں کو اس کے اندر نماز پڑھنے سے مانع نہ ہوں تو وہ مدرسہ مسجد ہے م تو مدرسہ کورہ میں مسجد کے احکام مرعی ہوں گے اور خانہ مسجد و حکم مسجد ہے
 جواز اقتضائیں اگرچہ صفوف متعل نہ ہوں دخول کے حرام ہونے میں کذا فی الطحاوی عن النہر ولو للعبور خلافا للشافعی الا ان ضرورۃ بحیث لا یکن غیرہ جنب وغیرہ
 پر دخول مسجد کا حرام ہے اگرچہ دخول گزراں ہو خلافا للامام الشافعی مگر عبور کرنا مسجد میں جائز ہے ضرورت سے اس طرح پر کہ سوائے مسجد کے اور طرف سے نکلتا اس کو
 ممکن نہیں م ضرورت کی یہ صورت ہے کہ اس کے گھر کا دروازہ مسجد میں ہو اور غیر ضرورت کی قید طاعنوں نے درمیں لگائی ہے اور خوب قید ہے اگرچہ اطلاق مشائخ
 کے مخالف ہے صاحب بحر نے کہا اس میں یہ قید لگانا بھی لائق ہے کہ دوسری طرف دروازہ نہیں کر سکتا اور اس گھر کے سوائے اور مکان کے رہنے پر قادر نہیں کذا فی المنع
 ولو اقل فیہ ان خرج مسرقا یمسک مذہبان مکف لو بوجہ یا دلا فیصل ولا یقرأ اور اگر کسی شخص کو مسجد میں احتلام ہوا تو اگر مسجد سے جلد نکلا تو اس کو تیمم کرنا مستحب
 ہے اور اگر مسجد میں ٹھہرا خوف کے سبب سے بدن کا خوف ہو یا مال کا تو تیمم کر لینا واجب ہے اور اس تیمم سے نہ نماز پڑھے نہ قرآن م اس تیمم سے نماز اس واسطے
 صحیح نہیں کہ مسجد کا ٹھہرنا عبادت مقصودہ نہیں اور اباحت نماز کے واسطے وہ تیمم شرط ہے کہ عبادت مقصودہ کے واسطے کیا ہو کذا فی الطحاوی ویکرم بہ تلاوة قرآن
 ولقدون آتہ علی التواتر اور حدیث اکبر سے حرام ہے تلاوت قرآن کی اگرچہ آیت سے کم پڑھے بنا بر قول مختار کے م حرمت کی دلیل وہ حدیث ہے جس کو ترمذی
 اور ابن ماجہ نے روایت کیا اور منذری نے اس کو حسن اور صحیح کہا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقرأ الحاکف ولا الجنب شیئا من القرآن یعنی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ پڑھے حاکف اور نہ جنب کچھ قرآن کو تو یہ اطلاق آیت اور کم آیت دونوں کو شامل ہے اور یہی قول ہے کرنی کا اور صاحب ہدایہ نے اس
 کو جنیس میں اور قاضی خان نے شرح جامع صغیر میں اور دوا لہی نے اپنے فتاویٰ میں صحیح کہا ہے اور اسی طرح مصنف اور کافی میں ہے اور صاحب بدائع نے
 اس کو عامہ مشائخ کی طرف منسوب کیا ہے تصحیح کے ساتھ اس دلیل سے کہ احادیث میں تعلیل اور کثیر کی تفصیل نہیں اور طحاوی کی روایت میں آیت سے کم قرآن
 کا پڑھنا مباح ہے اور صاحب غلامہ نے اس کو صحیح کہا اور فقہ الاسلام نے شرح جامع صغیر میں اور زاہدی نے اکثر مشائخ کی طرف نسبت کیا صاحب بحر
 نے بعد حکایت مذکورہ کے کہا الحاصل کثر از آیت میں صحیح مختلف ہے لیکن منع تلاوت کا قول مانع ہے اس واسطے کہ احادیث میں تفصیل نہیں اور تعلیل نفس کے
 متبادل میں مروود ہے اس واسطے کہ لفظ شینا کا چنا پڑ کانی میں ہے مکرہ ہے سیاق نفس میں تو اس نے عموم کا فائدہ دیا اور کثر از آیت بھی قرآن ہے تو اس کی بھی
 آیت ممنوع ٹھہری پڑی آیت کے مانند کذا فی مع الغفار بقصدہ فلو قصد الماء او الثناء او افتتاحہ او الغفران و لکن کلمۃ کلید علی الاصح قرآن کا ارادہ
 کر کے جنب وغیرہ کو تلاوت کرنا حرام ہے تو اگر آیت قرآنی سے دعا کرنے کا قصد کیا یا تائیل کا یا شروع کرنا کسی کام کا یا تعلیم کا اور ایک ایک کلمہ جدا جدا تعلیم
 کا تو اس طرح حلال ہے صحیح تر قول میں م عیون میں ہے کہ اگر سورۃ فاتحہ کو پڑھا بطریق دعا کے یا اور آیات کو جن میں دعا کے معنی ہیں اور تلاوت کا قصد
 کیا تو ایسا ہے انتہا اور اسی کو علوانی نے مختار کہا ہے اور صاحب غایۃ البیان نے اور ہندوانی نے کہا کہ میں اس کا فتویٰ نہیں دیتا اگرچہ امام سے مروی ہے۔

بحرہ صغیر میں ۱۲

۱۵ یعنی ایک طرف سے دوسری طرف گزرنے کے لیے ۷

کذا فی الطحاوی حتی لو قصد بالفاصلۃ فی الجنائزۃ لم یکرہ یہاں تک کہ فاتحہ سے ستائش کا قصد کرے نماز جنازہ میں تو مکروہ نہیں یعنی قرآن کا پڑھنا اگرچہ نماز جنازہ میں جائز نہیں لیکن اگر بعد سبحانک اللہ کے سورہ فاتحہ بقصد ثنا پڑھے گا تو جائز ہے یہ تفسیر ہے لو قصد الثناء پر الا اذا اقرأ المصلی قاصداً الثناء فاتحہ تجزیہ لانا فی محلہا فلا تیغیر حکمہا بقصدہ مگر جب کہ نماز گزار اپنی نماز میں سورہ فاتحہ پڑھے ثناء کی نیت کر کے تو وہ قرأت اس کو کافی ہے اس واسطے کہ قرأت فاتحہ اپنے مناسب مقام میں ہے تو اس کا حکم نہ بدلے گا اس کے قصد کرنے ثناء سے ہم یہ استثناء کلام محذوف سے مرتبط ہے تقدیر کلام یوں ہے کہ نماز جنازہ میں فاتحہ مکروہ نہیں اس واسطے کہ قصد ثناء سے فاتحہ قرآنیت سے خارج ہوئی مگر اس صورت میں خارج نہیں اور یہ جواب ہے اس سوال مقدر کا کہ اگر سورہ فاتحہ کا اخراج قرآنیت سے بقصد ثناء صحیح ہو تو چاہیے فاتحہ پڑھنا ثناء کے قصد سے نماز کامل میں کفایت نہ کرے حالانکہ وہ کافی ہے۔

تاریح نے اس کا جواب دیا کہ نماز کامل میں سورہ فاتحہ اپنے محل پر ہے تو اب ثناء کا قصد کرنا اس کے حکم کو بدل نہیں سکتا کذا فی الطحاوی عن النہر لعلہ اور نماز جنازہ میں فاتحہ خوانی بے محل تھی تو وہاں قصد ثناء نے حکم کو بدل دیا و مس مصنف مستدرک بما بعدہ و ہو ما قبلہ ساقط من نسخ الشرح و کادہ سقط لاندہ ذکرہ فی المیزان اور حدیث اکبر سے حرام ہے چھونا مصنف مجید کا شارح نے کہا کہ مس مصنف کا مسئلہ زائد ہے حاجت ہے اس واسطے کہ بعد اس کے یہ مسئلہ مذکور ہے اور وہ اور ما قبل اس کا یعنی مس مصنف اور تلاوت قرآن مصنف کی شرح کے نسخوں سے ساقط ہے اور شاید کہ مصنف کا ساقط کرنا شرح سے اس واسطے ہے کہ اس کو حیض کے مسائل میں مصنف نے ذکر کیا ہے و محرم بہ طواف لوجوب الطہارۃ فیہ اور حدیث اکبر سے بیت اللہ کا طواف کرنا حرام ہے بسبب واجب ہونے طہارت کے طواف میں ہم صحیحین میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو حالت حیض میں طواف بیت اللہ سے منع کیا اور باقی افعال حج کی اجازت دی اور صاحب ہدایہ نے دخول مسجد کو علت قرار دیا ہے طواف کی حرمت کا نفع القدر میں کہا کہ اس تعلیل پر اقتصار اولی نہیں بلکہ طواف میں طہارت واجب ہے تو اگر وہاں مسجد نہ ہوتی تو بھی طواف جنب پر حرام ہوتا کذا فی المنع و یجزم بہ اسی بالاکبر و بالاصغر مس مصنف اسی ما فیہ آیہ کدرہم و جدا پر اور حرام ہوتا ہے حدیث اکبر اور حدیث اصغر سے چھونا مصنف کا مصنف سے یہاں مراد وہ چیز ہے جس میں قرآن شریف کی آیت مرقوم ہو چنانچہ روپیہ اور دیوارم جنب اور محدث کو مصنف مجید کا چھونا حرام ہے اگر پر خط فارسی میں لکھا ہو یہی صحیح ہے باتفاق امام اور صاحبین کے چنانچہ نہر میں ہے تجنیس سے اور حرمت میں موضع کتابت اور غیر موضع کتابت دونوں برابر ہیں اور بعضوں نے کہا غیر مرقوم کا چھونا درست ہے اور محل خلاف مصنف مجید میں اور غیر مصنف میں اگر آیت لکھی ہو تو اس میں حرام نہیں مگر مرقوم کا چھونا کذا فی باب المیزان من البیرونی مس التوراتہ کہ لک ظاہر کلام لا اور توریت اور مانند اس کے چنانچہ انجیل اور زبور کا چھونا بھی مصنف کے مانند حرام ہے یا نہیں فقہا کا ظاہر کلام اس پر دلالت کرتا ہے کہ ان کا چھونا حرام نہیں م اسی طرح نہر الفائق میں مذکور ہے اور قستانی میں ذخیرہ سے منقول ہے توریت وغیرہ میں جہاں تحریف اور تبدیل واقع نہیں ہوئی اس کا چھونا بدون طہارت کے مکروہ ہے کذا فی الطحاوی الا بغلاف متجاف غیر مشرزیہ او بقرۃ بلفظی مگر جدا گانہ غلاف کے ساتھ کہ مصنف پر چپکا نہیں مس مصنف حرام نہیں یا درم کی قبلی کے ساتھ اس درم کا چھونا جس پر آیت لکھی حرام نہیں اسی کا فتویٰ ہے ہم غلاف جدا گانہ چنانچہ مصنف کا جزوان اور غلاف ملحق اور چپکا چنانچہ مصنف کی چولی تو جزوان کے ساتھ چھونا جائز ہے اور چولی کے ساتھ جائز نہیں اس پر فتویٰ ہے سراج میں اور کافی میں چولی کے ساتھ بھی چھونے کو اصح کہا ہے تو یہاں دونوں قولوں کی تصحیح واقع ہوئی اور آستین کے ساتھ چھونے میں اختلاف ہے تو بموجب کافی کے جائز ہے اور بموجب سراج کے جائز نہیں ہدایہ میں اسی کو اصح کہا ہے اور خلاصہ میں ہے کہ اسی پر اکثر مشائخ ہیں اور کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہے کذا فی الطحاوی عن النہر و محل قلبہ لعلہ اور پلٹنا مصنف کے درم کا لکڑی سے سلال ہے و اختلفوا فی مسہ بغیر اعضاء الطہارۃ و با غسل منها و فی القراءۃ بعد الغفۃ و المنع اصح اور علماء نے اختلاف کیا مصنف کے چھونے میں غیر اعضاء طہارت سے اور ان میں سے جس کو دھویا اور جنب کے قرآن پڑھنے میں کئی کرنے کے بعد اور جائز نہ کہنا صحیح تر قول ہے ہم اعضاء طہارت سے اعضاء

وضوہ مراد ہیں اس واسطے کہ حدیث اکبر میں تمام اعضاء طہارت کے ہیں ولایکہ النظر الیہ اسی القرآن لجنب وحائض ونفسہ لان الجنابة لا تحل
 العین اور قرآن کا دیکھنا جنب اور حیض اور نفاس والی عورت کو مکروہ نہیں اس واسطے کہ ناپاکی آنکھ میں نہیں گھس جاتی کہ لائکرہ اوعیمۃ اسی تحریماً جیسے
 دعاؤں کا پڑھنا بے طہارت مکروہ نہیں یعنی مکروہ بکراہت تحریمی نہیں والا فالوضو لمطلق الذکر مندوب و ترک خلاف الاولیٰ وہو مرجع کراہتہ التزنیہ اور اگر
 تحریمی کراہت مراد نہ لیجیے تو صحیح نہیں اس واسطے کہ مطلق ذکر کے واسطے دعا ہو یا غیر دعا وضو مستحب کا ترک کرا خلاف اولیٰ ہے اور خلاف اولیٰ مال کا رہے
 کراہت تنزیہی کام اور بعضوں کے نزدیک کراہت تنزیہی تو سنت موکدہ کے مقابلہ میں ہے اور خلاف اولیٰ میں تو اصل کراہت نہیں کذا فی الطحاوی ولا
 یکرہ من صبی لمصنف ولویح اور مکروہ نہیں چھونا رک کے بے وضو کا مصحف اور اس تختی کو جس پر قرآن لکھا ہے ولا لباس بدفعہ الیہ وطلبہ منہ بحر للضرورة
 اذا حفظ فی الصفحۃ نقش فی الحجر اور کچھ ڈر نہیں بالغ با وضو کو مصحف کے دینے میں بے وضو رک کے کو اور مصحف کے منگنے میں اس سے چنانچہ بحر الرائق میں ہے
 مصحف کا دنیا لینا جائز ہوا بسبب ضرورت کے اس واسطے کہ یاد کرنا لڑکپن میں جیسے نقش پتھر میں چونکہ لڑکوں سے وضو کرنا ہر وقت مشقت ہے اُن پر اور
 تا بلوغ تاخیر کرنے میں حفظ قرآن کی تعلیل ہے تو اس ضرورت سے اُن کو مس مصحف اور اس کا دنیا لینا جائز ہوا ولا تکرہ کتابۃ قرآن والصیغۃ او
 اللوح علی الارض عند الثانی خلافاً لحدیثی ان یقال ان وضع علی الصیغۃ ما یحول بینہا و بین یدہ یؤخذ بقول الثانی والا فبقول الثالث
 قالہ الحلی اور مکروہ نہیں بے وضو کو لکھنا قرآن کا اس طرح کہ کاغذ یا تختی جس پر لکھا ہے زمین پر ہو ابو یوسف رحمہ کے نزدیک برخلاف قول محمد کے اوریوں
 کہنا مناسب ہے کہ اگر کاغذ پر وہ چیز رکھی جائے جو درمیان کاغذ اور ہاتھ کے حائل ہو تو ابو یوسف کا قول لیا جائے اور اگر یہ نہیں ہے تو محمد کا قول
 لیا جائے ایسا کہ اسے طس نے م اور دوسری وجہ توفیق یہ ہے کہ ابو یوسف رحمہ کا قول کراہت تحریمی کی نفی پر محمول ہے اور محمد رحمہ کا قول تنزیہی پر بدلیل
 قول محمد (احب الی ان لا یکتب) یعنی میرے نزدیک پسندیدہ یہ ہے کہ کتابت ہے کذا فی الطحاوی ویکرہ لہ قراۃ توراة وانجیل وزبور لان کل
 کلام اللہ ما بدّل غیر معین اور جنب وغیرہ کو مکروہ ہے پڑھنا توریت اور انجیل اور زبور کا اس واسطے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور جن الفاظ میں تبدیل
 اور تحریف واقع ہوئی ہو اور نصاریٰ سے وہ معلوم نہیں بالخصوص م فتح القدیر میں فتاویٰ ظہیر سے اسی قول پر فتویٰ منقول ہے کذا فی المنع وجزم العینی فی
 شرح الجمع بالحرمة اور عینی نے شرح مجمع میں حرمت قرأت پر یقین کیا ہے وخصمانی النہر یالم تبدل اور نہ الفائق میں حرمت قرأت کو خاص کیا اس کے ساتھ جس میں
 تبدل اور تحریف نہیں ہوئی لا قراۃ قنوت مکروہ نہیں جنب وغیرہ کو پڑھنا قنوت کا اسی پر فتویٰ ہے کذا فی المنع اور مروا کراہت منعی سے کراہت تحریمی پر
 نہ تنزیہی ولا اکھ وشرہ بعد غسل ید وضم اور مکروہ نہیں جنب وغیرہ کو کھانا اور پینا ہاتھ اور منہ دھو ڈالنے کے بعد ولا معاودۃ اہلہ قبل اغتسالہ الا
 اذا احلم لم یات اہلہ اور مکروہ نہیں جنب کو پھر محبت کرنا اپنی اہلیہ کا تنانے سے پہلے مگر جب کہ جنابت احتلام کے ہونے سے ہوئی ہو تو بدون تنانے کے
 اپنی اہلیہ سے محبت نہ کرے م یہ روایت فتح القدیر میں منتفی سے منقول ہے قال الحلی ظاہر الاحادیث انما تغیر الذنب لافنی الجواز المفاد من کلامہ
 حلی نے کہا کہ ظاہر احادیث تو دلالت نہیں کرتا مگر استنباب ترک جماع پر قبل غسل کے نہ عدم جواز جماع پر جو حاصل ہوتا ہے فتح القدیر کے کلام سے طحاوی
 نے کہا کہ یہ طرز شارح کا مناسب نہیں اس واسطے کہ ضمیر کا مرجع پہلے مذکور نہیں کر دیا و التفسیر لمصنف لا الکتب الشرعیۃ فانہ یخص مسابا لید لا التفسیر
 کافی الدرر من مجمع الفتاویٰ اور تفسیر مصنف کے مانند ہے نہ شرعی کتابیں اس واسطے کہ بدون طہارت کے شرعی کتابوں میں ہاتھ لگانے کی رخصت دی گئی ہے۔
 لہ شامی نے بیان فقیر سے ملے یہ نقل کیا ہے کہ اس سے روکا نہیں اور جنہوں نے یہ پھر کہا کہ جس کے قول کا ظاہر اس پر دلالت کرتا ہے کہ اس باب میں کوئی حدیث ہوگی حالانکہ احتلام کے بعد
 محبت کرنے میں کوئی روایت وارد نہیں ہوئی پس احتلام کے بعد محبت کو ایسا جانا چاہیے جیسا جماع کے بعد یعنی درمیان میں غسل کن مستحب ہے نہ یہ کہ محبت جائز نہ ہو علاوہ اس کے کوئی دلیل حرمت
 کی پائی نہیں ہائی اور احادیث سے اذواج کے ساتھ محبت ایک غسل میں ثابت ہے تو پھر عدم جواز کی کیا وجہ ہے ۱۲

گنانا اس درم کا جس پر آیت قرآنی کا سکدہ ہے مگر جب کہ درم توڑا جائے تو اب درست ہے م توڑنے سے حروف متفرق ہو گئے تو اب گنانے میں اہانت نہیں اور اگر آیت سے کم تر ہے تو بدون توڑنے کے بھی گنانا درست ہے کذا فی الطحاوی رقیۃ فی غلاب متباب لم یکرہ دخول الخلاء بعد الاغتزاز افضل ہو تعویذ جدا گانہ غلاف میں ہو یعنی تعویذ پر مٹھانہ ہو تو اسی کا لے جانا پاخانہ میں مکروہ تحریمی نہیں اور پرہیز کرنا یعنی باہر رکھ جانا بہتر ہے م سلامہ عزیزی کی شرح جامع صغیر میں ہے کہ عالموں کا اجماع ہے اس پر کہ تعویذ اور افسون میں شرطوں کے ساتھ جائز ہے ایک یہ کہ تعویذ اور افسون کلام اللہ اور اسی کے صفات سے ہو اور دوسری یہ کہ عربی زبان میں ہو یا اسی زبان میں جس کے معنی معلوم ہوں تیسری یہ کہ یہ اعتقاد ہو کہ افسون بالذات مؤثر نہیں بلکہ بتقدیر الہی اثر کرتا ہے اور قرطبی نے کہا کہ رقیۃ یعنی افسون میں قسم ہیں ایک قسم وہ جس کا مطلب اور معنی معلوم نہیں تو اس سے پرہیز کرنا واجب ہے کہ مبادا اس میں شرک ہو دوسری قسم یہ ہے کہ بکلام الہی اور بعضات ربانی ہو تو جائز ہے پھر اگر احادیث میں منقول ہے تو وہ مستحب ہے تیسری قسم یہ کہ اسماء ربانی کے سوا فرشتہ ولی یا جلیل القدر مخلوقات چنانچہ عرش کے نام سے ہو تو اس سے پرہیز واجب نہیں اور نہ اس کا شرع میں حکم ہے تو اس کا ترک کرنا بہتر ہے مگر یہ کہ حفظن تعظیم ہو چنانچہ حلف بغیر اللہ تو اب پرہیز کرنا لائق ہے کذا فی الطحاوی لم یضایجوز رمی برایۃ القلم الجدید ولا ترمی برایۃ القلم المستعمل ولا ترمی السجد وکناستہ لا تعلق فی موضع یخل بالتعظیم اور جائز ہے نئے قلم کا تراش پھینکنا اور نہ پھینکا جائے مستعمل قلم کا تراشا اس کی حرمت اور تعظیم کی وجہ سے جیسے مسجد کی گھاس اور کوڑہ نہ ڈالا جائے ایسے مقام میں کہ محل ہو اس کی تعظیم کا حکم لکھنے والے قلم کی تراشے کی تعظیم اس جہت سے کہ قلم سے اسماء ربانی اور انبیاء اور ملائکہ علیہم السلام کے اسماء مبارک لکھے جاتے ہیں علاوہ یہ ہے کہ حروف کو بذات خود احترام ہے اور قلم جدید کے تراشے میں یہ بات نہیں کذا فی الطحاوی ولا یجوز لکھ شی فی کاغذ فیہ فقہ وی کتاب الطب بجز لوفیہ اسم اللہ تعالیٰ والرسول فبجز محو لیفت فیہ شی اور جائز نہیں لپٹنا کسی چیز کا اس کاغذ میں جس میں فقہ کے مسائل لکھے ہو اور طب کی کتابوں میں پٹینا جائز ہے اور اگر اس میں اللہ تعالیٰ اور رسول کریم کا نام ہو تو اس کا مٹانا کسی چیز کے لپٹنے کے واسطے جائز ہے و محو بعض الکتابہ بالرق بجز اور بعض لکھے حرفوں کا مٹانا لعاب دہن سے جائز ہے م بعض کی قید سے اللہ تعالیٰ کا نام پاک اور قرآن خارج ہو گیا چنانچہ اس کی تصریح مذکور ہوئی ہے وقد ورد النہی فی محو اسم اللہ البزاق اور البتہ نہی وارد ہے اللہ تعالیٰ کے نام مٹانے میں تنوک سے دمنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام القرآن احب الی اللہ تعالیٰ من السموات والارض ومن فیہن اور رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مروی ہے کہ قرآن محبوب تر ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک آسمانوں اور زمین سے اور ان اشخاص سے جو ان کے درمیان میں ہیں م شاید کہ اس حدیث سے اس کا اشارہ کیا کہ قرآن بھی اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ ملحق ہے مٹانے کی نہی میں کذا فی الطحاوی بجز قربان المرأة فی بیت فیہ مصحف مستور عورت سے قربت کرنا اس کو ٹھری میں جائز ہے جس میں مصحف پرودہ ہے بساط اور غیرہ کتب علیہ الملک لشدیکرہ بسطہ استعمال لا تعلیقہ للزنیۃ فرش یا سوائے اس کے تکریر وغیرہ ہے جس پر الملک لشدیکرہ ہے اس کا بچانا اور اسی کا استعمال کرنا مکروہ ہے اور لکھنا اس کا آرائش کی واسطے مکروہ نہیں و فیہن ان لایکرہ کلام اناس مطلقاً قبل یکرہ مجرد الحروف والاول اوسع وقما فی البر وکراہۃ القینۃ اور لائق یہ ہے کہ مکروہ نہ ہو دوسرے آدمیوں کا کلام لکھا ہو اور طرح کے استعمال میں اور بعضوں کا کہ قطعاً حروف کا اجزال مکروہ ہے اور قول اول میں زیادہ تر وسعت ہے اور اس کا پلہ ابیان بجز الاتی اور قنیۃ کی کتاب الکراہتہ میں ہے قلت وظاہرہ انتفاء الکراہتہ بجز تعظیم وحفظ علی اولائین بہ اولاً اور ظاہر کلام بجز الاتی نہ ہونا ہے کراہت کا حرف اس کی تعظیم اور حفاظت کرنے سے جس پر الملک لشدیکرہ ہے خواہ اس کو لکھا ہے یا نہیں اس سے آرائش کیجیے یا نہیں وہل ما یکتب علی المراج وبتدر الجوامع کذا یمر راو جو کہ بیکھوں اور جامع مسجد کی دیواروں پر لکھا جاتا ہے وہ بھی فرش کی نوشت کے مانند ہے یا نہیں جواب اس کا لکھا جاوے گا م باب الوتر والنوافل سے پہلے شایع نے فروغ میں لکھا ہے کہ مسجد کی دیواروں پر لکھنا لائق نہیں اور نہ یہ میں ہے کہ قرآن کا لکھا محراب اور دیواروں پر خوب نہیں سقوط کثرت اور پاؤں پڑنے کے خوف سے کذا فی الطحاوی قبل الوتر

ف تعویذ کناسہ درست ہے۔ ف مسجد کا کوٹا پھینکنا بے تعظیم بکرم درست نہیں۔ ہ

باب المیاء

یہ باب ہے پانیوں کے مسائل میں م اب اس کا بیان شروع کیا جس سے طہارت حاصل ہوتی ہے اصطلاح میں باب طہارت ہے اُن مسائل فقہ سے جس کے احکام ماقبل اور مابعد سے جدا گانہ ہیں اور وہ مترجم بکتاب اور فصل نہیں کذا فی المنہج جمع ماء بالماء یقصر اصلہ مؤہ قلبت الواو الفاء المایہ ہمزہ میاء جمع ہے ماء کی ساتھ مد کے یعنی جس میں الف کے بعد ہمزہ ہے اور گاہے اس کو بے ہمزہ بھی بولتے ہیں اصل ماء کی مؤوہ ہے واو کو الف سے اور ہاء ہوز کو ہمزہ سے و ہوجسم لطیف سیال بہ حیاۃ کل نام اور پانی جسم لطیف ہے یعنی غالباً بصارت کا حاجب نہیں اور بہنے والا ہے جس سے ہر بھتی چیز کی زندگی ہے یعنی حیوان اور نبات کی یرفع الحدیث مطلقاً بماء مطلق و ہوا متبادر عند الاطلاق مطلق حدیث یعنی حدیث اکبر اور اصغر دور کیا جاتا ہے مطلق پانی سے اور مطلق پانی وہ ہے جو نباتی دہن میں آجائے جب کہ پانی کا لفظ بولاجائے بدون اضافت کے م منع الغفار میں ہے کہ مطلق پانی وہ ہے جو باقی ہے اپنے پیدائشی اوصاف پر اور اس میں نجاست نہیں ملی اور نہ کوئی اور چیز اس پر غالب ہو گئی انتہی اس کا اور شارح کی تعریف کا ایک ہی مطلب ہے کما رسما و اودیر و عیون و ابار و بحار و ملح مذاب بحیث تیقاط و برود و جہد و مذاطلاق پانی جیسے آسمان کا پانی اور رودوں کا اور چشموں کا اور کنوؤں کا اور دریاؤں کا پانی اور پگھلا ہوا برف ٹپکتا اور اگلے اور یخ یعنی پالا اور اس م آسمان کے پانی میں اگرچہ اضافت ہے مگر یہ اضافت تشریفی ہے برخلاف مقید پانی کے اس واسطے کہ اس میں قید لازم ہے یعنی بدون قید وہ نہیں بولا جاتا چنانچہ ملہ الورد یعنی گلاب کا پانی کذا فی البحر اور اسی طرح تربوز کا پانی اودیر جمع ہے وادی کی اور وادی لغت میں اس کشادگی کا نام ہے جو پہاڑوں اور ٹیلوں کے درمیان ہو اور یہاں مراد جنگل کا پانی ہے جو بارش کے پانی سے سائل ہو کر جمع ہو جائے جیسے ندی اور نالہ اور جھیل کا پانی فارسی میں اس کو رود کہتے ہیں ہذا تقسیم باعتبار ما یشاء و لا فاکل من السماء لقلو تعالیٰ الم تر ان اشد انزل من السماء ماء الا یہ والکفرة ولو ثبتہ فی مقام الامتنان ثم اور یہ تقسیم پانیوں کی ظاہر نظر کے اعتبار کرنے سے ہے اور اگر ظاہر نظر کا اعتبار نہ کیجیے تو سب پانی حقیقت میں آسمان سے اترے ہیں حق تعالیٰ کے اس قول کی دلیل سے کہ تو نے کیا نہیں دیکھا کہ اللہ نے آسمان سے پانی اتارا الی آخر الا یہ او ذکرہ اگرچہ مثبت ہو احسان جتانے کے مقام میں عام ہو جاتا ہے م اسم نکوہ اس کو کہتے ہیں جو معین چیز کے واسطے موضوع نہ ہو چنانچہ مرد اور عورت اور پانی سو عرب کا قاعدہ یہ ہے کہ نکوہ نفی کے بعد عام ہوتا ہے یعنی اپنے سب افراد کو شامل ہو جاتا ہے لیکن اثبات میں نکوہ ہر جگہ عام نہیں ہوتا بلکہ مقام امتنان میں عام ہوتا ہے سو اس آیت شریف میں کہ احسان جتانے کا مقام ہے لفظ ماء کا کہ نکوہ مثبت ہے سب پانیوں کے اقسام کو شامل ہو گیا کیونکہ اگر عموم پر دلالت نہ کرے تو مطلب فوت ہوتا ہے و ما زمرم بلا کراہتہ وعن احمد کیرہ اور چاہہ زمرم کے پانی سے حدیث اکبر اور اصغر دور کیا جاتا ہے بدون کراہت کے اور امام احمد بن حنبل سے کراہت منقول ہے م ہر چند زمرم کنوؤں میں داخل تھا لیکن ماتن نے اس کو بالخصوص ذکر کیا اس کی شرافت کی وجہ سے اور اختلاف کے سبب سے و بما قصد شمسہ بلا کراہتہ اور اس پانی سے طہارت درست ہے جو قصد دھوپ میں رکھا گیا بدون کراہت کے و کراہتہ عند الشافعیۃ طبیۃ اور دھوپ کے گرم پانی کی کراہت شافعیوں کے نزدیک طب کی راہ سے ہے اس واسطے کہ مورث برص ہے و کراہ احمد السنن بالنجاستہ اور مکروہ مجاہد احمد بن حنبل نے اس پانی کو جو نجاست سے گرم کیا گیا و یرفع بما یرفعہ یقعہ ملح لا بما یرفعہ حاصل بذوبان ملح لبقار الاول علی طبیۃ الاصلیۃ و انقلاب الثانی الی طبیۃ الملیۃ اور حدیث دور ہوتا ہے اس پانی سے کہ جتا ہے اس سے نمک یعنی اس میں جم کر نمک ہو جانے کی استعداد ہے نہ اس پانی سے جو نمک گھل کر پانی ہو جاتا ہے بسبب باقی رہنے پہلے پانی کے اپنی اصلی پیچیدہ طبیعت پر اور بسبب بدل جانے دوسرے پانی کے نمک بن جانے کی طبیعت کی طرف م تو نمک گھلنے کے بعد وہ پانی ایسا ہو گیا جیسے سونے اور چاندی ملول کا پانی نمک کا پانی گرمی میں جتا ہے اور سردی میں گھلتا ہے برخلاف اور پانی کے ولا بعصیر نہایت اسی معقور من شجر او ثمر لانه مقید اور نہ لہ یعنی اس کے منوان پرکتب اور فصل نہیں ہے ۱۲۵ یعنی ہانڈی اور سونا بھی گھل کر پانی ہو جاتا ہے حالانکہ وہ پانی نہیں ہے اس طرح نمک گھلا ہوا ۱۲۶

رویدگی کے پانی سے یعنی جو پانی کہ درخت اور پھل سے نچوڑا گیا چنانچہ کیلے کے درخت سے اور ترلوز سے اس واسطے کہ وہ مقید پانی ہے یعنی ازالہ
 حدیث کے واسطے مطلق پانی شرط ہے نہ مقید اور اگر مطلق پانی نہ ہو اور کیلے یا ترلوز کا پانی ہو تو اس سے جائز نہیں تیمم کرنا چاہیے کذا فی البحر بخلاف
 ما یقصر من الکرم او الفواکہ بنفسہ فانہ یرفع الحدیث وقیل لا وهو الاظهر کما فی الشریعۃ عن البرہان بخلاف اُس پانی کے جو انگور کے درخت یا
 پھلوں سے خود بخود نچتا ہے ہمارے موسم میں اس واسطے کہ وہ دور کرتا ہے حدیث کو اور بعضوں نے کہا وہ رافع حدیث نہیں اور یہی عدم جواز کا قول ظاہر تر
 ہے چنانچہ شریعہ میں برہان سے منقول ہے ہم جو پانی کہ درخت اور پھل سے لوگوں نے نچوڑا اور پکا یا وہ بالاتفاق رافع حدیث نہیں اور جو کہ درخت یا پھل
 سے خود بخود نچتا اس میں اختلاف ہے ماتن نے باتباع صاحب ہدایہ جواز رفع حدیث کو اختیار کیا طحاوی نے بحر الرائق سے نقل کیا عدم جواز بہت کتابوں
 میں مہرح ہے اور قاضی خاں اور صاحب محیط اور کافی نے اسی قول پر اقتصار کیا ہے اور شرح منیہ میں ہے کہ عدم جواز شبہ ہے تو ہی قول اولیٰ ٹھہرا
 کمال امتزاج کی وجہ سے واعتمدہ القستانی فقال ولا اعتبار بالمحقق والکفی کما الکرم وکذا ما راہ الدالونۃ والبطیخ بلما استخراج وکذا بنیذ القمیر اور عدم جواز
 پر اعتماد کیا ہے قستانی شارج نقایہ نے مولیوں کا کہ اعتقاد یعنی نچوڑنا شامل ہے اعتصار حقیقی کو چنانچہ کوٹ کر یا داب کر پانی نکالنا اور اعتصار حکمی جیسے
 انگور کے درخت کا پانی کہ خود بخود نچتا ہے اور انگور کے پانی کے مانند ہے والونۃ اور خربزے کا پانی جو خود بخود نکلا بدون نکالنے کے اور اسی طرح ہے
 شربت خرما کام علی محش نے کہا کہ میں نے تفسیر والونۃ اپنے پاس کتب لغت میں نہیں پائی طحاوی نے کہا کہ ایک شخص ساکن بلدہ خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
 مجھ سے کہا کہ وہاں کے لوگ زمین سے جڑیں نکالتے ہیں اور پانی میں رکھتے ہیں وہ پانی سرخ ہو جاتا ہے اسی سے کھال کی دباغت کرتے ہیں اُس کو والونۃ بولتے
 ہیں انتہی میں کہتا ہوں مخزن الادویہ کی فرہنگ میں درلوق کو بطیخ ہندی یعنی ترلوز کہلاتا ہے ظاہر یہی مناسب مقام ہے شاید کہ والونۃ معرب ہو درلوقہ کا
 والله اعلم ولا بماہ مغلوب بشری ظاہر اور طہارت جائز نہیں اُس پانی سے جو مغلوب ہو گیا پاک چیز کے مل جانے سے ہم مغلوب ہو گیا یعنی اپنی طبیعت اور
 اصل خلقت سے خارج ہو گیا چنانچہ شربت اور سرکہ اور گلاب اور باقلا کا مطبوخ پانی اور شوربا اس واسطے کہ ان چیزوں سے پانی کا نام زائل ہو گیا
 مغلوب کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر پانی مغلوب نہ ہو بلکہ غالب ہو تو طہارت جائز ہے چنانچہ آگے آوے گا دریافت کر کہ اس مقام میں کتب فقہ کی عباریں
 مختلف ہیں تو قاعدہ کلیہ چلیے جس حقیقت حال معلوم ہو وہ قاعدہ یہ ہے کہ مطہر یعنی ماہ مطلق کا زوال اطلاق یا کمال امتزاج سے ہے یا غلبہ متمزج سے
 الخ منہ الفکار شرح المصنف چنانچہ شارج اُس قاعدہ کو بیان کرتا ہے علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں کہا کہ پانی مطلق کی طبیعت اصلی یہ ہے کہ سیراب کرے اور پاس
 کو ماروے اور بعضوں نے کہا قوت نفوذ اس کی طبیعت ہے اور بعضوں نے کہا بے رنگ ہونا الغلبۃ اما بکمال الامتزاج فبشرط نبات غالب ہونا پاک چیز کا
 پانی پر دو طرح پر ہے یا نہایت اختلاط کے سبب سے ہے کہ حاصل ہوا ہے درخت اور گھاس کے چوسنے سے م نہایت اختلاط کی دھوڑ میں ہیں ایک یہ کہ
 اشجار اور نباتات نے واسطے اپنے اصول و قیقہ کے زمین کے پانی یعنی تراوت کو پیا اس طرح کہ اب وہ پانی نکل نہیں سکتا بدون نکالنے کے او بطیخ بالایقصد
 بہ التلطیف یا کمال اختلاط حاصل ہوتا ہے پانی کے پکانے میں اس چیز کے ساتھ جس کی سختی سے صاف کرنا اور میل چھانٹنا منظور نہ ہو چیز میں پانی
 ڈال کر پکا تا دو قسم ہے ایک یہ کہ میل صاف کرنے کے واسطے ہو چنانچہ اشنان اور صابون اور بیر کی پتیاں اور خطمی کہ غسل میت کے واسطے پکاتے
 ہیں ایسا پکا تا طہارت کا مانع نہیں مگر جب کہ رقت اور سیلان اُس کا باقی نہ رہے تو اب اُس پانی سے وضو اور غسل کرنا جائز نہیں دوسری قسم پکانے
 کی یہ کہ میل صاف کرنے کے واسطے نہیں چنانچہ غور بایہ اختلاط مانع طہارت ہے اگرچہ وہ سائل اور رقیق ہو یہ دوسری صورت ہے اختلاط کی واکا
 بغلبۃ الخاطا فلوجانہ اقبیٰ نہ ما لم یزل الاسم کنیذ القمیر یا مغلوب ہو پانی کا کسی چیز مل جانے والی کے سبب سے ہے اور اگر وہ چیز مل جانے والی بہت

لے شامی نے بعض مشیوں سے نقل کیا ہے کہ ترلوز کو والونۃ اور دالونۃ نہیں دقات دونوں کہتے ہیں اب معرب کہنے کا بھی حاجت نہ رہی اور راہمہ بعد الف اُس میں نہیں ۱۲

اور گڑھی ہے تو اس کا غالب ہونا پانی پر پانی کے گڑھے ہو جانے سے ہے تا وقتیکہ پانی کا نام زائل نہ ہو گیا ہو چنانچہ شربت خرمایا کام یہ دوسری طرح ہے پاک چیز کے غالب ہونے کے پانی پر مزید تر یعنی شربت خرمایہ ہے کہ خرمایا پانی میں ترکرتے ہیں پانی میٹھا ہو جاتا ہے اس کو خرمایا کا شربت کہتے ہیں پانی نہیں بولتے تو گڑھا ہونے سے پہلے پانی مغلوب ہو گیا نام کے جاتے رہنے سے تو اب غلبہ گڑھے ہونے پر موقوف نہ رہا اس سے وضو کرنا جائز نہیں تاہم میں ہے کہ عدم حواجز وضو شربت خرمایہ سے امام اعظم کا بچھلا قول ہے ولما نفعنا فلو مبائنا لا وصافہ بتغیر اکثرہا اور اگر مل جانے والی چیز پانی میں سائل اور پتلی ہے تو اگر پانی کے سب اوصاف کی مخالف ہے تو غلبہ اس کا ثابت ہوتا ہے پانی کے اکثر اوصاف بدل جانے سے ہم پانی کے مخالف یعنی مل جانے والی چیز دو قسم ہے بستہ اور سائل بستہ کا بیان ہو گیا اب سائل کا بیان شروع ہو سائل کی تین صورتیں ہیں یا وہ سائل پانی کی سب صفات سے مخالف ہے یا بعض سے یا سب صفات کے موافق اور مماثل ہے پانی کی تین صفتیں ہیں ایک رنگ دوسرے مزہ تیسرے بو سو سرکہ پانی کی تینوں صفت کے مخالف ہے تو اگر سرکہ پانی میں ملا اور اس کی دو صفت میں تغیر ہوا یعنی رنگ اور مزہ میں یا مزہ اور بو میں یا رنگ اور بو میں تو غلبہ اس کا پانی پر ثابت ہو گیا اور موافق کلین فبا حد یا یا سائل چیز پانی کی بعض صفت سے موافق ہے اور بعض سے مخالف ہے جیسے کہ دودھ بونہ ہونے میں پانی کے موافق ہے اور مزہ اور رنگ میں مخالف ہے تو غلبہ اس کا پانی پر ایک مخالف صفت کے متغیر ہو جانے سے ہے تو اگر دودھ کا رنگ یا مزہ پانی پر غالب ہو گیا تو وضو جائز نہیں ورنہ جائز ہے اور اسی طرح تر بوز کا پانی مزہ میں پانی کے مخالف ہے تو اس میں غلبہ مزہ کی وجہ سے معتبر ہو گا طحاوی نے کہا اگر شارح او مبائن بعض الاوصاف کتا تو بہتر ہوتا اور بعض نسخہ میں قبا حد ہما بصیفہ تشبیہ ہے تو ضمیر کا مرجع مذکور نہیں اور مماثل کستعمل فبا لا یوزا اذ ان المطلق اکثر من النصف جازا للتطہیر بالکل والالایا سائل پاک چیز پانی کے برابر اور مانند ہے سب تینوں صفات میں چنانچہ مستعمل پانی تو غلبہ اس کا پانی پر اجزاء کے حساب سے ہے تو اگر مطلق پانی وزن میں نصف سے زیادہ ہے تو طہارت کرنا اس مخلوط پانی سے جائز ہے اور اگر مطلق پانی وزن میں کم ہے مستعمل پانی سے یا برابر تو جائز نہیں ہم اب مستعمل کی طہارت بنا بر قول مفتی بہ معتد کے ہے اور یہی حکم ہے عرق کا وزبان اور عرق گلاب کا جس کی بویا قی نہ رہی ہو اور اگر آب مستعمل مطلق پانی کے برابر ہو نہ زائد نہ کم تو یہ ظاہر الروایۃ میں مذکور نہیں بدائع میں ہے کہ فقہانے کہا ہے کہ اس کا حکم مغلوب پانی کے برابر ہے احتیاط کی راہ سے کذا فی الطحاوی عن البحر وندایم الملقی والملاقی اور یہ یعنی جو حکم کہ مذکور ہوا آب مستعمل میں وہ عام ہے اس پانی مستعمل کو جو ڈالا گیا مطلق مطہر پانی میں اور اس مطلق مطہر پانی کو جس میں کوئی شخص میٹھایا اس نے غوطہ مارا کذا فی الطحاوی عن البحر یعنی ان دونوں صورتوں میں اگر آب مطلق نصف سے زائد ہے تو طہارت جائز ہے ورنہ جائز نہیں فیض الفیاقی بحوزہ التوضی عالم یعلم تساوی المستعمل علی ما حقق فی البحر والنہر والتمیخ تو وضو کرنا صغیر حوضوں میں جائز ہے جب تک مستعمل کا برابر ہونا آب طہور کے ساتھ معلوم نہ ہو یہ قاعدہ ہے بنا بر اس تحقیق کے جو بحر الائق اور نہر الفائق اور منخ الفقار میں مذکور ہے ہم یہ تفریع ہے اس قول مقدم پر کہ وضو جائز ہے اگر مطلق پانی اکثر ہو والا جائز نہیں بحر الائق میں کہا اور اس پر دلیل وہ ہے جو شیخ سراج الدین قاری ہدایہ نے اپنے فتاویٰ میں جس کو ان کے شاگرد صاحب فتم القدیر نے جمع کیا ہے کہ کسی نے ان سے سوال کیا فسقیہ صغیرہ سے جس میں لوگ وضو کرتے ہیں اور اس میں مستعمل پانی گرتا ہے اور ہر روز اس میں نیا پانی نازل ہوتا ہے اس میں وضو کرنا جائز ہے یا نہیں تو جواب دیا کہ جب اس حوض میں سوائے پانی مذکور کے اور کوئی چیز واقع نہیں ہوئی تو کچھ ضرر نہیں انتہی یعنی اگر اس میں نجاست پڑے گی تو وہ ناپاک ہو جائے گا صغیر ہونے کے سبب سے کذا فی الطحاوی قلت لکن الشرنبلالی فی شرح الوہبانیۃ فرقی بینہما فراجہ متاملا لکن شرنبلالی نے وہبانیہ کی شرح میں مسقی اور ملاقی میں تفریق کی ہے تو اس کی طرف رجوع کر غور و تامل کے ساتھ ہم خلاصہ کلام شرح وہبانیہ یہ ہے کہ قلیل مستعمل کے ملنے سے کثیر مطلق مستعمل نہیں ہو جاتا اور بدن کی ملاقات سے تمام پانی حکماً مستعمل ہو جاتا ہے انتہی لیکن اس توہم کو صاحب بحر الیقین یا مخالف بعض اوصاف میں ۱۲ ملے نقلی ترجمہ ملائی کا ملنے والا یعنی وہ پانی قلیل ہونے سے اس طرح کہ کوئی بے دماغ میں گھس جائے یا تھوڑا مل دے ۱۲

نے ذکر کیا اور اس کی طرف التفات نہیں کیا سو یوں کہا کہ جب تجھ کو یہ معلوم ہوا تو ظاہر ہو گیا اس شخص کے قول کا ضعیف ہونا جو ہمارے زمانہ میں کہتا ہے کہ آب مستعمل جب ڈالا جائے آب مطلق میں اور حالانکہ مطلق غالب ہے تو وضو سارے پانی سے جائز ہے اور جب کہ وضو کی فسقہ یعنی صغیر حوض میں تو مستعمل ہو گیا اس لیے کہ دونوں مسئلوں میں کچھ فرق نہیں اور یوں فرق کرنا کہ وضو میں استعمال سارے پانی میں شائع ہو جاتا ہے برخلاف ڈالنے کے مدفع ہے اس طرح پر کہ شیعہ اور اختلاف دونوں صورتوں میں برابر ہے تو من جہتہ الحکم دونوں صورتوں میں کچھ فرق نہیں معلوم ہوتا المی اصل نسائی صغار یعنی چھوٹے حوضوں سے وضو کرنا جائز ہے جب تک اس کا گمان غالب نہ ہو کہ آب مستعمل اکثر یا مساوی ہے اور وضو نجاست کا گمان غالب نہ ہو انتہی از بسکہ مطلق اور طاقی میں کچھ فرق ظاہر نہیں اس واسطے شارح نے اس کی طرف بلفظ تامل اشارہ کر دیا کہ انی الطحاوی و يجوز رفع الحدث بما ذكره ان مات فيه اى الماء ولو قليلا غير دموي كزنبور وعقرب وبقى اى بعض وقيل بقاء الخشب اور جائز ہے دور کرنا حدث کا مطلق پانی کے ان اقسام سے جن کا بیان گذر گیا اگرچہ وہ پانی قلیل ہو کہ اس میں مرگیا ہو وہ جانور جس میں خون سائل نہیں چنانچہ بھڑا اور بچھو اور بقی یعنی مچھرا اور بعضوں نے کہا بقی سے مراد لکڑی کا ٹکڑا ہے وہی المجتبے۔

الاصح فى عين معنى ان لا يفسد منه لعلم حكم بقاء وقدره وحلم اى مجتبىٰ میں صحیح ترجمہ اس چونکہ کاجس نے خون کو چوسا اور قلیل پانی میں مگر یہ ہے کہ وہ پانی فاسد ہوتا ہے یعنی ناپاک ہو جاتا ہے اور اسی ترجمہ سے معلوم ہوتا ہے حکم مچھرا اور چھوٹی چیمڑی اور بڑی چیمڑی کا یعنی اگر مچھرا اور چیمڑی خون پی کر قلیل پانی میں مرحلے تو پانی ناپاک ہو گا جیسے خون کی چوسی ہوئی چونکہ کے مرنے سے ناپاک ہوتا ہے قول اصح میں اس لیے کہ چونکہ اور مچھرا میں خون ذاتی نہیں مستعار ہے کذا فی النہد فی الوہابیہ دور القرباء و بزرہ و بزرہ طاہرہ و دہ متولدة من نجاستہ اور وہابیہ میں ہے کہ ریشم کا کیرا اور اس کا جوشیدہ پانی اور اس کے انڈے اور پنبال پاک ہے جیسے نجاست کا پیدا ہوا کیرا پاک ہے م پانی سے وہ پانی مراد ہے جس میں ریشم کے کیرے اڈائے جاتے ہیں ریشم کے نکلنے کے واسطے کذا فی الملبی و ما فی مولدہ ولو کلب الماء و خنزیرہ کسمک و سرطان و ضفدع اور اگرچہ آب مطلق قلیل میں وہ جانور مرگیا ہو جس کی پیدائش کا مکان پانی ہے چنانچہ مچھرا اور کیرا اور مینڈک اگرچہ پانی کا کتا اور سورہوم مصنف نے صاحب ہدایہ کی پیروی کر کے دوسرے یہاں ٹھہرائے ایک اس جانور کا جس میں خون سائل نہیں دوسرے وہ جانور جو پانی میں پیدا ہوتا ہے اور کنز کی طرح یوں نہ کہا کہ موت مالادام الخ اس واسطے کہ کنز پر اعتراض لگتا ہے اس جانور کا جو پانی میں پیدا ہوتا ہے اور وہی رہتا ہے اور اس میں خون سائل ہے اس واسطے کہ ظاہر الروایۃ میں اس کی موت میں پانی نجس نہیں ہوتا لہذا مصنف نے دونوں صورتوں کو جمع کر دیا بحر الرائق میں کہا کہ پانی کے کتے میں مشائخ کا اختلاف ہے بلا ترجیح چنانچہ معراج الدرایۃ میں ہے لیکن خلاص میں ہے کہ پانی کا کتا اور پانی کا سور جب پانی میں مرادیں تو اس پر فقہاء کا اجماع ہے کہ پانی فاسد نہیں ہو جاتا تو شاید کہ قول ضعیف کا اعتبار نہیں کیا کذا فی الطحاوی الا بربالدم سائل و ہوا لاسترقہ لہن اصابہ فیفسد فی الاصح کیتہ بریۃ ان لہادام الا لا مگر جنگلی مینڈک میں خون سائل ہوتا ہے اور جنگلی وہ ہے جس کی انگلیوں کے درمیان میں پردہ نہیں ہوتا بطن کے مانند تو اس کی موت سے پانی فاسد نہیں ہو جاتا ہے صحیح تر قول میں جیسے خشکی کے سانپ کی موت سے پانی نجس ہو جاتا ہے اگر اس میں خون سائل ہو اور اگر خون نہ ہو یا خون سائل نہ ہو تو ناپاک نہیں ہوتا و کذا الحکم لومات ماذکر خارجہ الفی فیہ فی الاصح فلو لغشت فیہ نحو ضفدع جازا وضو لا اثر فیہ لمرۃ لمرۃ اور اسی طرح کا حکم ہے یعنی پانی ناپاک نہیں ہوتا اگر مرگیا وہ جانور جو مذکور ہو پانی سے ہر انداز میں نکلا گیا صحیح تر قول میں تو اگر پانی میں مینڈک کے مانند جانور ریزہ ریزہ ہو گیا تو وضو اس سے جائز ہے پنا اس کا جائز نہیں اس کے گوشت کے حرام ہونے سے مینڈک کے مانند وہ جانور ہے جو ناپاک نہیں مگر اس کا کھانا حرام ہے وغیرہ الما ما تعلیل بوقت مالی معاش بری مولد فی الاصح کبط واورا اور ناپاک ہوتا ہے مٹوٹا پانی صحیح تر قول میں اس جانور کے مرنے سے جو پانی میں رہتا ہے خشکی میں پیدا ہوتا ہے چنانچہ لبط او جینی بطن پانی کی

ملہ خاص نے کامر سے لیں کیا کہ بقی مچھرا و کھل کو کہتے ہیں اور بقی الخشب سے مراد کھل ہے ۱۲

چڑیوں میں تصبیح مختلف ہے لیکن شرح جامع صغیر قاضی خان کی تصبیح موجب تہ ہے لہذا ماتن نے اسی پر اکتفا کیا کذا فی المنع وحکم سائر المائعات کا لمار
 لی الاصح اور پانی کے سوا باقی سائل اور رواں چیزوں کا حکم پانی کے مانند ہے صحیح تر قول میں یعنی وقوع نجاست سے قلیل فاسد ہوتا ہے نہ کثیر حتی لو
 وقع بولہ فی عصیر عشرین لیس فاسد یہاں تک کہ اگر آدمی کا پیشاب پڑا اس حوض میں جس میں وہ درودہ رس ہے کسی چیز کا تو وہ فاسد یعنی ناپاک نہ ہوگا جیسے
 اتنا پانی ناپاک نہیں ہوتا ولو سال دم رطلہ مع العصیر لایفسد خلافاً لحدیث ذکرہ الشیخ اور اگر پاؤں کا خون بہا رس کے ساتھ یعنی جاری رس کے ساتھ کذا فی الطحاوی
 تو وہ ناپاک نہ ہوگا برخلاف محمد کے ایسا ذکر کیا ہے شمس وغیرہ نے ہم انکور وغیرہ کا پاؤں سے داب کر رس نچوڑتے ہیں تو اگر پاؤں کا خون جاری رس کے ساتھ
 بھیگا ناپاک نہ ہوگا جیسے آب رواں کے ساتھ خون کا بہنا ناپاک نہیں کرتا و بتغییر احد اوصافہ من لوی او طعم او ریح نجس الکثیر اور ایک وصف کے بدلنے
 سے پانی کے تین اوصاف میں سے کہ رنگ اور مزہ اور بو ہے ناپاک ہو جاتا ہے بہت پانی اور اسی طرح رس ہم شارح نے کثیر کا لفظ ذکر کر کے اشارہ کیا کہ
 نجس کا لفظ فعل مضارع ہے اور کثیر اس کا فاعل ہے سو یہ بات ٹھیک نہیں بلکہ حق یہ ہے کہ قولہ و بتغییر عطف ہے موت مائی پر تو وہ متعلق ہے بموت مائی کا
 جس کو شارح مضارع سمجھتا ہے وہ جار مجرور ہے یعنی باے جارہ ہے نہ یائے تحتانیہ اور یہ جار مجرور متعلق ہے بتغییر کا تو مطلب یہ ہے کہ ناپاک ہو جاتا ہے
 پانی ایک وصف کے متغیر ہونے سے بسبب واقع ہونے نجاست کے اور شارح کے بیان میں یہ نخل ہے کہ فاعل کا حذف کرنا بدون قرینہ جائز نہیں اور یہ
 بھی معلوم نہیں ہوتا کہ پانی کا تغیر کس چیز سے ہوا پاک چیز سے یا ناپاک سے کذا فی الطحاوی مختصراً و لو جار یا اجماعاً ایک صفت کا بدلنا نجاست سے پانی کو نجس
 کرتا ہے اگرچہ جاری اور بہتا ہوا پانی ہو بالاتفاق ہم علما کا اس پر اجماع اور اتفاق ہے کہ جب پانی کا ایک وصف بھی نجاست سے بدل گیا اس سے طہارت
 جائز نہیں خواہ پانی قلیل ہو یا کثیر جاری ہو یا غیر جاری اسی طرح منقول ہے ہم حنفیوں کی کتابوں میں اور امام نووی شافعی نے بھی شرح مہذب میں اسی طرح
 نقل کیا ہے اور اگر نجاست سے تغیر نہیں ہوا تو اتفاق ہے عامہ علما کا اس پر کہ قلیل ناپاک ہو جاتا ہے نہ کثیر لیکن حد قلیل اور کثیر میں اختلاف ہے چنانچہ
 آگے معلوم ہوگا کذا فی البر والنجس واما القلیل فنجس وان لم یتغیر خلافاً لما لک اور قلیل پانی تو ناپاک ہو جاتا ہے نجاست کے واقع ہونے سے اگرچہ پانی کا
 رنگ یا مزہ یا بو نہ بدلے برخلاف امام مالک کے مذہب کے مام مالک کا یہ مذہب ہے کہ وقوع نجاست سے قلیل پانی میں نجس نہیں ہوتا جب تک کہ رنگ یا مزہ
 یا بو اس کی متغیر نہ ہو لیکن اس پر اعتراض وارد ہوتا ہے کہ جو پانی متغیر نہ ہو وہ کثیر ہے امام مالک کے نزدیک نہ قلیل کذا فی البر لا لو تغیر بطول مکث
 ناپاک نہیں ہوتا پانی اگر اس کا مزہ وغیرہ بدل گیا زیادہ ٹھہرنے سے فلو علم نقتلہ نجاستہ لم یجز۔ تو اگر اس کی گندگی معلوم ہوئی نجاست کے سبب سے تو طہارت
 جائز نہیں ولو شک فالاسل الطہارۃ اور اگر گندگی میں شک پڑے معلوم نہیں کہ زیادہ ٹھہرنے کے سبب سے یا نجاست کے سبب سے تو اصل طہارت
 ہے تو اصل ہی کا اعتبار کرنا چاہیے لوگوں سے اس کی تحقیق اور تفتیش ضرور نہیں کذا فی المنع والتوضی من الموض افضل من النہر عما للمعتزلۃ اور وضو کرنا حوض
 سے بہتر ہے نہر سے معتزلہ کے توڑ پر م معتزلہ ایک فرقہ ہے اسلام میں اہل سنت کے مخالفین اصول اور فروع حنفی میں مگر اس مسئلہ میں مخالف ہیں یعنی
 ان کے نزدیک حوض کبیر وقوع نجاست سے نجس ہوتا ہے اگرچہ نجاست قلیل ہو بخلاف اہل حق میں فتح القدیر سے نقل کیا کہ ان کے مخالف اس صورت میں ہے
 جب کہ معتزلہ موجود ہوں اور جہاں وہ لوگ نہیں تو وہاں وضو کرنا نہر سے بہتر ہے حوض سے و کذا یجوز بما یخالط طہارۃ جامعاً مطلقاً کا شان و عرفان
 اور اسی طرح طہارت جائز ہے اس پانی سے جس کے ساتھ مخلوط ہو گئی پاک چیز بستہ غیر سائل ہر طرح کی چنانچہ اشنان اور عرفان ہم طاہر غیر سائل کا ملنا ہر
 طرح مانع طہارت نہیں خواہ وہ چیز زمین کی جنس سے ہو چنانچہ مٹی اور چونہ یا بقصد تظیف تخلیط ہوئی چنانچہ اشنان اور ہاون یا کوئی اور چیز ہے چنانچہ عرفان
 امام کے نزدیک کذا فی المنع لکن فی البر عن القینۃ ان المکن البصع بہ لم یجز کتھید مکررات فی حق قینۃ منقول ہے کہ اگر عرفان کے پانی سے رنگنا کپڑے
 دھیزہ کا مکن ہو تو طہارت اس سے جائز نہیں جیسے شرت خرما سے جائز نہیں وفا کتبہ و ورق شمر دان غیر کل اوصافہ فی الاصح اور جیسے بھل اور رخت

۱۔ مترجم کا اعتراض بحوالہ طحاوی۔ شارح پر مذکور ہے جواب ثانی میں بالتفصیل مذکور ہے ۱۲ ص ۱۲

کے پتوں کے پانی میں مل جانے سے طہارت جائز ہے اگرچہ پتی سے پانی کے تمام اوصاف بدل گئے ہوں صحیح تر قول میں ہم نہایت ہی سے استادوں کے منقول ہے کہ وہ وضو کیا کرتے تھے اُن حضوں سے جن میں درختوں کی پتی واقع ہوتی تھی باوجود متغیر ہوجانے تمام اوصاف کے اور کوئی کسی کو منع نہیں کرتا تھا اور مقابل اس کے محمد بن ابراہیم میدانی کا قول ہے کہ اُس پانی کی رنگت ہتھیلی میں اٹھانے سے معلوم ہوتا اُس سے وضو درست نہیں اُس کا پنا درست ہے ان یقینیت رقتہ اسی واسطہ کامر شیطیکہ اُس پانی کا پہلا پن اور نام اس کا باقی رہا چنانچہ گذر گیا آب مغلوب کے بیان میں ہم اور جب کہ پانی کا نام زائل ہو چنانچہ زعفران کا پانی اُس صورت میں کہ کپڑے وغیرہ رنگتا ہو تو اس سے وضو جائز نہیں کیونکہ عربی زبان میں اُس کا نام صبیغ ہو گیا چنانچہ نبی کریمؐ کی ذاتی الطحاوی و یحییٰ زبجاری وقعت فیہ نجاستہ اور طہارت جائز ہے اُس بتے پانی سے جس میں نجاست پڑی ہو خواہ نجاست نظاتی ہو پانی میں یا نظر ذاتی ہو آب جاری میں سے ناپاک نہیں ہوتا خود محل وقوع نجاست سے وضو درست ہے ابویوسفؒ کے نزدیک اور یہی مختار ہے مشائخ بخارا کا نصاب میں کہا کہ اسی قول پر فتویٰ ہے کہ ذاتی الطحاوی والجارسی ہوا بعد جار یا عرفاً اور جاری پانی وہ ہے جس کو رواں اور بہتا عرف میں شمار کرتے ہیں قبل مایزہب قبیلہ والاول اظہر والثنائی اشہر اور بعضوں نے کہا جاری پانی وہ ہے جو تنکے کو پہلے جلے اور پہلا قول ظاہر تر ہے اور دوسرا قول مشہور تر ہے کہ ذاتی البحر والی وصلیۃ لم یکن جریانہ بعد ذی الاصح آب رواں ناپاک نہیں ہوتا اگرچہ اُس کا بہنا اوپر کے پانی کے مدد سے نہ ہو صحیح تر قول میں یعنی اگرچہ مبداء اور مشابہ اس کا چشمہ اور جھیل یا مینہ نہ ہو م عدم اشتراط مدکی صحیح صاحب سراج اور صاحب تنجیس نے کی ہے اور مقابل اس کے فتح القدیر کا قول ہے کہ جاری ہو میں پانی کی مدد ضرور ہے چنانچہ چشمہ و کنواں اور یہی قول مختار ہے تو یہاں دونوں قولوں کی تصحیح واقع ہے کہ ذاتی الطحاوی فلو سد النمر من فوق فتوصلہ رجل بما یجری بلا مدد جازلانہ جار تو اگر نہ نریں گئی اوپر سے اس طرح کہ بند سے مطلقاً پانی نہیں رستلے پھر کسی مرد نے وضو کیا اُس پانی سے جو بتلے ہو مدد کے تو جائز ہے اس واسطے کہ وہ جاری پانی ہے وکذا الوضوء من حوض صغیر و صبت رفیقہ الماری طرف میزاب و توفانیہ وعند طرفہ الاثرانہ یجتمع فیہ جاز توفانیہ بنائیا و خم و خم و تمامہ فی البحر اور اسی طرح اگر نہ کھودی چھوٹے حوض سے اور اُس میں پانی بہا حوض کا یا ایک شخص کے رفیق نے پانی ڈالا پرنا لے کے ایک کنارے پر اور اُس شخص نے وضو کیا نہ پرنا لے کے رواں پانی میں اور پرنا لے کے دوسری طرف کوئی برتن ہے جس میں وہ رواں پانی جم ہوتا جاتا ہے تو دوسری بار اسی پانی سے وضو کرنا جائز ہے اور پھر تیسری بار اسی طرح اور پھر چوتھی بار اسی طرح پانی بہا کہ وضو جائز ہے اور اس کا پورا بیان بحوالہ اثنی میں ہے م یعنی حوض صغیر سے پانی بہا یا نہریں اور بہنے کی حالت میں وضو کیا پھر وہ پانی جمع ہوا ایک مکان میں سو دوسرے آدمی نے اُس مکان سے نہ کھودی اور اُس میں پانی بہا یا اور وضو کیا جاری ہونے کی حالت میں پھر وہ پانی جمع ہو گیا اور مکان میں پھر اور آدمی نے اسی طرح کیا تو سب شخصوں کا وضو درست ہے اس واسطے کہ ہر ایک نے پانی بہنے کی حالت میں وضو کیا اور جاری پانی نجس نہیں ہوتا جب تک متغیر نہ ہو جاوے چنانچہ بحوالہ اثنی میں ہے اور جو پانی کہ جمع ہوا وہ ظاہر اور طور ہے یعنی پاک کرنے والا ہے اس واسطے کہ اُس کا استعمال جاری ہونے کی حالت میں ہوا ہے اور جاری پانی مستعمل نہیں ہوتا استعمال کرنے سے اسی طرح منقول ہے شیخ زاہد الوائلی من تنجیس سے علامہ نوح نے کہا کہ یہ فرع مبنی ہے آب مستعمل کے نہیں ہونے پر اور فتویٰ ہے آب مستعمل کے ظاہر ہونے پر کہ ذاتی الطحاوی وان لم یراہی علیم اثر ہا فلو فیہ جیفۃ او بال فنیہ رجل فتوضا آخر من اسفلہ جاز نام یروی اسفلہ اثرہ آب جاری وقوع نجاست سے نجس نہیں ہوتا جب تک نجاست کا اثر نہ معلوم ہو تو اگر آب جاری میں مردار جانو پڑا ہو یا اُس میں کسی مرد کے پیشاب کیا سو دوسرے مرد نے اُس کی جانب نشیب میں وضو کیا تو جائز ہے جب تک کہ جانب نشیب میں اُس کا اثر معلوم نہ ہو م شارج نے مردار اور پیشاب کی خال دے کر اشارہ کیا کہ نجاست مرئی اور غیر مرئی میں کچھ فرق نہیں و ہوا تالم اولون اور سج اور وہ یعنی نجاست کا اثر یا مزہ ہے یا رنگ یا بو ظاہرہ لیم البیغہ وغیرہ و ہوا رجہ الکمال وقال تلمیذہ قاسم انہ التار وقواہ فی النہر و اقترہ المصنف و فی القبتانی عن المعمرات عن النصاب و علیہ الفتویٰ اور ظاہر کلام

مصنف کا مردار اُس کے غیر دونوں کو شامل ہے یعنی آب جاری میں بدون ظہور اثر کے نجاست نہیں ہوتی جس چیز مردار ہو یا غیر اُس کے اور اسی قول کی ترجیح دی ہے محقق کمال نے اور اُن کے شاگرد قاسم نے کہا کہ یہی قول مختار ہے اور اسی کو قوی کہا ہے نہ الفائق میں اور اسی کو ثابت رکھا ہے مصنف نے اپنی شرح منہ الغفار میں اور قسطنطنیہ میں مضمرات سے اور اُس میں نصاب سے منقول ہے کہ اسی قول پر فتویٰ ہے قیل ان ہری علیہا نصفہ فالکثر یجزوہو احوط اور قول دوسرا یہ ہے کہ اگر پانی جاری ہو مردار کے نصف بدن پر یا زیادہ پر تو اس سے طہارت جائز نہیں اور یہ قول زیادہ تر احتیاط والا ہے اور اکثر فتادوں میں یہی مذکور ہے والمقو بالجاری حوض الحمام لواء الماء نازلًا والفرق متدارکًا اور فقہائے آب جاری کے ساتھ ملایا ہے حمام کے حوض کو جس نہ ہونے میں بدون اثر کے بشرطیکہ حوض میں اوپر سے پانی نازل ہو اور حوض سے پانی لینا چلے رہے ہو اس طرح پر کہ مابین الفریقین سطح پانی کا ساکن نہ ہو گیا ہو تو اگر ناپاک برتن یا ناپاک ہاتھ اس حوض میں ڈالا جاوے گا تو وہ ناپاک نہ ہو گا بدون ظہور اثر کے کذا فی البحر کوہن صغیر مدخلہ الماء من جانب وینخرج من آخر یجوز التوضی من کل الجوانب مطلقاً یعنی اُس جھوٹے حوض کے مانند جس میں پانی داخل ہوتا ہے ایک طرف سے اور خارج ہوتا ہے دوسری طرف سے تو وضو کرنا جائز ہے اُس کی ہر طرف سے ہر طرح اسی کا فتویٰ ہے م ہر طرح یعنی وہ حوض چار در چار ہو یا کم یا زیادہ اس سے اور قول ضعیف یہ ہے کہ اگر چار در چار سے زیادہ ہے تو وقوع نجاست سے ناپاک نہ ہو گا کذا فی البحر میر معلوم کرنا چاہیے کہ حوض مذکور کا مسئلہ مبنی ہے آب مستعمل کی نجاست پر اور مفتی بہ قول پر چونکہ آب مستعمل پاک ہے تو وضو مطلقاً درست ہے کیونکہ مستعمل مغلوب ہے اور مطلق غالب و کعبین فی خمس منبع الماء منہ بہ یعنی قسطنطنیہ مغربیہ للتمتہ اور مانند اُس چشمہ کے کہ وہ پنج در پنج ہے اس میں سے پانی جوش مار کے نکلتا ہے اُس کے ہر طرف سے وضو جائز ہے اسی کا فتویٰ دیا گیا ہے چنانچہ قسطنطنیہ نے اس کو تہہ کی طرف منسوب کیا ہے م پانچ کی قید اس واسطے لگائی کہ یہی تو محل نزاع ہے اور اگر پانچ ہاتھ سے حوض یا چشمہ کم ہے تو بالاتفاق وضو جائز ہے وجہ اختلاف یہ ہے کہ جھوٹے حوض یا چشمہ میں آب مستعمل جلد نکل جاتا ہے اور بڑے حوض میں گوشوں میں ٹھہر جاتا ہے اور یہ مسئلہ بھی آب مستعمل کی نجاست پر متفرع ہے اور فتویٰ اس کے برخلاف ہے و کذا یجوز براک کثیر کذلک اسی وقع فیہ کس لم یؤخرہ ولونی موضع وقوع المرئی بہ یعنی بحر اور اسی طرح وضو جائز ہے اس بستہ ٹھہرے کثیر پانی سے جو اسی طرح کہ ہے یعنی جس میں ایسی نجاست پڑی جس کا کچھ اثر نمودار نہیں اگرچہ نجاست مرئیہ کے مکان وقوع میں وضو کیا اسی قول کا فتویٰ ہے بحر الرائق میں م اور بعضوں نے یہ اختیار کیا کہ اٹکل کرے سو اگر اٹکل میں یہ آوے کہ نجاست خالص نہیں ہوئی تو وضو کرے یعنی موقع نجاست میں درتہ وضو کرے ابن امیر حاج نے کہا یہی صحیح تر ہے اور کفری وغیرہ نے تبخیس کی ترجیح دی ہے بدائع میں کہا کہ یہی ظاہر الروایۃ ہے اور مطلب اُس کا یہ ہے کہ موضع نجاست کو چار در چار کو چھوڑ کر وضو کرے اور شاخ بنار اور مار اور انہر نے کہا کہ غیر مرئی نجاست میں موضع وقوع نجاست سے وضو کرے دہوالا صحیح تو معلوم ہوا کہ سب اقوال کی تصحیح واقع ہوئی ہے مگر فتویٰ اُسی پر ہے جو شارح نے ذکر کیا یعنی اگر نجاست مرئی کا اثر معلوم نہ ہو تو موضع وقوع سے وضو جائز ہے فتح القدیر میں ہے کہ اسی قول کی تصحیح لائق ہے ایسا مذکور ہے نہ الفائق میں کذا فی الطحاوی والمعتبر فی مقدار الراکد اکر برای المبتلی بہ فان غلب علی غلبۃ عدم خلوص اسی وصول النجاستہ الی الجانب الآخر جاز والالاند ظاہر الروایۃ عن الامام والیہ رجوع محمد دہوالا صحیح کما فی الغایۃ وغیرہ وحق فی البیان المذہب فیہ عمل اور اس آب بستہ غیر جاری کی مقدار میں جو ناپاک نہیں ہو جاتا بلکہ ظہور اثر نجاست کے تجویز غالب معتبر ہے متلی بہ کی یعنی اُس شخص کی جس کو طہارت کے واسطے پانی کی حاجت پڑی تو اگر اس کے گمان میں عدم خلوص یعنی نہ پہنچنا نجاست کا دوسری طرف غالب ٹھہر گیا تو وہ آب کثیر ہے اس آب بستہ سے وضو غسل جائز ہے اگر یہ گمان غالب نہیں ہوتا تو وہ قلیل پانی ہو طہارت اُس سے جائز نہیں یہی ظاہر الروایۃ ہے امام اعظم سے اور اسی قول کی طرف محمد نے جن سے وہ درود کا قول منقول ہے رجوع کیا ہے اور یہی قول صحیح ہے چنانچہ غایۃ البیان وغیرہ میں ہے بحر الرائق میں ثابت کیا ہے کہ یہی قوی مذہب اور اُس پر عمل کرنا چاہیے م بحر الرائق میں دس روایات سے اس کو مذہب ثابت کیا ہے ۱۵ ہونا پاک کی یہ ہے کہ اگر حوض چار در چار سے زیادہ ہوگا تو نجاست پانی مستعمل اُس جگہ طہارت ہے کہاں اگر پانی کی آمد خروج کی جگہ مگر یہ کہ اس جگہ نجاست کہے کہ تو پاک نہ ہوگا کذا فی الشامی ۱۱

پھر لوں کہا کہ یہ جو ہمارے اکثر بلکہ تمام علماء متاخرین نے ذہ در ذہ کو آب کثیر قرار دیا ہے وہ ہمارے اصحاب کا مذہب نہیں اور محمدؐ نے اگرچہ اس کی تقدیر کی ہے مگر اس سے رجوع کیا ہے اور اگر رجوع بھی ثابت نہ ہوتا تو یہ تقدیر لازم نہیں مگر انھیں کے حق میں اس واسطے کہ جب کہ ہر حاجت مند کے استثنائے اعتبار ہوا تو ایک شخص کا کثیر سمعنا دوسرے پر لازم نہیں بلکہ یہ امر مختلف ہے جو جس کے دل میں پڑے اُس پر وہ عمل کرے اور یہ امر ان امور سے نہیں ہے جس میں یا مگر ہر مجتہد کی تقلید واجب ہو چنانچہ فتح القدیر میں ہے کہ ذانی الطحاوی مصنف نے اپنی شرح میں کہا چونکہ حد آب کثیر میں ظن غالب ظاہر الروایۃ تھا اور اس کی تصحیح اکثر کتب معتد میں واقع تھی لہذا ہم نے اس متن میں اسی پر اعتماد کیا اور متاخرین نے جو ذہ در ذہ کو اختیار کیا وہ ظاہر الروایۃ نہیں اور نہ ہمارے علمائے متقدمین کا مذہب ہے اگرچہ صاحب کفر نے اس پر یقین کیا ہے اور صاحب ہدایہ نے اُس پر فتویٰ ٹھہرایا ہے تو جو مذہب میں صحیح قول ہے اس پر عمل کرنا متعین ہے انتہی وان

التقدیر بشرنی غیر لایرجع الی اصل یعمد علیہ و رد ما اجاب بہ صدر الشریعۃ اور بحر الرائق میں یہ ثابت کیا کہ آب کثیر میں اندازہ ٹھہرانا وہ در ذہ کا اصل معتمد علیہ کی طرف راجع نہیں ہوتا اور جو ثبوت اصل کا جواب دیا ہے صدر الشریعہ نے شرح وقایہ میں اُس کو رد کیا صدر الشریعہ نے ذہ در ذہ کی یہ حدیث اصل ٹھہرائی کہ جو کونسا کھودے تو اُس کا حق کونوں کے گرد اگر ۴ گز ہے تو اُس کے گرد چاروں طرف سے اگر ہوئے تو اگر دوسرا شخص دس گز کے اندر سیر یا لوعہ یعنی نجاست ڈالنے کا کھتا کھودے گا تو روکا جائے گا اس واسطے کہ پہلے کونوں کی طرف نجاست سرایت کرے گی اور اگر دس گز کے بعد کھودے گا تو روکا نہ جائے گا تو معلوم ہوا کہ شرع نے ذہ در ذہ کو عدم سرایت میں اعتبار کیا ہے صاحب بحر نے اس کو تین وجہ سے رد کیا ہے ازاں جملہ ایک وجہ یہ ہے کہ حریم چاہ کا دس گز ہونا بعض کا قول ہر اور صحیح قول تو یہ ہے کہ اُس کا حریم ہر طرف سے ۴ گز ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ زمین براتب سخت ہے پانی سے تو پانی کو زمین پر قیاس کرنا عدم سرایت میں صحیح نہیں لہذا ذانی الطحاوی محقق اعلامہ عینی نے شرح ہدایہ میں فرمایا کہ حدیث بیرضاعہ ذہ در ذہ کی سند ہو سکتی ہے بیان اُس کا یہ ہے کہ محمد بن حسن سے جب آب کثیر کا سوال ہوا تو کہا کہ اگر میری مسجد کے برابر ہو تو وہ کثیر ہے جب اس کو ناپا تو مسجد اندر سے ہشت در ہشت تھی اور باہر سے ذہ در ذہ تھی اور قول ضعیف یہ ہے کہ دو اندر در دو ذہ تھی اور بیرضاعہ کی مسافت ہشت در ہشت تھی اور دلیل اُس پر ابو داؤد و تہستانی صاحب سنن کا قول ہے کہ میں نے بیرضاعہ کو ناپا اپنی چادری سے تو عرض اس کا چھ گز تھا اور میں نے وہاں پوچھا کہ زمان سابق سے اس میں کچھ تغیر ہوا ہے جواب دیا کہ نہیں پھر جب اس کا عرض چھ گز کا ہوا تو طول اس کا زیادہ ہوگا اس واسطے کہ اکثر طول زیادہ ہوتا ہے عرض سے اور اگر وہ کھواں مدور ہوتا تو کہتے کہ اس کا دور چھ گز کا تھا تو جب کہ طول کی زیادت عرض کے ساتھ طائی جاوے تو مقدار اُس کی ہشت در ہشت یا زیادہ ٹھہرے گی تو محمدؐ نے اس تقدیر کو یا لیکن باب عبادات میں احتیاط لازم ہے لہذا ان کی مسجد اہل کے خارج کو یعنی ذہ در ذہ کو اعتبار کیا انتہی لیکن فی النہر وانت خبر بان اعتبار العشر اضبط ولا سیمانی حق من لارای لہ من العوام فلذا اتی بہ المتأخرون الاعلام لیکن نہر الفائق میں ہے کہ اسے مخاطب تو جانتا ہے کہ مقدار اعتبار کرنا ذہ در ذہ کا ضبط اور بند و بست کی بات ہے خصوصاً عوام لوگوں کے حق میں جس کو ظن غالب اور تجویز حاصل نہیں تو اس واسطے علماء کبار متاخرین نے ذہ در ذہ کا فتویٰ دیا م قوت دلیل صاحب بحر الرائق کے کلام میں ہے اور جب کہ تو صاحب بحر اور صاحب نہر دونوں کے کلام پر بخوبی آگاہ ہو تو تجھ کو اس کا یقین حاصل ہو جائے اور جو کہ صاحب نہر نے مذکور کیا اُسی کو صاحب بحر نے بھی ذکر کیا اور اُس کو قابل التفات کے نہ جانا کہ ذانی الطحاوی اسی فی المربع باربعین فی المدور بستہ وثلثین فی الثلث من کل جانب خمسہ عشر رباعاً وخصاً بذراع اکر باس یعنی متاخرین کا فتویٰ ہے عرض مربع میں ۴ گز پر اور عرض مدور میں ۴ گز پر اور عرض مثلث میں ہر طرف سے پندرہ گز اور چوتھائی اونچائی حصہ گز پر تینوں محدودوں میں کپڑے ناپنے کا گز مراد ہے م یعنی عرض کبیر جو آب جاری کے مانند نجاست کے پڑنے سے بدون طور اثر کے ناپاک نہیں ہو سکتا اُس کی مقدار بموجب فتویٰ متاخرین کے اگر وہ مربع ہے تو ذہ در ذہ ہے یعنی ہر طرف سے دس گز اور پانی کے چاروں طرف سے ۴ گز اور سطح پانی کا

فت پانی میں ذہ در ذہ کی مقدار کس اصل سے اخذ نہیں ۱۲

طول اور عرض میں تنوگ اور حوض مدور میں ۳۶ گز کی ترجیح مذکور ہے طہیرہ میں اور غیر طہیرہ میں ۲۷ گز محیط میں کہا کہ ۲۸ گز اعتبار میں زیادہ تر احتیاط ہے کما فی النہر اور اگر حوض مثلث ہے یعنی جس کے تینوں کونے معتدل ہیں تو ہر طرف سے پندرہ گز اور چہارم گز اور شارح نے جو پنجم گز زیادہ کیا ہے اُس کی کچھ جات نہیں اس لئے کہ اس قدر سے مساحت پانی کی سوگڑ ہو جاتی ہے وتمام فی الطحاوی نہ الفائق میں ہے کہ معتبر ذراع کر باس ہے یا ذراع مساحت یا ہر زمان اور مکان کا گز جس سے پیمائش کرتے ہیں تینوں قولوں کی ترجیح واقع ہے اور پچھلا قول مناسب تر ہے انتہی ہر ایہ او کھنیں میں ذراع کر باس کو اختیار کیا ہے علامہ عینی نے کہا مساحت کا گز سات مشتمل یعنی سات مٹھی کا اور ہر مٹھی پر ایک کھڑی انگلی اور ذراع کر باس یعنی کپڑے ناپنے کا گز فقط سات مٹھی کا ہے اور ہر مٹھی پر انگلی قائم نہیں اور دوسرا قول یہ ہے کہ ۲۴ انگلی کا گز لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے حروف کے شمار کے موافق دلو لہ طول لا عرض لکنہ يبلغ عشرانی عشر جاز میسر اور اگر حوض یا خندق کا طول ہے اور بہت عرض نہیں لیکن اگر اُس کو مکسر کر کے حساب کیجیے تو وہ در ذلعی سوگڑ کہ پہنچتا ہے تو وضو کرنا اُس سے جائز ہے خلق اللہ کی آسانی کے واسطے کذا فی النہر دلو علاہ عشر واسفلہ اقل جاز حتی يبلغ الاقل اور اگر ایک حوض اوپر سے وہ در ذلعی ہو اور نیچے سے کم وہ در ذلعی سے تو وضو اس سے باوجود وقوع نجاست جائز ہے تا وقتیکہ پانی کمتر کو پہنچے یعنی جب کمتر تک پانی پہنچ جائے گا تو وقوع نجاست سے ناپاک ہوگا وضو جائز نہ ہوگا دلو لعکسہ وقوع فیہ نجس لم یجز حتی يبلغ العشر اور جو اس کے بالعکس ہو یعنی حوض اوپر سے تنگ ہو وہ در ذلعی سے کم اور نیچے سے کشادہ بقدر وہ در ذلعی کے سو اُس میں نجاست پڑی تو وضو جائز نہیں جب تک کہ اوپر کا پانی فنا ہو کر وہ در ذلعی کو پہنچے یعنی جب وہاں پہنچے گا تو اب وضو کرنا اُس سے جائز ہوگا کذا فی النہر عن السراج المندی ولو جہد ما وہ نقب ان الماء منفصلا عن الجہد جاز لا نہ کالمستقف وان تسفل لا لانه کالقصة اور اگر حوض کبیر کا پانی برف کی سردی سے جم کر تختہ کی مانند ہو گیا پھر اُس میں سوراخ کیا گیا اگر پانی جدا ہے اب بستہ سے تو وضو جائز ہے اس واسطے کہ وہ پانی اس کے مانند ہے جس پر چھت ہو یعنی اگرچہ سوراخ وہ در ذلعی سے کم ہو اور اگر پانی حوض کا اب بستہ سے ملا ہوا ہے تو وضو اُس سوراخ سے جائز نہیں اس واسطے کہ وہ طاس اور طغاری کے مانند ہے یعنی وہ پانی قلیل ہے جیسے طاس کا پانی کہ وقوع نجاست سے ناپاک ہوگا کذا فی الطحاوی فتاوی قاضی خان میں ہے کہ وضو اُس سے جائز نہیں مگر اُس وقت جائز ہے جب کہ نقب وہ در ذلعی ہو حتی لو بلغ فیہ کلب نجس یہاں تک کہ اگر کتے نے اُس میں پانی پیا یعنی اس نقب سے جس سے حوض کا پانی متصل ہے پانی پیا تو وہ ناپاک ہوگا لا لودقع فیہ مات لتسفلہ ناپاک نہ ہوگا وہ حوض اگر کتا اُس میں گر پڑا اور مر گیا اس کے تہ نشین ہونے کی وجہ سے یعنی اسفل میں تو پانی کثیر ہے کتے کی تہ نشین ہونے سے ناپاک نہ ہوگا مگر جب کہ اوصاف ثلثہ سے کوئی وصف متغیر ہو کذا فی الطحاوی ثم المختار طہارۃ المتنجس بمجرد جریانہ پھر معلوم کرنا چاہیے کہ مختار اور پسندیدہ مذہب میں پاک ہو جانا ہے ناپاک پانی کا اُس کے جاری ہونے کے ساتھ ہی ہم یعنی اگر ناپاک حوض یا تالاب میں پاک پانی داخل ہوا اور حوض یا تالاب جاری ہوا تو بمجرد جاری ہونے کے وہ پاک ہو گیا اور قول ضعیف یہ ہے کہ جب سب پانی ناپاک حوض کا نکلے گا تب پاک ہوگا اور بعضوں نے کہا جب کہ سہ چند پانی نکلے گا تب پاک ہوگا اور یہ مطلب شارح کا نہیں کہ بدون داخل ہونے پاک پانی کے اگر نالی بنا کر اُس کو جاری کیجیے تو وہ پاک ہو جارا لقی میں کہا طہارت کا حکم اُس وقت ہوگا جب کہ نکلنا پانی کا پاک پانی کے دخل ہونے کے وقت ہو کذا فی الطحاوی وکذا البیرونی حوض الحمام ہذا اور یہی حکم ہے کنوئیں اور حمام کا یاد رکھو اس کو یعنی اگر کنواں نجاست کے گرنے سے ناپاک ہوا اور جاری ہوا پاک ہو گیا اُس کے جاری ہونے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ پاک پانی اوپر سے داخل ہوا اور کنواں لبالب ہو کر جاری ہو گیا دوسری صورت یہ ہے کہ چشمہ چاہے بوش مارا اور اندر سے بطریق کارین کے بہاؤ فی القہتان والمختار ذراع الکرباس دہو سبع قبضات فقط فیکون ثمانی ثمان بذراع زمانا ثمان قبضات فی ثلث اصابع علی القول الفقی بہ بالعشر ای ولو حکما لیعم ما اطلو بلا عرض فی الاصح وکذا بیر عمقما عشر فی الاصح اور قستانی میں ہے اور مختار اور پسندیدہ مذہب میں کپڑے ناپنے کا گز ہے اور وہ فقط سات مٹھی کا ہے تو وہ در ذلعی کا حوض ہشت در ہشت کا ہوتا ہے ہمارے زمانہ کے گرمے جو اٹھ مٹھی اور تین انگلیوں کا ہے یہ قول ہے بنا بر فتویٰ متاخرین کے وہ در ذلعی کے کثیر ہونے میں یعنی اگرچہ وہ در ذلعی حقیقتہً نہ ہو بلکہ محض ہو یہ اس واسطے ہم نے کہا تاکہ وہ در ذلعی شامل ہو

جائے اس حوض طویل کو جس میں طول ہے بدون عرض کے صحیح قول میں اور اسی طرح شامل رہے اس کنوئیں کو جس کا عمق یعنی گہرائی گز کا سے صحیح قول میں م طول بلا عرض میں اختلاف ہے ایک قول ہے کہ اگر اس کا پانی بقدر ذہ در ذہ کے ہے تو وہ وقوع نجاست سے ناپاک نہیں ہوتا چنانچہ سابق میں گزرا اور میوں مذہب اور محیط اور اختیار وغیرہ میں اس کی تصحیح کی ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ وہ نجس ہو جاتا ہے قاضی خاں نے اس کو عامۃً مشائخ کی طرف نسبت کیا ہے اور فتح القدیر میں اسی کو اختیار کیا ہے اور قاسم نے اس کو اصح کہا ہے تو دونوں قول صحیح ہیں کذا فی الطحاوی وحینئذ فلو ماؤا بقدر العشر لم نجس مکانی المیزۃ اور اس وقت میں یعنی جب کہ عمق کا اعتبار ہوا تو اگر اس کا پانی ذہ در ذہ کے برابر ہے تو نجاست کے پڑنے سے وہ کنوئیں ناپاک نہ ہوگا چنانچہ مذیل المصلیٰ میں ہے م یہ قول ضعیف ہے چنانچہ شایع عنقریب اس پر آگاہ کرے گا وحینئذ فقط خمس اصابع تقریباً ثلثۃ الاف وثلث مارتہ واثنا عشر ثمان من المار الصانی و لیسه غدیر کل ضلع منہ طولاً و عرضاً و عمقاً ذراعان و ثلثۃ ارباع ذراع و نصف اصبع تقریباً کل ذراع ربع و عشر و ن اصبعاً انتقی اور اس وقت میں یعنی جب کہ عمق کنوئیں حوض کبیر کے مانند ہوا تو پانچ انگلیوں کا عمق ذہ در ذہ کے حوض میں ۲۳۱۲۔ سیر صاف پانی کا ہے اور نجاست کتنا ہے اس قدر پانی کو وہ حوض جس کی ہر جانب طول اور عرض اور عمق میں دو گز اور پون گز اور اسی انگلی ہے تخمیناً ہر گز ۲۴۔ انگلی کا اب تمام ہو گیا کلام قستانی کا قلت و فیہ کلام اذا المعتبر عدم اعتبار الملق و بعد فقیر میں کتاہوں اور قستانی کے اس کلام میں کلام ہے یعنی سلم نہیں اس واسطے کہ فقط عمق کا اعتبار کرنا بدون طول اور عرض کے معتد قول نہیں تو اسے مطالب ہوشیار ہو م بواللہ فی فتح القدیر سے منقول ہے کہ عمیق تنگ جوانب کو آب کثیر قرار دینا موجہ نہیں اس واسطے کہ مدار کثرت اس پر ہے کہ دوسری جانب کو نجاست نہ پہنچے اور تقارب جوانب میں بلا شک وصول غالب ہے اور پانی کا استعمال تو اوپر کی سلم سے ہوتا ہے نہ عمق کے کذا فی الطحاوی ملحقاً قائمہ و اتا لابل ہے کہ ایام گرامیں خشک ہو جاتا ہے اور چوپائے اس میں لید کرتے ہیں پھر اس میں پانی آیا اور بھر گیا تو نظر کرنا چاہیے اگر نجاست ہو پانی کے داخل ہونے کے مکان میں تو سب پانی نجس ہے اور اگر وہ پانی بستہ ہو گیا وہ بھی ناپاک ہوگا اس واسطے کہ جو پانی اس راہ سے آیا وہ ناپاک ہو گیا تو اب وہ ناپاک نہ ہوگا اور اگر نجاست موضع دخول آب میں نہیں پھر وہ پاک پانی جمع ہوا پاک مکان میں جو ذہ در ذہ ہے پھر وہاں سے بڑھا موضع نجاست تک تو سب پانی پاک ہے اور جو ہوا اس سے مجھے وہ بھی طاہر ہے جب تک کہ اس میں نجاست کا اثر ظاہر نہ ہو اور اسی طرح جس تالاب کا پانی کم ہو کر چار در چار ہو گیا اور اس میں نجاست پڑی پھر نیا پانی آیا اگر نیا پانی ذہ در ذہ ہو گیا نجس پانی کے ملنے سے پہلے تو سب پانی پاک ہے کذا فی التایید یعنی فتاویٰ قاضی خاں ولایہ جوز بابر بالمد زال طبعہ و ہوا سیلا طار و ازلالات بسبب طبع کرق و مار باقلار الایما تصدیرہ التظیف کاشانی و صابون فجزان یعنی رقتہ اور جائز نہیں طہارت و ہوا غسل کی اس پانی سے جس کی طبیعت یعنی اس کی پیرائشی صفت کہ بنا اور پیاس کا کھوتا اور نہاتات کا آگاہ ہے زائل ہو گیا پکانے کے سبب سے چنانچہ شوربا اور آب باقلا و بطون ذہ پانی جو بچ گیا اس چیز کے ساتھ جس سے میل کا صاف کرنا مقصود ہے چنانچہ اشتان اور صابون تو اس سے طہارت جائز ہے اگر اس کی رقت باقی ہو یعنی گاڑھا ہوا ہو چنانچہ سابق مذکور ہو گیا و بابر استعمال لابل قریۃ اسی ثواب ولومع رفع حدث یا جائز نہیں طہارت اس پانی سے جس کو استعمال کیا قریۃ یعنی ثواب عمل کرنے کو اگرچہ ہو قریۃ رفع حدث کے ساتھ معلوم کرنا چاہیے کہ مستعمل پانی میں کلام واقع ہوتا ہے چار مقام میں اول استعمال کے سبب سو مصنف نے اس بیان کیا بقولہ لغیرۃ اور دفع حدث مقام ثانی ثبوت استعمال کے وقت میں سو مصنف نے اس کا اشارہ کیا بقولہ اذا انفصل بمقام ثالث مستعمل کی صفت میں سو اس کو بیان کیا بقولہ طہار مقام رابع مستعمل کے حکم میں سو اس کو ذکر کیا بقولہ غیر مطہر قریۃ کے واسطے و ذکر کرنے سے بہ اتفاق شیخین رحمہما کے استعمال ثابت ہے کہ فقط قریۃ ہو یا قریۃ رفع حدث کے ساتھ ہو کذا فی الطحاوی فقط قریۃ بلا ازالہ حدث کی یہ صورت ہے کہ غیر محدث یعنی با وضو آدمی دوسرا وضو کرے ساتھ کہے یا طہار غسل کرے اور فقط ازالہ حدث بلا قریۃ کی یہ صورت ہے کہ محدث یعنی بے وضو آدمی وضو کرے بدون نیت کے تو یہاں ازالہ حدث تو ہوا اگر قریۃ یعنی ثواب نہیں اس واسطے کہ بدون نیت کے ثواب نہیں ہوتا محمد کے نزدیک سبب استعمال کا فقط قریۃ ہے اور لام اعظم اور ابو یوسف کے نزدیک

قریب بھی سبب ہے اور ازالہ حدث بھی بلکہ اسقاط فرض بھی اور من مہیز اور حائض لعادة عبادۃ یا نحو استعمال پانی کا نابالغ صاحب تمیز یا حائض سے عبادت کی عادت باقی رہنے کے واسطے یعنی نابالغ ہو و وضو کرے ثواب کی نیت سے یا حیض والی عورت وضو کرے چنانچہ اس کو مستحب ہے کہ نماز کے وقت وضو کر کے جائے نماز پر بیٹھ کر تسبیح اور تہلیل کرے تاکہ نماز کی عادت نہ چھوٹے وہ پانی بھی مستعمل ہے تقرب کے سبب سے اس مستعمل سے بھی وضو جائز نہیں اور غسل میت یا ہو استعمال پانی کا میت کے نہلانے سے یعنی میت طاہر ہے اگر اُس کے بدن پر نجاست نہ ہو وہ الواصح اور دوسرا قول یہ ہے کہ نجس ہے نجاست جب تو اس کا غسل نہ کرے نجس ہوگا اور اس قول کی بھی تصحیح واقع ہے اور محمد نے جو عناء میت کو مطلقاً نجس کہا ہے تو اس وجہ سے کہ غالباً نجاست سے خالی نہیں ہوتا کذا فی البحر اوید لاکل او منہ بنیۃ الشئ یا استعمال ہوا ہاتھ کے دھونے سے کھانے کے واسطے یا کھانے سے فراغت کر کے اداے سنت کے قصد سے م حدث میں وارد ہے کہ کھانے کی برکت ہے پہلے اور بعد کھانے کے ہاتھ دھونا تو اگر اس نیت سے ہاتھ دھوئے ثواب حاصل ہوا پانی مستعمل ہو گیا اور اگر یہ نیت نہیں چنانچہ میل صاف کرنے کے واسطے دھونے سے پانی مستعمل نہ ہوگا کیونکہ نہ ازالہ حدث ہے نہ اقامت قریب کذا فی الطحاوی اولاً جمل رفع حدث ولو مع قرۃ کو وضو محمدی و لو للبر یا مستعمل ہو پانی ازالہ حدث کے سبب سے اگرچہ ازالہ حدث قریب کے ساتھ مجتمع ہو چنانچہ بے وضو شخص کا وضو کرنا اگرچہ اس نے سر دھونے کے واسطے وضو کیا ہو م جب کہ بے وضو نے وضو کیا قریب کی نیت سے تو یہاں دو سبب استعمال کے جمع ہو گئے یعنی ازالہ حدث بھی اور قریب بھی اور اگر فقط گرمی کے رفع کرنے کو وضو کیا تو فقط ازالہ حدث ثابت ہو نہ قریب ہر صورت پانی مستعمل ٹھہرا فلو توضع متوضی لبرہ او تعلیم او طین بیدہ لم یصر مستعمل اتفاقاً اور اگر با وضو شخص نے وضو کیا سر دھونے کو یا تعلیم وضو کے واسطے یا مٹی دھونے کے واسطے اپنے ہاتھ سے تو وہ پانی باتفاق شیعین اور محمد کے مستعمل نہ ہوگا م یہ تفریع ہے اس تقیید پر کہ استعمال ثابت ہوتا ہے قریب سے یا ازالہ حدث سے ہوا صورتوں میں کوئی سبب استعمال کا نہیں قریب تو اس واسطے نہیں کہ نیت نسبی کیونکہ ثواب بدون نیت کے نہیں ہوتا اور ازالہ حدث بھی نہیں اس واسطے کہ وہ شخص با وضو ہے اگر کوئی کہے کہ تعلیم مقصود میں بلاشبہ ثواب کے پھر کیا وجہ ہے کہ تعلیم قریب نہ ہو اس کا جواب یہ ہے کہ قریب تو فقط تعلیم میں ہے نہ پانی کے استعمال میں ولہذا اگر تعلیم قریب کرے تو اس تعلیم فعل کی کچھ حاجت نہیں رہی کذا فی الثالث بلانیۃ قرۃ چنانچہ پانی مستعمل نہیں ہوتا قریب پر زیادہ کرنے سے بدون قصد کرنے ثواب کے یعنی بلا ارادہ وضو تین بار سے زیادہ وضو مستعمل نہیں ہوتا و غسل نحو فی ذلک لو با طہارۃ و اذاتہ توکل اور جیسے پانی مستعمل نہیں ہوتا مثل ران کے یا پاک کپڑے یا حلال چوپائے کے دھونے سے م مثل ران سے مراد اعضاء غیر وضو میں یعنی اگر غیر جنب اپنی ران دھوے تو وہ پانی مستعمل نہ ہوگا بنا بر قول اصح کے کہانی البر اس واسطے کہ اس میں نہ قریب ہے نہ رفع حدث نہ اسقاط فرض اور کپڑے کے مانند پاک برتن ہے اولاً جمل اسقاط فرض یا مستعمل ہو پانی اسقاط فرض کے سبب سے م خلاصہ کلام بحوالہ اثنی میں ہے کہ پانی مستعمل ہو جاتا ہے تین چیزوں میں سے ایک سبب سے یا ازالہ حدث سے خواہ اس کے ساتھ تقرب ہو یا نہ ہو یا اقامت قریب سے خواہ اس کے ساتھ ازالہ حدث ہو یا نہ ہو یا اسقاط فرض کے سبب سے دلیل قول فقہاء کہ جو اپنے ہاتھ کمینوں تک یا ایک پاؤں تغاری میں ڈالے تو پانی مستعمل ہوگا اور اس صورت میں نہ ازالہ حدث ہو اور نہ قریب کی نیت پائی گئی فقط فرض ساقط ہو گیا عضو مغسول سے صاحب نے کہا کہ اسقاط فرض کو زیادہ کرنا یعنی برخلاف اور کتا بوں کے اسقاط فرض کو استعمال کا سبب ثالث قرار دینا اس تقدیر میں تمام ہوگا جب کہ اسقاط میں ثواب نہ ہو ورنہ قریب ثابت ہوگی اتنی اس کا جواب یہ ہے کہ فرض ساقط ہو جاتا ہے مکلف کے فعل سے اگرچہ نیت نہ ہو اور جب کہ نیت نہیں تو ثواب نہیں ثواب اسقاط فرض کیونکہ قریب ہوگا کذا فی الطحاوی ہوا الاصل فی الاستعمال الکمال یہی یعنی فرض کا ساقط کرنا اصل سبب ہے پانی کے مستعمل ہونے کا چنانچہ اس پر گاہ کہ دیا ہے کمال الدین محقق نے ہم یعنی رفع حدث میں حقیقہ اور قریب میں حکما اسقاط فرض موجود ہے اس واسطے کہ قریب بمنزلہ اسقاط کے ہے دوسری بار کذا فی الطحاوی بان یغسل بعض اعضاءہ او یدخل یدہ کا اور جملہ فی حب غیر غیرہ

کوزہ نہ بصر مستعلا سقوط الفرض اتفاقا اسقاط فرض کا اس طرح ہے کہ دھوئے محدث اپنے بعض اعضاء کو یا پناہ تھ پاؤں ڈالے ٹکے میں بغیر پانی لینے
 اس کے چنانچہ کوزہ نکالنے کو جو ٹکے میں گر گیا ہے تو البتہ اس صورت میں پانی مستعمل ہو جائے گا فرض کے ساقط ہو جانے کی وجہ سے بالاتفاق یعنی
 اصل میں اس عضو کو نہ دھوئے گا تو کافی ہے ہم یہ صورت محدث اصغر اور اکبر دونوں کو شامل ہے لیکن محیط میں ابو یوسف سے مشہور روایت یہ ہے
 کہ پانی میں ڈالنا مستعمل ہو جانے میں مشروط ہے اور ایک دو انگلی کے ڈالنے سے مستعمل ہوگا اور احوال کف سے مستعمل ہوگا چنانچہ عالمگیری میں ہے بغیر پانی لینے
 نہ ہوتا ہے کہ مٹی یا خمیر ہاتھ میں بھرا تھا اس کے دھونے کے واسطے ہاتھ ٹکے میں ڈالا تو معلوم ہوا کہ اگر پانی لینے کے قصد سے ہاتھ ٹکے میں ڈالے گا تو پانی مستعمل
 نہ ہوتا ہے سبب سے اور اسی طرح سے ہاتھ ڈالنا کوزہ نکالنے کو یا کتوے میں اترنا ڈول نکالنے کو اس سے بھی پانی مستعمل نہیں ہوتا اور اتفاق سے یہاں مراد
 اتفاق ہے جو تجزیہ محدث کے قائل اور جو کہ قائل نہیں کذا فی الطحاوی وانی لم یزل محدث عضوہ اور جنابتہ مالم یتیم لعدم تجزہ ہما زوالا و ثبوتاً علی المعتمد اگرچہ
 کے عضو کا محدث یا اس کی جنابت زائل نہ ہوگی جب تک کہ اسقاط فرض کا پورا نہ ہوگا بسبب نہ تجزیہ ہونے محدث اور جنابت کے زائل ہونے اور ثابت
 راہ سے قول مستہ پر ہم یعنی زوال محدث و جنابت کا اور ان کا ثابت ہونا متجزی یعنی پارہ پارہ نہیں تو جب کہ دونوں زائل ہوں گے تو بالکل زائل ہوں گے
 ثابت ہوں گے تو بالکل ثابت ہوں گے تو سقوط فرض کا مثلاً ہاتھ سے اس کا مقتضی ہے کہ ہاتھ کا دھونا دوسری بار باقی اعضاء کے ساتھ واجب نہ ہو اور
 ہونا باقی اعضاء کے دھونے پر موقوف ہے ایسا ہے بحوالہ التی میں شیخ قاسم نے حواشی مجمع میں کہا ہے کہ محدث کا اطلاق دو معنوں پر ہوتا ہے اول معنی مالیت
 شرعاً ممنوع ہونا اس فعل کا جو محال نہیں بدون طہارت کے اور یہ متجزی نہیں بالاتفاق امام اور صاحبین کے اور ثانی معنی نجاست حکمیہ اور یہ متجزی ہے
 اتفاق میں بلا خلاف اور پانی کا مستعمل ہو جانا نجاست حکمیہ کے ازالے سے ہے قاسم نے کہا کہ یہ تحقیق یاد رکھنے کے لائق ہے کذا فی الطحاوی وانی یعنی
 اذنیہ یعم المصطفیٰ والامتنشاق قائل اور چاہیے کہ زیادہ کیا جائے لفظ اذنیہ کا بعد اسقاط فرض کے تاکہ مضمضہ اور ہنشاہ کو بھی شامل ہو تو اس میں
 یعنی لیل کہنا چاہیے ادلا اسقاط فرض اذنیہ تو مطلب یہ ٹھہرے گا کہ یہ مستعمل ہونا پانی کا فرض یا سنت کے اسقاط سے تو اب کلی اور ناک کا پانی بھی مستعمل
 جیسی مٹی نے کہا سنت کے زیادہ کرنے کی کہ حاجت نہیں کہ وہ تو قربت میں داخل ہے اس واسطے کہ سنت ادا نہیں ہوتی بدون نیت کے پھر جب سنت
 ہوئی تو قربت ٹھہری انتہی یہی وجہ ہے تالی کی جس کی طرف شارح نے اشارہ کیا اذا انفصل عن عضو وان لم یستقر فی شئ علی المذہب ان سبب صورتوں
 مستعمل ہو جاتا ہے اس وقت جب کہ جدا ہوا عضو سے اگرچہ کسی چیز میں نہیں ٹھہرا بنا بر مذہب درست کے قیل اذا استقر ورجع للخرج اور قول ضعیف یہ
 عضو سے جدا ہو کر کسی مکان میں یعنی زمین یا کف یا کپڑے میں ٹھہر جائے اور حرکت سے باز رہے تب مستعمل ہوگا اور اس قول کی ترجیح دی گئی ہے جرج
 سے ہم یعنی اگر مجرد انفصال کے عضو سے استعمال ثابت ہے تو اس میں مشقت ہے اس لیے کہ کپڑے پر گرنے سے نجس ہوگا نجاست مستعمل کے قول پر
 اختلاف ظاہر ہوتا ہے اس صورت میں کہ جب پانی عضو سے جدا ہوا اور ہنوز کہیں نہیں ٹھہرا بلکہ وہ ہوا میں ہے پھر وہ گرا کسی آدمی کے عضو پر اور اس پر رہا
 کہ اس نے اپنی ہتھیلی میں لیا ہو تو اول قول پر اس کا وضو صحیح نہیں اور قول ثانی پر صحیح ہے کذا فی الطحاوی عن البحر و رد بان ما یحییٰ من ذیل المتوضی
 اتفاقاً ان اکثر اوردہ ترجیح مردود ہے اس طرح سے کہ جو مستعمل پانی دھو کر نہ دلے کے رومال اور کپڑوں کو لگ جاتا ہے وہ معاف ہے بالاتفاق
 کے اگرچہ مقدار دم سے زیادہ ہو یعنی جب معاف ہوا تو جرج ثابت نہ ہوا محمد کے نزدیک مستعمل پانی پاک ہے تو ان کے قول پر معاف کتا
 اور شیعین کے نزدیک اگرچہ بعض روایت میں وہ نجس ہے مگر یہاں ضرورت کی وجہ سے نجاست ساقط الاعتبار ہے و ہوا ہر دو لوگوں میں جنب علی الظاہر
 پاک ہے اگرچہ وہ جنابت والے کا ہوا ہر مذہب پر ہم مشائخ عراق نے کہا کہ مستعمل پانی بالاتفاق ظاہر ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ طہارت محمد کا
 ہے کہ محدث کہیں ہو سکتے ہیں ۱۱

قول ہے اور امام سے بھی مروی ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ وہ نجس منظر ہے اس کو حسن نے روایت کیا اور چوتھا قول یہ ہے کہ نجس مخفف ہے اور اس کو ابو یوسفؒ
امام سے روایت کیا اور اسی پر ان کا عمل ہے لیکن علمائے طہارت کی روایت کو صحیح کہا ہے یہاں تک کہ مجتہدین میں ہے کہ مقرر امام اور صاحبین سے صحیح روایات یہ
ہیں کہ وہ ظاہر غیر ظہور ہے مگر حسن کی روایت فخر الاسلام نے کہا کہ ظاہر ہونا مختار ہے ہمارے نزدیک اور یہی مذکور ہے محمدؐ کی تمام کتابوں میں جو مروی ہیں ہمارے
علمائے اور اسی کو محققین مآدراہ النثر نے اختیار کیا ہے اور محیط میں ہے کہ یہی قول مشہور ہے امام سے اور اکثر کتابوں میں ظاہر ہونے پر فتویٰ مذکور ہے بتفصیل
المحدث والجنب کذا فی الطحاوی یعنی نے کہا یہی قول ہے احمد بن حنبل کا اور مذہب شافعی میں یہی قول صحیح ہے اور روایت ہے امام مالکؒ سے نووی شافعی
کہا یہی قول طہارت کا جہور سلف اور خلف کا قول ہے لکن یکوہ مشربہ والحق بہ تنزیہا للاستقذال علی روایۃ نجس بحر کیا لیکن مستعمل پانی کو پینا اور اس سے گندہ
کمرہ تنزیہی ہے گمنانے کی وجہ سے اور اس کی نجاست کی روایت پر کمرہ تحریمی ہے وحکمہ اندلس بطور محدث علی نجس اراجح المعتد اور مستعمل پانی کا حکم یعنی
مرتب یہ ہے کہ وہ حدیث اصغر اور اکبر کا پاک کرنے والا نہیں یعنی وضو اور غسل کے لائق نہیں بلکہ بنا بر قول راجح معتد کے نجاست حقیقی کا پاک کرنے والا ہے مگر
اور شرح ارشاد میں ہے کہ ازالہ نجاست کا مستعمل پانی سے جائز ہے بنا بر روایات ظاہرہ کے کذا فی المنہ فروع اختلاف فی محدث النفس فی بیرلہ لواء لبترو مستنجی
بالماء لانیس علیہ ولم یؤدلم یتذکک والاصح انہ ظاہر الماء مستعمل لا بشرط الا لفصال للاستعمال اختلاف واقع ہے اس محدث کے حکم میں جس نے غوطہ مارا کنو
میں ڈول نکالنے کو یا ٹنڈک حاصل کرنے کو غوطہ مارا پانی سے استنجا کے اور اس کے بدن پر نجاست نہیں اور نہ اس نے وضو یا غسل کی نیت کی اور نہ بدن کو ملا
اور صحیح تر قول یہ ہے کہ وہ شخص پاک ہے اور کنوئیں کا پانی مستعمل ہے اس واسطے کہ مستعمل ہونے کے واسطے جدا ہونا پانی کا مشروط ہے یعنی جب شخص کنوئیں سے نکلا تو
انفصال پایا گیا مگر محدث حدیث اکبر کو بھی شامل ہے خواہ جنابت سے ہو خواہ حیض یا نفاس سے یعنی جب کہ عورت بعد انقطاع حیض یا نفاس کے کنوئیں میں
گھسے اور اگر قبل انقطاع جاوے گی بشرطیکہ اس کے اعضاء پر نجاست نہ ہو تو عورت اور پانی دونوں ظاہر کے مانند ہیں اس واسطے کہ وہ خارج نہیں ہوتی حیض اور نفاس
سے تو پانی مستعمل نہ ہوگا چنانچہ خانیہ اور خلاصہ میں اور کنوئیں سے وہ مراد ہے جو ذہ در ذہ سے کم ہے ڈول نکالنے اور مردھونے کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر
غوطہ مارے گا نہانے کے قصد سے تو پانی بالاتفاق مستعمل ہوگا اس واسطے کہ ازالہ حدیث اور نیت قربت کی پائی گئی اور اگر ڈھیلوں سے استنجا کیا ہوگا تو پانی بالاتفاق
ناپاک ہوگا اور اسی طرح اگر اس کے بدن پر نجاست ہوگی یا ازالہ حدیث کی نیت کرے گا اور عدم دیک کی قید محیط اور خلاصہ میں مذکور ہے بحوالہ اثنی میں کہا اس
واسطے کہ ملانیت انتقال کے قائم مقام ہے تو ملنے سے بالاتفاق پانی مستعمل ٹھہرے گا اور اصح کے مقابل غیر اصح ایک یہ کہ مرد اور پانی دونوں ناپاک ہیں
اور یہ امام سے روایت ہے اور دوسرا قول یہ کہ مرد کا حدیث بحال سابق قائم ہے اور پانی ظاہر اور مطہر ہے یہ روایت ہے ابو یوسفؒ سے اور یہ جو شارح نے کہا
کہ پانی مستعمل ہے سو بعض کا قول اس واسطے کہ ڈول نکالنے کی ضرورت سے اصلاً استعمال نہیں چنانچہ محدث اگر پانی ہاتھ سے لے تو پانی مستعمل نہ ہوگا بلا خلاصہ
کذا فی الطحاوی ملخصاً والمراد ان ما انفصل باعضاءه والفصل عنها مستعمل لاکل المای علی ما مر اور مراد یہ ہے کہ جو پانی کہ منفس کے اعضاء سے ملا اور پھر جدا ہوا
سے وہ مستعمل ہے نہ تمام پانی کنوئیں کا مستعمل ہے بنا بر اس قول کے جو گذر گیا مگر یعنی ایسی صورت میں اجزاء کا اعتبار ہے یعنی جو پانی کہ ساقط ہوا اعضاء سے وہ منقطع
اور نہایت کم ہے کنوئیں کے باقی پانی سے کل اہاب دثلہ الثانیۃ والکثر قال القستانی فالاولیٰ وما دبلغ ولو کثیرس وہو یستملہا طہر فیصل بہ دیوضانہ
اور جو کچا چلا دباغت کیا جائے یعنی پکا یا جائے اگر چہ دھوپ میں ڈال کر اور وہ دباغت کے لائق ہو تو وہ پکانے سے پاک ہوگا تو آدمی پوئین پہن کر نماز پڑھے
اور چہرے کی ڈوپی وغیرہ بنا کر اس سے وضو کرے شارح نے کہا کہ اور چہرے کے مانند دباغت قبول کرنے میں پھنکا اور ادھر دھری ہے قستانی نے کہا تو بجا ہے
کل اب دبلغ کے وما دبلغ کما بہتر تھا یعنی جس چیز کی دباغت ہو وہ پاک ہوگی تاکہ چہرے اور پچکنے اور ادھر دھری سب کو شامل ہو مگر چہرے کی دباغت سے
تین مطالب متعلق ہیں اس کا پاک ہونا یہ متعلق بہ کتاب الصید ہے اور اس میں نماز کا جائز ہونا یہ متعلق کتاب الصلوٰۃ سے ہے اور اس سے وضو کا جائز ہونا یہ متعلق ہے

لہذا مصنف نے پانی کی بحث میں اس کو ذکر کیا دباغت دو قسم ہے حقیقی اور حکمی حقیقی وہ جو چٹکڑی یا بول کے پتہ وغیرہ سے ہو وہ پانی پہنچنے سے ناپاک
 نہیں ہوتی اتفاقاً روایات اور حکمی دباغت وہ ہے جو دھوپ کے خشک ہو اس میں پانی پہنچنے سے دو روایتیں ہیں ایک روایت یہ ہے کہ وہ ناپاک ہو جاوے گی دوسری
 روایت یہ ہے کہ ناپاک نہ ہوگی وما لا یتلمھا فلا وعلیہ الفتویٰ اور جو چڑا وغیرہ دباغت پذیر نہیں وہ پاک نہ ہوگا اور اسی قول پر فتویٰ ہے فلا یطہر جلد حیۃ
مفردہ ذکرہ الزلیں اما فی صفا طہر تو پاک نہ ہوگی دباغت سے چھوٹے سانپ کی کھال ایسا ذکر کیا ہے زلیں نے لیکن سانپ کی کھیل تو پاک ہے وقارہ
اور پاک نہیں ہوتی چوبہ کی کھال یعنی عدم دباغت سے کما انہ لا یطہر بزرگہ لتقیدہ یا بیاہ تملہ جیسے کہ سانپ اور چوبہ کی کھال پاک نہیں ہوتی ذبح کرنے
 سے اس واسطے کہ دباغت اور ذبح میں احتمال اور لیاقت کی قید ہے یعنی دباغت سے پاک ہو جاتی ہے وہ کھال جو دباغت کی لیاقت رکھتی ہے اور ذبح
 سے اسے اس جانور کی کھال طہر ہو جاتی ہے جو ذبح کرنے کے لائق ہے خلا جلد خنزیر فلا یطہر وقدم لان المقام للاہانتہ ہر چڑا دباغت سے پاک ہوتا
 ہے سور کی کھال کے سوا سوا وہ پکانے سے پاک نہیں ہوتی اور سور کو پہلے ذکر کیا آدمی سے اس واسطے کہ یہ ذلت اور خواری کا مقام ہے یعنی نجاست کا تو
 اس میں ذلیل اور خواری چیز کو بیان کرنا مقتضی ہے دباغت ہے و آدمی فلا یدلغ فکرامتہ اور آدمی کے سوا تو آدمی کی کھال کو دباغت نہیں دی جاتی اس کی تعظیم
 و توقیر کے سبب ہم بعضوں کے نزدیک سور اور آدمی کی کھال پاک نہیں ہوتی اس واسطے کہ پرت پرت ہونے سے دباغت پذیر نہیں اور بعضوں نے کہا کہ آدمی
 کی کھال پاک ہو جاتی ہے دباغت سے لیکن اس کا استعمال جائز نہیں اور یہی منقول ہے مذہب میں شارع کا کلام قول ثانی پہنچنے سے ولو بلغ طہران حرم
 تھا اس میں طہر غلطہ و یقین لم یوکل فی الاصح احترازا اور اگر آدمی کی کھال دباغت کی جائے تو پاک ہوگی اگرچہ اس کا استعمال کرنا حرام ہے یہاں تک کہ اگر آدمی
 کی کھال پھینکی گئی ہو تو اس آٹے کو نہ کھائے صحیح تر قول میں اس کی تعظیم کی وجہ سے و اما کلام طہارۃ جلد کلب وقیل وہو المعتد اور مصنف کے کلام کے
 کتبہ پاک اور دباغت کی کھال کے پاک ہونے کا یعنی دباغت سے اور یہی قول مستند ہے ہم جب کہ سب کھالوں کی طہارت سے سور اور آدمی کو استثنا کر لیا تو
 معلوم ہو گیا کہ ان کے سوا سب چوبہ سے دباغت سے پاک ہو جاتے ہیں و اما اسی باب طہر بہ بدباغ طہر بزرگہ علی المذہب لا یطہر علی قول الاکثران
 الا غیر ما کول ہذا اصح ما یفتی بہ وان قال فی المفیض الفتویٰ علی طہارتہ اور جو کھال کہ پاک ہوتی ہے دباغت کرنے سے وہ پاک ہو جاتی ہے جانور کے ذبح
 کرنے سے مذہب صحیح پر پاک نہیں ہوتا اس کا گوشت اکثر علماء کے نزدیک اگر وہ جانور جس کو ذبح کیا غیر ما کول اللحم ہے اقوال مفتی بہ میں ہی قول عدم طہارت
 صحیح تر قول ہے اگرچہ بعض میں کہا ہے کہ گوشت کی طہارت پر فتویٰ ہے ہم مولج الدرایہ میں کہا کہ عدم طہارت کا قول معقین کا قول ہے فعل التفصیل کے
 اثر سے طہارت کی قول کی بھی تصحیح معلوم ہوتی ہے مگر عدم طہارت زیادہ ترجیح ہے کذا فی الطحاوی و مل یشترط لطہارۃ جلد کون الذکوۃ شرعیۃ بان تکون من
 اللحم فی المل بالتسمیۃ قیل نعم وقیل لا والاول اظہر لان ذبح الجوسی و تارک التسمیۃ غذا کلا ذبح وان صح الثانی صح الزاہری فی دالجتہی و اقوہ فی البحر سوال
 کیا شرط ہے اس کے کھال کے پاک ہونے میں بطور حکم شرع کے ذبح کرنا اس طرح کہ ذبح کرنا صادر ہو اہل سے یعنی مسلم عاقل یا کتبی سے ذبح کرنے
 کا نام میں بسم اللہ کے ساتھ جواب ایک قول یہ ہے کہ اس ذبح شرعی شرط ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ شرط نہیں اور پہلا قول ظاہر ہے اس واسطے کہ ذبح
 شرعی کا اور اس مسلمان اور کتبی کا جس نے بسم اللہ کن غذا ترک کیا عدم ذبح کے مانند ہے اگرچہ قول ثانی کی زاہری نے قنیدہ اور مجتبیٰ میں تصحیح کی ہے اور
 اقوال میں اس صحیح کو ثابت رکھا ہے ہم اشتراط ذبح شرعی اکثر کتب معتدہ مذہب میں مسطور ہے کذا فی المنہ زاہری امام مشہور ہے قنیدہ اور مجتبیٰ کا مصنف ہے قنیدہ
 اور کتبی شرع ہے قدوری کا زاہری عقائد میں معتزلی مذہب ہے اور فروع میں حنفی ہے فرع مسئلہ طہارۃ شارح کا ما یخرج من دار الحرب کسباب
 طہارتی نے کہا کہ کتبی نے طہارت سے اصح اس کو بیان کیا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اختلاف کی صورت اس وقت ہے کہ کھال کو پانی سے دھو کر دباغت نہ ہوئی ہو اور اگر اول پانی سے دھو لیا ہو
 دباغت دلی تو اب پانی میں تر ہونے سے ناپاک ہو کر رہے گی ۔ بلکہ یعنی جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا ۱۱۷

ان علم و بطن بطاہر فطاہر و نجس نجس وان شک فغسلہ افضل جو چڑا کہ کفار کے ملک سے نکلتا ہے اور دارالاسلام میں آتا ہے چنانچہ سنجاب اگر اس کی دباہ پاک چیز سے معلوم ہو جاوے تو وہ چڑا پاک ہے یعنی اس کو بہن کرنا درست ہے اور اگر اس کی دباہت ناپاک چیز سے مثلاً مردار کی چربی سے معلوم ہو ناپاک ہے اور اگر شک واقع ہو یعنی معلوم نہ ہو کہ پاک چیز سے دباہت ہوئی یا ناپاک سے تو اس کا دھونا بہتر ہے یعنی واجب نہیں و شعر المیتۃ غیر الخنزیر المذہب اور بال مردار جانور کے پاک ہیں سوائے سور کے مذہب درست پر ہم بال وغیرہ کی طہارت پانی کی بحث میں اس واسطے بیان کی تاکہ معلوم ہو کہ کے پانی میں واقع ہونے سے پانی ناپاک نہیں ہو جاتا پھر جب مردہ جانور کے بال وغیرہ پاک ٹھہرے تو زندہ کے بطریق اولیٰ پاک ہیں اور خوک کے تو بال ہڈی اور تمام اجزاء اس کے ناپاک ہیں ابو یوسفؒ کے نزدیک اگر قلیل پانی میں واقع ہوں ناپاک ہو گا کذا فی الطحاوی و عظمیٰ و عصبیٰ علی المشور اور ہڈی اور پٹھا پاک ہے مذہب کے مشور قول پر ہم عصب یعنی پٹھے میں دُور وایتیں ہیں سراج و حاج میں کہ اس کی نجاست صحیح ہے مگر صاحب فتح القدیر کا تابع ہوا ہے اس کی طہارت میں اور یہی قول مشور ہے اور وقایہ اور درر میں اسی پر یقین کیا ہے کذا فی النسخ و حافزا و قرنا خالیۃ عن السمومۃ اور مرد سم اور سینگ خالی چکنائی سے پاک ہے ہم یعنی بال اور ہڈی اور پٹھے اور سم اور سینگ اس وقت پاک ہیں جب کہ ان پر چکنائی نہ لگی ہو اور اگر چکنائی ہو گئی ناپاک ہیں یہ ناپاک ذاتی نہیں بلکہ چکنائی کے لگنے سے ہے و کذا کل مالاً تمکد الحیوۃ حتی الافقۃ واللبن علی الرجج اور اسی طرح پاک ہے مردار کی ہر ایک وہ چیز میں زندگی نہیں سماتی یعنی جاندار کے بدن میں وہ چیزیں بے جان ہیں چنانچہ بال اور پر اور چو پنچ یاں تک کہ پیرمایہ یعنی چتا اور مردار کا دودھ بر قول کے ہم الفحۃ بکسر ہمزہ و فتح فاوہ دودھ ہے جو شیر خوار بچے کے پیٹ میں ہوتا ہے یعنی پیرمایہ جس کے ڈالنے سے دودھ جمتا ہے وہ امام کے نزدیک پاک ہے جب کہ مردار سے کھلے خواہ بستہ خواہ سائل اور صاحبین کے نزدیک سائل نجس ہے اور بستہ دھونے سے پاک ہو جاتا ہے اور اگر مذکور جانور سے خارج بالاتفاق پاک ہے کذا فی الطحاوی و شعر الانسان غیر المنفوت اور انسان کا بال جو اکھاڑا نہیں پاک ہے یعنی اکھاڑے بال ناپاک ہیں اور اس کی یسح کہ نہ ہونا تعظیم کے سبب سے نہ نجاست کی وجہ سے و عظم و سند مطلقاً علی المذہب اور آدمی کی ہڈی اور دانت مطلقاً پاک ہیں مذہب درست پر ہم مطلقاً اپنا دانت ہو یا غیر کا و اختلاف فی اذنه ففی البدائع نجسہ و فی الغایۃ لا اور اختلاف ہے آدمی کے کان میں سوبدائع میں ہے کہ وہ ناپاک ہے اور خانیہ ہے کہ ناپاک نہیں و فی الاشباہ والنفس من الکیۃ الانی حق صاحبہ فطاہر وان کثر اور اشباہ میں ہے کہ جو چیز کہ زندہ شخص سے جدا ہو گئی وہ مردماند ہے مگر اسی شخص کے حق میں جس کا وہ جز ہے پاک ہے اگرچہ قدر درہم سے زیادہ ہو م منفصل سے مراد وہ عضو ہے جس میں جان ہے تو ناخن بال منفصل ہونے سے پاک نہ ٹھہریں گے اور یہ جو کہا کہ منفصل اس کے حق میں پاک ہے یعنی بالخصوص ماز میں اس کا حمل درست ہے نہ پانی وغیرہ اس واسطے کہ پانی فاسد ہوگا اس کو بقدر ناخن کے پڑنے سے کذا فی الطحاوی عن ابی السعد و فی البدائع لا یقع قدر الظفر من جلدہ لا بالظفر ناپاک ہو جاتا ہے قلیل پانی بقدر ناخن کے آدمی کی کھال کے گرنے سے نہ ناخن کے گرنے سے ہم یعنی آدمی کی کھال یا اس کا چھلکا پانی میں گرا اور زیادہ میں آیا پانی ناپاک ہوگا اس واسطے کہ کھال اور چھلکا آدمی کے منجملہ گوشت کے ہے اور ناخن کے گرنے سے ناپاک نہ ہوگا اس واسطے کہ ناخن عصب یعنی ہے کذا فی البحر و دم سمک طاہر اور خون مچھل کا پاک ہے ہم اس واسطے کہ مچھل کا خون حقیقت میں خون نہیں ہے اس واسطے کہ جب وہ خشک تو سفید ہو جاتا ہے کذا فی النسخ و اعلم انہ لیس الکلب نجس العین عند الامام و علیہ الفتویٰ وان رج بعضہم النجاستۃ کما بسط ابن الشخیرہ اور اس رکھ کہ کتب نجس العین نہیں یعنی اس کی نجاست ذاتی نہیں خوک کے مانند امام اعظم کے نزدیک اور اسی قول پر فتویٰ ہے اگرچہ بعض علماء نے چنانچہ زاہد فقیہ ابو اللیث نے نجس العین ہونے کو ترجیح دی ہے چنانچہ ابن شخیرہ شارح وہبانی نے اس کو مشرح بیان کیا ہے ہم کہتے سے حفاظت اور شکار کے درست ہے اگر وہ نجس العین ہوتا تو اس سے نفع حاصل کرنا درست نہ ہوتا خوک کے مانند ہر المائی میں ہے کہ کتے کی ہڈی اور بال اور عصب اور جو چیز کہ

کی رخصت دی جاتی ہے جب کہ معلوم ہو کہ حرام میں شفا ہے اور کوئی دوسری دوا معلوم نہ ہو جیسے نہایت پیاسے کو شراب پینے کی رخصت دی گئی ہے اور اسی قول پر فتویٰ ہے ہم غایہ میں ہے (قال علیہ الصلوٰۃ والسلام ان الله لم يجعل شفاكم فيما حرم عليكم) یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہارے واسطے شفا نہیں بھڑائی اُس چیز میں جو تم پر حرام کی یہ حضرت نے ان چیزوں کے حق میں فرمایا جن میں شفا ہے ان کے دوا کرنے کا کچھ مضائقہ نہیں کیا تو نہیں جانتا کہ پیاسے کو شراب پینا حلال ہے ضرورت کے سبب سے انتہی اور اسی قول کو اختیار کیا ہے صاحب ہدایہ نے تجنیس میں اس واسطے کہ حرمت ساقط ہے شفا حاصل ہونے کے وقت اور عادی قدسی میں ہے کہ جب خون آدمی کے ناک سے رواں ہو اور بند نہ ہو یاں تک کہ اس کے مرجانے کا خوف ہو اور امتحان سے یہ بات معلوم ہو کہ فاتحہ الکتاب یا سورۃ اخلاص اس خون سے اس کے ماتھے پر لکھنے سے خون بند ہوگا تو ایک قول میں رخصت نہیں ہے اور دوسرے قول میں رخصت ہے جیسے شرب خمر کی رخصت ہے پیاسے کو اور مردار کھانے کی نہایت گرسنگی میں اور یہی فتویٰ ہے کذا فی منہ المصنف مختصراً فصل فی البیر یہ فصل ہے کنوئیں کے مسائل میں اذ وقعت نجاست لیست بجوان ولو مخففة او قطرة لول اودم او ذنب فارة لم یثمن فلو شمع ففیہ مانی الفارة جب گری وہ نجاست جو جاندار نہیں اگرچہ نجاست مخففة ہو یا ایک قطرہ پیشاب یا خون کا یا چوہے کی ایسی دم کٹ کر محل قطع موم سے بند نہیں سوا اگر محل قطع موم سے بند ہوگا تو اس کے گرنے سے اتنے ڈول نکالے جائیں گے جتنے چوہے کے گرنے سے نکالے جاتے ہیں یعنی ۲۰ ڈول ہم عدم حیوانیت کی قید اس واسطے لگائی کہ جاندار کے احکام آگے مذکور ہوں گے اور نجاست مخففة کو اس واسطے ذکر کیا کہ پانی میں نجاست مغلفہ اور مخففة یکساں ہے کچھ فرق نہیں مگر دونوں القدر الکثیر علی مائہ نجاست مذکورہ گری اس کنوئیں میں جو کم ہے مقدار کثیر سے بنا بر کلام گذشتہ ہم سابق میں یہ مذکور ہو چکا کہ آب کثیر میں مبتلا بہ کالین غالب معتبر ہے اور متاخرین کے فتویٰ پر درۃ کثیر ہے تو اگر کنواں وہ درۃ ہوگا تو نجاست مذکورہ کے گرنے سے ناپاک نہ ہوگا تا وقتیکہ اس کا رنگ یا مزہ یا بو متغیر نہ ہو ولا عبرۃ بالعمق علی المعتمد اور کچھ اعتبار نہیں کنوئیں کے عمق کا بنا بر قول معتد کے یعنی کثرت میں طول اور عرض کا اعتبار ہے نہ عمق کا تو عمق اگرچہ دس گز کا ہو وقوع نجاست سے ناپاک ہوگا کذا فی البیروانیات فیہا و خارجہا والقی فیہا ولو فارة یا بسۃ علی المعتمد الا الشہید النکف والاسلم المغسول ما الکافر فیہا مطلقاً کسقط یا مراکنوئیں میں یا مراکنوئیں سے باہر اور ڈالائی اگرچہ مردہ خشک چوہا ہو معتد قول پر مردہ شہید کہ پاک صاف ہے خون وغیرہ سے اور مردہ مرد مسلمان جو نہ لایا گیا کہ اسی دونوں کے کنوئیں میں گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا ہے لیکن کافر مردہ تو کنوئیں کو ناپاک کرتا ہے ہر طرح یعنی مغسول ہو یا غیر مغسول جیسے اسقاط حمل کا بچہ ناپاک کر دیتا ہے حیوان و موی غیر مائی لما مر جاندار رواں خون والا ہو کہ آبی نہیں بدلیل گذشتہ ہم مذکور ہو چکا کہ غیر موی کی موت سے پانی نجس نہیں ہوتا اگرچہ پھول یا پھٹ گیا ہو اور پانی کا جانور اگرچہ خون والا ہو اس کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا کذا فی الطحاوی و التفتیح او معط او کفسخ و کفسخ خارج فیہا ذکرہ الوالی جانور موی مر کے پھول گیا یا اس کے بال جھڑ گئے یا پارہ پارہ ہو گیا اگرچہ کنوئیں کے باہر پھٹ گیا پھر اس میں گرا ایسا ذکر کیا ہے علامہ والی ممشی در رنے نیز ج کل ما تھا الذی کان فیہا وقت الوقوع ذکرہ ابن الکمال نکالا جائے کنوئیں کا وہ سب پانی جو اس میں تھا نجاست اور جانور مذکور کے گرنے کے وقت ایسا ذکر کیا ہے ابن کمال نے یعنی تو اگر پانی نکالنے سے پہلے کچھ پانی زیادہ ہوگا تو اس قدر کا نکالنا لازم نہ ہوگا بعد از اس جہا لا اذا تعدر کثرتہ او خرقہ متبخرۃ فبنزع الماء الی حد لا یملأ نصف الدلو یطهر کل تہا پانی نکالا جائے نجاست اور جانور کے نکالنے کے بعد مگر جب کہ اُس کا نکالنا نہ ہو سکے چنانچہ کوئی کاٹ کر یا ناپاک کپڑا کھانسی ہو گیا تو اس قدر پانی نکالنے سے کہ آدھا ڈول نہ بھرے یہ سب چیزیں پاک ہو جاویں گی کنوئیں پاک ہونے کے ساتھ ہم یعنی ڈول اور رسی اور گھرنی اور کنوئیں کے گرد پیش اور پانی نکالنے والے کا ہاتھ اس واسطے کہ ان چیزوں کی نجاست کنوئیں کے ناپاک ہو جانے کے سبب تھقی تو اس کے پاک

مرد جانے سے یہ بھی پاک ہوں گی جیسے شراب کا ٹھکا پاک ہو جاتا ہے جب کہ شراب سرکہ بن جائے اور استنجا کرنے والے کا ہاتھ طاهر ہو جاتا ہے محل کی طہارت سے کذا فی البحر و در نزع ثم زاد فی الغند نزع قذا الباقی فی ایض خلاصتہ اور جو تھوڑا پانی آج نکالا گیا پھر گھٹے دن زیادہ ہو گیا تو اسی قدر نکالا جائے جتنا باقی رہتا تھا قول صحیح میں کذا فی الخلاصہ ہم یعنی اس واسطے کہ علی الاتصال پانی نکالنا شرط نہیں تو دوسرے دن سارا پانی نکالنا ضرور نہیں بقید الموت لا لا فخرج حیاء ولین نفس العین ولا بہ حدیث او ثبت لم یخرج شی الا ان یدخل فہ الما فی معتبر بسورہ فان نبنا نزع اکل والا لا ہو ایض معتصم نے کنوئیں کے پانی نکالنے میں موت حیوان کی قید لگائی اس واسطے کہ اگر جاندار زندہ نکالا گیا اور حالاکہ وہ نفس العین نہیں مانند سور کے اور اس پر نجاست مکی یا نجاست حقیقی ہے تو کچھ پانی نکالا نہ جاوے گا مگر اس وقت جب کہ اس کا منہ پانی میں داخل ہو تو اس وقت اس کے تھوٹے کا اعتبار ہوگا سو اگر اس حیوان کا تھوٹا ناپاک ہے تو سارا پانی نکالا جائے گا اور اگر پاک ہے یا مردہ یا مشکوک تو کچھ بھی نکالنا واجب نہیں ہی قول صحیح ہے ہم نفس العین کے ساقط ہونے سے تمام پانی نفس ہوگا خواہ مردے یا زمرے منہ اس کا پانی میں داخل ہو یا نہ ہو اور شارح نے نجاست مکی کو جو بیان کیا تو شاید کہ یہ قول اب مستعمل کی نجاست پر متفرع ہے کذا فی الطحاوی ثم یندب مشرۃ فی مشکوک لا جمل الطہورۃ لکانی الثانیۃ ان مستحب ہے دشل و دل نکال ڈالنا مشکوک میں مطلق ہونے کے واسطے چنانچہ غانیہ میں ہے ہم اور بعضوں نے مزید احتیاط کے واسطے سارے پانی کا نکالنا مستحب کہل ہے چنانچہ مالگیری و غیرہ میں ہے زاد فی التاتار غانیۃ و مشرین فی الفارۃ دار العین فی سنویرہ و دجاجة مخلقة کا دنی محدث تاتار غانیہ میں اتنا زیادہ کہا ہے کہ مستحب ہے ۲۰ ڈول نکالنا چوبیس میں اور ۴۰ بلی اور کوچہ گرد مرخی میں جیسے بے وضو اور بے غسل آدمی کے کنوئیں میں گرنے اور زندہ نکلنے میں ۴۰ ڈول کا نکالنا مستحب ہے ثم اذا لم تکن الفارۃ مارتہ من برۃ ولا المرۃ من کلب ولا الشاة من سبع فان کان نزع کلہ مطلقا لکانی الجہرۃ پھر یہ حکم یعنی سارا پانی نکالنا جب کہ حیوان زندہ نکلے اور وہ نفس العین نہ ہو اس صورت میں ہے جب کہ چوبیس گانہ بلی سے اور نہ بلی کتے سے اور نہ بکری و زندے سے سو اگر ایک بھاگ کر کنوئیں میں گرے تو سارا پانی نکالا جاوے گا مطلقاً یعنی پانی میں اس کا منہ داخل ہو یا نہ داخل ہو چنانچہ جوہرہ میں ہے ہم جانور گرینہ خوف سے پیشاب کر دیتا ہے وہ جیسے تمام پانی نکالنے کی نکتہ فی المنہ من المجتبی الفتوی علی خلافہ لان فی ہذا مشکا لیکن نہ الفائق ہیں مجتبی سے منقول ہے کہ فتویٰ اس کے خلاف ہے یعنی پانی نکالنا واجب نہیں اس واسطے کہ پیشاب کے وجود میں شک ہے یعنی اور شک سے کوئی چیز ثابت نہیں ہوتی فان تعدد نزع کلہا لکننا معینا بقدر ما فیما وقت ابتداء الترح قال الحلبي پھر اگر منعقد ہو نام پانی کا نکالنا بسبب ہونے کنوئیں کے چترہ دار تو اس قدر پانی نکال جائے جتنا اس میں تھا ابتداء الترح کے وقت ایسا کہا ہے علی نے ہم یعنی زائد کا نکالنا لازم نہیں اور شارح نے اسی کمال سے پہلے وقت وقوع کا اعتبار کرنا فعل کیا ہے یوخذ فی ذلک بقول رجلین عدلین لہما البصارۃ بالما و قبل فقیہائین الی ثلثائہ و ہذا لیسر و ذاک احوط علی کرنا چاہیے اس میں یعنی پانی کی مقدار میں ان متقی و دمرودوں کے قول پر مبنی کہ پانی کی قرب مشکل ہے اسی قول پر فتویٰ ہے یعنی جب ان کے اندر کے موافق پانی نکل چکا کنوئیں پاک ہو گیا اور دوسرا ضعیف قول یہ ہے کہ چترہ دار کنوئیں میں دو سو ڈول کا تین سو ڈول تک فتویٰ ہے اور دوسرا قول آسان تر ہے اور وہ پہلا قول بہت احتیاط والا ہے ہم دوسرا قول محمد سے مروی ہے اور جب کہ انھوں نے دیکھا کہ بغداد کے کنوئیں ۳۰۰ سو ڈول سے زیادہ دیتے تب یہ فتویٰ دیا لیکن یہ قول ضعیف ہے اس لیے کہ نجاست کے سبب سے حکم شرع یہ ہے کہ سارا پانی نکالا جاوے تو عدد مخصوص پر اقتدار کا ظاہر ہو جائے میں بلا دلیل سمعی کیونکر مقبول ہو بلکہ ابن عباس اور ابن زبیر سے مخالف اس کے منقول ہے کذا فی الطحاوی من البحر فی ان اخرین حیوان غیر منقطع ولا متقطع فان کان کا دنی و کذا سقط بخلافہ و جدی داد زکیر نزع کلہ پھر جب کہ کنوئیں سے مردہ جانور نکالا گیا حالاکہ وہ بچوا نہیں اور نہ پٹھا اور نہ اس کے بال بھڑے ہیں تو اگر جانور آدمی کے برابر ہے سمیت میں اور اس کے مانند ہے ساقط محل اور بکری اور بھیڑ

کا پھر اور بڑی بظلمت پانی نکالا جائے وان کان کما متہ دبرۃ نزح اربعون من الدلاء وجوب بالی شین ندیا اور اگر جانور کبوتر اور بلی کے مانند ہوتو ہم ڈول نکالے جائیں وجوب کی راہ سے ساٹھ ڈول تک نکالنا ہے استیباب کی راہ سے وان کمصفور وفارۃ فثمنون الی ثلثین کلہا اور اگر جانور ہے کنجشک اور چبے کے مانند تو ۲۰ ڈول نکالے جائیں ۳۰ ڈول تک جس طرح مذکور ہو چکا یعنی ۲۰ کانکانا واجب ہے اور ۳۰ کا مستحب و بذالیم العین و غیرہ بخلاف نحو مترج و حب حیث ہراق الاماکہ تنقیص الابرار بالاثار بحر و سر اور یہ حکم شمار کی ڈول نکالنے کا شامل ہے چشمہ دار کنوئیں اور غیر چشمہ دار کو بخلاف موضع اور مٹھور کے اس واسطے کہ اس کا تمام پانی بہا دیا جاوے گا اگر اس میں جانور گرے مر جائے اس واسطے کہ کنوئیں کا ناپاک ہونا پھر ان کا چند ڈول کے نکالنے سے پاک ہو جانا بالخصوص ثابت ہوا ہے صحابہ کرام کے اقوال اور افعال سے کذا فی البحر والنہر یعنی کنوئیں کا حکم برخلاف تیس آثار سے ثابت ہے تو موضع اور مٹھور کو غیر چشمہ دار کنوئیں کے ساتھ طعن نہیں کر سکتے قال العصف فی حواشیہ علی الکفر ونحو فی التفت مصنف کے کثر الدقائق کے حواشی میں کہا اور بکثر الرائق اور نہ الفائق کے مانند ہے تنقیص میں ونقل عن التفتہ ان حکم الرکیۃ کالبئر اور مصنف نے نقل کیا قتیبہ سے کہ یہ حکم کنوئیں کے مات ہے مگر یہ بر وزن علیہ کنوئیں کو کہتے ہیں تو تشبیہ نہیں ہو سکتی مگر یہ کہ رکیہ سے مراد حفرہ یعنی گڑھا ہو چنانچہ قاموس میں رکی بمعنی حفرہ مذکور ہے کذا فی البحر والاریکۃ سے مراد چاہ کثیر الملق ہے جس کو اہل ہند چوبہ کہتے ہیں والندائم ومن الفواکد ان الحب المطور اکثرہ فی الارض کالبئر و علیہ فالصبر تج والسریر الکبیر نیز نزح منہ کالبئر فاعلم انہما فی التمریر اتی اور مصنف نے فوائد سے نقل کیا کہ جو مٹھور پانی کی ادھی سے زیادہ زمین میں گڑھی ہو وہ کنوئیں کے مانند ہے اور بنابر قول فوائد کے تو موضع مجتمع الامار اور بہت بڑی مٹھور سے کنوئیں کے مانند قدر واجب ڈول نکالنا چاہیے سوائے محاطہ قیمت جان اس تحریر کو یہاں تمام کلام مصنف کا جو کثر کے حواشی میں ہے بدلہ و وسط و جو و تک البئر ہیں یا چالیس ڈول نکالے جاویں متوسط ڈول سے اور متوسط یعنی میانہ ڈول سے وہ ڈول مراد ہے جو اس کنوئیں کا ڈول ہے یعنی جس ڈول سے اس کا پانی بھرجاتا ہے فان لم یکن فاصح ما ناسیہا اگر اس کنوئیں کا کوئی ڈول مقرر نہ ہو تو اس ڈول کا اقتباس ہے جس میں ایک صاع پانی سمائے م صاع اٹھارہ ہے اور مٹھور کے سیر سے تخمیناً تین سیر صاع ہوتا ہے وغیرہ مقتضبہ اور اس کے سوائے یعنی جھڈول کہ صاع سے کم زیادہ ہو اس کا حساب کر لیا جائے صاع واسے ڈول سے یعنی اگر بہت بڑا ڈول ۲۰ یا ۴۰ ڈول کے برابر ہو تو ایک ہی کانکانا کفایت کرتا ہے ظاہر ہونے کو ظاہر مذہب میں اس واسطے کہ قدر واجب کا اخراج حاصل ہو گیا اور اگر نہایت چھوٹا ڈول ہو تو قدر واجب سے زیادہ حساب کے موافق نکالنا چاہیے و کیفی لا اکثر الدلو اور کفایت کرتا ہے ڈول کے شمار میں بھرنا اودھے سے زیادہ ڈول کا یعنی اس واسطے کہ لا اکثر حکم النکل و نزح اودھ ان قل اور کفایت کرتا ہے نکالنا اس قدر پانی کا جو کنوئیں میں موجود ہے اگرچہ ڈولوں کے شمار سے کم ہو یعنی ہم ڈول مثلاً نکالنا واجب ہو اور کنوئیں میں فقط ۲ ڈول پانی تھا تو اسی قدر کے نکالنے سے پاک ہو گیا نہ الفائق میں کہا کہ اگر بعد اس کے پانی زیادہ ہو گیا تو کچھ نکالنا واجب نہیں و جریان بعضہ اور کفایت کرتا ہے کنوئیں کے تھوڑے پانی کا بہنام کنوئیں کے جاری ہونے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس میں دو چشمہ ہیں ایک سے پانی نکلتا ہے اور دوسرے سے بہتا ہے اور دوسری صورت یہ کہ اس میں سوراخ کیا بطور مزنگ کے اور اس کا پانی بہا اگرچہ قلیل ہی جاری ہوا وہ پاک ہو جائے گا اس لیے کہ طہارت کا سبب یعنی جاری ہونا پایا گیا جیسے ناپاک موضع جاری ہو جانے سے پاک ہو جاتا ہے و غرض ان قدر الواجب اور کفایت کرتا ہے طہارت میں کنوئیں کے اس قدر پانی کا زمین کے اندر سما ہونا جس قدر کانکانا واجب تمام اگر اسفل خشک ہو گیا تو پھر پانی کے آنے سے ناپاک نہ ہو گا اور اگر خشک نہیں ہوا تو صبح تر ہے کہ پانی آنے سے پھر ناپاک ہو جاوے گا کذا فی المطاوی عن البحر عن السراج وما بین حمانہ وفارۃ فی حجۃ کفارۃ فی الحکم اور جو جانور کہ جتنے میں کبوتر اور چبے کے درمیان کا ہے وہ چبے کے مانند ہے حکم میں یعنی اس میں ۲۰ ڈول کانکانا واجب ہے مکاتباتہ

ما بین وجاہۃ و شاقۃ کہ جاہتہ فالحق بطریق الدلالة بالامفرجۃ چنانچہ وہ جانور کہ مرغی اور بکری کے درمیان کلب و مرغی کے برابر ہے حکم میں توجہ جانور کہ چھوٹے اور بڑے کے ما بین ہے اس کو چھوٹے جانور کے ساتھ ملا دیا بطریق دلالت النفس کے ہم دلالت النفس اس کو کہتے ہیں کہ مرغی مذکور نہیں مگر بطریق اولیٰ اس کو بوجہ یہ ہے کہ مرغی میں ۲۰ ڈول واجب ہوئے توجہ جانور مرغی سے بڑا ہے اس میں بطریق اولیٰ ۴۰ واجب ہوں گے اس واسطے کہ اس کو بڑے جانور کے مانند کتا و بیل سے ثابت نہیں کیا و دخل الاقل فی اکثر کفارة مع ہرۃ جیسے قتل داخل کیا گیا اکثر میں جیسے چوہا بلی کے ساتھ ہم سراپ و مار میں ہے کہ اگر بلی نے چوہا کھڑا اور دونوں کنوئیں میں گر پڑے تو اگر دونوں زندہ نکلے تو کچھ نکالنا واجب نہیں یا دونوں مردہ نکلے تو ہر ۲۰ ڈول نکالنا واجب ہے یا نقطہ پر مردہ نکلا تو ۲۰ ڈول واجب ہیں اور اگر چوہا زخمی ہے یا اس نے پیشاب کر دیا تو تمام پانی کا نکالنا واجب ہے کذا فی الطحاوی من النہر و نحوہ التین کشاۃ تغاۃ اور دو جہوں کے مانند بکری کے برابر ہے حکم میں بالاتفاق یعنی تمام پانی نکالنا چاہیے و نحو الفار میں کفارة اور دو چوہوں کے مانند ایک چھبے کے مانند ہے حکم میں یعنی ۲۰ ڈول نکالنا چاہیے و التثالی النفس کہرۃ اور تین چھبے پانچ چھبے تک بلی کے مانند ہیں ۴۰ ڈول نکالنے میں والست کشاۃ علی الظاہر اور چھبے بکری کے مانند ہیں تمام پانی نکالنے میں بنا بر ظاہر الروایۃ کے چنانچہ مسوط میں ہے اور اسی کو محمدؐ نے لیا ہے کذا فی ابی یوسف و یحییٰ بن اسماعیل و غیرہ من وقت الوقوع ان علم اور کنوئیں کی نجاست مفظہ کا حکم کیا جاوے جانور کے گرنے کے وقت معلوم ہو والا فذیوم و لیلۃ ان لم یفتیح اور اگر جانور کے گرنے کا وقت معلوم ہو تو ایک رات ۴۰ ڈول ایک دن سے ناپاکی کا حکم ہو گا بشرطیکہ پھول نہ گیا ہو یعنی اور نہ پھٹا اور نہ بال جھڑا ہو کذا فی الطحاوی و ذیاتی حق الوضوء و النفس و ما بین بہ فیطعم للکلاب و قیل یبذل من شافئ اور یہ حکم یعنی کنوئیں کا ناپاک ہونا ایک رات اور دن سے وضو اور غسل کے حق میں ہے اور اس آٹے کے حق میں جو گنہا گیا اس پانی سے تو وہ کھلایا جائے کنوئیں کو اور بعضوں نے کہا کہ شافئ مذہب کے ہتھیار بجا جائے یعنی اس واسطے کہ شافئ کے مذہب میں یہ پانی ناپاک نہیں دامانی حق بیزہ غسل ثوب فیکم نجاستہ فی اللیل اور وضو اور غسل کے مساوی کے حق میں چنانچہ کپڑا دھونے کے حق میں تو پانی کی نجاست کا حکم کیا جاوے گا فی اللیل یعنی یہاں ایک رات دن کا اعتبار نہ ہو گا الحاصل وضو اور غسل میں حکم نجاست کا بطریق استثناء کے ہے اور ان کے مساوی میں بطریق اقتصار کے و ذی اللیل من حدث او غسل من حیث و لا یم یزیم شیء اجماعاً جو ہرہ اور یہ حکم یعنی وضو اور غسل میں ناپاک ہونا بطریق امتداد اور کپڑے میں بطریق اقتصار کے اس وقت ہے کہ وضو اور غسل کیا ہو حدث اصغر اور اکبر سے یا کوئی چیز دھوئی ہو نجاست حقیقی کے دور کرنے کو اور اگر ایسا نہ ہو یعنی وضو یا غسل کیا بدون حدث کے یا کپڑا دھویا بدون نجاست کے تو کوئی چیز لازم نہیں باتفاق امام اور صاحبین کے کذا فی الجوزۃ یعنی نماز کا اعادہ اور دھونا کپڑے کا لازم نہیں اس واسطے کہ مقتضی صحت نماز کا پائا گیا یعنی طہارت سابقہ اور مانع میں شک ہے اس واسطے کہ پانی کی طہارت اور نجاست مشکوک ہے اور غار شک سے باطل نہیں ہوتی برخلاف پہلی صورت کے اس واسطے کہ اس میں مانع بالیقین ثابت ہے یعنی حدث اصغر یا اکبر اور کپڑے کی نجاست اور منزل میں شک ہے کذا فی الطحاوی و مذہبہ ایام بیا لیس ان اشخ و صنف استثناء اور تین دن سے نجاست کا حکم کیا جاوے اگر جانور پھولا یا پیچہ ہو استسنان کی رو سے م استسنان عبارت ہے امن امر کے طلب کرنے سے اور بعضوں نے کہا عبارت ہے قیاس کے ترک کرنے اور اس امر کے لیے سے جو لوگوں کو آسان تر ہے اور بعضوں نے کہا عبارت ہے احکام میں آسانی طلب کرنے سے اور خلاصہ ان عبارتوں کا یہ ہے کہ استسنان معنی کا چھوڑنا ہے اور آسانی کا لینا قال اللہ تعالیٰ (یرید اللہ یحکم الیسر ولا یرید العسر) کذا فی الطحاوی اور بعضوں نے کہا کہ استسنان اس قیاس کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے استثناء اور اقتصار کا تفصیل جلد چہارم میں مذکور ہے یہاں اس قدر معلوم کر لینا چاہیے کہ استثناء اس کو کہتے ہیں کہ ثبوت حکم زمانہ پیشتر سے منسوب اور اقتصار یہ کہ حال کے زمانہ سے وابستہ ہو ۱۱۷ یعنی نجاست کی دور کرنے والی چیز ۱۱۷

مخفی ہے لیکن قیاس جلی سے قوی تر ہے نہ الفائق میں ہے وجہ اتحسان یہ ہے کہ پانی میں حیوان دوی کا واقع ہونا اس کی موت کا سبب ظاہر ہے تو اسی پر موت کا حوالہ ہو گا نہ مہوم سبب پر اور بلا شک وجود پر نہ ذوق کا سابق ہے تو ارتفاع میں تین دن کی تقدیر ہوئی اور اس کے عین میں ایک دن رات کی بنا بر اکثر مادت کے وقالا من وقت اعلم فلا یزعم شی قبل قیل و یغنی اور صاحبین نے کہا کہ پانی کی نجاست کا حکم ہو گا حیوان کے معلوم ہونے کے وقت سے تو لوگوں کو معلوم ہونے سے پہلے کوئی چیز لازم نہ ہوگی بعضوں نے اسی قول کو مفتی بہ کہا ہے م صاحبین کا قول ہی قیاس ہے اس واسطے کہ یقین یعنی طہارت کا یقین ہونا زمانہ گذشتہ میں زائل نہیں ہوتا شک سے یعنی نجاست سے اس واسطے کہ احتمال ہے کہ حیوان کنوئیں سے باہر رہا ہو پھر اس کو سخت ہوانے یا کسی نادان نے یا چڑیا نے کنوئیں میں ڈال دیا ہو نہ الفائق میں ہے کہ غایۃ البیان میں کہا کہ امام کا قول احوط ہے اور صاحبین کا قول لوگوں کو آسان تر ہے فتاویٰ متالی میں ہے کہ صاحبین کا قول مختار ہے اور شیخ قاسم نے اس کو رد کیا ہے کیونکہ اکثر کتب کے مخالف ہے اس واسطے کہ امام کی دلیل کی اکثر کتب میں ترجیح واقع ہے اور وہ احوط بھی ہے اتنی خطا دی کہ کما شارح کو یوں کہنا بہتر تھا قیل و یغنی اس واسطے کہ اختیار کو اخلاص نہیں فرغ مسئلہ طہارت کا دہدنی ثوبہ فیما ادبوا او ما اعاد من آخر احتلام و بول و رمانہ اپنے کپڑے میں منی یا پیشاب یا خون کو پایا تو نماز کا اعادہ کرے پچھلے احتلام یا پیشاب یا بخیر پھوٹنے سے م نو اور ابن رستم میں امام سے منقول ہے کہ خون میں نماز کا اعادہ نہیں اور اسی کو محیط میں اختیار کیا ہے لکھانی النہر فلا یزعم سادہ لی وجہ یہ ہے کہ غیر شخص کا خون شاید لگ گیا دلو دہدنی جبہ فارۃ میتہ فان لا تقب فیہا اعاد نہ وضع القطن والا فثلثۃ ایام لو فتفتت او ناسفۃ والا فایوم ولیدۃ اور اگر اپنے جبہ میں مردہ چھو یا پالتو اگر جبہ میں سورج نہ ہو تو نماز کا اعادہ کرے روئی بھرنے کے وقت اور اگر جبہ میں سورج ہو تو تین دن کی نماز پھرے اگر چھو پھولا یا خشک ہو اور اگر چھو پھولا یا خشک نہ ہو تو ایک دن کی نماز پھرے م روئی بھرنے کے وقت سے اس وقت اعادہ ہو گا جب کہ ہمیشہ اس کو پینے اور کڈانی الطحاوی ولا نزع فی بول نازۃ فی الاصح فیض اور کنوئیں سے پانی نکالنا لازم نہیں چوبیس کے پیشاب میں صحیح تر قول میں کڈانی فیض ولا یخرج حاتمہ و عصفور و کڈا سبار طیر فی الاصح تعذر مودنا عنہ اور پانی نکالنا لازم نہیں کہوتر اور جنبش کی بیٹ پڑنے سے کنوئیں میں اور اسی طرح کا حکم ہے پرندہ و کڈا سبار طیر کی پینال کا صحیح تر قول میں اس واسطے کہ حفاظت کنوڈں کی ان سے نہیں ہو سکتی ولا بتقاطر بول کر دوس ابر و عنبار یحس للعفو عنہا اور نہ اس پیشاب کے ٹپکنے سے جس کی پینٹیں نہایت صغیر ہیں چنانچہ سرسوزن اور دنا پاک غبار کے پڑنے سے اس واسطے کہ یہ دونوں معاف ہیں ولعرقی اہل و غنم اور نہ اونٹ اور بھیر بکری کے دو بیگنیوں کے پڑنے سے کنوئیں کا پانی کا نکالنا لازم ہے کما یغنی لو وقتانی محلب وقت حلب فریتا فز قبل نقت و تلون جس طرح معاف ہے اگر بیگنیاں پڑ گئیں و دودھ کے برتن میں دھبے کے وقت پھر پھوٹنے اور دودھ کے رنگین ہونے سے پہلے نکال کر بھینکی گئیں م یہ معافی ہے ضرورت کے سبب سے اس واسطے کہ دھبے کے وقت بیگنی گرنے کی مادت ہے تو سوائے اس وقت کے معفو نہیں کڈانی النہر والتعبیر بالبعثرین الفاتی لان ما فوق ذلک کذلک ذکر فی الفیض وغیرہ اور دو بیگنیوں کا ذکر کرنا مصنف کا الفاتی ہے نہ احترازی اس واسطے کہ دو بیگنیوں سے زیادہ کا بھی یہی حکم ہے معفو کا کڈانی الفیض وغیرہ ولذا قال قبل التلیل المعفو عنہ مالیت قلہ الناطر والکثیر بعکسہ وعلیہ الاعتقاد کڈانی الہادیہ وغیرہ لان ابا حنیفۃ لا یقدر شیا بالرسۃ اور اسی واسطے یعنی اس سے کہ دو سے زیادہ بیگنیاں بھی معفو ہیں مصنف نے بیان کیا کہا گیا ہے کہ حقوڑی بیگنی وہ ہیں جن کو دیکھنے والا حقوڑی سمجھے اور کثیر اس کے بالعکس ہے یعنی جن کو ناظر بہت سمجھے اور اسی قول پر اعتماد ہے چنانچہ ہدایہ وغیرہ میں مذکور ہے اس واسطے کہ امام ابو حنیفہ کسی چیز کا اندازہ اپنی تجویز سے نہیں ٹھہرا کرے تم معراج الدرایۃ میں کہا کہ یہی قول مختار ہے کڈانی الطحاوی اور غیر مقدم اور غیر مشاہرین قول ہیں ایک یہ کہ جو مردوں میں بیگنی آوے تو کثیر ہے والا تلیل و دوسرے یہ کہ اگر حقوڑی پانی پر بیگنیاں جس تو کثیر ہے والا تلیل اور تیسرے یہ کہ تنالی پانی پر ہو تو کثیر ہے والا تلیل فرغ مسئلہ طہارت کا بعد میں ابیروا ہا لودۃ بقدرہ والا بیکثر الخ اثر

دجہ سے مکروہ تنزیہی ہے صحیح تر قول میں اگر سوائے اس کے اور پانی ملے اور اگر ان کے جھوٹے پانی کے سوا اور پانی نہ ملے تو اب مکروہ تنزیہی بھی نہیں اصلاحیہ ان کے طعام کا کھانا محتاج کو کر رہ نہیں قسمتانی نے کہا تو بہتر یہ تھا کہ مصنف مرغی کا لفظ نہ کہتا تو کوچہ گرد کا لفظ اونٹ اور گائے اور بیل کو شامل ہو جاتا یعنی اس واسطے کہ کوچہ گرد سے مراد نجاست خور ہے تو اس میں مرغی اور اونٹ اور بیل سب داخل رہتے ہیں م سباع طبع سے مراد چنانچہ باز اور شکرہ اور شامین ہے چونکہ ان کا گوشت حرام ہے تو قیاس یہ تھا کہ ان کا جھوٹا بھی نجس ہو تا وجہ امتحان یہ ہے کہ یہ پرند چوچ سے پانی پیتے ہیں اور وہ خشک ہڈی ہے پاک لیکن غالباً مردار خور ہیں تو کوچہ گرد مرغی کے مانند ہوئے تو کراہت کا شبہ پیدا ہوا پھر اگر یہ شکاری جانور نجوس ہوں اور ان کے پاسنے والے کو ان کی چوچ کی طہارت معلوم ہو تو ان کے جھوٹے پانی سے وضو کرنا مکروہ نہیں یہ روایت ہے ابو یوسف سے اس کو پسند کیا ہے متاخرین نے اور اس پر فتویٰ دیا ہے ضرورت مذکورہ کا بیان یہ ہے کہ قیاس چاہتا تھا کہ ان کا جھوٹا نجس ہو ان کے گوشت کے نجس ہونے سے لیکن نجاست ان کی ساقط ہو گئی طواف کی ملت سے جو حدیث میں بلی کے حق میں وارد ہے اور کراہت ثابت ہے نجاست کے توہم سے کذا فی الطحاوی مختصراً سورہ مبارکہ ذکرانی الاصح ونبی الامہ حارۃ اور جھوٹا پاؤں گدھے کا اگر پر نہ ہو صحیح تر قول میں اور اس فقر کا جس کی ماں گدھی ہے مشکوک ہے م مقابل اصح بعضوں کا قول ہے کہ گدھے کا جھوٹا نجس ہے اس واسطے کہ زکد حارۃ کا پیشاب سوگتتا ہے اصح کی وجہ یہ ہے کہ سوگتتا امر موم غالب الوجود نہیں تو اس کا اعتبار نہیں فلوفرث اولیٰ لقرۃ فظاہر کتولید من حمار و حشی و لغزۃ و لا عبسۃ لغلزۃ الشبۃ یقریحیم بجل اکل ذئب و لدتہ شاة اعتبار اللام و جواز الاکل یستلزم طہارۃ السورۃ لا یخفی تو اگر غپسر کی ماں گھوڑی یا گائے ہو تو اس کا جھوٹا پاک ہے جیسے اس جانور کا جھوٹا پاک ہے جو پیدا ہوا گوشت خور اور گائے سے اور غلبہ مشابہت کا کچھ اعتبار نہیں بسبب تصریح کس نے فقہاء کے اس بھیڑے کے حلال ہونے میں جس کو بھیڑ یا بکری نے جنماں کے اعتبار کرنے کی وجہ سے اور کھانا حلال ہونا مستلزم ہے جھوٹے کی طہارت کو چنانچہ یہ امر پوشیدہ نہیں م یہ رد ہے ملاسکین شلح کنز پر کہ اس نے مشابہت کا اعتبار کیا ہے و ما نقلہ المصنف عن الاشباہ من یصح عدم اکل قال شیخنا عزیب جو مصنف نے اپنی شرح میں اشباہ سے عدم ملت کی تصحیح نقل کی ہے ہمارے استاذ خیر الدین دہلی نے کہا کہ وہ روایت نادر ہے مشہور کے مخالف ہے یعنی معتد نہیں م ٹھیک بات یہ ہے کہ مصنف نے فوائد ناجیہ سے زناشباہ سے یوں نقل کیا ہے کہ جس حیوان کا احد الابوین ماکول ہو اور دوسرا غیر ماکول تو وہ حلال نہیں اصح قول میں عدم اعتبار اس قول کی وجہ یہ ہے کہ ہاں کا اعتبار کرنا محققین میں مشہور قول ہے کذا فی الطحاوی مشکوک فی طہوریتہ لانی طہارۃ حتی لو وقع فی ما یقیل اعتبار بالاجزاء گدھے اور غپسر کے جھوٹے کے مطہر ہونے میں شک ہے اور اس کے پاک ہونے میں شک نہیں یہاں تک کہ اگر اس کا جھوٹا پانی قبیل پانی میں پڑ جائے تو اجزاء کا اعتبار ہو گا یعنی اگر نصف سے کم ہے تو نہ وضو اس سے جائز ہے چنانچہ آب مستعمل میں اجزاء کا اعتبار ہے م دلیل شک یہ ہے کہ ثبوت ضرورت میں تردد ہے اس واسطے کہ گدھا مکانات میں باہر جاتا ہے تو ظروف سے پانی پیتا ہے اور ضرورت کو استقامت نجاست میں اٹبے چنانچہ بلی اور چوہے میں مگر گدھے کی ضرورت بلی اور چوہے سے کتر ہے کیونکہ وہ دونوں ہر جگہ گھر میں آمد و رفت رکھتے ہیں برخلاف گدھے کے اور اگر مطلق ضرورت ثابت نہ ہوتی چنانچہ کلب اور سباع تو نجاست کا حکم ہوتا بلا اھمال تو جب کہ ضرورت ایک وجہ سے ثابت ہوئی اور دوسری وجہ سے ثابت نہ ہوئی تو طہارت اور نجاست دونوں ساقط ہوئیں تصانیف کی وجہ سے کذا فی البیہ دہل یطہر النجس قولان اور گدھے کا جھوٹا پانی ناپاک چیز کو پاک کرتا ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں ایک قول یہ کہ ہاں پاک کر دیتا ہے اور دوسرا قول یہ کہ پاک نہیں کرتا فی توضیح ابوہ ادنیٰ فیہ ای مجمع بینہما احتیاطاً فی صلوۃ

واحدة لانی حالة واحدة ان نقدر ماء مطلقاً جب گدھے اور خچر کا بھوٹھا مشکوک ہو تو اس سے وضو کرے یا نہ اس سے
 اور تیمم بھی کرے یعنی دونوں کو احتیاط کی راہ سے جمع کرے ایک نماز میں نہ ایک حالت میں بشرطیکہ آب مطلق غیر مشکوک کو نہ
 اس سے نماز واحد میں جمع بین الوضوء والتیمم احتیاط ہے نہ ادائے واحد میں تو اگر گدھے کے بھوٹھے پانی سے وضو کیا اور نماز
 پڑھی پھر وضو ٹوٹا اور اس نے تیمم کیا اور وہی نماز پھر پڑھی تو جائز ہے یہی قول صحیح ہے اگرچہ ہوائے واحد میں جمع نہ کیا کذا فی المطالب
 فی التیمم ایسا شانہ فی الاصح اور وضو اور تیمم میں جس کو چاہے مقدم کرے جمع تر قول میں ولو تیمم وصل ثم اراقہ لزومہ امادۃ
 التیمم والصلوۃ لا اتصال طہوریتہ اور اگر تیمم کیا اور نماز پڑھی پھر گدھے کا بھوٹھا پانی گرا دیا تو اس پر تیمم کرنا اور وہی نماز کا پڑھنا
 لازم ہوگا اس پانی کے طہر ہونے کے احتمال سے یعنی تیمم کا اعتبار اس وقت ہے جب کہ پانی طہر نہ ہو پس ذایہاں گرانے
 کے بعد نماز اور تیمم کا اس سادہ لازم ہوا کیونکہ اس کا طہر ہونا محتمل ہے ولیقدم التیمم علی تبیذ التمر علی المذہب الصحیح لفظی
 بہ لان الجہتہ اذا رجع عن قول لا يجوز الاخذ واد تیمم کو مقدم کرنا چاہیے ثمرت غرض کی طہارت پر یعنی فقط تیمم متعین ہے وضو
 اس سے جائز نہیں بنا بر قول صحیح شہدائے گئے مفتی بہ مذہب پر اس واسطے کہ مجتہد نے جب کہ رجوع کیا ایک قول سے تو اس
 مسئلہ کو ناجائز نہیں مگر بنیٰ ذہب اس سے عبادت ہے کہ غرض پانی میں ڈالے جائیں اور وہ پانی بیٹھا اور سائل
 ان رہے تو امام کا اول قول یہ تھا کہ بنیٰ ذہب وضو متعین ہے یعنی تیمم کرنا نہ چاہیے اور ابو یوسفؒ نے کہا کہ فقط تیمم کرنا چاہیے
 اور محمد کے نزدیک جمع بین الوضوء والتیمم ہے اور بنیٰ ذہب کہ گاڑھا اور مسکر ہو جائے تو بالاتفاق وضو جائز نہیں
 ثمر جمع اور جسد الزائق میں ہے کہ امام کے نزدیک تیمم متعین ہے اسی قول کی طرف امام نے رجوع کیا کہ تیمم کرے اس سے
 وضو نہ کرے یہی مذہب صحیح مختار ہے کذا فی المنہاج وحکم عسرق کسور اور پسینہ بھوٹھے کے مانند ہے حکم میں م
 اس واسطے کہ بھوٹھا مخلوط ہوتا ہے لعاب سے اور لعاب اور پسینہ دونوں پیدا ہوتے ہیں گوشت سے تو ہر حیوان کا پسینہ
 اس کے بھوٹھے کے ساتھ معتبر ہے طہارت اور نجاست اور کراہت میں کذا فی المنہاج عسرق الحمار اذا وقع فی الماء صار مشکوکاً
 علی المذہب کذا فی المستصفیٰ تہ گدھے کا پسینہ جب کہ پانی میں ٹپکا تو پانی مشکوک ہو گیا صحیح مذہب پر چنانچہ مستصفیٰ میں مذکور ہے
 علی الوبیط طرق الجبلۃ معونی الثوب والبدن اور محیط میں ہے کہ اونٹ وغیرہ ماکول اللحم نجاست خور کا پسینہ معاف
 ہے کیڑے اور بدن میں یعنی ہر جہت نجس ہے مگر معفو ہے اور ظاہر تقیید اس پر وال ہے کہ پانی میں معاف نہیں دنی
 الحانیۃ انہ ظاہر علی الظاہر اور فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ اس کا پسینہ پاک ہے ظاہر مذہب پر یعنی نجس معفو نہیں اور
 ہاں اس کے پڑنے سے پانی بھی پاک رہے گا واللہ اعلم

باب التیمم

یہ بات تیمم کے احکام میں ثلث تہا بالکتاب معنف نے تیمم کو بعد وضو اور غسل کے تیسرے وجہ میں مذکور کیا قرآن مجید کی پوری سے ہم قرآن مجید میں تیمم دو مقام میں مذکور ہے سورہ نساء سورہ مائدہ میں کو حق تعالیٰ نے پہلے وضو کو بیان کیا پھر تیمم کو سورہ معنف نے بھی قرآن مجید کی اقتدار کی وجہ من خصائص ذہ الامت بالارتباب و تيمم اس مختصر امت کی خصوصیات سے ہے بلاشبہ یعنی اگلی امتوں کو اس کا حکم نہ تھا حق تعالیٰ نے مزید رحمت سے ہم خاکساروں کے حق میں خاک کو مٹھ کر اوردیا الحمد للہ علی ذلک و ہولاء القصد و شرط القصد صعبہ شرط القصد لانہ التيمم مٹھ کر لغت عرب میں معنی مطلق قصد کے ہے اور شرع کی اصطلاح میں تيمم قصد کرنا ہے پاک کرنے والی مٹی کا معنف نے قصد کو شرط کیا اس واسطے کہ قصد عبارت ہے نیت سے اور نیت تيمم میں فرض ہے ہم تعریف تيمم کی مقبل نہیں اس لیے کہ قصد تيمم میں شرط ہے نہ کن فتح القدير میں تعریف تيمم کی لوں مذکور ہے کہ تيمم نام ہے چہرہ اور دونوں ہاتھوں کے مسح کرنے کا پاک مٹی پر مار کے بشرط نیت کذا فی النہر بحر الرائق میں کہا کہ یہی تعریف حق ہے اور قصد شرط ہے کیونکہ قصد کو نیت کہتے ہیں خرج الارض التيمم اذا جفت فانما کالاء استعمال مٹھ کر تيمم سے ناپاک مٹی جب کہ وہ خشک ہو جاوے تيمم کی تعریف سے خارج ہو گئی اس واسطے کہ وہ تو مستقل پانی کے مانند پاک ہے مگر پاک کرنے والی نہیں ہے کہ تيمم اس پر درست ہو لیکن نماز اس پر درست ہے واستعملہ حقیقۃً او حکماً ليعلم التيمم بالحجر الاطس اور استعمال اس کا خواہ حقیقۃً ہو خواہ حکماً تاکہ صاف پھر تيمم کرنے کو شامل رہے ہم یہ جواب ہے سوال مقدر کا تقریر اس کی یہ ہے کہ صاف چکنے پھر تيمم جائز ہے اور حالانکہ اس میں استعمال نہیں جو اب دیا کہ اس پر دونوں ہاتھ کے رکھنے سے استعمال حکم پایا گیا البصفتہ مخصوصہ قصد کرنا مٹھ کر کا اور اس کا استعمال ایک خاص طور پر ہم طور خاص سے تيمم کی کیفیت مراد ہے وہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھ مٹی پر مارے پھر ان کو جھاڑے پھر ان سے چہرے کوٹے اس طرح پر کہ کچھ باقی نہ رہے پھر دونوں ہاتھ مٹی پر مارے پھر ان کو جھاڑے پھر ان سے دونوں ہاتھ کنبیوں تک ملے کذا فی المنع بذالغیدان الفربین رکن و ہولاء صح الا حوط یہ یعنی طور خاص نے اس کا فائدہ دیا کہ دوبارہ مٹی پر ہاتھ کا مارنا تيمم کا رکن ہے اور یہی قول صح تراور زیادہ تر احتیاط والا ہے ہم بعضوں نے فربین کو شرط کہا ہے اور صحیح یہ ہے کہ رکن ہے اس واسطے کہ حدیث میں وارد ہے التيمم ضربتان تو فربین تيمم کی اسیت میں داخل ہیں ولذا البوشیخ نے کہا کہ اگر بعد ضربہ حدیث کیا قبل مسح کے تو اعادہ کرے اور اس مٹی سے مسح کرنا جائز نہیں اور اسی قول کو خلاصہ میں صحیح کہا ہے اور یہی ہے شمس الاثر کا اگرچہ اسبیجانی کا قول اس کے مخالف ہے کذا فی المنع لاجل اقامۃ القربۃ خرج التيمم للتعليم فانه لا یصلی بہ تيمم کرنا بصفت خاص چاہیے عباد کے ادا کرنے کے واسطے اس کھنے سے تعلیم قرآن کا تيمم خارج ہو گیا اس لئے کہ اس تيمم سے نماز جائز نہیں ہم اس واسطے کہ جواز نماز کے حق میں شرط ہے اس عبادت مقصودہ کی نیت کرنا کہ وہ بدون طہارت کے صحیح نہیں اور تعلیم تو بدون طہارت کے بھی صحیح ہے کذا فی الطحاوی و رکنہ شیتان الفربتان ولا سنیعاب اور تيمم کی رکن دو چیزیں ہیں فربین یعنی دو بار مٹی پر ہاتھ مارنا اور تمام اعضا تيمم پر ہاتھ پھیرنا و شروط التيمم و المسح و کونہ ثلث اصابع فاکثر و الصعید و کونہ مطہراً و فقط الماء و تيمم کی چھ شرطیں ہیں ایک نیت ۲ مسح ۳ تین یا زیادہ انگلیوں سے مسح کرنا ۴ مٹی کا مطہر ہونا ۵ پانی کا نہ پانا ہم قدان اب امام ہے حقیقی ہو چنا پھر اس وقت پانی کا اصلاح ہونا یا قدان حکمی ہو چنا پھر بیماری سے پانی کا استعمال و کرسکنا و سنۃ ثمانیۃ الضرب باطن کفہ طقبالہما وادبارہما و نفضہما و نظرتہما البع و تيمم و ترتیب و طلاء اور تيمم کی سنتیں آٹھ ہیں اول باطن کفین یعنی دو ہتھیلیوں کو اندر کی طرف سے مٹی پر مارنا ۲ ہتھیلیوں کو مٹی پر کھڑکے کھینچنا ۳ ان کو مٹی پر رکھے ہوئے کچھ پٹا کذا فی النہر العائقی ہم ان کو جھاڑنا ۴ مٹی پر رکھنے کے وقت انگلیوں کو کشادہ رکھنا تاکہ غبار ان کے باہر نہ آئے ۵ ہر ہاتھ کو کھنا بطور وضو کے ۶ ترتیب یعنی اول منہ کو مسح کرنا پھر داہنے ہاتھ پھر بائیں ہاتھ کو ۷ پہلے درپے بلا توقف مسح کرنا اس طرح کہ اگر پانی کا استعمال ہو تا تو عضو متقدم خشک نہ ہو تا کذا فی الطحاوی و نادابن و ہبان فی الشروط الاسلام فزودہ و ضمت سنۃ الثانیۃ فی بیت آخر و غیرت شرط بیتہ الاول فقلت و الاسلام شرط منہ و ضرب و نیت و مسح و تيمم صعبہ مطہرہ و سنۃ سہی و بطن و فرج و نفض و رتب و آل قبل و تدبیر و ابن و ہبان نے وہ بیانہ منظوم ہے ترجمہ اس حدیث میں ہے کہ شرط صعبہ معروف ہے تيمم کے تین چیزیں چاہیے تھا کہ قصد شرط و ہر ۱۲

میں تیمم کی شرطیں اسلام کو نیا دہ کہا سو میں نے بھی اس کو زیادہ کیا اور تیمم کی آٹھ سنتوں کو دوسری بیت میں ملا دیا اور اس کی بیت کے نصف اول کو بول ڈالا
 سو میں نے یوں کہا ہے اور اسلام شرط ہے تیمم کے وقت اور عند شرط ہے تیمم کی یعنی پانی کا نہ ہونا یا بیماری اور ضرب کفین اور نیت اور مسح کرنا اور سارے
 اعضا تیمم پر ہاتھ پھیرنا اور مسح کا ہونا اور اس کا طہر ہونا شرط ہے اور سنتیں تیمم کی یہ ہیں کہ اسے تیمم کرنے والے بسم اللہ کہے اور باطن کفین سے ضرب کرے اور انگلیوں
 کو کشادہ رکھے اور پھیلیوں کو چھلے اور ترتیب کے ساتھ تیمم کرے اور پہلے درپے بلا توقف تیمم کرے اور ٹیڑھی پر ہاتھ رکھے کہ آگے کھینچے اور پیچھے ہٹا کر اور منہ شرط
 تیمم کے من سے اہل تعانینف نے غفلت کی القطار حیض اور نفاس سے اور زائل کرنا مانع مسح کا چنانچہ موم اور چربی کا اعضاء تیمم پر ہونا کذا فی الطحاوی من
 عجز بتدو خبرہ تیمم عن استعمال الماء المطلق الکافی لطہارتہ فصلوۃ نفوت الی خلف لبعده ولو قیما فی المصہب لاجل شخص کہ عاجز ہو اس آب مطلق کے
 استعمال سے جو کافی ہے اس کی طہارت کو اس نماز کے واسطے جو فوت ہوتی ہے اپنا خلیفہ چھوڑ کر اس کا عاجز ہونا پانی کے بعد ہونے سے ہے ایک میل اگرچہ
 وہ شخص شہر کا مقیم ہو شارح نے کہا میں عجز بتدو ہے اور تیمم اس کی خبر ہے جو آگے آوے گا چند سطر کے بعد ہم آب مطلق اور کافی کی قید اس واسطے لگائی کہ آب
 مقید اور غیر کافی بمنزلہ معدوم کہ ہے اگر اتنا پانی ہو کہ فقط وضو یا فقط ازالہ نجاست کو جو کپڑے میں نماز کی مانع ہے کفایت کرتا ہے تو اس سے کپڑا دھوے اور وضو
 کے مومن تیمم کرے سب کے نزدیک اور اگر وضو کر کے جس کپڑے سے نماز پڑھے گا تو نماز ادا ہوگی مگر گناہ کا ہو گا چنانچہ بحر الرائق میں ہے خانیہ سے اور جو نماز
 کو خلیفہ چھوڑ کر فوت ہوتی ہے وہ پنجگانہ نماز ہے جس کا خلیفہ قضا ہے اور نماز جمعہ ہے جس کا خلیفہ ظہر ہے اور جس نماز کا خلیفہ کوئی نہیں وہ نماز جنازہ اور عیدین
 ہے تو نماز جنازہ اور عیدین کے واسطے تیمم کرنا درست ہے اگرچہ پانی موجود ہو شارح نے مقیم شہر کو اس واسطے شکی کر لیا کہ تیمم کی شرط عدم آب ہے پھر جہاں یہ
 شرط متحقق ہو وہیں تیمم جائز ہے سفر ہو یا اقامت چنانچہ یہ مسئلہ اسرار میں مصرح ہے خانیہ میں ہے کہ قلیل سفر اور کثیر تیمم میں برابر ہے وتمام فی الطحاوی اربعۃ
 آلاف ذلک و ہوا ربیع و شہادون ابعاد ہی ست شعرات نظر لبطن و نہ ست شعرات بغل میل چار ہزار گز ہے اور گز ۲۴۰ انگل کا ہے اور انگلی چھ جوگی ہے اس طرح
 کہ ایک جوگی میٹھ دوسرے جوگی کے پیٹ سے ملے ہو اور جو جوگی کے چھ بالوں کا ہو اور لمرض لیشد او یتد لبطن او قول حاذق مسلم ولو تفرک یا عاجز ہو پانی کے استعمال
 سے اس بیماری کے سبب سے جو سخت ہوتی ہے یا دراز ہو جاتی ہے نظن غالب یا طبیب کامل مسلمان کے کہنے سے اگرچہ شدت مرض اور امتداد حاصل ہوتا ہو
 حرکت کرنے سے م یعنی جب بیمار کو نظن غالب ہو کہ اگر میں وضو یا غسل کروں گا تو بیماری تیز ہوگی یا طول کھینے گی یا طبیب حاذق مسلم ہی بتا دے تو تیمم کرنا جائز
 ہے اسی طرح اگر بیمار کے پاس پانی نہیں ہے اور اس کے پاؤں میں سخت پھوٹا یا نہر وا ہے اور وہ نظن غالب جانتا ہے کہ میں اٹھ کر پانی لاؤں گا تو بیماری
 نماز ہوگی تو اب بھی تیمم اس کو جائز ہے اولم یکدر من یوضو یا بیمار نے نہ پایا اس کو جو اس کو وضو کر دے اور وہ خود وضو کرنے کی طاقت نہیں رکھتا فان وجد
 لہ ابوالشکل و لہ ذلک لایتم فی ظاہر الذہب کافی البیہر اگر بیمار وضو کرنے والے کو پاؤں سے اگر دستور کے موافق مزوری دے کر ملتا ہو اور اس کو مزوری دینے
 کی طاقت ہے تو ایسا بیمار تیمم نہ کرے ظاہر مذہب میں چنانچہ بحر الرائق میں ہے و فی الذہب علی ابدال الزوجین لوضوئی تمامہ و نہر و فی مملوک کہ یجب اور بحر الرائق میں
 حکم نہ جن میں سے ایک پر وضو کرنا دوسرے کا یا غیر گیری اس کی واجب نہیں اور لونڈی غلام میں واجب ہے یعنی مالک مملوک کی خبر گیری کرے اور مملوک
 مالک کی اور بوسیک الجنب اذ یردہ و لونی العراۃ المکین لہ اجماع و لا یند فکرا عاجز ہو اس سردی سے جو جنابت والے کو ہلاک کرتی ہے یا بیمار کرتی ہے
 پر چہ جنب شہو میں ہو جب کہ اس کے پاس عام میں نہانے کی ضرورت نہ ہو اور نہ وہ چیز جو غسل کرنے والے کو گرم کر دے یعنی پانی گرم کرنے کا سامان نہ
 اور نہ مکان محفوظ اور دیر الباس ہم شارح نے جنب کی قید اس واسطے لگائی کہ سردی کے خوف سے وضو کو چھوڑ کر تیمم کرنا جائز نہیں صحیح قول میں معصی
 لہ اس پر اجماع نقل کیا ہے اس واسطے کہ یہ تو فقط وہم ہے کیونکہ وضو میں ہلاکی یا تندہ ست کی بیماری نہیں ہوتی عادت میں کذا فی البیہر و ما قیل انہ فی زمانہ تخیل
 لہ اہل شریعہ خاصہ و مذک شرط و ضربان دینہ و ہذا سہم المسح و العید الطہرہ اس سے معلوم ہوگا شارح نے دونوں معروضوں کو بدل ڈالا ہے کذا فی الشاشی ۱۱

بالعدۃ فہما لم یاذن بہ الشرع اور وہ قول جو کسی نے کہا کہ جو جنب ہلاک سے ڈرے وہ ہمارے زمانے میں حمام کے نہانے کے واسطے حیلہ کرے غرضی دینے کا وعدہ کرے سو یہ بات اس قسم سے ہے جس کی شرع شریف نے اجازت نہیں دی یعنی جو مفلس ہو وہ معذور ہے تیمم کرے اس حیلہ گری کی کچھ حاجت نہیں نعم ان کان لہ مال غائب یزیر الشراۃ والالام ان اگر اس شخص کا مال اس وقت موجود نہ ہو تو اس کو لازم ہے خرید کر نا وعدہ پر اس چیز کا جو سردی کو دفع کرے اور اگر مطلق مال نہ ہو تو خرید لازم نہیں وہ معذور ہے تیمم کرے خوف عدو کی تیرا ٹل نفسہ ولو من ناسق او جس غریب او مالہ ولو امانتہ یا ما جز ہو پانی کے استعمال سے دشمن کے خوف سے اپنی جان پر خواہ دشمن آدمی ہو یا غیر آدمی چنانچہ سانپ یا آگ کا ہونا پانی کے پاس اگرچہ ہو خوف موت کو مرد ناسق سے کہ پانی کے پاس ہے یا خوف ہو قرض خواہ کے گرفتار کر لینے سے یا خوف ہو اپنے مال پر اگرچہ اس کے پاس کا مال بطریق امانت کے ہو مگر مدیون مفلس ہے تو خوف جس کا البتہ عذر ہے اور اگر مقدر و رذالا ہے تو عذر نہیں اس واسطے کہ وہ ظالم ہے ادا کے قرض میں دیر لگانے سے ثم ان نشاء الخوف بسبب وید عبد اعدا العسلوۃ واللالاۃ سماوی پھر اگر خوف ہو ہے منسے کے ڈرانے سے تو تیمم بعد زوال کے نماز کو پھر پڑھے اور اگر بندہ کی طرف سے نہیں ہے تو اعادہ نہ کرے اس واسطے کہ وہ خوف آسمانی ہے یعنی خدا کی طرف سے ہے کذا فی البحر کثام خلاصہ اور خانیہ میں ہے کہ اگر مسلمان کو کافرنے وضو اور نماز سے منع کیا تو تیمم کرے اور اشارہ سے نماز پڑھے پھر نماز کا اعادہ کرے جب چھوٹے اور اسی طرح جب کہ مالک نے کہا اپنے غلام سے کہ جب تو وضو کرے گا تو مجھ کو قید کروں گا یا قتل کروں گا تو وہ تیمم سے نماز پڑھے پھر اعادہ کرے مجوس کے مانند اس واسطے کہ تیمم کی طہارت منع وجوب اعادہ میں ظاہر نہیں کذا فی الطحاوی او عطش ولو لکبر اور فیق القافلۃ حالاً او آلاً یا ما جز ہو بالفعل یا بالقوۃ کی تشکی کے خوف سے اگرچہ اپنے کتے یا رفیق قافلہ کی تشکی کا خوف ہو جس پانی کی دفع عطش کے واسطے حاجت ہے وہ بمنزلہ معدوم کے ہے خواہ اپنی پیاس ہو یا اپنے جانور کی یا اہل قافلہ کی آشنا ہو یا اجنبی تو ان صورتوں میں باوجود پانی کے تیمم جائز ہے وکذا للصحیحین او ازالۃ نجس کلبی اور تشکی کے مانند ہے اٹا گوند صنایا برن اور کپڑے سے نجاست کا دور کرنا چنانچہ اس کا بیان عنقریب آوے گا قید ابن اکمال عطش و دابہ بتعد حفظ النسلۃ لعدم الاناء اور ابن کمال نے چوپایوں کی تشکی کے خوف کو مفید کیا ہے تعد حفظ نسل کے ساتھ برتن کے نہ ہونے سے یعنی وضو اور نسل کا فساد برتن کے ہونے سے رہ سکتا ہو تو تیمم جائز نہیں اس واسطے کہ ان کی دفع تشکی بمنزلہ مذکورہ سے ممکن ہے اور اگر برتن نہ ہو تو جانور کے واسطے پانی رکھے اور آپ تیمم کرے و فی المراج للفظ افخہ قہراً و قتالہ اور سراج میں ہے کہ مضطر کو یعنی جو شخص کہ پیاس کے مارے رہتا ہو تو اس کو دوسرے شخص کا پانی زبردستی لینا اور اگر وہ نہ دے تو اس سے لڑنا جائز ہے بشرطیکہ پانی کا مالک بوجہ تشکی پانی کی طرف حاجت مند نہ ہو و لا دی مقدم ہے غیرے کذا فی البحر فان قتل رب الماء فہو ریحہ اگر لڑائی میں پانی کا مالک مار گیا تو اس کا خون رابکاں ہے یعنی نہ اس میں قصاص ہے نہ خون ہا نہ کفارہ کذا فی البحر وان المضطر ضمن لبقو وادویۃ اور اگر مضطر مار گیا تو پانی کا مالک ضامن ہو گا قصاص یا دیت کا یعنی اگر قتل عمد ہے تو قصاص ہے اور اگر شہرمد یا خطایا جاری ہوئی خطا ہے تو عاقبہ پر دیت ہے اور قاتل پر کفارہ کذا فی البحر و عدم التہا برة لیستخرج بہا الاویا ما جز ہو پانی کے استعمال سے بسبب نہ ہونے اس پاک سامان کے جس سے پانی نکالا جائے م یعنی جب کنوئیں میں پانی ہو اور رسی اور ڈول نہ ہو تو عام جزی ثابت ہوئی کنوئیں کا وجود عدم برابر ہے اور اگر ڈول ناپاک ہو تو بھی اس کا وجود عدم برابر ہے تیمم جائز ہے لم یجد ولو شائیم جائز نہیں اگرچہ ٹھوڑا ٹھوڑا پانی نکل سکتا ہو مگر اور اسی کے مانند موال اور کپڑے یعنی اگر کپڑا لٹکا کر کچھ پانی نکلنا ممکن ہو تو اس کو نیچوڑ کر وضو کرنا لازم ہے اگرچہ پورا وضو چند مرتبہ لٹکانے سے متصور ہو ایسی صورت میں تیمم جائز نہیں و ان نقص بادلہ او شققہ لضعیفین قدر قیمۃ الماء تیمم جائز نہیں اگرچہ کپڑا وغیرہ کنوئیں میں لٹکانے یا اس کے دو ٹکڑے لے کر اول نے نقطہ شائشا کو فیثا شیدا سما ہے حالانکہ سب نمنوں درختاں اور شاخیں میں شاشا موجود ہے لیکن کسی نے تعرض اس کے معنی کا نہیں کیا بلکہ یہ لکھا ہے کہ شاشا ہوا اس کے شتر اور چیز دال و کپڑا وغیرہ احد تائوس اور مزارع و غیرہ کتب متداولہ لغت میں کوئی معنی مناسب مقام میری نظر سے نہیں گذرے لہذا ہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ معرب ہے چارہ کا جو فارسی میں بمعنی یعنی پودہ کے مستعمل ہے تو معنی یہ ہے کہ اگرچہ پانی لٹکانے کی جگہ پورے ہو کر اس کو ڈبا کر باہر نکالنے سے قصور اس پانی نکلنا ممکن ہو و ولہذا علم مترجم ثانی

یا بعد ضرب کے نیت کی تو کافی نہیں اور اسپہابی نے کہا کہ ضرب کن نہیں تو اگر بعد ضرب کے حدث واقع ہوا یا بعد اس کے نیت کی تو کافی ہے فتح القدیر میں ہے کہ بظہر دلیل کے ضرب کا اعتبار نہیں اس واسطے کہ قرآن مجید میں فقط مسح مودعہ اور یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ التیمم ضربتان تو یا اتم من المستحین مودعہ یا بظہر غالب مودعہ کے ہے تو شارح نے اس مقام میں فتح القدیر کی تحقیق کو اختیار کیا کذا فی الطحاوی و لو جنباً او جالساً طهرت لعدتہا و لنفسا و تیمم کرے اگرچہ تیمم کرنے والا جنب ہو یا وہ حائض ہو پاک ہو گئی اپنی عادت کے موافق یا نہ چاہو ہم جنب کو تیمم جائز ہے عاصم یا سر کی حدیث کی دلیل سے جو صحاح ستہ میں مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تیمم کرنے کا حکم کیا حالانکہ وہ جنب تھے اور حائض اور زچا لمحق بہ جنب ہیں جو تیمم ہیں کذا فی السنن بطبر من جنس الارض وان لم یکن علیہ نفع ای غبار تیمم کرے اس پاک کرنے والی چیز سے جو زمین کی جنس سے ہے اگرچہ اس پر گرد اور غبار نہ ہو زمین کی جنس سے مروی ہے چیز سے جو آگ سے گچھے اور نہ راکھ ہو جائے جل کر چنانچہ پتھر اور گچ اور چوڑا اور سرسہ اور گیر و اور ہر تال اور گندھک اور یاقوت اور زبرجد اور فیروزہ اور عقیق اور سیوا اور پختہ اینٹ اور پہاڑ کے ٹک میں یعنی سیندرھا لون میں دو دریا میں ہیں مگر جو زمین پر فتویٰ ہے چنانچہ جنس میں ہے تو درخت اور شیشہ جو ریت اور ریگ سے بنتا ہے جنس ارض سے خارج ہو گیا الی اصل جو منقطع اور متردد نہ ہو وہ جنس ارض سے ہے اس پر تیمم کرنا جائز ہے ورنہ جائز نہیں کذا فی الطحاوی و لو لم یدخل بین اصابعہ لم یجز الی العزیز ثانیہ التخلل تو اگر غبار داخل نہ ہوا انگلیوں کے اندر تو تیسری بار ہاتھ مارنے کے خلال کرنے کے واسطے حاجت نہیں بلکہ خلال کرے بدون ضرب کے اور یہ مروی نہیں کہ اصل خلال نہ کرے اس لیے کہ اننیعاب مسح پوری حقیقت ہے تیمم کی چنانچہ نیر اور اسکی شریع میں ہے اور یہی ظاہر الروایۃ ہے اور عالمگیری میں ہے کہ اگر غبار انگلیوں میں داخل نہ ہو تو تحلیل اصابع واجب یعنی فرض ہے اور صحیح یہ ہے کہ کف کا مسح کرنا ضروری نہیں ضرب کف کافی ہے کذا فی الطحاوی و من محمد یحتاج ایسا اور محمد سے روایت یہ ہے کہ اگر غبار داخل نہ ہو تو تیسری ضرب کی حاجت ہے تو تیمم نیر و یضرب ثلثاً للوجه والیمن والیسری فتستانی ہاں اگر دوسرے کو تیمم کر دے تو زمین بار ہاتھ زمین پر مارے ایک چہرے کے واسطے اور دوسری بار دہنے ہاتھ کیواسطے اور تیسری بار بائیں ہاتھ کے لیے ایسا کہا ہے فتستانی شارح نقایہ نے وہ مطلقاً بحر عن الروایۃ اولاً لا تتراب رفیق اور غبار سے ہر طرح تیمم جائز ہے مٹی سے یا نہ سے اس واسطے کہ غبار تو باریک مٹی ہے فلا یجوز بلو لاول و لوسموا التولید من حیوان البحر لا بمرجان لشبه بالنبات لكونه اشجاراً ثابتة فی قعر البحر علی حدرہ مصنف جب تیمم کے واسطے جنس زمین کا ہونا شرط ہوا تو تیمم جائز نہیں موتی سے اگرچہ وہ پیار ہو اس واسطے کہ اس کی پیدائش ہے سمندر کے جانور سے اور موتی سے بھی تیمم جائز نہیں کہ وہ مدیدگی کے مشابہ ہے اس واسطے کہ موتی کا ان درختوں میں ہے جو سمندر کی میں جتے ہیں ایسی تحریر اور تصحیح کی ہے مصنف نے اپنی شریع میں م یہ رد ہے صاحب بحر پر اس واسطے کہ اس نے فتح القدیر سے عدم جواز تیمم کا مونگے سے نقل کیا پطرس کے سمور حکم کیا اس واسطے کہ غایۃ البیان اور توشیح اور سنایہ اور محیط اور معراج الدرایۃ اور تبیین میں جواز ثابت ہے مصنف نے اپنی شریع میں کہا ظاہر ہے سمونہیں اس واسطے کہ عدم جواز کی وجہ یہ ہے کہ مونگہ منعقد ہوتا ہے پانی سے موتی کے مانند بدیل شہادت اہل تجربہ اور جو جواز کے قائل ہیں وہ اس کو جواز ارض سے سمجھتے ہیں کذا فی الطحاوی محققاً ولا بمنقطع کففتہ و دجاج اور تیمم جائز نہیں اس چیز سے جو آگ سے گدافتہ ہو یعنی کھل جائے جیسے چاندی اور کانچ و سترد بالا حتراتی اور نہ راکھ ہو جانے والی چیز سے جو آگ سے جل کر راکھ ہو جائے چنانچہ درخت الارما و الجرجوز و کجہ و قوق او مغسول او حائط مطین او مجصص او اوان من طین ہر مذہب و طین غیر مغلوب ہاں مگر پتھر کی راکھ سے تیمم جائز ہے جیسے ہائز ہے کٹے پتھر یا دھوے صاف پتھر سے یعنی اگرچہ اس پر غبار نہ ہو جائز ہے کہگل کی موتی یا گچ نکالی ہوئی دیوار سے اور مٹی کے برتنوں سے جو مدغنی نہیں اور گیلی مٹی سے جو پانی سے مغلوب نہیں م تو طرف چینی سے تیمم جائز نہیں اس واسطے کہ اس پر کانچ کا روغن ہوتا ہے ہاں اگر جنس ارض سے ان پر روغن ہو چنانچہ گیر و کالو ہائز ہے چنانچہ بحر الرائق سے مستفاد ہوتا ہے اور گیلی مٹی جس کو گار اور پختا ہوتے ہیں اگر اس میں پانی غائب ہے مٹی پر یا برابر ہے تو اس سے تیمم جائز نہیں چنانچہ تین میں مذکور ہے کہ غالب چیز کا حکم ہے لکن لا ینبغی التیمم بقل خوف فوت وقت لئلا یمیر مشوشاً با ضرورت کیلئے آگ سے گچھے والی چیز اور سترد یعنی راکھ ہو جانے والی بعد جلنے کے ۱۲

گیلی مٹی سے تیمم کرنا فوت ہو جانے کے ڈر سے پہلے نہ چاہیے تاکہ بد شکل نہ ہو جائے بھسوت مل کر بدون ضرورت کے مٹی یعنی گیلی مٹی سے تیمم خلاف اولیٰ ہے اور اگر کرے گا تو جائز ہے ولوالمیہ میں ہے کہ اگر مسازگاری کی جگہ میں ہو اور صعیب یعنی خشک مٹی نہ پاس ہو اپنا کپڑا اچھا کر تیمم کرے اگر اس پر غبار ہو اور اگر غبار نہ ہو تو اپنے کپڑے میں گیلی مٹی لگا دے جب وہ خشک ہو تو تیمم کرے کذا فی النہر و معاون فی محالہ فیجوز تراب علیہا عیب جائز ہے تیمم کا فی مزیوں سے جو اپنے اصلی مکانات میں ہیں یعنی جب تک ان کو خاک سے جدا نہیں کیا چنانچہ خاک آئینہ سونا اور چاندی اور لوہا مکان کا تو تیمم ان پر جائز ہے بسبب اس مٹی کے جو اس پر پڑی ہے کذا فی النہر و قیدہ الاسمیہ بان لیتنبین اثر التراب بمیدہ علیہ وان لم یستعن لم یجز اور معدن میں جو تیمم کے واسطے اسپہیانی نے یہ قید لگائی کہ مٹی کا اثر ظاہر ہو اس پر دونوں ہاتھ پھیلا کر اور اگر مٹی اثر ظاہر نہ ہو تو معاون سے تیمم کرنا جائز نہیں و کذا کل مال لا یجز التیمم علیہ کقطۃ وجوزۃ فلیحفظ اور مثل معاون کے برابر وہ چیز ہے جس پر تیمم جائز نہیں مانند گیہوں اور بانات کے تو اس کو یاد رکھنا چاہیے کہ یہ خوب بات ہے کذا فی النہر م فتادی مالگیری میں محیط سے منقول ہے کہ غبار سے تیمم کرنے کی یہ صورت ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ دس کپڑے یا ندیا تکیہ میں اور مانند اس کے اعیان ظاہرہ میں جن پر غبار ہے پھر جب کہ غبار اس کے ہاتھوں پر پڑے تو تیمم کرے یا اپنا کپڑا اچھا کرے تاکہ غبار نکلے پھر اپنا ہاتھ اٹھا دے غبار میں ہوا کے اندر سو جب کہ غبار ہاتھوں پر پڑے تو تیمم کرے والی حکم الغالب لو اختلف تراب بغیرہ کذب و فتنۃ و لم یسوی کین اور حکم ہے غالب چیز کا یعنی غالب چیز کا اعتبار ہے اگر مٹی ملی ہو دوسری چیز سے جس پر تیمم جائز نہیں چنانچہ سونا اور چاندی اگرچہ دونوں گداختہ ہوں اور مٹی سے صاف ہو گئے ہوں م شائع اس تیمم میں شرع معصفت کا تابع ہوا اور معصفت نے اس کو بحر الرائق من المیطہ میں کیا لیکن میں نے جو بحر الرائق کو دیکھا تو اس میں محیط سے یہ تفصیل مذکور ہے کہ اگر تیمم کیا سونے یا چاندی سے اگر وہ مسبوک یعنی گداختہ ہوں تو جائز نہیں اور اگر گداختہ نہیں اور فخط میں مٹی سے اور غلبہ مٹی کو ہے تو جائز ہے اور یہ اس میں مذکور نہیں کہ جب گداختہ ہوں اور مٹی کے ساتھ ہوں اور زمینی میں ہے کہ تیمم جائز ہے سونے اور چاندی اور لوہے اور تانبے سے اور مانند ان کے جب تک کہ وہ زمین پر ہیں اور ان سے کوئی چیز نہیں بنائی گئی اور بعد گداختگی تیمم جائز نہیں کذا فی الطحاوی و فی مخرقۃ فلو الغلبۃ تراب ہاز والا خانیتہ اور جلی مٹی رکھ سے ملے تو اگر مٹی غالب ہے رکھ سے تو تیمم جائز ہے اور اگر غالب نہیں یعنی مغلوب یا برابر ہے تو تیمم جائز نہیں کذا فی الانیہ م یعنی زمین پر کا جھاڑو یا جل گیا اور اس کی مٹی سے مل گیا تو غالب کا اعتبار ہے اور اگر مٹی جلی بدون اختلاط کسی چیز کے یہاں جب کہ سیاہ ہو گئی تو اس سے تیمم جائز ہے اس واسطے کہ اوراق سے مٹی کا رنگ بدل گیا نہ اس کی ذات کذا فی الطحاوی و منہ حکم التساوی و الا خانیتہ کی تعلیل غلبۃ تراب سے معلوم ہو گیا برابر کا حکم یعنی اگر مٹی برابر ہے دوسری چیز سے تو تیمم جائز نہیں اس واسطے کہ مٹی غالب نہیں و جواز قبل الوقت و لا اکثر من فرض و جاز لغیرہ کا نقل لانہ بدل مطلق عندنا لا ضروری اور تیمم جائز ہے نماز کے وقت پہلے اور ایک تیمم چند فرضوں کے واسطے اور تیمم جائز ہے غیر فرض کے لیے چنانچہ نفل کے واسطے اس واسطے کہ تیمم مطلق بدل ہے و ضروری غسل کا ہمارے نزدیک نہ ضروری بلام یعنی جب کہ پانی نہ ہو تو تیمم بدل مطلق ہے اور اس سے حدیث مرتفع ہو جاتا ہے باوجود آب اور یہ نہیں کہ وہ نماز کو بدل کر دیتا ہے باوجود قائم ہونے حدیث کے اور شافعی کے نزدیک تیمم بدل ضروری ہے اور یہ نماز ہے حالانکہ حدیث حقیقہ موجود ہے تو ان کے نزدیک قبل وقت کے جائز نہیں اور اس ایک فرض سے زیادہ نماز جائز نہیں اور ہمارے نزدیک فرض اور نفل جو چاہے پڑھے کذا فی المنع و جاز لحرف فوت صلوۃ جنازۃ ای کل تکبیراتھا ولو جنباً او مائلاً اور تیمم جائز ہے نماز جنازہ کی فوت ہو جانے کے خوف سے یعنی تمام تکبیروں کے فوت ہونے کے ڈر سے اگرچہ تیمم کرنے والا جنب یا مائض ہو م اور اگر فوت ہونے کا خوف نہ ہو اس طرح کہ ایک ہی شخص نماز جنازہ کا واقع ہو اور جب کہ وضو کرنے والے کا تو اس کا انتظار ہو گا تو اس کو تیمم جائز نہیں اور اگر معلوم کرے کہ وضو کرنے میں بعض تکبیرات میں ٹریک لگا تو بھی اس کو تیمم جائز نہیں اس واسطے کہ باقی اوکرتا تھا اس کو ممکن ہے کذا فی البحر عن البدائع و لوجی باخوری ان اکثر التوضیٰ بینہما ثم زال تکلیف اعدا التیمم

نہ تدریج نماز ہے حالانکہ حدیث حقیقہ موجود ہے تو ان کے نزدیک قبل وقت کے جائز نہیں اور اس ایک فرض سے زیادہ نماز جائز نہیں اور ہمارے

والا لا یفتی اور جو ایک جنازہ کی نماز کے بعد دوسرے جنازہ لوگ لائے تو اگر اس میں کسی کو اپنی ان دونوں کے وضو کرنا ممکن ہو پانی ملے اور فرصت پانے سے پھر یہ قدرت زائل ہو گئی تو پھر تیمم کرے دوسرے جنازے کے واسطے بالاتفاق اور جو اپنی میں وضو پر قدرت نہ ہوئی تو تیمم کا امداد نہیں شیخین کے نزدیک اسی قول غیر پر فتویٰ ہے کذا فی البحر المنصی وفوت بعد یفرغ امام اوزوال شمس اور جائز ہے تیمم نماز عید کی فوت ہو جانے کے ڈر سے بسبب فراغت کرنے امام کے یا فصلے آفتاب کے م یہ حکم ہے کل نماز عید کے فوت ہونے کا اور اگر مقتدی وضو کر کے شریک ہو بعض نماز میں تو تیمم جائز نہیں کذا فی الطحاوی عن ابوہریرہ لو کان بینی بناء بعد ثلثی متوضیا وسبق حدثہ اگرچہ مخالف فوت نماز جنازہ یا عید تیمم کر کے بنا کر تا ہو بعد شروع کرنے نماز کے وضو سے اور غالب ہونے حدث کے یعنی وضو کر کے نماز جنازہ یا عید شروع کی پھر وضو ٹوٹ گیا اور خوف ہے کہ اگر وضو پھر کرے گا تو نماز فوت ہو جائے گی تو امام کے نزدیک تیمم کر کے بنا کر تا جائز ہے خلافاً للعصا جہن کذا فی البحر بلا فرق بین کونہ انما اولانی الاصح بدون فرق کے درمیان ہونے اس بانی کے امام یا غیر امام صحیح تر قول میں یعنی جب فوت نماز عید یا جنازہ کا خوف ہو تو امام اور غیر امام دونوں کو تیمم جائز ہے لان المناط خوف الصوت لالی بدل اس واسطے کہ جواز تیمم کا مدار اس صورت میں خوف ہے فوت ہونے کا بلا موضوع یعنی جو نماز فوت ہوتی ہو اور اس کا بدلہ ہو سکتا ہو قضا کرنے سے تو اس کے فوت ہو جانے کے ڈر سے تیمم جائز ہے فیما لکسوف وکسوف ورواتب وکسوف فخر خاف فوتہا وحد واجب جواز تیمم کا خوف فوت پر مدار ہوا تو تیمم جائز ہے سورج گھن اور اسی طرح چاند گھن کی نماز کے واسطے اور مکرہ سنتوں کے واسطے اگرچہ ہونے کی سنت کہ ڈر ہے فقط اس کے فوت ہونے سے بدون فرض کے م یہ بحث ہے علی شائع نیزہ المصلیٰ کی کذا فی الطحاوی یعنی اگر خوف ہو کہ پانی کے پاس جانے تک سورج گھن ہو چکے گا یا ظہر اور مغرب کا فرض ادا کر چکا اور وضو ٹوٹ گیا اور پانی تک جانے میں وقت فوت ہوتا ہے تو تیمم کر کے سنتیں پڑھئے اور فقط سنت فجر کی فوت ہونے کے بدون فرض کی صورت یہ ہے کہ پانی میل بھرے کم ہے خادم پانی لینے گیا لیکن اس کے آنے تک فقط وضو کرنے اور فرض پڑھنے کا وقت باقی رہے گا تو تیمم کر فجر کی سنتیں پڑھے پھر جب پانی آوے تو وضو کر کے فرض ادا کرے طحاوی نے کہا فقط فوت سنت فجر کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر سنت کا فرض کے ساتھ فوت ہونے کا خوف ہو تو تیمم نہ کرے اس واسطے کہ سنت کو فرض کے ساتھ قضا کرے گا دنوم و سلام وروہ وان لم تجز الصلوۃ بہ اور جائز ہے تیمم سونے اور سلام کرنے اور سلام کے جواب دینے کے واسطے یعنی باوجود پانی کے ہونے کے اگرچہ اس تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں م اس تیمم سے نماز اس واسطے جائز نہیں کہ نماز کے تیمم کے واسطے فقط ان آب حقیقۃ یا حکماً ضرور ہے اور یہ کہ اس عبادت مقصودہ کی نیت کرے جو حلال نہیں بدون طہارت کے قال فی البحر وکذا فی الاثر لا یشرط لہ الطہارۃ لانی المتبغی وجواز لدخول مسجد وجوب الماء والنوم فیہ واقرہ المصنف بحر الرائق میں کہا اور اسی طرح تیمم جائز ہے یعنی باوجود پانی کے ہر ایک اس عمل کے واسطے جس کے لیے طہارت شرط نہیں بدلیل اس قول کے جو متبغی میں یوں ہے اور جائز ہے تیمم مسجد میں جانے کے واسطے باوجود پانی ہونے کے اور مسجد میں سونے کے واسطے اور مصنف نے اپنی شرح میں اس کو ثابت رکھا ہے یعنی اس پر رو نہیں کیا لیکن فی النہر الظاہر ان مراد المتبغی منہ فستقل بدلیل لیکن نہ الفائق میں ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ متبغی کی مراد جنب ہے تو بحر الرائق کی دلیل ساقط ہو گئی م یعنی جب متبغی کے کلام سے جنب مراد ہوا تو صاحب بحر کا کلام ثابت ہوتا کیونکہ جنب کو طہارت شرط ہے لیکن علیٰ مثنیٰ نے کہا کہ کلام متبغی سے ارادہ کرنا جنب کا مسلم نہیں اس واسطے کہ دو حال سے خالی نہیں کہ پانی مسجد کے باہر ہے یا اندر اگر باہر ہے تو وہ باطل ہے کیونکہ جنب کا داخل ہونا مسجد میں باوجود ہونے پانی کے خارج میں بہ اتفاق ہمارے علم کے جائز نہیں اور اگر مسجد کے اندر ہے اور یہی احتمال صحیح ہے مگر یہ احتمال متبغی کی عبارت سے بعید ہے بدلیل قولہ والنوم فیہ کذا فی الطحاوی قلت فی المنیۃ وشرحنا تیر لدخول مسجد دس مصنف مع وجوب الماء لیس متبغی بل ہو عدم لانہ لیس بعبادۃ یخاف فوتہا میں کہتا ہوں اور نیزہ المصلیٰ اور اس کی شرح میں ہے کہ شخص کا تیمم کرنا مسجد کے داخل ہونے اور مصنف کے پھولنے واسطے باوجود پانی کے کوئی چیز نہیں بلکہ وہ معدوم یعنی کرنا نہ کرنے کے برابر ہے اس واسطے کہ دخول مسجد اور مصنف کا اس وہ عبادت نہیں جس کے فوت ہونے کا ڈر ہو یہ تاہید ہے صاحب نہر کا اور اگر دخول مسجد کو جنب پر محمول کیجیے تو کلام متبغی کے مخالف نہیں ہے لیکن فی الفتاویٰ

عن النہار النہار جوازہ مع الماء لیسجد التلاوة لیکن قہستانی میں منار سے منقول ہے کہ پسندیدہ قول جواز تیمم کا ہے پانی ہونے کے ساتھ سجدہ تلاوت کے واسطے یہ استدراک ہے نیز المصلیٰ کی دلیل پر کہ جس عبادت کے فوت ہونے کا کچھ خوف نہ ہو اس کے واسطے تیمم جائز نہیں یعنی سجدہ تلاوت میں طہارت شرط ہے اور اس کے فوت ہونے کا خوف نہیں باوجود اس کے تیمم جائز ٹھہرا علی نے کہا کہ یہ نقل ضعیف معاصر ہے قاعدہ کے کیونکہ سجدہ تلاوت میں طہارت شرط ہے اور فوت ہوتی ہے خلیفہ اپنا چھوڑ کر لکھن سبھی تقیدہ بالسفر لا یغفر لیکن عنقریب فروع میں آوے گا مفید کہ جواز تیمم کا سجدہ تلاوت کے واسطے سفر کے ساتھ یعنی یہ سفر میں درست ہے نہ غیر میں م اس مسئلہ کی گفتگو فروع میں مذکور ہوگی ثم رأیت فی الشرح منہ وجہا بالوید کلام البحر پھر علامہ ابو بکر بناری کی تشریح الاسلام اور اس کی شروع میں میں نے وہ دیکھا جو جو بالرائق کے کلام کی تائید کرتا ہے کہ جس میں طہارت مشروط نہیں اس میں تیمم جائز ہے باوجود پانی کے قال و ظاہر الروایۃ جوازہ لتسبیح مع وجود الماء وان لم یجز الصلوۃ بہ صاحب شرمہ یا صاحب بحر نے کہا کہ ظاہر الروایۃ جائز ہونا تیمم کا ہے جو چیز کے واسطے باوجود ہونے پانی کے اگرچہ اس تیمم سے نماز جائز نہیں م اکثر نسخوں میں ظاہر الروایۃ ہے اور ایک نسخہ مطبوعہ مصر میں ظاہر الروایۃ ہے قلت بل نعثر علی اکثر الامور من الغالب انہ یجوز بکل ما لا یشرط الطہارۃ لوجود الماء میں کتابوں بلکہ دخل چیز بلکہ اکثر کے واسطے تیمم مذکور جائز ہے اس واسطے کہ یہ قاعدہ گذر گیا کہ تیمم جائز ہے ہر ایک اس عمل کے واسطے جس میں طہارت مشروط نہیں اگرچہ پانی موجود ہو و اما التشریط فی شرط فقد الماء کتیمم لم یصح فلا یجوز لواجب الماء اما للقرآن فانہ یثبت انما لا دل او جنبا لکما لثانی اور جس فعل کے واسطے طہارت شرط ہے سو وہاں تو پانی کا نہ ہونا تیمم کے واسطے مشروط ہے چنانچہ مصحف کے چھونے کے واسطے تیمم کرنا سجدہ جائز نہیں پانی کے پانے والے کو اور اگر قرآن پڑھنے کے واسطے ہے سو اگر بے وضو ہے تو وہ اول کے مانند ہے یعنی باوجود پانی کے اس کو تیمم جائز ہے یا کہ وہ شخص جب بے وضو پانی کے مانند ہے یعنی پانی کے ہوتے اس کو تیمم درست نہیں و قال التیمم لدخول مسجد او للقرآن ولومن مصحف او منہ او کتابا و تعلیم او لایارۃ قبریہ او لیدارۃ مریض او دفن بیت او اذان او اقامۃ او اسلام او سلام او ردہ لم یجز الصلوۃ بہ من العامة بخلاف صلوۃ جنازۃ او سجدۃ تلاوت فتاویٰ شیعہ وغیرہ الدین الرئی اور فقہانے کہا ہے کہ اگر تیمم کیا دخول مسجد کے واسطے یا قرآن پڑھنے کے واسطے اگرچہ مصحف دیکھ کر پڑھے یا مصحف کے چھونے کو یا اس کے لکھنے کو یا اس کی تعلیم کو یا زیارت قبور کے لیے یا بیمار پر سی کے واسطے یا مردہ دفن کرنے کو یا اذان یا اقامت کے واسطے یا مسلمان ہونے کو یا سلام کرنے کو یا سلام کے جواب دینے کو تو ایسے تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں اکثر علماء کے نزدیک برخلاف نماز جنازہ یا سجدہ تلاوت کے یعنی اگر نماز جنازہ یا سجدہ تلاوت کے واسطے تیمم کیا تو اس تیمم سے نماز پڑھنا جائز ہے بشرطیکہ پانی موجود نہ ہو یہ ہمارے استاذ غیر الدین رئی کے فتاویٰ میں مذکور ہے قلت و ظاہرہ انہ یجوز لفعل فلک قتال میں کتابوں فتاویٰ مذکورہ کا ظاہر کلام یہ ہے کہ اس کو اس کا کرنا جائز ہے یعنی تیمم کرنا سجدہ تلاوت کے واسطے درست ہے سوائے مخاطب تامل کر م جلی مٹھی نے کہا کہ ہم نے تامل کیا سو اس کو جمع پایا خطاوی نے کہا میں کتابوں کہ اگر شارع کی یہ مراد ہے کہ سجدہ تلاوت کے واسطے تیمم باوجود پانی کے جائز ہے تو یہ بالاتفاق جائز نہیں اور اگر یہ مراد ہے کہ پانی نہ ہونے کے وقت جائز ہے تو اس کا جواز بالاتفاق ہے تو شارع کے اس کلام کی حجت نہیں انتہی کلامہ لا تیمم لفوت جمعة و وقت دو و تریغواتہ الی بدل تیمم ذکر سے نماز جمعہ اور نماز وقت کے فوت ہونے سے اگرچہ وتر کا وقت ہو لیکن فوت ہونے ان نمازوں کے ایسا بدلہ چھوڑ کر یعنی جمعہ کا بدلہ ظہر اور عشاء کا بدلہ لا قضا ہے برخلاف جنازہ اور عید کے اس واسطے ان کی قضا نہیں و قبل تیمم لفوت الوقت اور قول ضعیف یہ ہے کہ تیمم کے وقت کے فوت ہو جانے کے طور سے م قتیہ میں کہا کہ یہ روایت ہے ہمارے مشائخ سے اور اس پر خمد فروع کو منقطع کیا از انجلیہ یہ ہے کہ اگر چھت پر ہورات کو اور کوٹھری کے اندر پانی ہے اور اندھیرے میں اس کے اندر جانے سے ڈرتا ہے تو تیمم کرے اگر فوت وقت کا خوف ہو کذا فی البحر قال المصنف فاما حوط التیمم و مصلیٰ تیمم علی شارع بیتہ المصلیٰ نے کہا تو ایسی صورت میں التیمم یہ ہے کہ تیمم کے لئے شالی نے اس نسخہ کو اختیار کر کے عبادت بنانے کی لکھی ہے اور شارع پر قعدہ کیا ہے کہ بزانہ یہ ہے یہ حکم ظاہر نہیں معلوم ہوتا ۱۱

کا جز ہو اور وہ حلال نہ ہو بدون طہارت کے تو قرآن خوانی عبادت مقصودہ یعنی نماز کا جز ہے لیکن اگر قرآن خوانی جنب ہو تو شرط اخیر یعنی عدم ملۃ فعل الا بالطہارة پائی گئی تو تیمم کی شرط پوری ہو گئی تو نماز اس سے درست ہوئی اور اگر قرآن خوانی جنب نہیں بلکہ بے وضو ہے تو شرط اخیر نہ پائی گئی تو اس تیمم سے نماز جائز نہ ہوئی کذا فی المنع شارح نے لا ینفع کی تفسیر لا تحمل کی تاکہ اشارہ ہو اس تفصیل تحقیقی کی طرف خروج السلام درودہ شرط اخیر سے سلام کرنے اور سلام کے جواب دینے کا تیمم نفع ہو گیا یعنی سلام اور جواب اگرچہ عبادت مقصودہ ہیں لیکن بدون طہارت کے بھی صحیح ہیں تو ان کے تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں قلنا تیمم کا فرلا وضوء لا ینفع بالیست فمالیست فیما یستقر ایسا لا ینفع منہ جب تیمم میں نیت مخصوصہ شرط ہوئی تو کافر کا تیمم کرنا لغو یعنی باطل ہے نہ وضو کرنا اس کا اس لیے کہ کافر نیت کرنے کی اہلیت نہیں رکھتا تو جو عمل کہ اپنی صحت میں نیت کی طرف حاجت رکھتا ہے وہ کافر سے میسر نہ ہو گا مگر اس واسطے کہ نیت سے فعل ثواب آخرت کا سبب مراد ہوتا ہے اور کافر سے حالت کفر میں ایسا فعل واقع نہیں ہوتا لہذا کافر کا وضو صحیح ہے کہ چونکہ اس میں نیت کی حاجت تو نہیں تو کافر بعد اسلام کے وضو سابق سے نماز پڑھ سکتا ہے نہ تیمم سابق سے وضو تیمم جنب بنیۃ وضوءہ لفتی اور صحیح ہے جب کا تیمم کرنا وضو کی نیت سے اسی قول کا فتویٰ ہے یعنی وضو کی نیت سے جنابت سے بھی پاک ہو جاتا ہے وندوب لرا جیہ رجا قویا آخر الوقت المستحب اور حبس کو پانی ملنے کی امید قوی ہو تو اس کو وقت مستحب کے آخر وقت میں نماز پڑھنا مستحب اور مستحب ہے کذا فی المنع من الوانی و لولم یؤخر تیمم و صلی جائز لو کان بینہ و بین الماء میل و لا لالا و اگر تاخیر نہ کیا اور تیمم کیا اور نماز پڑھ لی تو جائز ہے اگر ہو درمیان اس شخص کے اور پانی کے میل پھر کی مسافت اور اگر اس قدر سے مسافت کم ہو تو نماز جائز نہیں صلی من لیس فی العمران بالتیمم و لیس فی الرحل و ہر ما ینشی مادة لا اعادة علیہ نماز پڑھی اس شخص نے جو آبادی میں نہیں اور بھول گیا اس پانی کو جو اونٹ کے کباہے میں ہے اور کباہہ اس قسم سے ہے کہ اس کی چیز کے بھول جانے کی عادت ہے تو اس پر نماز کا اعادہ نہیں م آبادی میں نہ ہو ناما م ہے خواہ وہ مسافر ہو یا مقیم اور اگر آبادی میں ہو اور اس طرح نماز پڑھے تو اعادہ واجب ہے اور جس نے مسافر کی قید لگائی ہے تو نظر غالب مادت کے کذا فی المنع اور بیان وغیرہ باقی قیود کے اعتراضات کو شارح نے ذکر کر کے گا و لظن فنادی الامام بالافتاق اور اگر پانی چک جائے گا گمان کیا اور تیمم سے نماز پڑھی تو پانی دیکھ کر نماز کا اعادہ کرے بالاتفاق کما لو ینشی فی عنقہ او ظہر او دلی مقدمہ را کبا او مفرہ سالتا و نسی ثوبہ و صلی مر یا نا و فی ثوب نجس او مع نجس و معہ یزید او تو مضاء ما نجس او صلی می شاتم ذکر اعادہ اجماعاً چنانچہ اگر اس پانی کو بھولا جو اونٹ کی گردن یا اس کی پیٹھ یا اس کے سامنے تھا سوازی کی حالت میں یا اونٹ کے پیچھے جب کہ وہ اس کا مانع نہ تھا یا شخص اپنا کپڑا بھولا اور برہنہ نماز پڑھی یا ناپاک کپڑے میں یا نجاست کے ساتھ نماز پڑھی اور حالانکہ اس کے پاس وہ چیز ہے جس سے ازالہ نجاست ہو سکتا تھا یا وضو کیا نجس پانی سے پابے وضو نماز پڑھی پھر اس کو پانی پاک پڑیا نجاست پابے وضو ہو یا یاد پڑا تو نماز کو پھر پڑھے بالاتفاق ہم بعضی صورتوں میں حکایت اجماع میں کلام ہے کہ بمرالرائی اور منع الغفار کی مراجعت سے معلوم ہوتا ہے و یطلبہ وجوباً علی الظاہر من رفیقہ ممن ہو معہ فان منعہ و لا دلالة بان استہلکہ تیمم تحقیق مجزہ اور بنا بظاہر الروایۃ کے واجب ہے کہ پانی مانگے اپنے رفیق سے جو اس کے ساتھ ہے پھر اگر وہ پانی نہ دے اگرچہ نہ دینا دلالت حال کی راہ سے ہو اس طرح کہ کچھ پانی کو تلف کرے اور باقی طہارت کو کفائی نہ رہے تو تیمم کرے بسبب ثابت ہو جانے اس کی حاجزی کے م رفیق کی قید باعتبار مادت کے ہے اس لیے کہ جو نماز کے وقت موجود ہو اس سے مانگنا چاہیے رفیق ہو یا غیر رفیق فان لم یعطہ الا نجس مثلاً او نجس لیسر و لا ذلک فاضلاً عن حاجتہ لا تیمم اور اگر وہ شخص پانی نہ دے مگر بیوض اس شخص کے جو اس شخص پانی کا معمول ہے یا تھوڑے سے غبن کے ساتھ اور اس کے پاس وہ شخص موجود ہے اس کی حاجت سے نہ زیادہ تو تیمم نہ کرے بلکہ پانی غویہ کر کے وضو کے ساتھ نماز پڑھے م غبن لیسر وہ ہے جو دو چند قیمت سے کم ہو یہ معلوم ہوتا ہے غبن فاحش کی تعریف سے جو معترب مذکور ہوگی و لا یطاہر باکثر مگہ شالانہ غیر غنۃ اور قدرہ کی اصل کی طرف پھری ہے او طحاوی نے بھی کہا ہے کہ اخیر ان لانی یعنی دونوں میں سے بھولنے والے کی طرف راجع ہیں تو تیمم اول سے سمجھا کہ غیر کو اونٹ لکھن پیرا ۱۱ شالانہ نے زعمی سے فعل کی کفریں کپڑے سے نماز پڑھنے میں اختلاف ہے باقی میں اجماع اعادہ ہے ۱۲

۱۱ شالانہ نے زعمی سے فعل کی کفریں کپڑے سے نماز پڑھنے میں اختلاف ہے باقی میں اجماع اعادہ ہے ۱۲

۱۲

یعنی بغین فاحش و بضع قیمتی ذک المکان اولیس لہ ثمن ذلک تیمم اور اگر پانی کا مالک پانی دے اکثر ثمن سے یعنی غین فاحش کے ساتھ اور غین فاحش دو چہ ہے پانی کی قیمت کا اس مکان میں یا اس شخص کے پاس اس قدر ثمن نہیں ہے تو تیمم کرے غین فاحش سے خرید کرنا اس واسطے واجب نہ ہوا کہ حرمت مال مسلم اس کے جان کی حرمت کے ماننے اور جان میں ضرر مستطیع اسی طرح مال میں کذا فی البحر والاعطش فیجب علی القادر شرأودہ باضعاف قیمتہ اعیاء لنفسہ اور پیاس کے واسطے تو واجب ہے خرید کرنا مقصور واسطے پر اضعاف بیشمار کے بدلے اپنی جان کو زندہ رکھنے کی وجہ سے یعنی اس لیے کہ حفظ جان کا مقدم ہے مال کے حفظ پر دانا لیسر المثل فی تسعة عشر موضعاً مذکورہ فی الانشاء اور ثمن مثل معتبر نہیں مگر ۱۹ مکانوں میں جو اشباہ میں مذکور ہیں ہم مواضع مذکورہ کی تفصیل یہاں ضرور نہ تھی لہذا خوف تطویل ان کو مذکور نہ کیا و قبل طلبہ الماء لا تیمم علی الظاہر ای ظاہر الروایۃ عن اصحابنا لاہ مبذول عاۃ کذا فی البحر عن البسوط اور پانی مانگنے سے پہلے تیمم نہ کرے بنا بر ظاہر الروایۃ کے ہمارے اصحاب یعنی ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور محمد رحمہم اللہ سے اس واسطے کہ پانی میں بخل نہیں ہوتا وہ دینے اور خرچ کرنے کی چیز ہے عادت میں چنانچہ بحر الرائق میں بسوط سے منقول ہے ہم اور جو چیز محتاج الیہ ہو اور اس کے دینے میں بخل کی عادت نہ ہو تو اس کے مانگنے میں کچھ کوتاہی اور غریبی نہیں اس واسطے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے بعض حوائج کو غیروں سے سوال کیا ہے کذا فی الطحاوی عن ابی حنیفہ فیجب طلب الماء ولو ارشأ اور بنا بر اس کے چونکہ پانی کا طلب کرنا واجب ہے مبذول ہونے کے سبب سے تو ڈول اور رسی کا مانگنا واجب ہے یعنی اس میں بھی بخل کی عادت نہیں و کذا لا انتظار لو قال حتی استنقی وان خرج الوقت اور اسی طرح انتظار کرنا واجب ہے اگر طالب سے کہا ڈول اور رسی کے مالک نے ٹھہر جا یہاں تک کہ پانی بھریں اگرچہ انتظار میں نماز کا وقت نکل جائے ہم اور دوسرا قول یہ ہے کہ انتظار کرنا واجب نہیں مستحب ہے کذا فی الطحاوی ولو کان فی الصلۃ ان ظن الاطباء قطع والا لا اور اگر تیمم نماز میں کسی دوسرے شخص کے پاس پانی دیکھے اگر اس کو پانی دینے کا گمان ہو تو نماز کو قطع کرے اور اگر دینے کا گمان نہ ہو تو نماز نہ توڑے نہ الفائق میں ہے کہ تیمم کرنے والا نماز میں ہو اور اس کو دینے کا گمان غالب ہو تو قطع کرے اور طلب کرے پھر اگر وہ نہ دے تو تیمم اس کا باقی ہے پھر اس نے بلا سوال نماز تمام کی پھر سوال کیا تو اگر اس نے پانی دیا تو نماز پھر پڑھے ورنہ نماز تمام ہو گئی کذا فی الطحاوی لکن فی القسطنطنیۃ عن المہیط ان ظن اطباء الماء اذالۃ وجب الطلب والا لا لیکن قسطنطنیۃ میں مہیط سے منقول ہے کہ اگر پانی یا ڈول یا رسی دینے کا گمان ہو تو طلب کرنا واجب ہے ورنہ واجب نہیں ہم یہ روایت مخالف ہے ظاہر الروایۃ کی جو متن میں مذکور ہو چکی اور مہیط کے مانند وہاں میں بھی تفصیل مذکور ہے کذا فی الطحاوی والمقصود فاق الماء والتراب الطہورین بان حبس فی مکان نجس ولا یکنہ افرج مطہر و کذا العاجز عنہما لرضی لہما عنہ اور بندیلوان نہ پائے والا پانی اور مٹی پاک کرنے والوں کا اس طرح پیکر وہ شخص بند کیا گیا ناپاک مکان میں اور اس کو ملکن نہیں پاک مٹی کا نکانا زمین یا دیوار کھود کر اور اسی طرح بندیلوان کے مانند وہ شخص ہے جو پانی اور مٹی مطہر سے عاجز ہے بیماری کے سبب سے نماز کو تاخیر کرے امام کے نزدیک ہم تاخیر کرے یعنی اس پر نماز حرام ہے ایسا نقل کیا ہے نووی شافعی نے امام کا مذہب کذا فی المنع اور اگر پاک کرنے والی مٹی کے نکلنے پر قادر ہو تو مٹی نکال کے نماز پڑھے ہر اطفال امام اور صاحبین کے چنانچہ خلاصہ میں ہے علی الاشیاء بالصلین وجوباً فیہم لیسجدان وحد مکاناً یا بساً والا یومی قائماً ثم یسجد کالعصوم اور صاحبین نے کہا کہ فائدہ الطہورین نمازیوں کے مشابہ بن جائے وجوباً تو رکوع اور سجدہ کرے اگر خشک مکان پاوے اور اگر خشک مکان نہ ملے تو نماز کا اشارہ کرے کھڑے ہو کر پھر جب پانی یا مٹی پاوے تو نماز کا اعادہ کرے صوم کے مانند ہم یعنی اگر مسافر موضع اقامت میں داخل ہوا کھانے کے بعد رمضان شریف میں یا اس وقت پہنچا کہ نیت صوم کا وقت باقی نہ رہا تو باقی دن میں اس پر مساک واجب ہے روزہ واروں کے مشابہ بن کر پھر اس روزہ کا اعادہ واجب ہے کذا فی الطحاوی بریق والیہ صحیح رجوع الی الامام کافی فیض اور اسی صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے اور اسی قول کی طرف امام کا رجوع کرنا صحیح ہے چنانچہ فیض میں ہے وفيہ ایضاً

لہ میں جان کا ضرر ہو کر ساقط کر دیتا ہے ۱۲۷ یعنی نہ پالنے والا پانی اور مٹی کا ۱۲۷

مقطوع الیدین والرجلین اذا کان لوجہہ جہتہ یصلیٰ لغير طہارة ولا تیمم ولا یعید علی لایح اور یہ مسئلہ بھی فیض میں ہے کہ جس کے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کٹے ہوئے ہیں جب کہ اس کے چہرے پر زخم ہو تو بدو ن طہارت کے نماز پڑھے اور تیمم نہ کرے اور نماز کا اعادہ نہ کرے صحیح تر قول یہ ہے اور اگر چہ وہ صحیح سالم ہو تو مٹی پر ملے اور جس کے ہاتھ ٹٹلی یعنی خشک ہو گئے وہ اپنا چہرہ اور ہاتھ مٹی سے ملے اور نماز کو نہ چھوڑے اور اقطع یعنی جس کے دونوں ہاتھ کٹے ہوں وہ باقی کا مسح کرے اگر غسل مفروض کا کچھ محل باقی ہو والا لکن فی الطحاوی و ہذا ظہران تعی الصلوۃ بلا طہر غیر مکفر فلیحفظ وقد مروی فی صلوۃ المرضی اور مسئلہ سابقہ ظاہر ہو گیا کہ فقہ انما پڑھنا بدو ن طہارت کے نماز پڑھنے والے کو کافر نہیں کر دیتا تو اس کو یاد رکھنا چاہیے اور البتہ یہ مسئلہ مذکور ہو گیا اول کتاب الطہارۃ میں اور کہ بھی آوے گا صلوۃ المرضی کے باب میں فروع مسائل ملحقہ شارح کے صلی المعبوس بالتیمم ان فی المعراۃ والا لمعبوس نے تیمم کے ساتھ نماز پڑھی اگر وہ قیامی شہر میں ہے تو خلاص ہونے کے بعد نماز کو پھرے اور اگر شہر میں نہیں ہے تو نہ پھرے م یعنی مقیم معبوس پر آمادہ ہے نہ مسافر یا اس واسطے کہ سفر کا اندازہ بخیر تحقیق کے ساتھ مل گیا اور سفر میں غالب ہے آبی ہے تو عدم متحقق ہو گیا ہر وجہ سے اور مقیم کو آمادہ اس واسطے ہو کہ عجز متحقق ہو عباد کے فعل سے اور فعل عباد و اثر نہیں حق اللہ کے استطاق میں کذا فی العالمگیریۃ بل تیمم السبۃ التلاۃ ان فی السفر نعم والا سوال سجدۃ تلاوت کے واسطے تیمم کرے یا نہ کرے جواب اگر وہ شخص سفر میں ہے تو ہاں تیمم کرے اور اگر سفر میں نہیں ہے تو نہ کرے م اگر یہ صورت پانی موجود ہونے میں مفروض ہے تو حق یہ ہے کہ مطلقاً درست نہیں نہ سفر میں نہ اقامت میں اور اگر پانی موجود نہیں تو مطلقاً درست ہے کذا فی العلی الما السبل فی الفلاۃ لا ینع التیمم مالم یکن کثیراً فیعلم انہ لو وضو ایضاً ہو پانی کہ بطریق سہیل کے رکھا ہے جنگل میں وہ تیمم کرنے کا مانع نہیں جب کہ وہ بہت نہ ہو یعنی اگر بکثرت ہوگا تو معلوم ہوگا کہ قریب سے کہ وہ وضو کے واسطے بھی ہے م پینے کے واسطے ہو پانی راہوں میں وقف ہو تا ہے تو وہ تیمم کا مانع نہیں اس واسطے کہ وضو کا پانی شراً معدوم ہے اور کثیر پانی سے اس وقت وضو درست ہوگا جب کہ فقط شرب کا یقین نہ ہو اور جب کہ یقین ہو کہ فقط پینے کے واسطے ہے تو وضو حرام ہے اس واسطے کہ وقف کی شرط شارح کے نص کے مانند ہے کذا فی الطحاوی و بشر ماء للوضو اور وہ پانی جو وضو کے واسطے وقف اور سہیل ہے اس کا پینا درست ہے الجنب اول بمباح من مائض و محدث و میت جنات والا مقدم اور لائق تر ہے مباح پانی کے استعمال کرنے میں مائض اور بے وضو اور غسل میت سے یعنی اس واسطے کہ جنابت اشد ہے تو اس کا ازالہ اہم ہے لہذا حدیم قہر اولیٰ اور اگر وہ پانی ان میں سے کسی ایک شخص کا ملوک ہے تو وہ شخص مقدم ہے کیونکہ وہ مالک ہے ولو مشترکاً یعنی صرفہ للمیت اور اگر وہ پانی تینوں میں مشترک ہے تو اس کا صرف کرنا غسل میت کے واسطے لائق ہے جائز تیمم جماعۃ من محل واحد تیمم کرنا جماعت کا ایک مکان سے جائز ہے یعنی اس واسطے کہ مٹی مستعمل نہیں ہوتی یہاں تک کہ اگر تیمم کرنے والوں کے ہاتھوں کی مٹی ایک جگہ جمع ہو تو اس پر بھی تیمم درست ہے کذا فی الطحاوی حیلۃ جواز تیمم من معہ ما یوزن ولا یخاف العطش ان یقلطہ بالقلب او یسبہ علی وجہ ینعی المرحۃ تدیر جائز ہونے تیمم کی اس شخص کو جس کے ساتھ زمزم کا پانی ہے اور اس کو پیاس کا کھٹکا نہیں یہ ہے کہ زمزم کے ساتھ اس چیز کو ملا دے جو اس سے غالب ہو جائے یا برابر چنانچہ گلاب وغیرہ کو مخلوط کر دے یا اس کو سبہ کر دے اس طرح پر کہ مانع ہو رجوع فی الہبہ کے م عدم خوف تشنگی کی اس واسطے قید لگائی کہ تشنگی کے خوف سے تیمم جائز ہے بدون مخلوط کرنے کے اس واسطے کہ وہ پانی حاجت اصل میں مشغول ہے اور ظاہراً بہرہ مذکورہ کا حیلہ خوب نہیں کہ اس میں اپنا کچھ فائدہ نہ را واللہ اعلم و ناقضہ ناقض الاصل ولو غسلاً اور تیمم کو توڑنے والا وہ ہے جو تیمم کی اصل کا ناقض ہے یعنی تیمم جس کا خلیفہ اور بدل ہے اگرچہ وہ اصل غسل ہو یعنی جو چیز کہ وضو کی ناقض ہے وہ اس تیمم کی ناقض ہے جو خلیفہ ہے وضو کا اور جو چیز غسل کی ناقض ہے وہ اس تیمم کی بھی ناقض ہے جو بدل ہے غسل کا معنف نے اپنی شرح میں کہا کہ کتر اور وقایہ میں یوں کہا ہے کہ تیمم کا ناقض وہ ہے جو وضو کا ناقض ہے اور شرح نقایہ میں کہا کہ ناقضہ ناقض الاصل وضو اکان او غیلاً اور یہی کہنا بہتر ہے اس واسطے کہ جو ناقض ہے غسل کا وہ ناقض ہے وضو کا لیکن ہر ناقض وضو کا غسل کا ناقض نہیں کیونکہ حدث ناقض وضو ہے چہ وہ غسل کا ناقض نہیں تو یہ کلیہ نہ ٹھہر کہ ناقض وضو کا

تیمم کا ناقض ہے انتہی قدر تیمم لگنا تاہم حدث صادر شدنا لا اجنباً تو اگر جنابت کے واسطے تیمم کیا پھر حدث اصغر واقع ہوا تو وہ محدث ہو گیا نہ جنبت یعنی اس کا وضو ٹوٹا نہ غسل کی حالت میں نہ تھا بلکہ یہ کہ اگر تیمم حدث اصغر سے ہے تو اس کا ناقض وہ ہے جو اس کی اصل یعنی وضو کا ناقض ہے دوسری صورت یہ کہ اگر تیمم جنابت سے ہے تو اس کا ناقض وہ ہے جو غسل کا ناقض ہے تیسری صورت یہ ہے کہ حدث اصغر اور حدث اکبر یعنی جنابت کے واسطے سبھی تیمم کیا پھر حدث اصغر واقع ہوا تو یہاں تیمم ٹوٹا ایک اصل کے اعتبار سے یعنی باعتبار حدث اصغر کے نہ باعتبار جنابت کے تو شارح کا متفرع کرنا صحیح نظر تو جلی کا اعتراض جو شارح پر تھا کہ اس نے مسکوت عنہ پر تفریع کی دفع ہو گیا کذا فی الطحاوی بقرون فیتوضا وینزع خفیہ جب کہ وہ محدث ہو گیا نہ جنبت تو اب وہ وضو کرے اگر پانی بقدر وضو کے پاؤں اور اپنے دونوں موزے اتار کر پاؤں دھو دے م یعنی جو موزے کہ جنابت سے پہلے طہارت کاملہ پر پہنے تھے ان کو اتارے چنانچہ زیلعی میں ہے موزہ اس واسطے اتارے کہ موزہ جنابت کا مانع نہیں چنانچہ باب السج علی الخفین میں مذکور ہو گا کذا فی الحلبي ثم یسج علیہ بالمر بالاء پھر وضو کے بعد ہر موزے پر سج کرتا رہے جب تک اس قدر پانی پر نہ گذرے جو غسل کے واسطے کفایت کرتا ہے کیونکہ اگر اس قدر پانی پر گذرے گا تو جنابت کا بھی تیمم ٹوٹ جاوے گا پھر ترازو کے بعد جنابت کے واسطے دوسرا تیمم کرے تو پہلا ٹوٹ گیا پانی کے دیکھنے سے پھر اس کے بعد اگر حدث اصغر واقع ہوا اور پانی بقدر وضو کے پاؤں پر نہ کرے بلکہ ان کو اتارے اور پاؤں کو دھو دے کیونکہ جنابت پاؤں میں سرایت کر گئی پھر موزے پہنے اور سج کرتا رہے بعد حدث کے کذا فی الطحاوی فی عباره صدر الشریعہ بمعنی بعد کما فی ان مع العسر یسر افاہم تو مع کالفظ صدر الشریعہ کی عبارت میں بمعنی بعد کے ہے جس طرح ان مع العسر یسر ا میں مع بمعنی بعد ہے یعنی دشواری کے بعد آسانی ہے سو اس کو سمجھ لے اسے مخاطب م شرح دقایہ میں بعد باب تیمم میں صدر الشریعہ کی عبارت اس طرح ہے اما اذا کان مع الجنابة حدث یوجب الوضوء یجب علیہ الوضوء یعنی جب کہ مع الجنابة حدث موجب وضو ہو تو اس پر وضو واجب ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ جب جنابت کے تیمم کے بعد حدث پایا جاوے تب وضو واجب ہے اس واسطے کہ جنابت کے ساتھ وضو کرنے کی حاجت نہیں چنانچہ ہنستانی میں یوں مصرح ہے کہ اگر جنبت کے پاس اتنا پانی ہو کہ اس کے کچھ احتضایا وضو کو کفایت کرتا ہو تو وہ تیمم کرے اور اس پر واجب نہیں پانی کا صرف کرنا اعضا یا وضو کی طرف مگر جب کہ جنابت کا تیمم کیا پھر حدث واقع ہوا وضو کا موجب تو اب اس وقت اس پر وضو کرنا واجب ہے کیونکہ وہ پانی بقدر کفایت پر قادر ہو گا کذا فی الطحاوی اور اسی طرح حسن حلیٰ محشی شرح دقایہ نے عبارت مذکورہ کے وضو کو بعد تیمم جنابت کے معمول کیا ہے وقدرة ما وولوا باء فی الصلوة اور ناقض تیمم ہے قادر ہونا پانی پر اگرچہ قدرت بطریق اباحت کے ہونا میں م یعنی اگر ایک شخص نے پانی کے نہ ہونے سے تیمم کر کے نماز شروع کی اور میں نماز میں کسی شخص نے اس پر پانی مباح کر دیا تو قدرت حاصل ہوئی نماز چھوڑ کر وضو کرے اور نماز پڑھے مصنف نے بشرح میں کہا کہ رویت سے قدرت کو تعبیر کرنا بہتر ہے اس واسطے کہ مریض پانی کو دیکھتا ہے اور پھر بھی تیمم کرتا ہے اور بعد زوال مرض تیمم باطل ہو گا بسبب قدرت کے اگرچہ پانی نظر نہ آوے گا ب لطرہ ولو مرة مرة قدرت اس قدر پانی کی ناقض ہے جو کافی ہو اس کی طہارت کو یعنی وضو یا غسل کو اگرچہ ایک ایک بار اعضاء کا دھونا ممکن ہو فضل عن حاجتہ کعظمیٰ وکن غسل بمس مانع دلعة جنابة لان المشغول بالحاجة وغیر الکافی کا لعدم قدرت اس پانی کی ناقض ہے جو اس کی حاجت سے زائد ہے چنانچہ تشکی سے اور آٹا گوندھنے اور نجاست مانع نماز کے دھونے سے اور اس وضو کے دھونے سے کہ غسل جنابت سے مشک رہا تھا اس واسطے کہ جو پانی کہ حاجت کے ساتھ مشغول ہے اور وضو یا غسل کو کفایت نہیں کرتا ہے وہ نہ ہونے کے برابر ہے لاروة نازتداد یعنی تیمم کا ناقض نہیں مرتد ہونا یعنی اگر مسلمان نے تیمم کیا پھر معاذ اللہ وہ مرتد ہو گیا پھر تو بہ کی تو وہ تیمم باقی ہے نماز اس سے جائز ہے وکذا ینقض کل ما یمنع وجہ التیمم اذا وجد لحدہ لان ما جاز بعد بطل بزوالمہ اور اسی طرح تو طریقی ہے تیمم کو ہر ایک وہ چیز جس کا ہونا تیمم کا مانع ہے جب کہ وہ چیز تیمم کے لئے یعنی اس امر میں سے سکوت کیا گیا اور عبارت میں مذکور ہوا ۱۲

بعد پانی جائے اس واسطے کہ جو چیز جائز ہوئی کسی مذکر کے ہونے سے باطل ہو جاتی ہے اس کے زائل ہو جانے سے فتویٰ میں بطل بربرہ اور بطل بطل بطل
تو اگر تیمم کیا بیماری کے سبب سے تو تیمم باطل ہو جاتا ہے بیماری کے جاتے رہنے سے یا تیمم کیا
سردی کے ندال سے والی اصل ان کل مایع وجودہ التیمم نقض وجودہ التیمم اور خلاصہ اس کا یہ ہے کہ جس چیز کا وجود مانع ہے تیمم کا اس کا وجود ہونا تیمم کا ناقض
ہے مطلقاً ہی نے کہا شارع کا یہ کلام بعینہ تن کلام ہے تو اس کا کچھ فائدہ حاصل نہ ہوا اور توضیح اس کی یوں ہے کہ تیمم جائز نہیں ابتدا میں پانی کے ہوتے
اور بعد اس کے اگر پانی میل سے کم ہے سو اگر وہ تیمم تھا پھر پانی حاضر ہوا یا تیمم چلا یہاں تک کہ میل سے کم ہو گیا تو تیمم ٹوٹ گیا اور اگر مرض نے تیمم کیا مرض کے
سبب سے پانی کے نہ ہوتے پھر پانی حاضر ہوا تو تیمم نہیں ٹوٹا اتنی دلیل مایع وجودہ فی الابتداء فلا یقض وجودہ بعد ذلک التیمم اور جس چیز کا وجود تیمم کا مانع نہیں
ابتداء میں تو اس کا موجود ہونا بعد اس کے تیمم کو نہیں ٹوٹتا ہے مگر چنانچہ مریض مذکور کی مثال سے یہ امر واضح ہوتا ہے ولو قال وکذا زال ما اباه ای التیمم
لکان الظہر واضحاً اگر مصنف یوں کہتا اور اسی طرح ناقض تیمم کا ہے زائل ہونا اس چیز کا جس نے تیمم کو مباح کر دیا تو ظاہر تر اور مختصر تر ہوتا مصنف کی عبارت
سابقہ سے کالہی ظہورہ و اختصارہ و علیہ تیمم بعد میل فسار فاقض التیمم فلیقظ اور بنا بر قاعدہ مذکورہ کے اگر تیمم کیا ایک میل پانی کے دور ہونے سے
پھر تیمم پانی کی طرف چلا سو میل سے کم ہو گیا تو وضو ٹوٹ گیا اس کو یاد رکھنا چاہیے مگر تیمم اس واسطے ٹوٹ گیا کہ تیمم کی حاجت ہوئی تھی بقدر میل کے دور ہونے
سے پھر جب میل بھر کر تیمم ٹوٹ گیا اور بوجوب تن کے یہ وجہ ہے نقض تیمم کی کہ اقل میل کا وجود تیمم کا مانع ہے پھر جب کہ اقل میل پایا گیا اس کے چلنے سے تو
تیمم ٹوٹ گیا و مردہ نامیں تیمم من حدث او نام غیر ممکن تیمم من جنابہ علی ما کاف کستیقظ فینقض اور گذرنا اس اور نگھنے کا جس نے تیمم کیا حدث سے
یا گذرنا نام غیر ممکن کا جو تیمم ہے جنابت سے پانی پر کہ طہارت کو کافی ہے جاگتے شخص کے مانند جبہ تیمم لوٹے گا اس گذرنے سے وابقیا تیمم وہو الراۃ
المعتمد علیہ المصنوع للفتویٰ اور صاحبین نے نام اور نام مذکور کے تیمم کو باقی کہا ہے اور یہی روایت صحیح طہرائی گئی ہے امام سے پسندیدہ ہے فتویٰ دینے
کے واسطے تو اب یہ مسئلہ اختلافی نہ رہا اتفاق ہو گیا کہ تیمم و بقرہ ما لا یعلم بہ کانی البر و غیرہ و اقراء المصنف جیسے تیمم صحیح اور قائم ہے اگر ایک شخص نے تیمم کیا اور اس کے
نزدیک ہے اور وہ اس کو نہیں جانتا ہے ایسا مذکور ہے بحر الرائق وغیرہ میں اور اس کو مصنف نے اپنی شرح میں ثابت رکھا ہے تیمم لوکان اکثر ذوی اکثر اعضا
الوضوء عدداً و فی افضل مساجد مجرداً و بحدی اعتبار اکثر تیمم کرے جو اکثر یعنی اوسے سے زیادہ وضو کے اعضا شمار کی راہ سے اور غسل میں پیمائش کی راہ
سے زخمی ہوں یا بدن میں چھک نکلی ہو تیمم کا حکم ہو اکثر کے اعتبار کرنے سے اس واسطے کہ اکثر حکم الکمل مگر اگر سر اور چہرہ اور دونوں ہاتھوں میں زخم ہو
اور پاؤں میں زخم نہ ہو تو تیمم کرے خواہ اعضا زخمی اکثر مجرد ہوں یا صحیح اور یہی قول مختار ہے کذا فی البر و غسل میں پیمائش کا اعتبار کرنا یہ صاحب بحر کی
تجویز ہے اور صاحب نہر نے بھی اس کو مسلم رکھا ہے کذا فی الطحاوی و بعض النسخ للصحیح و صحیح الجرح اور اس کے عکس میں یعنی اگر اعضا صحیح ہوں اور اقل مجرد
تو وضو صحیح کو اور صحیح کرے مجرد کو مگر یعنی محل جراحت پر صحیح کرے علی شارع منہ کے کلام سے نکلتا ہے کہ کپڑا
باندھنا واجب ہے کذا فی الطحاوی و کذا ان استوی افضل الصحیح من اعضا الوضوء لا رادۃ فی افضل اور اسی طرح اگر اعضا صحیح اور برابر ہوں تو اعضا صحیح
وضو کو وضو صحیح کو اور مجرد کو صحیح کرے اور غسل میں در صورت مساوات کوئی روایت نہیں مگر اور اس میں مشائخ کا اختلاف ہے اور وضو اور مسح کرنا
اصطلاحاً قول ہے چنانچہ تن میں ہے کذا فی الحلبي و مسح الباقی منها و ہوا لا صحیح لانہ احوط فکان اولی و در صورت مساوات صحیح کو وضو صحیح اور باقی اعضا مجرد
کو صحیح کرے اور یہی قول صحیح تر ہے اس واسطے کہ اس میں زیادہ تر اختیار ہے تو یہی قول بہر طرہ صحیح فی فیض و فی تیمم اور فیض وغیرہ میں تیمم کرنے کو
در صورت مساوات کے صحیح رکھا ہے کا تیمم لو الجرح بیدہ وان دھب من یوحیہ فلا مالما جیسے تیمم کرے اگر اس کے دونوں ہاتھوں میں زخم ہو اگرچہ پاؤں اس شخص
کو جو اس کو وضو کرنے برخلاف صاحبین مامام کے نزدیک غیر شخص سے امانت مستحب ہے اور صاحبین کے نزدیک فرض ہے نیک کی شرح ابن ابریح

میں مذکور ہے کہ جب کر یہ حال ہو کہ صحیح عضو کے دھونے سے مجروح عضو کو پانی پہنچا ہوتا تو تیمم کرے کذا فی الطحاوی ولا یجمع بینہما ای تیمم غسل اور جمع نہ کیا جاوے دونوں میں یعنی تیمم اور دھونے میں م یہاں غسل بالفهم مراد نہیں بلکہ بالفتح مراد ہے تاکہ غسل اور دھونہ دونوں کو شامل رہے تیمم اور دھونہ میں یا تیمم اور غسل میں اس واسطے جمع کرنا جائز نہیں کہ بدل اور تبدل میں جمع کرنا شرع سے ثابت نہیں کلا لایجمع بین حیض وجبل و استحاضۃ او نفاس چنانچہ اجتماع نہیں در میان حیض اور محل یا حیض اور استحاضۃ یا حیض اور نفاس کے ولابین نفاس واستحاضۃ وجبل اور نہ در میان نفاس اور استحاضۃ یا نفاس اور محل کے ولا زکوٰۃ وعشر خارج او فطرۃ اور نہ اجتماع ہیے زکوٰۃ وعشر میں یا زکوٰۃ اور خرّج میں یا زکوٰۃ اور فطرہ میں ہم اجتماع زکوٰۃ وعشر یا خرّج کی موت یہ ہے کہ عشر خارج کا یا خرّج زمین کا ادا کیا اور غلبہ باقیہ میں تجارت کی نیت کی اور ایک سال اس پر گذر گیا تو اس میں زکوٰۃ نہیں اور طبعی ٹشٹی نے اس کی یہ صورت پر جسک ایک شخص کی تجارت کے غلام ہیں ان پر سال گزارواں میں مولیٰ پر زکوٰۃ فطرہ نہیں ہے کذا فی الطحاوی ولا مشرع خرّج اور عشر نہیں خرّج کے ساتھ اس واسطے کہ زمین یا عثری ہے یا خرّجی عثری پر خرّج نہیں اور خرّجی پر عشر نہیں ولا قدیرہ وموم اور اجتماع نہیں قدیرہ اور موم میں اس واسطے کہ جس پر روزہ رکھنا لازم ہے اس پر قدیرہ دینا لازم نہیں اور جس کو قدیرہ دینا چاہیے چنانچہ شیخ فانی اس پر روزہ نہیں قصاص صم طحاوی نے کہا یہاں سموکا ب سے کفارہ ساقط ہو گیا توجبر الیقین کے موافق عبارت اس طرح مناسب تھی ولابین القصاص والکفارة یعنی اجتماع نہیں در میان قصاص اور کفارہ کے اس واسطے کہ قصاص ہوتا ہے قتل عمد میں اور اس میں کفارہ نہیں اور کفارہ ہوتا ہے شرب عمدا ور خطا اور اس کے جاری مجرایں اور اس میں قصاص نہیں انتہی مافی الطحاوی اور بعض نسخوں میں یوں عبارت ہے او قصاص او دیۃ یعنی جمع نہیں در میان قصاص اور دیۃ کے واللہ اعلم ولا ضمان قطع او اجر اور اجتماع نہیں تاوان اور قطع میں یا تاوان اور اجرت میں یعنی جب سارق کا ماتھے کاٹا گیا تو اس پر مال مسروقہ کا تاوان نہیں اور جس مزدور پر مال کے تلف کرنے سے تاوان ہے اس کے واسطے مزدوری نہیں اور جس کی مزدوری لازم ہے اس پر تاوان نہیں ولا جلد مع رجم اولفی اور نہ دورہ مارنا نکاح اور تعزیب کے ساتھ یعنی اخراج از وطن م اس واسطے کہ کنوارے کی حد درے ہیں اور بیابے کی حد سنگساری اور دورہ مارنا تعزیب کے ساتھ جمع نہیں ہوتا مگر تجویز حاکم لیکن دورہ مارنا قید کرنے کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے کذا فی الطحاوی ولا امر ومتعة او حد وضمان افضا ثما او مرتھا من جامہ اور اجتماع نہیں مہر او متعہ میں یا مہر میں اور حد میں اور مروت کی ضمان افضا یا اس کی موت میں زوج کے جماع سے م مہر او متعہ میں اس واسطے اجتماع نہیں کہ مطلقة قبل ازدخول کا اگر مہر میسی ہے تو نصف مہر واجب ہے اور اگر مہر میسی نہیں تو متعہ واجب ہے یہاں متعہ سے کرتی اذا ودعتی اور چادر مراد ہے اور مہر اور حد میں عدم اجتماع کی وجہ یہ ہے کہ اگر وطی محرم یا شبہ سے ہے تو مہر واجب ہے اور حد نہیں اور اگر وطی زنا کی ہے تو حد ہے اور مہر نہیں اور افضا کی حقیقت یہ ہے کہ زوج کے جماع سے مورت کے بول اور برائز کی دونوں راہیں پھٹ کر ایک ہو گئیں تو یہاں زوج پر ضمان ہے نہ مہر اور اسی طرح اگر اس کے جماع سے زوجہ مگئی تو تاوان سے نہ مہر ولا مہر مثل وتسمیۃ اور اجتماع نہیں مہر مثل اور مہر معین میں اس واسطے کہ اگر مہر جائز کا تعیین ہو گیا تو وہی واجب ہے اور اگر مہر کا ذکر نہ ہوا یا نیز جائز کو معین کیا چنانچہ شراب یا سورہ تو مہر مثل واجب ہو گا ولا وصیۃ وميراث اور اجتماع نہیں وصیت اور میراث میں یعنی وارث کے واسطے وصیت کرنا صحیح نہیں الا باجازت باتي ورثة کذا فی الطحاوی وغیر ما سی فی حملہ ان شاء اللہ اور ان اشیا مذکورہ کے سوا ادنی چیزیں حدیم الاجتماع میں جن کا ذکر آگے آدے گا اپنے موقع پر اگر حق تعالیٰ نے چاہا من بعد وجع رأس لا یستطیع مسلمہ وثا ولا عنسد ضبا فنفا الضیف عن ضرب الروایۃ تیمم ذاتی قاری الهدایۃ انه یقطع عنه فرض مسجد کے سر میں ایسا درد ہے کہ اس کے ساتھ مسح نہیں کر سکتا ہے وضوء پونے میں اور نہ اس کو دو سو سکتا ہے نہانے کی حاجت میں تو فیض میں ظاہر الروایۃ کے خلاف ضرب الروایۃ سے مذکور ہے کہ وہ شخص تیمم کرے یعنی وضوء غسل کے عوض اور قاری بدایہ نے اس کا فتویٰ دیا ہے کہ اس شخص سے مسح سر کی فریت وضوء میں ساقط ہے ولو علیہ حمیزۃ نفی مسما قولان اور اگر سر پر کپڑاؤں کا ٹپی ہے تو اس کے مسح میں دو قول ہیں مسح کرنا اور نہ کرنا م اور وجوب مسح کا قول اظہر بہ کذا فی الطحاوی وكذا یقطع عمل فیمسوح ولو مل الجبیرۃ ان لم یعسرہ

۴ یہ صورت مذکور کی ہے کہ زمین کا خراج ادا کیا پھر اسی میں تجارت کی نیت کی اور سال اس پر گنہ گیا تو اسی میں زکوٰۃ نہیں اور اتنا ہمارے زکوٰۃ اور فطرہ کی

والاستطاعۃ وجعل ما ذلک العفو حکما کانی المردوم حقیقۃ اور اسی طرح غسل میں دھونا سر کا ساقط ہوتا ہے تو سر کو مسح کرے اگر چٹی پر مسح ہو تو بڑھک
مسح اس کو ضرر نہ کرتا ہو اور اگر ضرر کرتا ہو تو دھونا اور مسح کرنا دونوں بالکل ساقط ہیں اور یہ شخص حکم شرع میں بدون اس عفو کے ٹھہرا گیا ہو یا اس
کے مری نہیں جس طرح فی الحقیقۃ معدوم العفو سے دھونا اور مسح کرنا ساقط ہوتا ہے

باب المسح علی الخفين | یہ باب ہے دونوں موزوں پر مسح کرنے کا ائمہ الثبوتہ بالنسۃ مصنف نے موزوں پر مسح کرنا تیمم کے
بعد ذکر کیا البتہ ثابت ہونے مسح کے حدیث سے اور تیمم ثابت ہے قرآن مجید سے وہو لغتہ امر الید

علی الخفین مع لغت عرب میں ہاتھ کا پیرنا ہے کسی چیز پر خواہ وہ چیز موزہ ہو یا عفو یا دیوار و شرفا صاۃ البتہ الخف مخصوص ہے زمین مخصوص اور شرع کی اصطلاح میں
مسح عبارت ہے تراویح کے پہنچانے سے خاص موزے کو زمانہ خاص میں خاص موزہ جس میں شرط آئندہ موجود ہوں اور زمانہ خاص سے مراد ایک دن
اور ایک رات ہے مقیم کے واسطے اور دو دن مسافر کو الخف شرعا اساتر للکعبین فاکثر من جلد و نحوہ اور شرع میں موزہ اس کا نام ہے جو ڈھک
لے دونوں گھٹنوں کو پھر زیادہ تر کو بنا ہو چڑے اور اس کے مانند اور چیز سے شرط مسٹر ثلثۃ المورالاول کو نہ سائر محل فرض غسل القدم مع الکعب او یکون
نقصانہ اقل من الخرق الا ان مسح موزے کی تین چیزیں مشروط ہیں پہلے شرط ہونا موزے کا ڈھکنے والا اس مقام کو جس کا دھونا فرض میں فرض ہے یا قدم کا
ٹخنے کے ساتھ یا ہوگی اس کی کم تر اس سوراخ سے جو مانع ہے مسح کا یعنی اگر پاؤں کی چھوٹی تین انگلیوں سے موزہ کم تر چھٹا ہے تو مسح جائز ہے اتنا نقصان
مانع مسح کا نہیں فیجوز علی الزبول لو مشدوا الا ان یظهر قد رطلتۃ اصابعہ لو جائز ہے مسح زبول پر اگر وہ تاگے یا گھنڈی سے باندھا ہو مگر یہ کہ بقدر تین
انگلیوں کے پاؤں کھلا ہو تو اب مسح جائز نہیں مگر زبول معرکی زبان میں وہ جراب ہے چڑکی جواڑی ہو قائم ہے اور دونوں گھٹنوں کی طرف کشوف
ہے دوختہ نہیں جس طرح اس ملک میں بعض چڑے کے موزے گھٹنوں سے نیچے دوختہ نہیں ہوتے اور گھنڈیوں سے ان کو کس لیتے ہیں جو زمشک سترند
سترہ باللقاقۃ اور سترند کے عالموں نے ڈھک لینا زبول مشقوق کا چڑے سے جائز کہا ہے یعنی اگر موضع مشقوق کو چڑے سے باندھ دے تو مسح
کرنے کو کافی ہے مگر یہ قول ضعیف ہے اور معتدل بنا کا قول ہے کہ جائز نہیں مگر جب کہ تخمین یعنی گف اور سخت چیز سے جو جس میں پانی سرایت نہ کرے
اس کو کسی نے چنانچہ بانات و غیرہ کذا فی الطحاوی عن الجلی والثانی کو نہ مشغول بالرجل لیمنع سرایت الحدیث اور دوسری شرط مشغول ہونا موزے کا پاؤں
کے ساتھ یعنی تمام موزے میں پاؤں بھر ہو موزہ خالی نہ رہا ہو تاکہ سرایت کرنے حدث کو مانع رہے فلو داسعا فمسح علی الزائد ولم تقدم قدم الیہ لم یجز لولہ
موزہ کشادہ احد لباب ہو پھر اس نے مسح کیا تا کہ پر حلا کہ اس زائد کی طرف پاؤں نہیں پہنچا تو مسح جائز نہ ہوا مگر فتاویٰ مالگیری میں سراج سے منقول ہے کہ
معتبر نہیں مسح کرنا اس موضع کا جو خالی ہے قدم سے تو اگر اس نے پاؤں کو خالی مقام میں کر دیا اور مسح کیا تو جائز ہے اور اگر وہاں سے پاؤں ہٹا دے
تو مسح کو اعادہ کرے انتہی اور علی نے اپنے استاد سے نقل کیا کہ اعادہ مسح کا ضرر نہیں کذا فی الطحاوی مختار اول الفروقیۃ رجل من اعلاه لور مسح میں ضرر
ہیں کتنا ظہور میں نا اپنے پاؤں کا اوپر سے یعنی اگر ایسا موزہ کشادہ ہو کہ اوپر سے نظر آتا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں والثالث کو نہ مایکن متابعۃ المشی المعتاد
یہ فرمایا فاکثر اور تیسری شرط ہونا موزے کا ہے اس چیز سے کہ ممکن ہو پیادہ پا چلنا اس میں عادت کے موافق تین کو پھر زیادہ اس قدر سے مفرغ کی
بقدر حاشیہ ہا یہ میں ہے اور محیط میں امکان سفر نہ کرے فلم یجز من زجاج و خشب او حیدرہ تو جائز نہیں مسح اس موزے پر چمنا ہے کانچ یا لکڑی یا
لوہے سے یعنی اس واسطے کہ اس کو پہن کر کوئی بے تکلف عادت کے موافق چل نہیں سکتا و ہو جائزہ فالفضل الفضل الا لثیۃ فہو افضل اور وہ یعنی موزہ
کا مسح جائز ہے نہ فرض اور واجب تو پاؤں کا دھونا افضل ہے مسح کرنے سے مگر رفض اور فروج کی تہمت کے درجے تو مسح کرنا ہی افضل ہے
سلہ شالہ کے ماکہ زبول بفتح ہمد سکون ہمدہ شام کے حرف میں دجرب ہے میں کو اہل مصر کو بکتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ معرکی زبان میں زبول نہیں کہتے جیسا مترجم اول نے سمجھا ہے

مردانہ اور خوارج کے نزدیک مسح موزے کا جائز نہیں بل شیعہ جو یہی دلیل من لیس مع الامام یفیدہ اوخاف فوت دقت اووقوف مرفہ بحرکہ مسح کا واجب ہونا چاہیے اس شخص پر جس کے پاس پانی نہیں مگر اتنا کہ مسح کو کفایت کرتا ہے یا ڈرا دقت کے فوت ہونے سے اگر پاؤں دھو دے یا ڈرا دقت مرفات کے فوت ہونے سے کذا فی الجرم یہ بخیر ہے صاحب بحر کی کتب شافعیہ کے موافق اس واسطے کہ قواعد حنفیہ کے مخالف نہیں ولی القستانی انہ رخصۃ مستقطہ للعزیمۃ ولہذا الوجب المادی خفیہ بنیۃ الفصل یعنی ان یحیر اثما اور قستانی کی شرح نقایہ میں ہے کہ البتہ مسح رخصت ہے عزیمت کی ساقط کرنے والی اور اسی واسطے کہ اگر پانی ڈالے اپنے موزوں میں دھوئے کی نیت سے تو چاہیے کہ گنہگار جو ہم رخصت وہ ہے جو بذات عباد پر مبنی ہو اور عزیمت عبارت ہے حکم اصلی سے جس کی بنا بذات عباد پر نہیں ہو الاصح فی التعریف توسع ایسی رخصت ہے کہ مشروعیت عزیمت کی مستقطہ ہے یعنی اس کے ساتھ عزیمت کا مشروع ہونا باقی نہ رہتا بخلاف رخصت ترفیہ کے کہ اس کے ساتھ عزیمت کی مشروعیت باقی رہتی ہے چنانچہ روزہ رکھنا سفر میں کذا فی البحر لبستہ مشہورۃ مسح موزے کا جائز ہے سنت مشہورۃ سے ہم حدیث مشہورہ ہے جس کے راوی دو سے زیادہ ہوں ہر طبقہ میں طبقات رداۃ سے اور تواتر کی حد کو یہ نہیں امام اعظمؒ نے فرمایا میں مسح کا قائل نہ ہوں یہاں تک کہ مسح کا ثبوت مجھ پر دن کے مانند روشن ہو گیا یعنی کثرت احادیث سے کذا فی الطحاوی فنکرہ بتدرج تو منکر مسح کا بدعتی ہے م امام اعظمؒ سے مذہب اہل سنت سوال ہوا فرمایا کہ تفصیل الشیخین وصاحب المحتسین وایقنا والمسح علی الخفین دلیلی ان الشافعی کا فرادہ ابو یوسفؒ کے نزدیک منکر کا ہے م امام اس واسطے کہ ان کے نزدیک حدیث مشہورہ حدیث متواتر کے حکم میں ہے کذا فی الطحاوی عن القستانی ولی التحفۃ ثبوتہ بالاجماع بل بالتواتر رداۃ اکثر من ثمانین منم العشرۃ القستانی اور تحفہ میں ہے کہ ثبوت مسح کا اجماع سے بلکہ تواتر سے ہے راوی اس کے صحابیوں سے زیادہ تر ہیں انہی سے از انجلہ عشرہ بشرہ ہیں کذا فی القستانی م علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں مذکور کیا کہ ہم نے معانی الآثار کی شرح میں ۶۶ صحابیوں کی روایت احادیث کی مذکور کی ہے مع الخیرین وقیل بالکتاب ورواہ عنہ منہا بالکعبین اجماعاً فالجواب لاجدادہ قول ضعیف یہ ہے کہ ثبوت مسح موزے کا قرآن مجید سے ہے اور یہ قول رد کیا گیا ہے اس طرح کہ مسح موزے کی غایت دونوں تختے نہیں بالاجماع تو ارجح حکم کا زیر قرب مجرور کے دفع سے ہے م ارجح حکم کے لام میں دو ذراتین نصب اور جرک میں بعضوں نے کہا چونکہ دونوں قرأت میں تعارض واقع ہوا تو جرک قرأت کو موزہ پہنے پر محمول کیا اور نصب کی قرأت کو جب کہ موزہ پاؤں میں نہ ہو اس قول کا رد یوں ہے کہ اگر جرک قرأت سے مسح موزے کا مراد ہوتا تو کعبین مسح کی غایت ٹھہرتی یعنی ٹخنوں تک مسح کرنا واجب ہوتا اس واسطے کہ ارجح حکم کے بعد الیٰ الیٰ کعبین مذکور ہے حالانکہ بالاتفاق یہ ثابت نہیں اور ارجح حکم کے جواب یہ ہے کہ وہ مضمون منقول پر عطف ہے تو نصب لازم تھا چونکہ وہ مجرور کے پاس پڑا یعنی بڑوسم کے پاس تو اس کو بھی مجرور کہہ دیا چنانچہ عرب کا یہ قول مشہور ہے مجرّب خرب لم یث ظاہرہ عدم جوازہ لہد والوفوء الا ان یقال لا یصل لہ القرۃ بذلک صار کانہ محدث مسح جائز ہے بے وضو شخص کو مضموم ظاہر اس کلام کا عدم جواز مسح کا ہے تازہ وضو کرنے والے کے حق میں مگر اس کا یوں جواب دیا جائے کہ ہر گاہ تازہ وضو کرنے والے کو ثواب حاصل ہوا اس وضو پر وضو کرنے سے تو وہ وضو کے مانند ہو گیا لا لجنب وحائض جائز نہیں مسح کرنا موزے کا جنب اور حائض کو یعنی جس پر غسل واجب ہے جنابت یا حیض یا نفاس سے اس کو مسح جائز نہیں اس واسطے کہ اس کو تمام بدن کا وضو لازم ہے اور مسح میں یہ بات حاصل نہیں سائی اور ابن ماجہ اور ترمذی میں مضمون بن مال سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو حکم کرتے تھے جب کہ ہم سفر میں ہوتے تھے کہ ہم اپنے موزے و آئینہ میں دن اور تین رات مگر جنابت سے ولیکن بول اور نایط اور نوم سے کذا فی ہدایۃ العینی طحاوی نے بحر الرائق سے نقل کیا کہ حائض کا مسح ابو یوسفؒ کے قول پر مبنی ہے اس واسطے کہ اقل حیض ان کے نزدیک دو دن اور اکثر ثلاث کا ہے تو سفر میں اس کی تصویر ہو سکتی ہے بخلاف طرفین کے انتہی لہ یعنی بزرگ تربہما حضرت ابو بکر صدیقؓ اور عمر فاروقؓ رضی اللہ عنہما اس روایت رکھتے حضرت عثمان غنیؓ اور علی رضی اللہ عنہما سے اور اعتقاد کہ ناموردوں پر مسح کے جائز ہونے کا لکھ یعنی سوداغ سوداغ غلب ہے تو یہاں غلب کو پیش چاہیے کہ وہ خبر ہے بتلاک مگر غلب کی جہت سے زیر کہہ دیا لکھ یعنی تیسری دن کا زیادہ حد ۱۲

معتد و النفی لایتم تصویرہ اور جس کی نفی ہو گئی اس کی تصویر لازم نہیں یعنی حکم منوع کے وجود کی صورت بیان کرنا ضرور نہیں کیونکہ اس کی طرف کچھ حاجت نہیں اور عدم لزوم تصویر اس کے امکان کا منافی نہیں کذا فی الطحاوی چونکہ جنابت کی حالت میں وضو کرنا ضرور نہیں تاکہ مسح موزے کا جائز نہ ہو لہذا اس کے فرضی صورت میں ہر دو متنازعہ نے اس کا دفع دخل کر دیا کہ حکم منوع کا وجود بیان کرنا لازم نہیں و فیہ ان النفی الشرعی یغیر الایجابات عقلی اور دفع دخل مذکور میں یہ خلل ہے کہ شرعی نفی وجود عقلی تصویر عقل کی محتاج ہے م یہ بحث ہے قسمانی کی نفی بین شرعی کی قید اس واسطے لگائی تاکہ نفی عقل سے استرازا ہو چنانچہ شریک باری کہ اس کی نفی میں اثبات عقل کی حاجت نہیں اور اثبات عقل سے تصویر بوجہ مراد ہے مگر اس میں یہ خلل ہے کہ اس میں بھی تصویر نہ ہونی کی تصریح واقع ہے تاکہ نفی کا حاصل ہو سکے کیونکہ نفی شے کی فرما ہے اس کے تصور کی تو شرعی کی قید لگانا بہتر نہیں اور منجب کی صورت کفایہ میں یوں مذکور ہے کہ وضو کیا اور جلد حجاب کو پہنا پھر جنب ہو گیا تو اس کو جائز نہیں کہ جرابوں کو باندھ کر تمام بدن کو دھوے لیٹ کر اور جرابوں پر مسح کرے کذا فی الطحاوی اور ہذا فی العینی میں اس کی تصویر منقحی سے یوں مذکور ہے کہ ایک مرد نے وضو کیا اور موزہ پہنا پھر جنب ہوا پھر اتنا پانی پایا کہ وضو کو کفایت کرتا ہے نہ غسل کو تو وہ شخص وضو کرے اور پاؤں دھوے اور مسح نہ کرے اور جنابت کے واسطے تیمم کے اتنی مانی یعنی تم ظاہرہ بجاز مسح مقتسل مجتہد نحوہ پھر ظاہر کلام ماتن جائز ہونا مسح کا ہے جمعہ کے اور اس کے مانند کے نہانے والے کو ہم یعنی ماتن نے جنب کے مسح کی نفی کی تو اس کلام سے مفہوم ہوا کہ جمعہ یا بعد کے نہانے والے کو مسح کرنا جائز ہو کیونکہ یہ غسل واجب نہیں و لیس کذلک علی مانی البسوط اور حالانکہ ایسا نہیں بنا براس مضمون کے جو بسوط میں ہے ولایبعد ان یجعل فی حکمہ اور مقتسل مجتہد وغیرہ کو جنب کے حکم میں ٹھہرانا کچھ بعید نہیں فالاحسن لتوضی لا لغتسل تو بہتر بارت لتوضی لا لغتسل ہے یعنی بجائے لمحدث لا جنب کے لتوضی لغتسل کہنا بہتر ہے یعنی مسح موزے کا وضو کرنے والے کو جائز ہے نہ نہانے والے کو ہم طحاوی نے کہا یہ بحث اور احصیت قسمانی کی ہے والسرۃ ان یحفظ خطوطا باصابع ید مفرجۃ قلیلا اور سنت ہے کہ مسح کرنے میں ہاتھ کی انگلیوں سے خط بناوے خطوں پر انگلیوں کو کھول کر پیدائش من قبل اصابع رجلاً متوجہا الی اھل الساق مسح شروع کرے پاؤں کی انگلیوں کی طرف سے پنڈلی کی جڑ کی طرف رخ کرتا ہوا ہم کیفیت مسح کی قاضی خاں کی شرح جامع صغیر میں اس طرح ہے کہ داہنے ہاتھ کی انگلیاں رکھے داہنے موزے کے سرے پر اور بائیں ہاتھ کی انگلیاں بائیں موزے کے سرے پر انگلیوں کی طرف سے پھر جب کہ انگلیاں دہاں ٹھہریں تو ان کو کھینچے پنڈلی کی جڑ تک دونوں گٹھوں کے اوپر اس واسطے کہ گٹھوں کا دھونا فرض ہے اور ان کا مسح کرنا سنت ہے اور اگر انگلیوں کے ساتھ متعمیل بھی رکھے تو بہتر ہے اس طرح مروی ہے محمد بن حسن سے اور مسح فرض ہے ہاتھ کی تین انگلیوں کے برابر مسح قول پر اور یہ فرض علی ہے اور تین انگلیوں کے برابر ہر قدم پر فرض ہے اور ہاتھ کے اندر سے مسح کرنا مستحب ہے اور اگر موضع مسح پر پانی لگ جائے تو کافی ہے اور اسی طرح اگر گھاس پر چلے اگر چہ گھاس شبنم سے تر ہو بھی قول منعم ہے کذا فی الطحاوی و حملہ علی ظاہر تفسیر من سؤس اصابع الی معتد الشراک اور مسح کرنے کا مقام دونوں موزوں کا ظاہر ہے انگلیوں کے سروں سے معتد شراک تک یعنی جہاں تسمہ بندھا رہتا ہے پہلی میں طحاوی نے کہا معتد شراک سے درمیان قدم مراد ہے اور یہ قول قاضی خاں کے قول مذکور کے مخالف ہے ظاہر موزے کی قید سے معلوم ہوا کہ اگر باطن یا جوانب یا اڑی یا ٹخنے پر مسح کرے گا تو جائز نہ ہو گا چنانچہ بیہی میں ہے انتہی مانی الطحاوی و یتب الجمع بین ظاہر و باطن ظاہر اور مسح میں مستحب ہے جمع کرنا درمیان ظاہر موزہ کے اور باطن کے جو ظاہر ہے باطن سے موزے کا ٹوہ مراد ہے نہ داخل موزے کا لہذا باطن کو موزے کا ظاہر کیا م شارع اس مقام میں صاحب نہر کا تابع ہوا ہے بحوالہ اثنی عشر میں یحیط سے منقول ہے کہ مسح باطن موزے کا ظاہر کے ساتھ مسنون نہیں اور یحیط کے کے صحاح اور کتابوں میں استہاب کی نفی ہے اور اعلیٰ اور اسفل موزے کے کہے مسح کی حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی نے ضعیف کہا ہے انتہی مانی الطحاوی علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں اس تضعیف کا جواب مشروداً ذکر کیا ہے اور صاحب بدائع سے نقل کیا ہے کہ ہمارے نزدیک جمع بین الظاہر والباطن مستحب ہے

آج سے ترجمہ غلط فہمی پر مبنی ہے باطن کا لفظ ظاہر سے مقید نہیں بلکہ ظاہر کے ساتھ مقید ہے اور مطلب یہ ہے کہ دستبہا جمع کی صورت جب ہے کہ باطن جنب نہیں ہو

انتہی لیکن ہمارے جمہور اصحاب نے علی مرتضیٰ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ اگر دین رائے سے ہوتا تو البتہ اسفل موزے کا مسح کرنے میں ظاہر سے مقدم تھا حالانکہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ مسح کرتے تھے موزوں کے ظاہر پر اس کو البوداؤد اور احمد اور ترمذی نے روایت کیا اور کہا ہے کہ حدیث حسن صحیح ہے اور یہ جو صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ باطن موزے پر مسح جائز نہیں اگر یہ مراد ہے کہ باطن پر اقتصار جائز نہیں تو مسلم ہے اور اگر یہ مراد ہے کہ باطن کو ظاہر کے ساتھ مسح کرنا جائز نہیں تو مسلم نہیں کا ذکر ناقتی مانی العینی مختصر من شاہ مزید التوضیح فی شرح الیہ اور جہر موقیہ و لوفوق خف او لفافة یا جائز ہے مسح ظاہر جہر موقین پر اگرچہ ہوں موزہ کے اوپر یا پاؤں کے نیچے کپڑے پر م برقوق بغیر جیم چڑا ہے جس کو موزے پر پہنتے ہیں کچھ وغیرہ کی حفاظت کے واسطے اور نہ لفاؤت میں ہے کہ موق اور جہر موق فارسی ہے معرب اس کو موزے پر پہنتے ہیں اس کی ساق موزے سے کم تر ہوتی ہے کذا فی الطحاوی منع الغبار میں ہے کہ جہر موق جو کہ پرہنا جاتا ہے اس کی حفاظت کے واسطے سوا اگر جہر موق چڑے اور اس کے مانند کا ہے تو اس پر مسح جائز ہے خواہ اس کو تنہا پہنا ہو یا موزے پر اور اگر جہر موق کا کلبے تو اگر تنہا اس کو پہنا ہے تو مسح اس پر جائز نہیں اور اسی طرح اگر اس کو موزے پر پہنا تو بھی جائز نہیں ہاں اگر جب کہ تراویح اندر کے موقے پر پہنے تو جائز اتنی مختصراً ولا اعتبار بانی فتاویٰ الشاذلی لا بد من محمول لا یقلد فیما خالف المنقول اور کچھ اعتبار نہیں اس قول کا جو فتاویٰ شاذلی میں ہے اس واسطے کہ شاذلی مرد محمول غیر مشہور ہے تو اس کی پیروی نہ کی جاوے اس سلسلے میں جو منقولات مذہب کے مخالف ہے م فتاویٰ شاذلی میں ہے کہ جو کہ بائیں جہر موق پر پہنا جاتا ہے وہ موزے پر مسح کرنے کا مانع ہے کیونکہ وہ فاصل یعنی پاؤں کو اس نے موزے سے جدا کر دیا ہے اتنی لیکن اس کے مخالف کافی میں یوں ہے کہ اگر موزے پاریدگی کے سبب سے مسح کے لائق نہ ہوں تو جہر موق پر بالاتفاق مسح جائز ہے اتنی تو جب کہ خف غیر صالح فاصل نہ ٹھہرے تو کہ بائیں یعنی کپڑا بطریق اولیٰ فاصل نہ ہو گا چنانچہ شرح مجمع میں ہے اور مانند اس کے غایت البیان میں صاحب بحر نے کہا یہی حق ہے کذا فی المنع مختصراً اور جہر موق و لوفوق خف او لفافة یا جائز ہے مسح بیشی فرمنا و ثبت علی الساق بنفسہ ولا یرى ماتحتہ ولا یشف الماء الا ان ینفذ الی الخف قدر الفرض یا مسح کرے جہر موق پر اگرچہ وہ ہوں صوت سے یا بال سے اس طرح کچھ گامی جہر موق پر مسح جائز ہے کہ ہن کو پہن کے تین کوس آوی چلے اور وہ پنڈلی پر آپ سے ٹھہری نہیں بدون باندھنے کے اور اس کے اندر کی چیز نظر آوے اور پانی اس میں نہ پھنکے مگر اس وقت مسح جائز ہے کہ پانی نفوذ کر کے اس کے نیچے کے موزے تک پہنچ جائے بقدر فرض کے م ہر ہند شغوف لغت میں رقت ثوب ہے لیکن یہاں مراد پانی کا نفوذ ہے بلیل استثنیٰ اور تاکہ تکرار لازم نہ آوے کذا فی الطحاوی مختصراً و لوفوق خف او لفافة یا جائز ہے مسح جہر موق موزوں پر سے تو مسح کرے دوسری بار اپنے موزوں پر و لوفوق خف او لفافة یا جائز ہے مسح جہر موق الباقی اور اگر ایک جہر موق اتارے تو مسح کرے موزے کو باقی جہر موق کو یعنی اس واسطے کہ ایک کے نکالنے سے دونوں کا مسح جاتا نہ دلو داخل یہ وہ تھا و مسح غفیف لم یجز اور اگر اپنا ماتحتہ دونوں جہر موق کے اندر داخل اور اندر کے موزوں کو مسح کیا تو جائز نہیں یعنی اس واسطے کہ حدث کا محل جہر موق خارج ہے نہ خف داخل المنعین بسکون النون ما جعل علی اسفلہ جلدۃ اور منع جہر موق پر مسح جائز ہے منع بسکون نون وہ جواب ہے جس کے نیچے چڑا گیا یا گیا یعنی اس کے تلوے پر فقط چڑا ہے نہ ٹخنوں پر والہی لہرین اور چڑا ٹھہری جہر موق پر مسح جائز ہے نہ الفائق میں ہے جواب جلد وہ ہے جس کے اوپر اور نیچے چڑا ٹھہرا ہو مرقۃ مسح کرنا ہے ایک بار یعنی دو تین بار مسح کر خلاف مسنون ہے کذا فی المنع لواء المرأة او خنثی مسح جائز ہے اگرچہ ہو حدث عورت یا خنثی طہوسین علی طہر مسح جائز ہے اس حالت میں کہ موزے یا جہر موق یا جہر موق پہنی گئی ہیں طہارت پر فلو احدث و مسح بغضہ اول مسح طہر جہر موق لیس علیہ تو اگر لیس خف کا و فلو طہا اور اس نے اپنے موزوں پر مسح کیا یا مسح کیا پھر اس نے جہر موق کو پہنا تو جہر موق پر مسح نہ کرے یعنی اس واسطے کہ جہر موق کو اس نے طہارت پر نہیں پہنا بلکہ موزوں پر مسح کرنا متعین ہو گا کیونکہ اس کو طہارت پر پہنا ہے کذا فی الطحاوی تمام نصوص الناقص حقیقۃ کلمۃ او معنی کتیم و معذویر موزے طہوس ہوں طہر تام یعنی پوری طہارت پر تمام کی قید سے ملے یعنی جو شخص زیادہ تریح اس مسئلہ کی جا ہے وہ مین کے اس مقام کو دیکھ ۱۱ ملے یعنی تنہا کپڑا موزے کے نیچے ۱۲ ملے موزہ پہنے والا ۱۳

ناقص حقیقی یا ناقص معنوی طہارت خارج ہوگئی ناقص حقیقی چنانچہ اسعفاء وضو میں سے قدرے خشک رہ گیا اور ناقص معنوی چنانچہ تیمم کرنے والے اور معذور کی طہارت ہم صورت تیمم کی یہ ہے کہ پانی کے نہ ہونے سے تیمم کیا اور موزہ پہنا تو اس کو اب مسح کرنا پانی بننے کے وقت جائز نہیں اور اگر موزہ پہنا اور موزہ پہنا پھر وضو ٹوٹا اور پانی نہ پانے سے تیمم کیا پھر بعد اس کے پانی پایا تو اس کو مدت کے اندر مسح کرنا درست ہے کذا فی الطہاری فانہ یسح قبل الوقت فقط اس واسطے کہ معذور تو فقط وقت میں مسح کرتا ہے یعنی معذور نے مذر کے موجود ہونے سے مثلاً ظہر کو وضو کیا اور موزہ پہنا پھر وضو کسی اور سبب سے ٹوٹا جب تک ظہر کا وقت پالی ہے مسح جائز ہے بعد ظہر کے عصر کے وقت مسح جائز نہیں الا بعد تجدد وضو کامل الا اذا توضا ولمس علی النقطۃ فکما یصح لکریب کہ معذور نے وضو کیا اور موزہ پہنا انقطاع مذر پر تو وہ صحیح مسلم کے مانند جواز میں یعنی اگر وضو اور موزہ پہننے کے وقت مذر منقطع ہے تو اباقا مدت مسح اس کو تندرست کے مانند جائز ہے عند الحدیث طہر تمام چاہیے وضو ٹوٹنے کے وقت یعنی مسح کے واسطے موزہ پہننے کے وقت طہارت کامل ہونا ضروری نہیں بلکہ حدث کے وقت ضرور ہے فلو تخفف الحدث ثم خاض الماء فابتل قدماء ثم تم وضوء ثم احدث جازان یسح لو اگر بے وضو شخص نے موزہ پہنا پھر وہ پانی کے اندر گھس گیا سو دونوں پاؤں اس کے نہ ہو گئے پھر اس نے باقی اعضا وضو کو پورا کیا پھر اس کا وضو ٹوٹا تو اس کو مسح کرنا جائز ہے یعنی اس واسطے کہ حدث کے وقت طہارت شرط ہے اگرچہ موزہ پہننے کے وقت نہ ہو م اسی طرح اگر اس نے دونوں پاؤں کو دھویا پھر موزوں کو پہنا پھر وضو کو پورا کیا تاکہ وضو کیا اور پاؤں دھوئے پھر ایک پاؤں دھویا اور موزہ پہنا پھر دوسرا پاؤں دھویا اور دوسرا موزہ پہنا ان صورتوں میں بھی مسح جائز ہے بدیل مذکور یوما ولیلۃ لم یقیم فی موضع ایام ولیالیہا لیسافر مسح کرنا جائز ہے مقیم کو ایک رات دن اور مسافر کو تین رات دن وابتداء المدۃ من وقت الحدث اور اس مدت کی ابتدا وضو کے ٹوٹنے سے ہے یعنی رات دن یا تین رات دن شروع وضو کے ٹوٹنے سے ہے نہ موزہ کے پہننے سے اور نہ وضو کرنے سے فقہ مسیح الیقین متاجب یہ معلوم ہوا تو مقیم گاہے مسح کرتا ہے چہ نماز میں ہم صورت اس کی یہ ہے کہ مثلاً ظہر کی تاخیر کی آخر وقت تک با وضو موزہ پہننے ہوئے پھر وضو ٹوٹا اور مسح کر کے آخر وقت میں نماز لکھ کر پڑھی پھر ظہر کی نماز دوسرے دن پڑھی اول وقت میں کذا فی القستانی وقد لا یمکن الا من ابلغ اور کبھی آدمی قادر نہیں ہوتا مگر چار نماز سے کن تو نماز تخفف قبل الغر فی طلوع صلی علی فلا تشدد حدث چنانچہ ایک شخص نے وضو کیا اور موزہ پہنا مسح ہونے سے پہلے پھر بعد طلوع فجر کے نماز پڑھی پھر جب التیات پڑھ چکا وضو ٹوٹ گیا م اس شخص کو اگلے فجر کی نماز پڑھنا مسح کے ساتھ ممکن نہیں اس واسطے کہ حدث واقع ہوا اس کے آخر نماز میں کذا فی القستانی یعنی ظہر عصر مغرب عشاء چار نماز کے واسطے یہ شخص مسح کرے گا اور دوسرے دن کی فجر کے واسطے اگر مسح کرے تو نماز سے خارج ہوگا مدت گذرنے کے ساتھ اور یہ مفید نماز ہے لایکون علی سمانۃ وقلنسوة ویرق وقفازین لعدم الحرج جائز نہیں مسح کرنا پگڑی اور ٹوپی اور برقع احد و ستانوں پر بسبب نہ ہونے مشقت اور تکلیف کے م اور دوسری وجہ عدم جواز کی یہ ہے کہ مسح موزے کا ثابت ہوا حدیث سے برخلاف تیاس تو اور چیز کا تیاس موزے پر نہیں ہو سکتا و فرضہ عملاً قدر ثلث اصابع البید اصغر باطول او مضامین کل رجل لاسن الخف اور مسح کا فرض عمل ہاتھ کی تین چھوٹی انگلیوں کے برابر ہے طول اور عرض میں ہر پاؤں سے نہ موزے سے یعنی فرض مسح اسی قدر ہے خواہ ابتدا مسح کی پاؤں کی انگلیوں سے ہو خواہ پٹلی سے خواہ مبنے بائیں سے اور مسنون مسح پہلے مذکور ہو چکا کہ انگلیوں سے ہے پٹلی تک ہر پاؤں کی قید اس واسطے لگائی کہ اگر ایک پاؤں پر بقدہ چار انگلی کے مسح کیا اور دوسری پر بقدہ دو انگلی کے تو فرض ادا نہ ہوگا اور اسی طرح اگر موزہ زیادہ ہو پاؤں سے اور اس پر وہاں مسح کیا جو پاؤں کے مجاوی نہیں تو بھی فرض ادا نہ ہوگا فتاویٰ مالامع جب فرض بقدر تین انگلی کے مسح ہوا تو فیقول نے مسح میں ایک انگلی کا کھینچنا منع کیا ہے یعنی اگر ایک انگلی کو ایک بار ترک کر کے بقدر تین انگلی کے مسح کیا تو جائز نہیں اور اگر ایک انگلی سے تین بار مسح کیا اور ہر بار نیا پانی کیا اور جب تک حد سے مقام پر مسح کیا تو جائز ہے کذا فی البور فلو مسح برؤس اصابعہ وجانی اھولہا لم یکرہ سوا اگر انگلیوں کے سروں پر مسح کیا اور انگلیوں کی جڑوں کو موزے سے جدا رکھا تو مسح جائز نہ ہوا یعنی اس واسطے کہ مستعمل پانی سے مسح ہوا الا ان یقبل من الخف عند الوضع قد الفرض قالہ العصف

صحیح ترجمہ یہ ہے "چنانچہ طہارت تیمم اور معذور کی طہارت صحیح

مگر یہ کہ انگلیوں کے رکھنے کے وقت بقدر فرض کے موزہ تر ہو گیا تو مسح اب جائز ہے ایسا کہ اب معصنف نے اپنی شرح میں م اس واسطے کہ فرض حاصل ہو گیا بدوین مستعمل پانی کے کذانی الطحاوی تم قال فی الذخیرۃ ان الماء متطہر اجازہ والا لا پھر معصنف نے شرح میں کہا اور ذخیرہ میں ہے کہ اگر انگلیوں کے سروں سے پانی ٹپکتا ہے تو مسح جائز ہے یعنی اس واسطے کہ فرض حاصل ہو اور مستعمل پانی سے اور اگر ٹپکتا نہیں ہے تو مسح جائز نہیں ہے ولو قطع قدمہ من لقی من ظہرہ قدر الفرق مسح والا غسل لمن قطع من کعبہ اور اگر ایک آدمی کا پاؤں کاٹا گیا تو اگر پشت قدم بقدر فرض کے یعنی بقدر زمین انگشت باقی ہے تو موزوں پر مسح کرے اور اگر بقدر فرض باقی نہیں تو دونوں پاؤں کو دھو دے مانند اس شخص کے جس کا پاؤں ٹخنوں سے کاٹا گیا یعنی ٹخنوں کے نیچے سے سو اس کو بھی مسح کرنا جائز نہیں کیونکہ مسح کا محل باقی نہیں رہا مگر غسل کا محل باقی ہے ولو رجل واحدہ مسما اور اگر ایک آدمی کے ایک ہی پاؤں سے پیدائشی یا ایک پاؤں ٹخنے سے اوپر کاٹا گیا تو اسی ایک پاؤں کو یعنی اس کے موزے کو مسح کرے و جاز مسح خف منسوب خلافا للحنابلہ اور جائز ہے مسح کرنا چھینے موزے پر بر خلاف حنبلی مذہبوں کے م ہر چند منصب کرنا گناہ کبیرہ ہے لیکن مسح کی نماز ادا ہوگی کا باذن غسل رجل منسوبہ لعمانہا مسح طرح جائز ہے دھونا منسوب پاؤں کا بالاتفاق م اطلاق منصب کا اس پر مبالغہ ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ کسی شخص کا پاؤں بسبب سرقہ یا قصاص کے مستحق قطع ہو یا پھر وہ بھاگ گیا اور وضو کر کے اس کے پاؤں دھویا کہ لا یغسل الخرق الکبیر بموحدة او مثلثہ و ہو قدر ثلث اصابع القدم الا صاعز بجا لہا و مقطوعہا یعتبر بامابع مماثلہ یعنی موزے کا بڑا یا بہت سوراخ یعنی قدم کی چھوٹی پوری تین انگلیوں کی برابر مانع ہے مسح کرنے کا اور جس شخص کی سب انگلیاں کٹی ہیں تو اس کے مائل و دوسرے شخص کی انگلیوں کا اعتبار کیا جائے گا شارح نے کہا لفظ کبیر کا ہاء موحده یا ثاء مثلثہ دونوں سے ہو سکتا ہے طحاوی نے شرح فیتر المصلی سے نقل کیا کہ ہاء موحده کی روایت صحیح ہے اگرچہ ثاء مثلثہ بھی بتاویل متصور ہے الا ان کیون فو قہ خف آخر اور موق فی مسیح علیہ مگر یہ کہ پچھٹے موزے پر دوسرا درست موزہ یا جرم موق ہو تو اس پر مسح کرے اس واسطے کہ اعلیٰ کا اعتبار ہے نہ اسفل کا و ہذا الخرق علی نیز اصابعہ و عقبہ و پری ماتمہ اور یہ یعنی اصابع میں صغیر کا اعتبار کرنا اس وقت سے کہ سوراخ اور دریدگی اس کی انگلیوں اور اڑی پر نہ ہو اور سوراخ کے نیچے پاؤں نظر آتا ہو فلو علیہا اعتبر الثلث ولو کبارا اور اگر دریدگی انگلیوں پر ہو تو عدم جواز مسح میں تین انگلیوں کا اعتبار ہوگا اگرچہ بڑی انگلیاں ہو یعنی تو اس صورت میں صغیر کا اعتبار نہیں تو اگر ابہام اور کلمہ شہادت کی انگلی منکشف ہو جائے اور وہ بقدر تین چھوٹی انگلیوں کے ہو تو مسح اس پر جائز ہے اور اگر ان دونوں کے بیچ کی انگلی بھی کھل جائے تو مسح جائز ہوگا علی الاصح کذانی الطحاوی عن تتمہ القضاوی لو علیہ معتبر بدو اکثرہ اور اگر دریدگی اڑی پر ہے تو اکثر اڑی کا کھل جانا معتبر ہے یعنی آدمی اڑی سے اگر زیادہ مکشوف ہے تو مسح جائز نہیں م قاضی خاں نے شرح جامع صغیر میں اسی قول پر اکتفا کیا ہے اور ظاہر متنوں میں ہر مقام میں تین انگلیوں کا اعتبار ہے اور اسی قول کو کمال الدین صاحب فتح القدیر اور سرسی نے پسند کیا ہے کذانی الطحاوی ولولہ یزال قدر المالع عند الشی لصلاۃ لم یمنع وان کثر اور اگر نظر نہ پڑے قدم اس قدر جو مسح کا مانع ہے پیادہ یا چلنے کے وقت موزے کی سمتی کے سبب سے تو مسح کا مانع نہیں اگرچہ بہت پٹا ہوم علی نے کہا کہ زمین سے پاؤں اٹھانے کے وقت اگر نظر نہ آوے تو مسح مانع نہیں کا لوالہ الشفت الطہارۃ دون البطانہ چنانچہ اگر موزے کا ابرہ پھٹ گیا نہ اس کا استر تو مسح کا مانع نہیں خواہ استر چڑے کا ہو یا کپڑے کا یا ہوا موزے میں کذانی الطحاوی و جمع الخرق فی خف واحد لا قیہما اور متفرق سوراخ جمع کے ہوتے ہیں ایک موزے میں نہ دونوں موزوں میں یعنی اگر ایک موزے میں کئی جگہ تھوڑا تھوڑا پھٹا ہے تو اس کو جمع کر کے دیکھیں گے اگر بقدر تین انگشت کے ہے تو مسح جائز نہیں والا جائز ہے اور اگر ایک موزے میں بقدر دو انگشت کے پٹا ہے اور دوسرے موزے میں بقدر ایک انگشت کے تو دونوں پر مسح جائز ہے بشرط ان یقع فرمہ علی الخف نفس لاملی ما ظہر من خرق لیسیر مسح جائز ہے دونوں موزوں پر اس شرط سے کہ فرض مسح کا واقع ہو نفس موزے پر نہ اس مقام پر جو تھوڑا پھٹا ہے و اقل خرق جمع لیمنع المسح المال والاسقہالی کا مقتضی الاخری قسانی اور کثر سوراخ جو جمع کیا جاتا ہے واسطے منع کرنے سے حال اور استقبال کے جس طرح

سے ہندو ہے اکی غراتہ مل ہے برہمہ سطرہا سے مل

گذشتہ مسح کو ٹوٹتا ہے کذا فی التمتانی م مسح حال وہ جس کے فی الحال کرنے کا ارادہ ہے اور استقبال مسح وہ ہے جو اُس کے ہوگا اور مسح ماضی کی یہ صورت ہے
 کہ درست موزے پر مسح کیا پھر وہ اس قدر پھٹ گیا کہ مانع ہوا مسح کا تو مسح سابق ٹوٹ گیا کذا فی الطحاوی قلت و مران ما یقض الیمین و ترغ کما سجد و نکشاف
 فی العقادہ کہ سجدہ علی الخنثین کتا ہوں اور یہ مذکور ہو چکا باب تیمم میں کہ جو چیز تیمم کی ناقض ہے چنانچہ پانی کا موجود ہونا اور اس کے استعمال پر تقاد ہونا
 وہ ابتداء تیمم کا مانع ہے اور دوسرے دلائل ہے تیمم موجود کا مانند نجاست اور نکشاف مورت کے کہ وہ ابتداء صلوٰۃ کی مانع ہے اور صلوٰۃ موجود کی مانع
 ہے یہاں تک کہ العقد صلوٰۃ یعنی تحریمہ کا مانع ہے چنانچہ اُس کے اُسے گا تو اس کو یاد رکھنا چاہیے م خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح ناقض تیمم اور نجاست اور نکشاف
 مورت مانع اور مانع ہے اس طرح فرق موزہ بھی مانع اور مانع ہے مانندخل فیہ المسکنة لا مادونہ الحاقالہ بموضع الخمر کم تر سواخ جو منع مسح کے واسطے جمع کیا
 جاتا ہے وہ ہے جس میں ٹاٹ وغیرہ کے سینے کے سوا داخل ہو نہ وہ سواخ جو اس سے کمتر ہے بوجہ الحاق بموضع دوخت یعنی جیسے دوخت موزے کے سواخ
 بالاتفاق عضو میں لائق شمار کے نہیں اسی طرح یہ سواخ بھی لائق شمار کے نہیں بخلاف نجاست متفرقہ و انکشاف عورة و طیب موم و اعلام لوب
 من حریر فانہا جمع مطلقا بر خلاف متفرق نجاست اور انکشاف مورت کے اور خوشبوئے موم کے اور کپڑے پر ریشم کی بوٹیاں اس واسطے کہ یہ سب جمع کیے جاتے
 ہوں مطلقا یعنی ایک مقام میں ہوں یا چند مقامات میں م م نجاست متفرقہ موزوں میں ہو یا کپڑے یا بدن یا مکان میں یا مجموعہ میں اور انکشاف متفرق چنانچہ
 مورت کی کچھ شرمگاہ اور اس کی پیٹ اور کچھ ران میں تو یہ جمع کیا جائے گا نجاست کے مانند اور نماز کا مانع ہوگا اور موم کی خوشبوئی متفرق اکثر اعضا میں جمع
 ہوگا اگر بقدر ایک عضو کے پنیے گی تو جائز کا ذبح کرنا لازم ہوگا اور ریشمی بوٹیاں بھی جمع کی جائیں گی اگر چار انگشت سے زیادہ ہوں گی تو مرد کو اس کا پہنا جائز
 ہوگا یہی قول معتد بہ کذا فی الطحاوی و اختلاف فی جمع فرق اذنی الضحیۃ و منہی ترجیح الجمع احتیاطا اور قربانی کے دونوں کانوں کے سواخوں کے جمع
 کرنے میں اختلاف واقع ہے یعنی ایک قول یہ ہے کہ جمع کریں گے سوا اگر ایک کان کی تھائی سے زیادہ ہوں گے تو قربانی جائز نہیں اور دوسرا قول یہ ہے
 کہ جمع نہ کریں گے مگر ایک کان کے سواخوں میں موزے کے مانند اور جمع کرنے کو ترجیح دینا لائق ہے احتیاط کی راہ سے باب عبادت میں کذا فی المنع و ناقض
 ناقض و موزہ نہ بعضہ اور مسح کا ٹوٹنے والا وہ ہے جو عضو کا ٹوٹنے والا ہے اس واسطے کہ مسح بعض ہے عضو کا یعنی جو کل کا ناقض ہے وہ بعض کا بھی ناقض
 ہوگا و نیز نصف ولو واحد اور مسح کا ناقض ہے موزہ اتارنا اگرچہ ایک ہی موزہ اتارنا ہو و معنی المدة وان لم یسح اور مدت کا گذر جانا مسح کا ناقض ہے
 اگرچہ اس نے مدت میں مسح نہ کیا ہو ان لم یکنش لعلیۃ الطحاوی باب رجل من برید للضرورة گذرنا مدت کا ناقض ہے بشرطیکہ اس کو بطن غالب خوف نہ ہو لینے
 غل کے جاتے رہنے کا سردی سے یہ شرط کوئی ضرورت کے سبب سے م ظاہر اس کلام کا اس پر دلالت کرتا ہے کہ مسح نہیں ٹوٹتا ہے مدت کے گذرنے
 سے خوف مذکور کے وقت پر اس میں غل یہ ہے کہ سردی کے خوف کو مریت حدیث کے منع میں کچھ اثر نہیں غایۃ الامر یہ ہے کہ موزہ نہ اتارے لیکن مسح نہ
 ہے بلکہ تیمم کرے کذا فی ابی السعود مگر اس میں یہ غل ہے کہ نقض و موزہ کا تیمم منع کیلئے سردی کے خوف میں لہذا فتح القدر میں ہے کہ لائق یہ ہے کہ
 سردی دیا جائے مسح کے ٹوٹنے کا مدت گذرنے سے اور دوسرے مسح کے استیناف کا پٹی کے مانند شارع نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے اور یہی قول ائمہ
 لائق ہے کذا فی الطحاوی فی غیر الجبرۃ فیستوی بہ بالمسح ولا یوقت تو خوف مذکور میں موزہ ہو جائے گا پٹی کے مانند تو سارے موزے کو پورا مسح کرے
 اس مسح کی مدت نہیں جیسے پٹی کے مسح کی مدت نہیں یعنی جب تک خوف باقی ہے مسح کرتا رہے م پورا مسح کرنا افضل ہے اور اگر اکثر موزے کا
 کسے گا تو یہ ہے اور یہ جو صاحب نہرنے معراج سے وجوب استیباب کا بیان کیا ہے ابو سعود نے اس کو رد کیا ہے اس طرح کہ عبارت معراج
 فی فضلیت کا احتمال رکھتی ہے کذا فی الطحاوی ولذا قالوا لو تمت المدة و ہونی صلوٰۃ ولا ما معنی فی الاصح اور اسی واسطے یعنی ضرورت میں مدت کے گذر
 نے سے مسح نہیں ٹوٹتا نقضائے کہا ہے کہ اگر مسح کی مدت تمام ہو گئی اور مسح کرنے والا نماز میں ہے اور پانی موجود نہیں تو نماز پڑھتا رہے مسح تر فلول میں

اس واسطے کہ موزہ اتارنے میں کچھ فائدہ نہیں کیونکہ پانی نہیں جو پاؤں کو دھو دے و قیل تفسیر تیمم و بولاشہ اور بعضوں نے کہا کہ شخص مذکور کی نماز فاسد ہو جاتی ہے اور وہ تیمم کرے اور یہی قول مناسب تر ہے روایت کی راہ سے اور لائحہ تر ہے فہم کی راہ سے ہم وجہ اس کی یہ ہے کہ مدت کے گزر جانے سے حدیث نے پاؤں میں سرایت کی اس واسطے کہ پانی کا نہ ہونا مانع سرایت کا نہیں تو تیمم کرے اور نماز پڑھے جس طرح وہ شخص کہ اس کے اعضاء وضو میں کچھ خشک باقی رہا اور پانی نہیں ہے جو اس کو دھو دے تو اس کو تیمم کرنا چاہیے کذا فی الطحاوی و بعد ہما ای النزع و الفی غسل المتوضیٰ رجلیہ لایغیر لحدول الحدیث السابق قدیمہ اور موزہ اتارنے اور مدت کے گزر جانے کے بعد با وضو شخص دھو دے اپنے دونوں پاؤں کو نہ اور اعضاء وضو کو بسبب سرایت کرنے اگلے حدیث کے اس کے دونوں پاؤں کو یعنی حدیث سابق کے بعد باقی اعضاء دھوئے گئے فقط قدم باقی رہے تو اس پر کچھ واجب نہیں قدم دھونے کے سوا کذا فی البحر الالبانی کبر و قسیم جنتہ مگر کسی مانع کے ہونے سے قدموں کو نہ دھو دے چنانچہ نہایت مروی ہے تو اب تیمم کرے ہم طبعی مٹتی ہے کہ اس وقت میں تیمم صحیح نہیں اس واسطے کہ موزہ کے خوف سے مسح کرنا چاہیے موزے پر پٹی کے مانند اور تیمم تو اس وقت ہے جب کہ مضر کا خوف ہو اور پانی نہ ہو کذا فی الطحاوی و خروج اکثر قدمہ من الوضو و کذا الخراجہ نزع فی الاصح اعتبار الاكثر اور نکلتا اور نکالنا اودھ سے قدم سے زیادہ شرعی موزے سے نکال ڈالنا ہے موزے کا مسح تر قول میں اکثر کے اعتبار سے یعنی اس واسطے کہ ملا اکثر حکم الکمل ہم قدم عبارت ہے رغین سے تا سر اصابہ اور شرعی موزہ ہوتا ہے ٹکے سے سر اصابہ تک ولا ہرۃ بخروج عقبہ و دخولہ اور کچھ اعتبار نہیں ایڑی کے خروج اور دخول کا یعنی اگر بلا قصد موزے کی کشادگی سے خروج اور دخول عقب کا ہو تو معتبر نہیں و مدوی من انتقض لزال عقبہ فمقید با اذا کان مزیۃ نزع الخف اور یہ جو فقہ میں ایڑی کے ٹل جانے سے مسح کا ٹوٹ جانا مدوی ہے سو مقید ہے اس صورت کے ساتھ جب کہ اس کا ٹلنا ہو موزہ اتارنے کی نیت سے اما اذا لم یکن ای زوال عقبہ مزیۃ بل سعة او غیرہ فلا ینقض بالاجماع لا یعلم من البرجندی معنی للنہایت و کذا القستانی لکن باقتصار حتی زعم بعضهم ان خرق الخف قزیۃ لیکین جب کہ ایڑی کا ٹل جانا اپنے محل سے قصد سے نہ ہو بلکہ موزے کی کشادگی یا اس کے سوا اور وجہ سے ہو تو مسح نہیں ٹوٹتا ہے بالفاق روایات چنانچہ برجندی سے معلوم ہوتا ہے یہ قول نہایت کی طرف منسوب ہوتا ہے اور اسی طرح قستانی شارح نقایہ نے بیان کیا مگر اقتصار عبارت کے ساتھ یہاں تک کہ بعض لوگوں نے گمان کیا ہے کہ قستانی نے اجماع کو بچھاڑا یعنی مخالف اجماع کے بیان کیا سو خبردار ہو کہ اس کا قول اجماع کے مخالف نہیں ہے و ینقض الخف الغسل اکثر الرجال فیہ لودخل الماء خفیہ مویز واحد اور موزے میں اکثر پاؤں کے دھو جانے سے بھی مسح ٹوٹتا ہے اگر اس نے اپنے موزوں میں پانی کو داخل کیا اور اس قول کو بہت فقیہوں نے صحیح کیا ہے ہم طبعی نے کہا اور اسی طرح کا حکم ہے اگر پانی خود موزے میں داخل ہو گیا و قیل لایتنقض وان بلغ الماء الركبة و بولالہر کا فی البرمن السراج لان استتار القدم بالخف يمنع سرائۃ الحدیث الی الرجل فلا یقع بذانہا مقبر فلا یوجب بطلان المسح نہ فیغسلہا ثانیاً بعد المدة او النزع کامر اور بعضوں نے کہا کہ موزے میں پانی کے داخل ہونے سے مسح نہیں ٹوٹتا ہے اگرچہ پانی زانو تک پہنچا ہو اور یہی قول ظاہر تر ہے چنانچہ بحر الرائق میں سراج سے منقول ہے اس واسطے کہ پھینا قدم کا موزے سے منع کرتا ہے حدیث کے پہنچنے کو پاؤں تک تو اس طرح کا دھو جانا معتبر و حونا نہ ظہرے گا تو بطلان مسح کا موجب نہ ہو گا چنانچہ نہ الفائق میں ہے کہ دونوں قدموں کو مدت اور اتارنے کے بعد دوسری بار دھو دے گا چنانچہ مذکور پر چکا و لقی من لواقعہ الخرق و خروج الوقت للمعذور اور مسح کے لواقف میں سے باقی رہا موزے کا پھٹنا اور معذور کے حق میں نماز کے وقت کا نکل جانا مسح مقیم بعد مرۃ فساد قلیل تمام یوم و لیلہ فلو بعدہ نزع مسح ثلثا مقیم نے مسح کیا وضو ٹوٹنے کے بعد پھر اس نے سفر کیا ایک رات اور دن کے تمام ہو جانے سے پہلے تو وہ تین رات اور دن مسح کرے تو اگر مدت کے تمام ہو جانے کے بعد سفر کرے تو موزہ اتارے ہم تین دن مسح کرے یعنی مسح کی مدت کو پورا کرے اس طرح پر کہ مجموعہ تین دن ہو جاویں اور یہ مراد نہیں کہ سرنو سے تین دن تک مسح کرتا رہے کذا فی الطحاوی و لواقف مسافر بعد معنی مدة مقیم نزع والا تمہا لا دمار یقیما اور اگر مسافر لے لیٹ پیڑ کے بہت سے مسح کو کل چیز کا حکم ہوتا ہے ۲

میں ہو گیا مت یعنی ایک رات دن کے بعد تو موزہ اتارے اور پاؤں دھوئے اور اگر ایک رات دن نہیں گذر تو مقیم کی مدت کو پورا کرے اس واسطے کہ
 باغیاب مقیم ہو گیا و حکم مس جبیرہ ہی میدان کبریا الکر و خمر قمر قمر و موضع قصد کی دھوئی کہ کعبۃ براحۃ و لو براسہ کفہ لانتھا و مس جبیرہ کا حکم اور نم کے
 محلے کا حکم قصد اور دھوئے کے مکان کا اور مانند اس کے چنانچہ زخم کی پٹی اگرچہ زخم بھر میں ہو اس کے ماتحت کے دھونے کے مانند ہے یعنی بدل نہیں ہیں
 شام نے کہا جبیرہ وہ لکڑیاں ہیں جن سے ٹوٹی ہڈی باندھی جاتی ہے نیکون فرضا یعنی علیا الثبوتہ بظنی و ہذا قولہما والیہ رجوع الامام خلافتہ و علیہ الفتویٰ شرح مجمع
 جب کہ مس جبیرہ وغیرہ کا ماتحت کے دھونے کے مانند ہے تو مس کرنا فرض ہو گا یعنی فرض علی نہ فرض اقتضای بسبب ثابت ہونے مس کے دلیل ظنی سے اور یہ
 یعنی مس مذکور کو فرض کہنا صاحبین کا قول ہے اور اسی کی طرف امام نے آخر کو رجوع کیا چنانچہ غلامہ میں ہے اور اسی فرض پر فتویٰ ہے چنانچہ مجمع کی شرح میں
 ہے م ہوا مس جبیرہ کی دلیل یہ ہے کہ علی مرتضیٰ کے ماتحت کی ہڈی جنگ احد یا خبر میں ٹوٹ گئی تھی سورسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مس علی الجبائر کا ارشاد فرمایا
 کہ یہ حدیث ضعیف ہے لیکن تعدد طرق سے قوی ہو گئی ہے امام اول مس جبیرہ کو واجب کہتے تھے پھر فرض ہونے کے قابل ہونے سے نہ مانا ان لفظ الفتویٰ اکدنی
 فی شرح من المصار والاصح و الصیح اور ہم نے ویسا ہی کتاب میں پہلے ذکر کر دیا ہے کہ فتویٰ کا لفظ صحیح میں مومکد تر ہے مختار اور اصح اور مجمع کے الفاظ سے
 یعنی ہر چند بعضوں نے وجوب مس کی تصریح کی ہے لیکن فرضیت میں فتویٰ کا لفظ واقع ہوا ہے تو فرضیت مومکد تر ٹھہری ثم انہ یخالف مس الخف من وجہ ذکر
 ہا ثلثہ عشر پھر معلوم کرنا چاہیے کہ مس جبیرہ کا مخالف ہے مس موزے کی کئی وجہوں سے ان میں سے معنف نے تیرہ وجہوں کو یہاں ذکر کیا ہے فقال فلا
 وقت لائتہ کاغسل یوم الامم اس معنف نے کہا تو مس کا وقت یعنی مدت معین نہیں اس واسطے کہ وہ دھونے کے مانند ہے تا ایک مس کرنے والا
 دستوں کی امامت کرتا ہے یعنی اس واسطے کہ وہ صاحب مندر نہیں کذا فی الطحاوی و لو بدلتا ہاتری اور سقطت علیا لم یجب اعادۃ المس بل یندب
 و اگر ایک جبیرہ کو بدل کر دوسرے جبیرہ کو باندھا یا دوسرے جبیرہ سا قہ ہو گئی تو دوسری بار مس کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے قبح مس جبیرہ رجل
 ای مع غسل آخری اور مجمع کیا جاتا ہے ایک پاؤں کی پٹی کا مس دوسرے پاؤں کے دھونے کے ساتھ یعنی اگر مس جبیرہ کا مس ہوتا حکماً تو غسل کے
 بعد جمع نہ ہوتا جیسے ایک قدم کا دھونا اور دوسرے قدم کے موزے پر مس کرنا جائز نہیں کذا فی الدر لا مس خفھا جمع نہیں کیا جاتا موزے
 کے دوسرے قدم کی جبیرہ کے مس کے ساتھ یعنی اگر دونوں قدم پر جبیرہ ہے سو اس نے ایک قدم کے جبیرہ پر مس کیا اور دوسرے قدم کے موزے
 کی تو جائز نہیں طحاوی نے کہا اس واسطے کہ اصل اور بدل میں جمع کرنا لازم آیا بل خفیہ بلکہ دونوں موزوں کا مس جمع کیا جاتا ہے ہم صورت
 کی یہ ہے کہ اگر ایک پاؤں پر جبیرہ ہے سو اس کا مس کیا اور دوسرے پاؤں کو دھویا پھر دونوں قدم پر موزے پہنے پھر وضو لٹاؤ دونوں پر مس کرنا
 ہے اس واسطے کہ جمع متقدم یہاں نہیں ہے یعنی اصل اور بدل میں یہاں اجتماع نہیں کذا فی الطحاوی و یجوز ای یصح مسھا ولو شدت بلا
 و غسل دفعا للوجہ اور جائز ہے یعنی مس جبیرہ کا مس ہے اگرچہ جبیرہ بدو و وضو اور دھونے کے باندھی گئی ہو دفع مشقت کے واسطے و یرک
 کاغسل ان ضرر الا لا یرک اور ترک کیا جاتا ہے جبیرہ کا مس جیسے دھونا وہاں کا ترک ہے اگر ضرر کرتا ہو اور اگر ضرر نہ ہو تو ترک نہ کیا جائے
 سے اور وہ ضرر ہے ہر اعتبار کے لائق ہے نہ مطلق ضرر اس واسطے کہ کل ادنی ضرر سے خال نہیں اور یہ ترک کو مباح نہیں کرتا کذا فی الطحاوی
 کی مسما مشروط بالجبر عن مس نفس الموضع اور وہ یعنی جبیرہ کا مس کرنا مشروط ہے ساتھ مابذ ہونے کے مس کرنے نفس الموضع سے یعنی عضو
 مس نہ کر کے تب جبیرہ کا مس صحیح ہے م مابزی کی صورت یہ ہے کہ موضع جبیرہ کو پانی ضرر کرتا ہو یا ہڈی بندھی ہو جس کو کھولنا ضرر کرتا ہو کذا فی الدر
 اندر علیہ فلا مس علیہا سو اگر عضو کے مس پر قاعدہ ہو تو پٹی پر مس کرنا صحیح نہیں م محیط میں ہے کہ اس کو یاد رکھنا چاہیے کہ لوگ اس شرط سے غافل
 کذا فی الدر والاصل لزوم غسل الحمل و لو ہما وارفان ضرر مسما فان ضرر سقط اصلا حاصل کلام یہ ہے کہ دھونا عمل مکسورہ کا لازم ہے اگرچہ

گرم پانی سے ہو یعنی اگر سرد پانی سے دھونا ضرر کرتا ہو تو گرم پانی سے دھونا چاہیے اور گرم پانی سے دھونا وہاں کا ضرر کرتا ہو تو مضمون کو مس کرے اور اگر نفس مضمون کا مس ضرر کرتا ہو تو اس کی پٹی پر مس کرے اور اگر پٹی پر مس کرنا بھی ضرر کرتا ہو تو بالکل ساقط ہو گیا یعنی نہ دھونا لازم نہ مس کرنا و مسیح نحو مفقود و جبریح علی کل عصائیہ مع فرجہ تانی الاصح ان ضرر الماء او حلهما اور مس کرے فقہ لینے والا اور زخمی اور جو کہ ان کی مانند بے ساری پٹی پر اس مکان ساتھ جو پٹی کی گرہ کے دونوں طرف کشادہ ہے مسیح تر قول میں اگر اس کو پانی ضرر کرتا ہو یا پٹی کا کھونا مضر ہو م م مصنف استیعاب مسیح میں ماصب کنز کا تابع ہو اور قول اصح جس پر فتویٰ ہے یہ ہے کہ اکثر مصاہب کا مس کافی ہے اور گرہ کے پاس کشادگی کا مس کرنا کافی ہے وغیرہ میں کہا کہ یہی قول اصح ہے یعنی غلام میں جو وہاں کے دھونے کو فرض کہتا ہے سوا صحیح نہیں کذا فی الطحاوی و من ان لا یکنہ ربطا بنفسہ ولا یجد من یربطہا اور منہ ضرر کے یہ ہے کہ اس شخص کو خود پٹی کا باندھنا ممکن نہیں اور نہ اس شخص کو پاتا ہے جو پٹی کو باندھ دے انکس فطر جعل علیہ و اواء و وضع علی شقوقی ربطا جبرمی الماء علیہ ان قدر والا مس و الا ترکہ ایک شخص کا ناخن ٹوٹا ہو اس نے اس پر دو رکھی یا پاؤں کی بوائی پر دو رکھی تو وضو میں اس پر پانی کو بہا دے اگر ہو سکے اور اگر نہ ہو تو اس کو مس کرے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو چھوڑ دے یعنی تو دھونا اور مس کرنا دونوں ساقط ہو گیا عذر سے و المسیح بیطلہ سقوطہا من برد والا اور مس کو باطل کرتا ہے گر پٹنا پٹی کا زخم کے چنگے ہو جانے سے اور اگر بدون صحت کے پٹی ساقط ہو گئی تو مس باطل نہیں ہوتا برخلاف مس موزہ کے فان سقطت فی الصلوۃ استأنفها پھر اگر پٹی صحت کے بعد نماز میں ساقط ہو گئی تو نماز کو پھر شروع کرے و کذا حکم لوسقط الماء او برء موضعها ولم یسقط مجتبیٰ اور اسی طرح حکم تفصیل ہے اگر دو ساقط ہو گئی یا پٹی کا مکان اچھا ہو گیا اور ہنوز پٹی نہیں گری کذا فی المجتبیٰ م یعنی اگر دو صحت کے بعد نماز میں ساقط ہوئی یا پٹی کا محل اچھا ہو گیا تو نماز کو پھر شروع کرے و منعی تقییدہ بما اذا لم یضر التہان فان ضرر فلا یجر اور حکم مذکور کو متعید کرنا چاہیے اس صورت کے ساتھ جب کہ پٹی کا اتارنا ضرر نہ کرے تو اگر مضر ہو تو مس باطل نہیں کذا فی البحر یعنی پٹی کے ساقط ہونے سے بعد صحت کے اس وقت مس باطل ہوتا ہے جب کہ پٹی کا کھول ڈالنا ضرر نہ کرتا ہو اور اگر مضر ہو اس طرح کہ پٹی نہایت چپکی ہے گوشت سے اور اس کے جدا کرنے میں تانگی زخم کا احتمال ہے تو اس صورت میں مس باطل نہ ہو گا و الرجل والمرأة والمحدث والغلبہ و علیٰ التواضع سوا الفلأقا اور مرد و عورت اور محدث اور جنب جبرہ کے مس میں اور اس کے توابع میں برابر ہیں بالاتفاق م توابع جبرہ پھایا اور فصد کی پٹی اور دایع کا موضع اور وہ تندرست مقام ہو ضرورت کے سبب سے پٹی کے نیچے آگیا ہے و لا یشرط فی مسھا استیعاب و تکرار فی الاصح فیکفی مس اکثر ادرہ برفتی اور پٹی کے مس میں پوری پٹی پر مس کرنا اور مس کو مکر کرنا شرط نہیں صحیح تر قول میں تو پٹی کا ایک بار اوسے سے زیادہ مس کرنا کفایت کرتا ہے اسی قول پر فتویٰ ہے م یہ قول مخالف ہے قول سابق کے کہ وہاں پوری پٹی کا مس مذکور ہے اور اگر اسی قول اخیر پر اقتصار ہوتا تو بہتر تھا اس واسطے کہ فتویٰ اسی قول پر ہے کذا فی الطحاوی و کذا لا یشرط فیہا نیتہ اتفاقا بخلاف الخف فی قول اور اسی طرح پٹی کے مس میں نیت شرط نہیں برخلاف مس موزہ کے کہ اس میں ایک قول میں نیت شرط ہے اور اصح قول یہ ہے کہ موزے کے مس میں نیت شرط نہیں وانی نیت المتن ربع عن العنق فی شرمہ اور جو عبارت کہ تن کے نسخوں میں ہے مصنف نے اس کو ترک کیا ہے اپنی شرح میں م یعنی شروع منع الغفای میں و مسیح نحو مفقود و جبریح سے آخر تک ساقط ہے طحاوی نے کہا تو اس کا ذکر نہ کرنا بہتر تھا تاکہ تناقض کا مصنف پر اثر امن نہیں لگتا

باب الحیض

یہ باب ہے حیض کے احکام اور مسائل میں عنون پر کثرت و اصالت والا فی ثلثہ حیض و نفاس و استقامتہ مصنف نے حیض کو عنوان قرار دیا اس باب کا حیض کی کثرت اور اصالت کے سبب سے ورنہ عورت کے خون تو تین قسم کے ہیں حیض اور نفاس اور استقامتہ یعنی ہر چند اس باب میں حیض اور نفاس اور استقامتہ تینوں خونوں کے احکام مذکور ہیں مگر مصنف نے اس باب کو فقط باب الحیض کر کے آغاز کیا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ حیض کثیر الوقوع اور اصل ہے برخلاف نفاس کے کہ ہمیشہ نہیں ہوتا پھر پیدا ہونے کے بعد ہوتا ہے اور استقامتہ بھی بجا عورت کو ہوتا ہے نہ عورت کو ہولغۃ السیلان و شرمۃ علی القول بان من الا حداثۃ مانعۃ شرمۃ بسبب الدم المذكور وہ یعنی حیض لغت عرب میں روا لگی اور بننے کے لئے

جب کہ انصاف مذکورہ بیان عدد کے واسطے ٹھہری نہ اختصا ص کے واسطے تو راتوں کو انہیں دنوں کی راتیں ہونا لازم نہیں م رات مقدم ہوتی ہے دن پر تو اگر جمعہ کے دن سے حیض شروع ہو تو یہ لازم نہیں کہ رات میں بھی ہو بلکہ مطلقاً تین راتیں لازم ہیں جس طرح یہ لازم نہیں کہ تین دن پورے ہوں آفتاب کے طلوع سے بلکہ مقدار تین دن کے زمانہ گزرنا چاہیے و کذا قولہ و اکثرہ عشرۃ بعشرۃ لکن زادہ الدار قطنی وغیرہ اور اسی طرح مصنف کا یہ قول ہے کہ اکثر مدت حیض کی دس دن ہیں دس راتوں کے ساتھ مطلقاً خواہ انہیں دنوں کی راتیں ہوں یا نہ ہوں ایسا روایت کیا ہے اقل اور اکثر مدت کو دار قطنی وغیرہ نے ہم یہ حدیث طرق متعدد سے مروی ہے تو مرتبہ حسن کو پہنچ کر لائق احتجاج کے ہو گئی کذا فی النہر والنقص عن اقلہ والزام علی اکثرہ او اکثر النقص او علی العادة وجاوز اکثرہا و ما تراه منیۃ و دن تسع علی المقدمہ و اکتیۃ علی ظاہر الذہب و حامل و لوقبل خروج اکثر الولد استحضارۃ اور جو خون کہ حیض کی اقل مدت یعنی تین رات اور تین دن سے کم ہے اور جو کہ اکثر مدت حیض سے یا اکثر مدت نفاس سے زائد ہے یا زائد ہے حیض اور نفاس کی عادت سے جو مقرر تھی اور بڑھ گیا اکثر مدت حیض اور نفاس سے اور جو خون کہ نو برس سے کم عمر کی لڑکی دیکھے بنا بر قول معتد کے اور جو خون کہ وہ بڑھی عورت دیکھے جس کو حیض سے ناامیدی ہو گئی بنا بر ظاہر مذہب کے اور جو خون کہ حاملہ عورت دیکھے اگرچہ وہ اکثر ولد کے نکلنے سے پہلے ہو یہ سب استثناء ہے ہم اقل اور اکثر مدت سے ناقص اور زائد ہونا استثناء ہے اگرچہ کسی اور زیادت یا نہایت کم ہو تو اگر عورت کو پانچ دن کی مثلاً عادت ہو اور اس کا خون جاری ہو اپنی تاریخ جب کہ نصف قرص آفتاب کا طالع ہو اور گیارہ صوبوں تاریخ منقطع ہوا جب کہ دو دن و ثلث قرص طالع ہوا تھا تو پانچ دن سے زیادہ ہے وہ استثناء ہے اس واسطے کہ دس دن سے بقدر سدس کے زائد ہو گیا کذا فی الطحاوی عن القستانی و اقل الظہر بین الحیضین و النفاس و الحيض خمسۃ عشر لہ ما ولیا لہا اجماعاً اور اکثر مدت طہر کی یعنی پاک رہنے کی دو حیض کے درمیان یا نفاس اور حیض کے درمیان پندرہ دن اور ان کی راتیں باتفاق صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہم نفاس اور حیض کے درمیان کا طہر اس صورت میں پندرہ دن ہوتا ہے جب کہ نفاس کی اکثر مدت پوری ہو گئی ہو کذا فی الطحاوی و لا حد لاکثرہ وان استغرق العمر اور حد مقرر نہیں اکثر مدت طہر کی اگرچہ تمام عمر کو حاملہ کر جائے ہم استغرق طہر کی تین صورتیں ہیں پہلی صورت یہ ہے کہ عورت بالغ ہو جائے عمر کی وجہ سے اور تمام عمر اس کو خون نہ آوے تو وہ روزہ رکھا کرے اور نماز پڑھا کرے اور ہمیشہ شوہر سے قربت کیا کرے اور اس کی مدت مہینوں سے منقضي ہوگی دوسری یہ کہ بلوغ کے نزدیک یا بعد اس کے تین دن سے کم خون کو دیکھے پھر ہمیشہ کو خون منقطع ہو جائے اس کا حکم پہلی صورت کا سا حکم ہے تیسری یہ کہ ایسا خون دیکھے جو حیض ہو سکتا ہے پھر دائمی انقطاع ہو جائے اس کا حکم بھی پہلی صورت کے مانند ہے مگر یہ کہ اس کی مدت منقضي نہ ہوگی مگر حیض سے اگر حیض طاری ہو قبل از اس یا اس اور اگر طاری نہ ہو تو مہینوں سے اس کی مدت منقضي ہوگی ابتداء سن یا اس سے چنانچہ باب العدة میں مذکور ہوگا الا عند الاحتیاج الی نصف عاۃ لہا اذا استمر بہا الدم اکثر طہر کی حد نہیں مگر عورت کی عادت مقرر کرنے کی احتیاج کے وقت جب کہ اس کا خون برابر بلا انقطاع جاری ہو جائے یعنی سیلان دائمی میں البتہ اکثر طہر کے محدود ہونے کی حاجت ہوگی فیہ لاجل العدة بشرین بلفظی تو طلاق کی مدت کے واسطے طہر کی اکثر مدت دو مہینے ٹھہرائے جائیں گے یہی قول مفتی ہے ہم نہایت میں کہا کہ حاکم شہید کے اس قول پر اس واسطے فتویٰ ہوا کہ یہ آسان تر ہے اور یہ دو مہینوں کی حد مفادہ اور متغیرہ کے حق میں ہے نہ مبتدأ میں یعنی جس عورت کو جوان ہوتے ابتداء جوانی سے برابر خون جاری ہو گیا اس واسطے کہ مبتدأ کا حیض ہر مہینے سے دس دن ہیں ابتداء ویت سے خواہ عشرہ اولیٰ ہو یا عشرہ ثانیہ ہو یا ثالثہ اور باقی ایام طہر کے ہیں سو اگر مبتدأ کو اس کے زوج نے طلاق دی آخر طہر میں تو اس کی عادت اختردن میں منقضي ہوگی تین حیض تین دن کے اور دو طہر ایک طہر ۲ دن کا اور دوسرا تیس دن کا اور اگر اول طہر میں طلاق دی تو مدت آخر ہوگی ۸۸ یا ۸۹ دن میں تین حیض تو تیس دن کی اور تین طہر ایک طہر ۲ دن کا اور دو طہر تیس دن کے یا ایک طہر تیس دن کا اور دو طہر تیس دن کے اور اگر طلاق دی اول حیض میں مدت منقضي ہوگی ۹۸ یا ۹۹ دن میں چار حیض چالیس دن کے اور تین طہر بطور سابق کے کذا فی الطحاوی و ہم کلامہ المبتدأ والمعاد

لہ ان الفاظ کا تفسیر آئی ہے ۱۷

ومن نسیت ما دتھا اور مصنف کا کلام نصب عادت میں شامل ہے مبتدأہ اور معتادہ یعنی وہ عورت کہ اپنی عادت نہیں بھولی اور اس عورت کو بھولنے
 حیض کی عادت بھول گئی م یہ کلام لم یفسد صحیح ہے اگرچہ اکثر طہر کی حد مختلف ہے اس واسطے کہ معتادہ اور ناسیہ کی اکثر طہر کی حدود دینے میں اور مبتدأہ ۲۰ دن
 میں حالت استئمانہ میں طحاوی نے کہا مصنف کا یہ کلام الا عند نصب عادتہا اذا استمر بها الدم مبتدأہ کے ۲۰ دن پہلی صادق آتا ہے و نسیتی الحیض
 والمعتدۃ اور جو کہ حیض کی عادت بھول گئی اس کو میرہ اور مضللہ کہتے ہیں م میرہ اور مضللہ بعینہ و مفتول اور فاعل دونوں جائز ہے یعنی وہ عورت اپنے
 حیض اور طہر میں حیران اور گمراہ ہے یا یہ کہ اس نے فقہا کو حیران کر رکھا ہے اور اس کو ناسیہ اور ضالہ اور تمیز دہ بھی کہتے ہیں وافضلہا ما بالبعد و ابھکان
 اوہما کا بسط فی البر والحدادی اور اس کا کم کرنا اور بھول جانا یا تو شمار یا م حیض کا بھولنا ہے کہ کے دن حیض آتا تھا یا مکان کا بھولنا ہے یعنی شمار یا م کا
 تو یاد ہے مگر تاریخ یاد نہیں کہ عشرہ اولی میں ہوتا تھا یا ثانیہ یا ثالثہ میں یا دونوں کا بھولنا ہے یعنی نہ شمار یا د ہے نہ تاریخ چنانچہ ببر التی اور حاوی میں
 مخرج مذکور ہے و حاصل اس بیان مخرج کا یہ ہے کہ بھولنے والی مکمل دو ڈاڑے اور خوب سوچے یعنی ظن غالب پر عمل کرے یعنی جن
 دنوں کو طہر گان کرے تو وہ پاک ہے ہر وقت وضو کر کے نماز پڑھا کرے اور جن دنوں کو حیض سمجھے ان میں نماز روزہ ترک کرے غلامہ کلام یہ ہے کہ
 جب اس کو حیض کا یقین ہو وقت مخصوص میں تو عبادت ترک کرے اور اگر یقین نہ ہو تو گمان غالب پر عمل کرے اور اگر کسی طرح دل نہ ٹھہرے اور تردد
 واقع ہو اس کا حکم شارح بیان کرتا ہے وقتی ترددت بین حیض و دخول فیہ و طہر تو صلاۃ لکل صلوۃ اور جب کہ عورت مذکورہ کو تردد واقع ہو حیض میں
 اور حیض کے آنے میں اور ظاہر ہونے میں تو ہر نماز کے واسطے وضو کرے یعنی جس دن یہ تردد ہو کہ شاید یہ دن حیض کا ہے یا حیض شروع ہوا یا شاید پالی کا
 دن ہے تو ہر نماز میں وضو کیا کرے بھی قول صحیح ہے اور واجبات اور سنن موکدہ او کرے اور قرآن بقدر مفروض اور واجب کے پڑھے اور مسجد میں نہ
 جاوے اور قرآن کا مس نہ کرے و تمام فی الطحاوی دان مینہا والدخول فیہ تغتسل لکل صلوۃ اور اگر تردد ہو حیض اور طہر میں اور طہر کے داخل ہونے یعنی حیض
 سے خارج ہونے میں تو ہر نماز کے واسطے غسل کرے اس واسطے کہ شاید حیض سے خارج ہوئی اور طہر میں داخل ہوئی دیرک غیر موکدہ و مسجد او جانا اور چھوڑ
 نماز غیر موکدہ کو اور مسجد کے جانے کو اور جامع کو یعنی زوج کو اپنے خاں پر قادر نہ ہونے دے کہ شاید حیض میں جامع واقع ہو مصلیٰ نجس نے کہا کہ یہ دوسری صورت
 سے متعلق ہے و تقوم رمضان ثم تقضى عشرین لیوا ان علت بدایتہ لیلا اور سارے رمضان میں روزہ رکھے پھر ۲۰ دن قضا کرے اگر جانتی ہو شروع ہوتا
 کا اپنی بیماری سے پہلی رات کو م اس واسطے کہ اگر حیض رات سے شروع ہوا تو رات پر ختم ہو گا تو اس کا روزہ رمضان میں سوگوش دن کے فاسد نہ ہوا اور
 دس دن قضا کے فاسد ہوئے کذا فی الحلبي قضا کے دن فاسد ہوئے حیض کے اہتمام سے تو ۲۰ دن کے قضا کرنے میں دس روزے بالیقین طہر میں
 واقع ہوں گے والا ثانی عشرین و رنہ بائیس دن قضا کرے یعنی اگر ابتداء حیض دن سے جاتی ہو تو ۲۰ دن قضا کرے اس واسطے کہ اگر حیض دن سے
 شروع ہوا تو دن میں ختم ہو گا گیارہویں دن تو گیارہ روزے اس کے فاسد ہو گئے اور اسی قدر قضا ہیں کذا فی الحلبي تو ۲۲ دن کی قضا میں گیارہ روزے
 بالیقین طہر میں واقع ہوں گے و تطوف لکن ثم یعد بعد عشرة اور طواف کرے فرض جس کو طواف الزیارة کہتے ہیں پھر اس کا اعادہ کرے دس دن کے
 بعد یعنی اس واسطے کہ طواف الزیارة میں طہارۃ واجب ہے اور شاید کہ وہ طواف حیض میں واقع ہوا ہو و بعد و الا تعیدہ اور طواف العدر کرے یعنی
 کعبہ سے رخصت ہونے کا طواف اور اس کو اعادہ نہ کرے اس واسطے کہ عائشہ پر طواف العدر سابق ہے و تعد بطلاق سبقتہ اشہر علی المفتی بہ اور عدت
 کے طلاق کی وجہ سے سات مہینے مفتی بقول پر یعنی مضللہ اور اسی طرح معتادہ مستمرۃ الدم بقول حاکم شہید سات مہینے کی عدت کرے کذا فی الحلبي اس لیے
 کہ تین حیض کے میسر دن اور پھر مہینے کے تین طہر چنانچہ سابق میں گذرا کہ اکثر طہر اس کا دو مہینے کا ہے و ما تراء من لون کدرۃ و زبیتہ فی مدۃ المعتادۃ اور
 حیض کی مدت معتادہ میں جو رنگ کہ دیکھے چنانچہ تری و سیاہی و کستری وہ حیض ہے م جب کہ تیرہ اور خاکستری خون حیض ٹھہرا تو سرخ اور سیاہ اور زرد اور ہزبط

اولی حیض ہو گا سبکیا من خالص قیل ہوئی یثیر الخیط الابین یہ فیدی خالص کے سوا کہ وہ حیض نہیں ہے بعضوں نے کہا کہ بیاض خالص ایک چیز ہے سفید و صاف کی مانند یعنی بعد انتہام حیض کے وہ گدی پر ظاہر ہوتی ہے لیکن تحقیق یہ ہے کہ بیاض خالص سے انقطاع حیض مراد ہے کذا فی نہر الفائق ولو لم یطہر المتخللا بین الدین فیہا حیض اگرچہ مدت کے اندر دو خونوں کے درمیان طہر معلوم ہو وہ بھی حیض ہے یعنی حیض کے دس دن کی مدت میں اول خون نظر آیا اور آخر میں بھی نمود ہوا اور مابین میں خشکی معلوم ہوئی تو یہ طہر متخلل بین الدین بھی حیض میں داخل ہے لان العبرة لا بالذکر وعلیہ المتون فلیمنظ طہر متخلل اس واسطے حیض طہر کہ اس کے اول اور آخر کا اعتبار ہے اور اسی قول پر متون فقہ کا اتفاق ہے تو اس کو یاد رکھنا چاہیے م یعنی جیسے وجوب زکوٰۃ میں ابتدا اور انتہا سال میں نصاب کا ہونا کافی ہے اگرچہ سال کے اندر پوری نصاب باقی نہ رہی ہو اسی طرح حیض میں مدت کے اول اور آخر کا اعتبار ہے درمیان کی خشکی ساقط الاعتبار ہے شارح نے اس قول سے صاحب بحر کے اس کلام کے رد ہونے پر اشارہ کیا اگرچہ اس روایت کو اصحاب متون نے اختیار کیا ہے لیکن اصحاب شروع نے اس کی تصحیح نہیں کی اس واسطے کہ نصاب پر قیاس صحیح نہیں کیونکہ یہاں خون اثناء مدت میں منقطع ہے اور زکوٰۃ میں بقاء جزء نصاب اثناء سال میں مشروط ہے صاحب نہر الفائق نے اس کو یوں رو کیا کہ یہ قیاس نہیں ہے نصاب پر بلکہ اس کا نظیر بیان کیا ہے ثم ذکر احکامہ بقولہ بمنع صلوة مطلقا ولو سجدہ شکرہ بمعنی نے احکام حیض کے بیان کیے اپنے اس قول سے کہ حیض منع کرتا ہے نماز کو مطلقاً یعنی خواہ رکوع سجود والی نماز ہو خواہ جنازہ کی اگرچہ سجدہ شکرہ کا ہو و صوماً و حائماً اور حیض مانع ہے روزہ اور جماع کو و تقضیہ لزوماً و نہا للزوج اور عورت روزہ کو قضا کرے بضرورت نہ نماز کو بسبب حرج اور مشقت کے ہم نماز ہر سال ہر روز فرض ہے اور روزہ سال بھر میں ایک مہینہ تو قضاء مہوم میں حرج نہیں اور نماز کی قضا میں دقت ہے ولو شرعت تلوطاً فیہا فیاضت قضاہا خلافاً لازماً صدر الشریعہ بحر اور اگر عورت نے نفل نماز روزہ شروع کیا پھر وہ مائض ہو گئی تو نماز روزہ و روز قضا کرے برخلاف اس قول کے جو صدر الشریعہ نے گمان کیا ہے کذا فی البیہقی شارح و قایم نے کہا ہے کہ روزہ قضا کرے نہ نماز و فی الفیض لو نامت ظاہرہ و قامت حائضہ تکم بقیضہا نہ قامت اور فیض میں ہے کہ اگر عورت سوئی پاک اور اٹھی حیض کی حالت میں تو اس کے ثبوت حیض کا حکم ہو گا جب سے کہ وہ اٹھی م یہ حکم نظر باختیاط ہے تو اگر عشاء کے وقت بدون نماز پڑھے سو گئی اور صبح کو اٹھی تو عشاء کو قضا کرے اس واسطے کہ اعفانیت حوادث کی اقرب اوقات کی طرف ہوتی ہے و بعکسہ نہ قامت احتیاطاً اس کے بالعکس میں یعنی سوئی مائض اور اٹھی طہر تو اس کی طہارت کا حکم ہو گا سونے کے وقت سے احتیاط کی راہ سے م بعضوں نے کہا قولہ احتیاطاً عکس کی علت ہے میں کہتا ہوں کہ وہ دونوں صورتوں کی معاملات ہے چنانچہ منقریب مذکور ہو گیا اور اس پر دلیل بحر الرائق کا کلام ہے کہ اگر عورت نے گدی رکھی رات کو اور فجر کو پاک اٹھی تو عشاء کی نماز قضا کرے پھر اگر وہ طہر تھی سو اس نے تلاوت دیکھی صبح کو تو بھی عشاء کو قضا کرے اگر نماز نہ پڑھی ہو گدی رکھنے سے پہلے اس کو پاک قرار دینے کی وجہ سے پہلی صورت میں گدی رکھنے کے وقت سے اور مائض قرار دینے کی علت سے دوسری صورت میں گدی کے جدا کرنے کے وقت سے نظر باختیاط دونوں صورتوں میں کذا فی الطحاوی و بمنع حل منول مسجد اور منع کرتا ہے حیض و دخول مسجد کے حلال ہونے کو م اس سے معلوم ہوا کہ جس کے بدن پر نجاست لگی ہو وہ مسجد میں نہ جائے مسجد کی قیاد سے عید گاہ خارج ہے اولی طرح خالقہ اور مدرسہ اور جس کے پیٹ میں ریج گھومی وہ اس کے خارج کرنے کو باہر مسجد کے نکل جائے یہی قول صحیح ہے اور اگر مسجد میں کسی کو اعتلام ہو وہ تیمم کر کے باہر نکلے اگر خوف نہ ہو دشمن یا جانور کا اور اگر خوف ہو تو تیمم کر کے وہیں ٹھہرے اگر مسجد سے جلد نکلے تو تیمم کرنا جائز ہے اور اگر خوف سے وہیں ٹھہرے تو واجب ہے کذا فی الطحاوی منعاً و حل الطواف ولو بعد دخولہا المسجد و لئلا یزیدہا حیض حلت طواف کا مانع ہے اگرچہ حیض بعد داخل ہونے مسجد الحرام کے اور طواف میں شروع کرنے کے بعد مائض ہو اور قربان مانحت الا نراہین مابین سرۃ و کتبہ ولو بلا شہود اور منع کرتا ہے حیض نہ نکلنے کے بچے کی نزدیکی سے یعنی اس بدن کی قربت سے جو ناف اور گھٹنے کے درمیان ہے اگرچہ ریت بدون شہوت کے ہو یعنی جماع کرنا اور ران و پاں لگانا

اور بدون شہوت کے ہاتھ لگانا سب حرام ہے یہ حرمت استمتاع ماتحت الازار کی در صورت عدم حیولیت کے ہے اور اگر بدون جماع کے استمتاع ماتحت الازار ہو حیولیت کے ساتھ یعنی کپڑا اور میان میں حاصل ہو تو جائز ہے اگرچہ خون سے آلودگی ہو اور عائض کا کھانا پکانا اور اس کے آٹے اور پانی چھونے کو استعمال کرنا مکروہ نہیں اور عائض کے بچھونے سے علیحدہ رہنا لائق نہیں کہ یہ یہودیوں کا فعل ہے کذا فی الطحاوی عن البحر محل ماعدہ مطلقاً اور قربت مذکورہ کے سوا ہر فعل حلال ہے مطلقاً ماسوائے قربت مذکورہ نظر ماتحت الازار اور استمتاع بقیہ بدن پر صادق ہے خواہ نظر کرنا اور استمتاع شہوت کے ساتھ ہو یا بدون شہوت اور یہی مطلب ہے اطلاق کا کذا فی الحلبي وکل النظر و مباشرتہ فیہ تردد وادور کیا نظر کرنا عورت کی ماتحت الازار کو اور بدن سے بدن لگانا عورت کا غزوہ کو حلال ہے یا نہیں جواب اس کا یہ ہے کہ اس میں تردد ہے ہم شارح کو یہ تردد پیدا ہوا ہے صاحب بحر کے تردد ہونے سے لیکن تحقیق یہ ہے کہ نظر کے حلال ہونے میں کچھ تردد نہیں اس کی تحریم پر کوئی معتدل دلیل نہیں وہ داخل ہے اس قول کے تحت میں محل ماعدہ مطلقاً کذا فی الطحاوی وقرآن بقصدہ اور حیض منع کرتا ہے قرآن پڑھنے کو قرآن کی نیت سے ہم عائض کو قرآن پڑھنا ممنوع ہے خواہ پوری آیت ہو یا کم ہی قول ہے کرنی کا اور اکثر کتب میں اسی کی تصریح ہے کذا فی البحر لیکن اگر قرآن پڑھنا بقصد ثنایا افتتاح امر یا بقصد و ما توامح روایت میں ممنوع نہیں اور لیسم اللہ پڑھنا بالاتفاق ممنوع نہیں اور اذکار کا پڑھنا مباح ہے مطلقاً اور ذکر کے واسطے عائض کو وضو کرنا مستحب ہے اور ترک اس کا خلاف اولیٰ ہے کذا فی الطحاوی ملخصاً و مختصراً ولو کنوا بالفارسیہ فی الصحیح اور حیض منع کرتا ہے قرآن کے بچھونے کو اگرچہ قرآن فارسی خط میں لکھا ہو بھی تر قول میں ہم مس قرآن جنب اور عائض کو جائز نہیں خواہ لوح پر لکھا ہو خواہ درم یا دیوار پر مصحف کا مس کسی طرح جائز نہیں نہ جو مس کا نہ حاشیہ کا یہی قول معتد ہے برخلاف غیر مصحف کہ اس میں مکتوب کا مس جائز نہیں اور غیر مکتوب کا مس جائز ہے کذا فی البحر الا بغلافہ المتفصل کا مگر قرآن کا چھونا حدیث غلاف سے جائز ہے چنانچہ کذا فی جزوان کے ساتھ چھونا درست ہے چولی کے ساتھ درست نہیں ہم قرآن کے مانند تو بیت اور اکیل اور زبور میں جن میں تبدیل اور تحریف واقع نہیں ہوئی فقہانے کہا ہے کہ تفسیر اور فقہ اور احادیث کی کتابوں کا چھونا عائض کو مکروہ ہے کیونکہ آیات قرآنی سے خالی نہیں اس تعلیل سے معلوم ہوتا ہے کہ جمیع شروع نحو کا بھی یہی حال ہے کذا فی النور و کذا فی منع حملہ کلوم و درن فیہ آیت اور حیض اسی طرح منع کرتا ہے قرآن کے اٹھانے کو جیسے اس تختے اور ورق کا اٹھانا ممنوع ہے جس میں آیت قرآنی مکتوب ہے ہم اوپر اگر آیت سے کم مکتوب ہے تو اس کا چھونا مکروہ نہیں کذا فی الطحاوی عن القستانی و لا باس للعائض و جنب بقراءة اذیتہ و مسہا و حملہا و ذکر اللہ تعالیٰ و تسبیح و زیارۃ قبر و دخول معملیٰ و غیرہ اور کچھ مضائقہ نہیں عائض اور جنب کو دماغوں کے چومنے اور چھونے اور اٹھانے میں اور اللہ تعالیٰ کے ذکر میں اور سبحان اللہ کہنے اور قبروں کی زیارت اور عید گاہ کے داخل ہونے میں ہم لا باس کے لفظ میں اشارہ ہے کہ جنب عائض کو ان چیزوں میں وضو کر لینا مستحب ہے واکل و شرب بعد مضمضۃ و غسل ید و رکھانے پینے میں کلی کرنے اور ہاتھ دھونے کے بعد ہم تو کلی اور ہاتھ دھونے کے بعد کھانا پینا اصلاً مکروہ نہیں عائض کو تو فقط لا باس کا خلاف اولیٰ پر جو مرجع ہے کراہت تنزیہی کا دلالت نہیں کرتا باریل قول شارح و اما قبلہا فیکرہ کذا فی الطحاوی و اما قبلہا فیکرہ و جنب و عائض مالم تحالط بغسل ذکرہ الحلبي اور کلی اور ہاتھ دھونے سے پہلے تو کھانا پینا جنب کو مکروہ ہے نہ عائض کو جب تک کہ عائض کو نہانے کا حکم نہ ہو یعنی طاهر ہونے کے بعد ایسا ذکر کیا ہے حلبي نے ہم جنب اور عائض میں فرق یہ ہے کہ جنب کا منہ دھونا کلی سے ساقط ہو جاتا ہے تو پانی مستعمل ہو گا اور مستعمل پانی پینا مکروہ ہے ہر چند یہ تعلیل طعام میں جاری نہیں برخلاف عائض کہ اس کا حدث مرتفع نہیں ہوتا قبل از انقطاع حیض و لا یکرہ تحریماً مس قرآن حکم عند الجمور تیسرا و کذا فی الہدایۃ الکرامۃ و کذا فی احوط اور مکروہ کوری نہیں چھونا قرآن کا آستین سے اکثر مالوں کے نزدیک آسانی کے واسطے اور ہا یہ میں اس کے مکروہ ہونے کو بھی کہا ہے اس میں زیادہ تر احتیاط ہے ہم آستین سے مراد وہ کپڑا جو چھونے والے کے بدن سے متصل ہے ویکل و طہا و اذنا و شغل حیض لاکثرہ بلا غسل و جو بابل نہ با اور حلال ہے عورت سے جماع کرنا جب کہ اس کا حیض منقطع ہو گیا حیض کی اکثر مدت کے بعد بدون غسل و

کے بلکہ قبل جماع کے نہانا مستحب ہے یعنی جب کہ دن رات دن کے بعد حیض بند ہوا تو بدون نہانے کے اس عورت کا جماع درست ہے اور قبل جماع کے غسل کرنا واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے تو جماع بلا غسل مکروہ تنزیہی ہے وان انقطع لدون اقله تروءا وتصل آخر الوقت اور اگر منقطع ہوا خون حیض کی اقل مدت سے کم تر میں یعنی تین رات دن سے کم مدت میں بند ہوا تو عورت دھو کرے اور نماز پڑھے نماز کے آخر وقت میں م یہاں غسل نہ ثابت ہوا کیونکہ یہ خون حیض کا نہیں ہے طحاوی نے کہا شارح نے اس صورت میں جماع کا حکم بیان نہیں کیا لیکن اس کا حلال نہ ہونا اگلے مسئلے سے ظاہر ہوتا ہے یعنی جب کہ عادت سے کم اقل مدت کے بعد منقطع ہونے سے علت نہیں تو یہاں بطریق اولیٰ علت نہ ہوگی وان لاقله فان لدون ما وتالم یکل اور اگر حیض منقطع ہوا اپنی اقل مدت کے بعد پھر اگر عادت سے کم مدت میں بند ہو گیا تو جماع حلال نہیں اگرچہ وہ غسل کر چکی ہو کذا فی البر والاکل حتی یغتسل وتصل وتقوم احتیاطاً اور عورت مذکورہ غسل کرے اور نماز پڑھے اور روزہ رکھے احتیاط کی راہ سے م تاخیر کرنا غسل کا آخر وقت تک مستحب ہے جب کہ پوری عادت کے بعد حیض منقطع ہوا ہو اور اگر عادت سے کم منقطع ہوا ہو تو تاخیر واجب ہے کذا فی النہر وان لعادتھا فان کتاتہ علی فی الحال اور اگر اقل مدت کے بعد عورت کی عادت چھین منقطع ہوا تو اگر وہ عورت اہل کتاب سے ہے تو اس کا جماع کرنا فی الحال حلال ہو گیا یعنی اس واسطے کہ اس پر غسل کرنا واجب نہیں کیونکہ کفار احکام شریعہ کے مخاطب نہیں کذا فی البر والاکل حتی یغتسل وتیم بشرطہ اور اگر عورت مذکورہ مسلمان ہے تو جماع حلال نہیں یہاں تک کہ غسل کرے یا تیم کرے بدینے غسل کے تیم کی شرط کے موافق یعنی اگر آب مطلق کافی کے استعمال سے عاجز ہے تب اس کو تیم درست ہونے کا نہر الفائق میں ہے کہ تیم کے بعد بدون نماز پڑھے جماع اس کا حلال نہیں بالاجماع بنا بر قول اصح کے اور بعضی علیہما زمین یسع الغسل ولبس الثیاب والتحریمۃ یعنی من آخر وقت الصلوۃ لتعلیم بوجوبہا فی ذمتہا حتی لو طهرت فی وقت العید لا بد ان یحیی وقت الظہر کافی السراج یا انقطاع حیض کے بعد اس قدر زمانہ گزر جائے جو گنہائیں رکھنا ہو نہانے اور کپڑے پہننے اور تحریمہ باندھنے کی یعنی نماز کے آخر وقت سے اس قدر زمانہ چاہیے بسبب وجہ بیان کرنے فقہاء کے واجب ہونے نماز کے عورت کے ذمہ پر یعنی وجوب نماز کا ثابت نہیں بدون خروج وقت کے تو اگر عورت ظاہر ہوئی عید کے وقت تو ضرور ہے کہ فہر وقت گنہائیں چنانچہ سراج دہان میں مذکور ہے م تو مراد یہ ہے کہ ایسے وقت میں پاک ہو کہ خروج وقت تک اس قدر باقی ہو کہ نہانا اور کپڑے پہننا اور تحریمہ باندھنا ہو سکتا ہو اور یہ مراد نہیں کہ نماز کے اول وقت میں پاک ہو اور اس قدر زمانہ گزر جائے جیسا کہ بعض غلط سمجھ میں ہر چند مصنف کی عبارت عام ہے لیکن مراد یہی ہے جو مذکور ہو گیا اور جماع کو اس واسطے مخصوص کر کے ذکر کیا معلوم ہو کہ حیض اور نفاس کی طہارت وقت مذکورہ کے گزر جانے سے جماع کے حق میں ہے نہ قرآن پڑھنے کے حق میں کذا فی الطحاوی عن الحموی عن البرہندی در میں ہے کہ اگر حیض بند ہوا دن کے بعد تو وہ پاک ہو گئی اور غسل واجب ہوا اور اگر تین دن سے کم میں خون بند ہوا یا تین دن سے زیادہ عادت سے کم یا عادت کے موافق پڑا ہو اور پھر جاری ہوا دس دن کی مدت میں تو اس کی طہارت کا حکم باطل ہو گیا خواہ وہ بت راہ ہو خواہ معتادہ انتہی وبل تعتبر التحریۃ کی العموم الاصح لا اور کیا موم میں بھی تحریمہ معتبر ہے یا نہیں جواب یہ ہے کہ مرجع ترقول میں معتبر نہیں یعنی اگر قبل فجر کے ظاہر ہوئی تو وجوب موم کے واسطے اس قدر زمانہ شرط ہے رات کا جس میں نہانا اور کپڑے پہننا ممکن ہو تو نماز اور موم میں کچھ فرق نہیں سوائے تحریمہ کے تو نماز میں تحریمہ معتبر ہے اور موم میں معتبر نہیں وہی من الطہر مطلقاً اور وہ یعنی تحریمہ طہر اور پاک میں داخل ہے نہ حیض میں برصورت سے خواہ انقطاع اکثر مدت سے ہوا ہو خواہ اقل سے کذا فی الطہر وکذا فی الغسل لولا اکثرہ ولا فمن الحیض فتغسل مطلقاً ان لقی قدر الغسل والتحریمۃ ولو لعمشۃ فقد التحیمۃ فقط لئلا تزداد علی من یحفظ اور اسی طرح غسل بھی طہر میں داخل ہے اگر حیض منقطع ہوا اکثر مدت پر اور اگر ایسا نہیں تو وہ حیض میں داخل ہے تو عورت نماز قضا کرے مطلقاً اگر زمانہ بقدر غسل اور تحریمہ کے باقی ہو تا کہ حیض کے ایام دن سے زیادہ ہو جاوے سو اس کو یاد رکھنا چاہیے یعنی اگر اکثر مدت میں انقطاع ہوا ہو تو غسل کا زمانہ حیض میں شمار نہ ہو گا ورنہ ایام حیض کو اس سے زیادہ طہر کے اندر یہ شرع سے ثابت نہیں و طہر ایک فرض مستحکم کا جو م ہر روز پورا ہر جماع کرنا حیض سے کافر طہر آتا ہے اس کے حلال راہ بہرہ فہما کہ ترم اول یوں کہنا کہ کافراً جاتا ہے اس کا طہال سمجھنا ۱۲

بکھنڈے کو چنانچہ اس تکفیر پر ایک نے نہیں بہت فقہائے زلعین کیا ہے۔ از انجملہ صاحب مبسوط اور صاحب اختیار اور صاحب فتح القدیر ہے کذا فی الطحاوی
 و کذا مستمل علی الدبر عند المہجور محبتی اور اسی طرح دلی و برکات اللہ بکھنڈے والا کافر ہے اکثر علما کے نزدیک کذا فی المجتبیٰ م حلال عورت کی و برکات اللہ ہے اور غلام و غبر
 کی و بر میں ظاہر ہے کفر کا خلاف جاری نہیں کذا فی الطحاوی و قبل لا یکفر فی المستبیین و ہوا یصح غلامہ و علیہ الموعول لانه حرام لغيرہ و لا یجوز فی المرتد لانه لا یفتی بتکفیر مسلم
 کان فی کفرہ خلاف و لور ساریہ ضعیفہ اور بعضوں نے کہا کہ حلال بکھنڈے والے کو کافر کہنا نہ چاہیے و دنوں مسئلوں میں اور یہی قول صحیح ہے کذا فی الخلافہ اور اسی قول
 پر اعتماد ہے اس واسطے کہ وہ اپنے منہ کے سبب سے حرام ہے یعنی حیض اور براہ کی نجاست کے وجہ سے اور اس لیے کہ باب المرتد میں آوے گا کہ فتویٰ نہیں دیا
 جاتا اس مسلمان کی تکفیر کا جس کے کفر میں مالوں کا خلاف واقع ہے اگرچہ ضعیف ہی روایت ہو م حرام لغيرہ کے مسئلہ کی تکفیر پر فتویٰ نہیں بلکہ حرام لعینہ کے مسئلہ پر فتویٰ
 ہے جب کہ اس کی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہو سو اگر حرام لغيرہ دلیل قطعی سے ثابت ہے یا حرام لعینہ آحاد سے تو اس کی حلت کا معتقد کافر نہیں کذا فی الطحاوی
 عن الجرم ہو کبیرۃ لور عاذا مختار کا بالاحرمۃ پھر معلوم کرنا چاہیے کہ جماع کرنا حیض میں گناہ کبیرہ ہے اگر دانستہ ہو اپنے اختیار سے حرمت کو جان بوجھ کر لا جا بلا اور
 مکر یا اوناسیا گناہ کبیرہ نہیں اگر اس کی حرمت کو نہ جانتا ہو یا بے اختیار ہو کسی کے جبر کرنے سے یا حیض کو بھول کر جماع کیا ہو فتوۃ التوبۃ جب گناہ کبیرہ ہو تو
 اس کے فاسل کو توبہ اور استغفار لازم ہے و ینبئ تصدقہ بدینار و نصف اور مستحب ہے اس کو صدقہ دینا ایک دینار یا نصف دینار کام و دینار ساڑھے
 چار مائتہ سونے کا ہوتا ہے اصحاب سنن کی ابن عباسؓ سے ایک روایت یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مرد نے مائض جماع کیا اول خون میں
 اور حالانکہ خون سرخ ہے تو ایک دینار صدقہ کرے اور اگر انقطاع خون میں جماع کیا اور حالانکہ خون زرد ہے تو نصف دینار خیرات کرے کذا فی تیسیر
 جامع الاصول و معرفۃ کنکحۃ اور معرفۃ اس دینار و نصف دینار کا زکوۃ کی مانند ہے و ہل علی المرأة تصدق قال فی الضیاء الظہر لا اور کیا عورت پر بھی خیرات
 کرنا مستحب ہے ضیاء میں کہا کہ ظاہر عورت پر یہ حکم نہیں ہے و دم استیفاءتہ حکم کر عاف و اکم وقتا کمالا اور استیفاءتہ کے خون کا حکم نکسیر دائمی کے مانند ہے
 کہ نماز کے پورے وقت میں جاری ہے م خون استیفاءتہ چھ قسم ہے ایک وہ ہے جو اقل حیض سے کم ہو ۲۔ یہ کہ اکثر حیض سے زیادہ ہو ۳۔ یہ کہ حیض بتناؤ سے
 زیادہ ہو اور اس کا حیض دس روز کا ہے ہر مہینہ میں ۴۔ یہ کہ نفاس بتناؤ سے زیادہ ہو اور اس کا نفاس ۴۰ دن کا ہے ۵۔ یہ کہ حیض اور نفاس کی عادت
 سے زیادہ اوردنوں کی اکثریت سے تجاوز کر جائے ۶۔ حاملہ کا خون کذا فی الحموی اور ثریہ اور مغیرہ اور یغینہ الرحم کا خون اسی قسم کا ہے کذا فی الزکریٰ و السعدی اور
 خون استیفاءتہ کی علامت یہ ہے کہ اس میں بونہیں ہوتی اور حیض کے خون میں بدبو ہوتی ہے کذا فی الطحاوی عن ابیہر اللہ مکنع صوما و مصلوۃ و لولفلا و جماعا عالمیث
 تو منی و صلی دان تطلد دم علی الصیر خون استیفاءتہ مانع نہیں موم اور مصلوۃ کا اگرچہ نفل کی نماز ہو اور جماع کا مانع نہیں بدلیل اس حدیث کے کہ فاطمہ بنت ابی حبشہ
 سے فرمایا کہ وضو کیا کر اور نہانہ پٹھا کر اگرچہ خون چٹائی پر چکے م حکم نماز کا حدیث کی عہدۃ انفس سے ثابت ہے اور موم اور جماع کا دلالت انفس سے کذا فی المنح
 و النفاس لعدۃ ولادة المرأة و شرعاً م فلو لم ترہ بل تکون نساء المضد نعم یخرج من رحم اور نفاس لغت عرب میں عورت کا جناب ہے اور اصطلاح شرع میں نفاس
 وہ خون ہے جو رحم سے نکلے لڑکا پیدا ہونے کے بعد پھر اگر عورت ولادت کے بعد خون نہ دیکھے کیا وہ نفاس یعنی زچا ٹھہرے گیا یا نہیں جواب یہ ہے کہ ہاں مضمند
 قول یہی ہے کہ وہ زچا ہے م تو اس پر غسل واجب ہے احتیاط کی راہ سے اس واسطے کہ ولادت قلیل خون سے خالی نہیں کذا فی ابیہر فلو ولدت من سرتیا ان سال لدم
 من الرحم فغسل و لا قدات جرح دان ثبت لہ احکام الولد پھر اگر عورت لڑکا جنی اپنی ناف سے اس طرح کہ ناف میں زخم تھا اور پھٹ گیا اور پچھل گیا تو اگر خون
 پھر دان سے جاری ہو تو وہ زچا ہے اور اگر خون وہاں سے جاری نہیں ہو تو وہ عورت زچا نہ ہوگی زخم والی ٹھہرے گی اگرچہ اس مولود کو احکام ولد کے ثابت
 ہوں گے م احکام مولود کے یہ ہیں کہ اس کی ماں کی عدت منقضی ہوگی اور وہ ام ولد ٹھہرے گی اور اس کی طلاق اگر ولادت پر معلق ہوگی تو اس کے پیدا
 ہونے سے واقع ہوگی کذا فی الطحاوی عن الظہیر یہ مقتب و لور اکثرہ و لو منقطعاً لفضوا لفضوا نفاس ثابت ہوتا ہے پورا لڑکا پیدا ہونے یا اکثر یعنی نصف سے

زیادہ نکلنے کے بعد اگرچہ تمام یا اکثر ٹکڑے ٹکڑے ہو کر نکلا ہو لا اقلہ فتقوا ان قدرت اوتیم ولو فی بصلوۃ ولا تؤخر فاعذر لیسح القادر نفاس ثابت نہیں کم تر مولود کے نکلنے سے یعنی اگر نصف بدن سے کم خارج ہوا تو وہ عورت زچا نہیں تو اب وہ اس حالت میں وضو کرے اگر وہ قادر ہو یا تیمم کرے اور اشارہ سے نماز پڑھے اور نماز کو تاخیر نہ کرے تو اب کون عذر باقی ہے تاخیر یا ترک نماز کا چنگے بجلے تاؤ شخص کو یعنی جب ایسی سخت حالت میں عورت کو تاخیر نماز کا حکم نہیں تو تندرست تو نامرد کو کہاں عذر باقی ہے ہم عورت مذکورہ کو یوں نماز پڑھنا چاہیے کہ اپنے نیچے ٹکے رکھے یا گڑھا کھودے اور پیچھے کر نماز پڑھے تاکہ ٹکے کو تکلیف نہ پہنچدانی الطحاوی وحکمہ الحیض فی کل شیء الا فی سبغہ ذکر تنانی الخزان وشرعی للعلقی اور نفاس کا حکم حیض کے مانند ہے ہر چیز میں مگر سات چیزوں میں جن کو میں نے خزان الاسرار اور ملحقی الابجری اپنی شریعہ میں ذکر کیا ہے مگر سات چیزیں یہ ہیں بلوغ اور استبراء اور عدت اور یہ کہ اقل نفاس کی کچھ حد نہیں اور اکثر نفاس ہم دن کا ہوتا ہے اور نفاس موسم کفارہ کے متتابع کا قاطع ہے اور نفاس سے طلاق سنت اور طلاق بدعت میں فصل واقع نہیں ہوتا کذا فی المللی

منہ ان لا حد لا قلم منہ ان سات چیزوں کے ایک چیز ہے کہ اقل نفاس کی کچھ حد مقرر نہیں الا اذا اجتبع الیہ لعدۃ کقولہ اذا ولدت فانت طالق فقلت معنی عدتی فقدرہ الامام کسبہ وشریحین یؤامع ثلث حیض والثانی باحد عشر والثالث بساۃ اقل نفاس کی حد نہیں مگر جب کہ عدت کے واسطے اس کی طرف حاجت پڑے چنانچہ مرد کے اس قول میں کہ اس نے اپنی عورت سے کہا کہ جب توجھے تو تجھ کو طلاق ہے سو اس عورت نے کہا کہ میری عدت طلاق کی گزر گئی تو امام اعظم نے اقل مدت نفاس کی اس عورت میں ۲۵ دن کی ٹھہرائی ہے تین حیضوں کے ساتھ اور ابو یوسف نے گیارہ دن کی اور محمد نے ایک سائست کی مدت ٹھہرائی ہے ہم یہاں امام کے قول پر فتویٰ ہے کذا فی المنہ تو اگر عورت نے ولادت سے ۸۵ دن کے بعد کہا کہ میری عدت گزر گئی تو امام کے نزدیک اس کی تصدیق ہوگی کیونکہ ۲۵ دن نفاس کے اور ۵ دن کا طہر نفاس اور حیض کے مابین ہیں اور تین حیضوں کے پندرہ دن ہر حیض پانچ دن کا اور مابین تین حیضوں کے دو طہر ۳۰ دن کے اور ابو یوسف کے نزدیک ادنیٰ مدت تصدیق کی ۴۵ دن ہیں گیارہ دن نفاس کے اور پندرہ دن طہر کے اور تین حیض ۹ دن کے اور ان کے مابین دو طہر ۳۰ دن کے اور محمد کے نزدیک ادنیٰ مدت تصدیق کی ۴۵ دن اور ایک سائست نفاس کی اور ۵ دن طہر کے اور تین حیض ۹ دن کے اور مابین کے طہر کے ۳۰ دن کذا فی الطحاوی

والکثرہ العیون یوئما کذا رواہ الترمذی ویزیدان اکثرہ اربعۃ امثال اکثر حیض اور اکثر مدت نفاس کی ۴۵ دن ہیں اسی طرح ترمذی ویزید و محمد بن نے روایت کی ہے اور اس واسطے کہ اکثر نفاس اکثر حیض کا چار چند ہے مگر اکثر حیض دس دن کا ہے تو اس کا چوگنا ۴۵ دن ہوئے چار چند ہونے کی وجہ یہ ہے کہ چار مہینے کے بعد بچے میں جان پڑتی ہے تو اس وقت سے حیض کا خون اس کی غذا ہوتا ہے اور پہلے چار مہینے خون بند رہا وہ نفاس ہو کر نکلتا ہے والکثرہ اعلم والزم علی اکثرہ استیاضۃ لوبتداء اور حیضوں کہ زیادہ ہو اکثر نفاس یعنی ۴۵ دن سے وہ استیاضہ ہے اگر وہ عورت مبتداء ہے یعنی پہلے پہل جانی ہے اس کی عادت مقرر نہیں ہوئی اما المعتادۃ فمردعا وتما اور عادت والی زچا تو اپنی عادت کی طرف پھیری جاوے گی لہذا اگر اس کی عادت ۴۰ دن کے نفاس کی ہے اور خون ۱۰ دن جاری رہا تو ۴۰ دن نفاس کے ہیں اور باقی استیاضہ ہے کذا فی النقص اور اسی طرح حائضہ کا حکم ہے یعنی اگر مبتداء ہے دس دن سے زیادہ خون جاری ہوا تو زائد استیاضہ ہے اور عادت والی تو اپنی عادت کی طرف پھیری جاوے گی کذا فی الطحاوی فان انقطع علی اکثرہا او قبلہ فالکل نفاس وکذا حیض ان ولیہ طہر تام پھر اگر خون بند ہو گیا نفاس اور حیض کی اکثر مدت پر یا پہلے اس کے تو سارا خون نفاس میں نفاس ہے اور حیض میں تمام حیض ہے لہذا نفاس سے بلوغ ثابت نہیں ہوتا بلکہ محل سے ثابت ہو چکا اور حیض سے ثابت ہو جاتا ہے اور استبراء کی یہ صورت ہے کہ کوئی بڑی حاملہ ہووے اور اس کے پھر ہوا اور ایک بچہ اس کے پیٹ میں ہے تو خون و دونوں بچوں کے درمیان کا نفاس ہے مگر اس سے استبراء ہوگا بلکہ دوسرے بچہ کے پیدا ہونے کے بعد ہوگا اور عدت کی صورت یہ ہے کہ اپنی زوجہ سے کہا کہ اگر تو پھر بچے تو طلاق ہے پھر وہ جانی ادکا کہ میری مدت منقض ہو گئی تو سوائے نفاس کے تین حیض کی محتاج ہوگی اور اگر حیض پر طلاق کی تعلیق ہوئی تو وہ داخل مدت ہوتا ۱۲

اگر ہر ایک نفاس اور حیض کے بعد پورے طریقی پندرہ دن کا اتصال ہوا والا فساد تھا اور اگر ایسا نہیں ہے یعنی اگر اس خون کے بعد آون کا طہر نہ ہوا تو مادت کے موافق نفاس اور حیض سے زیادہ استقامت ہے مہینہ کی صورت یہ ہے کہ عورت کی مادت شمی ہر مہینہ میں مثلاً پانچ دن کی سواں کو پھر دن خون آیا تو پھر دن عین کا ہے پھر اگر اس کے بعد آون طہر رہی پھر خون آیا تو اپنی مادت کی طرف پھیری جاوے گی اور زائد استقامت ہوگا اور اگر آون طہر رہا تو اب پھر دن کی اس کی مادت ٹھہرے گی اور نفاس کی یہ صورت ہے کہ اس کی مادت تھی ہر نفاس میں۔ سو دن کی پھر اس کو ایک بار استون خون آیا پھر آون طہر ہوا پھر خون آیا تو اپنی مادت کی طرف پھیری جاوے گی اور یہ مہینہ ۵۵ دن کے طہر میں شمار ہوگا کذا فی الطحاوی وہی ثابت و متفق برہ لغتی و تمامہ فیما علقناہ علی اللغتی اور مادت ثابت ہوتی ہے اور بدل جاتی ہے ایک بار سے اسی قول پر فتویٰ ہے اور اس کا پورا بیان ملتقی الابحر کی ہماری شرح میں ہے مہینہ مثلاً مبتدئہ کو چار دن خون آیا یہ اس کی مادت ٹھہری پھر جب کہ پانچ دن مثلاً خون آیا تو اب یہی مادت ٹھہری پہلی مادت بدل گئی و دوبار ایک طرح پرانا اثبات اور انتقال مادت میں ابو یوسف کے نزدیک شرط نہیں اسی قول پر فتویٰ ہے اور طرفین کے نزدیک مادت ثابت نہیں ہوتی بدون دوبار کے والنفاں لام تو امین من الاول ہوا ولان بینہما دون نصف حمل اور دو چوڑ و ان بچوں کی ماں کا نفاس پہلے بچے کے پیدا ہونے سے ثابت ہوتا ہے تو امین وہ دیکھے ہیں جن کے ماہین میں آٹھ برس سے کم زمانہ ہے یعنی اس واسطے کہ ولد اول سے الفتاح رحم ظاہر ہوا تو اس کے بعد کا خون نفاس ٹھہرے گا کذا فی التتبع ولو بین الاول والثالث اکثر من فی الامح اور اسی طرح کا حکم بین بچوں کا ہے اگر ماہین ولد اول اور ولد ثالث کے نصف سال سے زیادہ زمانہ ہو گیا ہو صحیح تر قول میں یعنی اول اور ثانی میں اور ثانی اور ثالث میں نصف سال سے کم ہو تو اول اور ثالث کے زیادہ ہونے کا صحیح قول میں کچھ اعتبار نہیں معنف نے اپنی شرح میں بحر الرائق سے نقل کیا کہ جو خون کہ ولد ثانی کے بعد آیا اگر آون سے پہلے بے قعدہ ولد اول کا نفاس ہے پورے آون دن تک اور آون کے بعد استقامت ہے تو عورت غسل کرے اور نماز پڑھے بجز وضع جانی کے وبراہیج اتس والقضاء العدة من الاخير وفاقا لتعلقه بالفرخ اور صحت کا متفق ہونا پچھلے بچے سے ہے بالاتفاق بسبب متعلق ہونے القضا اور احتتام کے رحم کے خالی ہوجانے سے و سقط شدت اسین اسی سقوط طہر بعض خلتہ کید اور حمل اوامیغ او ظفر او شعیر ولا یستبین خلتہ الایضا و عشرین یوما ولد حکما اور سقط یعنی ہو پیٹ سے ایسا پھر تاہم کہ پڑھنے کی بعض خلقت ظاہر ہو گئی چنانچہ ہاتھ یا پاؤں یا انگلی یا ناخن یا بال تو وہ بچہ ہے حکم شرع میں شارع نے کہ سقط کی سین میں تینوں حکمت زبرد زبردیش لغت میں جائز ہیں اور وہ معنی سقوط کے ہے اور ظہور اعضا نہیں ہوتا مگر ایک سو بیس دن کے بعد حکم بحر الرائق میں ہے کہ سقط کی تعبیر ساقط کے ساتھ حق ہے لفظا و معنی اس واسطے کہ سقط لازم ہے اس کا مفعول نہیں آتا اور مقصود تو سقوط ولد ہے خواہ آپ گہائے یا اس کو کوئی گراوے فقیر المرأة بہ نساء والامہ ام ولد ویکث بہ فی تعلیقہ و متفق بہ العدة جب کہ ساقط ولد ٹھہر تو عورت اس کے سبب سے نفاس دلی اور ٹوڈی ام ولد ہواوے کی اور مرد اس کے سبب سے اپنے تعلیق میں قسم توڑنے والا ٹھہرے گا اور اس سے مدت متفق ہواوے کی مہینہ اس وقت ام ولد ٹھہرے گی جب کہ اس کا حمل دھوئی کرے کہ یہ میرے لفظ سے ہے اور تعلیق کی یہ صورت ہے کہ طلاق یا عتاق وغیرہا کو عورت کی ولایت پر معلق کیا تو طلاق اور عتاق واقع ہوگی ساقط کے پیدا ہونے سے اور حاملہ کی مدت آخر ہوگی خواہ وہ بانی ہو یا ٹوڈی یا اس کا شوہر مریا ہو کذا فی الطحاوی فان لم یظہر لئی لیس شئی پھر اگر حمل ساقط میں کچھ اعضا سے ظاہر نہ ہو تو وہ کوئی چیز نہیں یعنی نفاس وغیرہ کا حکم اس سے متعلق نہیں والری صیغہ ان ام ثلثا و تقدیرہ تمام اور جو خون کہ اس کے بعد دیکھا جائے وہ حیض ہے اگر جاری رہا تو امین دن اور اس کے پہلے پورا طہر گذرا یعنی پندرہ دن کا والا استقامت اور اگر ایسا نہیں ہوا تو امین دن جاری رہا اور پورا طہر مقدم ہوا یا تین دن جاری رہا اور پورا طہر مقدم نہیں ہوا تو وہ خون استقامت ہے ولولم یدر حالہ ولا مدوایام طہرہ ودام الدم علی الصلوۃ یا م حیضتہا یقین ثم تقطع ثم تقطع کعدوہا اگر حمل ساقط کا حال معلوم نہ ہوا کہ اس کی بعض خلقت ظاہر ہوئی یا نہیں مثلاً اندھیرے میں گرا اور جینک دیا گیا اور نہ حمل کے دنوں کا شمار دریافت رہا اور خون ہمیشہ جاری ہو گیا تو ناز کو چھوڑے اپنے حیض کے یقینی دنوں میں پھر ناز پڑھا کرے

معذور کے مانند ولا یجد یاس بمدة بل هو ان تبلغ من السن ما لا تحيض مثلها فيه فاذا بلغت والقطع وما حکم یاسا اور محدود نہیں ناامیدی حیض کی پیری کی وجہ سے کسی مدت معین کے ساتھ بلکہ یاس یعنی ناامیدی یہ ہے کہ عورت اتنی عمر کو پہنچے کہ وہی عورت کو اتنی عمر میں حیض نہ آتا ہو پھر عورت جب کہ اس عمر کو پہنچے اور خون اس کا بند ہو گیا تو اس کے یاس کا حکم ہو گا مگر طبعی نشی نے کہا کہ یہ امام سے روایت ہے اور حکم یاس کا قاعدہ یہ ہے کہ اس کی مدت مہینوں سے ٹھہرے گی اگر شہادت میں خون نمود ہوا فاما رتہ بعد الاقطاع حیض یسئل الاعتداد بالاشهر ونفسه الاکتھ پھر خون کی یکھا اس نے الاقطاع کے بعد وہ حیض ہے تو باطل ہو گا مدت کا شمار مہینوں سے اور نکاح فاسد ہو جاوے گی مطلق کی مدت میں حیض سے منقضي ہوتی ہے اور یاس میں تین مہینوں سے پھر جب بعد الاقطاع کے حیض آیا تو مہینوں کی مدت باطل ہو گئی اب حیض سے مدت کرنا چاہیے اور نکاح اس واسطے فاسد ہو گا کہ مدت کے اندر نکاح واقع ہوا وہ جائز نہیں و فیل یحبسین سنتہ وعلیه المعول والفتویٰ فی زماننا مجتہبی وغیرہ تیسرا اور بعضوں نے کہا کہ یاس کی مدت ۵۰ برس کے ساتھ محدود ہے اور اسی قول پر اعتماد ہے اور اسی پر فتویٰ علی ہے ہمارے زمانہ میں چنانچہ مجتہبی وغیرہ میں ہے آسانی کے واسطے وحدہ فی العدة خمس وفسین قال فی الضیاء وعلیہ الاعتقاد اور مصنف نے باب العدة میں ۵۰ برس کی حد یاس بیان کی ہے ضیاء میں کہا اور اسی پر اعتماد ہے واما رتہ بعد لای بعد العدة الذکورة فلیس حیض فی ظاہر اللفظ الا اذا کان دما خالصا حیض حتی یسئل بالاعتداد بالاشهر لکن قبل تمامہا لا بعد حتی لا یفسد الاکتھ واما المختار للفتویٰ جو برہ وغیرہ مستحق فی العدة اور جو خون کہ عورت کی مدت مذکورہ کے بعد یعنی ۵۰ یا ۵۵ برس کے بعد وہ حیض نہیں ہے ظاہر مذہب میں مگر جب کہ خون خالص ہو تو وہ حیض ہے تو باطل ہو جاوے گا خون خالص کے نکلنے سے مدت کا شمار کرنا مہینوں سے لیکن قبل تمام ہونے مدت کے بطلان ہے نہ بعد تمام ہونے کے تو نکاح فاسد نہ ہوں گے بعد مدت کے خون خالص کے نکلنے سے اور یہی قول فتویٰ کے واسطے مختار ہے چنانچہ جو برہ وغیرہ میں ہے اور ہم آگے اس کی تحقیق مذکور کریں گے باب العدة میں دصاحب عذر من بہ سلسل لعل لا یکنہ اساکر واستطلاق بطن والاضلاات ریح واستحاضة او بعینہ رما ووشش او غرب وکذا کمل لما یخرج لوجع ولو من اذن وشری وصرۃ اور صاحب عذر یعنی معذور وہ شخص ہے جس کو سلسل بول کی بیماری ہے یعنی جس کا پیشاب بروقت جاری ہے اس طرح کہ اس کو روک نہیں سکتا یا کہ اس کا پیٹ چلتا ہے یعنی دست آتے ہیں یا رتہ نہیں تھکتی یا استسما مزہ ہے یا اس کی آنکھ میں جوش ہے یعنی دورہ کے ساتھ یا آنکھ چوندھی ہے کچھ ہوتا ہے یا گوشہ چشم میں ناسور ہے اور اسی طرح جو پیپ یا پانی بدن سے نکلے درد کے ساتھ اگرچہ کان اور پستان اور ناف سے نکلے وہ معذور ہے م جو چشم چشم اور ناسور وغیرہ میں انسداد پانی کا نکلنا درد کے ساتھ شرط ہے عذر کی ان استوعب عذرہ تمام وقت صلوة مفروضة بان لای فی جمیع وقتہا زمانا ثم مضاد یصل فیہ غایا من الحدیث بشرطیکہ گھیرے عذر اس کا نماز فرض کے تمام وقت کو اس طرح پر کہ ناز کے سارے وقت میں ایسا زمانہ پایا نہ جائے جس میں وضو کرے اور نماز پڑھے حدیث سے خالی ہو کر ولو حکما لان الاقطاع الیسیر ملحق بالعدم اگرچہ استیعاب اور احاطہ مذکر کا حکمی ہو نہ حقیقی اس واسطے کہ تصویر اس منقطع ہو جانا عذر کا عدم الاقطاع کے ساتھ ملحق ہے ہم استیعاب حکمی کی یہ صورت ہے کہ اس قدر الاقطاع قلیل ہو کہ اس میں ادائے نماز اس سے خالی ہو کر نہ ہو سکے کذا فی الطحاوی و ہذا شرط العذر فی الابتداء اور یہی استیعاب عذر کا نماز کے تمام وقت میں شرط ہے عذر کے شروع ہونے کے حق میں یعنی ثبوت عذر والا اسی طرح ہوتا ہے فی حق البقاء یعنی وجودہ فی ہر من الوقت ولو مرة اور عذر باقی رہنے کے حق میں عذر کا پایا جانا وقت نماز کے کسی جز میں کفایت کرتا ہے اگرچہ ایک ہی بار ہو یعنی ایک بار کا وجود کافی ہے نہ استیعاب فی حق الزوال بشرط استیعاب الاقطاع تمام الوقت حقیقۃ لان الاقطاع الکامل اور عذر کے جاتے رہنے کے حق میں استیعاب الاقطاع مذکر کا تمام وقت میں حقیقۃ شرط ہے اس واسطے کہ الاقطاع کامل ہی ہے ہم الاقطاع حقیقی کہ تمام وقت میں اصلا عذر کا اثر معلوم نہ ہو پھر اگر الاقطاع کامل کے بعد دوسرے وقت میں موجود رہا تو وہ پھر صاحب عذر ٹھہرے گا اور نہیں تو نہیں کذا فی الطحاوی و حکم الوضوء لا غسل ثوبہ ونحوہ لکل فرض اور حکم معذور کا وضو کرتا ہے ہر نماز فرض کے وقت نہ دھونا کپڑے کا اور مانند اس کے یعنی بدن اور مکان کام وضو سے مراد طہارت ہے خواہ وضو سے خواہم

اور فتویٰ اس پر ہے کہ اگر یہ حالت ہے کہ جو کپڑا دھویا جائے تو نماز کے فراغت ہونے سے پہلے وہ ناپاک ہو جائے تو اب کپڑا دھونا لازم نہیں اور اسی طرح بدن اور مکان کا کذا فی الطہارۃ الامام للوقت کافی ولو ان الشمس حوت لام کالکل فرض میں وقت کے واسطے ہے چنانچہ قرآن مجید میں ولو ان الشمس کالام وقت کے واسطے ہے یعنی نماز کو قائم کر سورج کے ڈھلنے کے وقت ہو کہ مکمل فرض سے وضو کرنا ہر نماز فرض کے لیے نکلتا تھا اگرچہ ایک وقت میں چند فرض ہوں لہذا شارع نے جواب دیا کہ حرف لام کا یہاں وقت کے واسطے ہے ثم یصل بہ فیہ فرضاً ولفظاً فذل الواجب بالاولیٰ پھر نماز پڑھے اس وضو سے وقت کے اندر فرض اور نفل تو واجب نماز بطریق اولیٰ داخل ہے یعنی جب کہ نفل باوجودیکہ ضرور نہیں جائز ہے تو واجب بطریق اولیٰ جائز ہے فان خرج الوقت بطل ای ظہر حدیث السابق حتی لو تو غافل الانقطاع ودام الیٰ خروجه لم یطل بالزروع الم یطرا حدث آخر ادیس پھر جب کہ وقت گیا تو وضو باطل ہو گیا یعنی اگر حادث ظاہر ہو گیا یعنی ظہر حدث سابق بطلان کا سبب ہے خروج وقت سبب نہیں تو اگر معذور نے وضو کیا عذر کے منقطع ہو جانے کے وقت پھر وہ انقطاع دائم بنارہ وقت نماز کے نکل جانے تک تو وضو باطل نہ ہو گا وقت کے خارج ہونے سے جب تک کہ دوسرا حدث اس وضو پر طاری نہ ہو یا عذر سابق جاری نہ ہو م اس صورت میں خروج وقت سے اس واسطے وضو باطل نہ ہوا کہ سیلان کے وقت وضو نہیں کیا اور نہ سیلان اس کے بعد پایا گیا کسئلہ مسخ خفف یہ مسئلہ مائتہ مسخ کرنے معذور کے ہے یعنی اگر عذر کے وقت وضو کر کے موزہ پہنا تو وقت کے اندر مسخ کرنا جائز ہے اور خروج وقت سے بدو نزع خفف مسخ روا نہیں اور اگر انقطاع عذر میں وضو کیا اور موزہ پہنا تو نیز معذور کے مانند ایک رات دن مقیم کو اور تین دن رات مسافر کو مسخ جائز ہے وکذا دانہ لو تو ضا بعد الطلوع ولو بعد اذنی لم یطل الا بخروج وقت الظہر اور وقت کے قید نے اس کا فائدہ دیا کہ اگر بعد طلوع کے وضو کیا اگرچہ عید یا چاشت یا عید الاضحیٰ کا وضو ہو تو وضو باطل نہ ہو گا مگر ظہر کے وقت کے خارج ہو جانے سے یعنی یہ جو معنف نے کہا کہ خروج وقت مبطل ہے سو وقت سے مراد نماز بنگانہ کا وقت ہے اور طلوع کے بعد تا نصف النہار کوئی نماز فرض کا وقت نہیں تو بدو ن خروج وقت ظہر بطلان وضو ثابت نہ ہو گا دان سال علیٰ ثوبہ فوق دریم جائزہ ان لا یفسد ان کان لو غسلہ یتمس قبل الفراع منہا ای الصلوۃ والا تمس قبل فرائض ترک غسلہ یو النہار للفتویٰ اور اگر معذور کے کپڑے پر دم سے زیادہ نجاست رواں ہوئی تو اس کو اس کا نہ دھونا جائز ہے جو اس طرح جو کہ اگر اس کو دھو دے تو کپڑا نجس ہو جائے نماز کے فراغت ہونے سے پہلے اور اگر ناپاک نہ ہو فارغ ہونے سے پہلے تو دھونا ترک کرنا جائز نہیں یہی قول پسندیدہ ہے فتویٰ دینے کے واسطے وکذا مریض لا یسطئ بالانجس فوراً ترک اور اسی طرح وہ مریض ہے کہ نہیں بچاتا ہے کپڑے کو مگر فوراً ناپاک ہو جاتا ہے تو اس کو ترک فرض جائز ہے م صورت اس کی یہ ہے کہ زمین پر پاک مکان نہیں پاتا ہے نماز کے واسطے اور اگر اپنا پاک کپڑا بچاتا ہے تو اس کے زخموں کی نجاست مائع سے قبل از نماز ناپاک ہو جاتا ہے تو اب اس کو ترک بطلان جائز ہے اور اس سے مراد ظاہر قبل اتمام نماز ہے کذا فی الطہارۃ والمعدور انما یطہر فی الوقت بشرطین اذ الوضوء لعذرہ ولم یطرا علیہ حدث آخر اور معذور کی طہارت باقی نہیں رہتی وقت میں مگر دو شرطوں سے ایک یہ کہ جب وضو کیا اپنے عذر کے سبب سے اور دوسرے یہ کہ اس پر اور حدث طاری نہ ہوا ہو اذ الوضوء لحدث آخر وعذرہ منقطع ثم سال او تو ضا لعذرہ ثم طرا علیہ حدث آخر بان سال او عذرہ او جریہ او قرعنیہ ولو من جدی ثم حال الاخر فلا یطہر لیکن جب کہ وضو کیا معذور نے کسی اور حدث کے سبب سے اور اس کا عذر سابق بند ہے پھر اس کا عذر رواں ہو یا وضو کیا اپنے عذر معلوم کے سبب سے پھر اس وضو پر کوئی اور حدث طاری ہوا اس طرح پر کہ اس کا ایک تختہ یا ایک نہم یا ایک قرعہ جاری ہوا اگرچہ وہ چمک کا ہو پھر دوسرا تختہ یا دوسرا نہم یا دوسرا قرعہ جاری ہو گیا تو طہارت اس کی باقی نہ رہی م پہلی صورت میں نقص وضو عذر سے اس واسطے ہوا کہ وضو عذر کی وجہ سے نہ ہوا تھا مگر وجہ سے واقع ہوا تھا چنانچہ فیہ اور اس کی شرح میں ہے اور اگر دونوں تختے یا دونوں نہم ساتھ ہی جاری ہوئے پھر ایک بند ہو گیا تو اس کا وضو باقی ہے جب تک کہ قمت نماز باقی ہے کذا فی ابہر فروع مسائل طحا شاری کے جب رد عذرہ وتقلیل البند قدرۃ ولو بصلوۃ مویا واجب ہے ہٹانا اور رد کنا

میں ہے کہ ذکر فرج میں داخل ہوا پھر خارج کیا پھر انزال ہوا تو یہ خشک مٹی ظاہر نہ ہوگی بدون دھونے کے بسبب بھر جانے ذکر کے نجاست سے اتنی کلام
النجاس یعنی ناپاکی ہوئی فرج کی طوبت سے تو یہ مجتبیٰ کا قول متفرع ہے صاحبین کے قول پر کہ اس کی طوبت ناپاک ہے لیکن امام اعظم کے نزدیک تو وہ پاک
ہے جیسے بدن کی باقی طوبت چنانچہ تھوک اور زہیت اور پسینا پاک ہیں والا یکن یا با اور اسہا طاب فی غسل کما فی النجاسات ولو ما یطی علی المشور اور
اگر مٹی خشک نہ ہو یا سرخ نہ ہو تو دھوئی جائے جیسے باقی ناپاک چیزیں دھوئی جاتی ہیں خشک پاتا اگرچہ تازہ خون ہو بموجب قول مشور کے مگر مشور مجتبیٰ
کا یہ قول ہے کہ اگر تازہ خون کپڑے میں لگا اور خشک ہو گیا پھر اس کو چھیدا اور مٹا تو کپڑا پاک ہو گیا جیسے مٹی سے پاک ہوتا ہے کذا فی الطحاوی بلا فرق بین منیہ لوقیقا
لمرضیہ و منیہ لادین منی آدمی وغیرہ کا بخیر الباقی بدون فرق کے درمیان منی مرد کے اگرچہ ہماری سے چلی ہو اور درمیان منی عورت کے اور بدون
فرق کے درمیان منی آدمی کے اور نیز آدمی کے چنانچہ باقانی نے اس کو بخت کی راہ سے بیان کیا ہے نہ روایت کی راہ سے مگر اور اسی طرح قتانی میں بخت کی
راہ سے آدمی اور نیز آدمی کی منی کو برابر کہا ہے اور نفیس میں اس کو مصرع بیان کیا ہے طبی نے کہا کہ آدمی کی منی میں خلاف قیاس رخصت وارو ہے تو اس پر نیز
آدمی کا قیاس نہیں کذا فی الطحاوی ولا یکن ثوب ولو جیدا و یطہر فی الاصح و بدن علی الظاہر من الذبیب اور بدن فرق کے درمیان کپڑے کے اگرچہ کپڑا یا
یا و برا ہو مجتبیٰ تر قول میں اور درمیان بدن کے برابر ظاہر مذہب کے مگر یعنی در صورت طہارت مخرج خشک مٹی ملنے اور تر مٹی دھونے سے پاک ہوتی ہے خواہ
مرد کی منی ہو یا عورت کی خواہ کپڑے پر ہو یا بدن پر ثم بل یعودہ منسا ببلہ بعد ذکر المعتد لا یجوز یافت کرنا چاہیے کہ کپڑا وغیرہ خشک مٹی کے ملنے کے بعد تر ہونے
سے پھر ناپاک ہوتا ہے یا نہیں جواب وہ ناپاک نہیں ہوتا معتد قول میں و کذا اکل ما حکم بطہارۃ بغیر ما یطہر اور اسی طرح جس چیز کی طہارت کا حکم ہو گیا بدون سائل
چیز کے وہ تر ہونے سے پھر ناپاک نہیں ہو جاتی ہے مگر غیر سائل چنانچہ پونچنا اور خشک ہونا اور جلنا وغیرہ ذلک بمرالرائی میں ہے الحاصل یہی ہے اور اختیار طہارت
کے ہر مسئلہ میں مختلف ہے مگر طہارت کا اعتبار ہر صورت میں اولیٰ ہے جیسا کہ اصحاب متون نے اس کی تفریع کی ہے ہر مسئلہ میں وقد انیت فی التراکن الطہرات
النیف و ثلثین و ہزت نظم ابن وہبان فقہت اور البتہ میں نے سنیایا ہے تراکن الاسرار میں طہارت کو کئی اور تیس تک اور بدل ڈالا میں نے ابن وہبان کا نظم
کو سو میں نے یوں کہا غسل و غسل و الحیاف و طہر و دخت و قلب العین و الغفر بیکرہ اور دھونا اور پونچنا اور خشک کرنا پاک کرنے والا ہے اور چھیلنا اور
ذات کا بدل جانا اور کھوٹنا مذکور ہے طہرات میں م و دھونا جیسے مثلاً کپڑے میں اور پونچنا صیقل دینا اور خشکی زمین میں اور پھیلنا لکڑی میں اور ذات کا بدل
جانا کھڑے اور سور کے نمک ہو جانے میں اور کھوٹنا زمین میں ظاہر کرتا ہے و دین و کلیل زکوۃ کلیل و و فرک و دکل والد خول التفرغ و اور و باغض کرنا
چھڑے کا اور سرکہ بنانا شراب کا نمک وغیرہ ڈال کر اور ذبح کرنا جانور کا اور شراب کا نو بخود و سرکہ بن جانا اور خشک مٹی کا مل ڈالنا اور موزے کا گڑنا اور جھن
جس میں پاک پانی کا اس قدر داخل ہونا کہ وہ کپڑوں پر چلے اور کنوئیں کے پانی ناپاک کان میں کے اندر گھسنا اور دھس جانا ظاہر کرتا ہے نفیر
فی البعض ندف و نزعھا و دنا و غلی غسل بعض نقور و تعرف کرنا بعض میں اور رڈی کا دھنا اور کنوئیں کے پانی کا نکال ڈالنا اور ناپاک چیز کا آگ
میں جل جانا اور بالٹا اور بعض کا دھونا اور ہنہیز میں نجاست نکال کر گڑھا کر دینا م تعرف بعض کا اس طرح طہر ہے کہ اناج جب بھوسے سے جدا ہوتا
ہے سیلوں کے روندنے سے تو ان کے پیشاب اور گوبر سے ناپاک ہو جاتا ہے تو جب اس سے کچھ غریج کیا تو سب پاک ہو گیا غریج کنامام ہے خواہ کھانے
کے واسطے ہو خواہ بیع خواہ ہر خواہ خیرات کے واسطے فتاویٰ مالگیری میں ہے کہ اگر نفث سے کم تر روئی ناپاک ہوئی تو دھونے سے پاک ہو جاوے گی اور
قتانی میں ہے کہ تیل اور اس کے مانند چنانچہ گھی یا شہد ناپاک ہوا پھر اس میں پانچواں حصہ پانی ڈال کر بالاکہ پانی جل گیا تو وہ پاک ہوا اور کپڑا ناپاک ہوا
معلوم نہیں کہ ناپاکی کہاں ہے تو ایک طرف کے دھونے سے پاک ہو جاتا ہے اور گھی یا شہد یا راب کا طعمی ہے اور اس میں چوبار کے مگر کپڑا تو چوبے کے
اور اس کے گدہ پیش کے گھی کو نکال ڈالے کہ گڑھا بن جائے تو باقی چیز پاک ہو گئی و بطہر زیت جس سے بھیلھا ہونا نہ لیتی لبلوی کشور رش ہا و جس لابس لافز

اور پاک ہو جاتا ہے ناپاک تیل اس کو مبالغہ بنانا ہوتا ہے اسی قول پر فتویٰ ہے بوجہ بلوئی کے کسی بچاؤ دشوار ہے جیسے وہ نور جو ناپاک پانی سے بچر کا گیا اس میں روئی پکانے کا کچھ ڈرنیس کھین نہیں فجل منہ کوڑا بعد جملہ فی النار لظہر ان لم یظفر فیہ اثر البس بعد الطبخ ذکرہ الحلبي چنانچہ وہ مٹی کہ ناپاک ہو گئی سو اس کا کوڑہ بنایا گیا آگ میں ڈالنے کے بعد پاک ہو جاتا ہے اگر اس میں نجاست کا اثر پکانے کے بعد ظاہر نہیں ہوا ایسا ذکر کیا ہے حلبي نے م یہ حلبي شارح ہے فیہ الفصل کا اور دوسرا حلبي ابراہیم ہے در مختار کا محشی دلفا الشارح عن قدر ورمہ دان کرہ تو کما فیجب عندہ اور صاحب شریع نے نجاست بقدر ورمہ کے معاف کر دی ہے اگرچہ اس کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے تو بقدر ورمہ کے نجاست کا دھونا واجب ہے م غفوسے مراد یہ ہے کہ قدر ورمہ کی نجاست کے ساتھ نماز میح ہے بدون اس کے دھونے کے اور پرماد نہیں کہ وہ مکروہ بھی نہیں کیونکہ اس کی کراہت ثابت ہے اور اگر نماز شروع کر چکا تو اس کے دھونے کے واسطے نماز کا تو طہا ہاڑ ہے کذا فی الطحاوی دامودنہ تریا فین اور مکروہ تحریمی ہے ورمہ سے کم نجاست تو اس کا دھونا مسنون ہے نہ واجب اور فرض م ہی قولی معتد ہے پھر اگر ورمہ سے کم نجاست کے ساتھ نماز شروع کر چکا تو تامل کرے اگر وقت میں وسعت ہو تو دھونا افضل ہے پھر نماز پڑھنا اور اگر جماعت فوت ہوئی ہو تو اگر پانی مل سکتا ہو اور دوسری جماعت پاسکتا ہو دوسرے مقام میں تو بھی دھونا افضل ہے ورنہ نماز قطع نہ کرے ورنہ بمطل فیفرض اور ورمہ سے زیادہ نجاست نماز کو باطل کرتی ہے تو اس کا دھونا فرض ہے والعبرة بوقت الصلوة لا الاصابۃ علی الاکثر نہر اور اعتبار نجاست کی مقدار میں نماز پڑھنے کے وقت کا ہے نہ نجاست لگ جانے کے وقت کا اکثر علما کے نزدیک چنانچہ الزلفا فی میں ہے و ہر منتقال وز نہ عشرون قیرطانی جس کثیف لہ جرم و مرض متفرک کف و ہواخل مفاعل الاصابۃ فی رقیقہ من غلظۃ لقتدرۃ آدمی اور وہ یعنی ورمہ بوزن ایک منتقال کے ہے یعنی ۲۰ قیرطانی کا طحی نجاست جرم دار میں اور بقدر چوڑائی تو کھدست کے ہے پٹی نجاست میں اور تعریف دست اندر ہے انگلیوں کے جوڑوں کا غلیظ نجاست سے جیسے آدمی کا گوہ م نجاست غلیظ ایک ورمہ معاف ہے بعضوں نے ورمہ کے وزن کا اعتبار کیا مطلقا اور بعضوں نے مساحت کا ہندوانی نے دونوں قولوں میں توفیق دی اس طرح کہ اگر نجاست کا طحی ہے تو ورمہ کے وزن کا اعتبار ہے اور اگر پٹی ہے تو مساحت ورمہ کا اعتبار ہے بدائع میں کہا یہی قول مشائخ ماوراءالنہر کے نزدیک مختار ہے اور زبیدی اور زبیدی نے اس کو صحیح کہا ہے امام اعظم کے نزدیک نجاست غلیظ جس میں دو نفس متعارض ہوں صاحبین نے کہا اور اس کے ساتھ مجتہدین معاصرون اور ان کے سابقین کا اس میں اختلاف نہ ہوا اور نجاست خفیفہ امام کے نزدیک یہ ہے جس میں دو نفس متعارض ہوں صاحبین نے کہا اور اس کے ساتھ مجتہدین کا اختلاف بھی ہوا اور غلیظ کی تعریف میں اتنا زائد ہے کہ اس کے اجتناب میں بلوی یعنی مرجع واقع نہ ہو کذا فی الطحاوی مختصرا و کذا کل ما خرج منہ موجباً لوضوء او غسل مغلظ اور اسی طرح جو چیز کہ آدمی کے بدن سے نکلے و ضویا غسل کی موجب ہو کہ وہ نجاست غلیظہ چنانچہ پیشاب اور منی اور غدی اور ودی اور پیپ اور تہ منہ بھر کے اور خون جبین کا یہ سب کس نجاست غلیظہ میں لیکن اس کلیہ پر ریح کا اعتراض وارد ہوتا ہے کہ باوجودیکہ ناقض وضو ہے پر ظاہر ہے و بول غیر ماکول و لوم من صغیر لم یطعم الا بول الخفاش و مردہ فظاہر اور چنانچہ جان دار غیر ماکول کا پیشاب آدمی ہو یا غیر آدمی اگرچہ سچے کا پیشاب ہو مگر چکاؤڑ کا پیشاب اور اس کی بیٹ پاک ہے و کذا بول الفارۃ لتغذی الخنزیر و علیہ الفتویٰ کافی التارخانیۃ اولیٰ طرح جو ہے کا پیشاب پاک ہے یعنی معاف ہے بسبب نہ ہو سکنے بچاؤ کے اس سے اور اسی پر فتویٰ ہے چنانچہ تامل غانیہ میں ہے م حلبي نے کہا یہ معانی کپڑوں اور طعام میں ہے نہ پانی میں بزازیہ اور فتاویٰ قاضی خان میں مجھے پیشاب کی نجاست کو ظہر الدنیا کہا ہے لیکن ظاہر الروایۃ پر فتویٰ مقدم ہے کذا فی الطحاوی و بیہ فی آخر الکتاب ان خلا لا لفسد م لظہر اثرہ اور آخر کتاب میں آوے گا کہ جو ہے کی میٹھی ناپاک نہیں کرتی جب تک کہ اس کا اثر ظاہر نہ ہو یعنی ریح یا بوم روئی کے اندر جو ہے کی میٹھی نکلی اگر وہ سخت ہو تو اس کو نکال ڈالے اور روئی کو کھائے کہ وہ پاک ہے کذا فی البحر فی الاشباہ و بول السنور فی یزادانی الامام غفوف و علیہ الفتویٰ اور اشباہ میں ہے کہ ملی کا پیشاب پانی کے بتوں کے سوا معاف ہے اور اسی پر فتویٰ ہے ورمہ مسفوف سائر المیوانات الا ورمہ شہید و ادم علیہ و آلہ فی اللحم نزول و مروق و کبد و طحال و قلب و دالم یسل و ورمہ سمک و قمل و برغوث و بقیہ و اور نجاست غلیظہ ہے خون زوال تمام حیوانات کا مگر شہید کا خون پاک ہے جب تک اس کے جسم پر ہے اور جو خون کہ دہلے گوشت اور رگوں اور کھبی اور نمل اور

دل میں باقی رہے یعنی ذبح کے بعد اور جو خون کہ جاری نہیں اور مچھلی اور خون اور پسو اور پھر کا خون کہ یہ سب پاک ہیں ہم جو خون کہ کبھی وغیرہ میں باقی رہتا ہے وہ جاری نہیں تو وہ دم مسفوح کی تہ سے خارج ہو گیا تو استناک کی کچھ حاجت نہیں زادنی اسراج و کتان وہی کافی القاموس کرمان و دیرہ عماد السامعہ اور سراج و مانج ہیں ہے اور خون کتان برد زن رمان کا چنانچہ قاموس میں ہے پھوٹا سا کپڑا ہے سرخ رنگ بسیار گزندہ م شاید کہ کتان مذکور کھٹن ہے واللہ اعلم بالصواب

اشنا مشر تو حیوانات سے بارہ خون مذکور مستثنیٰ ہیں کہ وہ ناپاک نہیں وغیرہ باقی الاثریہ روایات التعلیظ والتخفیف والطہارۃ سراج فی الجہر الاول و فی المنہر الاول و سراج جیسے غیر یعنی شراب انگوری کہ وہ نجس مغلظ ہے اور باقی مسکرتیوں میں تعلیظ اور تخفیف اور طہارت کی روایات مختلف ہیں بخلاف فیہ میں اول یعنی تعلیظ کی روایت کی ترجیح ہے اور نہ الفائق میں درمیان یعنی تخفیف کی ترجیح ہے ہم صاحب نے ہر ایک کے اس مسئلہ سے استدلال کیا ہے کہ اگر غائر پڑے اور اس کے کپڑے میں شراب مسکرے کثیر فاش نہیں تو قول اصح میں وہ کافی ہے علی نے کیا یہ نص ہے تخفیف نجاست میں تو صاحب نے نہی کا قول ہے اس واسطے کہ دفع منقوع کی طرف رجوع ہے اور صاحب کی ترجیح تو فقط بحث کی راہ سے ہے وغیرہ کل طیر لا یدرق فی الهواء کبیط اہل و جاج اور نجاست غلیظہ جیسے پچال ہر ایک اس پرندہ کی جو ہوا میں نہیں اڑتا چنانچہ خاکگی بالوط اور مرغی و اما یدرق فیہ فان ما کو لا فظاہر والا تخفیف لیکن جو پرندہ کہ ہوا میں اڑا کرتا ہے تو اگر وہ ملال ہے جیسے کبوتر کنجشک تو اس کی بیٹ پاک ہے اور اگر حرام ہے تو اس کی پچال ناپاک نجاست خفیفہ ہے چنانچہ ہذا اور شکر اور فیل لیکن ان کی بیٹ سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا

موم بلوی کی جہت سے یعنی اس سے چھٹا مشکل ہے کذا فی الطحاوی و روٹ و خشی اور نجاست غلیظہ جیسے لید اور گوبرم بمرالائق میں ہے کہ فضلہ فرس اور مار کو عرب میں سوٹ یعنی لید کہتے ہیں اور گائے بیل بھینس کو خشی یعنی گوبر کہتے ہیں اور فضلہ اونٹ کو بعر یعنی مینگنی اور فضلہ انسان کو غائط یعنی گوبر کہتے ہیں

افادہما نجاستہ فرس کل حیوان غیر الطیر و مصنف نے لید اور گوبر کے لفظ سے ہر حیوان کے فضلہ کی نجاست کو جتا دیا سوائے چڑھیوں کے ہم بہتر یہ تھا کہ شارح کتا کہ تعلیظ نجاست پر آگاہ کیا وجہ افادہ یہ ہے کہ تعلیظ نجاست ملال جانور کے فضلہ میں ثابت ہوئی تو حرام جانور میں بھی ثابت ہوگی بلکہ بطریق اولیٰ کذا فی الطحاوی و قالوا تخفیفہ اور صاحبین نے کہا کہ لید اور گوبر جس نجاست خفیفہ میں م صاحب بچرنے کافی سے نقل کیا ہے کہ اور درمدرے جانور دن کے گورہ کی نجاست غلیظہ ہونے میں امام اور صاحبین کا اتفاق ہے تو اختلاف نہیں مگر لید اور گوبر میں کذا فی الطحاوی و فی الشرع بلایۃ قولہما اظہر اور شرع بلایۃ میں ہے کہ صاحبین کا قول ظاہر تر ہے اس واسطے کہ علما کا اختلاف ہے نجاست اور طہارت میں تو یہ اختلاف ففت کا سرٹ ہے اور موم بلوی کے سبب سے بھی کہ راہیں اس سے پر رہتی ہیں برخلاف عمار و غیرہ نیز ماکول اللحم کے پیشاب کے کہ زمین اس کو سوک جاتی ہے کذا فی الاوسطی و طہر ہما محمد آخر اللہ بلوی و یہ قال مالک اور محمد بن حسن نے لید اور گوبر کو آخر مال میں پاک کہا موم بلوی اور مزید مشقت کی وجہ سے اور یہی قول ہے امام مالک کا م جب کہ امام محمد خلیفہ کے ساتھ رہے میں داخل ہوئے اور تکلیف اور مشقت لوگوں کی دیکھی کہ راہیں اور سراہیں اس سے پر ہیں تو مجبور ہو کر تخفیف کا پہلا قول ترک کر کے طہارت کے قائل ہوئے ولو اصابہ من نجاستہ غلیظہ و نجاستہ خفیفہ جہلت الخفیفۃ تبعا للغلظۃ احتیاطا کافی التعمیرۃ اور اگر بدن یا کپڑے کو نجاست غلیظہ اور نجاست خفیفہ لگ گئی تو خفیفہ تابع غلیظہ کے ٹھہرائی جاوے گی احتیاط کی راہ سے چنانچہ ظہیر یہ میں ہے یعنی خفیفہ اس صورت میں بمنزلہ غلیظہ کے ہوگی تو اگر دونوں مل کر قدر درم سے زائد ہوں تو نماز جائز نہ ہوگی ثم متی اطلقوا النجاستہ فظاہرہ التعلیظ پھر جاننا چاہیے کہ جب فقہا نجاست کو مطلق بلا قید بولیں تو ظاہر اطلاق کا تعلیظ پھر دلائل کتاب و حدیث دونوں ربع جمیع بدن و ثوب و لو کیرا ہوا الخار ذکرہ الحلبي و ربعہ فی المنہر علی تقدیر ربع المصاب کذلک و کم وان قال فی الحقائق و علیہ الفتویٰ اور نجاست خفیفہ معاف ہے تمام بدن اور کپڑے کی چوتھائی سے کم اگر چہ کپڑا بڑا ہو چنانچہ جامہ اور گپڑی ایسا ذکر کیا ہے علی نے اور اس قول کو نہ الفائق میں راجع کہا ہے اس نیز کی چوتھائی تقدیر پر جس کو نجاست لگ گئی ہے چنانچہ وامن اور استین اگر چہ متعلق میں کہا ہے و علیہ الفتویٰ یعنی بدن پاک کپڑے کے جس کپڑے کو نجاست لگی اسی کی چوتھائی ف کرے اور پیل کی ہیٹ سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا

سے کم ہونے کی معافی پر فتویٰ ہے حقائق میں نہ تمام بدن اذنیع ثوب کی چوتھائی پر فتادی مالگیری میں ہے کہ اسی قول کو صاحب تحفہ اور محیط اور برائے اور مجتبیٰ اور سرین و لدیہ فتح کا ہے علیٰ مثنیٰ در المختار نے کہا کہ فتویٰ کا لفظ مقدم ہے مختار اور رائج کے لفظ پر من نجاستہ محضہ بکبول ماکول و موالفوس و طہرہ محمد کم از چہارم کی معافی ہے نجاست خفیہ سے جیسے جانور ماکول اللحم کا پیشاب اور اسی قسم سے بے گھوڑے کا پیشاب اور ماکول اللحم کے پیشاب کو محمد نے پاک کہا ہے مثنیج کے نزدیک گھوڑے کے پیشاب کی نجاست خفیہ ہے اور امام نے اس کے گوشت کو مکروہ جو کہا ہے تو اس واسطے کہ وہ جہاد کا سامان ہے نہ اس واسطے کہ اس کا گوشت ناپاک ہے و نیز طہر من السباع اور غیر ماکول اور چنانچہ خیال جن ماکول اللحم چڑیوں کی خفیہ جس سے خواہ وہ چڑیاں و زندہ ہوں مثل باز جہ یا زندہ نہ ہوں ذیل طائر صغیر بعضوں نے اس کو پاک کہا ہے اور اس کی تصریح بھی بعضوں نے کی ہے ثم الحنفیہ انما تظہر فی جز الاموال فی حفظ بھر جاننا چاہیے کہ نجاست کی خفت پانی کے نیز نہیں ظاہر ہوتی ہے تو اس کو یاد رکھنا چاہیے یعنی نجاست خفیہ کے پڑنے سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے علی نے کہا کہ طہر غیر ماکول کی بیٹ سے کنواں جس نہیں ہوتا تو یہ مثنیٰ ہے چنانچہ سابقہ بیکو ہو چکا و مثنیٰ دم سکتے لعاب بغل و حمار و الذبب طہر تھا اور معاف ہے خون پھیل کا اور رال غیر اور گدھے کی اور مچھ مذہب ان کے ظاہر ہونے کا ہے و بول اس طرح کر دوسرا ابراہیم معاف ہے پیشاب بھینٹیں جو کر لگا سو گویوں کے سروں کے مانند یعنی ہر چھینٹ سوئی کی نوک کے برابر ہو اگرچہ سینکڑوں ہوں و کذا بانہما الا افراد اسی طرح ہر سوزن کے مانند سوئی کی دوسری طرف ہے جدھر سوئی کا ناکا ہوتا ہے وہاں کثر بلحاظ الاموال للضرورة اگر پیشاب کی بھینٹیں بہت ہو جاویں پانی لگ جانے سے یہ معافی ہے ضرورت کے سبب سے یعنی اس سے چننا و شوار ہے مکن لو وقع فی ما یقلیل نجس فی الاصح لان طہارة الاموال کما جوہرہ لیکن اگر پیشاب کی چھینٹ تھوڑے پانی میں پڑے گی تو اس کو ناپاک کہے گی مگر ترقول میں اس واسطے کہ پانی کی طہارت میں زیادہ تر ناکہ ہے کذا فی الجوہرۃ م پانی اس صورت سے جس ہو گا جب کہ چھینٹ کا اثر پانی پر ظاہر ہو اس طرح کہ گرنے کے وقت پانی میں فرج ہو جائے یا پانی ہل جائے ورنہ اس کا کچھ اعتبار نہیں چنانچہ قستانی نے تراشی سے نکل کیا بلکہ اس کے اگر کنوئیں میں پیشاب کی چھینٹ گرسے گی تو ناپاک نہ ہو گا کذا فی الحللی و فی القیئۃ لوانصل و انبسط و لا دخل فی قدر الدرہم یعنی ان کیون کالدہن انہم اذا انبسط و قیئہ میں ہے کہ اگر پیشاب کی چھینٹیں باہم مل گئیں اور درم کی مقدار سے زائد ہو گئیں تو چاہیے کہ ناپاک تیل کے مانند مانع نذر ہوں جب کہ وہ تیل پھیل جائے م یہ اس صورت میں ہے جب گرنے کے وقت کپڑے پر نمودار ہو چنانچہ قستانی میں ہے کذا فی الطحاوی من الحللی و طین شام و بخار جس و نہار مرصین و محل کلاب و تصفاح من الایظہر م واقع قطرانی الاناء مغفوا ویر کپڑا شام عام یعنی بڑے راستہ کی اور ناپاک چیز کی بھاپ اور گوبر کا بخار اور کتوں کے مقام اور بھینٹیں و ضیامنل کے پانی کی کہ ان کے قطرات کے مقابلات نمودار نہیں برتن میں یہ سب معاف ہیں یعنی ضرورت کی وجہ سے م ارج قول یہ ہے کہ اگر میت کے بدن پر نجاست نہ ہو تو اس کا منہ ناپاک نہیں ہے مگر محمد نے جو جس کہا ہے تو اس وجہ سے کہ غالباً میت کا بدن نجاست سے خالی نہیں ہوتا اگر پانی سے استنجا کیا اور اس کو نہ لوپھا اور تنہ کا اخراج ہوا تو اس کی نجاست میں اختلاف ہے لیکن اکثر علماء کے نزدیک وہ ناپاک نہیں ہوتا اور نجاست کا دھوان اگر کپڑے میں لگا یا بدن میں اس میں بھی اختلاف ہے مگر یہ ہے کہ وہ ناپاک نہیں کرتا کذا فی الطحاوی عن ابوہ و ما بالدرہم جری علی جس جس اذا عد و کما اکثرہ و لوانقلہ لا یخیر فی ہذا و نجاستہ علی سطح لکن قد منا ان العبرۃ لا اثر اور جو پانی کہ وار ہو یعنی جاری ہوا ناپاک پر وہ ناپاک ہے بشرطیکہ سارا پانی یا اکثر نجاست پر گزرا ہو اور اگر تھوڑا پانی نجاست کو لگا اور بہت علیحدہ اس سے گزر گیا تو وہ ناپاک نہیں چنانچہ عروار جانور نہیں چڑا ہے یا نجاست چھت پر ہے اور پانی بنا جاتا ہے تو یہاں تھوڑا پانی نجاست کا طاق ہو گا تو ناپاک نہ ہو گا لیکن ہم نے باب الیاء میں مقدم ذکر کیا ہے کہ اثر نجاست کا اعتبار ہے یعنی جب کہ تھوڑا پانی نجاست پر گزرے م و دعوام ہے جریان اور نیچگی سے اور یہاں حکم بھی مام ہے تو بہتر یہ تھا کہ شارع درود کی تفسیر جریان کو کرتا من کو عام سمجھ دیتا پانی کا گزرنے نجاست پر اس طرح ہے کہ ساری زمین ناپاک ہو یا پر نالہ کے پاس نجاست پڑی ہو یا رالاق میں ہے کہ آب باران جب کہ نجاست پر گزرا ناپاک نہیں ہوتا جب تک کہ نجاست پاک زمین سے زیادہ تر نہ ہو یا پرنالہ کے پاس ہو کذا فی الطحاوی عکسہ ای اذا دردت النجاست

علی الاموال خمس الاوجاما لکن لا حکم بنجاستہ اذا لاقی الخمس مالم یفصل فلینظر حیث اس کے عکس میں ناپاک ہو تا ہے یعنی جب کہ نجاست پانی پر پڑے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے باجماع حنفی و شافعی لیکن اس کے نجاست کا حکم نہیں کیا جاتا جب کہ ناپاک چیز اس کو ملے تا وقتیکہ نجاست سے جدا نہیں ہوا تو اس کو یاد رکھنا چاہیے کہ اگر لائق میں ہے کہ قیاس اس کا مقتضی ہے کہ پانی ناپاک پانی ہو جائے نجاست کی اول ملاقات سے لیکن یہ قیاس ضرورت کے سبب سے ساقط لا اعتبار ہے خواہ جس کپڑا تھارے میں ہو اور پانی اس پر ڈالا جائے پانی تھارے میں ہو اور ناپاک کپڑا اس میں ڈالا جائے ہم حنفیوں کے نزدیک تو وہ اپنے محل میں طہر ہے اور نجس ہے جب کہ وہاں سے جدا ہو اور ناپاک کپڑے دھونے میں بہتر یہ ہے کہ کپڑے تھارے میں رکھے بدون پانی کے پھر پانی اس پر ڈالے نہ یوں کہ پانی تھارے میں اول رکھے پھر ناپاک کپڑا اس میں ڈالے تاکہ امام شافعی کے مخالف نہ ہو اس واسطے کہ ان کے نزدیک پانی میں ناپاک کپڑا ڈالنے سے ناپاک ہو جاتا ہے اتنی مختصراً لایکون نجاست ما وقدر ولا لازم نجاستہ العجز فی سائر الامصار ناپاک نہیں ہوتی نجاست کی راکھ چنانچہ گو براور لید اور گندگی آدمی کی ورنہ لازم آوے ناپاک ہونا روٹی کا اکثر شہروں میں یعنی جہاں بکڑی بہر نہیں یا کیاب گرائی قیمت ہے و لا ملح کان حماراً او خنزیراً اور نہ وہ نمک ناپاک ہے ہوا دل گدھ یا سور یا سونکھ میں پڑ کر نمک بن گیا و لا قدر وقع فی برنجار حماراً لا انقلاب العین یعنی اور نہ وہ گندگی ناپاک ہے جو کنوئیں میں گری پھر کالی مٹی ہو کر کچڑ بن گئی بسبب بدل جانے اس کی ذات کے اسی کا فتویٰ دیا جاتا ہے م انقلاب ذات تینوں مسئلوں کی دلیل ہے یعنی گندگی کی راکھ کا اور گدھے اور سور کے نمک کا اور گندگی کی کچڑ کا ناپاک نہ ہونا اس واسطے ہے کہ ان کی حقیقت بدل کر اور چیز بن گئی و نسل طرف ثوب اور بدن اصابت نجاستہ محلاً منہ و نسی الحل مطہرہ وان وقع الفضل بغیر ہوا لختار اور اس کپڑے یا بدن کا دھونا جس کے ایک مکان پر نجاست لگ گئی اور وہ مکان بھول گیا ہو اس کپڑے کا پاک کرنے والا ہے اگرچہ بدون ظن غالب کے دھویا ہو یہی قول مختار ہے م یہ روئے بدلے اور اس بیجانی کے قول کا بدلے میں سارے کپڑے کے دھونے کو واجب کہا ہے اور اس بیجانی نے شکل کر کے دھونا شرط کیا ہے کذا فی المطاوی ثم لو طهر انسانی طرف آخر بل یعد فی الخلاۃ نعم و فی الظہیر فی المختار ان لا یعد الا العسلۃ النقی ہو فیہا پھر اگر دھونے کے بعد ظاہر ہو کہ نجاست دوسری طرف ہے چہرہ نہیں دھویا تو دھونے کا اعادہ کرے یا نہ کرے غلامہ میں ہے کہ ہاں دھوے اور ظہیر یہ میں قول مختار یہ ہے کہ اعادہ نہ کرے مگر اس نماز کا جس میں اس نے نجاست کو دیکھا م یہ غفلت ہے شارع سے وجب نہر الفائق کے ابتداء سے اس واسطے کہ ظہیر یہ کا یہ مسئلہ مغایر ہے مسئلہ غلامہ کے چنانچہ بحر الرائق کی عبارت اس میں صریح ہے ظہیر یہ میں یوں ہے کہ نماز پڑھنے والے نے اپنے کپڑے پر نجاست دیکھی اور معلوم نہیں کہ کب سے لگی ہے تو امام کی روایات مختلفہ سے قول مختار یہ ہے کہ اعادہ نہ کرے مگر اس نماز کا جس میں وہ مشغول ہے کذا فی الحل ہی کا لو بال حرم نعمھا تغلیظ لولھا اتفاقاً علی حنظلہ تدوہما فقسم او نسل بعضہ او ذب بہتہ او اکل او بیع کامر چنانچہ اگر گدھوں نے پیشاب کیا مثلاً اس گھوڑوں پر جس کو وہ مانتے ہیں یعنی روند کر بھوسے جدا کرتے ہیں پھر گھوڑوں ہانٹے گئے یا تھوڑے سے دھوئے گئے یا کچھ جاتے رہے بخش یا کھانے یا بیع کی چیز سے چنانچہ روایات سابقہ میں اس کا بیان گندرا معنف نے گدھوں کو خاص کر کے اس واسطے بیان کیا کہ ان کے پیشاب کی نجاست بالاتفاق ہے جبث لظہر البانی و کذا الذاہب لا احتمال وقوع الخمس فی کل طرف کسوتہ الثوب اس واسطے کہ ہائی گھوڑوں پاک ہو جاتے ہیں اور اسی طرح دہ گھوڑوں بھی پاک ہو جاتے ہیں جو صرف بھوکے بسبب احتمال واقع ہونے ناپاک کے ہر طرف میں یعنی ہو سکتا ہے کہ جس قدر گھوڑوں بعد تعرف کے باقی رہے ناپاک گھوڑوں انہیں میں ہوں تو اس صورت میں جدا ہوئے پاک ٹھہریں گے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ناپاک گھوڑوں ان میں جاتے رہے یوں جو صرف بھوکے ہیں تو اس صورت میں باقی پاک ٹھہریں گے جیسے کپڑے کا مسئلہ کہ ایک طرف کے دھونے سے پاک ٹھہر نجاست دھو جانے کے احتمال سے و کذا لظہر محل نجاستہ اما جینھا فلا تقبل الطہارۃ مرئیۃ بعد جفاف کم بقلعھا ای بزوال جینھا و اثر او لوبرۃ او ہا فوق الثلث فی الاصح اور اسی طرح شکل کے بعد نمودار نجاست چنانچہ خون پاک ہو جاتی ہے اس کے لکھاٹے اور بالکل دور کر ڈالنے سے یعنی میں نجاست اور اس کے اثر کے زائل ہو جانے سے اگرچہ زوال ایک ہار کے ازالہ سے ہوتا ہے بارے زیادہ صحیح تر قول میں معنف نے طہار کے محل کو اس واسطے ذکر کیا کہ میں نجاست تو طہارت کو قبول نہیں کرتی م غایۃ البیان میں کہا نمودار نجاست سے مراد وہ نجاست ہے جو خشک ہو جانے سے نظر آو

چنانچہ خون اور گندہ اور خوشکی کے بعد نظر نہ آوے وہ نمودار نہیں ارمح ہی ہے کہ ایک بار کے دھونے سے بھی بشرط ازالہ کلی طہارت حاصل ہوتی ہے خواہ گرم پانی سے ہو خواہ آب کثیر بہت سے خواہ آب ریختہ سے خواہ تغاری میں تین بار سے زیادہ دھونا اس وقت ہے جب کہ اٹل کافی نہ ہو اور نیز مجب یہ قول ہے کہ بعد زوال میں دوبارہ دھونا واجب ہے یا تین بار یا ایک بار اسی طرح کذا فی الطحاوی لم یقل یفسد ما یعم نحو ذلک وفرک اور مصنف نے قلع نجاست کہانہ اس کے دھونے کو تاکہ گڑبگڑ اور مٹنے وغیرہ کو بھی شامل رہے یعنی تطہیر فقط دھونے پر منحصر نہیں بلکہ رگڑنے سے چنانچہ موزے میں اور مٹنے سے چنانچہ منی میں بھی طہارت حاصل ہوتی ہے والا غیر بقاء اثر کلون درست ک لازم فلا یکف فی ازالۃ الی ما عاثر اوصالبون ونحوہ اور طہارت میں ضرر نہیں کرتا باقی رہنا نجاست کے اثر لازم کا یعنی جس کا زوال دشوار ہے اثر نجاست چنانچہ رنگ اور بو تو مسلمان مکلف نہیں اثر لازم کے دور کرنے میں گرم پانی یا صالبون اور اس کے مانند اور چیز کی طرف ممانت اس کے وہ برتن ہے جس میں شراب تھی خواہ برتن نیا ہو یا پرانا تو بوجہ کاباتی رہنا مضر طہارت نہیں یعنی دھونے کے بعد کذا فی الطحاوی عن ابو عمر عن الفتح بل یطہر ما یصلح او یغضب نفس بغسله ثلثا بلکہ پاک ہو جاتا ہے وہ جو رنگا گیا یا خضاب کیا گیا ناپاک چیز چنانچہ مندی اور کم ناپاک سے اس کے تین بار دھو ڈالنے سے ہم نفس سے مراد یہاں تمس ہے نہ نفس العین بدلیل مسئلہ چوبی مزار تو اگر رنگ یا خضاب کیا گیا نفس العین سے چنانچہ خون سے تو اس کی عین اور مزہ اور بوجہ ازالہ واجب ہے رنگ کا باقی رہنا مضر نہیں والا دلی مسلم الی ان یغسلوا الماء اور بہتر ہے اس کا دھونا یہاں تک کہ دھونے کا پانی صاف بے رنگ نکلے والا غیر اثر دھن الا دین و دیکہ تبتہ لا دھین التماسۃ حتی لا یدبغ بہ جلد بل یتصلح بہ فی غیر مسجد اور ضرر نہیں کرتا طامہ ہونے میں ناپاک تیل کی چکنائی کا رہنا مگر مزار جانور کی چربی کی چکنائی مضر طہارت ہے کیونکہ عین نجاست ہے یہاں تک کہ اس سے چمچے کو دباؤ نہ دیکھے بلکہ مسجد کے سوا اور جگہ اس کا چراغ میں جلانا چاہیے و یطہر محل غیر ہادی نیز مریتہ یغلبتہ ظن غاسل لو مکلف والا فتعل طہارۃ محلہ بلا عدو بفتی اور جو نجاست نمودار نہیں اس کا محل پاک ہوتا ہے دھونے والے کے گان غالب سے اس کے محل کے پاک ہو جانے کو بلا تعین عدد اسی کا فتویٰ ہے یعنی جب کہ غاسل کو طہارت محل کا ظن غالب حاصل ہو تو محل نجاست پاک ہے بشرطیکہ دھونے والا مکلف یعنی مائل بالغ مسلم ہو اور جو وہ مکلف نہیں یعنی صغیر یا مجنون ہو تو اس کے استعمال کرنے والے کے ظن غالب کا اعتبار ہے م دھونے کی حالت میں جب کہ طہارت محل کا گان غالب حاصل ہوا اگرچہ ایک ہی بار دھونے سے یہ بات حاصل ہو تو کفایت کرتا ہے چنانچہ کرفی نے اس کی تصریح کی ہے اور اسپجالی نے اس کو اختیار کیا ہے کذا فی الطحاوی وقدر ذلک لموسوس لغسل و یطہر ثلثا او سبعا فیما یغسل بالغاب حیث لا یطہر اور یہ دھونا دوسواں والے کے حق میں اندازہ کیا گیا ہے ساتھ دھونے اور نچوڑنے کے تین بار یا سات بار اس چیز میں جو نچوڑ سکتی ہے بحالت مبالغہ اس طرح پر کہ پھر نچوڑنے سے بوند نہ ٹپکے م از بسکہ موسوس کو ظن غالب کثرت اولام سے حاصل نہیں لہذا اس کے حق میں یہ اندازہ شرع میں مقرر ہوا فقہاء عراق کا قول ظن غالب کا اعتبار تھا اور فقہاء بخارا کا تین بار دھونے کا صاحب مہران نے دونوں قولوں میں توفیق دی کہ اگر شخص دوسواں نہیں تو ظن غالب معتبر ہے اور اگر دوسواں ہے تو تین بار کا دھونا کافی ہے سات بار کا دھونا واجب نہیں مستحب ہے تا خلاف شافعی کا نہ ہو اور اثر اظہر علی العموم نہیں کہ بعض برتنوں میں نہیں ہوتا بجز الاتی میں حاوی قدی سے منقول ہے کہ برتن تین طرح کے ہیں مٹی کے اور لکڑی کے اور لہجے وغیرہ کے اور ان کی تطہیر چار طرح پر ہے جلانا اور چھیننا اور پونچھنا اور دھونا تو اگر برتن مٹی یا پتھر کا ہے اور نجاست اس کے اجزا میں گھس گئی تو جلایا جائے اور اگر پرانا ہو تو دھویا جائے اور اگر نئی لکڑی کا برتن ہے تو چھیل ڈالا جائے اور اگر پرانی کا ہے تو دھویا جائے اور اگر لہجے یا پتیل یا لنگ یا کانچ کا ہے اور چمکا میقتدار ہے تو پونچھ ڈالا جائے اور اگر چمکنا نہیں کہو رہا ہے تو دھویا جائے اور وغیرہ میں ہے کہ اگر بدن میں نجاست لگی تو تین بار پے در پے دھویا جائے اس پر کہ چوڑا نہ متعذر ہے تو پے در پے دھونا قائم مقام نچوڑنے کے ہے کذا فی الطحاوی ولو کان لوعمرہ مزہ قطر طہر بالنسۃ الیہ دون ذلک الغیر اور اگر یہ حال ہو کہ اگر دھونے والے کے سوا غیر شخص اس کو نچوڑے تو وہ چمکے تو وہ پاک ہو گیا دھونے والے کا نسبت نہ بر شخص کی نسبت م دھوا اس کی یہ ہے کہ بر شخص مخاطب ہے بقدر اپنی طاقت کے تو دوسرے کی قدرت سے یہ شخص قادر نہ ٹھہرے گا ولولم یبلغ رقتہ ہل

لیطہ الاظہار لم یفردوۃ اور اگر چوڑنے میں مبالغہ نہ کیا کپڑے کے باریک ہونے کی وجہ سے تو پاک ہو گیا یا نہیں ظاہر تو جواب یہ ہے کہ ہاں پاک ہو گا ضرورت کے سبب سے م فتاویٰ قاضی خان میں عدم طہارت کو پسند کیا ہے وقد ثبتت بجناب ای القطاع التقاط فی غیرہ ای یتر متعمر ما یشرب النجاستہ ولا یقلعہا کام اور طہر کیا گیا ہے دھونے میں تین بار کا خشک ہو جانا یعنی تقاطر کا بند ہونا اس کے غیر میں یعنی جو چیز پڑ نہیں سکتی اس قسم سے کہ نجاست کو سوکتی ہے اور اگر سوکتی نہیں تو ازالہ نجاست سے پاک ہو جاتی ہے یعنی اس میں خشک کرنا شرط نہیں کذا فی الطحاوی وذا کلہ اذا غسل فی جائزۃ الماء غسل فی خدیروا وصب علیہ ما اکثر او جری علیہ الماء مطلقا بلا شرط اور خفیف وکثیر غسل ہو الخیار اور یہ سب یعنی تین بار دھونا اور چوڑنا چوڑنے والی چیز میں اور دھونا تین بار خشکی کے ساتھ اس کے غیر میں اس وقت ہے جب کہ دھویا جائے طاش اور طغاری میں لیکن اگر چہز اور تالاب میں دھویا جائے یا اس پر پانی بہا ڈالا جائے یا اس پر پانی جاری ہو تو وہ پاک ہو جاتا ہے مطلقا بلا شرط چوڑنے اور سکھانے اور چند بار غوطہ دینے کے یہی قول مختار اور پسندیدہ ہے م فرش ناپاک پر جب پانی جاری ہو اس قدر کہ نوال نجاست کا گان آیا تو وہ پاک ہو گیا کیونکہ پانی کا جاری کرنا قائم مقام چوڑنے کے ہے کذا فی الطحاوی من المیط ویطہرین غسل ودریں دوہن بغل ثلثا اور پاک ہوتا ہے دودھ اور شہد اور شیرہ خرا و درمیل تین بار کے جوش دینے سے م ان چیزوں کے پاک کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ مثلاً شہد کا نیم حصہ پانی اس میں ڈال کر جوش دے کہ پانی جل جائے اسی طرح تین بار کرے کذا فی الطحاوی من البرد والقتانی ولحم یخ بخر بغل و تبرید مثلاً اور جو گوشت کہ پکا یا گیا شراب میں وہ پاک ہو تباہ تین بار جوش دینے اور سرد کرنے اور سرد کرنے مراد خشک کرنا ہے یہ قول ہے ابو یوسف کا اور امام کا قول مفتی بہ عدم طہارت ہے وانما کذا فی الطحاوی من البرد کذا وجاہہ منقاۃ حالۃ علی الماء لکن قبل شقہا فتح اور اسی طرح پاک ہوتی ہے تین بار دھونے اور خشک کرنے سے وہ مٹی جو پانی کے جوش میں ڈالی گئی پڑکھاڑنے کے واسطے پیٹ پھاڑنے سے پہلے کذا فی الفتح م یہ مٹی امام کے قول پر کبھی پاک ہوگی ابو یوسف کے نزدیک پاک ہے چنانچہ فتح القدیر میں ہے تو بہتر یہ ہے کہ پہلے گرم پانی میں ڈلنے سے اس کے پیٹ کی آلائش نکال ڈالے اور محل ذبح میں جو خون کہ جا ہو دھو ڈالے کذا فی الطحاوی و فی النجس منہ بطن فی غیر الاظہار ابدانہ یعنی انجنیس میں ہے کہ جو گھسیوں کہ پکا یا گیا شراب میں وہ کبھی پاک نہیں ہوتا اسی کا فتویٰ ہے م یہ امام کا قول ہے اور ابو یوسف کے نزدیک کئی بار جوش دینے اور خشک کرنے سے پاک ہوتا ہے ولو اتفخت من بول لنعقت و نجفت ثلثا اور جو گھسیوں پیشاب میں پھولا دے پانی میں تین بار خشک کیا جائے اور سکھایا جائے ولو عن غیر غیر صلب فیہ ظل حتی یدرب اثرہ فی ظہر اور جو گھوندا گیا آٹا شراب میں اور روٹی کی تو اس میں سرکہ ڈالا جائے یہاں تک کہ شراب کا اثر جاتا رہے تو پاک ہو جائے م یہ روٹی دھونے سے پاک نہیں ہوتی بدون سرکہ کے اس طرح کہ کھڑے کھڑے کسی اس میں ڈال جائے فروغ چھری بھائی گئی ناپاک پانی میں وہ تین بار پاک چیزیں بھائی جائے گوشت کے شوربے میں نجاست گری جوش کی حالت میں وہ تین بار بالا جائے تو پاک ہو اور اگر جوش کی حالت میں نہیں گری تو تین بار گوشت دھویا جائے کذا فی الطحاوی فصل یہ فصل ہے استنجا کے احکام میں م ایک نسخہ میں فصل ہے تنوین کے ساتھ اور دوسرے نسخہ میں فصل فی الاستنجا ہے الاستنجا ازالۃ نجس عن سبیل خلاص من ریح و معاۃ ولو م و فصد استنجا اور کرتا ہے نجاست کا نجاست کی راہ سے یعنی قبل اور دُبُر سے تو استنجا کرنا مسنون نہیں ریح اور تھپڑ اور زہند سے اور فصد کے خون سے م اس واسطے کہ ریح اور تھپڑ اور زہند نجاست نہیں اور خون فصد قبل اور دُبُر سے نہیں جو اس کا ازالہ مسنون ہو و ہر سہ ٹوکہ مطلقا اور استنجا سنت مکرہ ہے ہر حال میں خواہ نجاست صحت مادت ہو یا نہ ہو تر ہو یا خشک خواہ استنجا پانی سے ہو یا ڈھیلوں سے خواہ بے وضو کرے یا جب یا ماضی یا قبل من الاظہار لغوی بعض دہا و زہۃ خزنج فتاویٰ اور وہ جو کسی نے استنجا کا فرض ہونا کہا ہے مانند صحن اور خزنج سے بڑھ جانے میں سو قول تحقیقی نہیں م بعض کے مانند چنانچہ جنابت اور نفاس دار کا نہ اربعہ شخص مستنجا ہو کسی نے استنجا کا فرض ہونا کہا ہے مانند صحن اور خزنج سے بڑھ جانے میں سو قول تحقیقی نہیں م بعض کے مانند چنانچہ دہرا و قبل اور راکان استنجا کے چار میں ایک تو شخص استنجا کرنے والا دوسرے وہ چیز جس سے استنجا کیا جاتا ہے چنانچہ پانی اور تھپڑ تیسرے نجاست نکلنے والی بول یا براز کی راہ سے اور اسی طرح مسنون ہے استنجا اگر احد السبیلین کو باہر سے نجاست لگ جائے اگر وہ شخص نفسائے حاجت کے مکان سے باہر کھڑا ہو تو

معتد پر چڑھنا کہ جس کا مقام و بریا قبل نحو حجر یا مومین طاہرۃ قالۃ لا قیۃ لہا کمدنی استنجاست ہے پھر ایسی چیز سے اس قسم سے کہ وہ چیز پاک نہایت کی دور کرنے والی ہے جس کی کچھ قیمت نہیں چنانچہ صاف کرنے والا ڈھیلا م ڈھیلا کے مانند خاک اور لکڑی اور کپڑا اور روئی اور پرانی کھال ہے اور دیوار اور زمین سے رگڑنا لیکن غار بیز مملوک سے روئی کرنا یہ استنجا ہمارے نہیں بہتر طریقہ استنجا کا یہ ہے کہ بدن کو نہایت ڈھیلا کر کے بیٹھے مگر جب کہ روزہ دار ہو اور استنجا پانی سے کرنا ہو اور مناسب ہے کہ بعد استنجا کے اٹھنے سے کپڑے سے موضع استنجا کو پونچھ ڈالے اور کپڑوں کو آب مستعمل سے بچا دے اور قبل از استنجا اور بعد از استنجا دونوں ہاتھوں کو دھوئے کذا فی الطحاوی لا یدھو المقصود فیئنا لا یبلغ والا سلم من التلوین اس واسطے کہ یہی پاک صاف کرنا استنجا کہنے سے مقصود ہے تو استنجا کرنے کو وہ چیز اختیار کرے جو بہت پاک صاف کرنے والی اور نہایت سلامت رکھنے والی ہو اگر وہ کرنے سے دلائقہ یا قبال واد بار شام و صیفا اور استنجا مقید نہیں اقبال اور بار کے ساتھ جاڑے اور گرمی میں م اقبال یہ کہ جیسے کی طرف سے آگے ڈھیلا دے اور ادبار یہ کہ آگے سے پیچھے لے جاوے یعنی استنجا سے مقصود انا کہ نجاست ہے یہ مسنون نہیں کہ مرد جاڑوں میں پہلا ڈھیلا پیچھے سے آگے دے اور دوسرا آگے سے پیچھے اور سیرا دل کے مانند اور گرمی میں اس کے بالعکس کرے اور عورت ہر موسم میں اول اقبال کرے یہ اقبال اور ادبار کا قول قاضی خان کا ہے اور زیلعی اور شمس نے اس کو اختیار کیا ہے ولیس العذر و شام بمسنون فیہ بل مستحب اور تین ڈھیلوں کا شمار استنجا میں مسنون نہیں بلکہ مستحب ہے م استنجا کرنے سے مقصود پاک صاف کرنا ہے خواہ ایک ڈھیلا سے ہو یا تین یا پانچ یا زیادہ سے اور تین ڈھیلوں کا ذکر جو بعضی احادیث میں ہے بنا بر غالب مادت کے ہے یعنی غالباً اسی قدر سے پاک حاصل ہوتی ہے و تفصل بالاموال ان یقع فی قلبہ ان طہرالم یکن موسوساً فی قدر ثلث کا مراد پانی سے دھونا یہاں تک کہ استنجا کرنے والے کے دل میں یہ گمان حاصل ہو کہ موضع استنجا کا پاک صاف ہو گیا یہ حد اس کے حق میں ہے جو شخص دوسری نہیں تو دوسری کے حق میں تین بار کا دھونا ٹھہرایا جائے جیسا کہ نجاست میں گناہ بعدہ ای الجبر لا کشف عورت منہ دھونا پانی سے دھونا ڈھیلوں کے بعد بدون شرمگاہ کھولنے کے کسی کے روبرو یعنی اس شخص کے روبرو جس سے جماع مستحبی کو حرام ہے مگر مہر تہ یہ ہے کہ ڈھیلوں کے بعد پانی سے دھونا پھر اس کے بعد فقط پانی پر اکتفا کرنا پھر اس کے بعد فقط ڈھیلوں پر کفایت کرنا کذا فی الطحاوی امامہ فیر کہ کام اور کشف عورت کے ساتھ تو دھونے کو ترک کرے چنانچہ غسل کی سنتوں سے پہلے مذکور ہو چکا فلوکشف لہما فارٹا لو اگر دھونے کے واسطے اس نے بدن کھولا تو گنگار ہو جاوے کام بجز الرقی میں ہے کہ ایسی عورت میں ڈھیلوں پر کفایت کرے پانی سے استنجا نہ کرے نہیں تو گنگار ہو گا اور عوام نمازی اکثر ایسا کرتے ہیں لاوکشف لاغتسال او تقو ط کا ہمتہ ابن النخعہ گنگار دھونا اگر غسل طہر یا گنگے کے واسطے شرمگاہ کھولی چنانچہ ابن شزمہ شام و بیادہ نے اس کو بحث کی راہ سے نہ روایت کی راہ سے بیان کیا ہے مستطابہ فیئنا سراج ڈھیلوں کے بعد پانی سے دھونا سنت ہے ہر زمانے میں اسی کا فتویٰ ہے کذا فی السراج م یعنی ہمارے زمانے اور صحابہ کرام کے زمانے میں یکسان سنت ہے اور قول ضعیف یہ ہے کہ ہمارے زمانے میں سنت ہے صحابہ کرام کے وقت میں مستحب تھا و یجب ای یفرض غسلہ ان جاوز المخرج کس مائع اور واجب یعنی فرض ہے محل استنجا کا دھونا اگر مخرج سے تجاوز کر گئی ہو وہ نجاست جو نماز کی مانع ہے یعنی اگر قدر درہم سے زائد ہے مخرج عام ہے قبل ہو یا دبر ولیعتبر القدر المائع لصلوۃ فیما وراہ موضع الاستنجا و لان مائع المخرج ساقط شرعاً لان کثرتہ لئلا یمکرہ الصلوۃ معہ اور مانع نماز کی مقدار نجاست ماورائے موضع استنجا میں معتبر ہے اس واسطے کہ جو نجاست کہ مخرج پر ہے وہ شرعاً ساقط الاعتبار ہے اگرچہ وہیں بکثرت ہو یعنی درہم سے زیادہ ہو لہذا اس نجاست کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ نہیں مگر درہم سے زیادہ نجاست کا ہونا مخرج پر اس واسطے ممکن ہے کہ ایک شخص کی مقعد بڑی ہو اور درہم کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہے نہیں تو ترک استنجا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ استنجا سنت ہے کذا فی الطحاوی و کہہ تحریماً بعظم و طعام و روشت یا لبس کعدرتہ یا لبستہ و جہر استنجا ہر الا بحرف آخر اور مکروہ تحریمی ہے استنجا کرنا بڑی اور کھانے کی چیز اور خشک لید سے جیسے مکروہ ہے آدمی کے خشک گوشت سے اور اس ڈھیلا سے جس سے ایک بار استنجا کیا گیا مگر اس کی دوسری ٹوک سے کہ اگر وہ

سارے اس سے معلوم ہوا کہ اگر مکروہ یا لکڑی کے سارے کشف عورت ہوتا ہو تو پانی لینا مضائقہ نہیں ۱۱

نجاست سے نہیں استنجا کرنا مکروہ نہیں و اگر نہ صرف و زجاج و شئی محترم کمزور و بیابج و بھین و لاندہ و میراہ اور مکروہ تحریمی ہے پکی اینٹ اور ٹھیکری اور کاچ اور حرمت والی چیز جیسے ریشمی کپڑے اور داہنے ہاتھ سے اس حالت میں کہ اس کے بائیں ہاتھ میں کچھ عذر نہیں م اینٹ و غیرہ سے استنجا کرنے میں ہر امت موضع کا فرض ہے اور محترم چیز سے اس کی تعین بے محل ہے اور داہنے ہاتھ سے استنجا اور مس ذکر حدیث میں منع ہے تو چاہیے کہ پیشاب کے بعد ذکر کو بائیں ہاتھ سے پکڑے اور دیوار یا زمین سے رگڑے اور اگر نہ ہو سکے تو داہنے ہاتھ میں ڈھیلے اور اس کو حرکت نہ دے بلکہ ذکر کو اس پر رگڑنے بائیں ہاتھ سے کذا فی البحر فلو مشلولہ ولم یجد ماء جار یا دلا صابا ترک الماء پھر اگر بایاں ہاتھ لگنا ہو اور وہ شخص جاری پانی نہ پاسے اور نہ اس شخص کو جو اس پر پانی ڈالے تو پانی سے استنجا کرنا ترک کرے م اور اگر جاری پانی ہو یا پانی ڈالنے والا جس سے شربا پر وہ نہیں تو داہنے ہاتھ سے استنجا کرے ولو شکتا سقط اصلا کرغض و مر لقیۃ لم یجد من یمل جماعہ اور اگر دونوں ہاتھ لگے ہو تو استنجا بالکل ساقط ہو گیا یعنی ڈھیلوں سے بھی اور پانی سے بھی اس بیمار مرد اور عورت کے مانند جنہوں نے اس شخص کو نہ پایا جس کا جملہ کرنا محال ہے کہ ان سے بھی استنجا مطلقاً ساقط ہے یعنی اگر بیمار مرد کو نہ دھو یا محال لوٹڈی اور بیمار عورت کو نہ دھو میر ہو تو ان سے استنجا کرنا لے و نعم و علف حیوان و حتی یزدکل ما یتفح بہ اور مکروہ تحریمی ہے استنجا کرنا کوئلے سے اور جانور کے چارے سے اور غیر شخص کے حق سے چنانچہ غیر کی دیوار بدون کرایہ اور جو چیز قابل انتفاع ہو اس سے چنانچہ غذا اور پتا اور نرکل اور بانس اور روئی اور کپڑا ان سب سے استنجا مکروہ ہے کذا فی الطحاوی عن البخاری فلو فعل اجزاه مع الکراهۃ لم یصل الا نقاء پھر اگر بڑی و غیرہ سے استنجا کیا تو کفایت کرتا ہے کراہت تحریمی کے ساتھ بسبب حاصل ہو جانے صفائی کے م قستانی میں نظم سے منقول ہے یوں کر نا چاہیے کہ تین ڈھیلوں سے استنجا کرے پھر اگر نہ پاوے تو پھر سے کرے پھر اگر اس کو بھی نہ پاوے تو مٹی بھر خاک سے ان تین چیزوں کے سوا استنجا کرے کہ موجب حدیث کے مورث فقیری ہے اور کیفیت استنجا کرنے کی یوں ہے کہ انگشت وسطی کو تھوڑ سا اونچا کرے اور اس کا موضع دھو دے پھر بغیر کو اونچا کرے اور دھو دے پھر بغیر کو پھر سبابہ کو اونچا کرے دھو دے یہاں تک کہ اطمینان حاصل ہو اصر قول میں اور بعضوں نے کہا یہاں تک دھو دے کہ وہاں سے چکنائی دور ہو کر کھردرا ہو جائے اور عورت اول بغیر اور وسطی کو اونچا کر کے دھو دے پھر مرد کی طرح دھو دے اور موسم سرما میں زیادہ تر مبالغہ کرے اگر ٹھنڈا پانی ہو اور اگر گرم پانی ہو تو موسم گرما کے مانند مبالغہ کی حاجت نہیں لیکن آب سرد کا ثواب زیادہ تر ہے اب گرم سے کذا فی الطحاوی و فیہ نظر لاما نہ سئۃ لا ینیر فیہ ان لا یكون مقیما لہا بالنہی عنہ اور مصنف کے اس قول میں کہ بڑی و غیرہ سے استنجا کرنا کافی ہے غلط ہے اس واسطے کہ مذکور ہو چکا کہ استنجا سنت ہے نہ کچھ اور تو لائق یہ ہے کہ نہ ہو آدمی قائم کرنے والا سنت کا منع چیز سے م صاحب نہر الفائق نے اس کا یوں جواب دیا کہ مسنون تو ازالہ ہے نجاست کا اور ڈھیلہ وغیرہ مقصود بالذات نہیں بلکہ اس جہت سے کہ وہ مزہل ہے خایۃ الامر یہ ہے کہ اس شے مخصوص سے ازالہ ممنوع ہے اس سے نفی ازالہ نہیں ہوتی چنانچہ غصب کے مکان میں سنت پڑھنے سے سنت ادا ہوگی لیکن اتکا منہی عنہ لازم آوے گا کہ وہ تحریم استقبال قبلہ و استدبار بالاجل بول او غالیط جیسے مکروہ تحریمی ہے قبلہ کا سامنا اور اس کو پیٹھ دینا پیشاب کرنے جگہ کے واسطے م قبلہ کسی جہت میں ہو اس کا استقبال اور ادبار ممنوع ہے اور یہ جو حدیث میں وارد ہے کہ مشرق مغرب کی طرف بول براز کے واسطے بیٹھا کر دونوں کے حق میں ہے جن کا قبلہ مشرق اور مغرب کی طرف نہیں چنانچہ اہل مدینہ کا قبلہ جنوب کی طرف ہے فلو لا استنجا لم یکرہ پھر اگر استنجا کرنے کے وقت استقبال اور استدبار قبلہ ہو تو مکروہ نہیں یعنی مکروہ تحریمی نہیں یعنی کراہت تنزیہی ثابت ہے کیونکہ ترک ادب ہے کذا فی الطحاوی و لونی بنیان لاطلاق النہی اور استقبال و استدبار قبلہ مکروہ ہے اگرچہ عارت کے اندر ہو یہ میدان میں مکروہ ہے بسبب مطلق ہونے نہی کے یعنی حدیث شریف میں عارت اور میدان کی قید نہیں مہر مقام میں کراہت ثابت ہے فلو جلس مستقبل لہا فلام ذکرہ انحراف نہ بالحدیث البصری من جلس بول تبالہ القبلة قد ذکرہ فانحراف عنہا لاجلہا لم یقم من مجلس حتی یتقرہ سو اگر قبلہ کے سامنے بیٹھا غفلت سے پھر اس کو یاد آیا تو پھر جائے اس کی طرف سے استنجا کی راہ سے بدیل حدیث بطرائی کہ جو بیٹھا پیشاب کرنے کو قبلہ کے سامنے پھر اس کو یاد پڑا

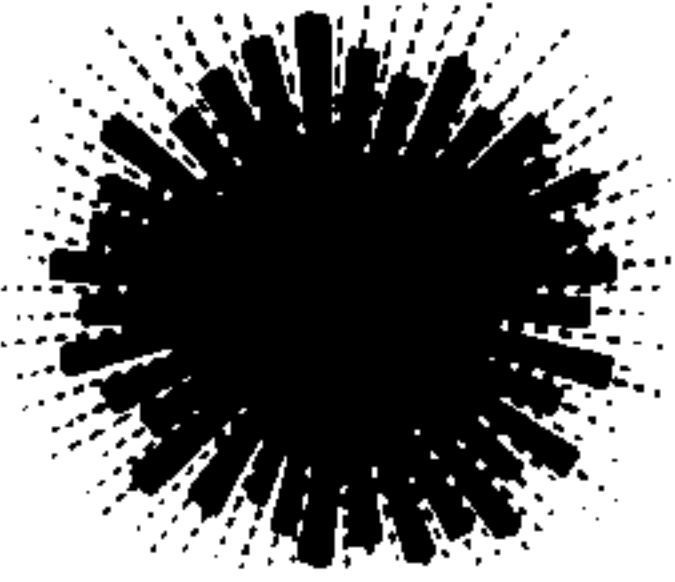
موجہ گریا اس کی طرف سے قبل کی تعلیم اور حکیم کی وجہ سے تو کھڑا نہ ہوگا اپنی نشت گاہ سے یہاں تک کہ بختا جاوے گا ان اکلہ و لا فلا باس یہ اگر ممکن ہو قبل کی طرف سے
پھر نا اور اگر ممکن نہ ہو تو کچھ ڈرنیس عدم انحراف سے و کذا یکرہ ہذہ تعم التعمیر و التزین للآۃ المساک صغیر ببول او غائط نحو القبلة اور اسی طرح عورت کو مکروہ ہے
تھانا صغیر کا پیشاب یا بگنے کے واسطے قبل کی طرف تیار نے کہا کہ یہ کراہت کے اتنا مثال میں کراہت تحریمی اور تنزیہی دونوں کو و کذا مدرجہ الیہا اور اسی طرح
پاؤں پھیلا نا قبل کی طرف مکروہ ہے م طحاوی نے کہا کہ یہ کراہت تنزیہی ہے واستقبال شمس و قمر لہما ای لاجل بول او غائط اور مکروہ ہے سامنا سورۃ اور چاند
کا پیشاب یا بگنے کے واسطے و بول غائط فی ما ردو لوجاریانی الا صح فی البرائۃ فی التعمیر و التزین و فی الجاری تنزیہیہ اور مکروہ ہے بول اور براز پانی میں اگرچہ جاری پانی
ہو بھی ترقول میں اور بوالرائی میں ہے کہ آب بستر میں کراہت تحریمی ہے اور آب روان میں کراہت تنزیہی ہے م طحاوی نے کہا مگر مذکورہ مکروہ نہیں چنانچہ کشتی
اور جہاز سے اترنا ممکن نہ ہو و علی طرف نہر ادبر او فوض او عین او تحت شجرۃ مثمرۃ او فی زرع او فی قلی یتفح بالجلوس فیہ اور مکروہ ہے بول یا براز نہر
یا کنوئیں یا فوض یا چشمہ کے کنارے پر یا پھلے درخت کے نیچے یا کھیت میں یا اس سایہ میں جس سے لوگ فائدہ پاتے ہیں اس میں بیٹھ کر مہرب سب کراہت تحریمی
ہے کیونکہ اس کی نہی احادیث میں وارد ہے کذا فی الطحاوی ارتفاع جلوس کی قید سے معلوم ہوا کہ جو سایہ آبادی سے دور ہو اس کے نیچے بول اور براز مکروہ
نہیں و بجانب مسجد و مصلی و قبر و بین و داب و فی طریق الناس اور مکروہ ہے مسجد اور عید گاہ کے آس پاس اور قبرستان میں اور چوپایوں کے دہلیان
اور لوگوں کی راہ میں م قبرستان میں وجہ کراہت یہ ہے کہ میت کو تکلیف ہوتی ہے اور ظاہر یہ کراہت تحریمی ہے اس واسطے کہ فقہانے تصریح کی ہے کہ جو قبرستان
میں جدید راہ حادث ہوئی ہو اس میں چلنا حرام ہے تو بول و براز بطریق اولیٰ منوع ہوگا کذا فی الطحاوی و فی مہرب ریح و حجر فارة و حبیۃ و نملۃ و ثقب و
ہوا چلنے کے مکان میں اور چوہے یا سانپ یا چوئی کے بل میں اور ہر سورخ میں زاد العینی و فی موضع لیسر احد و یقعد علیہ و بجانب طریق او قافلۃ و خیمہ و فی اسفل الارض
الیٰ اصلا و عینی میں امتنا زیادہ کہا ہے اور مکروہ ہے اس مکان میں جہاں کوئی زہا یا بیٹھا ہو اور راہ یا قافلہ یا خیمہ کے برابر اور پشت زمین پر بیٹھ کر بلند زمین
کی طرف پیشاب کرنا مکروہ ہے یعنی عورت نہایت کی وجہ سے و التکلم علیہا اور مکروہ ہے بولنا بول براز کرتے م اس واسطے کہ حق تعالیٰ اس پر نافرمان ہوتا ہے اور
بول براز کرتے خدا کا ذکر نہ کرے اور چھینک پر الحمد للہ نہ کہے اور چھینکے والے کو دعا نہ کرے اور سلام کا جواب نہ دے اور نہ اذان کا جواب دے اور بلا ضرورت
شرمگاہ اور بول و براز کو نہ دیکھے نہ وہاں تھو کے نہ ناک کو بھاڑے اور نہ کھکھارے اور چپ و راست نہ دیکھے اور اپنے بدن سے عبت فعل نہ کرے اور آسمان
کی طرف سر نہ اٹھاوے اور وہاں بہت نہ بیٹھے کہ بوا سیر پیدا ہوتی ہے اور در و درجہ حادث ہوتا ہے چنانچہ لقمان علیہ السلام سے مروی ہے اور مستحب ہے کہ نمازی
کپڑوں کو وہاں نہ لے جائے اگر مقدور ہو نہیں تو خوب حفاظت کرے نہایت کے لگ جانے سے اور آب مستعمل سے اور سر برہنہ نہ جائے اور وہاں داخل ہونے
کے اللهم الیٰ العوفیک من النبت و النجاسۃ و المذک من الرجس الخبیث الخبیث الشیطان العجیم اور مکروہ ہے وہاں وہ انگوٹھی لے جانا جس پر خدا کا نام یا قرآن
لکھا ہو اور وہاں داخل ہوتے بایاں پاؤں اول بڑھادے اور کھڑے ہو کر شرمگاہ کو نہ کھولے اور دونوں پاؤں کو کشادہ کر کے بیٹھے اور بائیں پاؤں پر چبکا
سے پھر چپ فراغت پاوے تو کہے الحمد للہ الذی دفع عنی الاذی و ما فانی کذا فی الطحاوی و ان یبول قائما او مضطجعا او متجروا من لوہہ بلا عذر اور مکروہ ہے
پیشاب کرنا کھڑے ہو کر یا لیٹے یا کپڑوں سے برہنہ ہو کر بدون عذر کے م بلا عذر کی قید سب سے تعلق ہے اس واسطے کہ عذر سے کھڑے و نیزہ پیشاب کرنا جائز
ہے اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے پیشاب کیا بیٹھ کے و رد کی وجہ سے کذا فی ابی ہریرہ بول فی موضع یؤمنا ہو و لغت فیہ لحدیث لابی ہریرہ
احمد بن ابی مسرہ فان ماہ الذی سواہ منہ یا مکروہ ہے پیشاب کرنا اس مکان میں جہاں وہ شخص و مکرہ تا ہے یا اس میں غسل کرتا ہے اس حدیث کی دلیل سے کہ ہرگز
ملہ لگی میں پناہ مانگا بر شیطانوں انسان کی اددوں سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں ناپاک شریر پلید شیطان مردود سے ۱۲ حد ہے اس اللہ کو جس نے مجھ سے تکلیف دہ کر کے اور
جو کو سلامتی عنایت کی ۱۳

پیشاب نہ کرے کوئی شخص تم لوگوں میں سے اپنے غسل خانہ میں اس واسطے کہ اکثر دوسرا اسی سے پیدا ہوتا ہے فروع مسائل ملحقہ شارع کے یجب الاستبراء بمشی و تنجیل
 علی شقہ الایسر واجب یعنی فرض ہے استبراء یعنی پیشاب کے بعد خوب پاکیزگی اور صفائی حاصل کرنا پیادہ پا چل کر اور کھکار کر اور بائیں پہلو پر لیٹ کر ہم حدیث میں وارد
 ہے کہ خوب پاکیزگی حاصل کر دیشاب سے کہ اکثر مذاہب قبراہی سے یعنی عدم پاکیزگی سے ہوتا ہے ہم استبراء عبارت ہے ازالہ خارج سے تا اینکه منقطع ہو جائے کذا فی الطحاوی
 و مختلف بطباع الناس اور استبراء مختلف ہوتا ہے لوگوں کے اختلاف طبائع کے سبب سے یعنی کسی کو جلد پاکیزگی حاصل ہوتی ہے کسی کو دیر سے کسی کو چلنے سے کسی کو کھکار
 دیر سے و مع طہارة المنسول تطہر الید اور منسول کی طہارت کے ساتھ ہاتھ بھی پاک ہو جاتا ہے یعنی جب دھوئے کامل پاک ہو ہاتھ بھی اس کے ساتھ پاک ہو گیا اس کے
 ملحدہ دھونے کی حاجت نہیں خواہ محل دھونے کا استنجا ہو یا سوائے اس کے و بشرط ازالة الرائحة منها من المخرج الا اذا عجز و الناس منها فاعلون اور طہارت میں شرط ہے
 دور کرنا بدبو کا ہاتھ سے اور مخرج نجاست سے مگر جب کہ عاجز ہو آدمی بوسے کے دفع کرنے سے یعنی ہر چند دھوتا ہے بدبو دفع نہیں ہوتی تو اب معاف ہے اور لوگ اس شرط
 سے غافل اور بے خبر ہیں ہم ہاتھ سے بدبو کا دفع ہونا سونگھنے سے معلوم ہوتا ہے اور مخرج سے معلوم ہونا ظن غالب کے حاصل ہونے سے کذا فی الطحاوی استنجی المتوضی ان
 علی وجہ السنۃ بان ارنی انتقض والا باء متوضی نے استنجا کیا اگر استنجا مسنون وجہ سے کیا اس طرح کہ مخرج کو ڈھیلا کر کے استنجا کیا تو وضو ٹوٹ گیا اور اگر بطریق سنت
 کے استنجا نہ کیا تو وضو نہ ٹوٹا نام اوشی علی نجاستہ ان ظہر منہا نجس والا سوا یا چلا نجاست پر اگر نجاست کی ذات ظاہر ہوئی بدن پاکیزے پاپاؤں یا عوزہ یا جوتی پر
 تو ناپاک ہو اور نیز ناپاک نہ ہو ہم نور الا یضاح میں لفظ عین کے عوض میں اثر کا لفظ وارد ہے اور یہی بہتر ہے کہ بدبو دیر کو بھی شامل ہے کذا فی الطحاوی ولو قست
 فی نہر فاصاب ثوبہ ان ظہر اثر نجس والا اور اگر نجاست گری نہ ہو پھر آدمی کے کپڑے پر وہ پانی پڑا اگر نجاست کا اثر رنگ یا بو ظاہر ہو تو کپڑا ناپاک ہو اور اگر ایسا
 نہیں تو ناپاک نہیں لف ظاہرانی نجس متل باء ان بیث لو معطر نجس والا پاک کپڑا لپیٹا گیا اس ناپاک کپڑے میں جو تیر ہو گیا ہے پانی سے اگر پاک کپڑا اس قدر تر ہے
 کہ جو اس کو چھوڑے تو چپکے تو وہ ناپاک ہو گیا اور اگر ایسا نہیں تو ناپاک نہیں اگرچہ نم ہو گیا ہو ولو لفت فی متل نجس بول ان ظہر ندواتہ اداثرہ نجس والا اور اگر پاک کپڑا لپیٹا
 گیا اس ناپاک کپڑے میں جو تیر ہو گیا ہے پیشاب کے مانند نجس العین سے تو اگر اس کی تراوت یا اثر اس کا ظاہر ہو تو ناپاک کپڑا ناپاک ہو گیا اور اگر تراوت یا اثر ظاہر نہیں
 تو ناپاک نہیں فارة وجبت فی غیر فریث فتخلل ان منفسۃ نجس والا جو ہا نکلا شراب میں سوچینکا گیا پھر شراب سرکہ بن گئی اگرچہ ہا پھٹا پھوٹا تھا تو سرکہ ناپاک ہے اور اگر ایسا نہیں
 تو ناپاک نہیں ہم نصیح سے اجزا چوبے کے شراب میں مل گئے تو شراب کے منقلب ہو جانے سے چوبے کے اجزاء بکنہ منقلب طہارت نہیں ہو سکتے دفع غرقی خلل ان
 قطرۃ لم یحل الا بعد ساعۃ وان کو نہ محل فی الحال شراب گری سرکہ میں اگر ایک قطرہ گرا تو سرکہ کھانا محال نہیں مگر ایک ساعت کے بعد اگر شراب کو نہ بھرے تو وہ سرکہ فی
 الحال محال ہے ہم وجہ اس کی یہ ہے کہ ایک قطرہ میں نہ مزہ ہے نہ بوجس سے انقلاب عین پر استدلال کیے تو کچھ توقف کرنا چاہیے اور اگر کو نہ بھر شراب سرکہ میں گری اور اس
 کا مزہ اور بوبانی نہ رہا تو صاف معلوم ہو گیا کہ وہ منقلب سرکہ ہو گئی کذا فی الحلبي فارة وجبت فی ثقیۃ ولم یدر بل مات فیہا ام فی جرة ام فی ہر یکل علی الثقیۃ مردہ جو ہا پایا
 گیا لوٹے میں اور معلوم نہیں کہ وہ لوٹے میں مریا کھڑے میں یا کنوئیں میں تو اس کا مرنا لوٹے میں مول ہو گا یعنی اس واسطے کہ حادث کی اصافیت اس کی اقرب
 اوقات کی طرف ہوتی ہے کذا فی الحلبي ثلث قرب من سمن و مسل و دبس اخذ من کل حفۃ دخلت فیہ فارة فضعا فی الشمس فان خرج منها الدب من فسم والا فان بقی
 بحال الحمد فاعسل او متلھا فالدبس تین شکلیں ہیں گھی اور شہد اور شیرہ فرما کی ہر یک سے حصہ لیا گیا اور نہا ہم مخلوط کیا گیا سوا اس میں مردہ جو ہا نکلا تو اسے مخاطب
 تو اس چوبے کو آفتاب میں رکھ پھر اگر اس چوبے سے چکنائی بچکے تو گھی ناپاک ہے اور اگر چکنائی نہیں بچکے تو اگر بحال آب بستہ جا ہوا یا کھرا تو شہد ناپاک ہے یا شہد
 پپ چپا تار یا تو شیرہ فرما ناپاک ہے یعنی اس لیے کہ دھوپ سے گھی گھل جاتا ہے اور شیرہ فرما نرم ہو جاتا ہے یعنی بجز الحوتہ فی الذبیۃ و بجز الحل فی
 یار و طعام حل کیا جائے حرمت کی خبر پر ذبیحہ میں اور حلت کی خبر پر پانی اور کھانے میں ہم یعنی ذبیحہ اور پانی اور طعام کی حرمت اور حلت میں وہ چیزیں متعارف سمجھا
 ہوئیں یعنی ایک متقی کتاب ہے کہ یہ حلال ہے و دوسرا کتاب ہے کہ حرام ہے تو ذبیحہ میں اس کو حرام سمجھنا چاہیے اس واسطے کہ ذبیحہ میں اصل حرمت ہے کیونکہ ذبیحہ حیوان کی

انہ لم یحل

تغذیب ہے اور پانی اور طعام میں اصل علت ہے تو دونوں خبروں کو ساقط الاعتبار کر کے اصل پر عمل کرنا چاہیے تیری فی ثیاب اقلہا طہر تیری کرے یعنی سوچے اور اکل دو ٹٹا دے پاک کے دریافت کرنے میں ان کپڑوں میں جو اُدھے سے کم پاک ہیں اور اکثر ناپاک ہیں ہم جب سوچنے سے ایک کپڑا پاک ٹھہرا تو اسی میں نماز پڑھا کرے نفق توری جائز نہیں مگر قہر میں ہاں اگر اس میں نجاست ظاہر ہو تو دوسرا کپڑا سوچ کر اختیار کرے کذا فی الطحاوی دلی ادان اکثر صا طہر لا اقلہا بل یکم بالالجب الا ضررۃ شرب اور سوچ کرے پانی کے ان برتنوں میں جن میں اکثر یعنی اُدھے سے زیادہ پاک ہیں ذان برتنوں میں جو اُدھے سے کم پاک ہیں بلکہ غالب پر حکم کرنا چاہیے یعنی سب کو ناپاک جانے گریخت کی ضرورت سے اقل میں بھی سوچ پر عمل کرے یحرم اکل لم اتقن لا کوسمن ولین مرام سے کھانا اس گورنت کا جو سڑ گیا رکھی اور دودھ ایسی سڑی چیز کا مٹھلو ٹھکانا اس واسطے کہ سڑا کھی مضر نہیں کرتا یعنی برخلاف سڑے گوشت کے شیعریٰ لغیر اور دودھ صلب ہو کل بعد غسل دلی غشی لا جو نیکے سوکھی نیکنی یا لید میں تو دھونے کے بعد کھائے جاویں اور اگر گوبر میں نیکے تو نہ کھائے جاویں مرارة کل حیوان کبولہ وجہ کزہ پتا ہر جانور کا اس کے پیشاب کے مانند ہے اور جگال ہر جانور کی اس کے سرگین کے مانند ہے یعنی جو بول ماکول اللحم کی طہارت کا قائل ہے وہ اس کے پتے کو بھی طہر کرتا ہے حکم الصغیر حکم الا یجیل اور گھاس کے رس کا حکم پانی کے مانند ہے یعنی جیسے نجاست حقیقی پانی سے دیر ہوتی ہے ویسے ہی رس سے اور جیسا آب کثیر وقوع نجاست سے ناپاک نہیں ہوتا ویسا ہی وہ بھی اگر وہ درود ہو تو ناپاک نہ ہوگا رطوبة العرق طہرۃ خلا فالہما موت کی شرمگاہ کی رطوبت پاک ہے امام کے نزدیک ناپاک ہے صاحبین کے نزدیک العیۃ للطاہر من تراب او ماء اقتطاب یعنی اعتبار پاک کا ہے مٹی یا پانی سے کہ باہم مٹھلو ہو گئی اسی کا فتویٰ ہے یعنی پانی اور مٹی سے جو گار بنا اگر ان میں سے ایک بھی پاک ہے تو گار پاک ہے ہم یہ قول ضعیف ہے بل الرائق میں ہے کہ جب گار بنا ناپاک پانی سے یا ناپاک مٹی سے تو صحیح قول یہ ہے کہ گار ناپاک ہے دونوں میں کوئی ناپاک ہو یہی قول مختلف ہے قاضی خان اور فقیر الایلیث کا اور خلاصہ میں جو طہارت کی یہ توجیہ کی ہے کہ ترکیب سے وہ دوسری چیزیں گئی وہ ظاہر الغم نہیں اس واسطے کہ اس سے لازم آتا ہے کہ جن کھانوں کا پانی یا کھی جس پر وہ پاک ہوں کیونکہ ترکیب سے اور شے ہو گئی مٹی بذات سب مرکبات جب کہ ان کے بعض مفروات ناپاک ہوں حالانکہ وہ ظاہر الفساد ہے کذا فی المجلد فی حمام وغیرہ انہیں بالمعلم انہ مساتہر نہیں پایا چلا امام اور اس کے مانند اور مکان میں چنانچہ غسل خانہ میں تو ناپاک نہ ہوگا جب تک یہ معلوم نہ ہو جائے کہ جو پانی پاؤں میں لگا وہ نجاست کا دھوؤں ہے ہم مزید یہ کہ برہنہ پاؤں چلا تو بدون پاؤں دھوئے نماز جائز ہے اور احتیاط یہ ہے کہ نماز کا اعادہ کرے کذا فی البحر لا یعنی اخذ الامن الا بوجہ لا بدھیر الامار کذا پانی لینا اس نالی سے جس کا پانی حوض میں گرتا ہے نہ چاہیے اس واسطے کہ حوض کا پانی بس نہ جاری ہو جائے کام شایر کے ہاتھ میں نجاست ہو تو پانی لینے سے حوض میں نجاست واقع ہوگی یا مستعمل اس میں گرے گا تو ناپاک ہوگا آب مستعمل کی نجاست کے قول پر طحاوی نے کہا یہ قول ظاہر اعلیٰ سبیل الدولیہ کے ہے یا آب مستعمل کی نجاست پر مبنی ہے لکن فی الایام لیس من المردۃ لان فیہ اظہار مقلوب الکناۃ علی الصباح حمام میں غسل کے واسطے جانا مروت کے افعال سے نہیں ہے یعنی بے شرمی ہے انہیں واسطے کہ اس میں مقلوب کنایہ کا اظہار ہے ہم مقلوب کنایہ نیک ہے معنی جماع یعنی لوگوں کے سامنے حمام میں جانا صبح کے وقت ظاہر کرنا ہے رات کے جماع کا اور یہ بے شرمی ہے طحاوی نے کہا بہترین تھا کہ شارح بجائے مقلوب کنایہ مقلوب کان کتا اور وہ مقلوب ایک ہے معنی جماع ثیاب الغسۃ وابل الذیہ طہرۃ فاسفود اور ذمیوں کے کپڑے پاک ہیں ہم یعنی ان کے مستعمل کپڑوں میں نماز درست ہے تا وقتیکہ نجاست کا یقین نہ ہو ورنہ نہیں ہے کہ ذمیوں کے پجاموں میں نماز کر وہ ہے علی نے کہا شاید اس وجہ سے کہ وہ استبراد استنجا نہیں کرتے ویساج اہل فارس جس جلعلم فیہ البول لہ لہ اہل فارس کا دیا یعنی ریشی کپڑا ناپاک ہے اس میں پیشاب ڈالنے کی وجہ سے چمک کے واسطے م فارسیوں کا پیشاب ڈالنا بالیقین معلوم ہے لہذا اس کو ناپاک کہا اسی طرح جس اگر بڑی کپڑے میں نجاست کا پڑنا بالیقین معلوم ہو اس کو ترک کرنا چاہیے اور فقط احتمال سے ترک نہ کرو نہیں اس واسطے کہ کپڑوں میں اصل علت ہے راکھی فی ثوب عیزہ بننا النما ان غلب علی ظنہ انہ لو انہ از الہا وجب والا فلا لہ بالعرف علی ہذا ایک شخص نے دوسرے کے کپڑے میں نجاست دیکھی کہ وہ نماز کی لغ ہے یعنی درم سے زیادہ ہے اگر اس کا ظن غالب حاصل ہو کہ اگر اس کو طہر کرے گا تو وہ نجاست کو دور کرے گا تو خبر دینا واجب ہے یعنی فرض ہے اور اگر اس کا

ظن غالب نہ ہو تو بتانا فرض نہیں تو امر بالمعروف کا فرض ہو نا بھی اسی تفصیل پر ہے ہم یعنی اگر ظن غالب ہو اس کا کہ وہ شخص عمل کرے گا تو امر بالمعروف فرض ہے ورنہ فرض نہیں اور یہ بھی امر بالمعروف میں شرط ہے کہ اپنی ذات پر مضر کا خوف نہ ہو ورنہ وہ شخص مختار ہے چاہے کرے یا نہ کرے اور نہی عن المنکر میں یہ بھی ہے کہ خود مرکب نہ ہوتا ہو اس فعل کا جو منہی عنہ سے اعظم ہے اور وجوب فاسق پر بھی ثابت ہے اگرچہ اس کا امر اور نہی فائدہ بخش نہیں کذا فی الخطا دی محل السجادة فی زماننا اولی احتیاطا لادرا اول یا سال عنہ فی القبر الطہارة و فی الموقف الصلوة جائز کا لیے رہنا ہمارے زمانے میں بہتر ہے احتیاط کی راہ سے اس طے کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ قبر میں پہلے طہارت کا سوال ہو گا اور قیامت میں نماز کی اول پرش ہو گی م شائع رحمة اللہ علیہ کے من بیان کو غور کرنا چاہیے کہ اختتام کتب الطہارة اور آغاز کتاب الصلوة میں اس حدیث کو لایا فخر اللہ ولنا بجاہ صاحب ہذا الحدیث صلی اللہ علیہ وسلم +



کتاب الصلوٰۃ

یہ کتاب ہے نماز کے احکام اور مسائل کے بیان میں شروع فی المقصود بعد بیان الوسیلة یہ شروع ہے اصل مقصد میں کہ نماز ہے بعد بیان کرنے وسیلہ کے کہ طہارت ہے ولم تمل عنہا شریعة مرسل نماز سے خالی نہیں رہی کسی رسول کی شریعت یعنی یہ عبادت دائمی قدیمی ہے کبھی منسوخ نہیں ہوئی و لم یصارت قرینہ بواسطۃ الکبتہ کانت دون الا ایمان لا منہ بل من فروعہا و رجب کہ شریعت محمدی میں نماز عبادت بھری بواسطہ کعبہ معظمہ کے تو کمتر ہوئی ایمان سے نہ ایمان کے اجزائے بلکہ وہ ایمان کے فروغ سے ہے م چونکہ ایمان بلا واسطہ عبادت ہے اور نماز بواسطہ استقبال قبلہ عبادت ہے بلا واسطہ عبادت نہیں لہذا نماز ایمان میں داخل نہیں بلکہ اس کی شاخ ہے باعتبار فعل کے اور باعتبار اس کے حکم کے یعنی اس کی فرض ہونے کی راہ سے تو وہ ایمان میں داخل ہے اس واسطے کہ ایمان عبارت ہے جمیع ارشادات قطعیہ قبول کی تصدیق سے کذا فی الطحاوی وہی لغتہ الدعا فقلت شرعاً الی الافعال المعلومۃ وہو النظار لوجودہ لہدون الدعا فی الامی والاخرس اور نماز لغت عرب میں معنی دعا ہے پھر شرع میں منقول ہوئے افعال معلومہ یعنی رکوع اور سجود وغیرہا طرف اور یہی منقول ہونا ظاہر الفہم ہے بسبب موجود ہونے نماز کے بدوں دعا کے جاہل اور گونگے کی نماز میں م شایع نہ اشارہ کیا کہ صلوٰۃ منقول شرعی ہے منقول شرعی وہ ہے جس میں معنی ضمنی باقی نہ ہو اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ صلوٰۃ دعا میں حقیقت ہے افعال مخصوصہ کو صلوٰۃ اس واسطے کہ ایمان میں دعا بھی داخل ہے کذا فی الطحاوی یہی فرض علیٰ کل مکلف بالاجماع نماز یعنی پنجگانہ نماز فرض عین ہے ہر مسلمان عاقل بالغ پر بالجماع اہل اسلام جماعت نماز پنجگانہ اسی امت کو مخصوص ہے کسی امت کو یہ اجتماع حاصل نہ ہوا اور عشا کی نماز بھی اسی امت کو خاص ہے کسی نے نہیں پڑھی اور اذان اور اقامت اور شروع نماز میں اللہ اکبر کہنا اور آمین اور رکوع کرنا بھی امت محمدی کو مخصوص ہے چنانچہ ایک جماعت مفسرین نے اس کو ذکر کیا ہے اور نماز میں اللہم ربنا ملک لہ کہنا اور نماز میں گفتگو کا حرام ہونا بھی اس امت کو خاص ہے چنانچہ جلال الدین سیوطی نے انموذج میں بیان کیا ہے اور بعضوں نے کہا کہ عشا کی نماز اول حضرت محمد صلی اللہ علیہ السلام نے پڑھی جب کہ مدین سے نکلے اور راہ مجھول گئے تھے کذا فی الطحاوی عینی شرح ہدایہ میں ہے کہ فجر کی نماز حضرت آدم علیہ السلام نے پڑھی جبکہ بہشت سے نکلے اور اندھیرا ہو کر صبح ہوئی اور ظہر کی نماز حضرت ابراہیم علیہ السلام نے پڑھی جبکہ ان کو ذبح فرزند کا حکم ہوا زوال آفتاب کے بعد اور عصر کی نماز حضرت یونس علیہ السلام نے پڑھی جبکہ ان کو مچھل کے پیٹ سے نجات حاصل ہوئی اور مغرب کی نماز حضرت یحییٰ علیہ السلام نے اور عشا کی نماز حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پڑھی ان حضرات نے فکرانہ نماز نفل پڑھی اور ہم پر فرض ہے انتہی مختصراً اور فرضیت اجتماعی نماز کی سند یہ آیت ہے قرآن مجید کی کہ (اقیموا الصلوٰۃ) یعنی اے مسلمانو! قائم کرو نماز کو وغیرہ ذلک من الآیات والا حادیث المشہورۃ فرضت فی الاسراء علیہ السبب سابع عشر رمضان قبل الهجرة لسنة ونصف و کانت قبل سلاواتین قبل طلوع الشمس وقبل غروبها شمس نماز فرض ہوئی معراج میں شب شنبہ رمضان شریف کی سترہویں تاریخ ڈیڑھ برس ہجرت سے پہلے اور معراج سے پہلے دو نمازیں تھیں ایک تو آفتاب کے نکلنے سے پہلے اور دوسری اس کے ڈوبنے سے پہلے کذا فی الشنی م اور جو شایع ہے معراج کا ہونا رمضان شریف میں ذکر کیا سو ایک قول ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ معراج جب میں ہوئی تھی اور یہی لوگوں میں مشہور ہے اور امام نووی نے سیر روئے میں اسی کو ذکر کیا ہے وَإِنْ وَجِبَ فَرْدًا بَعْدَ عَشْرِ عِلَاقِہَا لَیْلًا بِخَشْبَةِ کَحِثْ مَرَدِّ اَوْلَادِہُمْ بِالصَّلَاۃِ وَہُمْ اَبْنَاءُ بِلَعِیۃٍ وَہُمْ اَبْنَاءُ عَشْرِ نَازِہِ فَرَضِہُ عَاقِلٌ بَالِغٌ مُسْلِمَانٌ پُرَاگَرِہِ وَاجِبٌ ہُوَ دَسْ بَرَسٌ وَاَلِی لَرِکَہِ کَوَزِکَ نَازِہِ رَاہِ تَاہِہُ سَہِہُ لَکَرِیۃٍ سَہِہُ اس حدیث کی دلیل سے کہ اپنی اولاد کو نماز کا حکم کرو جس حال میں کہ وہ سات برس کے ہوں اور ان کو مارو جب کہ وہ دس برس کے ہوں م ہر چند حدیث میں مطلق ضرب مذکور ہے لیکن چونکہ لکڑی کی مار مکلف کی جنایت میں وارد ہے اور صغیر محل جنایت نہیں لہذا اس کی ضرب ہاتھ پر محمول ہوئی

لہذا الہی ہے چنانکہ ہمارے ہاتھ پر ہے ہاتھ پر ہے ہاتھ پر ہے

نہ لکرمی پر اور بغیر کی ضرب باوجود عدم فرضیت نماز کے اس واسطے مشروع ہوئی تاکہ اس کو نماز کی اسی عمر سے عادت پڑ جائے طحاوی نے کہا کہ صغیر کو تین یا ضرب متوسط سلیم مارنا چاہیے قلت والصوم کا الصلوة علی الصبح کافی صوم القہستانی معز باللزہدی فی حظر الاختیار نہ یومر بالصوم والصلوة وینہی عن شرب الخمر لبالف الخیر ویرک الشرب میں کتنا ہوں اور روزہ نماز کے مانند ہے حکم کرنے اور مارنے میں بنا بر صمیم قول کے چنانچہ قہستانی کی کتاب الصوم میں مذکور ہے سے منقول ہے اور اختیار شرح مختار کی کتاب الخطی میں ہے کہ صغیر کو امر کرنا چاہیے روزہ اور نماز کا اور روکنا چاہیے شراب پینے سے تاکہ اس کو نیکی کی عادت پڑے اور بدی کو چھوڑے ممرادیہ ہے کہ صغیر کو تمام مأمورات کا امر کرنا چاہیے اور جمیع منہیات سے روکنا چاہیے تو صوم اور صلوة اور شراب کی کچھ خصوصیت نہیں وکفر چار حدوں لثبوتہا بدلیل قطعی اور نماز کا انکار کرنے والا کافر ہو جاتا ہے بسبب ثابت ہونے نماز کے دلیل قطعی سے یعنی قرآن و احادیث اور اجماع کی یقینی دلیل سے نماز ثابت ہے جس میں کچھ احتمال نہیں منع الغضائے میں ہے کہ نکر نماز کا حکم مرتد کا حکم ہے و تار کہہا عہد اچانہ نے نکاسلا فاسق یحبس حتی یصلی لانه یحبس بحق العبد بحق الحق وحق وقیل یضرب حتی یصلی من الذم وعند الشافعی یقتل لصلوة واحدة حد وقیل کفر اور نماز کا قصد اچھوڑنے والا سستی اور کابلی کی راہ سے گنہگار ہے قید کیا جائے یہاں تک کہ نماز پڑھے اس واسطے کہ مکلف مجبوس ہو تا ہے حق العبد کے سبب سے تو خدا کے حق میں حبس کرنا زیادہ تر سزاوار ہے اور بعض یعنی امام مجبونی نے کہا کہ تارک الصلوة مارا جائے یہاں تک کہ اس کا خون جاری ہو اور امام شافعی کے نزدیک تارک الصلوة قتل کیا جاتا ہے ایک نماز کے چھوڑنے سے قتل ہے حد کی راہ سے اور دوسرا قول یہ ہے کہ قتل ہے کفر کی راہ سے م اسی طرح رمضان کا تارک الصوم واجب الحبس ہے امام شافعی کے مانند مالک اور احمد کے نزدیک بھی مقتر تارک الصلوة متکاسل لازم القتل ہے مگر کسی کے نزدیک وہ کافر نہیں سوائے امام احمد کے کذا فی الطحاوی و حکیم باسلام فاعلمہا بشرط العتق ان یصلی فی الوقت مع جماعة متواہدا اور حکم کیا جاتا ہے نماز پڑھنے والے کے مسلمان ہونے کا چار شرطوں کے ساتھ یہ کہ نماز پڑھے عین وقت میں جماعت کے ساتھ امام کے پیچھے نماز کو پورا کرے م اسی طرح نماز پڑھنا امت محمدی میں مخصوص ہے لہذا اس کے فاعل پر اسلام کا حکم ہو وقت کی قید اس واسطے لگائی کہ دلیل ہے فرضیت نماز کی اعتقاد کے برخلاف قضا کہ اس میں نفل کا احتمال ہے یا اعتقاد و فرضیت وقت قضا کا اور چونکہ جماعت مقتدی اور امام دونوں کو شامل تھی لہذا شافعی نے اقتدا کی قید زیادہ کی اس واسطے کہ اقتدا اتباع سبیل مومنین پر دلالت کرتا ہے برخلاف امام ہونے کے کہ اس میں نیت افراد کا بھی احتمال ہے تو جماعت ثابت نہ ہوگی اور تمام صلوۃ سے مراد یہ ہے کہ اس کو فاسد نہ کرے کذا فی الطحاوی و کذا فی الاذن فی الوقت او سجد للتلادة و زرکی السائمتہ صار مسلماً اور اسی طرح اگر اس نے وقت نماز میں اذان دی یا تلاوت قرآن کا سجدہ کیا یا چرندے جانوروں کی زکوۃ ادا کی تو وہ مسلمان ٹھہرے گام اس واسطے کہ یہ امور خصوصیات اہل اسلام سے ہیں لا لوصولی فی غیر الوقت او منقروا و امانا و افسدوا و فعل بقیۃ العبادات لانہا لا تختص بشریعتنا مسلمان نہ ٹھہرے گا اگر ایک شخص نے غیر وقت میں نماز پڑھی یا تنہا یا امام ہو کر نماز پڑھی یا نماز کو فاسد کر دیا یا ان مذکورات کے سوا باقی عبادات اس نے کیے اس واسطے کہ امور مذکورہ ہماری شریعت محمدی کے ساتھ مخصوص نہیں م باقی عبادات چنانچہ زکوۃ اموال غیر سوائم اور روزہ اور حج غیر کامل اور صدقات امت محمدی میں مخصوص نہیں لیکن بہیئت کاملہ پر حج کرنا اور قرآن کا پڑھنا بھی اس امت کی خصوصیات سے ہے تو ان کو بھی مستثنی کرنا چاہیے کذا فی المعجم و نظمہا صاحب النہر فقال ۛ و کافر فی الوقت صلی باقتداء ۛ متما صلوۃ لا مفسدا ۛ و اذن ایضا معلنا و زرکی ۛ سوائما کان سجدتہ ۛ فسلم لا بالصلوۃ منقروہ ۛ ولا الزکوۃ والصیام الحج زوہ ۛ اور خصوصیات مذکورہ اسلام کو صاحب نہر الفائق نے نظم میں یوں کہا ہے کافر نے عین وقت میں نماز پڑھی امام کے پیچھے اپنی نماز کو پورا کر کے نہ فاسد کر کے یا اذان بھی دی اشکارا یا چرندے جانوروں کی زکوۃ ادا کی مانند سجدہ تلاوت کرنے کے پاک ہو کر تو وہ کافر ان افعال سے مسلمان ٹھہرے گا نہ تنہا نماز پڑھنے سے اور نہ اور اموال کی زکوۃ دینے سے اور نہ روزہ رکھنے سے اور نہ حج غیر کامل کرنے سے وہی عبادۃ ہدیتہ محضۃ فلا نیابتہ فیہا اصلائے بالنفس کا

ۛ بین مذکوستی ۛ چھوڑنے والا اور اس میں چھوڑنے کا اقرار کرنے والا ۛ

نمازیں فرض ہوئیں پھر کم ہوئیں یہاں تک کہ پانچ ٹہر گئیں پھر نہ ہوئی یا محمد ہمارے نزدیک بات نہیں بدلتی تم کو پانچ وقت کی نماز میں ۵۰ وقت کا ثواب ملے گا اس حدیث کو نسائی اور احمد اور ترمذی نے روایت کیا ہے کذا فی العینی شرح الہدایہ و قدّم محمد الظہر لاندہ اولہا ظہوراً و بیاناً اور امام محمد بن حنفیہ نے جامع صغیر میں ظہر کو اول مذکور کیا ہے اس واسطے کہ وہ نماز پنجگانہ کے پہلے ہے باعتبار ظاہر ہونے اور بیان کرنے جبرائیل علیہ السلام کے یہ قول مبنی ہے اس پر کہ جبرائیل علیہ السلام کی امامت اول ظہر کے وقت ہوئی تھی شب معراج کے بعد اور صبح کی امامت دوسرے دن ہوئی تھی اس میں دو روایتیں ہیں مشہور تریہی روایت ہے کہ ابتدا امامت ظہر سے ہوئی کذا فی الطحاوی ولا یخفی توقف وجوب الاداء علی العلم بالکیفیت قلنا لم یقض نبینا صلی اللہ علیہ وسلم الفجر صبحہ علیہ السلام اور پوشیدہ نہیں موقوف ہونا وجوب ادا کا کیفیت نماز کی دانست پر تو اسی واسطے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز کی قضا کی شب معراج کی صبح کو یہ جواب ہے سوال مقدر کا حاصل سوال یہ ہے کہ جب فجر کی نماز پنجگانہ نماز کے اول ٹہری تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کیونکر ترک کی شب معراج کی صبح کو باوجود اس کے کہ وہ واجب ہو گئی تھی رات کے علاصہ جواب یہ ہے کہ طریقہ ادا نماز کا معلوم نہ تھا اور بدوں اس کے ادا کرنا واجب نہیں اور یہ سوال وارد ہوتا ہے مشہور روایت پر نہ غیر مشہور پر اگر کہ ہے کہ وجوب کیونکر ثابت ہوگا وجوب ادا کے ہم جواب دیں گے کہ اس میں کچھ استبعاد نہیں اس واسطے کہ جو شخص دار الحرب میں اسلام لایا اور شرائع اس نے مجملاً معلوم کیا تو اس پر وجوب ثابت ہوگا اور ادا کرنا بلا علم کیفیت واجب ہوگا کذا فی الطحاوی ثم ہل کان قبل البعثۃ متعبد للشرع احد المختار عندنا لایل کان یعمل بما ظہر من الکشف الصادق من شریعتہ ابراہیم وغیرہ پھر اس کو دریافت کرنا چاہیے کہ ہمارے حضرت نبوت سے پہلے کسی نبی کی شریعت پر عبادت کرتے تھے یا نہیں جواب پسندیدہ ہم حنفیوں کے نزدیک یہ ہے کہ کسی شریعت خاص پر عمل نہ کرتے تھے بلکہ اس پر عمل کرتے تھے جو کشف صادق سے آپ کو ظاہر ہوتا تھا حضرت ابراہیم علیہ السلام وغیرہ کی شریعت سے وضع تعبہ فی حرا بحر اور صحیح ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عبادت کرنا غار میں جس کا حرام ہے کذا فی البحر م ابن اسحق وغیرہ نے مذکور کیا کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر سال ایک مہینہ حرام میں تشریف لے جاتے تھے عبادت کرنے کو بعضوں نے کہا کہ عبادت آپ کی ذکر تھی اور بعضوں نے کہا کہ فکر تھی واللہ اعلم کذا فی الطحاوی من اول طلوع الفجر الثانی وہو البیان المنتشر المستطیل المستطیل نماز فجر کا وقت ہے ابتدا طلوع کرنے فجر ثانی سے اور وہ یعنی فجر ثانی سفیدی ہے پھیلی کنارہ آسمان میں عریض اور چوڑی نہ بسی فجر دو قسم ہے اول اور ثانی فجر اول طویل ہوتی ہے جس کو حدیث میں فرمایا جیسے بھیڑیے کی دم وہ سفیدی مٹ کر سیاہی و ہاں ہو جاتی ہے لہذا اس کو صبح کاذب کہتے ہیں اس وقت تک عشا کی نماز کا وقت ہے اور صائم کو سحر کھانا درست ہے صبح کی نماز اس وقت جائز نہیں اور فجر ثانی افق میں موعظ اور منتشر یعنی داہنے اور بائیں پھیلی اور چوڑی ہوتی ہے دم بم اس کی روشنی زیادہ ہوتی ہوتی ہے اس کو صبح صادق کہتے ہیں وہی وقت ہے ابتدا نماز فجر کا اس وقت صائم کو سحر کھانا درست نہیں الی قبیل طلوع ذکاہ بالغیم غیر منصرف اسم الشمس نماز فجر کا وقت شروع فجر ثانی سے ہے آفتاب کے نکلنے تک مقوڑ اس پہلے شارح نے کہا ذکاہ بالغیم ذال معجزہ غیر منصرف آفتاب کا نام ہے ہم چونکہ حدیث امامت جبرائیل موافقت نماز میں اصل ہے اور مشہور لہذا اس کا ذکر کرنا عینی شرح ہدایہ سے مناسب مقام ہے اور موجب برکت معلوم کرنا چاہیے کہ اس حدیث کو بہت صحابیوں نے روایت کیا ہے ازاں جبرائیل بن عباسؓ اور عبد اللہ بن مسعودؓ اور ابو ہریرہؓ اور عمر بن حزمؓ اور ابو سعید خدریؓ اور انس بن مالکؓ اور ابن عمرؓ اور بریدہؓ اور ابو موسیٰ اشعریؓ اور براء بن عازبؓ اور جابر بن رضی اللہ عنہم سو ابن عباس کی حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ان سے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امامت کی جبرائیل علیہ السلام نے بیت اللہ کے نزدیک دو بار تو ظہر ادا کی پہلی بار جس وقت کہ سایہ اصلی ظل شراک یعنی ہذیلین کے مانند تھا پھر عصر پڑھی جب کہ سایہ سر ہیز کا اس کے برابر تھا پھر مغرب پڑھی جب کہ آفتاب ڈوبا اور روزہ کھولنے کا وقت آیا پھر عشاء پڑھی جب کہ شفق ڈوبا پھر فجر کی نماز پڑھی جب کہ فجر چکی اور صائم پہ کھانا حرام ہوا اور دوسری بار ظہر جب کہ سایہ ہر ہیز کا اسی چیز کے برابر ہو گیا کل عصر کے وقت پھر عصر پڑھی

لہ صادق اس کو پختہ ہیں کیونکہ دلیل ہے کہ طلوع آفتاب کی اور سفید ہونا افق کا دلیل ہے اس کی تو گنا اس صبح کے ساتھ گواہ بھی موجود ہے کہ آفتاب قریب ہے

جب کہ سایہ ہر شے کا اس کے دو چہرہ تھا پھر مغرب پڑھی پہلے دن کے وقت پر پھر عشا پڑھی جب کہ تہائی رات گئی پھر صبح پڑھی جب کہ زمین روشن ہو گئی پھر جبرائیل علیہ السلام میری طرف طفت ہوئے اور کہا اے محمدیہ وقت ہے تجھ سے پہلے انبیاء کا اور وقت ہے مابین ان دونوں وقتوں کے ترمذی نے کیا یہ حدیث حسن ہے اور اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے اپنی مستدرک میں اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں رعایت کیا ہے کذا فی البدایۃ شرح البدایۃ للعلینی وقت الظہر من زوالہ ای میل ذکا عن کبد السماء الی بلوغ الظل خلیہ اور ظہر کا وقت آفتاب کے زوال سے یعنی آفتاب کے ڈھلنے سے وسط آسمان سے ہر شے کے سایہ کے دو چہرہ پہنچنے تک مظهر کے اول وقت میں خلافت نہیں آخر وقت میں اختلاف ہے امام اعظم کے نزدیک مثلیں تک ہے یعنی دونا سایہ ہونے تک محمد کی روایت میں بدائع میں کہا کہ یہی قول صحیح اور ظاہر الروایۃ ہے اور محیط میں ہے کہ امام ہی کا قول صحیح ہے اور محبوبی نے اسی کو مختار کیا اور نسفی نے اسی پر اعتماد کیا اور صدر الشریعہ اسی کو ترجیح دی اور غیاثیہ میں کہا وہو المختار اور شرح مجمع میں کہا کہ اصحاب متون نے اسی کو پسند کیا اور شارحین اسی پر راضی ہوئے کذا فی الطحاوی عن البحر وعن مثله وهو قولہما وزفر والائمۃ الثلثۃ قال الامام الطحاوی وبہ ناہی وفي غرر الاذکار وهو المالک خوذہ فی البرکان وهو الاظہر لبيان جبریل وهو نص فی الباب وفي الفيض وعليه عمل الناس اليوم وبہ یفتی اور امام سے ایک مثل کی روایت ہے یعنی حسن نے امام سے روایت کی کہ جب سایہ ہر چیز کا برابر اس چیز کے ہو گیا ظہر کا وقت آخر ہو گیا اور یہی صاحبین کا قول ہے اور زفر اور تینوں اماموں کا یعنی امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد کا طحاوی نے کہا اور اسی قول کو ہم لیتے ہیں اور عزالہ ذکر میں ہے کہ یہی قول یا گیا ہے یعنی اسی پر عمل ہے اور برہان میں ہے کہ یہی قول ظاہر تر ہے جبرائیل علیہ السلام کے بیان کر دینے سے اور قول جبرائیل باب مواقیت میں نص صریح ہے اور فیہ میں ہے کہ اسی پر لوگوں کا آج عمل ہے اور اسی کا فتویٰ ہے بحر الرائق میں ہے کہ طحاوی کا قول اس پر دلالت نہیں کرتا کہ یہی مذہب صحیح ہے تفصیلات مقدمہ کے مذکور ہونے کے بعد اور سراج و جامع میں ہے کہ شیخ الاسلام نے کہا کہ احتیاط اس میں ہے کہ ظہر کی نماز مثل تکبیر نہ کرے اور عصر کی نماز نہ پڑھے جب تک مثلیں تک سایہ نہ پہنچے تاکہ دونوں نمازیں اپنے وقتوں پر بالاتفاق ادا ہوں کذا فی الطحاوی سوئی فی یكون للاشیاء قبیل الزوال سوا اس سایہ کے جو سب چیزوں کا ہوتا ہے زوال آفتاب سے پہلے مقوڑا سام یعنی ٹھیک دو پہر میں آفتاب ڈھلنے سے پہلے جو ہر چیز کا سایہ باقی رہتا ہے وہ ظہر اور عصر کے وقت سے خارج ہے مثل اور مثلیں کے حساب میں داخل نہیں اسی سایہ کو فی بروزن شے اور سایہ اصلی کہتے ہیں طحاوی نے کہا فی الزوال کو اس واسطے استثنایا کیا کہ گاہے سایہ اصلی برابر ہوتا ہے ہر چیز کے بعضے مواقع میں ایام سرما میں گاہے دونا ہوتا ہے تو اگر مثل کو اعتبار کیجئے فی الظل کے پاس سے تو ظہر کا وقت نہ صاحبین کے نزدیک پایا جائے نہ امام کے نزدیک یہ حال ہے وہاں کے لوگوں کا جن کے سروں پر آفتاب سامنے نہیں آتا لیکن جن لوگوں کے سروں پر آفتاب آجاتا ہے وہاں مثل کا اعتبار فی الظل کے پاس سے ہوتا ہے یعنی اس واسطے کہ وہاں سایہ اصلی منعدم ہوتا ہے و یختلف باختلاف الزمان والمکان اور فی الزوال اور سایہ اصلی مختلف ہوتا ہے زمان اور مکان کے اختلاف سے م یعنی سرما میں سایہ اصلی بڑا ہوتا ہے اور گرمی میں چھوٹا اور جو ملک محل النہار اور خط استوا سے قریب میں وہاں سایہ چھوٹا ہوتا ہے اور جو بعید میں وہاں بڑا ہوتا ہے اور جن بلاد کا عرض بلد مثل کلی کے مانند ہے وہاں سایہ اصلی ایک دن بالکل منعدم ہوتا ہے یعنی جب کہ آفتاب نقطہ سرطان میں داخل ہو اور سال بھر میں یہی دن بہت بڑا ہوتا ہے اور جن بلاد کا عرض بلد میل کلی سے کم ہوتا ہے وہاں کا سایہ اصلی سال میں دوبار بالکل نابود ہو جاتا ہے چنانچہ مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ کذا فی العلبی ولولم یجد مالغیرا حتر قیامتہ وہی ستہ اقدام ونصف یقدم من طرف ابہامہ اور اگر نمازی سایہ شناسی کے واسطے وہ چیز نہ پاوے جس کو زمین پر گاڑ کر سایہ دریافت کرے تو اپنے قد کا اعتبار کرے اور قدر لے مگر غیر مائل پر پوشیدہ نہیں کہ تفصیلات مقدمہ کا کوئی فہم صحیح نہیں پس بحر الرائق کے کلام میں کلام ہے ۱۲ خط استوا سے آفتاب کا ادھر ادھر ہوتا ہے اور زیادہ سے زیادہ فاصلہ اس پٹنے کا استوا سے میل کل کہلاتا ہے جیسے ہندوستان میں نقطہ سرطان کہ ۲۲ جون ماہ انگریزی کو آفتاب اس نقطے پر پہنچتا ہے اور وہی دن سب سے بڑا ہے ۳

آدمی کا سارے چھ قدم کا ہوتا ہے اسی شخص کے قدم سے انگوٹھے کی طرف سے م یہ کلام محذوف پر مرتب ہے اور معلوم ہوتا ہے بحر الرائق وغیرہ کی عبارت سے اس میں یوں ہے کہ زوال کی شناخت میں چند روایات ہیں ان میں صحیح ترین یہ ہے یعنی البوشجاغ کی روایت کہ سیدھی لکڑی برابر زمین میں چاشت کے وقت گاڑے اور سایہ کے سرے پر نشان کرے پھر اگر سایہ کم ہو جاتا ہو نشان مذکور سے تو آفتاب نہیں ڈھلا پھر اگر سایہ بٹھر گیا زیادت اور نقصان سے تو یہ وقت ہے ٹھیک دوپہر کا اور جس قدر سایہ اس وقت باقی رہا وہ فی الزوال اور سایہ اصلی ہے اور جب کہ سایہ فی الزوال کے خط سے بڑھا اور لمبا ہوا تو معلوم ہوا کہ آفتاب ڈھل گیا چنانچہ ظہیر میں ہے اور مجتبیٰ میں ہے کہ اگر کوئی لکڑی گاڑنے کو نہ ملے فی الزوال اور امثال کی شناخت کو تو اپنے قدر سے قیاس کرے سارے چھ قدم طحاوی نے کہا جمہور مشائخ سات قدم کہتے ہیں اور جمع بین القولین یوں ہو سکتا ہے کہ آدمی کا قدر سات قدم ساق کی سمت سے ہوتا ہے اور سارے چھ قدم انگوٹھے کی طرف سے انتہی اور محمد سے وہ قول منقول ہے جو اس سے بھی زیادہ تر آسان ہے وہ یہ ہے کہ آدمی قبلہ کے سامنے کھڑا ہو کر جب کہ آفتاب ابروئے راست پر آیا ڈھل گیا کذا فی الطحاوی بتصرف عینی میں یوں ہے کہ جب آفتاب بائیں طرف سے ڈھلا تو بھی زوال کا وقت ہے انتہی میں اور یسار کا اختلاف باعتبار اختلاف بلاد کے ہوتا ہے کافی حاشیہ العینی عن المراج الوہاج ووقت العصر من الی قبیل الغروب اور عصر کا وقت سایہ مثلیں سے ہے آفتاب کے ڈوبنے تک لحظہ بھر پہلے طحاوی نے کہا یہی قول معتد ہے اور قول ضعیف یہ ہے کہ آفتاب کے زرد ہونے تک ہے فلو غربت ثم عادت بل یعود الوقت الظاہر نعم سوا آفتاب ڈوبا پھر نکل آیا تو عصر کا وقت دوسری بار عود کرے گا یا نہیں جو اب ظاہر ہے کہ ہاں وقت پھر اُسے کام یہ بحث ہے صاحب نمر کی بدیل حدیث رد شمس یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم علی مرتضیٰ کی گود میں سو گئے جب آپ جاگے تو معلوم ہوا کہ علی مرتضیٰ نے عصر کی نماز نہیں پڑھی تو فرمایا کہ الی علی تیری اور تیرے رسول کی طاعت میں تھا تو آفتاب کو پھیر دے سو آفتاب پھر نکل آیا یہاں تک کہ انھوں نے عصر کی نماز پڑھ لی اور یہ واقعہ خبر میں ہوا تھا اس حدیث کو طحاوی اور قاضی عیاض نے صحیح کہا ہے اور چند محدثین نے اس کو روایت کیا ہے ازاں جملہ طبرانی نے سند حسن سے اس کو روایت کیا ہے اور جس نے اس کو ممنوع کہا چنانچہ ابن جوزی نے اس نے خطا کی اور ہمارے قواعد بھی اس کے مخالف ہیں کذا فی الطحاوی وہی الوسطی علی للذہب اور یہی عصر کی نماز وسطیٰ ہے بنا بر مذہب صحیح کے قرآن مجید میں فرمایا حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطیٰ یعنی محافظت کرو نمازوں پر اور نماز وسطیٰ پر یعنی درمیان کی افضل نماز پر سو نماز وسطیٰ کی تعیین پر تیس قول میں جو وہ بیانہ اور اس کی شرح میں مذکور ہیں ازاں جملہ ایک قول یہ ہے جو شایع ذکر کیا واللہ اعلم ووقت المغرب منہ الی غروب الشفق وھو الحمرة عند ہما وہیہ قالت الثلث والیہ رجوع الامام کافی شرح الجمع وغیر ہما فکان ہوا لمدہب اور مغرب کا وقت آفتاب کے غروب ہونے سے ہے شفق کے ڈوبنے تک اور شفق سے وہ سرخی مراد ہے جو غروب آفتاب کے بعد مغرب کی طرف رہتی ہے صاحبین کے نزدیک اور یہی کہاتے مینول اماموں نے اور اس قول کی طرف امام اعظم نے رجوع کیا ہے چنانچہ مجمع وغیرہ کی شرحوں میں مذکور ہے تو یہی صاحبین کا قول صحیح مذہب ٹھہرے کام امام اعظم کے نزدیک وہ سفیدی ہے جو سرخی کے بعد افق میں ہوتی ہے اور یہی قول ہے صدیق اکبر اور انس اور معاذ اور عائشہ صدیقہ کا ایک اور روایت ہے ابن عباس اور ابو ہریرہ سے اور یہی مذہب محمد بن عبد العزیز اور اعلیٰ اور زفر اور مزنی ابن منذر اور خطابی کا اور یہی مختار ہے مبرور اور غلبہ امت کا اور او دہی حدیث ہے کہ جبرائیل علیہ السلام نے نزول کیا اور فرمایا کہ نماز عشا کا وقت ہے جب کہ افق سیاہ ہو جائے ابن حبان نے اس کو اپنے صحیح میں روایت کیا ہے اور ابو داؤد اور نسائی اور احمد نے نعمان بن بشیر سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم عشا کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جب کہ تیسری تاریخ کا چاند ساقط ہوتا تھا کذا فی العینی اور محقق نے فتح القدیر میں امام کے قول کو ترجیح دی ہے اور کہا کہ شفق کو محرت کہنا امام کی روایت سے ثابت ہے نہ روایت سے اول تو اس واسطے کہ امام کی ظاہر روایت کے مخالف ہے اور ثانی تو بدیل حدیث ابن فضیل کے کہ انھو وقت مغرب کا یہاں تک ہے کہ افق غائب ہو جائے اور غائب ہونا افق یعنی کنارہ سے آسمان کا اس سفیدی کے ساقط ہونے سے ہوتا ہے جو سرخی کے

بعد ہوتی ہے اور محقق کے شاگرد شیخ قاسم نے تصحیح قدوری میں کہا تو ثابت ہوا کہ امام ہی کا قول صحیح تر ہے انتہی تو اس سے ظاہر ہوا کہ فتویٰ اور عمل نہیں مگر امام اعظمؒ کے قول پر اور اس کو چھوڑ کر صاحبین کے قول کو یا کسی اور کے قول کو لینا نہ چاہیے الا بفزورت ضعیف دلیل یا تعامل کے اگرچہ مشائخ نے صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا ہو چنانچہ اسی مسئلہ میں اور سراج میں ہے کہ صاحبین کا قول اوضح ہے اور امام کا قول احوط کما فی البحر اور یہ جو در میں ہے کہ یہاں صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے نوح افندی نے اس کو یوں رد کیا ہے کہ اس پر اعتماد جائز نہیں اور امام کے قول پر صاحبین کے قول کو ترجیح دینا درست نہیں مگر بموجب ضعیف دلیل کے بالفزورت یا بسبب تعامل یا اختلاف زمان کے حالانکہ ان چاروں امور سے کوئی متحقق نہیں تو امام ہی کے قول پر عمل کرنا علی الخصوص جب کہ احتیاط بھی امام ہی کے مذہب پر ہو چنانچہ اس مسئلہ میں لازم ٹھہرا انتہی وفيہ ان التعامل علی خلافہ اگر کوئی کہے کہ جب امام ایک جانب ہوں اور صاحبین دوسری جانب تو مفتی مختار ہے جس پر پانے عمل کرے اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حکم مفتی مجتہد پر محمول ہے اور جو مجتہد نہیں تو اوضح یہ ہے کہ امام ہی کے قول پر فتویٰ دے چنانچہ سراجیہ میں مصرح ہے اور دو سراجیہ میں یہ ہے کہ وہ بعض مشائخ کا قول ہے اور بعضوں کے نزدیک تو امام کے قول کے ہوتے صاحبین کے قول پر عمل نہ چاہیے ازاں جملہ صاحب ہدایہ اس نے تجنیس میں کہا کہ میرے نزدیک واجب یہ ہے کہ امام کے قول پر ہر حال میں فتویٰ دیا جائے کذا فی الطحاوی لمخفا ووقت العشاء والوتر منہ الی الصبح اور نماز عشاء اور وتر کا وقت غروب شفق سے ہے صبح تک و لکن لا یصح ان یقدم علیہما الا ناسیا لوجوب الترتیب لانہما فرضان عند الامام و لیکن صیغ نہیں عشاء پر وتر کا مقدم کرنا مگر بھول کر بسبب واجب ہونے ترتیب کے اس واسطے کہ عشاء اور وتر دونوں فرض ہیں امام کے نزدیک م لیکن عشاء فرض قطعی ہے اور وتر فرض عملی ہے اور صاحبین اور ائمہ شافعیہ کے نزدیک وتر سنت ہے والدلائل فی المبسوطات وفاقا ووقتہما کبلغار فان فیہا یطلع الفجر قبل غروب الشفق فی اربعینۃ الشفاء اور نہ پانے والا عشاء اور وتر کے وقت کا جیسے بلغار کے ساکن اس واسطے کہ بلغار میں فجر طلوع کرتی ہے شفق کے غروب ہونے سے پہلے چلے سر میں م قاموس میں ہے کہ بلغار ایک شہر ہے ملک مقابلہ کا خلعت میں جانب شمال کے شدید البرد اور یہ جو شایع ہے چلے سر کا ذکر کیا سو سو سے اور ٹھیک یہ ہے کہ اقصیٰ یالی سال میں وہاں عشاء کا وقت نہیں ہوتا چنانچہ بحر الرائق اور امداد الفتاح میں مذکور ہے یعنی اول صیف میں جب کہ آفتاب حلول کرتا ہے اس سرطان میں تو اس وقت آفتاب زمین پر ۲۳ گھنٹے ٹھہرتا ہے اور ایک ساعت یعنی گھنٹہ بھر غروب ہوتا ہے عرض بلد کے حساب پر چنانچہ علم ہیئت میں اس کی تفصیل مذکور ہے کذا فی الطحاوی عن الجلی مکتف بہما فیقدر لہما نہ پانے والا عشاء اور وتر کا مکلف ان دونوں کا یعنی اس پر عشاء اور وتر کا پڑھنا فرض ہے تو اندازہ کرے ان دونوں نمازوں کے واسطے یعنی جس قدر مدت کے بعد غروب ہونے سے پہلے عشاء اور وتر ہوتی تھی اسی قدر مدت کے بعد دونوں کو پڑھے یا بلاد قریبہ پر قیاس کرے ولا ینوی القضاء لفقد وقت الا اذا برأفتی البران الکبیر اور وتر کے قضا کی نیت نہ کرے وقت ادا نہ ہونے کے سبب سے اسی کا فتویٰ دیا ہے برہان الدین کہہ نے م قضا کی نیت اس واسطے نہ کرے کہ قضا اس کو کہتے ہیں جس کا وقت ہو اور فوت ہو جائے اور یہاں وقت ہی نہیں تو قضا بھی نہیں واختارہ اکمال وتبعہ ابن الشرح فی الغارۃ ومحرفہ عن المصنف انہ المذہب اور فرضیت عشاء اور وتر کو اختیار کیا ہے کمال الدین صاحب فتح القدیر نے اور ابن شحہ مشایخ و بہانہ نے اس کی پیروی کی ہے اپنے الفاظ میں ہوا اسی کی تصحیح کی ہے تو مصنف اس متن نے اسی قول کو مذہب صحیح گمان کیا یعنی ولہذا اس کو متن میں داخل کیا برخلاف کنز کے اور کنز کے قول کی تضعیف کی چنانچہ اس کو اس کے بعد ہیضہ تمویض ذکر کرے کام شایخ نے اس میں تضعیف قول مصنف پر اشارہ کیا اور شرنبلانی نے امداد الفتاح میں اس کے ضعیف ہونے کی تصریح کی ہے کذا فی الطحاوی وقیل لا یکلف بہا لعدم سببہما اور بعضوں نے کہا کہ عشاء اور وتر کے وقت کا نہ پانے والا مکلف ان دونوں نمازوں کا نہیں ان کے سبب کے نہ ہونے کی وجہ سے یعنی وجوب نماز کا سبب وقت ہے اور انتفاء سبب تلزم انتفاء

لے اور اس میں یہ مذکور ہے کہ برہان اس کے خلاف ہے ۱۲

مسبب ہے وہ جہزیم فی الکفر والدرر والملتقے اور اسی عدم وجوب کا یقین کیا ہے متون ثلثہ یعنی کنز الدقائق اور درر اور ملتقی البحرین و بہ افقی البقالی و وافقہ الحلوانی والمرغینانی اور اسی کا فتویٰ دیا علامہ بقل نے اور ان کی موافقت کی بعد مخالفت کے حلوانی اور مرغینانی نے ہم مجتبیٰ میں ہے کہ برہان الائمہ کے وقت میں استفتاء وارد ہوا کہ ہم لوگ اپنے شہر میں عشا کا وقت نہیں پاتے تو ہم پر عشا کی نماز واجب ہے یا نہیں تو جواب یہ لکھا کہ تم پر واجب نہیں اور اسی کا ظہیر الدین مرغینانی نے فتویٰ دیا اور اسی کا استفتاء بلغار سے وارد ہوا شمس الائمہ حلوانی پر توقفا کرنے عشا کا فتویٰ دیا پھر خوارزم میں سیف السنۃ بقلی سے بھی استفتاء ہوا تو انھوں نے عدم وجوب کا فتویٰ دیا سو ان کا جواب حلوانی کو پہنچا تو ایک شخص کو بھیجا ان کے پاس خوارزم میں کہ جمع میں ان سے سوال کئے کہ کیا کہتے ہو اس شخص کے حق میں جو پانچ فرضوں میں سے ایک فرض کا انکار کرتا ہے وہ کافر ہے یا نہیں تو شیخ بقلی مطلب سوال کا سمجھ گئے تو جواب دیا کہ تم کیا کہتے ہو اس شخص کی نسبت جس کے دونوں ہاتھ کہنیوں سمیت یا دونوں پاؤں ٹخنوں سمیت کاٹے گئے اس کے وضو میں کتنے فرض ہیں سائل نے جواب دیا کہ تین فرض ہیں بسبب نہ ہونے محل چوتھے فرض کے بقلی نے کہا کہ اسی طرح پانچویں نماز بھی فرض نہیں اس کے وقت کے نہ ہونے سے پھر جب کہ یہ جواب حلوانی کو پہنچا تو پسند کیا اور اس مسئلہ میں ان کے موافق ہو گئے کذا فی المنع درجہ الشربلالی والحبلی وادوسا المقال ومنعاً ما ذکرہ الکمال اور عدم وجوب عشا کی ترجیح دی شربلالی اور ابراہیم حبلی شراح میر نے اور اس میں بہت گفتگو کی ہے اور نہیں مانا اس قول کو جو کمال الدین محقق نے فتح القدیر میں ذکر کیا ہے ہم خلاصہ کلام محقق یہ ہے کہ قیاس عدم وجوب عشا سقوط غسل یدین مقطوعین پر قیاس مع الفارق ہے کیونکہ عدم محل فرض میں اور عدم سبب جعلی میں جو وجوب خفی نفس الامری کی علامت ہے فرق صریح ہے علاوہ اس کے اخبار متواترہ شب معراج سے فرضیت صلوات خمسہ جمیع آفاق پر بلا تفصیل شریعت عام ہے اور اسی طرح حدیث صحیح مسلم دلیل مدعا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال کا ذکر کیا صحابہ نے کہا کہ وہ زمین میں کتنا ٹھہرے گا فرمایا ۴۰ دن ایک دن سال کے برابر اور ایک دن مہینے کے برابر اور ایک دن ہفتے کے برابر اور باقی دن تھارے دنوں کے مانند صحابہ نے کہا یا رسول اللہ سو جو دن سال کے برابر ہے اس میں ہم کو ایک دن کی نماز کفایت کرے گی فرمایا نہیں اس کے واسطے اندازہ کریا کرنا انتہی تو اس دن میں ۳۰۰ سے زیادہ عصر کی نماز واجب ہوئی مثل یا مثلیں کے سایہ ہو جانے سے پہلے انتہی کلام الکمال خلاصہ جواب حبلی یہ ہے کہ جیسے صلوات خمسہ ٹھہر چکی ہیں اسی طرح وجوب کے واسطے اسباب اور شروط ٹھہر گئے ہیں کہ بدوں ان کے وجوب نہیں پایا جاتا ہے تو اگر صلوات خمسہ کا حکم عام اسباب اور شروط کے ساتھ مراد ہے تو مسلم ہے اور تم کو مفید نہیں اور اگر ہر فرد مکلف کا عموم مطلقاً مراد ہے تو باطل ہے اس لیے کہ حائض اگر بعد طلوع آفتاب کے ظاہر ہو مثلاً تو اس پر اس دن فقط چار نمازیں واجب ہیں نہ پانچ اور حدیث دجال کی مخالفت قیاس ہے تو اس پر غیر کو قیاس نہیں کر سکتے ونامہ فی الطحاوی وغیرہ من المبسوطات قلت ولا یساعده حدیث الدجال لانه وان وجب اکثر من ثلث ما ظہر مثلاً قبل الزوال لیس کسناً لان المفقود فیہ العلامة لا الزمان واما فیہا فقد لا امران میں کہتا ہوں اور کمال الدین کو مساعدت نہیں کرتی دجال کی حدیث اس واسطے اگرچہ وہاں تین سو ظہر سے مثلاً واجب ہوئے زوال آفتاب سے پہلے ہمارے اس مسئلہ کی مانند وہ دن نہیں اس واسطے کہ یوم دجال میں فقط علامت اوقات مفقود ہے زمانہ مفقود نہیں اور وتر میں علامت اوقات اور زمانہ دونوں امر مفقود ہیں یعنی نہ علامت عشا کی موجود ہے اور نہ اس قدر زمانہ ممتد ہے کہ مغرب اور عشا اور صبح کے اوقات برابر ہوں بلکہ مابین غروب اور طلوع آفتاب کے فقط بقدر مغرب اور صبح کے زمانہ ہوتا ہے ہم شراح کا یہ کلام مسلم نہیں اس واسطے کہ یوم دجال سال بھر کا ہے تو جو بیس چوبیس ساعت یعنی ۲۴ گھنٹے میں پانچ نمازیں ادا ہوں گی اور بخار کا دن بھی اپنی رات کے ساتھ ۲۴ گھنٹے کا ہوتا ہے تو اس میں بھی پانچ نمازیں واجب ہوں گی تو زمانہ پایا گیا اور بمنزلہ یوم دجال کے ہو گیا میں کہتا ہوں الحاصل وجوب اور عدم وجوب عشا میں دونوں قولوں کی تصحیح ثابت ہے مگر یہ کہ دلیل تقدیر کی مزج ہے اور مجہد کو بلغا کے کہنے والے نے خبر دی کہ چلا یا گراما میں شفیق سرخ کے غائب ہونے سے پہلے فجر طلوع کرتی ہے اور وہاں کے لوگ صوم میں رات کی مدت میں ایک بار یا دو بار کھاتے ہیں قبل ظاہر ہونے فجر کے اور وہاں سے بھی دوپہر کے رہنے

والتی شخص نے مجھ سے حکایت کی کہ وہاں مطلقاً اندھیرا نہیں ہوتا اور لعلیے بلا میں ہمیشہ اندھیرا رہتا ہے وہاں روشنی نہیں مگر چراغ کی فسحان العلیم بجھاتی احوال کذا فی الطحاوی والمستحب للرجل الابتداء فی الفجر یا سفاراً والختام بہ ہو المختار بحیث یرتل اربعین آیت ثم یعیدہ بطہارة لوفسدا ویرد کو مستحب ہے شروع کرنا نماز فجر کا روشنی میں اور ختم کرنا روشنی میں یہی قول مختار ہے اس طرح ہر کہ ہم آیت کو ادائے حروف کے ساتھ ٹھہر ٹھہر کے دونوں رکعتوں میں پڑھے پھر نماز کو اعادہ کرے طہارت کے ساتھ اگر فساد نماز کا ظاہر ہو مفسد کی صورت یہ ہے کہ بدو ن طہارت کے سو سے نماز پڑھے یا نماز میں کوئی فساد واقع ہو اوقیل یوخر جلالان الفساد ہو موم اہ قول ضعیف یہ ہے کہ فجر کی نماز کو بیت تاثیر کرے اس واسطے کہ فاسد ہو جان نماز کا امر موم ہے مگر الرائق میں ہے لیکن اس قدر تاخیر نہ کرے کہ طلوع آفتاب میں شک واقع ہو لا محاج یزول فتنہ فالتغلیس افضل کمرأة مطلقاً مگر حاجی کو مزدلفہ میں روز روشن میں نماز پڑھنا مستحب نہیں تو وہاں اندھیرے میں نماز پڑھنا افضل ہے جیسے عورت کو مطلقاً خواہ حج میں یا غیر حج میں اندھیرے میں نماز بہتر ہے اس واسطے کہ بنا بر حال تنوان پردہ داری میں ہے سو وہ اندھیرے میں محاسن ہے ولی غیر الفجر الا فضل لھا انتظار فراغ الجماعۃ اور فجر کے سوا اور نمازوں میں عورت کو فراغت جماعت کا انتظار کرنا افضل ہے یعنی جب مردوں کی جماعت ہو چکے تب عورت مسجد میں نماز پڑھے و تاخیر ظہر للضعیف بحیث یشی فی الظل مطلقاً کذا فی المجمع وغیرہ اسے بلا اشتراط شدۃ حر و حرارة بلد و قصد جماعة اور مستحب ہے دیر کرنا گرمی کی ظہر کا اس طرح کہ دیواروں کے سایہ میں چلے مسجد جانے کے وقت مطلقاً ایسا ہے مجمع وغیرہ میں مطلقاً کی تفسیر یہ ہے کہ تاخیر مذکور میں شرط نہیں شدت موسم گرما کی اور نہ گرمی ظہر کی اور نہ قصد جماعت کام صیغہ کی قید میں اشارہ ہے کہ ربیع اور خریف کے موسم میں تعجیل ظہر کی مستحب ہے اور تاخیر کی حد یہ ہے کہ قبل از مثل نماز ہو اس واسطے کہ خزانہ میں ہے کہ وقت مکروہ وہ ہے جو اختلاف کی حد میں داخل ہو اور جب کہ سایہ ہر شے کا اس کے برابر ہو تو اختلاف میں داخل ہو اور یہ قول شایع کے کلام سے بہتر ہے اس واسطے کہ مہر کی دیواروں کا سایہ ان کی بلندی کے سبب سے جلد حاصل ہوتا ہے کذا فی الطحاوی عن الحلبي و کما فی الجوہرۃ وغیرہ میں اشتراط ذلک منظور فیہ اور جو کہ جوہرہ وغیرہ میں ہے مشروط ہونا تاخیر کے واسطے امور مذکورہ کا یعنی شدت حرارت وغیرہ کا تو مسلم نہیں اس میں خلل ہے و جمیعہ کظہر اصلاً و استحباً بانی الزمانین لانہا خلفہ اور جمیعہ ظہر کے مانند ہے اصل اور استحباب کی راہ سے دونوں موسم گرمی اور بارشے میں اس واسطے کہ جو غلیظ ہے ظہر کام یعنی اصل وقت ہو ظہر کا ہے وہی جو کہ کہ ہے اور جیسے صیغہ میں ظہر کی تاخیر مستحب ہے اور تعجیل اور ایام میں ویسا ہی جمیعہ میں اور ایشاہ میں ہے کہ جمیعہ کو سرد وقت میں پڑھنا مسنون نہیں ہو شاید اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں اور جو یہ کہا کہ جمیعہ غلیظ ہے ظہر کا سوا احد القولین ہے اور دوسرا قول مشہور یہ ہے کہ جمیعہ فنی مستقل ہے ظہر سے زیادہ تھو کہ ہے کذا فی الطحاوی و تاخیر عصر صیفا و شتاء توسعہ للنوافل اور مستحب ہے تاخیر کرنا عصر کا گرمی اور بارشے میں نوافل کی گنجائش کے واسطے م ابو داؤد میں حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عصر کو تاخیر کرتے تھے جب تک کہ آفتاب سفید اور صاف رہتا تھا کذا فی البحر مالہ تغیر ذکاء بان لا یتخار العین فیہا فی الاصح تاخیر عصر کی مستحب ہے جب تک کہ آفتاب متغیر نہ ہو اس طرح ہر کہ آنکھ قرص آفتاب میں حیران نہ ہو صحیح تر قول میں ممراد یہ ہے کہ آفتاب کی روشنی کی چمک جاتی رہے تو بصارت کو اس سے حیرت حاصل نہ ہو اور تغیر روشنی کا اعتبار نہیں اس لیے کہ وہ نور و ال کے بعد حاصل ہوتا ہے اور قول ضعیف یہ ہے کہ شعاع دیواروں پر بدل جائے اور بعضوں نے کہا قرص آفتاب متغیر ہو جائے کذا فی الطحاوی عن السراج و تاخیر عشاء الی ثلث اللیل قیدہ فی الخانیۃ وغیرہ باشتاء اما الضعیف فیندب تعجیلہا اور مستحب ہے دیر کر پڑھنا عشاء کا تھائی رات تک غایہ وغیرہ میں اس تاخیر کو مقید کیا ہے باروں کے ساتھ اور گرمیوں میں تو جلد پڑھنا عشاء کا مستحب ہے یعنی اس خوف سے کہ عشاء کا وقت غایب نہ ہو جائے غلبہ خواب سے کیوں کہ رات بہت کم ہوتی ہے فان اخر الی ما زاد علی النصف کر لتقیل الجماعۃ اما الیہ فباح پھر اگر عشاء کی تاخیر کی یہاں تک کہ آدھی رات سے زیادہ ہو گئی تو یہ تاخیر مکروہ ہے لتقیل جماعت کی وجہ سے اور آدھی رات تک تو تاخیر مباح ہے م نصف شب سے زیادہ تر تاخیر مکروہ تحریمی ہے کذا فی الطحاوی عن المنع و البحر تتمہ عشاء کی تاخیر اس واسطے مستحب ہے تا قدر خونی مکروہ قطع ہو اور نماز اعمال نماز پر ختم ہو جیسے شروع ہوا تھا صبح کی نماز سے تاکہ درمیان کی خطائیں مٹ باویں حق تعالیٰ نے فرمایا ران

الحسنات یدھن السینات) نیکیاں برائیوں کو دفع کرتی ہیں اور عشا سے پہلے سونا مکروہ ہے فوت جماعت کے خوف سے اور بعد نماز کے بے حاجت گفتگو مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں چنانچہ قرآن مجید پڑھنا اور ذکر کرنا اور رکعات صالحہ، اور نہ کرہ فقرہ اور گفتگو کرنا مہمان اور اپنی جو رو سے اور مکروہ ہے کلام بعد فجر ہونے کے پھر جب نماز پڑھ چکے تو مکروہ نہیں کذا فی الطحاوی و آخر العصر الی اصفرار ذکاء اور عصر کی تاخیر کی آفتاب کے زرد ہو جانے تک تو مکروہ ہے فلو شرع فیہ قبل التفرغ منہ الیہ لایکرہ پھر اگر عصر شروع کی آفتاب کے متغیر ہونے سے پہلے پھر نماز کو بڑھایا زردی آفتاب تک تو مکروہ نہیں و آخر المغرب الی اشتباک النجوم ای کثر تھا مکروہ ای التاخیر لا الفعل لانه مأمور به اور اگر مغرب کی تاخیر کی تاخیر کے چھٹک جانے تک یعنی ان کے بکثرت نمود ہونے تک تو یہ تاخیر کرنا مکروہ ہے نہ نماز پڑھنا اس وقت کا اس واسطے کہ نماز خوانی کا تو حکم ہے وہ کیونکر مکروہ ہو سکے تحریراً الا بعد کسر کو نہ علی اکل تاخیر عشا زائد نصف شب اور تاخیر عصر تا زردی آفتاب اور تاخیر مغرب تا ظہور نجوم مکروہ تحریری ہے مگر سفر اور کھانا کھانے کے عذر سے تاخیر مکروہ نہیں مگر اہم تحریری تینوں مسئلوں سے متعلق ہے کذا فی الطحاوی لہذا ترجمہ میں اس کی تصریح کردی و تاخیر الوتر الی آخر اللیل لوانتق بالانتباہ اور تاخیر کرنا وتر کا آخر شب تک مستحب ہے اس کو جو اس وقت کے جاگنے پر بھروسہ رکھتا ہے والا فقبل النوم اور اگر جاگنے پر اعتماد نہ ہو تو سونے سے پہلے وتر کا پڑھنا افضل ہے فان افاق فافلا افضل پھر اگر اول وقت وتر پڑھ کر سونے کے بعد جاگا تو امر مستحب فوت ہو گیا مگر ظاہر وغیرہ انتق کے جاگنے سے استحباب فوت نہیں ہوتا بدلیل قول قاضی خان کہ جس کو وثوق نہ ہو تو اس کو مطلقاً تعجیل افضل ہے کذا فی الطحاوی والمستحب تعجیل ظہر شتاء اور مستحب ہے جلد پڑھنا ظہر کی نماز کا جاڑے میں م شتاء زمانہ ہے جس میں سردی شدید ہو اور صیف وہ ہے جس میں گرمی سخت ہو اور بعضوں نے کہا کہ شتاء ہے جس میں دو چیز کی حاجت ہوتا ہے کی اور روئی بھرے کپڑے کی اور صیف وہ ہے جس میں دونوں چیزوں کی حاجت نہ ہو اور ربیع اور خریف وہ ہے جس میں ایک چیز کی حاجت ہو نہ دونوں چیزوں کی کذا فی الطحاوی عن الخلاصة لمحق ربیع وبالصیف الخریف موسم سرما کے ساتھ ربیع لمحق ہے اور موسم گرما کے ساتھ خریف لمحق ہے یہ بحث ہے صاحب بھری اور منقول مذہب کے مخالف ہے اس واسطے کہ شربلانی نے مجمع الروایات سے نقل کیا کہ ربیع اور خریف میں تعجیل ظہر کی مستحب ہے حالانکہ نقل کے ہوتے بحث کا کچھ اعتبار نہیں کذا فی الطحاوی و تعجیل عصر وعشاء یوم غیم اور مستحب ہے تعجیل عصر اور عشا کی ابر کے دن میں یعنی اس واسطے کہ تاخیر عصر میں احتمال ہے مکروہ وقت کے آجانے کا اور عشا کی تاخیر میں تقیل جماعت کا احتمال ہے پانی برسنے اور کچھ ٹپکے خوف سے و تعجیل مغرب مطلقاً اور جلد پڑھنا مغرب کا ہر موسم شتاء اور صیف میں مستحب ہے اور اطلاق سے یہ مراد نہیں کہ ابر ہو یا نہ ہو تعجیل مغرب کی مستحب ہے اس واسطے کہ ابر کے دن تاخیر مغرب کی مصرح ہے و تاخیر قدر رکعتیں مکروہ تنزیہاً اور مغرب کی تاخیر کرنا بقدر دو رکعت کے مکروہ تنزیہی ہے و تاخیر غیر ہما فیہ اور عصر اور عشا کے سوائے اور نمازوں میں ابر کے دن تاخیر کرنا مستحب ہے یعنی فجر اور ظہر اور مغرب میں تاخیر ابر کے دن میں افضل ہے اس واسطے کہ فجر اور ظہر کے وقت میں کراہت نہیں تو تاخیر مغرب میں اور مغرب کی تعجیل میں یہ خوف ہے کہ قبل از غروب مبادا واقع ہو و بذاتی دیار کثیر شتا و ما یقل رعایتہ اوقات نماز ابر کے دن تاخیر ان کے سوا کا ابر کے دن ان ملکوں میں ہے جن میں جاٹا بکثرت ہوتا ہے اور رعایت اوقات نماز ابر کے سبب سے کم ہوتی ہے چنانچہ بخارا وغیرہ ماوراء النہر کے ملک ہیں امانی دیار ناقیر اعلیٰ الحکم الاول اور ہمارے ملک میں یعنی مصر اور شام میں تو پہلا حکم رمعی ہے یعنی تاخیر عصر کی مطلقاً اور عشا کی تاخیر پیل اور تعجیل ظہر ہر ماوراء اور ابر او ظہر صیف الی آخر ما تقدم یہ بحث ہے عینی کی اور صاحب نہرنے اس کو پسند کیا ہے کذا فی الطحاوی وحکم الاذان کا لصلوة تعجلاً و تاخیراً اور اذان کا حکم نماز کے مانع ہے تعجیل اور تاخیر میں تفصیل سابق کے موافق و کرہ تحریراً و کل مالا یجوز مکروہ صلوۃ مطلقاً و لو قضاء و واجبة او نافلۃ او علی جنازة و سجدة تلاوة و ہولاء شکر قیۃ مع شروق او طلوع آفتاب کے ساتھ مکروہ تحریری ہے مطلق نماز اگرچہ قضا ہو یا واجب یا نفل یا جنازہ پر کی نماز اور سجدہ تلاوت اور سجدہ سو کا شارح نے کہا شکر کا سجدہ اس وقت مکروہ نہیں کذا فی القیۃ اور جو چیز ہائز نہیں وہ مکروہ ہے یہ جواب ہے سوال مقدمہ کا وہ یہ ہے کہ

مصنف نے مکروہ میں مطلق نماز کو جو غیر معتقد کو بھی شامل ہے ذکر کیا اور غیر معتقد باطل سے نہ مکروہ خلاصہ جواب یہ ہے کہ مصنف نے کراہت کا لغوی ارادہ کیا اور شایع غیر جائز کو مکروہ رکھتا ہے خواہ غیر جائز حرام ہو یا باطل یا مکروہ یا مطلق فقہ پھر معلوم کرنا چاہیے کہ اصل میں مذکور ہے کہ جب تک آفتاب بعد از غروب بند نہ ہو تو وہ در حکم طلوع ہے اور امام فضیل کا یہ قول مختار ہے کہ جب تک آدمی آفتاب کے دیکھنے پر قدرت رکھتا ہے وہ طلوع میں داخل ہے اس میں نماز حلال نہیں پھر جب عاجز ہو اس کے نظر کرنے سے تو نماز حلال ہو گئی یہی تفسیر تعبیر مصمم کی مناسب ہے چنانچہ سابق میں گذر گیا کذا فی الطحاوی الا العوام فلا یمنعون من فعلها لانهم تیرکونها والاداء الجائر عند البعض اولی من الترتک اصلاً کما فی القنیۃ وغیرہ مگر عوام لوگ روکے نہ جاویں اس وقت کی نماز سے اس واسطے کہ وہ نماز پھوڑ دیں گے اور جو ادا کہ بعضوں کے نزدیک جائز ہے وہ بالکل چھوڑ دینے سے اولیٰ ہے چنانچہ قنیۃ وغیرہ میں ہے ہم بعض سے یہاں امام شافعیؒ مراد ہیں کذا فی الطحاوی واستواء الا نفل یوم الجمعة علی قول الثانی المصحح المعتمد کذا فی الاشباہ ونقل الحلی عن الحاوی ان علیہ الفتویٰ اور نماز مطلق مکروہ تحریمی ہے آفتاب کے متوسط ہونے کے وقت آسمان میں لینے ٹھیک دوپہر کو مگر روز جمعہ کے نفل مکروہ نہیں ابو یوسف کے قول مصمم معتد پر چنانچہ اشباہ میں ہے اور علی شراح نیہ نے حاوی سے نقل کیا کہ ابو یوسفؒ کے قول پر فتویٰ ہے وغروب الا عصر یومہ فلا یرکع فصلہ لاداء کما وجب بخلاف الفجر والا حدیث تعارضت فتساقطت کما بسطہ صدر الشریعہ اور نماز مکروہ تحریمی ہے آفتاب کے غروب ہونے کا وقت مگر روز غروب کی عصر تو اس کا پڑھنا اس وقت مکروہ نہیں بسبب اس کے ادا ہو جانے کے جس طرح کہ وہ ناقص واجب ہوئی تھی بخلاف فجر کے اور احادیث اس میں متعارض ہیں تو ساقط الادا ہو گئی چنانچہ شرح وقایہ میں صدر الشریعہ نے اس کو مشرح بیان کیا ہے م اسی دن کی عصر جائز ہے یعنی کل کی عصر غروب کے وقت جائز نہیں وجوب ناقص کی وجہ یہ ہے کہ وجوب عصر کا سبب آخر وقت ہے یعنی تغیر آفتاب کا وقت اور وہ ناقص ہے یعنی عبادت کفار کا وقت ہے بخلاف فجر کے کہ اس کا تمام وقت کامل ہے تو وجوب بھی کامل ہے تو طلوع ہونے سے وہ باطل ہو جاوے گی وقت ادا کے ناقص ہونے سے تعارض احادیث کا یہ بیان ہے کہ جماعة محدثین نے حدیث مرفوع ابو ہریرہؓ سے روایت کی کہ جس شخص نے عصر کی ایک رکعت قبل غروب کی پائی اس نے پوری نماز پائی اور جس نے ایک رکعت صبح کی پائی قبل طلوع آفتاب کے تو اس نے پوری صبح کی نماز پائی چونکہ اس حدیث میں اور اس حدیث میں جس میں اوقات ثلثہ میں نماز ممنوع ہے تعارض واقع ہوا تو ہم نے قیاس کی طرف رجوع کیا دفع تعارض کے واسطے چنانچہ تعارض کا یہ حکم ہے تو ہم نے اس حدیث کے حکم کو ترجیح دی عصر کی نماز میں کذا فی الطحاوی عن البحر وینقذ نفل لبشر و فیہا بکراہۃ التحریم کراہت تحریمی کے ساتھ منعقد ہوتی ہے نفل اوقات ثلثہ میں شروع کرنے سے یعنی تو اس کا قطع کرنا اور اس کو کامل وقت میں قضا کرنا واجب ہے م جب نماز نام ہے اگرچہ مجاز اس کو نماز بولتے ہیں وہ بین قسم ہے فرض واجب نفل اول قسم عمل ہے اور قطعی تو فرض عمل وتر ہے اور فرض قطعی کفایہ ہے اور عین و فرض کفایہ نماز جنازہ ہے اور فرض عین نماز پنجگانہ ہے اور مجزؤ سجدہ صلیبہ ہے اور قسم ثانی یا واجب لعینہ یعنی جو خدا کے واجب کر دینے سے ہو یا واجب لغیرہ ہے یعنی جو بندہ نے اپنے اوپر اپنے فعل سے واجب کر لیا ہو سو واجب لعینہ وتر اور نماز عیدین اور سجدہ تلاوت ہے اور واجب لغیرہ سجدہ سہو اور دو رکعتیں طواف کی اور اس نفل کی قضا جس کو اس نے فاسد کر دیا اور نذر کی نماز اور قسم ثانی یعنی نفل یا سنت مؤکدہ ہے یا غیر مؤکدہ اور اس کو دریافت کر کہ اوقات مکروہہ دونوع ہیں نوع اول طلوع اور استواء اور غروب ہے اور نوع ثانی مابین فجر اور آفتاب کے زرد ہونے تک تو اوقات کے نوع اول میں جمع اقسام مذکورہ نماز کی منعقد نہیں ہوتی مگر نفل اور نذر مقید باوقات مذکورہ اور قضا اس نفل کی جس کو انہیں اوقات میں فاسد کیا اور نماز اس جنازہ کی جو انہیں وقتوں میں آیا اور سجدہ تلاوت اس آیت کا جو انہیں میں پڑھی گئی اور عصر اسی دن کی منعقد ہوتی ہیں یہ چھ نمازیں کراہت کے ساتھ تو ان کو قطع کرنا اور کامل وقت میں قضا کرنا واجب ہے مگر اسی دن کی عصر کو قطع کرنا جائز نہیں اور نوع ثانی میں تمام اقسام مذکورہ نماز کی منعقد ہو جاتی ہیں سوائے نفل اور واجب لغیرہ

کے کہ اس کا اعتقاد کراہت کے ساتھ ہوتا ہے تو اس کا قطع اور قضا کامل وقت میں واجب ہے کذا فی الجلبی لا ینعقد الفرض وما ہو ملحق بہ کو واجب لعینہ کو تر
وسجدۃ تلاوة وصلوة جنازة تلیت الایة فی کامل وحضرت الجنازة قبل لوجوبہ کا ملا فلا یتادی ناقصا اوقات ثلثہ میں منعقد نہیں ہوتا ہے فرض
کے ساتھ ملحق ہے چنانچہ واجب لعینہ مانند وتر کے اور سجدہ اس آیت کا جو کامل وقت میں پڑھی گئی اور نماز اس جنازہ کی جو حاضر ہوا ان وقتوں سے پہلے
بسبب اس کے واجب ہونے کے کامل ہو کر تو ادا نہ ہو گا ناقص ہو کر فلو وجبتا فیہا لم یکرہ فعلما لے تحریر کیا اور اگر سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ انہیں
اوقات میں واجب ہوئی تو ان کا فعل مکروہ نہیں یعنی مکروہ بکراہت تحریری نہیں م تحریری کی قید سے معلوم ہوا کہ کراہت تنزیہی ثابت ہے و فی التحفۃ الا فضل
ان لا توخر الجنازة اور تحفہ میں ہے کہ بہتر یہ ہے کہ اوقات ثلثہ میں جنازہ کی تاخیر نہ کرے ہم صاحب بحر اور نہرنے بھی اسی قول کو ثابت رکھا ہے کذا
فی الطحاوی صحیح مع الکراہت نطوع بدأب فیہا ونذر اداہ فیہا وقد نذرہ فیہا وقضاء نطوع بدأب فیہا فافسدہ لوجوبہ ناقصا اور صحیح ہے
کراہت کے ساتھ وہ نفل جس کو شروع کیا انہیں اوقات میں اور وہ نذر کی نماز جس کو ادا کیا انہیں وقتوں میں اور حالانکہ نذر بھی انہیں میں کی اور اس
فعل کی قضا جس کو انہیں اوقات میں شروع کیا پھر اس کو فاسد کر دیا وجہ صحت نقصان وجوب ہے ثم ظاہر الروایۃ وجوب القطع والقضاء فی کامل
کما فی البحر مچھلوم کہ ظاہر الروایۃ وجوب قطع اور وجوب قضا ہے کامل قرین چنانچہ بحر الرائق میں ہے و فیہ عن البغیۃ الصلوۃ فیہا علی البنی علی اللہ علیہ
وسلم افضل من قرأ القرآن وکانہ لانا من ارکان الصلوۃ فالاول ترک ما کان رکنا لہا اور بحر الرائق میں بھی سے منقول ہے کہ اوقات مذکورہ میں نبی صلی اللہ
علیہ وسلم پر درود پڑھنا افضل ہے قرآن کے پڑھنے سے اور شاید کہ وہ اس واسطے ہے کہ قرآن خوانی نماز کے ارکان سے ہے تو جو نماز کا رکن
ہے اس کا ترک کرنا مولیٰ ہے م بغیہ بالضم وبالکسر معنی مطلوب ہے اور یہاں کت بکا نام ہے جو قبیلہ کا مختصر ہے کذا فی الجلبی عن البحر وکرہ
نفل تسدا وتیمۃ مسجد وکل ما کان واجبا لا لعینہ بل لغيرہ و ہوا یتوقف وجوبہ علی فعلہ کمند و رکعتی طواف وسجدة ہو الذی شرع فیہ
فی وقت مستحب او مکروہ ثم افسدہ ولو ست الفجر بعد صلوۃ الفجر و صلوۃ عصر اور بعد فجر اور عصر کی نماز کے قصد نفل مکروہ ہے اگرچہ تیمۃ المسجد ہو
اور جو نماز کہ واجب لعینہ نہیں بلکہ واجب لغيرہ ہے واجب لغيرہ وہ ہے جس کا وجوب عبد کے فعل پر موقوف ہو چنانچہ نذر کی نماز اور طواف کی
دو رکعتیں اور دو سجدہ سہو کے اور جس نماز کو شروع کیا مستحب یا مکروہ وقت میں پھر اس کو فاسد کر دیا اگرچہ فجر کی سنت ہو م یہ رو ہے اس قول کا
کہ جب فجر کی اقامت ہو اور فوت ہونے فرض کا خوف ہو تو سنت کو شروع کر کے قطع کرے پھر اس کو قضا کرے طلوع سے پہلے وجہ رد یہ ہے
کہ جس نفل کو فاسد کیا اس کی قضا اس وقت میں مکروہ ہے علاوہ یہ ہے کہ قطع کے واسطے شروع کرنا شرعاً قبیح ہے نفل میں قصد کی قید اس واسطے
لگائی کہ اگر تہجد کی نماز پڑھتا ہو اور ایک رکعت کے بعد فجر طالع ہو تو افضل یہ ہے کہ دوسری رکعت کے بعد فجر کے بدون قصد کے واقع ہوئے
اور یہ نماز سنت فجر کے قائم مقام نہیں ہو سکتی صحیح تر قول میں کذا فی الطحاوی ولو بالجموعۃ بعرفۃ نفل وغیرہ عصر کے بعد مکروہ ہے اگرچہ عصر ظہر کے
ساتھ ملائی گئی ہو عرفات میں کذا فی النہر صی الہ حراج والقیۃ لا یکرہ قضاء فائتہ ولو ترا ولا سجدۃ تلاوة وصلوة جنازة مکروہ نہیں قضا
فوت ہو گئی نماز کی اگرچہ فائتہ وتر ہوا ورنہ سجدہ تلاوت کا اورد نماز جنازہ بعد نماز فجر اور عصر کے و کذا الحکم من کراہتہ نفل و واجب لغيرہ لا فرض واجب
لعینہ بعد طلوع فجر سوے سنت لشل الوقت بہ تقدیرا اور اسی طرح حکم ہے مکروہ ہونے نفل اور واجب لغيرہ کا نہ فرض اور واجب لعینہ کا بعد طلوع
ہونے فجر کے سوائے سنت فجر کے بسبب مشغول ہونے اس وقت یعنی فجر کی نماز فجر کے ساتھ تقدیرا یعنی شائع نے اس وقت میں نوافل اور واجب
کی گنجائش نہیں رکھی سوائے سنت فجر کے م کراہت نفل کی دلیل صحیح مسلم کی وہ حدیث ہے جو ام المؤمنین حفصہؓ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی
اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ دونوں رکعتوں میں (قل یا ایہا الکافرون) اور (قل ہو اللہ) پڑھتے تھے کذا فی العینی حتی لو نوی تطوعا کان سنتہ الفجر بلا عین

یہاں تک کہ اگر بعد طلوع فجر کے کسی لیل کی نیت کی تو وہ سنت فجر کی ہو یا وائے کی بدون تعیین کرنے کے م یہ معنی ہے اس قیل راجح پر کہ تعیین نیت شرط نہیں سنت اور مستحب میں بلکہ اس کو مطلق نیت نماز کی کافی ہے کذا فی الطحاوی وقیل صلوٰۃ مغرب لکرا ہمت تاخیرہ الایسیر اور مکروہ ہے نفل اور واجب بغیرہ نماز مغرب سے پہلے بسبب مکروہ ہونے تاخیر مغرب کے مگر عتوڑی تاخیر مکروہ نہیں م قضا فائتہ اور نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت اس وقت بلا کراہت جائز ہے اور پہلے مغرب کی نماز پڑھے پھر جنازہ کی پھر سنت مغرب کی اور شاید کہ یہ افضلیت کا بیان ہے اور شرح منہ میں ہے کہ فتویٰ اس پر ہے کہ جمعہ کی سنت کے بعد نماز جنازہ کی پڑھے تو بموجب اس کے مغرب کی سنت سے بھی تاخیر جنازہ چاہیے اس واسطے کہ موکہ تر ہے کذا فی الطحاوی عن البحر وعند خروج امام من الحجۃ اوقیامہ للصودان لم یکن الحجۃ لخطبۃ ماویجی انہا عشر الی تمام صلوٰۃ اور مکروہ ہے نفل اور واجب بغیرہ وقت نکلنے امام کے حجرہ سے کوئی خطبہ پڑھنے کے واسطے یا امام کے کھڑے ہونے کے وقت منبر پر چڑھنے کے لیے اگر امام کا حجرہ نہ ہو آخر نماز امام تک اور آگے باب العیدین میں آوے گا کہ سب خطبے دس ہیں یعنی خطبہ جمعہ اور خطبہ عید الفطر اور خطبہ عید اضحیٰ اور تین خطبے حج کے اور خطبہ ختم قرآن اور خطبہ نکاح اور خطبہ استسقا اور خطبہ کسوف بخلاف فائتہ فائتہ لاکرہ بخلاف نماز فائتہ کہ اس کی قضا وقت خطبہ مکروہ نہیں وقیدہ المصنف فی الجمعۃ لوجہ الترتیب والا فیکرہ وبیحصل التوفیق بین کلامی النہایۃ والصدور مصنف نے فائتہ میں باب الجمعہ میں لازم الترتیب کی قید لگائی اور اگر وہ نماز فائتہ لازم الترتیب نہیں تو اس کی قضا خطبہ کے وقت مکروہ ہے اور اس قید سے موافقت حاصل ہوتی ہے نہایہ اور صدر الشریعہ کے دونوں کلام میں م صاحب نہایہ کہتا ہے کہ وقت خطبہ فائتہ مکروہ نہیں اور شرح وقایہ میں صدر الشریعہ کا یہ قول ہے کہ مکروہ ہے تو صاحب نہایہ کا قول لازم الترتیب پر محمول ہے اور صدر الشریعہ کا کلام غیر لازم الترتیب پر و کذا یکرہ تطوع عند اقامۃ صلوٰۃ مکتوبہ امی اقامۃ مذہبہ لحدیث اذا قیمت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبۃ اور اسی طرح نفل مکروہ ہے نماز فرض کی اقامت کے وقت بدلیل اس حدیث کے کہ جب اقامت ہو نماز کی تو سوائے فرض کے کوئی نماز نہیں شایع نے کہا اقامت سے مراد اپنے ہم مذہب امام کی اقامت ہے مضمون کلام شایع یہ ہے کہ مخالف مذہب کے اقامت میں نفل مکروہ نہیں خواہ معلوم ہو کہ امام مقتدی کے مذہب کی رعایت کرتا ہے یا معلوم نہ ہو اور بحر الرائق میں یوں ہے کہ جب مراعات معلوم ہو تو اقتدا مکروہ نہیں اور یہ مستلزم کراہت نفل ہے کذا فی الطحاوی الا سنتہ فجران لم یخف فوت الجماعۃ ولو باداک تشدد فان خاف ترکہا اصلاً اقامت فرض میں نفل مکروہ ہے مگر سنت فجر کی مکروہ نہیں اگر جماعت کے فوت ہو جانے کا خوف نہ ہو اگرچہ حصول اس کے التحیات کے پا جانے سے ہو پھر اگر ڈر سے فوت جماعت سے تو سنتوں کو ترک کرے اہل سے یعنی ان کو قضا بھی نہ کرے قبل طلوع کے اور نہ بعد طلوع کے بلکہ اسی دن قبل از زوال قضا کرے اور یہ جو شایع نے ادراک تشدد کو ذکر کیا مؤصفت اور شربلالی اور صاحب بحر کے کلام پر اعتبار کیا ہے لیکن صاحب نہایہ نے اس کی تضعیف کی اور ظاہر مذہب کو اختیار کیا یعنی بعد اقامت کے سنت فجر نہ پڑھے جب کہ یہ بانے کہ ایک رکعت جماعت کے ساتھ پانچ گنا کذا فی الطحاوی وما ذکرہ من الحیل مردود اور جو چیلے کہ قضا سنت کے واسطے مذکور کیے ہیں مردود ہیں مقبول نہیں م ازاں جلد یہ جلد ہے کہ سنت کو شروع کرے پھر قطع کرے تو اب سنت واجب ہو گئی تو اس کو قضا کرے قبل طلوع آفتاب کے ہیئت میں شروع کرے بدون قطع کے پھر اس کو قضا کرے قبل طلوع کے وجہ رد یہ ہے کہ شروع کسی امر کا کرنا قطع کے واسطے شرعاً قبیح ہے اور دونوں محال ہیں قطع ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں واجب بغیرہ کو فجر کے وقت میں ادا کیا اور حالانکہ وہ مکروہ ہے چنانچہ مذکور ہو چکا و کذا یکرہ غیر المکتوبۃ عند ضیق الوقت اور اسی طرح مکروہ ہے نفل وغیرہ سوائے وقتی فرض کی کہ تنگی کے وقت م مکتوبہ سے فرض وقتی مراد ہے تو نفل اور سنت اور واجب اور فائتہ سب مکروہ ٹھہریں اور ضیق وقت سے وقت مستحب مراد ہے کیونکہ ترتیب ساقط ہو جاتی ہے وقت مستحب کی تنگی سے تو اگر

شراح یوں کہتا و کذا مکرہ غیر الوقت المستحب تو بہتر ہوتا کذا فی الحلبي یعنی غیر وقتہ مکروہ ہے وقت مستحب کے تنگ ہونے کے وقت
 و قبل صلوة العیدین مطلقاً اور مکروہ ہے نفل عیدین کی نماز سے پہلے ہر طرح یعنی مسجد میں بھی اور گھر میں بھی و بعداً بمسجد لا بدیت فی الاصح
 اور بعد نماز عیدین کے مسجد میں نفل مکروہ ہے نہ گھر میں صحیح تر قول میں م یہ رد ہے اس قول کا کہ گھر میں نفل مکروہ نہیں نہ قبل عید کے نہ بعد عید کے
 اور اس قول کا کہ عید کے بعد نفل مکروہ نہیں نہ گھر میں نہ مسجد میں کذا فی الحلبي و بین صلواتی الجمع بعرفة و مزدلفة اور مکروہ ہے نفل مابین دو نمازوں
 کے جو ملائی جاتی ہیں عرفہ اور مزدلفہ میں یعنی عرفات میں ظہر کے وقت ظہر اور عصر ملا کر پڑھتے ہیں اور مزدلفہ میں مغرب اور عشاء پڑھتے ہیں عشاء کے وقت
 سوان دو نمازوں کے درمیان نفل پڑھنا مکروہ ہے و کذا بعد ہما کما مر اور اسی طرح نفل مکروہ ہے عرفات کی دو نمازوں کے بعد چنانچہ مذکور ہو چکا
 عند قولہ ولو المجموعۃ بعرفۃ مضمیر تثنیہ کی عرفات کی دو نمازوں کی طرف راجع ہے فقط نہ مزدلفہ کی نمازوں کی طرف بھی اگرچہ کلام شراح اس کا بھی
 موہم ہے اس واسطے کہ مزدلفہ کی نمازوں کے بعد نفل مکروہ نہیں کذا فی الحلبي و عند مدافعتہ الا خبثین او احدہما و الیریح اور مکروہ ہے نماز
 بول اور برازی یا فقط بول یا فقط برازی یا یریح کے دہانے کے وقت و وقت حضور طعام تاقت نفسہ الیہ اور نماز مکروہ ہے اس کھانے
 کے مانتے ہونے کے وقت جس کی طرف آدمی کا دل مشتاق ہے م بطریق مفہوم معلوم ہوتا ہے کہ اگر طعام کی طرف طبیعت جلیب ہو تو نماز مکروہ
 نہیں کذا فی الطحاوی و کذا اکل ما یستحل بالہ عن افہالہا و نخل کجشو عہما کا انا ماکان او طعام کے مانند ہر ایک وہ چیز ہے جو غازی آدمی کے
 دل کو نماز کے افعال سے باز رکھے اور نماز کے خشوع و خضوع میں خلل ڈالے کوئی چیز ہو یعنی ایسی چیز کے ہونے کے وقت جو حضور دل
 کی مانع ہے نماز مکروہ ہے اور حضور دل اہل دل کے نزدیک فرض ہے حدیث میں وارد ہے کہ انسان کو نماز سے فائدہ نہیں مگر بقدر حضور دل
 تو گاہے نماز کا دسواں حصہ اس کو ملتا ہے یا کم یا زیادہ کذا فی الطحاوی فہذہ نیف و ثلثون وقتاً تو یہ چند اور تیس وقت ہیں جن میں نماز
 مکروہ ہے یعنی طلوع آفتاب اور استوا اور غروب اور بعد نماز فجر اور بعد نماز عصر اور قبل نماز فجر اور قبل نماز مغرب اور دس خطبوں کے وقت
 اور اقامت فرض کے وقت اور ضیق وقت میں اور عید الفطر کی نماز سے پہلے اور اس کے بعد مسجد میں اور عید الفطر کی نماز سے پہلے اور اس کے بعد مسجد
 میں اور مابین جمع تقدیم کے عرفات میں اور مابین جمع تاخیر کے مزدلفہ میں اور مدافعت بول کے وقت اور مدافعت براز کے وقت اور دونوں کی
 مدافعت کے وقت اور مدافعت یریح کے وقت اور اس طعام کے حضور کے وقت جس کی طرف طبیعت مشتاق ہے اور اس چیز کے حضور
 کے وقت جو مانع حضور قلب ہے اور عشاء پڑھنا آدھی رات کے بعد اور تاخیر مغرب کی تاویں کے چھٹکنے تک اور اگر عرفہ کی نمازوں کے بعد کا
 اور اوقات مستحبہ کے مقابل کا اعتبار کیجیے چنانچہ مقابل اسفار کا صبح میں اور مقابل ابراہیم صیغ میں تو ان پر زیادہ ہو جاویں قائلہ طلوع اور
 استوا اور غروب کی کراہت ان اوقات کے نقصان کے سبب سے ہے یعنی عبادت کفار کے وقت میں اور ان کے سوا اور اوقات میں وجہ کراہت
 نقصان وقت نہیں بلکہ اور وجہ ہیں کذا فی الطحاوی و کذا انا فی اماکن کثیرو کعبۃ و فی طریق و مزبۃ و مجزرة و مقبرة و محام و بطین و ابد و
 معاطن اہل و غنم و لہجہ اور اسی طرح اوقات مذکور کے مانند نماز مکروہ ہے چند مکانوں میں چنانچہ کعبہ معظمہ پر اور راہ میں اور سرگین گاؤں اور جہاں جانور
 فربح ہوتے ہیں اور قبرستان میں اور غسل خانہ میں اور حمام میں اور نہالے کے اندر اور اونٹ اور بھیڑ بکری اور گائے بیل کے گھاٹ پر یعنی جہاں پانی
 پی کر اس کے پاس چوپائے بیٹھے ہیں زاد فی الکافی و مرابطہ و اب و اسطبل و طاحون و کنیف و سطوح و اسبل و ابد و ارض مغسوبۃ او للغیر و مزبۃ
 او مکروہ و صہرا بلاسترة نماز کافی میں اتنا زیادہ کہا اور نماز مکروہ ہے چوپائیوں کے بندھنے کے مقاموں میں اور گھوڑوں کے اسطبل میں اور اس
 لہ اسفار روشنی میں پڑھنا اس کا مقابل تاریکی میں پڑھنا ہے اسی طرح ابراہیم یعنی عید الفطر کے روزے گری کے ظہر کے مقابل یہ ہے کہ شدت گرمی میں ظہر کو ادا کرنا ۱۲۔

ف جن مکانات میں نماز مکروہ ہے۔

جکی کہ پاس جس کو بیل یا گدھے گھاتے ہیں اور پانخانہ میں ان کی پھتوں پر اور نالہ بہنے کے مقام میں یا پھینی ہوئی زمین میں یا بیگانی زمین میں بشرطیکہ بوئی یا جوتی ہو اور جنگل میں بدون سترہ یعنی جب کہ چلنے والے کے واسطے کوئی چیز اوٹ نہ ہو ویکرہ النوم قبل العشاء اور مکروہ ہے سونا نماز عشاء سے پہلے یہ اس کے حق میں محمول ہے جس کو نماز کے واسطے جاگنے کا اعتماد نہ ہو کذا فی البحر والکلام المباح بعد اذ اور مکروہ ہے مباح کلام کرنا عشائے بعد ہم مباح کلام سے مراد وہ کلام ہے جس کی حاجت نہ ہو اور حاجت والے کلام سے کراہت لازم نہیں آتی چنانچہ قرآن پڑھنا اور ذکر کرنا اور حکایات صالحین اور مذاکرہ فقہ اور حدیث کا اور گفتگو کرنا مصمان کے ساتھ کذا فی البحر وبلد طلوع الفجر ای ادارہ ثم لا باس بمشیہ لحاجت وقیل یکرہ الی طلوع ذکا وقیل الی ارتفاعھا فیض اور مکروہ ہے بات چیت کرنا بعد طلوع ہونے فجر کے نماز فجر کے ادا کرنے تک پھر نماز کے بعد کچھ ڈر نہیں چلنے پھرنے میں اپنی حاجت کے لیے اور بعضوں نے کہا آفتاب کے بلند ہونے تک کلام مکروہ ہے کذا فی الفیض ہم اور سنت فجر کے بعد کلام کرنے سے سنت باطل نہیں ہو جاتی بقول معتد لیکن ثواب کم ہو جاتا ہے چنانچہ آگے معلوم ہو گا ولا جمع بین فرضین فی وقت بعذر سفر وطر حلافا للشافعی اور جمع کرنا دو فرض نمازوں کا ایک فرض کے وقت میں جائز نہیں سفر اور بارش کے عذر سے برخلاف امام شافعی کے کہ ان کے نزدیک سفر اور طر کے عذر سے جمع کرنا درست ہے ہم بخاری اور مسلم میں ابن مسعود سے مروی ہے کہ اس کی قسم جس کے سوائے کوئی معبود برہتی نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی نماز کبھی نہیں پڑھی مگر اس کے وقت میں لیکن دو نمازوں کو جمع کیا پھر اور عصر کو عرفات میں اور مغرب اور عشاء کو مزدلفہ میں کذا فی النہر ومارواہ محمول علی الجمع فعلا لا وقتا اور جو کہ امام شافعی نے جمع بین الصلوٰتین کی احادیث کی روایت کی ہے وہ جمع فعلی پر محمول ہے نہ جمع وقتی پر ہم جمع فعلی کی صورت یہ ہے کہ پہلی نماز مثلاً ظہر کی تاخیر کی اور دوسری نماز مثلاً عصر کی تعجیل کی تو درحقیقت یہ جمع حقیقی نہیں بلکہ صوری اور ظاہری ہے اور جو صریح خروج وقت کی روایت ہے وہ قرب خروج پر محمول ہے چنانچہ فی قولہ تعالیٰ (فاذا بلغن اجلن فامسکوهن) ای قاربین بلوغ الاجل چنانچہ زیلعی میں ہے اور اس حمل سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مغرب کو سفر میں آخر وقت تک تاخیر کرے تو اس میں کراہت نہیں کذا فی الطحاوی فان جمع فسد لو قدم الفرض علی وقتہ پھر اگر دو فرضوں کو جمع کیا ایک وقت میں تو وہ فرض فاسد ہے جس کو اس کے وقت پر مقدم کیا یعنی اگر ظہر کے وقت عصر پڑھی تو عصر کی نماز فاسد ہو گئی وحریم لو عکس ای اخرہ عنہ وان صح بطریق القضاء اور حرام ہے تاخیر اگر اس کے برعکس کیا یعنی فرض کی تاخیر کی وقت سے چنانچہ مغرب عشاء کے ساتھ ملا کر پڑھے اگرچہ تاخیر سے فرض صحیح ہے بطریق تقاضا لا لحاج بعرفۃ ووزولۃ کا سببی مگر جمع کرنا حاجی کو ظہر اور عصر کا عرفات میں اور مغرب اور عشاء کا مزدلفہ میں ثابت ہے چنانچہ کتاب الحج میں آئے گا ولا باسن التقید عند الضرورة اور کچھ مضائقہ نہیں اپنے امام کے سوا دوسرے امام کی تقلید کرنے میں ضرورت کے وقت یعنی اگر امام شافعی کی سفر کی ضرورت سے جمع بین الصلوٰتین میں مثلاً تقلید کرے تو جائز ہے علی الخلو من سفر حجاز میں کہ وہاں اہل قافلہ نہیں ٹھہرتے اور تنہا رہنے میں جان و مال کا خوف ہے طحاوی نے کہا کہ ظاہر ضرورت کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ بدون ضرورت کے تقلید غیر امام جائز نہیں اور یہ ایک قول ہے مذہب میں اور دوسرا قول مختار یہ ہے کہ تقلید دوسرے امام کی جائز ہے اگرچہ بدون ضرورت کے ہو گو کہ بعد وقوع اور نزول کے ہو چنانچہ خطبہ اس کتاب میں ہم مذکور کر چکے ہیں اور البتہ مسئلہ تقلید میں چند مسائل جدا گانہ تصنیف ہوئے ہیں دونوں قولوں پر انتہی مافی الطحاوی لیکن بشرط ان ملتزم جمیع مایوجہ ذلک الامام لما قدمنا ان الحكم المطلق باطل بالا جماع لیکن دوسرے امام کی تقلید میں شرط ہے کہ لازم پکڑے سب ان احکام کو جو اس عمل کے واسطے اس امام نے واجب ٹھہرایا ہے اس واسطے کہ ہم پہلے مذکور کر چکے ہیں کہ جو حکم دو مذہب سے مخلوط ہے وہ بالا جماع باطل ہے

۱۲ ملے تو جب وہ پہنچیں اپنی مدت کو تو ان کو روکو یعنی جب قریب ہوں مدت کے پورے ہونے کے

ہم جمع بین الصلوتین میں امام شافعیؒ کے احکام یہ ہیں کہ اگر جمع تقدیم ہے تو اس میں شرط ہے پہلے نماز کی تقدیم اور جمع کی نیت کر لینا پہلی نماز کے فارغ ہونے سے پہلے اور دونوں نمازوں میں اس قدر جدائی نہ کرے جس کو عرف میں جدائی جانتے ہوں اور جمع تاخیر میں اس کے سوائے کوئی شرط نہیں کہ نیت کرے جمع بین الصلوتین پہلی نماز کے خارج ہونے سے پہلے اور جمع تقدیم افضل ہے مسافر کو منزل پر اور جمع تاخیر بہتر ہے چلنے کی حالت میں اور مسافر اکثر مبتلا ہوتا ہے ایسے فعل کا خصوصاً حاجی اور تقلید میں کچھ ڈر نہیں کذا فی النہر الفائق۔

باب الاذان

یہ باب ہے اذان کے بیان میں اذان بروزن زمان مصدر ہے اور بعضوں نے کہا اسم مصدر ہے اس لیے کہ ماضی اس کی اذان بالتشدید ہے اور مصدر تاؤن آتا ہے ہو لغتہ الا علام اذان لغت میں معنی اعلام ہے یعنی آگاہ و خبردار کرنا و شرعاً اعلام مخصوص لم یقل بدخول الوقت لیس الفائتہ و بین یدی الخطیب علی وجہ مخصوص بالفاظ کذلک ای مخصوصہ اور شریعت میں اذان ایک مخصوص خبردار کرنا ہے یعنی نماز کے لیے بطریق مخصوص چند الفاظ معینہ مرتبہ سے مصنف نے اذان کو اعلام مخصوص بدخول وقت نہ کہا تاکہ اذان کی تعریف قضا کی اذان اور خطیب کے سامنے کی اذان کو بھی شامل رہے یعنی قضا کی اذان میں وقت نہیں ہوتا اور خطیب والی اذان میں اگرچہ وقت ہے مگر اس کی آگاہی تو اذان سے پہلے ہو چکی ہے ہم جن لوگوں نے دخول وقت کی قید لگائی ہے تو انھوں نے اصل مشروعیت اذان کا لحاظ کیا ہے اور اس صورت میں اذان فائتہ اور خطیب کے سامنے بھی داخل رہے گی اور الفاظ مخصوصہ کی قید سے یہ اشارہ ہوا کہ فارسی میں اذان درست نہیں گو لوگ جان لیں کہ اذان یہی ہے کذا فی الشامی ناقلاً عن السراج سببہ ابتداء اذان جبرائیل لیلۃ الاسراء و اقامتہ حلین امامتہ علیہ السلام ثم رویا عبد اللہ بن زید اذان الملک النازل من السماء فی السنۃ الاولى من الهجرة شروع میں اذان کا سبب جبرائیل علیہ السلام کی اذان ہے اور اقامت ان کی شب معراج میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے امام ہونے کے وقت یعنی جب بیت المقدس میں امام ہوئے تھے حضرات انبیاء علیہم السلام کے دو رکعت نفل میں پھر اس کے بعد خواب میں دیکھنا عبد اللہ بن زید انصاری کا اول سال ہجری میں اس فرشتے کی اذان جو آسمان سے اترا تھا م یہاں یہ اعتراض ہوتا ہے کہ غیر انبیاء کے خواب پر بنا احکام شرعی نہیں ہوتی پھر عبد اللہ وغیرہ کے خواب سے اذان کیسے مشروع ہوئی تو اس کا جواب یہ ہے کہ ثبوت اذان کا فقط عبد اللہ وغیرہ کے خواب سے نہیں ہوا بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ہوا بعد وحی کے اس واسطے کہ عبد الرزاق اور ابو داؤد نے مراسیل میں روایت کی کہ عمرؓ نے جب اذان خواب میں دیکھی اور حضرت کو خبر دینے کو آئے تو معلوم ہوا کہ وحی میں اس کا حکم ہو چکا اور بلالؓ کی اذان کان میں پہنچی پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اذان میں وحی تجھ سے سبقت کر گئی ابن حجرؒ نے شرح بخاری میں ذکر کیا ہے کہ کچھ حدیثیں اس بات پر دال ہیں کہ اذان مکہ معظمہ میں قبل ہجرت مشروع ہوئی چنانچہ طبرانی اور دارقطنی اور بزار نے اس مضمون کی حدیثیں روایت کی ہیں مگر حق یہ ہے کہ ان احادیث میں سے کوئی صحیح نہیں خبر صحیح یہ ہے کہ شروع اذان کا مدینہ پاک میں ہوا جیسا کہ مسلم میں مذکور ہے کذا فی الشامی و ہل ہو جبرائیل قیل و قیل سوال اذان کا فرشتہ جبرائیلؑ تھے یا کوئی اور جو اب بعضوں نے کہا کہ جبرائیلؑ تھے اور بعضوں نے کہا کہ غیر جبرائیلؑ علیہ السلام سببہ بقاء دخول الوقت اور اذان کا سبب بقاء کی راہ سے نماز کے وقت کا داخل ہونا ہے م شامی نے کہا کہ بقاء تیز ہے جس کو مضاربہ سے پھیر دیا گیا ہے یعنی سبب ان کے باقی رہنے کا اس سے یہ مراد ہے کہ جس سبب کے حادث ہونے سے اذان اذ سر نو کہنی پڑے وہ دخول وقت ہے و ہو سنتہ للرجال فی مکان عال موکدۃ ہی کا لواجب فی حقوق الاثم للفرأض الخمس اور اذان مردوں کے واسطے اونچے مکان میں سنت مؤکدہ ہے فرأض پنجگانہ کے لیے سنت مؤکدہ واجب کے مانند ہے گنہگار ہونے میں اس کے چھوڑ دینے سے ہم محمدؐ نے کہا کہ اگر اہل شہر ترک اذان پر اتفاق کریں تو ان کا

یہاں سے ابتداء ہے معراج تالی کے ترجمہ کی۔

اذان میں ترجیح نہ کرتے تھے اس کے سوا طبرانی میں ابی مخذومہ کی اذان میں بھی ترجیح نہیں تو عدم ترجیح ہی ثابت ہوا اور وجہ کراہت یہ ہے کہ اذان اعلام کے لیے مشروع ہے اور آہستہ کہنے سے اعلام نہیں ہوتا کذا فی الشامی ولا لحن فیہ ای لغنی بغیر کلمات فاد لا یحل فعلہ وسماعہ کا لغنی بالقرآن اور اذان میں لغنی وہ راگنی جو اذان کے کلمات متغیر کر دے کہ اس کا کرنا اور سننا حلال نہیں جیسے قرآن کے لغنی کا فعل اور سماع حلال نہیں مگر لحن یہ ہے کہ حروف کے ادا میں اور ان کی حرکات اور سکنات میں کمی و بیشی واقع ہو چنانچہ گانے میں ایسا ہوتا ہے اور خطاء اعرابی کو بھی محسوس ہوتا ہے بلا تغیر حسن اور خوش آوازی بغیر متغیر کرنے کلمات اور حرکات اور سکنات کے خوب ہے اذان اور قرآن میں ہم لغنی بلا تغیر خوب ہے اس واسطے کہ تحسین صوت مطلوب ہے اور تحسین صوت کو تغیر لازم نہیں کذا فی البحر وقیل لا باس بہ فی الحیلتین اور قول ضعیف یہ ہے کہ کچھ ڈر نہیں حی علی الصلوة اور حی علی الفلاح کی لحن میں ہم قائل اس قول کا حلوانی ہے اور وجہ یہ بیان کی ہے کہ یہ دونوں کلمات ذکر نہیں اور لفظ لا باس یہ سے اشارہ ہے اس طرف کہ اولیٰ یہ ہے کہ ان میں بھی لحن نہ کرے کذا فی الشامی ویترسل فیہ بسکتہ بین کل کلمتین ویکرہ ترکہ ویندب اعادۃ اور موزن اذان کو بھٹھڑ بھٹھڑ کہنے اندک سکوت کر کے دو دو کلمے کے درمیان میں اور ترسل یعنی سکتہ کا ترک کرنا مکروہ ہے اور اس کے ترک سے اذان کو بھٹھڑ کہنا مستحب ہے کذا فی الطحاوی عن الظہیریہ ولبیغت فیہ وکذا فیہا مطلقا وقیل ان المحل تنسایمنا وشمالاً فقط لئلا یستدبر القبلة للصلوة وفلاح اور اذان میں منہ پھیرے دہنے اور بائیں حی علی الصلوة اور حی علی الفلاح کہنے کے ساتھ اور اسی طرح اقامت میں التفات کرے ہر حال میں یعنی جگہ میں وسعت ہو یا نہ اور بعضوں نے کہا کہ اگر جہات کا مکان کشادہ ہو تو التفات کرے التفات فقط دہنے اور بائیں ہے تاکہ پشت واقع نہ ہو قبلہ کی طرف ولو وصدہ اولو لودلانہ سنۃ الاذان مطلقاً التفات مذکور ترک نہ کرے اگرچہ موزن تنہا ہو یا بچہ ہونے کے وقت اذان کہتا ہو اس واسطے کہ التفات اذان کی سنت ہے ہر طرح ولیتدبر فی المنارة لو متسوسہ یخرج رأسہ منہا اور موزن گردش کرے اذان کے منارے میں اگر وہ کشادہ ہو اور اپنا سر اس کے طاقے سے نکالے لوگوں کے خبردار کرنے کو ثم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت منارہ اذان کے لیے نہ تھا حضرت بلالؓ مسجد کی چھت پر اذان کہا کرتے تھے بعد کو امیر معاویہؓ کے حکم سے منارہ بنایا گیا و لقیول ندباً بعد فلاح اذان الفجر الصلوة خیر من النوم مرتین لانہ وقت نوم اور استجاب کے طریق ہے دوبار کہے اذان فجر کی حی علی الفلاح کے بعد الصلوة خیر من النوم یعنی نماز بہتر ہے نیند سے اس واسطے کہ یہ نیند کا وقت ہے ویجعل ندباً اصبعیہ فی صماخ اذنیہ فاذا نہ بدو نہ حسن وہ حسن اور بطریق استجاب کے کرے اپنی دونوں انگلیاں اپنے دونوں کانوں کے سوراخ میں کہ اذان بغیر انگلی رکھنے کے خوب ہے ہم کان میں انگلی رکھنے کا فائدہ یہ ہے کہ اس فعل سے آواز بلند ہوتی ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلالؓ کو فرمایا کہ دونوں کانوں میں انگلیاں کر لو کہ اس سے تمہاری آواز زیادہ بلند ہوگی اور دوسرا فائدہ یہ ہے کہ بہرا اور دور کا آدمی آواز نہیں سنتا اس فعل کو دیکھ کر آگاہ ہو جاتا ہے کہ اذان ہے والا قامة کا لا اذان فیما تر اور اقامت جس کو عوام تکبیر بولتے ہیں اذان کے مانند ہے احکام مذکورہ میں ہم اذان کے احکام جو متن میں مذکور کیے دس ہیں یعنی مستنون ہونا فرائض کے واسطے اور اعادہ کرنا اس کا اگر وقت سے پہلے ہوئی اور شروع کرنا چنانچہ سے اور ترجیح نہ کرنا اور لحن نہ کرنا اور شہر بھٹھڑ کے کہنا اور التفات اور گردش اور فجر میں الصلوة خیر من النوم کا زیادہ کرنا اور کانوں میں انگلیاں رکھنا لیکن مصنف نے تین احکام کو ان احکام عشرہ سے نکال ڈالا تو بھٹھڑ کہنے کے بدلے جلد جلد کہنا اور الصلوة خیر من النوم کے عوض قد قامت الصلوة کہنا اور کان میں انگلی نہ رکھنا مذکور کیا تو مسات حکم مشترک باقی رہے صلی لے کہ تو مصنف کو گردش کا نفی کرنا بھی لازم تھا لیکن ہی ای الا قامة وکذا الامامة افضل منہ فتح لیکن اقامت اور اسی طرح امامت افضل ہے اذان سے کذا فی الفتح ولا یصح المقیم اصبعیہ فی اذنیہ لانہا افضل

سہ یعنی آواز نماز اور آواز بہتری کو ۱۲

اور اقامت کہنے والا اپنی دونوں انگلیاں کانوں میں نہ رکھے اس واسطے کہ اقامت کی آواز پست تر ہوتی ہے اذان کی آواز سے وکجد یعنی الدال
ایک سیر فیہما اور اقامت کہنے میں جلدی کرے یعنی بین الکلمتین سکتہ نہ کرے شایع نے کہا کہ وکجد یعنی الدال بمعنی سیر یعنی سرعت کرے غلو تر ہے
لم یجد فی الاصح تو اگر اقامت مٹھ مٹھ کرے اذان کے مانند تو اس کا اعادہ نہ کرے صحیح تر قول میں ہم لیکن اگر اذان کو جلد جلد تکبیر کی طرح کہے گا تو اس کا
دوبارہ کہنا مستحب ہے کیونکہ اذان میں تکرار مشروع ہے چنانچہ جمہور کے روز تکبیر میں تکرار شریعت میں ثابت نہیں و نیز یہ کہ قدامت الصلوٰۃ بعد
فلا حم مرتین اور اقامت کے حی علی الفلاح کے بعد دوبار کہے قدامت الصلوٰۃ وعند الثلث ہی فرادی اور امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد
تینوں کے نزدیک اقامت ایک ایک کلمہ ہے ولینقبل غیر الراكب القبلة بہما اور سوار کے سوا اور شخص اذان اور اقامت میں قبلہ رخ ہو جائے
مجماعت کے واسطے سوار ہو کر اذان کے سفر کے حال میں سوار کو اپنے واسطے اذان اور اقامت درست ہے اور استقبال قبلہ شرط نہیں ویکرہ ترکہ
تشریہا اور ترک استقبال قبلہ مکروہ تنزیہی ہے ہم صاحب محیط نے استقبال قبلہ کو احسن کہا پس صاحب بحر نے اس سے نکالاکہ اس کا ترک مکروہ
تنزیہی ہے کذا فی الطحاوی ولو قدم فیہما موخرا اعاد ما قدم فقط اور اگر اذان اور اقامت میں موخر لفظ کو مقدم کیا تو فقط مقدم لفظ کو پھر کہے
یعنی اسی لفظ کا اسی کے محل میں اعادہ کرے مثلاً حی علی الفلاح کو حی علی الصلوٰۃ سے پہلے کہہ دیا یا تو اعادہ صرف انہیں دونوں کلموں کا صحیح طور پر کر
دے تمام اذان کا اعادہ ضرور نہیں ولایتیکلم فیہما اصلاً ولو رد سلام اور اذان اور اقامت میں اصلاً کلام نہ کرے اگرچہ سورہ کلام جواب سلام کا
نہ دے نہ اپنے دل میں اور نہ اذان اقامت کے بعد ہی قول صحیح ہے اور کھکھا کرنا بھی کلام میں داخل ہے مگر تحسین صوت کے واسطے جائز ہے
کذا فی البحر فان تکلم استأنف سو اگر اذان اور اقامت میں بولا تو پھر سرے سے شروع کرے وثنوی بین الاذان والاقامة فی الکمل للعلل بالتأیید
اور موزن اذان اور اقامت میں بلاوے سب نمازیوں کو بدوون تخصیص امیر وغیرہ کے سب نمازوں میں جس طرح کہ ان کے بلانے کی عادت ہو ہم
ثنوی یعنی اعلام بعد الاذان کا طریقہ یہ ہے کہ بعد اذان بقدر بیس آیت پڑھنے کے مٹھ جائے پھر بلاوے اس طرح کہ الصلوٰۃ الصلوٰۃ یا کہے کہ چلو نماز کیا
ہے یا جس طرح کارواج ہو پھر اس کے بعد بقدر بیس آیت کے توقف کرے پھر اقامت کہے کذا فی البحر مگر مغرب میں ثنوی نہیں چنانچہ نقایہ
کی شرح میں مصرع ہے اور اتن کے اگلے کلام سے بھی نکلتا ہے ویکجلس بینہما بقدر ما یجوز الملائمون مراعیاً لوقت التدریب اور موزن بیٹھ جائے
اذان اور اقامت میں بقدر آنے ہمیشہ آنے والوں کے وقت مستحب کی رعایت کر کے م جیسے صبح میں اسفار کا اور ظہر میں ابراہاد کا ملاحظہ موزن کو لازم
ہے لانی المغرب فیسکت قائماً قدر ثلث آیات قصار مگر مغرب میں ثنوی اور جلوس نہ چاہیے تو موزن چپکا کھڑا ہے چھوٹی تین آیتوں کی
مقدار ویکرہ الوصل اجماعاً اور بلا توقف ملا دینا اذان اور اقامت کا بالاتفاق مکروہ ہے ہم بدیل اس حدیث کے کہ تو اپنی اذان اور اقامت میں
توقف کر اس قدر کہ کھانے والا اپنے کھانے سے فراغت حاصل کرے فائدہ فائدہ طحہ شایع کا التلیم بعد الاذان حدیث فی ربیع الآخر سنۃ سبعۃ
واحدی وثمانین فی عشاء لیلۃ الاثنين ثم یوم الجمعة بعد عشرین احدث فی الکمل الا المغرب ثم فیہا مرتین وہو بدعت حسنۃ رسول اللہ صلی علیہ وسلم
پر سلام کہتے نیا پیدا ہوا ربیع الآخر ۸۱ سال ہجری میں عشا کی نماز میں دو شنبہ کی رات پھر جمعہ کے پھر دس برس کے بعد پیدا ہوا سب نمازوں میں
مولیٰ مغرب کے پھر مغرب میں بھی دوبار سلام کہتا رائج ہو گیا اور یہ امر بدعت حسنہ ہے ہم یہ فائدہ شایع جمال الدین سیوطی شافعی کے حسن
لکھا مرہ سے نقل کیا ہے سناوی کے قول بدیع میں ہے کہ اس کی ابتدا حدیث سلطان صلاح الدین بن مظفر بن ایوب کے حکم سے ہوئی اشد ہجری طحاوی
لکھا کہ مغرب کا سلام ہمارے وقت میں رائج نہیں اور نہ سیوطی کی اس عبارت میں ہے جو نہر الفائق میں منقول ہے انتہی بدعت حسنہ وہ ہے
وقواعد شریعت کے مخالف نہ ہو و لیس ان یوزن ولیقیم لفائتہ رافنا صوتہ لوجباعۃ او صحراء لایہیتہ منفرداً اور سنون ہے اذان دینا اور اقامت آیت

قضا کی نماز کے واسطے آواز بلند کر کے اگر جماعت سے قضا کرتا ہو یا جنگل میں اپنے گھر میں کیسے گھر میں بھی جماعت کے ساتھ قضا کرے تو بلند آواز سے اذان کہے و کذا لیسان لاوی فوائت لا فاسدة اور اسی طرح اذان اور اقامت مسنون ہے چند قضا نمازوں میں سے پہلی نماز کے واسطے یعنی پہلی جماعت کا اعادہ کیا وقت میں وینچیر فیہ للباقی لونی مجلس و فعل اولی و یقیم للکل اور آدمی اذان اور اقامت میں مختار ہے قضا کی باقی نمازوں کے واسطے اگر ایک مجلس میں ہو اور اگر چند مجالس میں فضاؤں کو ادا کرے تو ہر مجلس میں اذان و اقامت کہے کذا فی الشامی اور باقی میں اذان کہتا بہتر ہے اور اقامت کہے سب نمازوں میں اس واسطے کہ جنگ خندق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار نمازوں کی قضا میں اذان اور اقامت کا حکم کیا کذا فی الطحاوی ولا یسن ذلک فیما تصلیہ النساء اداء و قضا ولو جماعة کجماعة صبیان و علیلہ اور یہ یعنی اذان اور اقامت مسنون نہیں اس نماز میں جس کو عورتیں پڑھتی ہیں ادا اور قضا اگرچہ جماعت سے پڑھتی ہوں جیسے لڑکے اور غلاموں کی جماعت میں اذان اور اقامت مسنون نہیں مگر اگر شامی بجلے ولو جماعة کے ولو منفرد کہتا تو بہتر تھا اس لیے کہ عورتوں کی جماعت مشروع نہیں رہی کذا فی الشامی ولا لیسان ایضا لظہر لیم الجمعۃ فی مہر اور یہی اذان اور اقامت نہیں سمجھیں بلکہ نماز کی واسطے شہر میں م اس واسطے کہ اس میں شہر پڑتا ہے محلات جموع کا اور شہر کی قید سے معلوم ہوا کہ گاؤں میں اذان جمعہ کے روز مکروہ نہیں ولا فیما یقتضی من الفوائت فی مسجد لان فیہ تشویشا و تغلیطا اور نہیں مسنون اذان اور اقامت اس نماز میں قنوت سے جس کو قضا کرتے ہوں مسجد میں اس واسطے کہ اس میں لوگوں کی پریشان خاطر اور غلط اندازی ہے یعنی وہ وقت کی اذان سمجھیں گے ویکرہ قضاؤا فیہ لان التاخیر معصیۃ فلا یظہر بزارینہ اور نماز فائتہ کا قضا کرنا مسجد میں مکروہ ہے اس واسطے کہ وقت سے نماز کا تاخیر کرنا گناہ ہے تو اس گناہ کو ظاہر نہ کرے کذا بزارینہ مگر وجہ جماعت میں ظاہر ہے نہ منفرد میں اس لیے کہ منفرد اذان آہستہ کہتا ہے مگر تعلیل مسئلہ معلوم ہوتا ہے کہ قضا کو جتا کر ادا کرنا مکروہ ہے خواہ جماعت میں ہو خواہ ایکسے و بجز بلا کراہتہ اذان سبھی مرابح و عید اور بلا کراہتہ جائز ہے اذان صغیر مرابح یعنی عاقل اور غلام کی مگر کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہے ورنہ کراہت تنزیہی تو ثابت ہے جیسا کہ بحر الرائق میں خلاصہ سے منقول ہے کہ سوا ان کے اور شخص اولیٰ ہے تو ان کی اذان میں ترک اولیٰ ہوا کذا فی الشامی ولا یحل الا باذن کا جبر خاس اور غلام کو اذان جماعت ل حلل نہیں مگر مولیٰ کے اذن سے خاص مزدور کے مانند کہ اس کو بھی اذان حلال نہیں بل اذن مستاجر کیونکہ مراعات اوقات سے نقصان مولیٰ اور مستاجر کا لازم آوے گا اور اسی وجہ سے مزدور خاس کو غافل کا پڑھنا درست نہیں واعلیٰ و ولد زنا و اعرابی و دربارتہ اذان اندھے اور ولد الزنا اور دھقان کی و انما یستحق ثواب الموزنین اذ کان عالما بالسنتہ والاوقات ولو غیر محتسب بھر اور اذان کہنے والا مولیٰ کے ثواب کا مستحق نہیں ہوتا مگر جب کہ وہ اذان کے طریقہ مسنونہ کو جانتا ہو اور نماز کے اوقات کو پہچانتا ہو اگرچہ غیر محتسب ہو کذا فی البحر یعنی اگرچہ صرف بہ نیت ثواب نہ کہتا ہو بلکہ اجرت لے کر اذان کہتا ہو طحاوی نے کہا ولو غیر محتسب یقین کرنے کے لائق نہیں اس واسطے کہ صاحب بھرنے ہی کو بطریق احتمال کے بیان کیا ہے ویکرہ اذان جناب اقامتہ و اقامتہ محدث لا اذانہ علی المذہب اہ مکروہ ہے اذان نہانے کی حاجت دینے کی اور اس کی اقامت اور بے وضو آدمی کی اقامت نہ اذان محدث کی مذہب درست پریم مکروہ سے مراد ظاہر ائمہ تحریمی ہے اور وجہ کراہت جناب کی اذان کی یہ ہے کہ وہ لوگوں کو نماز کے لیے بلاتا ہے اور خود اس کی ابایت نہیں کرتا کذا فی الشامی و اذان امرأۃ و غلشی و فاسق و لو عالم لکنہ ادلیٰ بالامتنہ اذان من جابر لقی اور مکروہ ہے اذان عورت اور غلشی اور فاسق کی اگرچہ فاسق عالم ہو لیکن امامت اور اذان میں فاسق عالم اولیٰ ہے جابر پر مہمیز گاہ سے یعنی جہاں سوائے اس فاسق کے دوسرا عالم نہ ہو کذا فی حاشیۃ الحلبی و سکران و لو بمباح اور اذان مکروہ ہے متوالیہ کی اگرچہ مباح چیز سے مست ہو گیا ہو چنانچہ خراسانی اجوائن سے مکتوہ و صبی لا یعقل جیسے مدہوش اور صغیر غیر عاقل کی اذان مکروہ ہے وقاعدہ الاذان لفساد و مردشتہ کی

۱۔ اور اسی میں مجنون بھی داخل ہے ۱۲

اذان مکروہ ہے مگر جب کہ وہ اپنے واسطے اذان کہے تو مکروہ نہیں وراکب الامسافر اور سوار کی اذان مکروہ ہے مگر مسافر سوار کی اذان مکروہ نہیں و
یعاد اذان جنباً ندباً و قبل وجوباً اور پھر کہی جائے اذان جنب کی استنجاب کی راہ سے اور بعضوں نے کہا کہ وہ توب کی راہ سے لا اقامتہ لمشرعۃ
تکرارہ فی الجہتہ دون تکرار اور بار نہ کہی جائے اقامت جنب کی بسبب مشروع ہونے تکرار اذان کے جمعہ میں اور نہ مشروع ہونے اقامت کی تکرار کے
یعنی جمعہ کی اذان تکرار ہونے سے معلوم ہوا کہ عذر سے تکرار اذان درست ہے و کذا یعاد اذان امرأۃ و مجنون و معتوہ و سکران و صبی لا یعقل
لا اقامتہم کما مر اور اسی طرح اعادہ کیا جائے عورت اور دیوانہ اور مدہوش اور مست اور صغیر غیر عاقل کی اذان کا نہ ان کی اقامت کا بدلیل گذشتہ یعنی تکرار
اذان شرعاً ثابت ہے نہ تکرار اقامت و یحیی استقبالہما موت موزن و غشیہ و خرسہ و صھرہ و لا ملتن و ذلایہ للوضوء کسبق حدث خلاصہ اور واجب
ہے شروع سے کہنا اذان اور اقامت کا بسبب مرجع موزن کے اذان کہنے میں اور مرجع مقیم کے اقامت کہنے میں اور بسبب اس کے
غش میں آجانے اور بند ہونے کے اور حالانکہ وہاں کوئی بتانے والا نہیں اور بسبب اس کے جانے کے وضو کے واسطے وضو کے ٹوٹ
جانے سے کذا فی الخلاصہ موزن اور مقیم کا پانچوں صورتوں میں یکساں حکم ہے شارح نے فقط موزن پر اس واسطے اکتفا کیا کہ اقامت کہنا موزن
ہی کا حق ہے شامی میں کہا کہ پھیلی صورت میں یعنی اذان اور اقامت میں بے وضو ہو جانے میں موزن اور مقیم کو چاہیے کہ بعد اذان اور اقامت
کے وضو کو جائے کیونکہ جب ابتدا بے وضو پوری اذان کہہ سکتا ہے تو ناقص کو بطریق اولیٰ تمام کر سکتا ہے لکن عبر فی السراج بیندب لیکن سراج
وہاج میں بلفظ یندب بیان کیا ہے یعنی کہا کہ پانچوں صورتوں میں شروع سے اذان اور اقامت کو کہنا مستحب اور مندوب ہے واجب نہیں
وہزم المصنف بعد صحۃ اذان مجنون و معتوہ و صبی لا یعقل اور لقیں کہا ہے مصنف نے نہ صحیح ہونے اذان مجنون اور مدہوش اور صغیر
غیر عاقل کا قلت و کافرو فاسق لعدم قبول قولہ فی الدیانات میں کہتا ہوں اور کافر و فاسق کی بھی اذان صحیح نہیں بسبب مقبول نہ ہونے
ان کے قول کے دین کے کاموں میں شامی میں کہا کہ اوپر گذر چکا کہ فاسق کی اذان مکروہ ہے اور یہاں شارح نے عدم صحت کو بیان کیا تو یہ
برابری فاسق کی کافر کے ساتھ شارح کی طرف سے مناسب نہ ہوئی و کمرہ ترکہا معالمسافر ولو منفرداً اور مکروہ ہے مسافر کو اذان اور اقامت
کا یکبارہ کی چھوڑ دینا اگرچہ مسافر کیلئے ہوم یہاں چار صورتیں ہیں سو دو صورتیں مکروہ ہیں ایک یہ کہ اذان اور اقامت دونوں کو چھوڑنا دوسرے یہ کہ فقط
اقامت کو چھوڑنا اور دوسریں مکروہ نہیں ایک یہ کہ اذان اور اقامت دونوں کہنا دوسری یہ کہ فقط اقامت کہنا مسافر کو اذان اور اقامت میں دو فائزے
میں ایک تو ثواب دوسرے عافیت ہونا نماز میں ان بندگان خدا کا جو نظر نہیں آتے و کذا اترکہما لا ترکہ بحسنہ الرفقہ اور اسی طرح مسافر کو مکروہ ہے چھوڑنا
اقامت کا نہ اذان کا بسبب موجود ہونے سب رفیقوں کے یعنی اذان تو اعلام کے واسطے مشروع ہے پھر جب سفر کے رفیق ساتھ ہوئے تو اعلام
کی چنداں ضرورت نہیں بخلاف مفصل ولو بجماعۃ فی بیتہ مبصر او قریۃ لہا مسجد فلا یکمرہ ترکہما اذا اذان الحی کیفہ بخلاف اس نمازی کے جو
اپنے گھر میں شہر کے اندر نماز پڑھتا ہے اگرچہ بجماعت نماز ہو یا اس گاؤں میں نماز پڑھتا ہے جس میں مسجد ہے تو وہاں اذان یا اقامت کا ترک کرنا
مکروہ نہیں اس واسطے کہ اذان محلہ اس کو کفایت کرتی ہے اور اگر گاؤں میں مسجد نہ ہو یا ہو مگر اس میں اذان و اقامت نہ ہوتی ہو تو وہاں کا
نمازی اذان اور اقامت ترک نہ کرے بلکہ اس کا حکم مسافر کا ہے او مفصل فی مسجد بعد صلوٰۃ جماعۃ فیہ بل یکمرہ فعلہا و تکرار الجماعۃ الا فی
مسجد علی طریق فلا یأس بذلک جو ہر یا بخلاف اس نمازی کے جو مسجد میں نماز پڑھتا ہے اس میں جماعت ہو جانے کے بعد بلکہ مسجد مذکور میں اذان
اور اقامت کہنا اور دوسری جماعت کرنا مکروہ ہے مگر راہ کی مسجد میں اس کا کچھ مضائقہ نہیں کذا فی الجوبہ یعنی راہ کی مسجد میں تکرار جماعت اذان
اور اقامت کے ساتھ درست ہے لا بأس کے لفظ سے یہ نکلا کہ اس کا نہ کرنا اولیٰ ہے کذا فی الخطاوی اقام غیر من اذان لغیبتہ

ایں الموزن لایکرہ مطلقاً اقامت کسی اور شخص نے سوائے اذان کہنے والے کے کہ موزن کی غیبت میں تو مطلقاً مکروہ نہیں یعنی خواہ موزن خوش ہو یا خوش
 وان بحضورہ کرہ ان لحقہ وحشتہ اور اگر غیر شخص نے اقامت کسی موزن کے سامنے تو مکروہ ہے اگر اس کو وحشت اور ناخوشی ہو م اقامت کہنا
 موزن کا حق ہے بدلیل حدیث (من اذن فهو یقیم) یعنی جو اذان کہے وہی اقامت کہے مکروہ مثبہ فی اقامتہ جیسے مکروہ ہے اقامت کہنے میں چلنا
 و یحبیب وجوباً و قال الخلفاء ندباً والواجب الا جابہ بالقدم من سمع الاذان ولو جنباً اور واجب ہے جواب دینا زبان سے اس کو جس نے اذان کو
 سنا اگرچہ وہ جنب ہو اور علوانی نے کہا کہ زبان سے جواب دینا مستحب ہے اور قدم سے اجابت واجب ہے یعنی اذان سننے ہی مسجد میں جماعت
 کے لیے حاضر ہونا چاہیے لا حالۃ و نفساً و سماع خطبۃ و فی صلوٰۃ و جنازۃ و جماع و مستراح و کل و تعلیہ علم و تعلیم بخلاف قرآن نہ جواب دے
 اذان کا اگر سماع ہو حائض اور نہ چا اور سماع کسی خطبہ کا اور نہ جواب دے نماز میں اور جنازہ میں اور صحبت کرنے میں اور پاخانہ میں اور نہ کھانے
 اور علم سکھانے اور علم کے سیکھنے میں برخلاف قرآن کے یعنی اگر قرآن پڑھتا ہو تو موقوف کر کے اذان کا جواب دے بان یقول بلسانہ مکالمۃ
 و ہوا کان عربیاً لالحن فیہ جواب دے اس طرح کہ کہے اپنی زبان سے موزن کے کلام کے مانند بشرطیکہ موزن سے مسنون اذان سننے مسنون اذان
 وہ ہے جو بطور عرب کے ہو اس میں لحن نہ ہو یعنی تغیر کلمات نہ ہو م اذان عربی ہو یعنی مفسر الالفاظ ہو حروف کے حق ادا ہوئے ہوں سو
 اب جو اذان بعض لوگ کہتے ہیں حروف اور حرکات کو بڑھا گوشتا کر وہ حرام ہے اس اذان کا جواب دینا نہ چاہیے کذا فی الطحاوی ملخصاً و لو تکرر
 اجاب الاول اور اگر اذان مکرر ہو تو پہلی اذان کا جواب دے خواہ وہ مسجد کی اذان ہو یا مقام کی کذا فی الحلبي الا فی الجمیع علیہ فی حقہ جو موزن
 کہے وہی جواب دینے والا کہے مگر حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح میں کہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہے فی الصلوٰۃ خیر من النوم فیقول
 صدقت و بررت اور الصلوٰۃ خیر من النوم میں یوں کہے صدقت و بررت یعنی تو صادق اور نیکو کا ہے اس کہنے میں کہ نماز نیند سے بہتر ہے
 و یندب القيام عند سماع الاذان بلا زیادہ و مستحب ہے کھڑا ہونا اذان کے سننے کے وقت کذا فی البرزازیہ ولم یندکر بل یستمر الی فراغہ و یکمل
 اور برزازی نے یہ ذکر نہیں کیا کہ کھڑا رہے اذان کی فراغت ہونے تک یا بیٹھ جائے و لو لم یجہد حتی یرغ لم ارہ و یبغی تدارکہ ان قصر الفصل
 اور اگر سماع نے موزن کا جواب نہ دیا یہاں تک کہ وہ اذان سے فارغ ہو اس کا حکم میں نے نہیں دیکھا کتاب میں اور مناسب یہ ہے کہ
 اس کا تدارک کرے اگر فصل محفوظ رہا ہو یعنی اگر بہت عرصہ گزر نہ گیا ہو م یہ بحث صاحب بحر کی ہے اور اس سے یہ نکلتا ہے کہ جواب دینے
 والا موزن سے پیشتر کلمات جواب کے نہ کہے بلکہ ہر کلمے کے تمام ہونے پر اس کا جواب کہے کہ حدیث عمر بن ابی امامہ میں اس کی تصریح موجود
 ہے اور اس سے ظاہر ہے کہ معلوم ہوتا ہے کہ ساتھ ساتھ جواب دینا بھی کافی نہیں کذا فی الشامی ویدعو عند فراغہ بالوسیۃ لرسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اور اذان کی فراغت کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے وسیلہ مانگے دعا وسیلہ مستحب ہے اس واسطے کہ صحیح
 مسلم میں عبداللہ بن عمرو بن عاص سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم موزن کو سنو تو کہو مثل اس قول کے جو وہ کہتا
 ہے پھر مجھ پر درود پڑھو اس واسطے کہ جو مجھ پر درود پڑھیں گا حق تعالیٰ اس کے بدلے اس پر دس بار رحمت کرے گا پھر اللہ سے میرے
 لیے وسیلہ مانگو اس واسطے کہ وسیلہ ایک مرتبہ ہے بہشت میں کہ وہ لائق نہیں مگر ایک بندے کے واسطے خدا کے بندوں سے اور میں امید
 رکھتا ہوں کہ وہ بندہ میں ہوں سو جو شخص میرے لیے وسیلہ مانگے گا تو میری شفاعت اس کے لیے ضرور ہوگی انتہی یعنی اس کی شفاعت واجب
 ہوگی امت سے زیادہ تر بسبب اس مناسبت کے کذا فی الطحاوی من الموابب و شرھا اور دعا وسیلہ کا طریقہ صحیح مسلم وغیرہ
 میں جابر سے یوں مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کہے اذان کو سن کر اللہ رب ہذہ الدعویۃ التامۃ

الصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ ابْنُ مُحَمَّدٍ الْوَسِيَّةُ وَالْفَضِيلَةُ وَالْبَعَثَةُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتَهُ (تو اس کے واسطے میری شفاعت حلول کرے گی یعنی واجب ہوگی کذا فی تیسیر الوصول الی جامع الاصول اور یہی سنی نے وعذرتہ کے بعد انکے لا تَخْلِفُ الْمِيْعَادُ اس دعا میں زیادہ روایت کیا ہے ابن حجر نے شرح منہاج میں کہا کہ الْفَضِيلَةُ کے بعد جَوْدُ اللَّهِ خَيْرُ الرَّفِيعَةِ کہتے ہیں اور تمامی پر یا اَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ تو ان دونوں کی کچھ اصل نہیں اور اسی طرح وَعَدْتُهُ کے بعد وارزقنا شفاعتہ کی زیادتی کا حال ہے کذا فی الشامی ولو کان فی المسجد حین سمعہ لیس علیہ الا جابۃ ولو کان خارجہ اجاب بالمشی الیہ بالقدم اور اگر اذان کا سننے والا مسجد میں ہو جب کہ اس نے اذان سنی تو اس پر جواب دینا لازم نہیں اور اگر مسجد کے باہر ہو تو جواب دے اس کی طرف قدم سے چل کر ولو اجاب باللسان لا یرى لا یكون محجبا و هذا بناء على الاجابة المطلوبة بقدمه لا بلسانه كما هو قول الحلواني اور اگر اذان کا جواب دیا زبان سے نہ قدم سے چل کر تو وہ شخص مجیب نہ ہوگا اور اس قول کی بنا اس پر ہے کہ اجابت مطلوبہ شرع میں قدم سے ہے و زبان سے چنانچہ یہی قول الحلواني کا قیطع قرأۃ القرآن لو کان یقرأ بمنزله ویجیب لو اذان مسجدہ کما یاتی ولو لم یسجد لانه اجاب بالخصور اور بموجب اسی قول کے قطع کرے قرآن کا پڑھنا اگر پڑھتا ہو اپنے گھر میں اور جواب دے قدم سے چل کر اگر اس کی مسجد محلہ کی اذان ہو چنانچہ آگے مذکور ہوگا تثارخانیہ سے اور اگر مسجد میں قرآن پڑھتا ہو تو پڑھنا قطع کرے اس واسطے کہ وہ مجیب ہوگا مسجد کے حاضر ہونے سے و هذا متفرع علی قول الحلواني والظاهر وجوبه باللسان بظاہر الامر فی حدیث اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول كما یسط فی البحر و اقره المصنف و قرأۃ فی النہر ناقلا عن المحیط وغیرہ بانہ علی الاول لا یرد السلام ولا یسلم ولا یقرأ بل یقطنعها ویجیب ولا یشتغل لغير الاجابة اور یہ جرمانہ نے اجابت بالقدم کو ذکر کیا متفرع او مستخرج ہے حلوانی کے قول پر اور ظاہر قول پر واجب ہوتا ہے اجابت کرنا زبان سے بدلیل ظاہر امر کے جو اس حدیث میں ہے کہ جب تم مؤذن کی اذان سنو تو کہو مثل اس کے جو مؤذن کہتا ہے چنانچہ اس کو مخرج بیان کیا ہے بحر الرائق میں اور ثابت رکھا اس کو مصنف نے اپنی شرح میں اور زہبی سے جواب دینے کو قوی کہا ہے نہر الفائق میں محیط وغیرہ سے نقل کر کے اس طرح کہا کہ اول قول پر یعنی وجوب اجابت زبانی پر اذان کا سامع سلام کا جواب نہ دے اور نہ کسی کو سلام کرے اور نہ قرآن پڑھے بلکہ قرأت کو قطع کرے اور اذان کا جواب دے اور مشغول نہ ہو کسی فعل میں بجز اجابت کے قال ویضیی ان لا یجیب بلسانه اتفاقا فی الاذان بین یدی الخطیب ان یجیب بقدمه اتفاقا فی الاذان الاول یوم الجمعة لو وجوب السعی بالنص صاحب نہرنے کہا اور یہ چاہیے کہ زبان سے جواب نہ دے باتفاق قولین خطیب کے سامنے کی اذان میں جمعہ کے دن اور یہ کہ اجابت بالقدم کرے باتفاق قولین روز جمعہ کی پہلی اذان میں بسبب واقع ہونے سعی کے نص قرآنی سے م عدم اجابت لسانی کی یہ وجہ ہے کہ جب خطیب منبر پر چڑھے تو امام کے نزدیک مطلقا کلام مکروہ ہے لیکن باب الجمع میں آوے گا کہ صحیح تر قول یہ ہے کہ امام کے نزدیک اذکار جائز ہیں خطبہ شروع ہونے سے پہلے تو اب کون مانع ہے اجابت کا کذا فی الطحاوی و فی التثارخانیۃ انما یجیب اذان مسجدہ اور تثارخانیہ میں ہے کہ جواب نہ دے مگر اپنی مسجد کی اذان کا ہم یعنی جواب قدم سے چل کر اپنی مسجد کو مخصوص ہے یہ متفرع ہے حلوانی کے قول پر چنانچہ شارح نے اس پر پہلے اشارہ کر دیا کما یاتی کہہ کر کذا فی الطحاوی و مسل ظہیر الدین عن سمعہ فی ان من جہات ما اذا یجیب علیہ قال اجابۃ اذان مسجدہ بالفعل اور ظہیر الدین سے سوال ہوا کہ جس شخص نے ایک آن میں اذان سنی کئی طرف سے اس پر کیا واجب ہے کہا کہ اس پر اپنی مسجد کی اذان کی اجابت فعل یعنی قدم سے چل کر واجب ہے ویجیب للاقامۃ ندبا اجماعا کالاذان ویقول عند قد قامت الصلوۃ اقامہ اللہ وادامہا اور جواب لسانی دے اقامت کا استحباب کی راہ سے بالاتفاق اذان کے مانند اور کہے قد قامت الصلوۃ کے وقت اقامہ اللہ وادامہا ان الفاظ کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اس قدر

سنة لله الله الملك اس دعا کامل اور نماز قائم کے عنایت کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ اور بزرگی اور اٹھا ان کو مقام محمود پر جس کا تو نے ان سے وعدہ کیا ہے ۱۲

زیادتی کے ساتھ مادامت السموات والارض وچلتی من سالحی اہلہا یعنی اللہ تعالیٰ نماز کو قائم و دائم رکھے جب تک آسمان و زمین ہیں اور مجید کوزمین کے نیک بخت باشندوں میں کرے وقیل لا یحییہا و بہ جزم الشیعی اور بعضوں نے کہا کہ اقامت کا جواب نہ کہے اور اسی قول کا یقین کیا ہے شیعہ شایع نقایہ نے ہم یہ نفی اجماع سابق کی محفل نہیں کیونکہ نفی نفی وجوب پر محمول ہے اور انعقاد اجماع استحباب پر ہے فروع مسائل لمحقہ شایع صلی اللہ علیہ وسلم بعد الاقامۃ او حضر الامام بعدہ لا یعیذہ لایزینہ مقیم نے سنت نماز پڑھی اقامت کے بعد یا امام آیا اقامت کے بعد تو اقامت کا اعادہ نہ کرے کذا فی البرزانیہ و فیہ ان طال الفصل او وجد ما یعد قاطعاً کمال ان تعداد اور لائق یعنی مستحب ہے کہ اگر اقامت اور نماز میں مدت زیادہ ہو جائے یا پایا جائے وہ عمل جو قاطع اور فاصل گنا جائے درمیان اقامت اور نماز کے چنانچہ کھانا تو اقامت پھر سے کہی جائے دخل المسجد والموزن یقیم قعد الی قیام الامام فی مصلیہ ایک شخص مسجد میں داخل ہوا اس حال میں کہ موزن اقامت کہتا ہے تو بیٹھ جائے امام کے کھڑے ہونے تک اپنی جائے نماز پر نہیں ملحقہ لا ینتظر مالک بن شریبہ والوقت تنسج رئیس محلہ کا انتظار نہ کیا جائے جب تک کہ وہ شریبہ نہ ہو اور نماز کا وقت فراخ ہے یعنی اگر وقت وسیع اور رئیس شریبہ تو اس کی انتظاری جائز ہے اور اگر وقت تنگ ہے تو انتظار نہ چاہیے اگرچہ رئیس بد ذات ہو کیونکہ ان یوزن فی مسجدین موزن کو مکروہ ہے اذان کہنا دو مسجدوں میں یہ کراہت اس وقت ہے جب کہ موزن پہلے مسجد میں نماز پڑھ چکا ہو کذا فی البحر ولایۃ الاذان والاقامۃ لسانی المسجد مطلقاً اذان اور اقامت کا اختیار مسجد کے بنانے والے کے واسطے ہے ہر طرح یعنی خواہ عادل ہو یا غیر عادل اگرچہ لوگوں کو پسند نہ ہو کذا فی البحر و کذا الامامہ لوعدا لا اور اسی طرح مسجد کے بنانے والے کو امامت کا اختیار ہے اگر عادل ہو یعنی فاسق نہ ہو الا فضل کون الامام ہو للموزن امام ہی کا موزن ہونا بہتر ہے امام ابو حنیفہ یہی کیا کرتے تھے کذا فی الطحاوی و فی الضیاء انہ علیہ الصلوۃ والسلام اذن فی سفر بنفسہ فاقام و صلی النظر و حققناہ فی الخزان اور ضیاء مقدسی میں ہے کہ رسول علیہ الصلوۃ والسلام نے سفر میں بذات مقدس اذان اور اقامت کہی اور ظہر کی نماز پڑھی اور البتہ ہم نے اس کو محقق بیان کیا ہے خزان الاسرار میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اذان کہی جب کہ آپ سوار تھے کذا فی الطحاوی عن فتاویٰ الرملی اور آپ کا اذان کہنا سفر میں ترمذی کی حدیث میں مروی ہے اور نووی نے اس پر یقین کیا ہے مگر مسند احمد میں اسی طریق سے جو حدیث کی تخریج کی ہے اس میں یوں ہے کہ بلال کو حکم اذان کا دیا تو معلوم ہوا کہ اذان کہنا آپ کا صرف حکم دینا تھا ہاں عطا وغیرہ تابعین نے ایسا کیا ہے کذا فی الشامی۔

باب شروط الصلوة

یہ باب ہے نماز کی شرطوں کے بیان میں ہم شرط تین قسم ہے شرط عقل جیسے لبو لا بڑھئی کے واسطے اور شرط عمری جیسے طہارت نماز کے واسطے اور شرط جعل جیسے گھر میں جانا زوجہ کا جس کے ساتھ طلاق مشروط ہو کذا فی العینی تو یہاں شرط و طہارت عیمہ مراد ہیں نہ عقلیہ اور جعلیہ اور شرط شرعیہ سے وہ شرط مقصود ہیں جو صحت نماز کی شرطیں ہیں نہ نماز کے واجب ہونے کی منجملہ شرائط وجوب ایک تکلیف ہے یعنی مسلمان ہونا اور عاقل و بالغ ہونا و ازاں جملہ عاجز نہ ہونا نماز سے و ازاں جملہ وقت ہے ہی ثلثۃ انواع شرطیں تین قسم ہیں شرط انعقاد ایک قسم شرط ہے انعقاد نماز کی ہم شرط انعقاد وہ ہے جس کا وجود ضرور ہے ابتداء نماز میں پیشتر سے موجود ہو کر نماز تک موجود رہے باندہ سب کذا فی المحلی ائینہ و تحریمہ و وقت و خطبہ جیسے نیت اور تکبیر تحریمہ اور وقت نماز کا اور خطبہ جمعہ کے واسطے تو جب تک امور مذکورہ اول نہ ہوں گے نماز کا وجود نہ ہوگا ان میں نیت تو آخر نماز تک موجود رہ سکتی ہے اور تحریمہ اور خطبہ ایسا نہیں و شرط دوام کطہارۃ و ستر عورتہ و استقبال قبلہ اور دوہ فی تم شرط ہے دوام نماز کی جیسے طہارت اور ستر عورت اور استقبال قبلہ شرط دوام وہ ہے جس کا وجود مشروط ہے اول نماز سے آخر تک و شرط بقاء فلا یستطیعہ تقدیم و لا مقارنۃ با تداء و هو القراءۃ اور تیسری قسم شرط ہے باقی رہنے نماز کی بعد موجود ہو جانے نماز

کے تو اس میں آگے ہونا اس شرط کا مشروط نہیں اور نہ ابتداء نماز سے اس کا متصل رہنا اور وہ یعنی بقا نماز کی شرط قرأت ہے ہم شرط بقا نماز وہ ہے جو اثناء نماز میں پائی جائے بطریق استمرار کے اور قرأت اسی طرح کی ہے کہ اثناء نماز میں اس کا وجود ہوتا ہے استمرار کے طور پر اور یہ تینوں شرطیں ایک دوسری میں متداخل کیونکہ ان میں عموم و خصوص مطلق ہے شرط دوام خاص ہے اور شرط انعقاد اور بقا عام مثلاً طہارت جو شرط دوام ہے اگر ابتداء نماز میں اس کے وجود کا لحاظ کریں تو شرط انعقاد ہو جائے گی اور اگر حالت بقا میں اس کے وجود کو مشروط سمجھیں تو شرط بقا ہوگی اور سوائے وقت صبح کے اور وقت نماز کے لیے صرف شرط انعقاد ہے کہ نہ اس کا دوام شرط ہے اور نہ بقا اور صرف شرط بقا کی مثال قرأت ہے کہ اثناء نماز میں حادث ہو کر اثناء تک رہتی ہے گو وجود حکمی ہو جیسے مقتدی کی قرأت کہ امام کی قرأت گویا اسی کی قرأت ہے کذا فی الشامی تبصر فانه رکن فی نفسہ شرط فی غیرہ لو وجودہ فی کل الارکان تقدیراً اس واسطے کہ قرأت بذات خود تو رکن ہے اور اپنے غیر کے حق میں شرط ہے بسبب پائے جانے قرأت کے تمام ارکان میں قرأت حقیقی موجود نہیں لیکن گویا کہ موجود ہے ہم رکن اس کو کہتے ہیں جو ماہیت میں داخل ہو اور شرط وہ ہے جو ماہیت سے خارج ہو اور یہ دونوں ایک دوسرے کے مخالف ہیں مگر چونکہ رکن دو طرح کا ہوتا ہے ایک اصلی جو کبھی ساقط نہیں ہوتا دوسرا زائد جو کبھی ساقط ہو جاتا ہے جیسے قرأت کہ مقتدی سے ساقط ہو جاتی ہے تو اس لحاظ سے ایک حالت میں اس کو رکن کہا اور دوسری میں شرط سے تعبیر کیا کذا فی الشامی تبصر

ولذا لم یجز استخلاف الامی اور اس واسطے کہ وجود قرأت کا سبب ارکان میں ضروری ہے امی شخص کا خلیفہ کرنا نماز میں اگرچہ شہدا غیر ہو جائز نہیں ہم شرط لغت العلامۃ اللامۃ پھر معلوم کرنا چاہیے کہ شرط بفتح اول و سکون ثانی لغت میں علامت لازمہ کو کہتے ہیں یعنی جو نشانی کہ ایک ہی چیز میں پائی جائے دوسری چیز میں نہ ہو و شرعاً ما یتوقف علیہ الشی ولای دخل فیہ اور اصطلاح شرع میں شرط وہ ہے جس پر کوئی چیز موقوف ہو اور وہ اس چیز میں داخل نہ ہو یعنی اس کا جز نہ ہو خارج ہو اس سے ہم کسی چیز کا متعلق اگر اس کی ماہیت میں داخل ہوتا ہے تو رکن کہلاتا ہے جیسے کوئی رکوع نماز کے اندر اور اگر خارج ہو دو حال سے خالی نہیں یا چیز میں موثر ہو گایا نہ ہو گا اگر موثر ہے تو اس کو علت کہتے ہیں جیسے عقد نکاح حلت کے لیے اور اگر موثر نہیں تو پھر چیز کی طرف فی الجملہ موصل ہے یا نہیں اگر ہے تو اس کو سبب کہتے ہیں جیسے وقت ہے اور اگر موصل نہیں تو چیز اس پر موقوف ہوگی یا نہ ہوگی اگر موقوف ہوگی تو اس کو شرط کہتے ہیں جیسے وضو ہے نماز کے حق میں اور اگر چیز اس پر موقوف بھی نہیں تو اس کو علامت بولتے ہیں تو شارح کی تعریف سے رکن اور علامت نکل گئی مگر سبب اور علت شرط میں داخل رہی اس لیے چاہیے تھا کہ شرط کی تعریف اتنا اور زیادہ کہتا ولای یؤثر فیہ ولا یوصل الیہ فی الجملہ یعنی نہ چیز میں موثر ہو اور نہ اس کی طرف کسی قدر موصل ہو کذا فی الشامی

یعنی نے کہا اور بعضوں نے شرط کی یوں تعریف کی ہے کہ شرط وہ ہے جس کے نہ ہونے سے مشروط کا نہ ہونا لازم ہو و سے اور شرط کے وجود سے مشروط کا وجود لازم نہ ہو ہی سترہ طہارۃ بدرہ ای جسبہ لدخول الاطراف فی الجسد دون البدن فلیحفظ شرطیں نماز کی چھ ہیں پہلی شرط کہ ہونا ہے نماز کے بدن کا بدن سے مراد جسبہ ہے بسبب داخل ہونے ہاتھ پاؤں کے جسبہ میں نہ بدن میں تو اس کو یاد رکھنا چاہیے کہ چونکہ لغت عرب کی راہ سے ہاتھ پاؤں بدن میں داخل نہ ہوتے لہذا شارح نے بدن کی تفسیر جسبہ کی تاکہ ہاتھ پاؤں کی بھی طہارت ثابت ہو اگرچہ دونوں زبان میں بدن سارے جسم کو کہتے ہیں من حرر شامی وغیرہ طہارت بدن کی شرط ہے دونوں قسم کے حدیث یعنی حکمی ناپاکی سے ہم دونوں قسم سے مراد حدیث اصغر اور حدیث اکبر ہیں اول مقتضی وضو کا ہے اور دوم موجب غسل کا و قد مر لانه اغلظ او یسئف نے مقدم کیا حدیث نجاست حکمی کو نجاست حقیقی پر اس واسطے کہ وہ غلیظ تر اور سخت تر ہے نجاست حقیقی سے ہم یعنی اس واسطے کہ نجاست حکمی غلطی بھی معاف نہیں برخلاف نجاست حقیقی کے کہ وہ قلیل معاف ہے و حیث مانع کذلک اور طہارت شرط ہے اسی طرح دونوں قسم کی نجاست حقیقی

سے جو نماز کی مانع ہے ہم دونوں قسم کی نجاست یعنی منقطعہ و مخففہ سو منقطعہ زائد از دم مانع نماز ہے اور مخففہ زائد از ربع ثوب و ثوبہ و کذا ما یجری بکثرۃ
دوسری شرط نماز کی پاک ہونا نماز کے کپڑے کا ہے اور اسی طرح پاک ہونا اس چیز کا جو پہلے نماز کے پہننے سے ہم یعنی ایسی چیز جو نماز کے بدن سے متصل
ہو مثلاً ایک چادر کا آپنچل اس کے بدن پر ہے اور دوسرے آپنچل پر ایسی نجاست ہے جو مانع نماز ہے تو اگر نماز کی حرکت سے ناپاک آپنچل بھی حرکت کرے تو
نماز کا مانع ہے اور نہیں تو نہیں اور اگر وہ چیز اس کے بدن سے متصل نہیں مثلاً چٹائی کا ایک کنارہ ناپاک ہے اور دوسرے کنارے پر نماز پڑھتا ہے تو یہ نجاست
نماز کی مانع نہیں خواہ چٹائی بڑی ہو یا چھوٹی کذا فی الشامیٰ اولیٰ حدھا ملکہ کصبی علیہ نجاستہ ان لم یتمسک بنفسہ منع والا لا یا نمازی اس چیز کا اٹھانے
والا گنا جائے جیسے وہ لڑکا جس پر نجاست ہے بشرطیکہ وہ اپنے ہضم سکے بدوں تھامنے نماز کے تو نماز کا مانع ہے اور اگر لڑکا نماز کے تھامنے کا محتاج
نہ ہو خود اس کو چمٹا ہو تو نماز اس کا حال نہ ٹھہرے گا تو نماز کا بھی مانع نہ ہو گا م اور یہی حکم ناپاک چھت اور چھپر اور خیمہ نجس کا ہے جب کہ نماز کا کپڑا ٹھہرے
ہونے سے ان چیزوں میں لگتا ہو کذا فی الطحاوی کجنب وکلب ان سد فہ فی الاصح جس طرح مانع نماز نہیں اگر نماز پر جنب آدمی اور کت ہو اگر اس کا منہ منہ بلکہ
ہو صحیح تر قول میں ہم اگر شاسح یوں کتنا کہ کتا بشرطیکہ اس سے لعاب وغیرہ مانع نماز نہ ہے تو بہتر ہو تا کذا فی الشامیٰ بحر الرائق میں ہے کہ اگر نماز کے پاس وہ لڑکا
ہے جو اندر سے خون ہو گیا تو نماز جائز ہے کیونکہ وہ اپنے معدن میں ہے بخلاف اس شیشے کے جس میں پیشاب ہے یعنی وہ مانع نماز ہے و مکانہ ای
موضع قدیمیہ او احد ہما ان رفع الاخریٰ و موضع سجودہ اتفاقاً فی الاصح اور تیسری شرط پاک ہونا مصلیٰ کے مکان کا ہے یعنی اس کے دونوں قدموں کی جگہ
کا یا ایک قدم کی جگہ کا اگر نماز نے دوسرا قدم اٹھالیا اور مسجدہ کی جگہ کا بالاتفاق صحیح تر قول میں ہم موضع قدین کی طہارت امام اور صاحبین کے نزدیک
شرط ہے بالاتفاق بلانقل خلاف اور موضع سجود میں خلاف ہے مگر صحیح تر یہی قول ہے کہ امام کے نزدیک اس کی طہارت بھی شرط ہے اگر نماز کے
کپڑوں کی اطراف پر نجاست پر پڑی اور نماز پڑھی تو کچھ مضر نہیں کذا فی الطحاوی لا موضع ید یہ و رکبتیہ علی الظاہر الا اذا سجد علی کفہ کما سجدی شرط نہیں
پاک ہونا دونوں ہاتھوں اور دونوں گھٹنوں کے مکان کا ظاہر الروایہ میں مگر جبکہ مسجدہ کی مصلیٰ نے اپنی ہتھیلی پر چنانچہ آگے آوے گا یعنی اس وقت
ہاتھ کے مکان کی طہارت شرط ہوگی کیونکہ یہ سجود کا مکان ٹھہرا ہم فقیر ابو اللیث کے نزدیک ہاتھوں کے مکان کی عدم طہارت سے نماز فاسد ہوتی
ہے اور اسی کی تصحیح کی ہے عیون میں اور اطلاق متون بھی اسی پر دلالت کرتا ہے اور شیخ الاسلام ابو سعید مفتی رحمہ نے کہا کہ جس عضو کا رکھنا واجب ہے
اگرچہ دونوں ہاتھ ہوں تو اس کے مکان کی طہارت شرط ہے کذا فی الطحاوی من الشافی ای الخبث لقولہ تعالیٰ وثیابک فطہر فبدنہ و مکانہ
بالاولیٰ لانہما الزم کپڑے اور مکان کی طہارت شرط ہے ثانی یعنی نجاست حقیقی سے بدلیل قول حق تعالیٰ وثیابک فطہر اور اپنے کپڑوں کو پاک کر
تو جب کپڑے پاک کرنے لازم ہوئے تو مصلیٰ کے بدن اور مکان کا پاک ہونا بطریق اولیٰ لازم ہوا اس واسطے کہ بدن اور مکان بہ نسبت کپڑوں کے
زیادہ لازم ہیں یعنی اس واسطے کہ کپڑوں کا جدا ہونا متصور ہے بخلاف بدن اور مکان کے ہم اظہر یہ ہے کہ آیت کریمہ میں نماز کے ثیاب طہور ہم ادبیں اور
نجاست سے ان کا پاک کرنا قول ہے جمیع فقہاء کا اور ارجح تفاسیر کذا فی الطحاوی والاربع سنن معورتہ و وجوبہ عام ولوفی الخلوۃ علی الصحیح
الاغرض صحیح اور نماز کی چوتھی شرط ڈھکنہ اور اوڑھنا ہے انہی عورت یعنی شرمگاہ کا اور ستر عورت کا واجب ہونا علی العموم ہے اگرچہ آدمی خالی
مکان میں ہو بنا بر قول صحیح کے مگر غرض صحیح کے واسطے شرمگاہ کھولنا جائز ہے چنانچہ دفع بول و براز یا ختنہ یا علان یا جماع حلال ہم ستر عورت غیر سے
واجب ہے نہ اپنی ذات سے جمہور کے نزدیک یہی قول صحیح ہے کذا فی الزلیلیٰ لیکن ادب نہیں تو نصیح میں اختلاف واقع ہوا اور ڈھکنہ برہنگی کا
چار طرف سے نہ اسفل سے تو اگر کوئی انسان نیچے سے برہنگی دوسرے کی دیکھ لے تو نماز فاسد نہ ہوگی کذا فی الطحاوی ولہ لبس ثوب نجس فی غیر صلوٰۃ
اقلہ مسلمان کو ناپاک کپڑا پہننا جائز ہے اور حال میں سوائے نماز کے وہی للرجل ماتحت ستر الی ماتحت رکبتیہ اور عورت یعنی مرد کی شرمگاہ

ن کے نیچے سے بے دونوں گھٹنوں کے نیچے تک ہم عورت کا لفظ نکلا ہے عورت سے جو معنی نقصان اور عیب کے ہے تو شرمگاہ کو عورت کہا
 اس واسطے کہ اس کا کھونا اور ظاہر کرنا عار اور قبیح اور عیب اور بھیاٹی ہے کذا فی الطحاوی اردو میں عورت مرد کے مقابل کو کہتے ہیں فارسی میں
 زن اور ہندی میں لگائی اور جو روایت ہے میں و شرط احمد ستر احمد منکبہ الیضا اور امام احمد بن حنبل نے ڈھکن ایک کندھے کا بھی نماز میں شرط کیا ہے
 عن مالک ہی القبل والدہ فقط اور امام مالک سے ایک روایت ہے کہ عورت یعنی شرمگاہ فقط فرج اور مقعد ہے امام اعظم کے مذہب میں شرمگاہ
 کی جو یہ حد ہے کہ زیر ناف سے زیر زانو تک یہ جوان کے حق میں ہے نہ صغیر کے حق میں کہ اس کا چھونا اور دیکھنا جائز ہے اور جوان میں حکم زانو کا
 خفیہ تر ہے ان سے تو جو شخص اپنا زانو کھولے ہو اس پر انکار نرمی سے کرنا چاہیے اور اگر اصرار کرتا ہو تو اس سے نزاع کرنا لائق نہیں اور جو اپنی ران
 کھولے ہو اس پر انکار درستی اور سختی کے ساتھ کرنا چاہیے بدوں ضرب کے اگر اصرار کرتا ہو کذا فی الطحاوی وما ہو محورة من عورة من اللامنة
 ولو غشی او مدبرة او مکاتبہ او ام ولد مع ظہر او بطنہا اور جس قدر کہ مرد کا بدن شرمگاہ ہے اتنا لونڈی کا بھی شرمگاہ ہے اس کی پیٹھ اور پیٹ کے
 ساتھ اگرچہ لونڈی غشی یا مدبرہ یا مکاتبہ یا ام ولد ہو مدبرہ وہ لونڈی جس کو آقا نے کہہ دیا ہو کہ میرے مرنے کے بعد تو آزاد ہے اور مکاتبہ وہ جس کو یہ کہا
 ہو کہ اگر تو اتنا مال دے تو تو آزاد ہے اور ام ولد وہ لونڈی ہے جس کے آقا سے اولاد ہوئی ہو واما جنبہا قطع لہما اور لونڈی کا پہلو اس کی پیٹھ اور
 اور پیٹ کا تابع ہے یعنی جس قدر پہلو پیٹ سے متصل ہے وہ پیٹ کا تابع ہے اور جس قدر پیٹ سے ملا ہے وہ پیٹ کا تابع ہے یعنی اس کے پہلو بھی شرمگاہ
 میں ولو اعتقہا مصلیہ ان استمرت کما قدرت صحت والا لا علمت بعقۃ اولی المذہب اور اگر مولیٰ نے لونڈی کو آزاد کیا نماز کی حالت میں اگر اس نے
 اپنا بدن ڈھک لیا فوراً جب کہ وہ قادر ہوئی تو غازیہ صحیح ہے اور اگر فوراً باوجود قدرت بدن نہ چھپا تا تو نماز درست نہ ہوئی مولیٰ کے آزاد کرنے کو اس نے
 مانا ہو یا نہ جانا ہو بنا بر مذہب درست کے ہم پردہ سازی سے اس قدر مراد ہے جس قدر حرہ یعنی بی بی کو پردہ چاہیے اور استتار میں یہ شرط ہے کہ
 محل قلیل ہو اور قبل از ادائے رکن ہو اور اگر استتار سے عاجز ہوگی تو نماز باطل نہ ہوگی قال ان صلیت صلوۃ صحیحۃ فانت حرة فصلت بلا قناع فیغنی
 القناع القلیۃ و وقوع العتق کما رجحہ بالطلاق الدوری مولیٰ نے کہا اپنی لونڈی سے کہ اگر تو صحیح نماز پڑھے گی تو تو آزاد ہے نماز سے پہلے پس اس نے
 بدوں اور غشی کے نماز پڑھی تو قبلیت کا لغو کر دینا اور طلاق کا واقع ہونا لائق ہے چنانچہ فقہان نے قبلیت کے لغو کرنے کو طلاق دوری میں ترجیح
 دی ہے ہم یہ مسئلہ روایت مذہب نہیں بلکہ صاحب بحر الرائق کی تجویز ہے طلاق دوری پر قیاس کر کے طلاق دوری کی یہ صورت ہے کہ زوج نے زوجہ سے
 کہا کہ میں تجھ کو طلاق دوں تو تجھ کو تین طلاق ہیں قبل از طلاق پھر اس نے بلا شرط طلاق دی تو شرط پائی گئی تو تین طلاقیں اس طلاق سے پہلے واقع
 ہوں گی اور ان کا واقع ہونا یہ چاہتا ہے کہ پھلی طلاق واقع نہ ہو کیونکہ تین طلاق کے بعد عورت محل طلاق نہیں رہتی تو جب ہم نے قبلیت کو
 لغو کر دیا تو ایسا ہو گیا کہ گویا اس نے یوں کہا کہ میں تجھ کو طلاق دوں تو تجھ کو تین بار طلاق ہے تو ایک طلاق اس کے واقع کرنے سے واقع ہوگی اور
 یہ طلاقیں تعلیق سے واقع ہوں گی اور عیسری طلاق باطل ہو جاوے گی عدم محل کے سبب سے وللحرۃ ولو غشی یمسح بدنہا حتی شعرا الذل
 الاصح اور حرۃ یعنی بی بی کا تمام بدن شرمگاہ ہے جس کا چھپانا واجب ہے یہاں تک کہ اس کے لشکے بال بھی عورت ہیں صحیح تر قول میں اگرچہ
 حرہ غشی ہر وہ لشکے بالوں کی قید اس واسطے لگائی کہ جو بال سر ہر ہیں وہ بالاتفاق عورت ہیں خلا الوجه والکفین فظہر الکف عورة علی المذہب
 القائلین علی المعتد فی بی کا تمام بدن عورت مگر اس کا چہرہ اور دونوں ہتھیلیاں اور دونوں قدم عورت نہیں قول معتد پر تو پشت کف دست
 چھپانا واجب ہے مذہب درست پر ہم اور اقوال نامعتدیہ ہیں کہ پشت کف دست نماز میں عورت نہیں اور بعضوں نے کہا کہ وہ مطلقاً عورت
 ہیں اور بعضوں نے کہا کہ دونوں قدم عورت ہیں اور کسی نے اس کو صحیح بھی کہا ہے کذا فی الطحاوی وصوتہا علی الرأیح اور حرہ کی آواز عورت

نہیں رائج قول پر ہم اور آواز کا بلند کرنا جو حرام ہے تو بخوف فتنہ حرام ہے اور بعضوں نے کہا کہ اس کو آواز کا بھی پوشیدہ کرنا واجب ہے کذا فی الطحاوی و ذراعیہا علی المروج اور حرہ کی ۱۰۰ نول کلائییاں عورت نہیں مروج یعنی ضعیف قول پر ہم یہ ابو یوسف کا قول ہے اور اختیاً شرح مختار میں اسی کو رائج کہا ہے لیکن مذہب رائج اور قوی یہ ہے کہ کلائییاں عورت ہیں کذا فی الطحاوی و منہج المرأة الثابتہ من کشف الوجه بین رجال لا ۱۰۰ عورة بل بخوف الفتنة اور جوان عورت منہج کی جاوے چہرہ کھولنے سے درمیان مردوں کے نہ اس وجہ سے کہ چہرہ اس کا عورت ہے بلکہ بخوف فتنہ منہج کا حکم ہے کہ وہ ان امن الشهوة لانه اغلاظ و کذا ثبت بہ حرمتہ المصاہرۃ کمایاتی فی باب الخطر جیسے مرد کو عورت کا چہرہ چھونا ممنوع ہے اگرچہ شہوت کا خوف نہ ہو اس واسطے کہ چھونا سخت تر ہے نظر کرنے سے اور اسی واسطے شہوت کے چھونے سے حرمت مصاہرت کی ثابت ہوتی ہے چنانچہ باب الخطر میں آدے گا ولا یجوز النظر الیہ لشهوة کو جبہ امر و فانه یحرم النظر الی وجہہا و وجہہا لا امر و اذ اشک فی الشهوة مابدونہا فیباح ولو جمیلا کما اعتمدہ الکمال اور جائز نہیں نظر کرنا عورت کے چہرہ کی طرف شہوت سے مانند چہرہ امر و کے یعنی بے ریش لڑکے کے اس واسطے کہ حرام ہے نظر کرنا عورت کے چہرہ کا اور امر و کے چہرہ کا جب کہ شہوت کا شک اور تردد ہو اور بدون شہوت کے تو نظر کرنا مباح ہے اگرچہ لمر و خوبصورت ہو چنانچہ اسی قول پر کمال الدین صاحب فتح القدیر نے اعتماد کیا ہے قال محل النظر منوط بعدم خشية الشهوة مع عدم کمال الدین نے تو صلت نظر و البسته بعدم خوف شہوت ہے ساتھ اس امر کے کہ وہ محل واجب الاستتار نہ ہو یعنی جب کہ محل نظروہ مقام نہ ہو جس کا چھپانا چاہیے اور شہوت کا خوف نہ ہو تو نظر کرنا حلال ہے والا حلال نہیں و فی السراج لا عورة للصغير جدام مالم یشتہ فقبل و و برقم تغلاظ الی عشرین ثم کما یخ اور سراج و باج میں ہے کہ نہایت صغیر کا بدن عورت نہیں یعنی ڈھکنے کے لائق نہیں پھر جب تک کہ وہ قابل خواہش کے نہیں تو بول و براز چھپانے کے لائق ہے پھر عورت غلیظہ ہوتی ہے و س برس تک یعنی بول و براز کا مقام مع گرد و نواح کے قابل چھپانے کے ہو جاتا ہے پھر و س برس کے بعد جوان کے مانند ہے برہنگی کے چھپانے میں ہم نہایت صغیر سے مراد چار برس کا بچہ ہے لڑکا ہو یا لڑکی کذا فی الطحاوی عن البدن من شیخہ و فی الاشباہ یدخل علی النساء الی خمسة عشر سنة حسب اور اشباہ میں ہے کہ اندر جاوے لڑکا عورتوں میں فقط پندرہ برس کی عمر تک ہم یہ اس صورت میں ہے کہ اس کا بلوغ بجز عمر کے ثابت نہ ہو اور اگر احتلام وغیرہ سے اس کا بلوغ ثابت ہو ہو تو پندرہ برس سے پہلے بھی اس کا عورتوں میں جانا منع ہے اور جو عضو کہ عورت سے بدن میں ملا ہو اس کا دیکھنا بدن سے جدا ہونے کے بعد بھی درست نہیں کذا فی الطحاوی و شامی نے کہا کہ بشارح کو خمس عشرة کما مناسب تھا اس لیے کہ لفظ سنة مؤنث ہے و منہج حتی انعقاد کشف ریح عضو قد ادا رکب بل صنف من عورة غلیظہ او خفیفة علی المعتمد اور منہج کرتا ہے نماز کہ یہاں تک کہ انعقاد نماز کو کھل جانا چومقانی عقو کا بقدر ادا کرنے رکن کے بدون فعل مصلی کے عورت غلیظہ و خفیفة سے معتمد قول پر ہم کشف ریح عورت مانع انعقاد نماز اس وقت ہوگا جب تکیر تحریمہ کی حالت میں ہو اگرچہ اولے رکن سے کم مدت ہو اور اوائلے رکن کی مقدار تین یا سبعمائے اللہ کہنا ہے اور اگر کشف عورت بفعل مصلی ہوگا تو فی الحال نماز فاسد ہو جائے گی اگرچہ کمتر ہو اوائلے رکن کی مقدار سے و الخلیظہ قبل و و برما حولہا و الخفیفة ماعدائے من الرجل والمرأة اور عورت غلیظہ مرد اور عورت میں بول و براز کا محل ہے اور جو مکان کہ ان دونوں کے آس پاس ہے اور عورت خفیظہ وہ ہے جو اس کے سوا ہے و یخرج بالاجزاء لونی عضو واحد اور چند جگہ سے کھل ہوئی برہنگی جمیع کی جائے گی اجزاء سے اگر ایک عضو میں ہو ہم اجزاء سے مراد کسور حسابیہ ہیں مثلاً پانچواں اور چھٹا اور آٹھواں حصہ اور اگر مثلاً ران ایک جگہ سے آٹھواں حصہ اور دوسری جگہ سے بھی اسی قدر کھل ہے تو دونوں کو جمع کریں گے تو چہارم حصہ ٹھہرے گا اور نماز کا مانع ہوگا اور اگر جمع کرنے سے اس عضو کا چہارم

نہ ہوگا تو مانع نماز کا نہ ہوگا والا بقا بقدر اور اگر عورت منکشفہ متفرق ایک عضو میں نہیں بلکہ چند اعضاء میں سے تو وہ پیمائش میں جمع کی جائے گی
 نہ اجزائے فان بلغ رجب ادنا کا ذہن منح سوا اگر کھلے اعضاء میں سے کمتر عضو کی چہارم کو پیمائش پہنچ جائے گی چنانچہ کان تو یہ کھلے نماز کا مانع
 ہوگا مثلاً سولہواں حصہ ران کا اور کچھ کان عورت کا کھل گیا تو اس کی نماز جائز نہ ہوگی اس واسطے کہ دونوں کا مجموعہ کان کی چہارم سے
 زیادہ تر ہے اور یہی قول برحق ہے برخلاف بحر الرائق کے کہ اس میں مجموعہ اعضاء منکشفہ کے چہارم کو معتبر رکھا ہے کذا فی الطحاوی و شرط
 ستر با عن غیرہ دو حکم کا مانع اور شرط ہے و طعننا برنگی کا غیر شخص سے اگرچہ ستر حکمی ہو چنانچہ نمازی ہو اندھیرے مکان میں بیٹھے
 اگرچہ وہ مستور ہے باعتبار جس کے بانی معنی کہ وہ نظر نہیں آتا لیکن وہ حکم شرع میں مستور نہیں تو اس پر چھپا کر پڑے وغیرہ سے واجب ہے
 کذا فی العلی لا ستر با عن نفسه و بیہقی شرط نہیں چھپا کر برنگی کا اپنی ذات سے اسی کا فتویٰ دیا ہے فلوراما من زلیقہ لم تفسد وان کرہ
 پھر اگر نمازی نے شرمگاہ کو دیکھا اپنے گریبان کی راہ سے تو نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ یہ نظر کرنا مکروہ تحریمی ہے کذا فی الطحاوی و عادم سائر
 لایصف ما تحتہ اور نہ پانے والا اس چھپانے والی چیز کا جو اپنے اندر کی چیز کو ظاہر نہ کر دے یعنی جس میں بدن نظر نہ آوے م عادم مبتدا
 ہے اس کی خبر آگے آتی ہے یعنی یصلی قاعد اساتر میں یہ قید اس واسطے لگائی کہ اگر ایسا کپڑا ہے جس سے چنچے کا بدن معلوم ہوتا ہے چنانچہ باریک
 ململ یا جالی تو وہ بمنزلہ معدوم کے ہے ولا یضر التھاقہ و تشککہ اور ضرر نہیں کرتا ستر کے بدن میں چھپنا اور عضو کی شکل بکڑنا یعنی نماز الیہ
 پکڑے سے درست ہو جائے گی و لو حرراً او طیناً یعنی الی تمام صلوٰۃ و ماء کدرا اگرچہ ستر شرم گاہ کا ریشمی کپڑا یا گیلی مٹی ہو جو پوری نماز تک
 بدن پر باقی رہے یا گدلا پانی ہو م اگرچہ ریشمی کپڑا امر کو حرام ہے اور اس کے ساتھ نماز مکروہ لیکن اگر کوئی چیز ستر نہ پائے تو ریشمی سے بدن
 چھپا کر نماز پڑھے اس کے ہوتے نماز برہنہ جائز نہیں لا صافیان و بعد غیرہ نہ صاف پانی اگر اس کے سوا کوئی چیز ستر پاوے یعنی صاف
 پانی میں بیٹھ کر برہنہ آدمی نماز نہ پڑھے اگر دوسری چیز مل سکتی ہو اور اگر نہ ملے تو اس میں نماز واجب ہے بوجہ مقوڑ اکھٹنے کے کذا فی
 الطحاوی و بل تکفیہ الظلمۃ فی جمع الانہر بمختار نعم فی الاضطرار لا الاختیار سوال اور کیا برہنہ شخص کو اندھیرے میں نماز کفایت کرتی ہے مجمع الانہر
 شرح ملتقى البحر میں بحث کر کے یوں جواب دیا کہ ہاں اضطرار میں کافی ہے نہ اختیار میں م اس کلام کا اثر کچھ معلوم نہیں ہوتی اس واسطے
 کہ جب ستر مفقود ہو تو ہر حال میں نماز پڑھے خواہ اندھیرا ہو یا روشنی اور شاید کہ اس میں اشارہ ہے بعضے مشائخ کے اس قول کا
 کہ برہنہ دن کو بیٹھ کر نماز پڑھے اور رات کو کھڑے نماز پڑھے اس واسطے کہ رات کا اندھیرا اس کی شرمگاہ کا ستر ہے کذا فی الطحاوی
 یصلی قاعد اکما فی الصلوٰۃ نہ پانے والا کسی چیز ستر کا نماز پڑھے بیٹھ کر جیسے نماز میں بیٹھتے ہیں یعنی مرد بائیں پاؤں پر بیٹھے واپنا پاؤں
 کھڑا کر کے اور عورت سرین پر بیٹھے و قیل ما و ارجلیہ اور بعضوں نے کہا کہ دونوں پاؤں پھیلا کر بیٹھے م اور عورت غلیظہ پر ہاتھ رکھ
 لے اور راج پہلا قول ہے کہ اس میں کثرت استتار ہے باوجود خالی ہونے کے قبلہ کی طرف پاؤں پھیلانے سے جو بہتر نہیں کذا فی
 البحر مومیا برکوع و سجود بیٹھ کے نماز پڑھے رکوع اور سجود کا اشارہ کر کے تاکہ برہنہ نہ کھلے و ہوا فضل من صلوٰۃ قاعد
 رکوع و سجود و قائما بایا و اور برکوع و سجود لان الاستراہم من ادالارکان اور وہ یعنی برہنہ شخص کو بیٹھ کر رکوع و سجود کا اشارہ کر کے
 نماز پڑھنا افضل ہے اس کی نماز سے بیٹھ کر اور رکوع اور سجود کر کے اور کھڑے ہو کر اشارہ سے یا رکوع و سجود کر کے اس واسطے کہ
 شرمگاہ کا چھپانا زیادہ تر مقصود ہے ارکان کے ادا کرنے سے م اس واسطے کہ ستر عورت مطلقاً فرض ہے نماز اور غیر نماز میں اور ارکان
 ہی قیام اور رکوع اور سجود نماز میں فرض ہیں ولو ایزح لہ ثوب و لو باعارة ثبتت قدرۃ ہوا لا صح اور اگر برہنہ کو مباح کیا جائے

کپڑا اگرچہ اباحت بطور عاریت کے ہو تو اس کا قدر ہونا سائر پر ثابت ہو گیا یہی قول صحیح تر ہے یعنی اگر اس صورت میں برہنہ نماز پڑھے گا تو نماز جائز نہ ہوگی و لو عد بہ ینظر ما لم یحیف فوت الوقت ہوا لا ظہر کراچی ماء و ثوب و طہارة مکان اور اگر اباحت یا عاریت کا کوئی شخص اس سے وعدہ کرے تو اس کا انتظار کرے جب تک فوت وقت کا خوف نہ ہو یہی قول ظاہر تر ہے جیسے انتظار کرے پانی اور کپڑے اور طہارت مکان کا امیدوار ہم یعنی اگر مکان نجس میں مثلاً قید ہو اور توقع قوی واپس سے نکلنے کی ہو تو نماز میں تاخیر کرے جب تک کہ فوت وقت کا خوف ہو وہل یزیمہ الشراء یعنی ذلک سوال اور کیا برہنہ شخص کو لازم اور ضرور ہے خرید کرنا کپڑے کا اس کی برابر قیمت سے جو اب لائق ہے ہے کہ خریدنا ضرور ہو یہ بحث ہے صاحب بحر الرائق کی مذہب کی روایت نہیں و لو وجد ما اسی سائر کلمہ نجس لیس باصلی کجلد مینشہ لم یدلغ فائ لا یستتر بہ فیہا اتفاقا بلکہ خارجہ ذکرہ الوانی اواقلاً من رجبہ طہارہ ہرندب صلوتہ فیہ و جاز الایماء کما مر اور جو یا برہنہ نے وہ سائر کہ اس کا کل نجاست کے لگنے سے ناپاک ہے اصلی ناپاک نہیں اصلی ناپاک جیسے مردار کی کھال جس کی دباغت نہیں ہوئی تو یہ شخص ستر عورت نہ کرے اس اصلی ناپاک سے نماز میں بالاتفاق بلکہ خارج نماز کے اس سے شرمگاہ چھپا دے ایسا ذکر کیا ہے علامہ دانی محشی درر نے یا ایسا سائر پایا جو چومقائی سے کمتر پاک ہو تو اس کو اس میں نماز پڑھنا مستحب ہے اور جائز ہے برہنہ نماز پڑھنا اشارہ سے چنانچہ نماز پڑھنا اشارہ سے گزریا و حتم محمد لبسہ واستحسنہ فی الاسرار و بہ قالت الثلثہ اور محمد بن حسن نے اس سائر کا جو تمام ناپاک ہے یا چہارم سے کمتر طہر ہے پہننا لازم کیا ہے نہ مستحب اور اسرار میں اس قول کو اچھا سمجھا ہے اور یہی قول ہے ائمہ ثلثہ کا و لو کان رجبہ طہر اصلی فیہ حتما اذالرجع کالکمل اور اگر سائر کا چومقائی حصہ پاک ہو تو اسی سائر میں بالضرور نماز پڑھے اس واسطے کہ چہارم کل کے برابر ہے م یعنی چومقائی کا حکم کل کا سا ہے مثلاً محرم کو چومقائی سرکمند انا کل کے برابر ہے اور چومقائی برہنگی کا کھدنا نماز کا مانع ہے کذا فی الشامی و ہذا اذا لم یجد ما یزیل بہ النجاستہ او یقللہا اور یہ حکم مذکور اس وقت ہے جب کہ نہ پادے اس چیز کو جو نجاست کو دور کر دے یا اس کو کم کر دے یعنی اگر مزیل نجاست پادے تو ازالہ واجب ہے کذا فی البحر فیتتم لبس اقل تو یہ نجاست جب بقلیل نجاست کا حکم ہوا تو لازم ہے نماز میں پہننا اپنے دونوں ناپاک کپڑوں سے اس کپڑے کا جس کی نجاست کمتر ہے دوسرے سے والضابط ان من ابتلی بلبیتین فان تسادیا خیر وان اختلفا اختار لا خف اور قاعدہ کلیہ اس مسئلہ کا یہ ہے کہ جو شخص مبتلا ہو دو بلاؤں میں مثلاً دو ناپاک کپڑوں میں سو اگر دونوں برابر ہوں منع نماز میں تو اس کو اختیار ہے چاہے اُس کو لے چاہے اس کو اور اگر دونوں مختلف ہیں یعنی ایک بلاکم ہے اور دوسری زیادہ تو وہ ہلکی کو اختیار کرے م مثلاً زخمی اگر سجدہ کرتا ہے تو زخم سیدان کرتا ہے اور نہیں تو نہیں وہ بیٹھ کر اشارہ سے نماز پڑھے اس واسطے کہ ترک سجدہ ہلکا ہے بے وضو ہونے کے ساتھ نماز سے اور ترک سجدہ حالت اختیار میں بھی کر سکتا ہے مثلاً سواری پر نماز نفل اشارہ سے درست ہے تو حالت عذر میں ترک سجدہ کا مضائقہ نہیں کذا فی البحر و لو وجدت لمرة البالغۃ سائر الیستریہ نہا مع ربح راسہا یجب ستر ہما فلو ترکت ستر راسہا عادت بخلاف المراقبۃ لانه لما سقط بعذر الرق فبجذر السبی اولے اور اگر آزاد جہان عورت نے پایا ایسا سائر جو ڈھکتا ہے اس کے بدن کو اس کے چومقائی سر کے ساتھ تو بدن اور چہارم سر ڈھکتا واجب ہے یعنی فرض ہے دونوں کا ڈھکتا تو اگر اپنے سر کا ڈھکتا چھوڑے گی تو نماز کا اعادہ کرے برخلاف قریب البلوغ عورت کے یعنی اگر وہ بدون سر ڈھکنے کے نماز پڑھے گی تو اعادہ نماز ضرور نہیں اس واسطے کہ سر کا ڈھکتا جب کہ ساقط ہو گیا لونڈی ہونے کے عذر سے تو لڑکپن کے عذر سے ساقط ہونا اولیٰ ہے م شارح کو علت بیان کرنا اس حدیث سے مناسب تھا کہ کوئی

بالغ عورت بدون سر ڈھانکنے کے نماز نہ پڑھے کیوں کہ شارع کے قول سے مفہوم ہوتا ہے کہ جن اعضاء کا ڈھکنے سے ہونے کی جہت سے ماقطع ہے ان کا ڈھکنے سے ماقطع ہو حالانکہ یہ کلیہ نہیں کذا فی الشامی ولو کان یستر اقل من ریح الراس لا یجب بل یشد اور اگر ستر کو ڈھکنے کے بعد کتر جو محتانی سر سے تو اس کو ڈھکنے واجب نہیں بلکہ مستحب ہے لکن قولہ ولو وجد المكلف ما یستر به بعض الحورة وجب استعمالہ ذکرہ الکمال زادوا کلی وان قل لیقینی وجوب مطلقاً قتال لیکن مصنف کا یہ قول اور اگر پاؤں سے مکلف وہ چیز جس سے بعض برہنگی کو چھپا دے تو اس کا استعمال واجب ہے ذکر کیا ہے اس کو کمال الدین نے فتح القدیر میں علی شارح منید نے اتنا زیادہ کیا ہے وان قل یعنی اگرچہ وہ ستر قلیل ہو چاہتا ہے ستر کے استعمال کو مطلقاً خواہ جو محتانی کا ستر ہو یا کم تر کا سو تا مل کر اسے مخاطب ہم یعنی مصنف کے دونوں قولوں تناقض ہے پہلا قول یہ ہے کہ چہارم سر سے کم تر ڈھکنے واجب نہیں اور دوسرا قول یہ ہے کہ بعض عورت کا ڈھکنے واجب ہے خواہ چہارم ہو یا کم تر علی عشی در التمار نے کہا کہ اگر کمال الدین کے کلام کو سر کے سوا محمول کیجیے اس واسطے کہ سر کا ہونا عورت خفیف تر ہے باقی عورت سے اس دلیل سے کہ صلوٰۃ مزاحمہ کھانے کی صحیح ہے تو اب تناقض باقی نہ رہے گا و لیستر القبیل والدبر اولاً اور ڈھکے پیشاب کی راہ کو اور جافروہ کی راہ کو پہلے فان وجد ما یستر احدہما قبل لیستر الدبر لانہ انش فی الركوع والیسجد وقیل القبیل حکا ہما فی البحر بل ترجیح پھر اگر پاؤں سے وہ چیز جو ایک شرمگاہ کو چھپا دے بعضوں نے کہا دبر کو چھپا دے اس واسطے کہ اس کا کھلنا رکوع اور سجدہ میں فاحش تر اور قبیح تر ہے اور بعضوں نے کہا قبل کو چھپا دے یعنی اس لیے کہ وہ قبل رخ ہے اور کوئی عضو اس کی آڑ نہیں جیسے سرین مفعد کا حجاب ہیں کذا فی الشامی نقل کیا ہے دونوں قولوں کو بحر الرائق میں بدون ترجیح کے و فی النہر الظاہر ان الخلاف فی الاولیۃ والتعلیل بقیدانہ لوصول بالایماء لتین ستر القبیل ثم فخذہ ثم یلین امرأۃ وظہراً ثم الرکبۃ ثم الباقی علی السواء اور نہر الفائق میں ہے کہ ظاہراً دونوں قولوں کا خلاف اولی ہونے میں ہے اور تعلیل یعنی کشف دبر کا قبیح ہونا رکوع اور سجود میں اس کا مفید ہے کہ اگر بدون رکوع اور سجود کے اشارہ سے نماز پڑھے تو قبل کا چھپانا مستحب ہو گا پھر اس کے بعد ران کا پھر عورت کے پیٹ اور پیٹھ کا پھر زانو کا پھر باقی بدن برابر ہے ہم ران وغیرہ کا ذکر صلی کے کلام سے ہے نہ نہر الفائق سے یعنی اگر زیادہ ہو دے کپڑا تو قبل کے بعد ران کو پھر عورت پیٹ اور پیٹھ کو پھر زانو کو چھپا دے کذا فی الطحاوی واذا لم یجد المكلف المسافر ما یزیل بہ نجاستہ او یقللہا بعدہ میلًا او تعطش صلی معہما او مارلاً اعادۃ علیہ اور اگر عاقل بالغ مسافر نہ پاوے اس چیز کو جس سے نجاست کو دور کرے یا اس کو کم ڈالے بسبب دور ہونے منزلی کے کو س پھر یا پیاس کے سبب سے تو نماز پڑھے نجاست کے ساتھ یا برہنہ ہو کر اور اس پر اعادہ نماز کا نہیں و یعنی لزومہما لا یجز عن منزلی و ستر یفعل العباد کما مر فی التیمم اور لزوم اعادہ نماز لائق ہے اگر عاجز ہونا منزلی نجاست اور ستر سے بندوں کے فعل سے ہو چنا پتہ تیمم میں گذر گیا ہم یہ بحث ہے صاحب بحر الرائق کی اور مصنف نے اپنی شرح میں اس کو ثابت رکھا ہے ثم ہذا للمسافر لان التیمم بشرط طہارۃ الساتر وان لم یملکہ فہستانی پھر معلوم کر کہ یہ نماز کا برہنہ جائز ہونا مسافر کے حق میں ہے اس لیے کہ مقیم کے واسطے طہارت ستر کی شرط ہے اگرچہ ستر کا وہ مالک نہ ہو چنا پتہ فہستانی میں ہے ہم طحاوی نے کہا کہ اس حکم کی تخصیص مقیم کے ساتھ بلا وجہ ہے والخامس النیۃ بالاجماع اور پانچویں شرط نماز کی نیت یعنی پختہ ارادہ ہے بدلیل اجماع واتفاق ہم یعنی اشتراط نیت کی دلیل اجماع ہے نہ یہ آیت (وَمَا تَزُكَّرُوا لِتُعْبَدُوا) اس واسطے کہ عبادت سے یہاں توحید مراد ہے تو یہ اخلاص یعنی خلوص ارادہ و نیت اس آیت سے توحید میں پایا گیا نہ عبادت میں اور یہ حدیث بھی دلیل نہیں ہے کہ اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ اس واسطے کہ اس میں تونیت کا ثواب مراد ہے اور صحت سے تعریف نہیں کذا فی الطحاوی وہی الارادۃ المرعۃ لاحد المتساویین اور نیت ارادہ ہے ترجیح دینے

والا ایک چیز کا دو برابر چیزوں سے ہم دو چیزیں برابر چنانچہ کرنا اور نہ کرنا افعال اختیاریہ کا مثلاً نماز پڑھنا اور نہ پڑھنا دونوں برابر ہیں کہ بذات خود نہ فعل اس کا لازم اور محال ہے نہ ترک اس کا پھر جب کہ ارادہ متعلق ہو افعال سے تو نماز واقع ہوئی تو ترجیح فعل کی ترک پر ہے ارادہ سے ہوئی اسی ارادہ مرجح کو نیت کہتے ہیں طحاوی نے کہا کہ نیت مطلق ارادہ کا نام نہیں بلکہ عبارت ہے اس ارادہ فعل سے جو فعل کے ساتھ ہو اور علم میں اس سے پہلے ہو اسی ارادہ الصلوة للہ تعالیٰ علی الخلوص یعنی نماز کا ارادہ خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہم شارح نے اشارہ کیا کہ الارادۃ کا الف لام مہم کا ہے یعنی نیت ہر ارادہ کا نام نہیں بلکہ یہاں ارادہ نماز کا مراد ہے خلوص کے ساتھ یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرے عبادت میں نہ شرک جلی مشرکوں کے مانند نہ شرک خفی یا کاروں کے طور پر لا مطلق العلم فی الاصح الا ترمی ان من علم الکفر لا یکفر ولو نواه یکفر نیت عبارت ہے ارادہ مذکور سے نہ مطلق دانست سے صحیح تر قول میں کیا تو نہیں دیکھتا کہ جس نے کفر کو جانا وہ کافر نہیں ہوتا اور اگر کفر کی نیت کی تو کافر ہو جاتا ہے ہم غیر اصح عبد الواحد کا یہ قول ہے کہ نیت دانست کا نام ہے حالانکہ دونوں کے مفہوم متباہ ہیں ارادہ کو علم یعنی دانست لازم ہے اور دانست کو ارادہ لازم نہیں کذا فی الطحاوی والمعتبر فیہما عمل القلب اللازم للمراۃ فل عبرۃ للذکر باللسان وان خالف القلب لانه کلام لانیۃ اور نیت میں معتبر دل کا عمل ہے جس کو ارادہ لازم ہے تو کچھ اعتبار نہیں زبان کے ذکر کا اگرچہ وہ دل کے مخالف ہو اس واسطے کہ زبانی ذکر کلام ہے نیت نہیں ہے ہم جب عمل دل معتبر ہوا نہ عمل زبان تو اگر زبان نے خطا کی تو کچھ ضرر نہیں مثلاً دل میں ارادہ ہو ظہر کا اور زبان سے عصر نکلا تو نیت صحیح ہے اور عدد رکعات میں خطا قلبی بھی مضرت نہیں کرتی اس واسطے کہ تعبیر عدد و شرط نہیں تو اس کی خطا بھی مضرت نہیں کذا فی الاشباہ الا اذا عجز عن احضارہ لہم اصابۃ فیکفیہ اللسان مجتبیٰ مگر جب کہ آدمی عاجز ہو دل کے حاضر کرنے سے افکار اور تشویشات کے لاحق ہونے سے تو اب اس کو زبان کا عمل بجائے عمل دل کے کفایت کرتا ہے کذا فی المجتبیٰ و ہو ای عمل القلب ان یعلم عند الارادۃ بدایۃ بلا تاویل اسی صلوۃ لیصلی فلولم یعلم الا بتاویل لم یجز اور وہ یعنی دل کا عمل یہ ہے کہ جانے آدمی نماز کے وقت فوراً بدون غور اور تاویل کے کہ کون سی نماز پڑھتا ہے سو اگر بخانے مگر تاویل کرنے سے تو نماز جائز نہیں ہم یہ استحصار فقط نیت کے وقت شرط ہے تمام نماز میں شرط نہیں یعنی اگر اثناء نماز میں نہ ہو گا تو کچھ حرج نہیں اور اس میں کسی کو اختلاف نہیں کذا فی الطحاوی مختصراً والتلفظ عند الارادۃ ہا مستحب ہو المختار اور ارادہ نماز کے وقت زبان سے نیت کرنا مستحب ہے ہی قول مختار ہے و یکن بلفظ الماضی ولو فارسیاً لانه الغلب فی الانشاءات و تصح بالمال قسمتان اور ہودے زبان سے کہنا ماضی کے لفظ کے ساتھ جو زمانہ گزشتہ پر دلالت کرتا ہے اگرچہ فارسی بولی میں ہو اس واسطے کہ ماضی کا لفظ اکثر مستعمل ہے انشاءات میں یعنی الفاظ میں جو ایجاد و اشیا ی بولے جاتے ہیں چنانچہ معاملات میں اور صحیح ہے نیت کرنا حال کے لفظ کے ساتھ جو زمانہ موجود پر دلالت کرتا ہے کذا فی القمستانی شرح النقاہ لفظ حال سے صیغہ مضارع کا مراد ہے جس سے فقط حال مقصود ہو نہ استقبال اس واسطے کہ ارادہ استقبال سے وعدہ معہرے گانہ وقوع تو عربی میں نیت بہ لفظ ماضی اس طرح ہے کہ نَوَّیْتُ اَنْ اُصَلِّ الْفَجْرَ اور فارسی میں یوں کہ نیت کروم کہ نماز فجر گزارم اور ہندی میں یوں کہ نماز فجر کی میں نے نیت کی اور بلفظ حال اس طرح کہ اُرِیدُ اَنْ اُصَلِّ الْفَجْرَ اور فارسی میں یوں کہ نماز فجر را نیت میکنم اور ہندی میں یوں کہ نماز فجر کی نیت کرتا ہوں و قیل سنتہ را بتہ یعنی احبہ او سنتہ علماء نا اذ لم یقل عن المصطفیٰ اولاً اصحاً ولا التابعین بل قیل بدعتہ اور بعضوں نے کہا کہ زبان سے نیت کرنا سنت شرعی یہاں مراد نہیں اس لیے کہ زبان سے نیت کرنا جناب مصطفیٰ کہا ہے اُس کو یا اس کو طریقہ قرار دیا ہے ہمارے عالموں نے سنت شرعی یہاں مراد نہیں اس لیے کہ زبان سے نیت کرنا جناب مصطفیٰ

علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اور اصحاب اور تابعین رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں بلکہ بعض عالموں نے اس کو بدعت کہا ہے ہم بدعت سے یہاں بدعت حسنہ مراد بقول مستند ہے نہ بدعت سیئہ بخر الرائق میں کہا کہ زبان سے نیت کرنا مستحسن ہے اطمینان کے سبب سے نہ اور وجہ سے یعنی انسان کبھی پریشان خاطر ہوتا ہے اور زبان کے کہنے سے ارادہ دلی کو جمعیت ہو جاتی ہے اس لیے زبان سے کہنا مستحسن ہوا کذا فی الطحاوی و فی المہیط انہ یقول اللہم انی ارید ان اصلی صلوٰۃ کذا فی سیر لم ی و قبلہا منی و سبجی فی الحج اور محیط میں ہے کہ نماز کا پڑھنے والوں کے کہے کہ اے اللہ میں ارادہ کرتا ہوں فلانی نماز کے پڑھنے کا سو اس کو میرے لیے آسان کر دے اور میری طرف سے اس کو قبول کر اور عنقریب اس کا بیان کتاب الحج میں آدے گا ہم یہ مثال نیت کی بلفظ حال نہر الفائق میں کہا کہ اکثر علماء نے کہا ہے کہ نیت حج کے واسطے مخصوص ہے اس واسطے کہ حج زمانہ و راز میں پورا ہوتا ہے اور اس میں مشقتیں بہت ہوتی ہیں برخلاف نماز کے کذا فی الطحاوی و جاز تقدیم ہر علی التکبیر و قبل الوقت اور جائز ہے مقدم کرنا نیت کا بتجیر تحریم پر اگرچہ تقدم نیت کی نماز کے وقت سے پہلے ہو م اور نماز کے ماتہ جمیع عبادات پر تقدم نیت کی جائز ہے صحیح قول میں و فی البدائع خرج من منزله یرید الجماعۃ فلما انتہی الی الامام کبر ولم یخبرہ البیتہ جاز و مفادہ جواز تقدم نیت لا اقتداء ایضاً فلیحفظ اور بدائع میں ہے کہ ایک شخص نکلا اپنے گھر سے جماعت کی نماز کے قصد سے پھر جب امام تک پہنچا تو اس نے تجیر تحریم کی اور نیت اقتداء کی اس کو اس وقت حاضر نہ ہوئی تو جائز ہے اور بدائع کے اس کلام سے مستفاد ہوتا ہے کہ نیت اقتداء کی بھی تقدم جائز ہے تو اس کو یاد رکھنا چاہیے لیکن قسمی میں ہے کہ نیت اقتداء کی تقدم امام کی تحریم پر صحیح نہیں عالم یوحید بینہما قاطعاً من عمل غیر لائق بصلوٰۃ تقدم نیت کی جائز ہے جب تک کہ نماز اور نیت کے درمیان کوئی عمل قطع کرنے والا نیت کا جو نماز کے مناسب نہیں ہے پایا نجلہ ہم عمل قاطع نیت چنانچہ کھانا اور پینا اور لکڑی خرید کرنا کذا فی البحر و موکل بالینح البناء اور وہ یعنی عمل غیر مناسب نماز وہ عمل ہے جو بناء نماز کا مانع ہے ہم اگر اثناء نماز میں نمازی کا وضو جاتا رہا تو وہ چپ چاپ جائے اور دوسرا وضو کر کے بقیہ نماز پڑھے اس بقیہ کے پڑھنے کو بنا کہتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ چلنا اور وضو کرنا قاطع نیت نہ ہو گا کیوں کہ یہ دونوں کام نماز کے اندر قاطع نیت نہیں ہوتے تو نماز کے خارج بطریق اولی قاطع نہ ہونگے و شرط الشافعی قرأنا فیہ ندب عندنا اور امام شافعی نے نیت کا متصل کرنا تحریم کے ساتھ شرط کیا ہے تو نیت کا ملانا تحریم کے ہمارے نزدیک مستحب ہو گا ہم اس واسطے کہ عمل اختلاف سے بچنا مستحب ہے اگرچہ ہمارے نزدیک قرآن شرط نہیں ولا بحجرۃ بلیۃ متاخرۃ عنہا علی المذہب و جوزہ الکرمی والی الرکوع اور اس نیت کا اعتبار نہیں جو تحریم کے بعد ہو بنا بر صحیح مذہب کے اور کرمی نے رکوع تک تاخیر نیت کو جائز کہا ہے ہم شامی نے کہا کہ رکوع وغیرہ کی تصریح کرمی نے نہیں کی بلکہ علماء نے ان کے مذہب کے بموجب تاخیر کا جواز نکالا ہے کسی نے نہانک کسی نے رکوع تک کسی نے قعدہ تک و یعنی مطلق نیت الصلوٰۃ وان لم یقل للہ تعالیٰ لنفل و سنتہ راتۃ و تراویح علی المعتمد و تعیینہا بوقوعہا وقت الشرع اور کفایت کرتی ہے مطلق نیت نماز کی نفل اور سنت مؤکدہ اور تراویح کے واسطے مستند قول پر اگرچہ اس نے نہ کہا ہو کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے نیت کرتا ہوں اس لیے کہ نفل اور سنت اور تراویح کا متعین ہونا ثابت ہو جاتا ہے ان کے واقع ہونے سے شروع کرنے کے وقت ہم یعنی یوں کہنا یا ارادہ کرنا کہ نیت کرتا ہوں نفل کی یا سنت فجر کی مثلاً یا تراویح کی ضرورت نہیں بلکہ بلا قید نیت کرنا کافی ہے پھر جب کہ فجر کے وقت مطلق نیت سے نماز پڑھے گا تو سنت کا تعین حاصل ہو گا و قوله وان لم یقل للہ بیان ہے اطلاق نیت کا و المتعین احوط اور نفل یا سنت کا متعین کر لینا احوط ہے یعنی تعین میں زیادہ تر احتیاط ہے اس واسطے کہ اطلاق اور

تعیین کی تصحیح میں اختلاف ہے کذا فی البحر والبدن التبعیین عند النیة فلو جعل الفرض لم یجز اور فرض نماز میں متعین کر لینا نیت کے وقت ضرور ہے تو اگر نماز کے فرض ہونے سے ناواقف ہو گا تو نماز اس کی جائز نہ ہوگی ہم ایک شخص پانچ وقت کی فرض نماز پڑھتا ہے لیکن ان کا فرض ہونا نہیں جانتا ہے تو اس کی نماز جائز نہیں اس پر قضا کرنا واجب ہے کیوں کہ اس نے فرض معین کی نیت نہیں کی کذا فی الطحاوی ولو علم ولم یميز الفرض من غیرہ ان لوی الفرض فی الكل جاز اور اگر اس نے بعضی نمازوں کو فرض اور بعض کو نفل جانا اور حدانہ کیا فرض کو غیر فرض سے تو اگر سب نمازوں میں فرض کی نیت کی تو جائز ہے یعنی بقدر فرض کے فرض ہوگی اور باقی نفل و کذا الوام غیرہ فیما لاسنہ قبلہا اور اسی طرح نماز جائز ہے اگر غیر میسر نے غیر شخص کی امامت کی فرض کی نیت سے اس نماز میں جس کے پہلے سنت نہیں ہے ہم یعنی جو شخص فرض اور نفل ممتاز نہیں کرتا وہ غیر کی امامت کرے فرض کی نیت سے مغرب اور عصر اور عشا میں جن کے پہلے سنت مؤکدہ نہیں تو مقتدیوں اور امام کی نماز صحیح ہے استنباء میں قیہ سے منقول ہے کہ نمازی پچھ قسم ہیں پہلی قسم وہ نمازی ہے جو فرض اور نفل نماز کو جانتا ہے یعنی جانتا ہے کہ فرض وہ ہے جس کے کرنے میں ثواب اور نہ کرنے میں عذاب ہے اور سنت وہ ہے جس کے کرنے میں ثواب اور نہ کرنے میں عذاب نہیں سو اس نے فجر یا ظہر کی نیت کی تو کافی ہے ۲ وہ نمازی ہے جو فرض اور نفل کو جانتا ہے اور فرض کی نیت سے نماز پڑھتا ہے مگر یہ نہیں جانتا کہ فرض کس قدر ہے اور سنت کتنی اس کی بھی نماز درست ہے ۳ وہ نمازی ہے جو فرض کی نیت سے نماز پڑھتا ہے مگر فرض کے معنی نہیں جانتا تو اس کی نماز کفایت نہیں کرتی ۴ وہ نمازی ہے جو یہ جانتا ہے کہ آدمی جو نماز پڑھتے ہیں ان میں بعض نماز فرض ہے اور بعض نفل اور امتیاز نہیں کرتا فرض اور نفل میں تو اس کی نماز جائز نہیں اس واسطے کہ فرض میں نیت کا سین کرنا شرط ہے اور بعضوں نے کہا کہ اس نے جو نماز کہ جماعت سے پڑھی اور امام کی نماز کی نیت کی تو درست ہے ۵ وہ نمازی ہے جس نے یہ اعتقاد کیا کہ ہر نماز فرض ہے تو اس کی نماز جائز ہے ۶ وہ نمازی ہے جو نہیں جانتا ہے کہ خدا کی نماز بندوں پر فرض ہے لیکن وہ بچگانہ نماز پڑھتا ہے اس کی نماز جائز نہیں ہے انتہی ملخصاً لفرض انہ ظہر او عصر قرنہ بالیوم والوقت اولاً ہوا لا صح یعنی ضرور ہے نیت کی تعیین فرض کے واسطے اس طرح پر کہ وہ نماز ظہر کی ہے یا عصر کی خواہ ظہر یا عصر کے ساتھ دن اور وقت کو ملاوے یا نہ ملاوے یہی قول صحیح تر ہے ہم یعنی یوں کہنا یا نیت کرنا کہ اصلی ظہر الیوم یا ظہر الوقت یعنی آج کی ظہر یا اس وقت کی ظہر اور اگر تاہوں کچھ ضرور نہیں فقط ظہر یا عصر کی نیت کرنا بلا اضافت کافی ہے اصح قول میں اس واسطے کہ وہ وقت تو اسی کے واسطے متعین ہو گیا ہے ولو الفرض قضا نیت فرض کے تعیین کی ضرور ہے اگرچہ فرض قضا ہو لیکن تعیین ظہر یوم کذا علی المعتمد لیکن قضا کا پڑھنے والا معین کرے فلا نے دن کی ظہر یا عصر کو بنا بر قول معتمد کے ہم یعنی قضا میں فقط ظہر یا عصر کا کتنا کفایت نہیں کرتا بلکہ معتمد قول یہ ہے کہ فلا نے دن کی ظہر پڑھتا ہوں خواہ کثرت فوائت سے ترتیب سا قضا ہو گئی ہو یا نہ ہوئی ہو اور غیر معتمد قول یہ ہے کہ نیت تعیین کی کثرت فوائت سے ساقط ہے کذا فی الطحاوی والاسهل نیت اول ظہر علیہ او آخر ظہر اور تعیین نیت میں در صورت بہت سی قضا نمازوں کے آسان تر طریقہ یہ ہے کہ کہ میں نیت کرتا ہوں پہلی ظہر کی جو مجھ پر واجب ہے یا پہلی ظہر کی جو مجھ پر واجب ہے ہم آسانی کی وجہ اس نیت میں یہ ہے کہ شاید تاریخ اور دن قضا کے یاد نہ ہوں ولی القسمستانی عن الملیۃ لا یشرط ذلک فی الاصح ویجوز فی آخر الكتاب اور قسمستانی میں منیۃ المصل سے منقول ہے کہ قضا میں معین کرنا نیت کا شرط نہیں صحیح تر قول میں اور اس مسئلہ کا ذکر آخر کتاب میں یعنی مسائل ثلثے میں آدے گا و واجب انہ و ترا وندرا و سجود تلاوت اور ضرور ہے نیت کا معین کرنا واجب نماز کے واسطے اس طرح کہ وہ وتر کی نماز ہے

یا نذر کی یا سجدہ ہے تلاوت کا ہم وتر کی تعیین ضرور ہے لیکن اس کو واجب یا سنت کہنا لازم نہیں کیوں کہ اس میں اختلاف ہے اور نذر نماز میں یوں کہے کہ وہ نماز پڑھتا ہوں جو شغل کے واسطے یا فلاحی حاجت کے واسطے میں نے نذر مانی تھی اس واسطے کہ تعیین نذر کی نہیں بدون ذکر کرنے اس کے اسباب کے کذا فی الطحاوی و کذا شکر بخلاف سہو اور اسی طرح ضرور ہے معین کرنا سجدہ شکر کی نیت کا بخلاف سجدہ سہو کے کہ اس میں تعیین ضرور نہیں ہم سجدہ شکر اور سجدہ سہو میں تشریح سے سہو واقع ہوا یوں کہنا ٹھیک تھا و کذا سہو بخلاف شکر یعنی اسی طرح ضرور ہے معین کرنا سجدہ شکر کا اس واسطے کہ سجدہ سہو کا واجب ہے اور سجدہ شکر نفل ہے حالانکہ نفل میں تعیین نیت ضرور نہیں یہ بحث ہے صاحب نہر الفائق کی کہ تعیین نیت سہو میں واجب ہے نہ شکر میں کذا فی الطحاوی مختصراً دون تعیین عدد و رکعات لمصوباً فمنا فلیضرب الخطأ فی عدد و ضرور نہیں معین کرنا شمار رکعات کا فرض اور واجب میں کیوں کہ رکعات تو ضمناً حاصل ہیں یعنی تعیین رکعات تو حقیقتاً کی طرف سے حاصل ہو چکی اس میں تو احتمال کمی بیشی کا نہیں تو عدد رکعات میں چونکہ کچھ ضرر نہیں کرتا یعنی جس کی تعیین ضرور نہیں تو اس میں طحاوی واقع ہونے سے کچھ ضرر نہیں تو اگر ظہر میں مثلاً تین رکعت کی اور فجر میں چار رکعت کی نیت کی تو نماز جائز ہے وینیوی المقتدی المتابعۃ اور نیت کرے امام کے پیچھے پڑھنے والا امام کے پیچھے ہونے کی یعنی یوں لارہ کہے کہ امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہوں لم یقل ایضاً لہ لونی الاقتداء بالامام والشرع فی صلوۃ الامام ولم یعین الصلوۃ صح فی الاصح وان لم یعلم بہا لجمہ نفسہ تبعاً الصلوۃ الامام مصنف نے لفظ ایضاً نہ کہا یعنی کنز وغیرہ کی طرح یوں نہ کہا کہ علاوہ نیت سابقہ کے مقتدی نیت متا کی بھی کرے اس لیے کہ اگر نمازی امام کی اقتدا کی نیت کرے یا امام کی نماز شروع کرنے کی نیت کرے اور نماز کو معین نہ کرے تو صحیح تر قول میں اقتدا درست ہو جائے گا گو مقتدی امام کی نماز کو نہ جانتا ہو کیوں کہ اس نے تو اپنے آپ کو امام کے تابع کر دیا ہے تو اس کے لیے نماز کے معین کرنے وغیرہ کی حاجت نہیں ہم شامی نے کہا کہ تبعاً الصلوۃ الامام کی جگہ اگر شارح تبعاً لامام کہتا تو بہتر تھا جیسے زیلعی نے کہا ہے اسی لیے مترجم نے دوسرے لفظ کا ترجمہ کیا بخلاف مالوئی صلوۃ الامام وان انتظر تکبیرہ فی الاصح لعدم نیت الاقتداء بخلاف اس صورت کی نیت کرے امام کی نماز کی اگرچہ اس کے التذکرہ کرنے کا منتظر رہے صحیح تر قول میں اور یہ صورت حکم سابق کے خلاف ہے بسبب نہ ہونے اقتداء کی نیت کے ہم یعنی اس صورت میں اقتداء درست نہ ہو گا کیوں کہ نیت اقتداء مفقود ہے اس لیے کہ جب امام کی نیت کی تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اقتداء کی نیت بھی کی ہو اسی طرح جب امام کی تکبیر کا انتظار کیا تو انتظار بھی کبھی اقتداء کے لیے ہوتا ہے اور کبھی عادت کی وجہ سے تو دونوں صورتوں میں شک کی وجہ سے مقتدی نہ ہو گا کذا فی الشامی الا فی جمعۃ و جنازہ و عیدین الخ لاختصاصہما بالجماعۃ مگر جمعہ اور جنازہ اور عید کی نماز میں مذہب مختار پر نیت اقتداء ضرور نہیں اس لیے کہ یہ نمازیں جماعت کے ساتھ مخصوص ہیں ہم یعنی تنہا نہیں پڑھی جاتیں تو جس وقت آدمی ان کی نیت کرے گا تو نیت اقتداء ضمناً ثابت ہوگی و لو لونی فرض الوقت مع بقاء جاز اور اگر نمازی نے فرض وقت کی نیت کی وقت کے باقی ہوتے ہوئے تو یہ نیت کرنا جائز ہے یعنی اگر نماز میں صرف یہ نیت کرے کہ فرض وقت پڑھتا ہوں تو اس نیت سے نماز درست ہوگی الا فی الجمعۃ فانہا بدل مگر جمعہ کی نماز میں فرض وقت سے جائز نہیں اس لیے کہ جمعہ کی نماز عموماً ہے اس روز کے ظہر کا یعنی فرض وقت ظہر ہے نہ جمعہ الا ان یكون عنده فی اعتقادہ انہا فرض الوقت کما ہو رای لبعض فقہ مگر یہ کہ نمازی کے عند یہ اور اعتقاد میں ہو کہ جمعہ فرض وقت ہے ظہر کا بدل نہیں چنانچہ بعض فقہاء کی تجویز یہی ہے تو اس صورت میں جمعہ فرض وقت کی نیت سے درست ہوگا و لو لونی ظہر الوقت فلو مع بقاء ای الوقت جاز و لو فی الجمعۃ

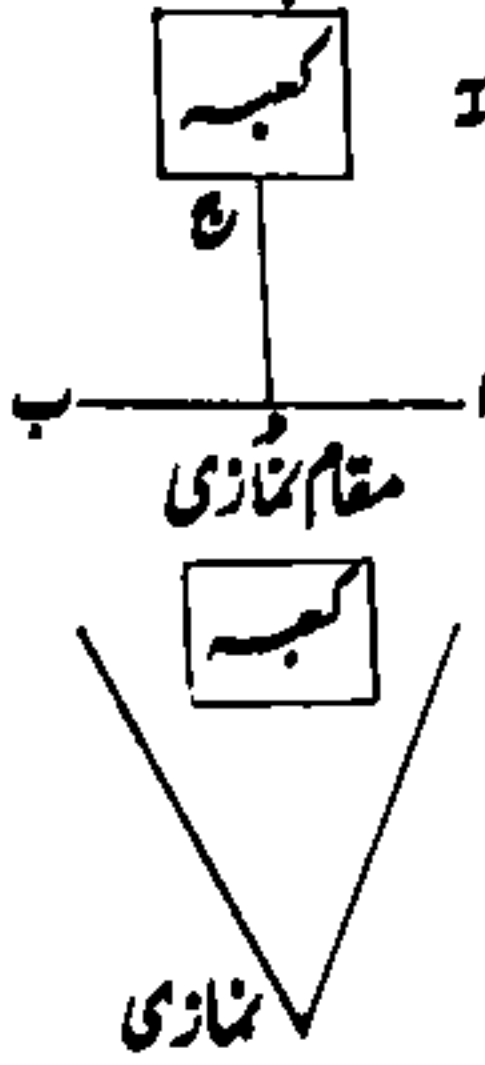
اور اگر وقت ظہر کی مثلاً نیت کی تو اگر وقت کے باقی رہنے کے ساتھ ہوگی تو جائز ہے اگرچہ جمعہ میں ہو ہم فیہن الغفار شرح المختار میں ہے کہ اگر نیت ظہر کے وقت کی جمعہ کے سوا میں کرے گا تو اگر وقت کے اندر ہوگی تو درست ہے اسی لیے شارح مختار بنیالیہ کی تبعیت سے ولو فی الجمعہ کی قید لگائی تاکہ معلوم ہو کہ اس حکم میں جمعہ اور غیر جمعہ برابر ہیں کذا فی الشامی ملقطاً ولو مع عدمہ بانکان قد خرج وهو لا یصلح فی الاصح اور اگر ظہر الوقت کی نیت وقت کے نہ ہونے کے ساتھ ہو اس طرح کہ وقت نکل چکا ہو اور نمازی اس کے نکلنے کو نہ جانتا ہو تو صحیح تر قول میں درست نہ ہوگی ہم وقت کے نکلنے کو نہ جاننے کی قید اس لیے لگائی کہ اگر وقت کے نکلنے کو جان کر ایسی نیت کرے گا تو درست ہوگی کذا فی الشامی و مثلاً فرض الوقت اور ظہر الوقت کی مثل ہے حکم فرض الوقت کا یعنی اگر وقت کے نکلنے پر نیت وقت کے فرض کی کرے گا اور وقت کے گزر جانے کو نہ جانتا ہو گا تو یہ بھی اول مسئلہ کی طرح صحیح تر قول میں درست نہ ہوگی اور اس شبہ میں جو درستی کا قول منقول ہے وہ اصح کے خلاف ہے کذا فی الشامی فالاولیٰ نیتہ ظہر الیوم لجوازہ مطلقاً الصحة القضاة بنیۃ الال واکعکسہ ہو المختار پس بہتر یہ ہے کہ نیت آج ظہر کی اگر واسطے اس کے جائز ہونے کے ہر طرح سے یعنی اگرچہ عین وقت میں پڑھے یا وقت نکل گیا ہو بسبب درست ہونے قضا کے او کی نیت سے مثل اس کے عکس کے یعنی صحیح ہونے ادا کے قضا کی نیت سے یہی قول مختار ہے ہم یعنی اگر آج کے ظہر کی نیت ہوگی تو ہر چند وقت گزر بھی گیا ہو گا تب بھی وہ نماز اس روز کے ظہر کی ہوگی اور وقت کے ظہر کی نیت سے وقت نکلنے پر اس وقت کا ظہر نہ ٹھہرے گا اور شارح نے جو یہ کہا کہ بہ سبب درست ہونے قضا بہ نیت ادا اس کا مطلب یہ ہے کہ وقت کے گزرنے پر اگر بے علمی میں ظہر الیوم کی نیت کرے گا تو گویا قضا کو بہ نیت ادا پڑھیکا حالانکہ یہ جائز ہے جیسے کوئی قیدی اسکل سے رمضان کے روزے رکھے اور بعد کو معلوم ہو کہ رمضان ہو چکا تھا تو اس کے روزے درست ہونگے مگر اس تعلیل میں یہ غلط ہے کہ یہ اسی وقت بنتی ہے کہ نمازی ادا کی نیت سے پڑھے اور اگر اس کی نیت کچھ نہ ہو نہ ادا کی نہ قضا کی تو اس وقت یہ تعلیل نہ بنے گی کذا فی الطحاوی و تمامہ فی الشامی و مصلی الجنائزۃ ینوی الصلوة لشد تعالیٰ و ینوی ایضاً الدعاء للمیت اور جنازہ کی نماز پڑھنے والا نیت کرے نماز کی خاص اللہ تعالیٰ کے لیے اور نیز دعا کی نیت کرے مردہ کے لیے لانا واجب علیہ اس لیے کہ نماز کی نیت اور دعا نمازی پر واجب ہے ہم طحاوی نے کہا کہ اگر ضمیر لانا کا نماز و دعا دونوں کی طرف ہو تو یہ غلط رہے گا کہ دعا جنازہ مسنون ہے نہ واجب اسی لیے علی نے مرجع ضمیر صرف نیت صلوة قرار دیا ہے جو ینوی الصلوة سے سمجھا جاتا ہے اور شامی نے کہا کہ مرجع ضمیر نیت دعا اس اعتبار سے ہے کہ نماز جنازہ خود دعا ہے کیوں کہ اس میں قرأت اور رکوع اور سجدہ اور تشہد نہیں اور اس کا مؤید وہ قول ہے جو منتف میں مذکور ہے کہ نماز جنازہ امام اعظم اور ان کے اصحاب کے قول کا حقیقت دعا ہے نہ نماز فیقول اصل لشد و ایضاً للمیت تو جنازہ کی نماز پڑھنے والا یوں کہے کہ میں نماز پڑھتا ہوں اللہ تعالیٰ کے لیے دعا مانگنے والا مردہ کے واسطے وان اشتہ علیہ المیت ذکر ارام انشی یقول نیت ان اصل مع الامام علی من یصل علیہ الامام اور اگر میت نمازی پر مشتبہ ہو جاوے معلوم نہ ہو کہ مردہ ہے یا عورت تو وہ یوں کہے کہ میں نیت کرتا ہوں کہ نماز پڑھوں امام کے ساتھ جس شخص پر کہ امام نماز پڑھتا ہے و افاد فی الاسبابہ بمشاہدہ لو نومی المیت الذکر فبان انہ انشی او عکسہ لم یجزا اور اس شبہ میں بحث کر کے یہ افادہ کیا ہے کہ اگر نیت کی مذکر مردہ کی پھر معلوم ہو کہ وہ عورت ہے یا اس کا عکس کیا مردہ عورت کی نیت کی پھر ظاہر ہوا کہ وہ مردہ ہے تو نماز درست نہ ہوگی ہم وجہ عدم جواز کی یہ ہے کہ میت مثل امام کے ہے اس کے تعیین میں چوک جانا ایسا ہے جیسا امام کی تعیین میں چوکنا تو جیسے امام کی تعیین میں چوکنے سے نماز درست نہیں ہوتی ویسے ہی نیت کی تعیین میں خطا ہونے سے درست نہ ہوگی مثلاً اگر نیت کی کہ زید پر نماز پڑھتا ہوں

پھر معلوم ہوا کہ وہ مکروہ ہے تو نماز درست نہ ہوگی ہاں اگر اشارہ کر کے کہے کہ اس مرد پر پڑھتا ہوں جو زید ہے پھر ظاہر ہوا کہ وہ مکروہ ہے تو نماز درست ہوگی کیوں کہ اشارہ کر کے نام میں خطا کرنا خود ہو جاتا ہے کذا فی الشامی وانہ لا یغیر تعیین عدد الموتی الا اذا بان انہم اکثر لحد من نیت الزائد اور اشتباہ میں یہ بھی مذکور ہے مردوں کے عدوؤں کا معین کرنا مضر نہیں مگر جس صورت میں کہ ظاہر ہو کہ شمار ان کا نمازی کی تعیین سے زیادہ ہے بسبب نہ چائے جانے نیت زائد از شمار کے معنی اگر نمازی نے دس جنازوں کی نیت کی اور وہ درحقیقت دس ہیں یا کم تر تو نماز درست ہوگی اور اگر گیارہ یا زیادہ ہوں گے تو درست نہ ہوگی کیوں کہ جس قدر زیادہ ہیں ان کی نیت نہیں پائی گئی طحاوی نے کہا کہ اس صورت میں دس کی جو نیت کی ہے ان کی بھی درست نہ ہووے گی کیوں کہ دس غیر معین کی نیت کی ہے تو ہر جنازہ زائد ہو سکتا ہے اور زائد نیت میں داخل نہیں اسی لیے اس کی نماز باطل ہوگی والا امام منوی صلوٰۃ فقط اور امام صرف اپنی نماز کی نیت کرے م یعنی کسی کے امام ہونے کی نیت نہ کرے اس لیے کہ وہ خاص اپنے حق میں تنہا پڑھنے والے کی طرح ہے اب یہاں ایک وہم ہوتا ہے کہ امام کا حال مثل مقتدی کے ہونا چاہیے یعنی جیسے مقتدی کو نیت اقتداء شرط ہے ویسے ہی امام کو امامت کی نیت شرط ہونی چاہیے اس وہم کو مصنف اور شارح نے آئندہ قول میں دفع کیا ولا یشرط لصحة الاقتداء نية امامة المقتدی بل لیل الثواب عند اقتداء واحد بہ لا قبلہ کما بحث فی الاشتباہ لوام رجا اور مشروط نہیں اقتداء کی درستی کے لیے امام کو مقتدی کی امامت کی نیت کی جس صورت میں کہ امام مردوں کا ہو بلکہ ثواب جماعت کا حاصل کرنے کے لیے امامت مقتدی کی نیت شرط ہے جبکہ کوئی امام کا اقتداء کرے نہ پیشتر اقتداء کے چنانچہ اس کو اشتباہ میں بیان کیا ہے م یعنی اقتداء کے صحیح ہونے کے لیے یہ ضرور نہیں کہ امام نیت امامت کی کرے بلکہ جماعت کا ثواب حاصل کرنے کو امامت کی نیت چاہیے اور یہ نیت اس وقت ہو جب کوئی امام کا اقتداء کرے پہلے سے یہ بھی ضرور نہیں اگرچہ پہلے سے نیت کر لینی بھی جائز ہے فلا یجوز فی لا یوم اھدا مالم یوالامامۃ تو آدمی قسم میں جھوٹا نہ ہو گا اس قسم میں کہ کسی کا امام نہ بنوں گا جب تک کہ امامت کی نیت نہ کرے گا م شارح نے یہ مسئلہ اپنے اس قول پر متفرع کیا کہ صحت اقتداء کے لیے امام کو نیت امامت کی ضرور نہیں اور صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ ایک شخص نے قسم کھائی کہ میں کسی کی امامت نہ کروں گا پھر جب وہ نماز کو بدون نیت امامت کے کھڑا ہوا تو لوگ اس کے پیچھے نماز پڑھنے لگے پس اس صورت میں اس کی قسم نہ ٹوٹے گی اس لیے کہ قسم ٹوٹنے کی شرط یہ تھی کہ امامت کا قصد کرتا اور یہ شرط بدون نیت امامت کے موجود نہیں ہوئی اس لیے قسم نہ ٹوٹی کذا فی الشامی تبصرات وان ام نساء فان اقتدت بہ امرأۃ محاذیۃ لرجل فی غیر صلوٰۃ جنازۃ فلا یصحۃ صلوٰۃ من نیتہ امامتھا لیسلم الغساو بالمحاذۃ بلا التزام اور اگر نمازی عورتوں کا امام ہو تو اگر کوئی عورت اس کا اقتداء کسی مرد کے برابر کھڑے ہو کر جنازہ کی نماز کے سوا میں کرے گی تو اس عورت کی نماز درست ہونے کے لیے اس کی امامت کی نیت ضرور ہوگی تاکہ عورت کی برابری سے نماز کی خرابی بدون لازم پھٹنے کے لازم نہ آوے م صلوٰۃ جنازہ کو اس لیے استثنا کیا کہ اس کے اندر نیت عورت کی امامت کی بالاتفاق شرط نہیں اور محاذۃ سے وہ برابری مراد ہے جو ان شروط کے ساتھ ہو جو آگے باب الامامۃ میں مذکور ہوں گی اور التزام سے غرض نیت امامت ہے اور حاصل شارح کی تعلیل کا یہ ہے کہ اگر عورت کا اقتداء بدون نیت کے درست ہو جاوے تو امام پر عراب کرنا مرد کی نماز کا بدون لازم پھٹنے کے لازم آوے گا یعنی اگر بالفرض عورت مرد کے برابر کھڑی ہو گئی اور بدون نیت امامت کے اس کا اقتداء صحیح ہو گیا تو چاہیے کہ امام کی جہت سے اس مرد کی نماز فاسد ہو جائے حالانکہ لازم آنا کسی چیز کا امام پر بدون اس کے لازم پھٹنے کے جائز نہیں اس لیے عورت کی اقتداء کے لیے نیت اس کی امامت کی شرط ہوئی وان لم تقتد محاذیۃ اختلف فیہ

فقیل یشرط وقیل لا کجنازة اجماعاً و کجعة و عید علی الاصح خلاصہ و اشباہ اور اگر عورت نے محاذی مرد کے ہو کر اقتداء نہ کیا تو اس میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ صحت اقتداء کے لیے نیت امامت کی شرط ہے اور بعضوں نے کہا کہ شرط نہیں جیسے جنازہ بالاتفاق شرط نہیں اور جیسے جمعہ اور عید میں اصح قول پر شرط نہیں ہم جمعہ اور عید میں اصح کی قید اس لیے لگائی کہ جمہور کے نزدیک ان دونوں میں نیت امامت عورت کی شرط ہے کذا فی الطحاوی و علیہ ان لم یخا و احد امت صلواتہا و آلاہا اور اس قول پر کہ عورت کی اقتداء کے لیے اس کی امامت کی نیت شرط نہیں یہ ہے کہ عورت کسی کی محاذی یعنی برابر یا آگے بڑھی ہوئی نہ ہوگی تب تو اس کی نماز پوری ہوگی اور آگے بڑھ جائے گی یا برابر ہوگی تو اس کا اقتداء باقی نہ رہے گا اور نماز تمام نہ ہوگی و نیتہ استتعالیٰ للقبلة لیست بشرط مطلقاً علی الراجح اور نیت قبلہ کی طرف منہ کر کے شرط نہیں ہر حال میں یعنی خواہ نمازی کعبہ کے قریب ہو یا دور جنگل میں ہو یا مسجد میں بنا بر قول قوی کے ہم مقابل قول قوی کا یہ قول ضعیف ہے کہ چونکہ قریب شخص کے لیے کعبہ کا سامنے ہونا فرض ہے بالاتفاق اور دور والے کو یہ امر ممکن نہیں بجز اس کے کہ دل میں نیت کرے اس لیے دور والے کو نیت قبلہ کی طرف منہ کرنے کی شرط کی گئی فمما قیل لو نوی بناء الکعبۃ او المقام او محراب مسجد لم یجوز تفرع علی المروج تو یہ جو کسی نے کہا ہے کہ اگر نمازی عمارت کعبہ کی نیت کرے گا یا مقام ابراہیم کی یا اپنی مسجد کی محراب کی تو درست نہ ہوگی یہ مسئلہ قول ضعیف پر متفرع ہے ہم یعنی جو لوگ نیت قبلہ رخ ہونے کی شرط کہتے ہیں ان کے نزدیک اگر کعبہ کے سوا اور طرف منہ کرنے کی نیت ہوگی تو درست نہ ہوگی مثلاً نیت کعبہ کی عمارت جائز نہ ہوگی اس لیے کہ کعبہ میدان خاص و ہوا کا نام ہے نہ عمارت کا اور مقام ابراہیم وہ پتھر ہے جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام خانہ کعبہ بنانے کے وقت کھڑے ہوتے تھے اور محراب مسجد علامت سمت کعبہ کی ہے غرضیکہ ان صورتوں میں عین کعبہ کی طرف منہ کرنے کی نیت نہیں پائی جاتی اس لیے ان کے نزدیک نماز بھی درست نہ ہوگی اور یہ قول ضعیف ہے اور قول قوی کے بموجب نماز درست ہوگی اس لیے کہ جب نیت کعبہ شرط نہیں تو غیر کعبہ کی نیت سے کچھ نقصان نہ ہوگا کذا فی الشامی لم یقتض کینۃ تعیین الامام فی صحۃ الاقتداء فانما لیست بشرط جیسے نیت امام کی تعیین کی اقتداء کی درستی میں کہ وہ بھی شرط نہیں فلوانتم بہ یظنہ زید انا ذاہو بکرمع مثلاً اگر امام کا اقتداء کیا اس کو زید سمجھ کر پس وہ بکرمع نکلا تو اقتداء درست ہوگا اس لیے کہ اس نے امام موجود کے اقتداء کی نیت کی تھی تو اب اگر اس کا نام کچھ اور سمجھ لیا تو کیا نقصان ہے کیوں کہ اعتبار نیت کا ہے نہ سمجھ کا کذا فی الحلبیۃ الا اذا عینہ باسمہ فبان غیرہ مگر اس صورت میں اقتداء درست نہیں کہ امام کو اس کے نام سے معین کیا پھر کوئی غیر نکلا یعنی اقتداء میں امام موجود کی نیت نہ کی بلکہ اقتداء زید کی نیت کی خواہ اس کا نام زبان سے کہا یا نہ کہا تو اب اگر وہ عمرو ہوگا تو اقتداء درست نہ ہوگا کیوں کہ نیت کا اعتبار ہے اور اس نے امام حاضر کے غیر کے اقتداء کی نیت کی اس لیے صحیح نہ ہوئی الا اذا عرفہ بکان کالقائم فی المحراب اور اشارۃ کذا الامام الذی ہو زید مگر نام کے ساتھ تعیین میں اس وقت اقتداء درست ہوگا کہ امام کا پتہ درست بتا دے مثلاً یوں کہ کہ زید جو محراب میں کھڑا ہے یا اشارہ سے اس کو بتا دے کہ یہ امام جو زید ہے تو اب اگر کوئی اور امام نکلے گا تو کچھ مضائقہ نہیں اس لیے کہ اشارہ کر دینے سے نام کا اعتبار جاتا رہا کذا فی الشامی الا اذا اشار بصوتہ لم یقتض کینۃ الشاہ فاذا ہونہ فلا یصح ہاں اگر کسی صفت خاص سے اشارہ کرے گا اور وہ صفت امام میں نہ پائی جاوے گی تو اقتداء صحیح نہ ہوگا مثلاً یوں کہ اس جوان کے پیچھے اور وہ بوڑھا ہے تو اقتداء صحیح نہیں و بعکسہ صحیح لان الشاہ یدعی یشاہلہ اور اس کے عکس میں اقتداء درست ہے یعنی اگر نیت کی کہ اس بوڑھے کے پیچھے اور وہ جوان نکلا تو اقتداء صحیح ہے کیونکہ جوان کو اس کے علم کی ہمت سے بوڑھا کہا کرتے ہیں و فی الحبشی نوی ان لا یصل الا خلف من ہو علی مذہبہ نافعاً ہو غیرہ لم یجوز اور حبشی میں ہے کہ مقتدی نے نیت کی کہ اس کے پیچھے نماز پڑھتا ہوں جو میری طرح پر ہے اور پھر وہ اس طریق کا نہ تھا تو اقتداء درست نہ ہوگا مگر وہ جو مذہب کی یہ ہے کہ جب اس نے اپنے مذہب کے امام کی نیت کی اور امام غیر مذہب کا

نکلا تو گویا اس نے امام معدوم کی اقتداء کی نیت کی کذا فی الشامی عن المیتہ فائدہ یہ ایک کام کی بات ہے لہذا کان الا اعتبار بالتسمیۃ عندنا
 عالم یختص ثواب الصلوة فی مسجدہ علیہ الصلوۃ والسلام بما کان فی رمنہ فلیحفظ چونکہ ہم حنفیوں کے نزدیک اعتبار نام لینے کا ہے یعنی اس
 صورت میں کہ اشارہ نہ ہو، اس لیے ثواب نماز کا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد شریف میں مخصوص اس مقدار پر نہ ہوگا جو آپ کے عہد
 مبارک میں مقرر تھا تو اس کو یاد رکھنا چاہیے ہم یعنی یہ جو بخاری اور مسلم نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ارشاد فرمایا کہ ایک نماز میری اس مسجد میں بہتر ہے ہزار نمازوں سے اس کے سوا دوسری مسجد میں سوائے مسجد حرام کے تو یہ ہزار گنا
 ہونا نماز کا صرف اس قدر مسجد پر مخصوص نہیں جو حضرت کے وقت مبارک میں مقرر تھا بلکہ مسجد شریف میں جو حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ اور
 ولید اور ہمدی نے اضافہ کیا ہے اس زیادہ کی ہوئی میں بھی ایک نماز ہزار کے برابر ہوگی اس لیے کہ حدیث میں میری مسجد ارشاد فرمایا ہے
 اور ظاہر ہے کہ جو مسجد اب موجود ہے وہ سب مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے مکتبے کے تو بڑی ہو مقدار میں بھی ثواب ہزار گنا ہوگا اور امام نووی
 نے اس ثواب کو خاص اسی مقدار کے ساتھ کیا ہے جو آپ کے عہد مبارک میں مقرر تھا وہ یہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں سوائے نام لینے کے اشارہ
 بھی ہے کہ فی مسجدی ہذا فرمایا ہے یعنی میری اس مسجد میں جس سے جگہ خاص جو اس روز موجود تھی مراد ہے پس بڑھی ہوئی مقدار اس میں داخل
 نہ ہوگی اس کے داخل ہونے کی کوئی دلیل چلیے اور حنفیہ جواب دیتے ہیں کہ یہ اشارہ جگہ کے خاص کرنے کے لیے نہیں بلکہ اس لیے ہے
 کہ مسجد مدینہ مطہرہ کے سوا اور مساجد جو آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہیں وہ اس فضیلت میں داخل نہ رہیں کذا فی الشامی
 تبصرہ والسادس استقبال القبلة حقیقۃً او حکماً عاجز اور چھٹی شرط نماز کی کعبہ کی طرف منہ کرنا ہے خواہ حقیقت میں ہو یا حکماً ہو جیسے
 عاجز یعنی وہ شخص کہ مرض یا دشمن کے ڈر سے یا قبلہ کے نہ معلوم ہونے کی جہت سے قبلہ رخ نہیں ہو سکتا تو جس طرف مرہن وغائب اپنا
 منہ کر سکتے ہیں یا قبلہ کا نہ جاننے والا مشکل سے کسی طرف کو قبلہ ٹھہراتا ہے وہ ان کا قبلہ حکمی ہے والشرط حصولہ لاطلبہ اور شرط قبلہ رخ ہونا ہے
 نہ اس کا طلب کرنا نام یعنی شرط صرف اس قدر ہے کہ مقابلہ کعبہ کا پایا جائے اس مقابلہ کا طلب کرنا شرط نہیں یعنی سین اور استقبال
 میں یعنی طلب نہیں ہاں جس صورت میں کہ حصول قبلہ طلب پر موقوف ہو تو اس وقت طلب شرط ہوگی کذا فی الشامی عن الحلیۃ وہو شرط زائد للابتداء
 یسقط للعجز اور کعبہ کی طرف منہ کا ہونا ایک زائد شرط ہے بندوں کے امتحان کے لیے ساقط ہو جاتی ہے عاجزی کے سبب سے ہم زائد شرط
 ہے یعنی عبادت میں مقصود نہیں اور امتحان سے یہ مراد ہے کہ عاقل بالغ شخص جو خدا تعالیٰ پر جہت کو محال جانتا ہے اس کی اصل پیدائش
 اس کی مقتضی ہے کہ نماز میں کسی خاص طرف کو منہ نہ کرے اس لیے اللہ تعالیٰ نے مکلف بندوں کو ایسی بات کا حکم کیا جو ان کی مقتضائے اصل
 پیدائش کے خلاف ہو تاکہ امتحان کرے کہ کتنا مانتے ہیں یا نہیں کذا فی الحلبي حتی لو سجد للکعبۃ نفساً کفر یہاں تک کہ اگر کو کعبہ کو سجدہ کرے گا
 تو کافر ہو جائے گا ہم یعنی جب کعبہ کی طرف منہ کرنا شرط زائد ٹھہرا اور مقصود سجدہ کا اللہ تعالیٰ ہے تو عین کعبہ کو سجدہ کرنا کفر ہوگا کذا فی الشامی
 فللمسک وکذا اللہ فی لغزوت قبلتہ بالوحی اصابہ عینہا یم الحاش وغیرہ لکن فی البوراثہ ضعیف والاصح ان من ینہ وینہا مائل کا لغائب و اقرب الضعف
 قائم فالمراد بقول فللمسک کل یہاں الکعبۃ تو مکہ کے رہنے والے کا قبلہ اور اسی طرح مدینہ کے باشندہ کا کیوں کہ مدینہ کا قبلہ وحی سے ثابت ہوا
 ہے عین کعبہ کی سجدہ سے یہ قول ماتن کا عام ہے کعبہ کے دیکھنے والے کو یعنی سب اہل مکہ کو اور مدینہ کو نماز میں عین کعبہ کی سجدہ پر نماز پڑھنی
 چاہیے شامی نے کلام للمسک کا بمعنی علی ہے یعنی مکی پر واجب ہے سیدہ باندھنی کعبہ کی مگر جو الراتی میں ہے کہ یہ قول ضعیف ہے اور صحیح تر
 قول یہ ہے کہ جس شخص کے اور کعبہ کے درمیان میں آڑ ہو مثل دیوار یا پہاڑ کے تو اس کا حال مثل غائب کے ہے یعنی اس کا قبلہ جہت کعبہ ہے نہ

عین کعبہ اور ثابت رکھا ہے اس قول کو مصنف نے یہ کہہ کر کہ مراد میرے قول فلان کی سے وہ مکہ کا رہنے والا ہے جو کعبہ کو دیکھتا ہو وغیرہ کے غیر معاین اصابتہ جہتہا اور کی کے سوا کا قبلہ یعنی اس شخص کا جو کعبہ کو دیکھتا نہ ہو سیدھے کعبہ کی جہت کی بان یقی شش من سطح الواجہ مسامت للکعبۃ اولہا تھا بان یفرض من تلقاء وجہ مستقبلہا حقیقتہ فی بعض البلاد وخط علی زاویۃ قائمۃ الی الافق ماراً علی الکعبۃ وخط آخر یقطع علی زاویۃ تین قائمتین بمنۃ ولبیرۃ منہ یعنی کچھ چہرہ کا سطح مقابل کعبہ کے ہوا کعبہ کے باقی رہے اس طرح کہ جو شخص بعض شہروں میں حقیقت میں کعبہ کی طرف کو منہ کیے ہیں اس کے چہرہ کی سیدھ سے ایک خط زاویہ قائمہ پر افق تک کعبہ پر گزرتا ہوا فرض کیا جائے اور ایک دوسرا خط اس خط کو وہ زاویہ قائمہ پر اس شخص کے دابنہ بائیں قطع کرے تو یہ خط دوسرا جو کعبہ کے مقابل ہوگا جہت کعبہ کی ہوگی کذا فی المنع ہم جہت کے معنوں میں شارح نے اختصار کو کام فرمایا جس سے مراد کا سمجھنا دشوار ہو گیا اس لیے تعریف جہت کی ایسی طرح پر کر فی جس سے مقصود معلوم ہو جائے ضروری ہے معراج میں جہت کی تعریف یہ لکھی ہے کہ جہت کعبہ وہ طرف ہے کہ جب آدمی اس کی طرف منہ کرے تو کعبہ کا یا اس کی ہوا کا مقابل تحقیقاً ہو جائے یا تقریباً اور مقابلہ تحقیقی سے یہ غرض ہے کہ اگر ایک خط اس کے چہرہ کی سیدھ سے افق پر عمود کھینچا جائے تو وہ کعبہ پر یا اس کی ہوا پر گزرے اور تقریباً مقابلہ یہ ہے کہ خط مذکور کعبہ یا اس کی ہوا سے منحرف ہو مگر نہ اس قدر کہ اس سے بالکل مقابلہ جاتا ہے بلکہ کسی قدر چہرہ کی سطح کعبہ کے یا اس کی ہوا کے مقابل باقی رہے اب جہت کے معلوم کرنے کے دو طریق ہیں ایک وہ کہ شارح نے مختصر طور پر ذکر کیا جس کو ہم تشریح سے لکھتے ہیں فرض کر دو کہ نقطہ و پر ایک نمازی ہے جس کی پیشانی سے ایک عمود افق پر نکالا جاتا ہے تو وہ کعبہ کی دیوار خواہ اس کی ہوا پر نقطہ ج میں ملاتی ہو اس خط و ج پر اگر ایک عمود نمازی کے دابنہ بائیں نکالو مثلاً اب تو خطاب جہت کعبہ کی ہوگی یعنی جو شخص اس خط پر موائے نقطہ و کے کسی جگہ دابنہ یا بائیں ہو جائے گا تو وہ تقریباً مقابل کعبہ کا یا اس کی ہوا کا ہوگا اس لیے کہ محور سے فاصلہ میں تو ذرا سا دابنہ یا سرکنے سے مقابلہ جاتا رہتا ہے اور جب فاصلہ زیادہ ہوتا ہے تو اسی کے مناسب سرکنے سے مقابلہ جاتا ہے محور سے فاصلہ زیادہ ہوتا ہے تو اسی کے مناسب سرکنے سے نہیں جاتا مثلاً چاند جو لوگوں سے بہت دور ہے تمام شہروں کے آدمیوں کو یکساں معلوم ہوتا ہے یعنی اگر ایک کے سر پر ایک جگہ ہوگا تو اس وقت سب شہر کے لوگوں کو ہر جگہ سر پر ہی معلوم ہوگا اسی طرح کعبہ کا فاصلہ بہت دور ہوتا ہے تو مقابلہ تحقیقی کے مقابل سے ادھر ادھر ٹل جانے سے مقابلہ زائل نہیں ہوتا اور یہی وجہ ہے کہ ہندوستان کے اکثر شہروں کی مسجدیں ایک سمت کو ہیں :



دوسرا طریق جہت معلوم کرنے کا یہ ہے کہ نمازی کی آنکھوں کے بیچ سے دو خط ایسے کھینچے جائیں کہ وہ ایک دوسرے کی زاویہ قائمہ سے کم بنائیں تو اگر کعبہ ان دونوں خطوں کے درمیان میں واقع ہوگا تو مقابلہ زائل نہ ہوگا ورنہ زائل ہوگا اس کی صورت یہ ہے کذا فی الشامی تبصرہ : قلت فہذا معنی التماس والتیاس فی عبارتہ الدفتر میں کہتا ہوں کہ یہی معنی ہیں دہنے بائیں ہٹنے کے در کی عبارت میں تو اس کو خوب دیکھ بھال لے کہ مطلب دقیق ہے ہم یعنی در کا یہ مطلب نہیں کہ کعبہ کو دہنی طرف کر لے یا بائیں طرف کہ اس صورت میں قطعاً مقابلہ جاتا رہے گا بلکہ مراد یہ ہے کہ خط جہت پر دابنہ یا بائیں ہونے سے مقابلہ بنا رہتا ہے جیسا ہم نے اوپر بیان کیا جہت کے طریق اول میں و تعرف بالدلیل اور قبلہ پہچانا جاتا ہے اس علامت سے جو قبلہ کو بتائے وہو فی الغری والامصار محاریب الصحابۃ والتابعین و فی المغاور والہما ر النجوم کالقطب اور علامت قبلہ شہروں اور گاؤں میں مسجدیں صحابہ اور تابعین رضی اللہ عنہم کی ہیں

اور جنگلوں اور زمندروں میں ستارے ہیں جیسے قطب یعنی جس جگہ مسجدیں قدیم موجود ہوں وہاں سمت قبلہ کی ان سے معلوم ہو سکتی ہے ورنہ قطب وغیرہ ستاروں سے مثلاً ہندوستان کے اکثر شہروں میں قطب نمازی کے دہنے شانہ پر رہتا ہے تو رات کو ہر جگہ اس سے سمت قبلہ معلوم ہو سکتی ہے والافمن الابل العالم بہا من لوصاح بہ سمعہ اور نہیں تو اس جگہ کے باشندہ قبلہ کے جاننے والے سے پوچھا جائے اور باشندہ ان میں سے ہو کہ اگر نمازی اس کو زور سے پکارے تو وہ اس کی پکار سن لے ہم یعنی اگر نہ مسجدیں ہوں نہ قطب سے حال کھلے نہ کوئی آلہ مثل قبلہ نما کے پاس ہو تو سمت قبلہ کو اس جگہ کے باشندے سے پوچھنا چاہیے اس سے پوچھنے میں دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ قبلہ کا جاننے والا مولانا فائق میں کہا کہ اس کے ساتھ یہ بھی چاہیے کہ مقبول الشہادۃ ہو تو اس سے معلوم ہوا کہ ذمی اور جاہل کا کہنا اس باب میں مفید نہیں دوسرے یہ کہ نمازی کی پکار سے طحاوی نے کہا کہ من لوصاح بدل پڑا ہے اہل سے والمعتبر فی القبۃ العرصۃ لا البناء فہی من الارض السابعة الی العرش اور قبلہ کے باب میں معتبر کشادگی اور میدان کعبہ ہے نہ اس کی عمارت تو وہ کشادگی ساتویں زمین سے لیکر عرش تک ہے طحاوی نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص زمین کے اندر گرے کنویں میں یا اونچے پہاڑوں پر نماز پڑھے گا تو اس کی نماز درست ہوگی جیسے کعبہ کی چھت پر نماز جائز ہے پس اگر قبلہ عمارت ہوتی تو نماز صحیح نہ ہوتی و قبلۃ العاجز عنہا لہ من وان وجد موہباً عند الامام او خوف مال وکذا کل من سقط عند الارکان جہۃ قدرۃ ولو مضطجعا یا یما و خوف رؤیۃ عدو اور قبلہ اس شخص کا جو کسی مرض کے سبب سے قبلہ رخ ہونے عاجز ہو گیا ہو کسی قبلہ رخ کر دینے والے کو پاوے امام کے نزدیک یا مال کے چوری اٹھانے وغیرہ کے خوف سے قبلہ کی طرف ہونے سے عاجز ہو اسی طرح ہر شخص جس سے ارکان نماز ساقط ہو گئے ہوں ہر ایک کا قبلہ اس کی قدرت کی جہت ہے یعنی جدھر کو پڑھ سکتا ہو پڑھے قبلہ رخ ہونا لازم نہیں اس لیے کہ خود کعبہ تو مقصود ہی نہیں اور امتحان ایسی صورت میں بھی حاصل ہے اگرچہ دشمن کے دیکھنے کے خوف سے نماز لیٹ کر اشارہ سے پڑھے ہم امام کے نزدیک اس لیے کہا کہ صاحبین کے نزدیک اگر دوسرے کی مدد سے قبلہ رخ ہو سکتا ہو اور دوسرا اس کے پاس موجود ہو تو اس کو جہت قدرت کی طرف نماز درست نہ ہوگی اور جس سے ارکان نماز کے ساقط ہو گئے ہوں اس کی مثال بوڑھا آدمی ہے جو پیری کے ضعف سے قیام و قعود نہیں کر سکتا تو اس سے قبلہ رخ ہونا بھی ساقط ہے اور ایک مثال شارح نے سقوط ارکان کی دشمن کے دیکھ پانے کے خوف سے بیان کی ہے یعنی اگر آدمی کو خوف ہو کہ کھڑا ہونے یا بیٹھنے سے دشمن دیکھ لے گا تو اس پر سے ارکان ساقط ہو جائیں گے لیٹ کر اشارہ سے نماز درست ہوگی تو ایسے شخص سے استقبال قبلہ بھی ایسی صورت میں ساقط ہے کذا فی البحر و لم یلا ان الطاعة بحسب الطاقة اور اس نماز کا اعادہ نہ کرے اس لیے کہ طاعت موافق طاقت کے ہوتی ہے یعنی یہ عذر آسمانی ہیں کسی مخلوق کی جہت سے نہیں یعنی مرض اور پیری وغیرہ کسی کے کرنے سے نہیں ہوتی یہاں تک کہ خوف بھی کسی کے کرنے سے پیدا نہیں ہوتا اس لیے ان عذروں میں نماز کا دوبارہ پڑھنا نہیں کذا فی الشامی و تخریجی ہو بذل البہو و لنیل المقصود عاجز عن معرفۃ القبۃ بآمر او تحریر کرے وہ شخص جو عاجز ہو قبلہ معلوم کرنے سے بذریعہ ان امور کے جو پیشتر گذرے یعنی نہ مسجد ہو نہ ستارہ نہ کوئی بتانے والا شارح نے کہا کہ تحریر کے معنی ہیں کوشش کا کرنا مقصود حاصل کرنے کے لیے اور مراد تحریر سے یہاں اٹکل کرنا اور قیاس دوڑانا ہے یعنی اگر مسجد وغیرہ سے قبلہ کا پتہ نہ معلوم ہو تو نمازی اٹکل سے کوئی سمت قبلہ ٹھہر لے فان ظہر خطا وہ لم یعد لامر پس اگر نماز کے بعد اٹکل میں خطا ظاہر ہو تو نماز کو دوبارہ نہ پڑھے اس وجہ سے کہ پیشتر گذری یعنی طاعت بحسب طاقت ہوتی ہے اس نے نماز پڑھنے میں وہ امر کر لیا تھا جو اس کی طاقت میں تھا وان علم بہ

فی صلوٰۃ او تحول رائیہ ولو فی سجود ہو استدلال ونبی اور اگر اپنی خطا کو نماز کے اندر جانا یا اس کی رائے بدل گئی اگرچہ سہو کے سجدوں میں بدلی ہو تو اسی وقت پھر جاوے اور بنا کرے یعنی اگر نماز کے اندر رائے بدل گئی کہ قبلہ اس طرف نہیں دوسری طرف ہے تو دوسری طرف فوراً پھر جاوے اگر ایک رکن کے موافق توقف کرے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی کذا فی الشامی اور بنا کرے اس کا مطلب یہ ہے کہ بقیہ رکعات کو پورا کرے از سر نو نماز نہ پڑھے یعنی رائے کی غلطی سے پہلے کی نماز جاتی نہیں رہی وہ بھی قائم ہے باقی کو اسی پر بنا کر لے حتیٰ لوصلے کل رکعتہ لجمہ جاز ولو بمکۃ او مسجد مظلم حتیٰ کہ اگر ہر رکعت کو جدا گانہ جہت کو پڑھے گا تو نماز درست ہوگی اگرچہ نمازی مکہ میں ہو یا کسی مسجد تاریک میں ہم صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ ایک شخص کو قبلہ معلوم نہ تھا اس نے ایک طرف اٹکل سے ایک رکعت پڑھی دوسری رکعت میں اس کی اٹکل دوسری طرف ہو گئی تو دوسری رکعت اس طرف کو ادا کی اسی طرح نماز کے آخر تک تو یہ نماز جائز ہے اور مکہ میں ہونے کی یہ صورت ہے کہ مکہ میں مقید ہو اور ایسا شخص پاس نہ ہو جس سے قبلہ دریافت کرے پھر اٹکل سے نماز پڑھے اور اس میں خطا ظاہر ہو کذا فی الشامی ولا یلزم قریع البلب میں جذراں اور لازم نہیں نمازی کو لوگوں کے دروازوں کا ٹھونکن کہ کوئی قبلہ بتا دے اور دیواروں کو ٹٹولنا کہ محراب قبلہ معلوم ہو جاوے یعنی اندھیری رات میں اگر مسجد میں جاوے اور قبلہ نہ سوچے تو اٹکل کر لے لوگوں کے پاس قبلہ پوچھتا نہ پھرے اور نہ دیواروں کو ٹٹولے صاحب مفتاح نے کہا کہ یہ حکم بعض مسجدوں میں ہو سکتا ہے مگر اکثر میں تو محراب قبلہ اندھیری میں بھی معلوم ہو جاتی ہے تو ایسی مسجدوں میں اٹکل نہ کرے کذا فی الشامی ولو اعمی نسواہ رجل نبی ولم یقتد بالرجل بہ اور اگر نمازی اندھا ہے اور اس کو کسی شخص نے سیدھا قبلہ کی طرف کر دیا تو وہ اندھا نماز کو پہلی ہی نماز پر بنا کرے اور سیدھا کرنے والا شخص اندھے کا اقتداء نہ کرے اس لیے کہ اس کو معلوم ہو گیا کہ شروع کی نماز اندھے کی قبلہ رخ نہیں تھی ولا بمحتر تحول اور نہ اس اٹکل کرنے والا کا اقتداء کرے جو ایک طرف کو ترک کر کے مناسک کے اندر ہی دوسری طرف پھر گیا ہو شامی نے کہا کہ اس میں یہ قید ہے کہ مقتدی امام کا پہلا حال جانتا ہو اور اگر پہلا حال اس کو معلوم نہ ہو تو اقتداء میں کچھ خرابی نہیں ولو اتم متحر بلا تحر لم یحر ان اخطا الامام اور اگر کسی تحرری کرنے والے کا اقتداء کیا بدون تحرری کے تو اگر امام نے تحرری میں غلطی کی ہوگی تو اقتداء درست نہ ہوگا اس لیے کہ اشتباہ کی صورت میں بدون تحرری کی نماز جب ہی درست ہوتی ہے کہ ٹھیک قبلہ کی طرف ہو مگر امام کی نماز درست ہے کہ اس نے تحرری کے بعد پڑھی ولو سلم فتحوّل راہی مسبوق ولا حق استدلال مسبوق واستانف اللاحق اور اگر امام نے سلام پھیرا پھر راہی مسبوق اور لاحق کی بدل گئی یعنی ان کی رائے میں قبلہ اور طرف مٹھرا تو مسبوق اپنی رائے کی سمت کی طرف پھرے اور نماز پوری کرے اور لاحق نماز از سر نو پڑھے ہم مسبوق وہ مقتدی ہے کہ ایک یا زیادہ رکعت اس کو نہ ملی ہو اس کو پھرنے کا حکم اس لیے ہوا کہ وہ باقی نماز کے پڑھنے میں مثل منفرد کے ہے تو جیسے منفرد کو نماز کے اندر رائے بدل جانے سے پھرنا پڑتا ہے ویسے ہی مسبوق کو پھرنا ہوگا اور لاحق وہ ہے جو شروع نماز سے امام کا ٹریک متعاقب میں مثلاً وضو کے جانے یا اور کسی عذر سے کچھ نماز امام کے ساتھ نہ ملی آخر میں پھر ٹریک ہوگی تو اس کا حکم یہ ہے کہ نماز از سر نو پڑھے اس لیے کہ باقی نماز میں یہ حکم امام کے پیچھے ہے تو جیسے مقتدی امام کے پیچھے ہوا اور اس کو معلوم ہو کہ قبلہ امام کے منہ کی طرف نہیں دوسری طرف کو ہے تو وہ اپنی نماز کی اصلاح نہیں کر سکتا اس لیے کہ اگر دوسری طرف کو منہ پھیرتا ہے تو امام کی مخالفت لازم آتی ہے جو نماز کی مفسد ہے اور اگر نہیں پھیرتا تو جان بوجھ کر قبلہ کے سوا اور طرف کو نماز پڑھتا ہے یہ بھی مفسد نماز ہے تو یہی حال لاحق کا بھی ہے جب نماز کی اصلاح گھومنے سے نہیں ہو سکتی اس لیے از سر نو پڑھے کذا فی الشامی ملخصاً ومن لم یقع تحریر مل شی صلی لکل جہۃ مرۃ احتیاطاً اور جس کی اٹکل کسی طرف کو نہ ہو بلکہ سب طرفیں قبلہ ہونے میں اس کے نزدیک برابر ہوں تو وہ ہر

طرف کو ایک نماز پڑھے بلحاظ احتیاط کے ہم جب نمازی قبلہ کے لیے چاروں طرف اٹکی دوڑائے اور کسی طرف نہ جھے تو اس میں تین قول ہیں ایک یہ کہ نماز میں تاخیر کرے جب تک کہ ایک طرف قبلہ اس کے عذیبہ میں ظاہر ہو دوسرے یہ کہ چاروں طرف ایک ایک نماز پڑھے لے تیسرے یہ کہ اس کو اختیار ہے چاہے تاخیر کرے چاہے چار نمازیں پڑھے گرفتاری عالم گیری میں مضمرات سے نقل کیا ہے کہ زیادہ درست دوسرا قول ہے اس لیے شارح نے اس کو اختیار کیا اور شرح میں بھی اسی کو احوط کہا ہے کذا فی الشامی لمختصا من تحول رایہ لجمۃ الاولیٰ استدل اور جس شخص کی رائے پہلی طرف کو پھر جائے وہ اسی طرف کے پھر جائے یعنی کچھ نماز ایک طرف کو تحری کے بعد پڑھی پھر نماز میں دوسری طرف قبلہ کی معلوم ہوئی اور اس طرف کو پھر گیا اس کے بعد پھر اول جانب پر رائے آگئی تو اسی طرف کو ہو جائے اور خلاصہ میں ایک قول یہ ہے کہ از سر نو پڑھے مگر تاہم رخانیہ اور تستانی نے اول قول کو مقدم کہا ہے اور طحاوی اور شامی نے بھی اس کو اوجہ ذکر کیا ہے من تذکر ترک سجدۃ من الاولیٰ استأنف اور جس شخص کو پہلی رکعت کا سجدہ چھوٹ جانا یا دایا وہ از سر نو نماز پڑھے ہم صورت اس کی یہ ہے کہ ایک شخص نے تحری کے بعد ایک رکعت ایک جانب کو پڑھی پھر رائے بدل گئی دوسری رکعت دوسری طرف کو پڑھنے لگا اس وقت یا دایا کہ پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو نماز کو پھر سے پڑھے اس لیے کہ اگر سجدہ مذکور اس جانب کو کرتا ہے حدیث دوسری رکعت پڑھتا ہے تو سجدہ قبلہ کی طرف نہ ہوگا اس لیے کہ پہلی رکعت کا قبلہ یہ طرف نہ تھی اور یہ سجدہ رکعت مذکور کا جز ہے اور اگر پہلی رکعت کے قبلہ کی طرف کو کرتا ہے تو جو طرف اب اس کے نزدیک قبلہ ہے اس سے پھر نا لازم آتا ہے اس لیے نماز از سر نو پڑھے کذا فی الشامی وان شرع بلا تحرم یجوز وان اصاب لترك فرض التحری اور جو شخص کہ قبلہ معلوم کرنے سے عاجز ہے اگر وہ نماز کو بدون تحری کے شروع کرے گا تو شروع درست نہ ہوگا اگرچہ ٹھیک کی طرف کو پڑھتا ہو اس لیے کہ اس نے فرض تحری کو چھوڑ دیا یعنی در صورت اشتباہ قبلہ کے تحری فرض تھی اس کو اس نے چھوڑ دیا الا اذا علم اصابہ بعد فرائض فلا یجوز اتفاقا مگر جب اپنے فارغ ہونے کے بعد ٹھیک قبلہ کو ہو جاتے تو دوبارہ نماز نہ پڑھے بالاتفاق بخلاف مخالف جہت تحریہ فانہ یستأنف مطلقا بخلاف جہت تحری کے سوا اور طرف پڑھنے والے کے کہ وہ از سر نو پڑھے ہر حال میں یعنی اگر تحری ایک طرف پر ہوئی اور اس نے دوسری نماز پڑھی تو نماز کو پھر سے پڑھے ہر حال میں یعنی خواہ نماز میں جانے کہ ٹھیک قبلہ کی طرف پڑھی یا خطا کی یا بعد نماز کے جانے یا کچھ بھی معلوم نہ ہو اور امام اعظم سے مروی ہے کہ اس شخص پر خوف کفر ہے کذا فی الشامی لمصل علی انہ محدث او توبہ نجس او الوقت لم یخل فان بخلاف لم یجوز جیسے نماز پڑھنے والا اس گمان سے کہ وہ بے وضو ہے یا اس کا کپڑا ناپاک ہے یا وقت نہیں آیا پھر اس کا خلاف معلوم ہوا تو اس کی نماز درست نہ ہوگی وہ بھی نماز از سر نو پڑھے وجہ ناجائز ہونے کی یہ ہے کہ اس کے عذیبہ میں نماز فاسد ہو چکی ہے تو اب خلاف ظاہر ہونے سے جائز نہ ہوگی کذا فی الطحاوی صلی جماعۃ عند اشتباہ القبلة فلولم یشتبه ان اصاب جاز بالتحری مع امام تبیین انہم صلوا الی جہات مختلفۃ ومن یتقن منہم مخالفتہ امام فی الجہۃ او تقدمہ علیہ حالۃ الاداء ما بعد فلا یضر لم یجوز صلواتہ ایک جماعت نے نماز پڑھی قبلہ کے مشتبہ ہونے کے وقت تحری سے ایک امام کے ساتھ اور ظاہر ہوا کہ انھوں نے مختلف سمتوں کی طرف نماز پڑھی تو جس شخص کو ان میں سے یقین ہوا حالت ادا میں یعنی علیہ ظن ہوا کذا فی العین کہ اس نے امام کے مخالف جانب نماز پڑھی یا امام سے آگے بڑھنے کا یقین ہوا تو اس کی نماز درست نہ ہوگی اور بعد ادا کے مخالفت کا حال معلوم ہونا اس کو مضرب نہیں شارح نے کہا کہ اگر قبلہ مشتبہ نہ تھا تو اگر نماز میں ٹھیک طرف کو پڑھے گا تو درست ہوگی یعنی اگر کوئی ایسا شخص موجود تھا جس سے قبلہ پوچھ لینا ممکن تھا مگر بدون دریافت کے تحری سے نماز پڑھی تو اگر ٹھیک قبلہ کی طرف کو پڑھی ہوگی تو درست ہوگی ورنہ درست

نہ ہوگی شامی تے کہا کہ حالۃ الاداء ظرف ہے یقین مخالفت کا اور تقدم کو اس سے کچھ علاقہ نہیں اس لیے کہ آگے بڑھنے سے تو نماز ہر صورت سے درست نہیں خواہ حالت ادا میں آگے بڑھنا معلوم ہو خواہ ادا کے بعد لا اعتقادہ خطاء امامہ ولزکہ فرض المقام حالت ادا میں امام کی مخالفت معلوم کرنے والے کی نماز اس لیے نہ ہوگی کہ اس کو اپنے امام کے چوکنے کا اعتقاد ہے یعنی اپنے عہدہ میں امام کو خطا پر سمجھتا ہے پھر اس کا اقتداء کیسے ہوگا اور آگے بڑھنے کو معلوم کرنے والے کی نماز اس وجہ سے نہ ہوئی کہ اس نے مقام کے فرض کو ترک کیا یعنی اس کو امام کے پیچھے کھڑا ہونا فرض تھا آگے بڑھنے سے یہ فرض چھوٹ گیا شامی اور طحاوی نے کہا کہ لا اعتقادہ الخ بشرط ہے ومن لم یعلم ذلک فصلتہ صحیحہ اور جس شخص کو حال مخالفت امام اور آگے بڑھنے کا معلوم نہ ہو تو اس کی نماز درست ہے کما لو لم یعیین الامام بان رای علیین یصلیان فاقم بواحد لا بعینہ جیسے امام کو متعین نہ کرنے سے نماز درست نہیں اس طرح کہ دو شخصوں کو نماز پڑھتے دیکھا اور ایک غیر معین کا اقتداء کر لیا تو صحیح نہ ہوگا مگر ظاہر عبارت سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تشبیہ صحت نماز کی جو حالانکہ تشبیہ عدم جواز کی ہے تو شارح کو مناسب تھا اس کو لم تجز صلوۃ کے بعد ذکر کرنا کذا فی الطحاوی فروع مسائل ملحقہ شارح کے شامی نے کہا کہ اگر شارح ان مسائل کو متصل نیت کے بیان کرتا یعنی پیش تر استقبال قبلہ سے تو بہتر ہوتا البتہ عندنا شرط مطلقاً نیت ہمارے نزدیک شرط ہے سب عبادتوں میں یعنی کسی عبادت میں رکن نہیں بلکہ سب میں شرط ہے البتہ تکبیر تحریر میں اختلاف ہے کہ اس کو بعض نے رکن بھی کہا ہے مگر معتمد یہ ہے کہ وہ شرط ہے ولو عقبہا بشیئہ فلو مما یتعلق باقوال کطلقی وعتاق بطلہ والا لا اور اگر الفاظ نیت کہہ کر انشاء اللہ کہا تو اگر نیت کی ہوئی چیز ان کاموں سے ہوگی جو زبان یا قلوب سے متعلق ہیں چنانچہ طلاق اور آزادی تو انشاء اللہ کہنے سے وہ باطل ہو جائیں گے لیس لنا من ینوی خلاف ما یؤدّی الاعلیٰ قول محمد فی الجموعۃ وہو ضعیف ہم حنفیوں کے نزدیک ایسا کوئی نہیں جو نیت کچھ کرے اور ادا کچھ کرے مگر امام محمد کے قول پر جمعہ میں ایسی صورت ممکن ہے اور وہ قول ضعیف ہے ہم صورت جمعہ کے مسئلہ کی اس طرح ہے کہ ان کے نزدیک جمعہ نہیں ہوتا جب تک کہ نمازی کو ایک رکعت نہ ملے تو اگر کسی شخص نے دوسری رکعت کے رکوع کے بعد جمعہ میں امام کا اقتداء کیا تو وہ یہ فرماتے ہیں کہ مقتدی جمعہ کی نیت کرے اور بعد امام کے فارغ ہونے کے ظہر کی نماز پوری کرے پس اس صورت میں نیت تو کچھ اور معنی یعنی جمعہ کی اور ادا دوسری چیز کی یعنی نماز ظہر اس صورت کے ہوا دوسری ایسی نہیں کہ نیت اور کچھ ہوا اور ادا اور کچھ کذا فی الشامی المتعمدان العبادۃ ذات الافعال تنسب نیتہا علی کلما قول معتمد یہ ہے کہ عبادت بہت سے فعلوں والی کی نیت ان سب افعال پر کھینچ جاتی ہے یعنی اس کے ہر فعل و رکن کے لیے جدا جدا نیت ضرور نہیں ایک نیت شروع میں کافی ہے جیسے اس عبادت میں کہ ایک ہی فعل ہو چنانچہ روزہ بلا خلاف اس کے اول میں نیت کر لینا کافی ہے افتتاح خالص خالص خالص الیاء اعتبار السابق شروع کیا عمل کو اخلاص کے ساتھ پھر اس عمل میں ریا کا یعنی نمود کا خلط ہو گیا تو اعتبار سابق کا ہوگا یعنی عمل اخلاص کے ساتھ ہی رہے گا مگر شامی نے کہا کہ اس کی وجہ شاید یہ ہے کہ نماز قابل قسمت نہیں تو ایسا نہیں ہو سکتا کہ بعض خالص خدا تعالیٰ کے لیے ہو اور بعض غیر کے لیے ہاں اگر بعض کو دکھانے کے لیے بنا سنوار کر پڑھے گا تو اس بنانے اور سنوارنے کا کچھ ثواب نہ پادے گا والیاء انہ لوفلا عن الناس لا یصل اور ریا کامل یہ ہے کہ اگر نمازی لوگوں سے علیحدہ ہوتا تو نماز نہ پڑھتا فلو معہم یسئروا وودعہ لافلہ ثواب اصل الصلوۃ پس اگر لوگوں کے ساتھ ہو کر نماز کو اچھی طرح پڑھے اور تنہا اچھی طرح نہ ادا کرے تو اس کو اصل نماز کا ثواب ملے گا اچھی طرح پڑھنے کا ثواب نہ ملے گا لہذا ہر یہ حکم فرض اور نفل دونوں کو شامل ہے کذا فی الطحاوی ولا یتربک الخوف و طول الیاء لانہ امر موہوم اور نماز یاد دہرے کام کو نہ چھوڑے ریا کے داخل ہونے کے خوف ریا کا داخل ہونا ایک وہی بات ہے تو وہی بات کے لیے نیک کام کیوں چھوڑا جائے

ولاری فی الفرائض فی حق سقوط الواجب اور نمود نہیں ہے فرضوں میں واجب کے ساقط ہونے کے باب میں یعنی ریاء فرض کو باطل نہیں کرنا اور فقیر ابواللیث نے نوازل میں اپنے بعض اساتذہ کا قول نقل کیا ہے کہ مذہب مستقیم یہ ہے کہ ریاء اصل ثواب کو کھوتا نہیں بلکہ زیادتی ثواب کو فوت کرتا ہے تو اگر کوئی شخص ریاء کے ساتھ نماز پڑھے گا تو اس کے ذمہ سے واجب ساقط ہو جائے گا بسبب پائے جانے شرائط اور ارکان نماز کے کذا فی الشامی قبل شخص صل الظهر وک دینار فصلی ہذہ النیت یعنی ان تجزیہ ولا یستحق الدینار ایک شخص سے کہا گیا کہ ظہر کی نماز پڑھ لے تجھ کو ایک دینار ملے گا سو اس نے اسی ارادہ سے نماز پڑھی تو چاہیے کہ یہ نماز اس کو کافی ہو اور وہ مستحق دینار کا نہ ہو ہم نماز کا کافی ہونا تو اس وجہ سے ہے کہ فرض میں ریاء کو دخل نہیں اور دینار کا استحقاق اس وجہ سے نہ رہا کہ نماز اس کے ذمہ واجب تھی واجب چیز پر اجرت کا استحقاق نہیں ہوتا مثلاً باب اپنے بیٹے کو اپنی خدمت کے لیے نوکر رکھے تو بیٹا کچھ نوکر ہی کا مستحق نہ ہو گا اس لیے کہ باپ کی خدمت اس پر واجب ہے کذا فی الشامی الصلوٰۃ لا رضاء المصوم لا یغید بل یصل للہ تعالیٰ فان لم یعف خصہ اخذ من حسناتہ نماز کا پڑھنا دشمنوں کے راضی کرنے کے لیے مفید نہیں بلکہ نماز اللہ تعالیٰ کے واسطے پڑھے پھر اگر اس کا دشمن اپنا حق معاف نہ کرے گا تو آخر میں اس کی نیکیوں میں سے لے کر حق دار کو حوالہ کیا جائے گا مگر شارح نے اس نماز کے جواز اور عدم جواز کو ذکر نہ کیا بلکہ یہ کہا کہ مفید نہیں لیکن مختارات النوازل میں کہا کہ ایسی نماز درست نہیں یعنی اگر نماز اس نیت سے پڑھے کہ خدا کے واسطے پڑھتا ہوں تاکہ وہ حق داروں کو مجھ سے راضی کر دے تو درست نہ ہوگی اس لیے کہ بدعت ہے کذا فی الشامی جاء انہ یؤخذ لرائق ثواب سبعاً صلوٰۃ بالجماعۃ بعض کتب آسمانی میں آیا ہے کہ ایک دانگ کے لیے ثواب سات سو نماز باجماعت کا یا جائے گا مگر دانگ درجہ کے چھ حصے کو کہتے ہیں اور نماز باجماعت سے غرض فرائض ہیں کہ جماعت انہیں میں ہوتی ہے یعنی اگر کسی کا حق ایک دانگ دوسرے کے ذمہ ہو گا جو حال کے سکہ کے اعتبار سے پون آنے کے قریب ہوتا ہے تو اس کے عوض آخرت میں سات سو فرضوں کا ثواب ظالم سے حق دار کو دلا یا جائے گا ولو ادرك النعم فی الصلوٰۃ ولم یذکر فرض ام تراویح بنوی الفرض فان ہم فیہ مع والالتفات اور اگر نمازی نے لوگوں کو نماز میں پایا اور یہ نہ جانا کہ فرض پڑھتے ہیں یا تراویح تو یہ شخص فرض کی نیت سے ان کا شریک ہو جائے پھر اگر وہ فرض ہی میں ہوں گے تو اس کا فرض بھی درست ہو گا ورنہ نماز نفل ہو جائے گی یعنی تراویح نہ ہوگی کیوں کہ تراویح بعد فرض عشاء کے ہوتی ہے کذا فی الشامی ولو نوى فرضین لکتابہ وجنازۃ فللکتابۃ اور اگر نمازی نے نیت کی دو فرضوں یعنی فرض عین اور فرض کفایہ کی ایک ساتھ نیت کی چنانچہ فرض وقت اور جنازہ کی نیت تو یہ نیت صرف فرض وقت کی ہوگی اس لیے کہ فرض وقت قوی ہے اور حقیقت میں نماز اسی کا نام ہے کہ اس میں رکوع اور سجدہ سب ارکان ہیں بخلاف جنازہ کے ہم قاعدہ کلیہ اس طرح کی نیت کا یہ ہے کہ کہ جب دو عبادتوں کو ایک نیت کے ساتھ جمع کرے گا تو اگر ان دونوں میں سے ایک قوی ہوگی تو نیت اسی کی ہو جائے گی اور اگر دونوں برابر ہوں گی تو نیت لغو ہوگی اور کسی میں شروع کرنے والا نہ ہوگا کذا فی المطحطاوی ولو مکتوبین فلولوقیۃ اور اگر دو فرض کی نیت کی یعنی ایک جس کا وقت موجود ہے اور ایک جس کا وقت ابھی نہیں ہوا مثلاً ظہر کے وقت میں ظہر اور عصر کے ساتھ نیت کی تو اس کی نیت ہوگی جس کا وقت ہے اس لیے کہ عصر کی نیت ظہر کے وقت میں درست نہیں اگرچہ نمازی عرفات میں ہو کیوں کہ ظہر کا مقدم کرنا عصر پر واجب ہے بسبب ترتیب کے کذا فی المطحطاوی عن الحلبي ولو فاتتین فللاولیٰ لو من اہل الترتیب اور اگر دو وقت نمازوں کی نیت کی تو اس میں سے پہلی کی نیت ہوگی بشرطیکہ نمازی اہل ترتیب سے ہو مگر اہل ترتیب اس کو کہتے ہیں جس کے ذمہ شروع فرضیت نماز سے پانچ نمازیں متصل باقی نہ ہوں تو ایسا شخص اگر دو وقت نمازوں کی ایک ساتھ نیت کرے گا تو یہ نیت پہلی کی ہوگی اس لیے کہ ترتیب والے کی دوسری نماز نہیں ہوتی جب تک

پہلی کو ادا نہ کرے کذا فی الشامی والالغا فلیحفظ اور اگر صاحب ترتیب نہ ہو درود و قضا نمازوں کی ایک ساتھ نیت کرے تو یہ نیت لغو ہو گی کوئی سی نماز صحیح نہ ہوگی تو اس کو یاد رکھنا چاہیے ہم وہ لغو ہونے کی یہ ہے کہ ایک ساتھ تو دونوں کا ادا ممکن نہیں کیوں کہ ہر ایک کو ایک فعل علیحدہ چاہیے اور خاص ایک کا ادا ہونا ترجیح بلا مرجح ہے اور صاحب ترتیب نہ ہونے سے اولویت ترتیب معتبر نہیں رہی کہ اول کی نیت ہو جاتی ہے اس لیے نیت لغو ہوگئی کذا فی الطحاوی عن الخلیلی ولو فائتہ دو قتیۃ فلفائتہ الزا الوقت متسعا اور اگر ایک قضا نماز اور ایک وقت کی نماز کی نیت اکٹھی کی تو نیت قضا کی ہوگی بشرطیکہ وقت میں گنجائش ہو یعنی بعد قضا پڑھنے کے وقتی کو ادا کر سکے طحاوی نے کہا کہ وقت میں گنجائش ہونے کے سوا یہ بھی شرط ہے کہ نمازی صاحب ترتیب ہو اگر صاحب ترتیب نہ ہوگا تو نیت لغو ہو جائے گی اور اگر وقت تنگ ہوگا تو نیت وقتی ہی کے لیے ہوگی خواہ صاحب ترتیب ہو یا نہ ہو ولو فرضنا دفلا فللمفرض اور اگر فرض اور نفل کی ایک ساتھ نیت کرے گا تو نیت فرض کی ہوگی بسبب قوی ہونے فرض کے ولو فائتین کسنتہ فخر و تحیۃ مسجد فنعنما اور اگر دو نفل نمازوں کی نیت کرے گا جیسے سنت فجر اور تحیۃ المسجد کی تو نیت دونوں کی طرف سے کافی ہوگی یعنی دونوں کا ثواب پاوے گا ولو فائتہ وجبازۃ فنافلہ اور اگر نفل اور جوازہ کی نیت کرے گا تو نفل ہوگی اس لیے کہ نفل حقیقت میں نماز ہے اور نماز جوازہ و عابہ ولا تبطل بنية القطع مالم یکمر بنية مغایرة اور نماز باطل نہیں ہوتی قطع کی نیت سے جب تک دوسری نیت سے تکبیر نہ کہے ہم یعنی ایک شخص نے فرض شروع کیا پھر یہ نیت کی کہ فرض کو قطع کرتا ہوں نفل پڑھتا ہوں تو جب تک نیت نفل کے بعد اللہ اکبر نہ کہے گا تب تک اس کا فرض باطل نہ ہوگا اور نیت میں جو غیر ہونے کی قید لگائی اس سے یہ نکلا کہ اگر پہلی نیت کے موافق نیت کرے گا مثلاً ظہر کی ایک رکعت پڑھ کر پھر اس نے ظہر کی نیت بدون زبان سے کچھ کہنے کے کر لی تو پہلی رکعت باطل نہ ہوگی کذا فی الطحاوی ولو نسی فی صلوۃ المقوم صح اور اگر اپنی نماز میں روزہ کی نیت کی تو درست ہے طحاوی نے کہا کہ یہ بہتر ہے کہ جس فعل میں مشغول ہو اس کے اندر دوسری چیز میں مصروف نہ ہو۔

باب صفۃ الصلوة یہ باب ہے نماز کی کیفیت میں شروع فی المشروط بعد بیان الشرط شروع ہی مشروط کے بیان میں بعد شرط کے یعنی اول نماز کی شرط کا بیان ہوا اب خود نماز کا بیان شروع ہوتا ہے ہی لہذا مصدر و عرفاً کیفیت مشتملہ علی فرض و وجوب

وسنۃ و مندوب صفت نعت میں مصدر ہے یعنی جس کے معنی ہیں بیان کرنا اس چیز کا جو موصوف میں ہے اور عرف میں صفت وہ کیفیت ہے جو شامل ہو فرض اور واجب اور سنت اور مستحب پر ہم یہ تعریف عرفی مطلق صفت کی نہیں بلکہ خاص صفت نماز کی ہے اور نیز اس سے مفہوم ہوتا ہے کہ صفت نماز سے مراد صفت اجزاء نماز ہے کہ بعض اجزاء فرض ہیں اور بعض واجب اور بعض مسنون اور بعض مستحب من فرائضہا التي لا تلغ بدونها التحرمیۃ قائما نماز کے ان فرضوں میں جن کے بدون نماز درست نہیں ہوتی ایک تکبیر تحریمہ ہے حالت قیام میں ہم تحریم سے مراد ذکر خالص ہے مثلاً اللہ اکبر تحریم کے معنی ہیں کسی چیز کا حرام کرنا اور چونکہ تحریمہ کے بعد نمازی پر کلام وغیرہ باج چیزیں حرام ہو جاتی ہیں اس لیے اس کا نام تحریمہ ہوا اور فرائض میں یہ قید جو شارح نے لگائی کہ جن کے بغیر نماز درست نہیں ہوتی یہ ظاہر کرنے والی صفت ہے کیوں کہ فرضوں میں ایسا نہیں جس کے بدون نماز صحیح ہوتی ہے اور تحریمہ حالت قیام میں چاہیے اس سے معلوم ہوا کہ اگر امام کو رکوع میں پایا اور اللہ اکبر کہا تو اگر کھڑے ہونے کے قریب مختاب تو نماز صحیح ہوگی اور جھکے ہوئے کے گا تو درست نہ ہوگی اور اس کو پہلی شرطوں کے ساتھ اس لیے ذکر نہ کیا کہ تحریمہ نماز کے ساتھ ایسی ہی ہے جیسے دروازہ گھر سے کذا فی الشامی و طحاوی وہی شرط فی غیر جوازۃ علی القادر بہ یقینی اور تکبیر تحریمہ شرط ہے جنازے کے سوا اور نمازوں میں اور فرض ہے قدرت و لے پر یعنی گونگے

اور امی پر ابداً اگر کتا فرض نہیں بلکہ جو کہہ سکتا ہے اس پر فرض ہے اسی پر یعنی تحریمہ کی شرط ہونے پر فتویٰ ہے نہ رکن ہونے پر جو قول ہے امام محمدؒ کا اور جنازے کو اس لیے استثنایا کیا کہ اس میں یہ تکبیر رکن ہے مثل اور تکبیروں کے کذا فی الشامی فیجوز بناءً لنقل علی النقل و علی الفرض وان کرہ جب تحریمہ شرط ہے تو درست ہے ایک نقل کی بنا دوسری پر اور نقل کی بنا فرض پر اگرچہ مکروہ تحریمی ہے ہم یعنی چونکہ تکبیر تحریمہ رکن نہیں تو اگر ایک دو گانہ نقل کے بعد دوسرے کے لیے کھڑا ہو گیا تو دونوں صحیح ہوں گے اگر تکبیر تحریمہ رکن ہوتی تو دوسری نقل بسبب فوت ہونے رکن کے جائز نہ ہوتی اور فرض پر بنا نقل اس لیے جائز ہوئی کہ فرض قوی ہے قوی پر بنا ضعیف کی ہو سکتی ہے اس کا عکس صحیح نہیں اور وجہ مکروہ ہونے ان دونوں صورتوں کی یہ ہے کہ اول تو سلام میں تاخیر ہوتی ہے دوسرے ابتداء دوسرے نقل کی تحریمہ سے نہیں ہوتی کذا فی الشامی و الخطا دی لا فرض علی فرض اول نقل علی الظاہر نہیں جائز ہے بنا فرض کی دوسری فرض پر یا نقل پر بموجب ظاہر مذہب کے ہم اس میں یہ بحث ہے کہ جب تکبیر تحریمہ شرط ہے تو چاہیے یوں محاکمہ ہر نماز کی بنا دوسرے پر جائز ہوتی جیسے کسی نماز کی طہارت سے مثلاً دوسری نماز درست ہے اسی طرح اور شرطوں کا حال ہے کہ ان میں خصوصیت خاص نماز کی نہیں پھر تحریمہ ایک فرض کی دوسری کے لیے کافی ہے نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ فرضوں میں معین اور جدا ہونا مطلوب ہے تاکہ عبادت علیحدہ ہو تو اگر ایک کی بنا دوسرے پر ہو تو دونوں مل کر ایک عبادت ہو جائیں جو خلاف مقصود ہے و لا تقابلہا بارکان روحی لہما الشرط اور بسبب متصل ہونے تکبیر تحریمہ کے ارکان نماز کے ساتھ مراعات کی گئی ہیں اس کے لیے شرطیں ہم یہ جواب ہے ایک سوال مقدر کا اس کی تقریر یہ ہے کہ اگر تکبیر تحریمہ شرط ہے تو اس کے لیے شرطوں کی رعایت کیوں کی گئی ہے شرطیں تو ارکان میں ہوتی ہیں شارح نے جواب دیا کہ تکبیر میں طہارت اور استقبال قبلہ وغیرہ شرطوں کی رعایت اس لیے ہے کہ تکبیر متصل ہے قیام سے جو رکن ہے نماز کا یعنی جو شرطیں رکن میں ملحوظ ہوں وہ بوجہ اتصال تکبیر میں ملحوظ ہونیں یہ نہیں کہ خود تکبیر کے رکن ہونے کی جہت سے ملحوظ ہوئی ہوں وقد منع الزلیجی اور زیلعی نے تکبیر تحریمہ کے لیے شرائط کی مراعات کا انکار کیا ہے یعنی امام شافعی جو اس کے رکن ہونے کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ جو شرطیں نماز کی ہیں وہی تکبیر کے لیے ہیں ان کے جواب میں زیلعی نے کہا ہے کہ یہ کہاں ہے کہ جو شرطیں نماز کے لیے ضروری ہیں وہی تکبیر کے لیے ہوں مثلاً ایک شخص نے نجاست کو اٹھائے تکبیر تحریمہ کی اور تحریمہ سے فارغ ہو کر نجاست ڈال دی یا خرم گاہ کھولے تحریمہ کی اور تحریمہ کے بعد تھوڑی سی حرکت سے شرم گاہ چھپالی تو نماز درست ہوگی حالانکہ نماز میں یہ امور مفسد نہیں تو شرائط نماز کی رعایت تحریمہ میں نہیں ثم رجح الیہ بقولہ ولئن سلم مہرزلیعی نے مراعات شروط کی طرف رجوع کیا اپنے اس قول میں کہ اگر مراعات شروط نماز تحریمہ میں مان لیے جائیں تو ہم یہ کہیں گے کہ یہ مراعات اس لیے نہیں کہ تحریمہ رکن نماز ہے بلکہ اس وجہ سے ہے کہ ادا نماز تحریمہ سے متصل ہے طحاوی نے کہا کہ شارح نے جو زیلعی کا رجوع قرار دیا تو اس میں کلام ہے اس لیے کہ یہ قول برسیل فرض و منزل ہے نہ بطور یقین اور جزم اور رجوع دوسرا کہتا ہے نہ پہلا نعم فی التلویح تقدیم المنع علی التسلیم اولیٰ ماں تلویح میں ہے کہ مراعات شروط کے نہ کرنے کو رعایت شرائط کے مان لینے پر ترجیح دینا بہتر ہے یعنی ہی اچھا ہے کہ تحریمہ میں مراعات شروط نماز کا انکار کیا جائے ورنہ جو صورتیں زیلعی نے لکھی ہیں وہ بن نہ سکیں گی طحاوی نے کہا کہ جب شارح نے زیلعی کے قول کو بلغظ و جہر بیان کیا تو اس سے یہ نکلتا تھا کہ شاید وہی قول محمد ہوگا اس لیے تلویح کے اس جملے سے اس دہم کو دور کر دیا لیکن نقول الاحتیاط خلافہ مگر ہم یہ کہتے ہیں کہ احتیاط اس کے خلاف ہے یعنی ہر چند تلویح کے قول سے ترجیح عدم مراعات کی معلوم ہوتی ہے مگر احتیاط کی صورت یہ ہے کہ مراعات شروط کو مان لیا جائے طحاوی نے کہا کہ ظاہر عبادت بحر الرائق اور تہر الفائق اور منع الغفار سے یہ ہے کہ عدم

مراعات پر اعتماد ہو و عبارتہ البرہان و انما اشترط لہا ما اشترط للصلوٰۃ لا باعتبار کثرتہ بل باعتبار اتصا لہا بالقیام الذی ہو رکعنا اور عبارت برہان کی یہ ہے کہ تحریم کے لیے جو وہ چیز شرط ہوئی جو نماز کے لیے ہے تو وہ باعتبار تحریم کے رکن ہونے کی نہیں بلکہ اس لحاظ سے ہے کہ تحریمہ قیام سے متصل ہے جو نماز کا رکن ہے و منها القیام بحیث لو مدید یہ لا ینال رکتہ اور ایک فرض نماز کا جس کے بدون نماز نہیں ہوتی کھڑا ہونا ہے اس طرح کہ اگر کھڑا ہو اپنے دونوں ہاتھ پھیلا دے تو اس کے دو گھٹنوں کو نہ پہنچیں یعنی اگر نماز میں خوب سیدھا نہ ہو گا کسی قدر جھکا ہو گا تو فرض ادا ہو جائے گا لیکن جب اتنا جھکے گا کہ ہاتھ گھٹنوں کو لگائیں تو فرض ادا نہ ہو گا و مفروضہ دو واجبہ مسنونہ و مندوبہ بقدر القراءۃ فیہ اور مقدار قیام کے فرض اور واجب اور مسنون اور مستحب ہونے کی منحصر ہے اس کے اندر قرأت کی مقدار پر یعنی قیام مقدار ایک آیت کی فرض ہے اور بقدر سورۃ فاتحہ اور دوسری سورت یا تین چھوٹی آیتوں کے واجب ہے اور وتر میں اتنا قیام جس میں سورۃ اعلیٰ اور کافرون اور اخلاص پڑھی جائے مسنون ہے اور صبح میں طوالت مفصل کے پڑھنے کی قدر مستحب ہے غرضیکہ نماز میں جس قدر قرأت فرض یا واجب وغیرہ ہے در قیام بھی فرض و واجب وغیرہ ہے فلو کبر قائما فرکح ولم یقف صح لان ما اتے بہ من القیام الی ان یلخ الرکوع کیفیہ فقیہ پس اگر کھڑے ہو کر اٹھا کر رکوع کیا اور رکوع کے درمیان میں وقفہ نہیں کیا تو قیام صحیح ہو گیا اس لیے کہ جتنا قیام اس نے رکوع میں پہنچنے تک کیا اسی قدر کافی ہے کذا فی القنیۃ ہم یعنی رکوع میں جھکنے کے وقت بھی جب تک گھٹنوں تک ہاتھ نہ پہنچیں گے قیام ہی میں داخل ہے طحاوی نے کہا کہ یہ صورت اس شخص کے حق میں ممکن ہے جس پر قرأت نہ ہو جیسے امی یا مقتدی جو امام کو رکوع میں پاوے یا کہ وہ او فی قرأت پر اقتصار کرے ثم نظر کر لے فی فرض و یحییٰ بہ کذا و سنتہ فجر فی الاصح قیام فرض ہے فرض نماز میں اور جو فرض سے ملتی ہے چنانچہ نماز نذر و سنت فجر صبح تر قول میں یعنی فجر کی سنتیں بعضوں کے نزدیک واجب ہیں تو ان کے وجوب کی رعایت سے جو ان کو مسنون کہتے ہیں وہ بھی قیام کو ان میں فرض کہتے ہیں خلاصہ میں ہے کہ فجر کی سنتیں بدون عذر کے بیٹھ کر جائز نہیں بالاجماع چنانچہ یہ ہی روایت ہے حسن کی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے لقادر علیہ علی السجود قیام فرض ہے اس شخص پر جو قادر ہو قیام پر اور سجدہ پر فلو قدر علیہ دون السجود ندب الیہا و قاعدہ پھر اگر صرف قیام پر قادر ہو نہ سجدہ پر تو مستحب ہے اشارہ سے پڑھنا بیٹھ کر اس لیے کہ قیام ذریعہ سجدہ کا جب اصل پر قدرت نہیں تو ذریعہ کو بھی ترک کرے طحاوی نے کہا کہ اس مسئلہ میں اشارہ سے کھڑے ہو کر پڑھنا بھی جائز ہے و کذا من یسئل جرحہ لوسجد اور اسی طرح اشارہ سے بیٹھ کر پڑھنا مستحب ہے اس شخص کو کہ اگر سجدہ کرے تو اس کا زخم بہنے لگے کیوں کہ یہ شخص بھی گویا سجدہ سے عاجز ہے اس لیے کہ سجدہ کرنے سے دھوڑا ہوتا ہے توجیب سجدہ ساقط ہو اذ الی الخبوی وقد یتیم القعود من یسئل جرحہ اذا قام او یسئل بولہ او یدور برب عورۃ او یضعف عن القراءۃ اصلا او عن صوم رمضان اور کبھی لازم ہوتا ہے بیٹھ کر پڑھنا مثلاً کھڑے ہونے سے کسی شخص کا زخم بہنے لگے یا پیشاب جاری ہو جائے یا چومنیٰ شرم کھل جائے یا قرأت سے بالکل عاجز ہو جائے یعنی قدر فرض بھی نہ پڑھ سکے یا قیام کی جہت سے رمضان کے روزہ سے عاجز ہو تو ان صورتوں میں بیٹھ کر پڑھے کیوں کہ کھڑے ہونے سے یا طہارت جاتی رہے گی یا ستر یا قرأت یا روزہ اور ان کا کوئی بدل نہ ہو گا اور قیام کو ترک کرنے سے بیٹھنا اس کا خلیفہ ہو جائے گا و لو اضعف عن القیام الخروج الی جماعۃ صلی فی بیتہ قائما بہ یعنی خلفاؤا للامام و اگر جماعت کے لیے نکلنا نمازی کو قیام سے عاجز کر دے یعنی جماعت میں جائے اتنی طاقت نہیں رہتی کہ پھر کھڑا ہو کر جماعت کا شریک ہو

۱۰ یعنی اصل جہت سجدہ ہے اور قیام اس کا وسیلہ ہے اور سجدہ کے اصل ہونے کی یہ وجہ ہے کہ وہ تنہا بدون قیام عبادت ہو سکتا ہے جیسے سجدہ تلاوت اور تنہا قیام عبادت نہیں اور میں وجہ اگر غیر اٹھ کے یہ سجدہ کرے گا تو کافر ہو جائے گا بخلاف قیام کے کذا فی الطحاوی ۲

تو اپنے گھر میں کھڑا ہو کر نماز پڑھ لے جماعت میں نہ جاوے اس کا فتویٰ ہے اس لیے کہ قیام فرض ہے اور جماعت سنت مؤکدہ تو اس کے لیے فرض کو نہ چھوڑنا چاہیے بخلاف قول اشباہ کے ہم اشباہ میں معتبی سے اس کی تصحیح کی ہے کہ جماعت کے لیے جاوے اور بیٹھ کر شریک ہو و منها القراءة لقادر علیہا کما سبغی اور ایک فرض نماز کا قرائت ہے اس شخص کے لیے جو قرائت پر قادر ہو چنانچہ فصل آئندہ میں مذکور ہو گا وہی رکن زائد عند اکثر اور قرائت رکن زائد ہے اکثر فقہاء کے نزدیک ہم رکن کی دو قسمیں ہیں ایک اصلی اور ایک زائد رکن اصلی وہ ہے کہ بدون ضرورت اور بدون عوض کے ساقط نہیں ہوتا مثل قیام کے اور زائد وہ ہے کہ بدون موجود ہونے ضرورت کے بھی بعض صورتوں میں ساقط ہو جاتا ہے اور اس کا کوئی قائم مقام بھی نہیں ہوتا جیسے قرائت لستقوط بالاعتداء بلا خلاف بسبب ساقط ہونے اس رکن کے مقتدی ہونے سے بدون نائب کے یعنی مقتدی سے قرائت ساقط ہو جاتی ہے اور اس کا خلیفہ کچھ نہیں ہوتا بخلاف اور اگر کسی کے کر اگر وہ ساقط ہوتے ہیں تو دوسری چیز ان کا عوض ہوتی ہے مثلاً جس شخص پر سے رکوع اور سجدہ ساقط ہوتا ہے تو اشارہ ان دونوں کا قائم مقام ہوتا ہے ہم یہاں یہ اعتراض ہے کہ رکن وہ ہے جو داخل ماہیت ہو تو وہ زائد کیسے ہو سکتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ رکن ہونا اور حالت میں ہے اور زائد ہونا دوسری حالت میں یعنی جب ایسی حالت ہو کہ قرائت ہونے سے نماز ہوتی ہو اور نہ ہونے سے نہ ہوتی ہو تب تو اس کو رکن کہیں گے جیسے تمنا نماز پڑھنا اور جب ایسی حالت ہو کہ قرائت کے نہ ہونے سے نماز ہو جاتی ہے تو اس وقت اس کو زائد کہیں گے کذا فی الطحاوی و منها الركوع بحیث لو مدیدہ نال رکبتیہ اور ایک فرض نماز کا رکوع ہے یعنی اس طرح جھکنا کہ اگر اپنے دونوں ہاتھ پھیلاوے تو دونوں زانو کو پکڑ لے اس سے معلوم ہوا کہ صرف سر کا جھکانا رکوع میں کافی نہیں اور یہ صورت کھڑے ہو کر رکوع کرنے کی ہے اور اگر بیٹھ کر رکوع ہو تو پیشانی مقابل زانو کے آجانی چاہیے کذا ذکرہ ابو السعود و منها السجود بحیث وقدمہ و وضع اصبغ واحدہ منہما شرط اور ایک فرض نماز کا سجدہ کرنا ہے اپنی پیشانی اور دونوں قدموں سے اور ایک انگلی کا ٹکانا دونوں پاؤں سے شرط ہے سجدہ کے درست ہونے کے لیے یعنی اگر دونوں پاؤں زمین سے بالکل اٹھے رہیں گے تو سجدہ درست نہ ہوگا و تکرارہ تعبد ثابت بالسنة کعد والركعات اور مکرر کرنا سجدہ کا متعلق بعبادت ہے حدیث سے ثابت ہے مثل رکوع کے شمار ہم یعنی سجدہ کے دوبارہ کرنے کی کوئی وجہ عقلی نہیں صرف متعلق بعبادت ہے اور بعضوں نے کہا کہ دوبارہ سجدہ شیطان کی مخالفت کرنے کے لیے ہوا کہ اس نے ایک بار نہ کیا ہم دوبارہ کرتے ہیں بحوالہ ائقی میں کما کما یت قرآنی سے سجدہ کا تکرار نہیں مفہوم ہوتا مگر حدیث اور اجماع سے ثابت ہوا جیسے شمار رکعات کا انہیں دونوں سے ثابت ہے و منها القعود والاخیر اور ایک فرض نماز کا قعدہ اخیرہ ہے والذی یظہر انہ شرط لانہ شرط للخروج کالتحریم للشرع اور جو بات ظاہر ہے وہ یہ ہے کہ قعدہ اخیرہ شرط ہے اس لیے کہ وہ مشروع ہوا ہے نماز سے خارج ہونے کو جیسے تکیہ تحریمہ مشروع ہوئی ہے نماز کے شروع کرنے کو یعنی قعدہ اخیرہ مقصود بالذات نہیں ذریعہ خروج ہے طحاوی نے کہا کہ یہ علت شرط ہونے کے لیے کافی نہیں کیوں کہ قیام بھی ذریعہ سجدہ کا ہے حالانکہ وہ رکن ہے نہ شرط ہم قعدہ اخیرہ میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک رکن اصلی ہے اور بعض کے نزدیک شرط اور بعض کے نزدیک رکن زائد ہے پھر اس میں بھی اختلاف ہے کہ فرض ہے یا واجب مگر صحیح یہی ہے کہ فرض ہے اور رکن ہے و صحیح فی البدایہ انہ رکن زائد بحیث من حلف لا یصل بالرفع من السجود اور بدائع میں تصحیح کی ہے اس بات کی کہ قعدہ اخیرہ رکن زائد ہے اس وجہ سے کہ اگر کوئی قسم کھائے کہ نماز نہ پڑھوں گا تو اس کی قسم سجدہ سے سرامٹھانے پر ٹوٹ جاتی ہے اگر قعدہ اخیرہ رکن اصلی ہوتا تو جب تک وہ نہ ہو چکتا قسم نہ ٹوٹتی و فی السراجیۃ لا یکر منکرہ اور سراجیہ میں ہے کہ قعدہ اخیرہ کا

منکر کا نہیں شامی نے کہا کہ مراد منکر سے اس کی فرضیت کا منکر ہے اس لیے کہ بعض کے نزدیک تعدہ اخیرہ واجب ہے اور اگر اس کی اصل مشروع ہونے کا منکر ہوگا تو کافر ہو جانا چاہیے کیوں کہ اس کا ثبوت حق ہے بالاجماع قدر ادنیٰ قراءۃ التشمید الی عبده ورسوله بل شرط موالاة وعدم فاصل تعدہ اخیرہ فرض ہے مقدار کم سے کم تشہد پڑھنے کی عبده ورسوله تک بدون شرط بیہم بیٹھنے اور فاصلہ نہ کرنے کے ہم یعنی تعدہ اخیرہ اتنی دیر کا صحیح ہوگا جس میں جلد جلد صحت الفاظ کے ساتھ التحیات پوری عبده ورسوله تک پڑھ سکے اور اس قدر بیٹھنے میں بیہم ہونا اور فاصلہ نہ کرنا شرط نہیں لمانی الو لواجبہ صلی اربعاً وجلس لحفظہ فظہنا تمکنا فقام ثم تذکر مجلس ثم تکلم فان کلاما لجلستین قدر التشمید صحت والالہ موالاة کی شرط اس لیے نہیں کہ ولو الجہ میں یہ مسئلہ ہے کہ اگر ایک شخص چار رکعتیں پڑھ کر ایک لفظ بیٹھا پھر ان کو تین رکعتیں سمجھ کر اٹھا پھر یاد کر کے بیٹھ گیا پھر بول پڑا تو اگر دونوں بار کا بیٹھنا مقدار التحیات کے ہوگا تو اس کی نماز صحیح ہوگی اور اگر اس قدر نہ ہوگا تو صحیح نہ ہوگی تو دیکھو اس صورت میں بیٹھنا بیہم نہیں بیچ میں اٹھنا بھی موجود ہے ومنہما الخروج بصنعہ کفعلہ لمانی لما بعد تمامہا وان کرہ تحریماً اور ایک فرض نماز کا باہر ہونا نمازی کا ہے اپنے کام سے چنانچہ اس کا کرنا وہ کام جو مخالف ہے نماز کے بعد پورا ہونے لگانا نماز کے اگرچہ ایسا کام کرنا مکروہ تحریمی ہے ہم مراد خروج سے بذریعہ اپنے فعل کے سلام پھیرنا ہے کہ لفظ السلام کہنا واجب ہے اور اس کی جگہ دوسرا فعل قصداً مخالف نماز کرنا مثل کھانے اور پینے اور باتیں کرنے کے مکروہ تحریمی ہے بسبب ترک کرنے واجب یعنی لفظ سلام کے اگرچہ نماز فاسد نہیں ہوتی اور نماز کی تمامی کی قید اس لیے لگائی کہ اگر ایسا فعل قبل تمامی کے ہوگا مثل تعدہ سے پیشتر تو وہ بالاتفاق نماز کا مفسد ہوگا کذا فی الطحاوی والشامی وایصح انہ لیس بفرض اتقائاً قالہ الزیلعی وغیرہ وافرہ المصنف و فی المجتبیٰ وعلیہ لمحققان اور صحیح یہ ہے کہ خروج بصنعہ فرض نہیں بالاتفاق امام اور صاحبین کے کہا ہے اس کو زیلعی وغیرہ نے اور ثابت رکھا ہے اس کو مصنف نے اور مجتبائی میں ہے کہ اسی پر میں تحقیق دالے ہم اپنے فعل کے ساتھ نماز سے باہر آنا امام اعظم سے صراحتہ ثابت نہیں ہے بلکہ احمد بن حنبلین بروعی نے ان بلادہ مسئلہ سے جو مفسدات نماز کے پیشتر مذکور ہیں اور جن میں بعد تمامی ارکان نماز کے امام اعظم کے نزدیک نماز باطل ہوتی ہے اور صاحبین کے نزدیک نہیں ہوتی یہ نکالا کہ خروج بصنعہ امام کے نزدیک فرض ہے حالانکہ بروعی کی رائے غلط ہے کیوں کہ ان مسائل میں نماز کا باطل ہونا اس وجہ سے نہیں کہ خروج بصنعہ نہ پایا گیا تو ایک فرض چھوٹ گیا بلکہ اس وجہ سے بطلان ہے کہ نماز کے اندر ایسے عوارض پیش ہوتے ہیں جن سے فرض اور کا اور ہو جاتا ہے چنانچہ معلوم ہوگا کذا فی الشامی وبقی من الفروض تیسرے المفروض اور ماتن نے جو فرض مذکور کیے ان میں اتنے فرض اور باقی رہے اول جہاں کہ نامفروض کام حللی نے کہا کہ تیسرے مفروض سے یہ فرض ہے کہ جتنی نمازیں اس پر فرض ہیں ان کو تیسرے ان سے جو فرض نہیں یہاں تک کہ اگر کوئی شخص پانچ نمازوں کے فرض ہونے کو نہ جانتا ہو مگر ان کے اوقات میں ان کو پڑھ لیا کرتا ہو تو یہ پڑھنا اس کو کافی نہ ہوگا اور طحاوی نے تیسرے مفروض کے یہ معنی کیے ہیں کہ سجدہ ثانیہ کو پہلے سجدہ سے جدا کرے یعنی سجدہ اول فرض ہے تو دوسرے کو اس سے جدا کرنا چاہیے اس طرح کہ دونوں کے بیچ میں سر اٹھادے اگر بدون سر اٹھانے کے سجدہ ثانیہ ادا کرے گا تو نماز نہ ہوگی و ترتیب القیام علی الركوع والركوع علی السجود والقعود الا غیر علی ما قبلہ دوسرا فرض جو ماتن نے بیان نہ کیا ترتیب ہے نماز کے ارکان میں یعنی مقدم کرنا قیام کا رکوع پر اور رکوع کا سجدہ پر اور مؤخر کرنا تعدہ اخیرہ کا اس کے پیشتر کے ارکان سے حللی نے کہا کہ اگر شارح سب کو ایک طرح پر بیان کرتا تو اچھا ہوتا یعنی یوں کہتا کہ تقدیم قیام کی رکوع پر اور رکوع کی سجدہ پر اور سجدہ کی قعود اخیرہ پر پس اگر اس ترتیب کے خلاف کرے گا تو نماز کا ناسد ہو جائے گی کذا فی الطحاوی وتمام الصلوة تیسرا فرض جو ماتن نے بیان

مے رہ گیا نماز کا پورا کرنا ہے یعنی ایسی طرح ادا کرنا کہ اس کا کوئی فرض نہ چھوٹے ہم طحاوی نے ابو السعد سے نقل کیا کہ شارح کے اس قول کے بعد کہ قعدہ اخیرہ کو ماقبل کے ارکان سے مؤخر کرنا اس کی حاجت نہیں کہ نماز کے اتمام کو بعد فرض کہا جائے کیوں کہ اس سے اتمام نماز کا خود لازم آتا ہے والا انتقال من رکن ال آخر چوتھا فرض ایک رکن سے دوسرے رکن کی طرف جانا ہے ومتابعہ لا ملہ فی الفروض پانچواں فرض اپنے امام کی پیروی ہے فرضوں کے اندر یعنی ہر رکن میں امام کے ساتھ یا اس کے بعد شریک ہو اس سے پیشتر ادا نہ کرے ورنہ نماز نہ ہوگی اور فرضوں کی قید اس لیے لگائی کہ اگر واجب سنت نمازوں میں متابعت کرے گا تو نماز فاسد نہ ہوگی کذا فی الشامی وصحہ صلوٰۃ امامہ فی رایہ چھٹا فرض یہ ہے کہ اپنے مختار میں اپنے امام کی نماز کو صحیح جانتا ہو مثلاً شافعی مذہب امام نے اپنی نائزہ یا عورت کو چھو لیا اور اس کے پیچھے کسی حنفی نے اقتداء کیا تو حنفی کی نماز درست ہوگی کیوں کہ اس کے نزدیک یہ دونوں باتیں نافض و فاضل نہیں و عدم تقدّم علیہ ساتواں فرض مقتدی کا آگے نہ بڑھنا ہے امام پر یعنی ایڑیاں امام سے آگے قبلہ کی جانب نہ بڑھیں و عدم مخالفت فی الجہۃ آٹھواں فرض جہت میں امام کی مخالفت نہ ہونا یعنی اقتداء اور ادا کے وقت یہ نہ جانتا ہو کہ امام کا منہ اور طرف ہے ورنہ نماز نہ ہوگی چنانچہ پہلے گذر چکا و عدم تذکر فائتہ و عدم محاذاة امرأۃ بشرطہما نواں فرض زیاد ہونا قضا نماز کا ہے اور دسواں فرض نہ برابر ہونا کسی عورت کا بموجب شرط ان دونوں کے یعنی قضا کے یاد نہ ہونے کی فرضیت میں یہ شرط ہے کہ نمازی صاحب ترتیب ہو اور وقت میں گنہائش ہو اور عورت کے برابر نہ ہونے میں وہ شرط ہے جو امامت کے بیان میں مذکور ہوگی و تعدیل الارکان عند الثانی والائتہ الثلاثہ گیارہواں فرض ارکان نماز میں تعدیل ہے امام ابو یوسف اور باقی تین اماموں شافعی اور مالک اور احمد کے نزدیک ہم تعدیل لغت میں برابر کرنے کو کہتے ہیں اور شرعاً اعضا کا ساکن کرنا رکوع اور سجدہ اور قومہ اور جلسہ میں یعنی ان ارکان کو اطمینان کے ساتھ ادا کرنا چنانچہ اس کا بیان آگے آوے گا قال العینی و ہوا المختار و اقرو المصنف و بسطناہ فی الخزانۃ عینی قہ کہا اور تعدیل ارکان کا فرض ہونا ہی مختار ہے اور اس کو مصنف نے ثابت دکھا ہے اور ہم نے خزانۃ الاسرار میں مفصل لکھا ہے و شرط فی ادائها اسے ہذا الفرائض اور مشروط ہے ان فرائض یعنی ارکان کے ادا کے لیے اختیار یعنی بیداری ہم شرط بصیغہ مہول ماضی ہے اس کا نائب فاعل لفظ الاختیار بعد نظم کے مذکور ہے قلت فہ بلغتیاً و عشرین و قد نظم الشربلانی فی شرحہ للمہانبیۃ للتحریۃ عشرین شرطاً و غیر ثلاثہ عشر فقال میں کہتا ہوں کہ اس شرط اختیار کے ساتھ شرطیں کچھ اور ہیں یعنی کیس ہوئیں اور شربلانی نے اپنی شرح و ہانبیۃ میں تحریر کے لیے بیس شرطیں اور اس کے سوا باقی نماز کیلئے تیرہ شرطیں نظم کی ہیں چنانچہ کہا ہے ۵ شروط لتحریم خطیت جمعاً ۶ مہذبہ حسنہ ۷ الدھر ترصر ۸ کچھ شرطیں ہیں تکبیر تحریم کی بہرہ و ہوا میں ان کے اکٹھا کر دینے سے حالاً کہ وہ شرطیں آراستہ میں خوبی سے اور زمانہ مہر چمکتی ہیں ۹ دخول الوقت و اعتقاد دخول الوقت و ستر و الیقام المحرر ۱۰ وہ شرطیں یہ ہیں داخل ہونا وقت فرض کا اور اعتقاد یا غلبہ ظن وقت کے داخل ہونے کا کیوں کہ دخول وقت میں شک کے شروع کرے گا تو کافی نہ ہوگا اور عورت اور طہارت حدث سے اور بدن اور کپڑے اور مکان کی سبابت سے اور قیام تنفیہ کیا ہوا یعنی قدرت والے کے لیے اس طرح کھڑا ہونا کہ ہاتھوں سے گھٹنے نہ پکڑ سکے ۱۱ و نیۃ اتباع الامام و نطقہ و تمہین فرض اور وجوب فیکر ۱۲ اذنیۃ امام کی متابعت کی مقتدی کے حق میں اور بولنا تکبیر کا ایسی طرح کہ اپنے آپ ابھی طرح سن لے اور معین کرنا فرض یا واجب کانیت میں کہ ظہر ہے یا عصر ادا ہے یا قضا پھر نمازی ذکر کرے یعنی اگلے شعر میں جو ذکر خالص مذکور ہے اس کو منہ سے ادا کرے ۱۳ بجلہ ذکر خالص عن مرادہ ۱۴ و بجلہ مراد ان ہو یقہر ۱۵ بولے ایک جملہ ذکر کا جو خالص ہو اس کی حاجت

سے جیسے اللہ اکبر ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر اللہم اغفر لی کہے گا تو تحریمہ درست نہ ہوگی کیوں کہ جملہ خالی حاجت نہیں اور خالص ہو وہ جملہ بسم اللہ سے کہ بسم اللہ سے بھی تحریمہ صحیح نہیں چنانچہ عنایہ میں ہے اور وہ جملہ عربی ہو اگر نمازی عربی پر قادر ہو اور اگر عاجز ہو گا تو فارسی جملہ سے بھی تحریمہ صحیح ہے شامی نے کہا کہ آگے آوے گا کہ شروع کرنا نماز کا سوائے عربی زبان کے بھی درست ہے بالاتفاق اگرچہ نمازی عربی پر قادر ہو یا فارسی میں قرأت صحیح نہیں ہے **۵** وعن ترک ما اولها جلالۃ: وعن مدہنات دباء باکبرہ: اور خالی ہو لفظ اللہ اکبر چھوڑنے سے ہادی یعنی الف دوم لفظ اللہ کے اور خالی ہو چھوڑنے لفظ اللہ سے اور خالی ہو دونوں ہمزوں کے مد سے یعنی نہ اللہ کے ہمزہ پر مد ہو نہ اکبر کے اور خالی ہو اکبر کی ب کے مد سے کہ ان باتوں سے معنی بگڑ جاتے ہیں **۶** وعن فاصل فعل کلامہا: وعن سبق بکیر وثلث اور خالی ہو وہ جملہ بیچ میں آنے والے فعل نماز کے مخالف سے جیسے اگر نیت کے بعد کپڑے یا بدن سے کھیل کیا پھر تحریمہ کی تو درست نہ ہوگا اور خالی ہو کلام فاصل نماز کے مخالف سے مثلاً نیت کر کے کچھ کلام دنیاوی کیا پھر اللہ اکبر کہا تو درست نہ ہوگا اور خالی ہو اللہ اکبر کے پیشتر کہنے سے یعنی ایسا نہ ہو کہ اول اللہ اکبر کے پھر نیت کرے ورنہ نیت صحیح نہ ہوگی اور مثل تیرا اے مخاطب معذور رکھتا ہے یہ جملہ ناظم نے اپنے انکسار سے کہا کہ مخاطب اگر کوئی خلل الفاظ میں دیکھے تو ناظم کا عذر قبول کرے کہ نظم میں تنگی الفاظ کی مجبوری ہو جاتی ہے **۷** فذوہک ہدی مستقیماً قبلہ: لعلک تخطی بالقبول وتشکر: پس ان باتوں کو لے سیدھ باندھنے والا قبلہ کی طرف یعنی شرط اخیر قبلہ رخ ہونا ہے بعد والے کے حق میں تاکہ تو بہرہ پاوے ان اشعار کے قبول کا اور شکر گزار ہو اللہ تعالیٰ کا کہ اس نے ایسی نعمت دی یا شکر گزار ہونا نظم کا کہ شرط متفرق کو نظم سے ایک جا کر دیا **۸** فجلتھا الحشرون بل زید غیر ما: وناظمہا یرجوا فیضعف: تو مجموعہ ان شرطوں کا بیس ہوا بلکہ ان کے سوا زیادہ بھی کی گئیں ہیں مثلاً مطلق نماز کی نیت اور اعتقاد طہارت کا اور تمیز مفروض اور نظم کرنے والا ان شرطوں کا توقع رکھتا ہے اللہ تعالیٰ بہت جود کرنے والے سے کہ وہی اس کی مغفرت فرمائے گا **۹** واذکی صلوٰۃ مع سلام لمصطفیٰ: وذخیرۃ خلق اللہ للذین ینصرہ: اور عمدہ و ردد و سلام کے ساتھ مخصوص ہے سرور کائنات حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جو ذخیرہ ہیں اللہ تعالیٰ کی مخلوق کے اور دین کے مددگار ہیں **۱۰** والحق تھا من بعد ذاک لغیر ما: ثلثہ عشر للمصلین نظیرہ: اور اضافہ کیا میں نے بعد بیان ان شرطوں کے تحریمہ کے سوا اور نماز کے لیے تیرہ شرطوں کو نمازیوں کے لیے ظاہر ہوتی ہیں **۱۱** قیامک فی الفروض مقدار آیت و تقرؤ فی ثنتین منہ تخیر اور وہ شرطیں یہ ہیں کھڑا ہونا یا بقرآن ایک آیت کے فرض نماز میں اور جو فرض سے ملحق ہو یعنی واجب اور سنت فجر میں اور فرض کی دو رکعتوں میں تیری قرأت لیکن تجھ کو اختیار دیا جاتا ہے کہ چاہے اول کی دو میں پڑھ چاہے پھیل **۱۲** و فی رکعات النقل والوتر فرضاً ومن کان موثافاً من تلک بخطرہ: اور نفل اور وتر کی سب رکعتوں میں قرأت فرض ہے اور جو مقتدی ہو وہ اس قرأت سے منع کیا جاتا ہے یعنی اس کے حق میں قرأت مکروہ تحریمی ہے کیونکہ امام کی قرأت اس کی قرأت ہے بموجب حدیث کے ہم نفل کی سب رکعتوں میں قرأت اس لیے فرض ہوئی کہ ہر ایک دو گانہ اسکا نماز علیحدہ اور وتر بھی مشابہ سنتوں کے ہے اس اعتبار سے کہ اس کے لیے اذان و تکبیر نہیں ہوتی کذا فی الشامی **۱۳** و شرط سجود فالقرار لمبہتہ: و قرب قعود حد فصل مجربہ اور سجدہ کی شرط پیشانی کا ٹھہر جانا ہے یعنی ایسی طرح کہ اگر نمازی مبالغہ کرے تو اس کا سر نیچے نہ ہو جاوے جیسا کہ رکعت اسی حالت پر ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر چاہے اول یا سورہ وغیرہ کے ڈھیر پر سجدہ کرے گا تو جائز نہ ہوگا ہاں اگر غلغلہ گون میں بھرا ہوگا تو درست ہوگا کیوں کہ اس صورت میں قرار ممکن ہے اس طرح رہنا **۱۴** طحاوی نے کہا کہ اگر کون ثلثین لایستہے عشرہ بقیہ میں اور توبین مزدورت کے لیے ہے ۱۲

اور گھٹے پر درست نہ ہوگا لیکن اگر سر رکھنے سے زمین کی سختی محسوس ہوگی تو درست ہوگا اور بیٹھنے کے قریب ہو جانا حدناصل دونوں
سجدوں کی منقطع ہوئی ہے یعنی ایک سجدہ کے بعد دوسرے کے لیے اتنا اٹھے کہ بیٹھنے کے قریب ہو جاوے تب نماز درست ہوگی اس سے معلوم
ہوا کہ بعض فقہاء نے حواشی اسرار مٹانے کو حد مٹھرا یا ہے وہ قول منقطع نہیں ہے ۵ و بعد قیام فالرکوع فسجدۃ ۶ و ثانیۃ قد صح عنہا تو خر
بعد قیام کے فرض رکوع ہے پھر سجدہ اور ساتواں فرض ترتیب ہے جو ناظم کے قول بعد اور حرف ف سے سمجھی جاتی ہے اور دوسرا سجدہ
پہلے سجدہ سے مؤخر کرنا صحیح ہے یعنی دونوں سجدوں میں ترتیب فرض نہیں بلکہ واجب ہے اور دوسرے سجدہ کی تاخیر آخر نماز تک صحیح ہے
۵ علی ظہر کف او علی فصل ثوبہ ۶ اذا نظرت الارض الجواز مقرر ہے جب کہ زمین پاک ہو تو اپنی ہتھیلی پر یا اپنے کپڑے کی زیادتی پر مثلاً آستین
یا دامن وغیرہ پر سجدہ کرنے کا جواز ثابت ہے ہم خلاصاں شریک کا آٹھویں فرض کا بیان کرنا ہے یعنی آٹھواں فرض سجدہ کی جگہ کا پاک
ہونا ہے گو سجدہ ہتھیلی یا زائد کپڑے پر ہو ۵ سمجھو کہ فی حال ظہر مشارک ۶ سجدہ تہا عند از دھامک بغیرہ سجدہ کرنا تیرا او بچی جگہ میں اور
اس شخص کی پشت پر جو نماز کے سجدہ میں تیرا شریک ہو وقت انہوہ اور بھیڑ کے معاف ہے ہم یہ بیان ہے نویں فرض کا یعنی سجدہ ہا
بھری زمین سے او بچی جگہ پر نہ ہو اور اگر بھیڑ کی جہت سے یا اور کسی عذر سے ہو تو معاف ہے اسی طرح اگر کثرت آدمیوں کی جہت سے نماز
کسی شخص کی پشت پر سجدہ کرے بشرطیکہ وہ شخص بھی وہی نماز پڑھتا ہو جو نماز پڑھتا ہے تو یہ بھی معاف ہے کذا فی الشامی ۵
اداوک افعال الصلوٰۃ بقیۃ ۶ و تہیہ مفروض علیک مقرر ہے ادا کرنا تیرا نماز کے افعال کو بیداری میں اور تہیہ مفروض کی تجہ پر مقرر ہے
۵ و یتیم افعال الصلوٰۃ قعودہ ۶ و فی صنعة عنہا الخروج مقرر ہے اور ختم کرنا ہے نماز کے افعال کو قعودہ کرنا نماز کی کا اور باہر آنا
نماز سے بسبب اپنے فعل کے منقطع ہے شامی نے کہا کہ فی بعضی باب ہے اور عنہا متعلق خروج ہے اور ضمیر صلوٰۃ کی طرف راجع ہے الاختیار
اسے الاستیقاظ اداۓ فرائض کے لیے اختیار شرط ہے یعنی ہوش میں ہونا اور جاگنا ہم ایک نسخہ میں (و شرط فی اداہا الاختیار) ہے
چونکہ ماتن کے قول میں (و شرط فی اداہا) گزر چکا ہے تو شارح مکرر لانا فضول ہے لیکن البتہ بسبب دقور پڑ جانے قول ماتن کے اعادہ
اس کا خالی فائدہ سے نہیں امالور کھ او سجدہ اہل کمال الذصول اجزاء تو اگر رکوع کیا یا سجدہ کیا بالکل غفلت کی حالت میں تو اس کو کافی ہوگا
یعنی غفلت اور معمول مخالف اختیار کے نہیں بلکہ سونا اس کے مخالف ہے چنانچہ ماتن کتاب ہے فان اتی بہا او باعد بان قام اذ قرأ
اور کھ او سجدہ وقعد الا غیر ناٹا لا یعتقد بہا قی بہ بل یعیدہ ولو القراءۃ او القعدۃ علی الاصح پس اگر ادا کیا سب فرائض کو یا ان میں سے
ایک کو سونے کی حالت میں اس طرح کہ سونے میں قیام کیا یا قرأت کی یا رکوع یا سجدہ یا قعدہ اخیرہ کیا تو جو رکن سونے
میں ادا کیا وہ معتبر نہ ہوگا بلکہ اس کو دوبارہ ادا کرے اگرچہ قرأت یا قعدہ ہو صحیح تر قول کے بموجب ہم قول غیر اصح قرأت
اور قعدہ کے باب میں فقیہ ابواللیث کا قول ہے کہ ان کے نزدیک یہ دونوں رکن سونے کی حالت میں بھی معتبر ہوتے ہیں کذا فی
الشامی وان لم یعدہ قصد لحدودہ لا من اختیارہ فکان وجودہ کعدمہ والناس عنہ غفلون اور اگر جس رکن کو سوتے ہوئے ادا کیا
اس کو نہ دھراوے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی بہ سبب سرزد ہونے اس رکن کے بے اختیار ہی سے تو اس کا وجود اور عدم برابر
ہو گیا اور لوگ اس سے غافل ہیں یعنی ایسے ارکان کو دوبارہ نہیں پڑھتے جن کو سونے کی حالت میں ادا کیا ہو فلواقی النائم بکوتہ ثانیۃ
تقصید صلوٰۃ لانه زاد رکعت وہی لا تقبل الرقعتی پھر اگر سونے والے نے ایک رکعت پوری ادا کی تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اس لیے
کہ اس نے ایک رکعت زیادہ کر دی حالانکہ وہ رکعت ترک کو قبول نہیں کرتی یعنی سوتے میں جو رکعت ادا کی وہ غیر معتبر ہوتی اس

کے عوض دوسری رکعت ادا کی تو اب پوری نماز میں ایک رکعت بڑھ گئی اور ایسا ہو نہیں سکتا کہ قدر غیر معتبر کو ترک کر کے باقی کو صحیح کہا جائے جیسے چار رکعتوں کی بجائے کوئی پانچ پڑھ دے تو نماز درست نہیں ہو سکتی اسی طرح یہ نماز بھی درست نہیں و لو رکع او سجد فنام فیہ اجزاء الحصول الرفح والوضع بالا اختیار اور اگر نماز میں نے رکوع کیا یا سجدہ کیا اور رکوع یا سجدہ میں سو گیا تو اس کو کافی ہوگا واسطے پائے جانے سر اٹھانے اور رکھنے کے اختیار کے ساتھ یعنی رکوع کے لیے جھکنا اور سر اٹھانا اور سجدہ کے لیے زمین پر سر رکھنا اور اٹھانا افعال اختیاری ہیں ان کے بیچ میں سو جانا مضر نہیں ولہذا واجبات لا تفسد بترکھا اور نماز کے کچھ واجب ہیں جن کے ترک سے نماز فاسد یعنی باطل نہیں ہوتی ہم شارح نے لاقصد سے فستانی کے قول کو رو کیا کہ اس نے ذکر کیا ہے کہ واجب کے ترک سے نماز فاسد ہوتی ہے مگر باطل نہیں ہوتی وجہ رو یہ ہے کہ ائمہ فقہا عبادات میں فاسد اور باطل کو ایک ہی معنی میں بولتے ہیں تو پھر اس کے کیا معنی کہ فاسد ہوتی ہے باطل نہیں ہوتی البتہ معاملات میں فاسد اور باطل جدا جدا معنی میں مستعمل ہیں فاسد اس کو کہتے ہیں جس سے کوئی وصف مرغوب جاتا رہے اور باطل وہ ہے جس سے کوئی رکن مفقود ہو جائے وتعاود وجوبہ فی العمد والسهوان لم یسجد لہ اور جس نماز میں واجب ترک ہوا ہو وہ دوبارہ پڑھی جائے بطور وجوب کے وانستلگی میں اور بھول میں بشرطیکہ بھول کا سجدہ نہ کیا ہو یعنی اگر دانستہ واجب ترک کیا ہو یا سہو سے کیا مگر سجدہ سہو نہیں کیا تو دونوں صورتوں میں اس نماز کا دوبارہ پڑھنا واجب ہے وان لم یعد لایکون فاسقا کما اذا اور اگر اس نماز کو نہ دھراوے گا تو فاسق اور گناہگار ہوگا اس لیے کہ ترک واجب مکروہ تحریمی ہے اور مکروہ تحریمی کے ارتکاب سے فاسق اور گناہگار ہوتا ہے وکذا کل صلوٰۃ اویت مع کراہۃ التحریم تجب اعادتها اور اسی طرح جو نماز کہ کراہت تحریمی کے ساتھ ادا کی جائے مثلاً بول یا براء کو بدقت روک کر یا جس کپڑے میں تصویر ہو اس کو پہن کر نماز ادا کی تو ایسی نماز کا دہرا نا واجب ہے والتمتارہ جابلادل لان الفرق لا یکر اور مختار یہ ہے کہ دوبارہ پڑھنا اس نماز کا پہلی نماز کے نقصان کا پورا کرنے والا ہے اس لیے کہ فرض مکرر نہیں ہوتا مگر قول مختار کا مقابل قول ابی ایسر کا ہے کہ دوبارہ کی نماز کو فرض کہتا ہے نہ اول کو شارح کہتا ہے کہ نماز دوم اول کے نقصان کو زائل کرتی ہے جیسے سجدہ سہو سے نقصان دور ہوتا ہے تو وہ نماز فرض نہیں ہے کیوں کہ اگر اس کو فرض قرار دیں تو اول نماز بھی فرض ہی ممتی اس لیے کہ اس کے سب ارکان و فرائض ادا ہوئے تو کیا وجہ کہ فرض نہ ہو علاوہ اس کے فرض وقت اس کے سبب سے ذمہ سے ساقط ہو جاتا ہے اس سے بھی معلوم ہوا کہ نماز اول فرض ہے تو ایک وقت میں دو فرض جمع ہو جائیں گے حالانکہ ایک ہی فرض دوبارہ ایک وقت میں نہیں ہو سکتا کذا فی الشامی تبصرہ اس سے معلوم ہوا کہ اگر امام ترک واجب کی جہت سے نماز کو دہراوے تو اگر کوئی نیا مقتدی دوسری بار میں جماعت کا شریک ہوگا تو اس کی نماز نہ ہوگی کیوں کہ جب امام کی نماز فرض نہیں تو اقتداء فرض والے کا اس کے پیچھے درست نہ ہوگا وہی علی ما ذکرہ اربعۃ عشر اور نماز کے واجبات بموجب اس بیان کے جو مصنف نے بیان کیے ہیں چودہ ہیں یعنی واقع کے اعتبار سے یہ شمار نہیں بلکہ اس سے بہت زائد ہیں قراۃ فاتحۃ الكتاب فی سجدہ سہو بترک اکثر الاقلہا اول واجب الحمد کا پڑھنا ہے تو نماز میں اس کے اکثر کے چھوڑنے سے سجدہ سہو کرے نہ اس کے کمتر کے چھوڑنے سے ہم فستانی میں ہے کہ امام اعظم کے نزدیک بالکل الحمد واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک نصف سے زائد واجب ہے اس لیے باقی کو بھولنے سے سجدہ سہو واجب نہیں تو شراح کا قول صاحبین کے مذہب پر ہے کذا فی الطحاوی لکن فی المجتبى یسجد بترک آیت منها و ہوا ولی لیکن مجتبى میں ہے کہ سجدہ سہو کرے الحمد کی ایک آیت چھوڑنے سے اود یہ بہتر ہے طحاوی نے کہا کہ وجہ اولویت کی شاید الحمد کی مواظبت ہے اور مواظبت مفید ہے چاہ

ہونے کو قلت وعلیک آیت واجبہ ککل تکبیرۃ عبید و تعدیل رکن وایمان کل میں کہتا ہوں اور مجتبیٰ کے قول پر تو ہر آیت واجبہ ہے مثل ہر ایک تکبیر کے عید کی چھ تکبیروں سے اور مثل اطمینان سے ادا کرنے رکن کے اور مثل بجالانے ہر واجب کے ہم طحاوی نے کہا کہ تعدیل رکن کی برابر ہے تعدیل قمر اور جلسہ کے کذا فی الحلی اور ایمان کل کے یا یہ معنی ہیں کہ واجبات میں سے ہر ایک واجب کا ادا کرنا واجب ہے یا یہ کہ ہر واجب کو اپنی جگہ پر ادا کرنا واجب ہے و ترک کریر کل کیا یا فی ملخص اور مثل ترک کرنے ہر واجب کے مکرر کرنے کے چنانچہ آگے آدے گا تو اس کو یاد رکھنا چاہیے طحاوی نے کہا کہ مکرر نہ کرنا واجب کا واجب ہے مگر الحمد اس سے مستثنیٰ ہے یعنی اگر سورہ کے بعد پھر الحمد کو مکرر پڑھے گا تو سجدہ سہولاً زم نہ ہوگا وضم اقصر سورۃ کا لکھنا اور اقام مقام ہولث آیات فصا یخو تم نظرم عبس ولسرتم اور بر واستکبر وکذلوا کانت الایۃ والایمان تعدیل ثلثا فصار ذکرہ الحلی اور واجب ہے طحاوی الحمد کے ساتھ بہت چھوٹی سورۃ کا مثل سورہ کوثر کے یا جو قائم مقام ہو چھوٹی سورۃ کے اور اس کا قائم مقام تین چھوٹی آیتیں ہیں جیسے یہ تین آیتیں سورہ مدثر کی (تم نظرم عبس ولسرتم اور بر واستکبر) اور اسی طرح قائم مقام چھوٹی سورۃ کے ہے اگر ایک یا دو آیتیں تھیں چھوٹی آیتوں کے برابر یا ذکر کیا ہے اس کو حللی نے ہم چھوٹی تین آیتوں سے کم ملانا مکروہ تحریمی ہے کذا فی الشامی فی الاولیین من الفرض وبل کرہ فی الاثرۃ من الختار لا ملانا سورہ کا واجب ہے فرض کی دو پہلی رکعتوں میں اور کیا ملانا سورہ کا پچھلی دو رکعتوں میں مکروہ ہے مذہب مختار یہ ہے کہ مکروہ نہیں یعنی مکروہ تحریمی نہیں بلکہ خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ تنزیہی ہے و فی جمیع رکعات النفل لان کل شفع منہ صلوۃ اور ملانا سورہ کا واجب ہے نفل کی سب رکعتوں میں اس لیے کہ ہر ایک دو گانہ اس کا نماز جدا گانہ ہے ہم تو اگر نمازی نے چار رکعت کی نیت کی تو اس تحریم سے صرف دو رکعت اس پر واجب ہوں گی اور جب تیسری کو اسٹے گا تو گویا نئی تحریم ہوگی اور اگر ان دو گانوں میں کسی میں فساد ہوگا تو صرف وہی فاسد ہوگا نہ دوسرا وکل الوتر احتیاطاً اور ملانا سورہ کا واجب ہے و ترک ہر رکعت میں برائے احتیاط ہم یعنی جب وتر میں آثار سنت ہونے کے ظاہر ہوئے کہ نہ اس کے لیے اذان دی جاتی ہے نہ تکبیر کسی جاتی ہے تو احتیاطاً اسی کی مقتضی ہے کہ قراءت کے باب میں اس پر سنت کا حکم جاری کیا جائے کذا فی الشامی و تعیین القراءة فی الاولیین من الفرض علی الذہب اور واجب ہے معین کرنا قرأت کا فرض کی پہلی دو رکعتوں میں مذہب مشہور کے بموجب ہم فرض سے مراد یہاں وہ ہے جو تین رکعتوں یا چار کا ہو اولیین اور چیز ہے اور سورہ ملانا دوسری چیز تو یہ قول شارح کا مکرر نہیں اب معلوم کرنا چاہیے کہ فرض قرأت کے باب میں تین قول ہیں اول یہ ہے کہ قرأت کی جگہ خاص پہلی دو رکعتیں ہیں بدائع میں اس کی تصحیح کی ہے دوسرا قول یہ ہے کہ محل قرأت فرض کی دو رکعتیں ہیں بلا تعین تو اس صورت میں تعین پہلی دو رکعتوں میں واجب ہے اور مشہور مذہب یہی ہے تیسرا قول یہ ہے کہ پہلی دو رکعتوں کو قرأت کے لیے معین کرنا افضل ہے نہ واجب اور یہ قول ضعیف ہے و تقدیم الفاتحہ علی کل السورۃ اور واجب ہے مقدم کرنا الحمد کا تمام سورہ پر یعنی اگر دوسرے سورہ کا حرف بھی الحمد سے پہلے پڑھے تو سجدہ سہولاً زم نہ آدے گا و کذا نزک سے مراد اتنی ویر پڑھنا ہے جس میں ایک رکن ادا ہو تو اگر آدے رکن سے کم ویر لگے گی تو سجدہ سہولاً زم نہ آدے گا و کذا نزک تحریراً قبل سورۃ الاولیین اور اسی طرح واجب ہے مکرر نہ پڑھنا الحمد کا پہلی دو رکعتوں میں سورہ سے پیشتر الحمد مکرر پڑھے گا تو سجدہ سہولاً زم نہ ہوگا بسبب تاخیر سورہ ملانے کے اور پہلی رکعتوں کی اس لیے قید لگائی کہ اگر پچھلی رکعتوں میں سورہ سے پیشتر مکرر پڑھے گا تو سجدہ سہولاً زم نہ ہوگا کذا فی الطحاوی و رعایۃ الترتیب بین القراءة والکوع انما لا یکرہ فرض کما مر فی کل رکعۃ کما لشیخہ

۱۵ ہر نگاہ کی ہر تجوری چڑھائی اور نہ بگاڑا پھر پیٹھ دی اور سرور کیا ہو +

و فی کل الصلوٰۃ کحد رکعاتہا اور واجب ہے لحاظ رکھنا ترتیب کا درمیان قرأت اور رکوع کے اور درمیان ان افعال کے جو ہر رکعت میں مکرر ہوتے ہیں جیسے سجدہ ہے اور جو افعال ہر رکعت میں مکرر نہیں ہوتے تو ان میں ترتیب فرض ہے چنانچہ ان کی ترتیب کا بیان گذر چکا۔ یا ترتیب واجب ہے ان افعال میں جو کل نماز میں مکرر ہوتے ہیں مثل عدد نماز کی رکعتوں کے ہم ترتیب رکعات کی صورت مسبق میں ظاہر ہوتی ہے مثلاً چار رکعتوں میں اگر اس کو ایک رکعت آخر کی ملی تو اب وہ کھڑا ہو کر اول قرأت والی دو گانہ کو ادا کریگا پھر بلا قرأت والی کو طاعت نے کہا کہ سجدہ کی مثال استقصائی ہے یعنی بجز اس کے اور کوئی فعل ہر رکعت میں مکرر نہیں ہوتا حتیٰ لو نسی سجدۃ من الاولیٰ قضاہا ولولہ السلام قبل السلام لکنہ یتشہد ثم یسجد للہو ثم یتشہد یہاں تک کہ اگر ایک سجدہ پہلی رکعت کا بھول گیا تو اس کو قضا کرے اگرچہ بعد سلام پھیرنے کے قضا ہو لیکن کلام سے پیشتر قضا کرے یعنی اس وقت تک کوئی مفسد نماز کا نہ کیا ہو لیکن اس سجدہ کی قضا کے بعد فقط التیات پڑھے پھر سجدہ سہو کرے پھر التیات اور درود اور دعا پڑھ کر سلام پھیرے لہٰذا یبطل بالعود الی الصلیۃ والتلاویۃ تشہد اس لیے پڑھے کہ التیات صحیح قعدہ باطل ہو جاتی ہے سجدہ صلیٰ اور سجدہ تلاوت کی طرف عود کرنے سے ہم سجدہ صلیٰ خود نماز کے سجدہ کو کہتے ہیں جو اس کا جز ہے اور وہ باطل ہونے قعدہ کی یہ ہے کہ قعدہ اخیرہ اور ارکان نماز میں ترتیب شرط ہے یعنی جب کل ارکان ہو چکیں اس وقت قعدہ اخیرہ ہونا چاہیے تو جب سجدہ صلیٰ چھوٹ گیا اور قعدہ کے بعد اس کو ادا کیا تو قعدہ مذکور اخیرہ نہ ہوا تو وہ اور اس کا تشہد باطل ٹھہرے اس لیے دوسرا تشہد واجب ہوا اور سجدہ تلاوت سے قعدہ کے باطل ہونے کی یہ وجہ ہے کہ جب سجدہ تلاوت نماز کے اندر واقع ہوا تو اس کو حکم سجدہ صلیٰ کا دیا گیا کذا فی الشامی اما السہویۃ فترفع التشہد لا القعدۃ حتیٰ لو سلم بمر درفعہ منہا لم تفسد بخلاف تلک السجدتین لیکن سجدہ سہو التیات کو باطل کرتا ہے نہ قعدہ کو یہاں تک کہ اگر بمر و سرامٹھانے کے سجدہ سہو سے سلام پھیرے گا تو نماز فاسد نہ ہوگی بخلاف ان دو سجدوں کے کہ ان کے بعد سلام پھیرنے سے نماز فاسد ہو جائے گی بسبب نہ پائے جانے قعدہ اخیرہ کے جو فرض ہے طحاوی نے کہا کہ بہتر یہ تھا کہ شارق تلک کی جگہ تینک کہتا بقیضہ تثنیہ و تعدیل الارکان اسے تسکین الجوارح قدر تسبیحۃ فی الركوع والسجود و کذا فی الفیہ منہا علی ما اختارہ الکمال اور واجب ہے تعدیل ارکان کی یعنی ساکن کرنا اعضاء کا مقدار سبجان اللہ کہنے کے رکوع میں اور سجدہ میں اور اسی طرح واجب ہے تعدیل ہر اٹھانے میں رکوع اور سجدہ سے یعنی قومہ اور جلسہ میں بنا براس قول کے کہ پسند کیا ہے اس کو کمال الدین محقق نے ہم بجز اربعی میں کہا کہ علت تعدیل کی مواظبت ہے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس پر تو وہ چاروں چیزوں یعنی رکوع اور سجدہ اور قومہ اور جلسہ میں یکساں ہے کذا فی الشامی لکن المشہور ان مکمل الفرض واجب و مکمل الواجب سنۃ لیکن مشہور یہ قاعدہ ہے کہ فرض کی تکمیل کرنے والی چیز واجب ہے اور واجب کی تکمیل کرنے والی سنت ہے یعنی چوں کہ تعدیل سے تکمیل ہوتی ہے تو رکوع اور سجدہ جو فرض ہیں ان میں تعدیل واجب ہونی چاہیے اور قومہ اور جلسہ جو واجب ہیں ان میں تعدیل مسنون ہونی چاہیے ہم یہ شارح کا اعتراض ہے کمال الدین پر صلی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ جب دلیل کی اقتضاء کے موافق تعدیل واجب ہوتی تو قاعدہ کی مخالفت کچھ مضر نہیں کذا فی الشامی وعند الثانی الاربعۃ فرض اور امام ابو یوسف کے نزدیک چاروں فرض ہیں یعنی فرض عمل ہیں کہ ان کے نہ ہونے سے نماز درست نہیں رہتی والقعود الاول ولو فی نفل فی الاصح اور واجب ہے اول قعدہ گو نفل میں ہو صحیح تر قول میں ہم امام محمد نفل میں ہر دو گانہ کے بعد قعدہ فرض کہتے ہیں اس وجہ سے کہ ہر دو گانہ نماز علیحدہ ہے تو اس کا قعدہ وہی اخیرہ ہوا اور صحیح تر قول یہ ہے کہ نفلوں میں بھی قعدہ اول واجب ہے کیوں کہ جب قعدہ کے تیسری رکعت کو اٹھا تو معلوم ہو گیا کہ وہ قعدہ

اخیرہ نہیں اس لیے فرض نہ رہا کذا فی الشامی وکذا ترک الزیادة فیہ علی التشہد اور اسی طرح واجب ہے قعدہ اول میں التحیات سے زیادہ نہ پڑھنا شامی نے کہا کہ اگر قعدہ اول میں التحیات تمام کر کے مقدار اللہ صل علی محمد کے کوئی چیز پڑھے گا تو واجب فوت ہو جائے گا واداء بالاول غیر الاخیر اور مصنف نے قعدہ اول سے وہ مراد لیا جو اخیر نہ ہو ہم یہ شارح نے اس لیے کہا کہ اگر آٹھ یا دس یا زائد نفل رکعتوں کو ایک تحریمہ سے پڑھے گا تو سوائے قعدہ اخیرہ کے سب پیشتر کے قعدوں کا یہی حکم ہے یعنی واجب ہوں گے مگر یہ وعلیہ لواء استخفاف مسافر سبقہ المحدث معینا فان القعود الاول فرض علیہ وقد یجاب بانہ عارض لیکن اول سے غیر اخیرہ مراد لینے پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اگر کوئی مسافر امام بے وضو ہو کر مقیم کو اپنا خلیفہ کر دے تو اس صورت میں اس مقیم پر پہلا قاعدہ امام کی نیابت کی وجہ سے فرض ہے اور اس کا جواب یہ ہے کہ یہ فرضیت عارضی ہے اسی طرح اگر کوئی مسافر مقرب کی تیسری یا دوسری رکعت میں ملا تو بوجہ متابعت امام کے اس پر وہ قعدہ فرض ہوگا جو اس کے حق میں اخیر نہیں والتشہد ان سجدہ للسهو تبرک بعضہ کلمہ وکذا فی کل قعدۃ فی الاصح اور واجب ہیں دونوں تشہد یعنی دونوں قعدوں میں التحیات پڑھنا اور سجدہ کرے سہو کا بعض تشہد چھوڑنے سے یعنی اگرچہ نصف سے کم چھوڑا ہو کذا فی الطحاوی مثل کل تشہد کے چھوڑنے کے اور اسی طرح واجب ہے تشہد ہر قعدہ میں صحیح تر قول میں ہم اور قول ضعیف یہ ہے کہ سوائے اخیر قعدہ کے اوروں میں تشہد سنت ہے اس قول سے شارح نے تصریح کی کہ مصنف اگر تشہد کو بصیغہ تنبیہ نہ کہتا تو اچھا تھا کیوں کہ اگر مفرد لاتا تو اسم جنس ہوتا اور ہر تشہد کو شامل ہوتا چنانچہ بحر الرائق میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے کذا فی الجلی اذ قد تکرر عشر اکن اور ک الامام فی تشہدی المغرب وعلیہ سہو سجدہ معہ وتشہد ثم تذاکر سجود تلاوة فسجد معہ وتشہد ثم سجد للسهو وتشہد معہ ثم قفۃ الرکعتین بتشہدین ووقع لہ کذلک وجوب تشہد کی قید ہر قعدہ میں اس لیے لگائی کہ بعض اوقات تشہد دس بار کر رہا ہوتا ہے مثلاً ایک شخص نے مغرب کی دو تشہدوں میں امام کا اقتداء کیا یعنی پہلے قعدہ میں اس کا شریک ہوا حالانکہ امام پر سہو تھا تو اس نے امام کے ساتھ سجدہ سہو کیا اور تیسرا تشہد پڑھا پھر امام کو سجدہ تلاوت یاد پڑا اور سجدہ کیا تو مقتدی نے بھی اس کے ساتھ سجدہ کر کے تشہد چہرام پڑھا اب چوں کہ سجدہ تلاوت سے پیشتر کے قعدے اور تشہد باطل ہو گئے تو امام نے پھر سجدہ سہو کو دہرایا اور مقتدی نے اس کے ساتھ تشہد ختم پڑھا پھر مقتدی نے اپنی باقی دو رکعتوں کو دو تشہدوں سے پڑھا تو سات تشہد ہوئے اب جو امر امام کو پیش ہوا مقتادی ہی مقتدی کو پیش آیا یعنی ان دو رکعتوں میں اس کو سہو ہوا تو سجدہ سہو کر کے آٹھواں تشہد پڑھا پھر معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت بھی اس کے ذمہ ہو گیا تھا تو اس کو ادا کر کے نواں تشہد پڑھا اور چوں کہ اس سجدہ سے پہلے کے قعدے اور تشہد بیکار ہو گئے اور سجدہ سہو بعد قعدہ اخیرہ کے چاہے اس لیے سجدہ سہو کر کے دسواں تشہد پڑھا تو یہ سب تشہد واجب ہیں خصوصیت و تشہد کی نہیں قلت و مثل التلاویۃ تذاکر الصلیۃ فلو فرضنا تذاکر الیضا لہما زیادۃ لرجح آخر الامر میں کتا ہوں اور سجدہ تلاوت کی مثل ہے یاد ہونا سجدہ صلی کا تو اگر ہم فرض کریں اس کا بھی یاد پڑنا امام و مقتدی دونوں کو تو چار تشہد اور بڑھ جاویں گے اسی وجہ سے جو گزری کہ صلی سجدہ کے بعد پھر سجدہ سہو کرنا پڑھیا گام صورت اس کی یہ ہے کہ امام نے صورت مذکورہ بالا میں پانچویں تشہد کے بعد سجدہ صلی کو یاد کیا اور اس کو ادا کر کے چھٹا تشہد پڑھا پھر سجدہ سہو کر کے ساتواں تشہد پڑھا تو امام کے سات تشہد ہوئے اور چوں کہ مقتدی کو اپنی باقی نماز میں بھی اسی طرح سات تشہد پڑھنے پڑھے اور سات امام کے ساتھ پڑھ چکا ہے تو اس کے چودہ تشہد ہوئے اس لیے شارح نے کہا کہ چار اور بڑھ جاویں گے یعنی پہلے دس تھے اور اس صورت میں چودہ ہوں گے ولو فرضنا تعد التلاویۃ و الصلیۃ لہما الیضا زیادۃ لرجح آخر الامر میں کتا ہوں اور اگر فرض کریں تعد و سجدہ تلاوت اور صلی کا بھی امام و مقتدی کے لیے تو چھ تشہد اور بھی بڑھ جاویں گے ہم صورت اس کی یہ ہے کہ صورت مفروضہ بالا میں امام کو ساتویں تشہد کے بعد ایک سجدہ

صلیٰ اور یا دہڑا تو اس نے اس کو ادا کر کے آٹھواں تشہد پڑھا پھر قبل سجدہ سہو کے ایک سجدہ تلاوت دوسرا یا دہڑا تو اس کو بھی ادا کیا اور نواں تشہد پڑھا اب سب کے بعد سجدہ سہو کیا اور دسواں تشہد پڑھا تو اس صورت میں جیسے دس تشہد امام کے ہوئے اسی طرح مقتدی کے ہوں گے تو مقتدی کو ۲۰ تشہد ہو جائیں گے صلیٰ نے کہا کہ اگر اس صورت میں امام دوسرے سجدہ صلیٰ کے بعد تشہد پڑھے کہ سجدہ سہو بھی کر لے اور تشہد نواں پڑھے کہ پھر دوسرا سجدہ تلاوت کر لے اور دسواں تشہد پڑھے پھر سجدہ سہو کر لے اور گیارہواں تشہد پڑھے تو کل تشہد مقتدی کے بائیس ہوں گے یعنی پہلے کی نسبت آٹھ تشہد زیادہ ہوں گے شامی نے کہا کہ درمختار کے اکثر نسخوں میں ست کی جگہ ستون ہے یعنی ساٹھ تشہد زیادہ ہو جائیں گے ساٹھ کے ہونے کی صورت یہ ہے کہ امام نے ساتویں تشہد کے بعد ایک سجدہ صلیٰ یا دہڑا تو اس کو ادا کر کے ایک تشہد پڑھا پھر سجدہ سہو کے دوسرے تشہد پڑھا پھر اور سجدہ صلیٰ یا دہڑا کر کے اسی طرح دو تشہد پڑھے تو چار تشہد ہوئے اب سجدہ تلاوت تمام قرآن کے ایک ایک یا دہڑا گیا اور ہر ایک میں سجدہ سہو دو و تشہد پڑھا تو چونکہ ایک سجدہ تلاوت اول ادا کر چکا تھا باقی رہے تیرہ تو تیرہ سجدوں میں اس حساب سے ۲۶ تشہد ہوں گے اور چار پہلے ہو چکے تھے تو امام کے کل تشہد ۳۰ ہوئے اور اسی طرح مقتدی کے ۲۰ ہوں گے تو مقتدی کے کل ساٹھ تشہد ہو جائیں گے اور جب ان ساٹھ پر چودہ وہ بڑھاؤ جو پیشتر ہو چکے تھے تو شارح کے پہلے قول میں تو کل ۴۴ ہوں گے اور ان پر چار اور بڑھاؤ بن کو شارح اگلے قول میں ذکر کرتا ہے تو کل تشہد ۴۸ ہوں گے اور انھیں ۸ کا حوالہ شارح نے واجبات کی تمامی پر کیا ہے جہاں کہہ رہا ہے کہ ۵ کو ضرب دو ۸، میں جیسا ان کا بیان گذر چکا تو معلوم ہوا کہ بن نسخوں میں ستون ہے وہی صحیح ہے ولو فرضنا اور کہ امام ساجد اولم یسجد ہما معہ فسقطت القواعد ان یقضیہما فی اربع آخرت تبرا و اگر ہم فرض کریں اقتداء کرنا مقتدی کا امام سے سجدہ کی حالت میں اور مقتدی نے ان دونوں سجدوں کو امام کے ساتھ نہ ادا کیا تو مقتدائے قواعد یہ ہے کہ مقتدی ان کو ادا کرے تو اس صورت میں چار تشہد اور ہو جائیں گے سو اس کو سجدے ہم طحاوی نے کہا صورت اس کی یہ ہے کہ امام مغرب کی دوسری رکعت کے اول سجدہ میں تھا کہ مقتدی نے اقتداء کیا مگر دونوں سجدہ میں شریک نہ ہوا بلکہ بیٹھ کر تشہد میں شریک ہوا اور مراد شارح کے قواعد سے صرف ایک قاعدہ ہے وہ یہ ہے کہ جس شخص کو بعد اقتداء کے نماز میں پہلے قوت ہو تو وہ قوت ہوگا ارکان کا اعادہ کرے جیسے لاحق کہ وہ بھی جتنی نماز رہ جاتی ہے اس کو دوسرا تا ہے لیکن شامی نے کہا کہ یہ صورت اس طرح سے کہ طحاوی نے فرض کی نہیں یعنی اس لیے کہ مقتدی پر ہر چند متابعت امام کی دونوں سجدوں میں واجب تھی مگر اب جو اس نے وہ سجدہ نہ کیے اور بعد فراغت امام کے دوسری رکعت کو مع اس کے دونوں سجدوں کے پڑھ لیا تو اس کی نماز میں کسی طرح کا نقصان نہیں رہا چنانچہ تجنیس میں یہ تصریح موجود ہے کہ امام کو سجدہ میں پایا اور اقتداء کر کے سجدہ میں شریک نہ ہوا بلکہ باقی نماز میں شریک رہا اور بعد فراغت امام کے وہ رکعت پڑھ لی تو نماز درست ہے پھر ان دونوں سجدوں کو مکرر ادا کرنے کے کیا معنی کسی نے یہ ذکر نہیں کیا کہ ایسی صورت میں مقتدی اس رکعت میں تین یا چار سجدے کرے تو بدون نقل فقہائے معتبر کے کیسے کہا جاوے کہ ان دونوں سجدوں کا ادا کرنا علاوہ رکعت کے لازم ہے ہاں اگر امام کی اقتداء سجدہ سہو میں کیا اور امام کا شریک ان میں نہ ہوا تو اپنی نماز پڑھنے کے بعد ان کو استحسان کی رو سے ادا کرے انتہی تبصر و لم اذن بہ علی ذلک والٹا علم اور میں نے کسی کو نہ دیکھا کہ اس تفصیل پر آگاہ کیا ہو والٹا علم ہم اگر کثرت تشہد کے پہلے شارح اتنا بکھیرا نہ کرتا اور صرف اس قدر کہ دیتا کہ تشہد زیادہ بھی ہو سکتے ہیں چنانچہ کوئی ہزار رکعت نفل ادا کرے ایک سلام سے تو اس میں پانچ سو تشہد ہو سکتے ہیں تو نہایت آسان اور مبالغہ سے خالی ہوتا و لفظ السلام مرتین ثالثی واجب علی الصبح برطون دون ملک و تفتحنی قدوة بالاول قبل علیکم علی المشہور عندنا و علیہ الشافعیہ علیٰ لکندہ اور واجب ہے لفظ السلام دوبار یعنی دوسرا واجب ہے صبح تر

قول میں کذا فی البرطان نہیں واجب ہے لفظ علیکم اور ہو چکتا ہے اقتداء پہلے سلام پر پیشتر علیکم سے مذہب مشہور پر ہمارے نزدیک اور اسی پر ہیں شافعی مذہب والے بخلاف شارح تکرار کے کہ اس نے دوسرے سلام پر اقتداء کا تمام ہونا صحیح کہا ہے ہم مانتے ہیں جو لفظ السلام کہا اس میں اشارہ ہے کہ اور کوئی لفظ اس کے قائم مقام نہیں ہوتا بشرطیکہ نمازی اس کے بولنے پر قادر ہو اور دوسرے سلام کو بعضوں نے مسنون کہا ہے اس لیے شارح نے اصح کی قید لگائی کذا فی الشامی فلو اتم بہ بعدہ قبل قولہ علیکم لم یحز دہل تنقطع التحریۃ بالاول ام بالثانی جزم فی البورق والبرطان وغیرہما بالاول و صحیح شارح التکرار الشانی وعلیہ فیصیح الاقتداء قبلہ المتمدن عند الشافعیۃ انہ لو اقتدی بہ بعد شروع فی السلام قبل علیکم لم یصح القدوة ذکرہ الرلی الشافعی فی باب سجود السہو پس اگر اقتداء کیا امام کا بعد لفظ سلام کے اور پیشتر علیکم کہنے کے تو جائز نہ ہوگا اور نماز کی تحریم سلام اول منقطع ہو جاتی ہے یا دوسرے پر جو ہرہ اور برطان اور ان دونوں کے سوا اور کتابوں میں تو اول پر یقین کیا ہے یعنی سلام اول پر تحریم تمام ہو جاتی ہے اور شارح تکرار نے دوسرے کی تصحیح کی ہے کہ دوسرے پر تحریم کا انقطاع ہوتا ہے اور اس قول پر اقتداء دوسرے سلام سے پیشتر نہ ہوگا اور شافعی مذہب والوں کے نزدیک متمدن یہ ہے کہ اگر اقتداء کیا امام کا بعد شروع کرنے امام کے سلام کو اور پیشتر علیکم کہنے سے تو اقتداء صحیح نہ ہوگا ذکر کیا ہے اس کا رلی شافعی نے سجدہ سہو کے باب میں ہم شامی نے کہا کہ یہ عبارت فلو اتم سے آخر تک روا لفظ کے بعض نسخوں میں ہے وقرۃ قنوت الوتر و بطلان الدعاء و کذا تکبیرۃ قنوتہ اور واجب ہے پڑھنا قنوت وتر کا اور قنوت مطلق دعا ہے یعنی ہر ایک دعا سے حاصل ہوتا ہے خصوصیت اللهم انا نستعینک الخ کی نہیں کہ اس خاص دعا کا پڑھنا سنت ہے اور اسی طرح واجب ہے قنوت وتر کے لیے اللہ اکبر کہنا ہم بعضوں نے اس اللہ اکبر کہنے کو سنت کہا ہے کذا فی الحللی اور زیلعی نے کہا ہے کہ اس کے ترک کرنے سے سجدہ سہو واجب ہے کذا فی الشامی و تکبیرۃ رکوع الثالثہ زیلعی اور واجب ہے اللہ اکبر کہنا تیسری رکعت وتر کے رکوع کا کذا فی الزیلعی ہم زیلعی میں اس مسئلہ کا وجود نہ اس جگہ ہے دسجود سہو کے بیان میں اس سے معلوم ہوا کہ شارح کا بیان صحیح نہیں یعنی یہ تکبیر رکوع کی واجب نہیں بلکہ سنت ہے و تکبیرات الحیدین و کذا احدہ اور واجب ہیں تکبیریں دونوں عیدوں کی جو چھ بار اللہ اکبر کہتا ہے ہر رکعت میں تین بار اور اسی طرح واجب ہے ان میں سے ایک یعنی بر تکبیر واجب جدا گانہ ہے یہ نہیں کہ چھوڑ مل کر واجب ہوں طحاوی نے کہا کہ اسی طرح واجب ہیں تکبیریں ایام تشریق کی چنانچہ ان کا بیان آگے آئے گا و تکبیر رکوع رکتہ الثانیۃ کلفظاً تکبیر فی افتتاحہ اور واجب ہے تکبیر عید کی دوسری رکعت کے رکوع کی جیسے واجب ہے اللہ اکبر کہنا عید کی نماز کے شروع میں یعنی اگر سوائے اللہ اکبر کے اور کسی لفظ سے شروع کرے گا تو مکروہ تحریمی ہوگا کذا فی الشامی لکن لا بشئ وجوبہ فی کل صلوۃ بحر علی حفظ لیکن مشابہ تحقق یہ ہے کہ اللہ اکبر کہنا ہر نماز کے شروع میں واجب ہو کذا فی البحر تو اس کو یاد رکھنا چاہیے والجہر نام والاسرار للکل فیما یجہر فیہ ولیسیر اور واجب ہے پکار کر پڑھنا امام کو ان نمازوں کو کہ پکار کر پڑھا جاتا ہے یعنی صبح اور مغرب اور عشاء اور جمعہ وغیرہ میں اور واجب ہے آہستہ پڑھنا سب کو یعنی امام کو بالاتفاق اور تنہا کو صحیح تر قول میں ان نمازوں میں کہ آہستہ پڑھی جاتی ہیں چنانچہ ظہر اور عصر اور پھر رکعت مغرب کی وغیرہ و بعضی من الواجبات اتیان کل واجب او فرض فی محلہ اور باقی رہے واجبات میں سے واجبات آئینہ یعنی ایک واجب اور اگر ناسے ہر واجب یا فرض کا اس کے محل میں فلو اتم القراءۃ فمکث متفکراً سہواً ثم رکع او تذکر السورۃ رکعاً فغنما قائماً اعدا رکوع و سجد سہو تو اگر نمازی قرات کو تمام کر کے جگہ سے بچا رہ گیا پھر رکوع کیا تو سجدہ سہو کہے یا یہ صورت ہوئی کہ سورہ کو ملا نا بھول گیا اور رکوع کرنے میں اس کو یاد ہوا سو اس نے سورہ کو کھڑے ہو کر ملایا تو رکوع دوبارہ کرے اور سجدہ سہو کرے ہم پہلی صورت مثال ہے فرض کی تاخیر کی اس کی موقع سے یعنی بعد قرات کے رکوع فوراً فرض تھا تو اس نے

رکوع کو اس کے عمل سے ٹلا دیا اور دوسری مثال ہے واجب کو اس کی جگہ سے ٹالنے کی یعنی صم سورہ واجب تھا بعد الحمد کے اس میں ایک رکوع زائد حاصل ہو گیا مثلاً کسی نے کہا کہ شارح کی عبارت میں ضعف ہے واعاد الرکوع سجدة لیسو کتا تو خوب تھا یعنی اس عبارت سے وہم یہ ہوتا ہے کہ اعادہ رکوع یا سجدة سہود و نون مسئلوں سے متعلق ہے حالانکہ اعادہ رکوع صرف مسئلہ دوم سے متعلق ہے اور سجدة سہود و نون سے ترک تکریر رکوع و تثلیث سجود اور واجب ہے ترک کرنا رکوع کے مکرر کرنے کو اور سجدة کے سہ بارہ کرنے کو یعنی اگر ایک بار رکوع کر کے پھر اعادہ اس کا کرے گا یا دو سجود کی بجائے کرے گا تو سجدة سہولازم ہوگا و ترک فتوح قبل ثانیۃ اور رابعۃ اور واجب ہے ترک کرنا قعدہ کا دوسری یا چوتھی رکعت سے پہلے تو اگر پہلی رکعت میں قعدہ کرے گا یا چار رکعت والی نماز میں تیسری رکعت پر قعدہ کرے گا تو سجدة سہولازم ہوگا و کل زیادة تتکمل بین فرضین اور واجب ہے ترک کرنا ہر زیادتی کا جو دو فرضوں کے بیچ میں پڑے شامی نے کہا کہ دو فرضوں کی کچھ قیید نہیں فرض اور واجب کے بیچ میں بھی زیادتی کا یہی حکم ہے مثلاً قعدہ اول کے تشہد میں زیادتی کی اور تیسری رکعت کو نہ اٹھاتے بھی سجدة سہولازم ہوگا اور زیادتی میں چپ رہنا بھی داخل ہے والنص المقتدی اور واجب ہے چپ رہنا مقتدی کی تو اگر مقتدی امام پیچھے قرأت پڑھے گا تو قرأت مکروہ تحریمی ہوگی مگر اصح قول میں نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر بھول کر پڑھے گا تو سجدة سہولازم نہ ہوگا کیوں کہ مقتدی پر سہو نہیں ہوتا و متابعت الامام یعنی فی المجتہد فیہ اور واجب ہے امام کی پیروی ان افعال میں جن میں اختلاف مجتہدین ہے ہم مجتہد فیہ سے یہ مراد ہے کہ جس کی بنا دلیل معتبر شرعی پر ہو جس کی رو سے مجتہد کو غیر کی مخالفت جائز ہو مثلاً امام نے عید کی تجزیہ میں تین سے زیادہ کہیں جیسے شافعی پانچ کہتے ہیں یا دو سجدة سہو کے سلام سے پیش تر کیے یاوتر میں قنوت بعد رکوع کے پڑھا تو ایسے امور میں پیروی امام کی واجب ہے اسی طرح جن امور میں اتفاق ہے ان میں متابعت بطریق اولی واجب ہے لانی المقطوع بنسخہ نہیں واجب ہے متابعت اس فعل میں جس کا منسوخ ہونا قطعی ہے جیسے نماز جنازہ میں امام نے پانچ تکبیریں کہیں تو پانچوں میں اتباع نہ کرے اس لیے کہ ہر چند آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پانچ اور سات اور نو اور زیادہ تکبیریں مروی ہیں مگر آخر فعل آپ کا چار تجزیہ میں محققین تو فیصل پیش تر کے افعال کا نسخہ ہوا کذا فی الشامی عن الامداد و بعد من سنیۃ کقنوت فجر یا یقین ہوا اس فعل کے نہ مسنون ہونے کا تو اس میں بھی امت امام کی واجب نہیں جیسے فجر کا قنوت یعنی اس صورت میں کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم پر بدعا ایک مہینے تک کی تھی پھر اس کا منسوخ ہونا منسوخ ہو گیا تو اس میں بھی متابعت امام کی نہ کرے طحاوی نے کہا کہ اس تقدیر پر کہ قنوت فجر پہلے سنت تھا اب منسوخ ہو گیا یہی مثال مقطوع النسخ کی بھی ہو سکتی ہے واما نقصد بمنالفتہ فی المفروض کما بسطناہ فی الخرائج اور نماز صرف فرض میں امام کی مخالفت کرنے سے فاسد ہوتی ہے چنانچہ ہم نے اس کو خرائج الاسرار میں مشرح بیان کیا ہے شامی نے کہا کہ فساد نماز میں واقع فرض کے ترک سے ہوتا ہے نہ متابعت کے ترک سے مگر چوں کہ ترک متابعت سے ترک فرض لازم آتا ہے اس لیے نماز کے فساد کو مخالفت کی طرف منسوب کیا ہے اور فرض کی قید سے معلوم ہوا کہ واجب یا سنت کے ترک سے نماز فاسد نہیں ہوتی قلت فبلغت اصولہا نیفا واربعین میں کہتا ہوں کہ اصول واجبات کے کچھ اوپر ۴۰ ہو گئے ہم یعنی چودہ واجب مصنف نے بیان کیے تھے اور ۲ شارح نے زائد کیے تو کل ۴۲ ہو گئے اور ان کی تفصیل شامی نے یوں بیان کی ہے کہ الحمد کو ماتن نے ایک واجب کہا شارح نے چھوڑا آیتوں کو جدا جدا واجب بیان کیا ہے تو پانچ واجب اس میں بڑے اسی طرح عیدین کی چھوڑا تکبیروں کو ماتن نے کہا اور شارح نے ہر ایک کو علیمہ کہا تو پانچ ان میں زیادہ ہوئے اور تعدیل ارکان کو ایک واجب ماتن نے شمار کیا اور شارح نے رکوع اور سجدة اور قنوت اور حبلہ میں چاروں جگہ تعدیل کو واجب کہا تو تین واجب اس میں زیادہ ہوئے تو کل تیرہ ہوئے چودہ ہواں نہ مکرر پڑھنا فاتحہ کا پہلے سورہ کے پسند چھوڑا ترتیب قرأت اور رکوع میں سولہاں ترتیب عدد رکعات میں ستر چھوڑا بیچ کی التبت

پر زیادتی نہ کرنی اٹھائیں وہاں تکبیر قنوت انیسواں تکبیر قنوت کے رکوع کی بیسواں تکبیر رکوع دوم دو گانہ عید کی اکیسواں عید کے دو گانہ کے شروع میں اللہ اکبر کہنا بیسواں ہر فرض واجب کو اپنے عمل پر ادا کرنا بیسواں ترک کرنا تکبیر رکوع چوبیسواں ترک کرنا تکلیف سجدہ کا پچیسواں ترک کرنا قعدہ کا دوسری یا چوتھی رکعت سے پیشتر چیسواں ترک کرنا زیادتی کا بیچ میں دو فرضوں کے ستائیسواں چپ رہنا مقتدی کا اٹھائیسواں پیروی امام کی اور چوں کہ ان واجبات میں حاجت ضرب اور تفصیل کی نہیں اس لیے شارح نے ان کو اصول واجبات کہا انتہی وبالسط اکثر من مایثر العباد اذا اخذ بالنتیج ۳۹۰ من ضرب خمسۃ قعدۃ المغرب بتشہد یا ترک نقص منہ و زیادۃ فیہ او علیہ فی ۸۰ کما مر اور پھیلانے سے تعداد واجبات کی ایک لاکھ سے زیادہ ہو جائے گی اس لیے کہ ایک واجب یعنی تشہد ۳۹۰ واجب پیدا کرتا ہے یعنی پانچ واجب مفصل ذیل کے ضرب کرنے سے ۸۰ تشہدوں میں جن کا بیان اوپر گذرا یعنی جہاں شارح نے کہا ہے کہ تشہد کبھی دس بار مکرر ہوتا ہے الخ اور وہ پانچ واجب یہ ہیں اول قعدہ مغرب دوم اس کی التحیات سوم التحیات کو ناقص نہ پڑھنا چہاں اس کے کلمات کے اثنائیں زیادتی نہ کرنی چیم اس کے تمام کرنے پر کچھ زیادہ نہ کرنا تو چوں کہ ہر تشہد میں ۸۰ تشہدوں سے یہ پانچوں واجب ضرور ہونے چاہئیں اس لیے ۵ کو ۸۰ میں ضرب کیا ۳۹۰ ہوئے ہم شامی نے کہا کہ ان واجبات مذکورہ بالا میں سو سے زیادہ سجدہ ہیں اور ہر سجدہ میں تین واجب ہیں تعدیل اور دونوں ہاتھوں کا زمین پر رکھنا اور دونوں زانو کا رکھنا ان تین کو سو میں ضرب کرنے سے تین سو ہوتے ہیں اور پہلے واجبات میں ملانے سے ۷۰۰ کے قریب ہو جاتے ہیں اور جب اس رقم کو بقیہ ۴۲ واجبات میں ضرب کر دے تو ۲۵ ہزار سے زائد ہوں گے اور چوں کہ مقتدی کی متابعت کچھ اوپر ہیں فرض ہیں اور کچھ اوپر ۴۰ واجبات میں واجب ہے یعنی کچھ اوپر ۶۰ جگہ واجب ہے تو اب اگر اوپر کے مجموعہ کو ۶۰ میں ضرب کر دو ۵ لاکھ سے زائد واجب ہو سکتے ہیں حالانکہ ابھی اور واجب باقی ہیں مثلاً ناک پر سجدہ کرنا اور رکوع میں قرأت نہ پڑھنا اور التحیات اور سلام سے پیش تر کھڑا نہ ہونا وغیرہ پس ان میں ضرب دینے سے تعداد اور بھی بڑھ جائے گی اس لیے شارح نے کہا والتبع یعنی المحرر فقہر اور تلاش واجبات کی نفی کرتی ہے حصر کو یعنی تلاش سے معلوم ہوتا ہے کہ لاندہ ولا تخصی ہیں تو اس کو خوب دیکھ بھال لو ہم شامی نے کہا کہ ان واجبات میں اکثر صورتیں فرضی اور عقل ہیں کہ کبھی خارج میں نہیں پائی جاتی اور ان کی تلاش سے بجز بضع اوقات اور کچھ فائدہ نہیں اور اگر ضرورت شارح کے کلام کے بیان کی نہ ہوتی تو بہتر تھا کہ اس سے پہلو تہی کی جاتی انتہی مترجم نے بھی اس لیے مختصر ترجمہ پر کفایت کی اور شامی کی عبارت میں بہت کچھ تصرف کیا تاکہ صرف مطلب عبارت شارح کا ظاہر ہو جائے جو کوئی تفصیل اس مقام کو چاہے وہ شامی کو دیکھے فیلغزای واجب یستوجب ۳۹۰ واجبا تو چہستان پوچی جاتی ہے کہ وہ کون سا واجب ہے جو ۳۹۰ واجبوں کا مستوجب ہوتا ہے یعنی جس سے ۳۹۰ واجب لازم آتے ہیں ہم جواب اس چہستان کا وہی قاعدہ اول مغرب کا ہے مقتدی کے حق میں تفصیل مذکورہ بالا و سنتہا اور نماز کی سنتیں یہ ہیں جو آگے ذکر ہوئیں ترک السنۃ لا یوجب و فساد اول سہو اہل اساءۃ لوعادۃ غیر مستحق ترک کرنا سنت کا نہ تو نماز کے فساد کا موجب ہوتا ہے نہ سجدہ سہو کا بلکہ اساعت یعنی برا کرنے کا موجب ہے اگر نمازی نے دانستہ ترک کیا ہو اور سنت کو ہلکا نہ سمجھا ہو ہم یعنی اگر ترک سنت نادانستگی میں ہو تو کچھ برائی بھی نہ ہوگی اور اگر سنت کو حقیر جانے گا تو کافر ہو گا چنانچہ نیر الفائق میں بزاز یہ سے منقول ہے کہ اگر سنت کو حق نہ جانے گا تو کافر ہو گا اس لیے کہ حق نہ جاننا حقیقہ سمجھنا ہے وقالوا لا سلاۃ لہون من الکراہتہ اور فقہاء نے کہا کہ اساعت کم ہے بہ نسبت کراہت کے ہم شامی نے کہا کہ مراد کراہت سے تحریمی کراہت ہے یعنی اساعت میں ملامت بہ نسبت مکروہ تحریمی فعل کے کتر ہے اور مکروہ تنزیہی سے زیادہ ہے اس لیے کہ تلویح میں ہے کہ سنت مؤکدہ کا چھوڑنا حرام سے قریب ہے اور نیر الفائق میں ہے کہ حکم سنت کا یہ ہے کہ اس کے ترک پر ملامت کی جائے اور کسی قدر گناہ بھی

لاحق ہو اور طحاوی نے کہا کہ اساءت کے معنی ترک اولیٰ ہیں تو وہ اور کراہت تنزیہی ایک ہوئی ثم ہی علی ما ذکرہ ثلثۃ وعشرون مہرہ سنتیں بموجب مصنف کے بیان کے ۲۳ ہیں اور واقع میں زیادہ ہیں چنانچہ شارح بیان کرے گا رفع الیدین للتحریکۃ فی الخلاء ان اعتاد ترک الخ سنت ہے اٹھانا دونوں ہاتھوں کا تحریم کے لیے یعنی تکبیر سے پیش تر اور بعضوں نے کہا کہ تکبیر کے ساتھ اٹھاوے خلاصہ میں ہے کہ اگر ہاتھ نہ اٹھا کا عادی ہوگا تو گنہ گار ہوگا اور اگر کبھی ایسا ہو جاوے تو گنہ گار نہ ہوگا و نشر الاصلح اسی ترکہا بجا لیا اور سنت ہے تکبیر کے وقت پھیلا رکھنا انگلیوں کا یعنی ان کو بحال خود چھوڑنا کہ نہ بہت ملی ہوں نہ بہت پھیلی وان لا یطأ طی راسہ عند التکبیر فانہ بدعتہ اور سنت ہے تکبیر کے وقت اپنے سر کو نہ جھکانا کیوں کہ سر جھکانا اس وقت بدعت ہے طحاوی نے کہا کہ ظاہر اتمام قیام میں سر جھکانا ایسا ہی ہے وجہ الامام بالتکبیر بقدر حاجۃ للاعلام بالدخول والانتقال وکذا بالتسمیع والسلام اور سنت ہے پکار کر کہنا امام کا اذکار کو بقدر اس کی حاجت کے خبردار کرنے کے لیے دخول اور انتقال پر یعنی اس قدر پکار کر کہے کہ مقتدیوں کو نماز میں داخل ہونے اور ایک رکن سے دوسرے کی طرف جانے کی خبر ہو جاوے اور اسی طرح سنت ہے پکار کر کہنا سمع اللہ من حمدہ اور سلام کا ہم طحاوی نے کہا کہ اگر امام حاجت سے زیادہ پکار کر کہے گا تو مکروہ ہوگا شامی نے کہا کہ مکروہ اس صورت میں ہے کہ حاجت زیادتی نہایت درجہ کو ہو مثلاً اس کے پیچھے ایک صف ہے اور وہ اتنا چھتا ہے کہ دس صفوں میں آواز جاوے تو مکروہ ہوگا پھر یہ معلوم کرنا چاہیے کہ جب امام شروع میں اذکار کرے تو اس کی نیت اگر صرف لوگوں کو خبردار کرنے کی ہوگی تو اس کی نماز نہ ہوگی اور نہ کسی مقتدی کی ہوگی بلکہ خبردار کرنے کے ساتھ نیت اپنی نماز کی تحریم کی بھی کرے اسی طرح مکبر جو امام کی آواز دوسرے لوگوں کو پہنچاتا ہے وہ بھی اگر فقط خبردار کرنے کی نیت سے اذکار کرے گا تو نماز نہ اس کی ہوگی اور نہ اس شخص کی جو اس کی آواز پر اقتداء کرے گا بلکہ پکار کر کہنے کے ساتھ تکبیر تحریمہ کا قصد کرے گا تو نماز ہوگی اور بدون حاجت کے پکار کر کہنا مکروہ ہے واما الموقوف والمنفرد فیسبح لنفسہ اور مقتدی اور تنہا پڑھنے والا اذکار اتنی آواز سے کہے کہ اپنی آپ سن لے والثناء والتخوف والتسمیۃ والتعاوین وکونہن سرّاً اور مسنون ہے بھاگ الہم ڑھنا اور اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم کہنا اور بسم اللہ کہنا اور الحمد کے بعد آمین کہنا اور ان سب کا آہستہ ہونا یعنی آہستہ کہنا سنت علیحدہ ہے اور ہر ایک کا پڑھنا سنت جداگانہ وضع یمینہ علی یسارہ وکونہ تحت السرۃ للرجال لقول علی رضی اللہ عنہ من السنۃ وضعها تحت السرۃ ولخوف اجتماع الدم فی رؤس الاصلح اور مسنون ہے رکھنا اپنے داہنے ہاتھ کا بائیں ہاتھ پر اور مسنون ہے مردوں کو رکھنا ان کا ناف کے نیچے بسبب فرمانے علی مرتضیٰ کے کہ سنت ہے رکھنا دونوں ہاتھوں کا ناف کے نیچے اور بسبب خوف خون جمع ہوجانے کے انگلیوں کی پوروں میں یعنی حکمت ہاتھوں کے کھلنے نہ رکھنے میں یہ ہے کہ زیادہ کھڑے رہنے میں انگلیوں میں خون نہ اتر آوے و تکبیر الکرکوع وکذا الرفع منہ یحیث یستوی قائماً وایرجح فیہ ثلاثاً والصاق کبیرہ وَاخْذُرْ کبیرۃ بیدرہ فی الکرکوع وتفریح اصابعہ لاجل ولا یندب التفریح الا ہنا ولا فی السجود اور مسنون ہے رکوع کے لیے اذکار کہنا اور اسی طرح مسنون ہے رکوع سے سر اٹھانا اس طرح پر کہ برابر کھڑا ہو جائے اور مسنون ہے رکوع میں تین بار سبحان ربی العظیم کہنا یعنی تین بار سے کم کہنا مگر تنزیہی ہے اور مسنون ہے دونوں ٹخنوں کا ملنا یعنی اگر بلا عذر ہو سکے اور مسنون ہے پڑنا اپنے دونوں زانو کا اپنے دونوں ہاتھوں سے رکوع کے اندر اور مسنون ہے پھیلا نا اپنی انگلیوں کا مرد کو اور نہیں مستحب ہے کشادہ رکھنا انگلیوں کا مگر رکوع کے اندر اور نہ ملنا مگر سجدہ کے اندر و تکبیر السجود وکذا النفس الرفع منہ یحیث یستوی جالساً وکذا تکبیرہ وایرجح فیہ ثلاثاً وضع یدرہ وکبیرۃ فی السجود اور مسنون ہے سجدہ کے لیے اذکار کہنا اور اسی طرح مسنون ہے سجدہ سے اٹھنا اس طرح کہ برابر بیٹھ جائے اور ایسے ہی مسنون ہے سجدہ سے اٹھنے کو اذکار کہنا اور مسنون ہے سجدہ میں

تین بار سبحان ربی الاعلیٰ کہنا اور مسنون ہے دونوں ہاتھوں اور زانوؤں کا رکھنا سجدہ میں ہم اگر فقہاء نے ہاتھوں اور زانوؤں کا زمین پر رکھنا مسنون کہا ہے اور فقیہ ابواللیث نے فرض کیا ہے اور فتویٰ عدم فرضیت پر ہے اور فتح القدیر میں اس کو واجب کہا ہے اس وجہ سے کہ مطابقت حدیث کے ہے اور اس پر آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موافقت فرمائی ہے بحر الرائق میں کہا کہ انشاء اللہ وجوب کا قول سب اقوال سے بہتر اور متوسط ہے بسبب اس کے موافق ہونے کے اصول سے کذا فی الشامی فلا تلزم طہارة مکاتہما عندنا مجمع پس لازم نہیں پاک ہونا ہاتھ اور زانو کی جگہ کا ہم حقیقوں کے نزدیک کذا فی المصحح یعنی جب ان کا رکھنا سجدہ میں فرض نہیں تو اگر ناپاک جگہ پر رکھے جائیں تو نماز فاسد نہ ہوگی ہم شامی نے کہا کہ ان دونوں اعضاء کے مکان کی طہارت کا شرط نہ ہونا روایت ضعیف ہے صحیح یہ ہے کہ اگر ان کی جگہ بھی ناپاک ہوگی تو نماز فاسد ہوگی کیوں کہ اعضاء کا نجاست سے لگنا ایسا ہے جیسے نجاست کا اٹھانا الا اذا سجد علی کفہ کما مر جس صورت میں کہ سجدہ اپنی ہیٹھلی پر کرے گا اس وقت پاک ہونا اس کی جگہ کا شرط ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا وافر اش رحلہ الیسر نے فی تشہد الرحل اور مسنون ہے بچھانا اپنے ہاتھیں پاؤں کو مرد کے تشہد میں یعنی التیمات پڑھنے میں مرد ہاتھیں پاؤں کو بچھالے والیستہ بین السجدتین اور مسنون ہے بیٹھنا دونوں سجدوں کے درمیان میں طحاوی نے کہا کہ ماتن نے اول سر اٹھانا سجدہ سے مسنون کہا تھا شارح نے اس میں یہ قید لگائی کہ اس طرح سر اٹھاوے کہ برابر بیٹھ جاوے تو اس قید سے بیٹھنا کر ٹھہرتا ہے لیکن اگر شارح کی قید کا لحاظ نہ کر دو سر اٹھانا جاسنت ہے اور جلسہ جدا دو صبح یہ فیہا علی فخذ یہ کا تشہد للتوارث اور مسنون ہے رکھنا اپنے دونوں ہاتھوں کا جلسہ میں اپنے دونوں زانوؤں پر جیسے التیمات میں ہاتھوں کا رکھنا زانوؤں پر مستحب ہے یہ سبب توارث کے معنی اکابر سے اسی طرح پہنچا ہے طحاوی نے کہا کہ ہاتھ ایسی طرح رکھے کہ انگلیوں کی پوریں گھٹنوں کے پاس ہوں و ہذا مما غفلہ اہل المتون والشرح کافی امداد الفتاح للشریندالی اور یہ یعنی جلسہ کا مثل التیمات کے بیٹھنے کے ہونا اس قسم سے ہے کہ متن اور شرح والوں نے اس کا ذکر نہیں کیا چنانچہ شریندالی کی امداد الفتاح میں ہے قلت یاتی معزیا للیلیۃ فانہم میں کتنا ہوں اور یہ ذکر منسوب منیہ کی طرف آوے گا تو اس کو سمجھ لے ہم شاید فانہم سے یہ اشارہ ہے کہ کلام فقہاء سے اس جلسہ کا حال مثل تشہد کے جلسہ کے نکل سکتا ہے اس طرح کہ اگر ان دونوں میں کچھ مخالفت ہوتی تو اس کو بیان کر دیتے جیسے جلسہ اخیرہ میں دونوں پاؤں کے ایک طرف نکالنے کو بیان کرتے ہیں تو جب ملین بیان کیا تو معلوم ہوا کہ جیسے مثل جلسہ تشہد کے ہے کذا فی الشامی والصلوة علی النبی فی القعدۃ الاخیرۃ وفرض الشافعی قول اللہ صلی علی محمد اور مسنون ہے درود پڑھنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر قعدہ اخیرہ میں اور فرض کیا ہے امام شافعی نے کہنا اللہ صلی علی محمد کا یعنی ان کے نزدیک قعدہ اخیرہ میں درود اس قدر فرض ہے و نسبوا الی الشذوذ مخالفتہ الاجماع اور محدثین نے اس قول کو شاذ اور مخالفت اجماع کے کہا ہے ہم طحاوی لو ابوبکر رازی اور خطابی اور بغوی اور ابن منذر وادام بن جریر طبری نے اس کو شاذ کہا ہے لیکن بحر الرائق میں منقول ہے کہ بعض صحابہ اور تابعین سے روایت موافق امام شافعی کے پائی جاتی ہے تو اس صورت میں شاذ کہنا بلا وجہ ہے کذا فی الشامی والدعاء بما یتستیل سوالہ من الجواد اور مسنون ہے درود کے بعد اور قبل سلام کے ایسی چیز کی دعا جس کا مانگنا بندوں سے محال ہو جو دعا کہ اس باب میں مسنون ہے اس کا ذکر فصل آئندہ میں آوے گا وبقی بقیۃ تکبیرات الانتقال حتی تکبیرۃ القنوت علی قول اور سنتوں میں سے باقی رہی تکبیریں ایک رکن سے دوسرے رکن میں جانے کی یعنی رکن کے بدلنے کے لیے اللہ اکبر کہنا مسنون ہے یہاں تک کہ قنوت کے لیے اللہ اکبر کہنا ایک قول کے بموجب طحاوی نے کہا کہ اس تکبیر کے مسنون ہونے کا قول ضعیف ہے بلکہ وہ واجب ہے جیسا پہلے بیان ہوا و التسمیع لا امام والحمد لغیرہ اور مسنون ہے سبح اللہ لمن حمدہ کہنا امام کو اور ربنا وک الحمد کہنا امام کے غیر کو یعنی مقتدی اور تنہا پڑھنے والے کو و تحویل الوجہینہ ویرۃ للسلام

اور پھر نامہ کا داہنے اور بائیں سلام کے وقت ہم اور مسنون ہے سلام میں ابتدا کرنا داہنے سے اور امام کو نیت مردوں اور فرشتوں کی کرنی اور نسبت کمنا دوسرے سلام کا بہ نسبت اول کے کذا فی الشامی ولہذا اداب اور نماز کے کچھ آداب ہیں ترکہ لا یوجب اساعۃ کا عتاب ترک سنت الزوائد کن فعلہ افضل آداب کا ترک کرنا نہ مکروہ تنزیہی ہونے کا موجب ہے اور نہ عتاب کا باعث جیسے چھوڑنا سنت زوائد کا عتاب و کراہت کا موجب نہیں لیکن کرنا ادب کا افضل ہے ہم نماز میں ادب اس کو کہتے ہیں جس کو آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یاد و بار کیا ہو اور اس پر مداومت نہ فرمائی ہو جیسے رکوع اور سجدہ میں تین بار سے زیادہ تسبیح کمنا اور علیہ میں کئی تعریفیں ادب کی کر کے آخر کو کمنا کہ ظاہر ادب اور مستحب ایک ہی چیز ہیں اور سنت زائدہ اس کو کہتے ہیں جو مکروہ نہ ہو اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بطور عادت کے کیا ہو جیسے آپ کی سیرت لباس اور نشست و برخاست میں یا نماز چاشت اور اس کا مقابل سنت ہدی ہے یعنی سنت مؤکدہ جیسے اذان اور جماعت ہے کذا فی الشامی نظرہ الی موضع سجودہ حال قیامہ والی ظہر قد میہ حال رکوع والی ارنبۃ النعۃ حال سجودہ والی حجرہ حال قعودہ والی منکبہ الایمن والایسر عند التسلیمۃ الاولى والثانیۃ لتحصیل الخشوع مستحب ہے دیکھنا نمازی کا کھڑے ہونے کے وقت اپنے سجدہ گاہ کی طرف اور رکوع کے وقت اپنے دونوں پاؤں کی پشت کی طرف اور سجدہ کرنے میں اپنی ناک کی نوک کی طرف اور قعود کی حالت میں اپنی گود کی طرف اور پیدے سلام پھرنے کے وقت اپنے داہنے شلے کی طرف اور دوسرے سلام کے وقت اپنے بائیں شانہ کی طرف یہ سب آداب ہیں واسطے حاصل کرنے خشوع اور انکسار کے طحاوی نے کہا کہ ظاہر اگر ان جگہوں میں کوئی ایسی چیز ہوگی جس سے دل بٹے تو ان کی طرف دیکھنا مستحب نہ رہے گا کیوں کہ ان سے انکسار جاتا ہے گا جو مستحب ہے بھی بڑھ کر ہے وامساک منہ عند التثاویب ولو باخذ شفتیہ بسنہ فان لم یقدر غطاہ بظہر یدہ الیسری وقیل بالیمنی لوقائما والافیسرہ مجتبیٰ اور مستحب ہے اپنا منہ بند کرنا جمائی لینے کے وقت اگر چہ ہونٹھ کو دانت کے پکڑنے سے بند کیا ہو پھر اگر منہ بند نہ ہو سکے تو اس کو اپنے بائیں ہاتھ کی پیٹھ سے چھپا دے اور بعضوں نے کہا کہ اگر کھڑا ہو تو داہنے ہاتھ کی پیٹھ سے چھپا دے اور نہیں تو بائیں کی پیٹھ سے کذا فی المجتبیٰ ہم وجہ منہ کے بند کرنے کی یہ ہے کہ جمائی لینا نماز میں اور خارج نماز کے مکروہ ہے اور کھڑے ہونے میں داہنا ہاتھ اس لیے کہ اتنا کہ حرکت ایک ہی ہاتھ کی ہو ورنہ بائیں ہاتھ کو داہنے کے چنچے سے نکالنے میں دونوں ہاتھوں کو حرکت ہوگی اور بعض نسخوں میں لفظ شفتیہ بصیغہ تثنیہ ہے مگر چوں کہ دونوں ہونٹھ کا داہنا جمائی کے دفع کے لیے دانت سے دشوار ہے اس لیے صیغہ مفرد درست ہے کذا فی الشامی اور کتبہ یا منہ کو چھپا دے اپنی آستین سے لان التعلیلہ بالضرورة کذا ہاتھ یا آستین سے منہ اس وقت چھپا دے کہ جب بلا مدد ہاتھ اور آستین کے منہ نہ بند ہو اس لیے کہ منہ کا چھپانا بدون ضرورت کے مکروہ ہے اگر ہونٹھ کو دانت سے دبا کر جمائی ہو سکتا تھا مگر اس طرح نہ روکا بلکہ ہاتھ یا آستین سے منہ کو چھپایا تو مکروہ ہوگا کذا فی الخلاصہ فائدہ ترکیب جمائی کے دور کرنے کی یہ بہت عمدہ ہے کہ اپنے دل میں سوچے کہ انبیاء علیہم السلام نے جمائی نہیں لی قدوری اور شامی نے ذکر کیا کہ ہم نے اس کا بار بار امتحان کیا فوراً جمائی دور ہو گئی واخراج کفہ من کمۃ عند التکبیر للرجل الا للضرورة کبریا اور مستحب ہے اپنی دونوں آستینوں میں سے دونوں ہاتھوں کا باہر کرنا مرد کو اللہ اکبر کہنے کے وقت یعنی شروع نماز میں مگر کسی ضرورت سے مثل سردی کے باہر نکالنا ہاتھوں کا مستحب نہیں ہوتا ودفع السعال والاستطاع لانہ بلا عذر مفسد فیمتنبہ اور مستحب ہے رفع کرنا کھانسی کا اپنے مقدور بھر اس لیے کہ کھانسا بلا عذر مفسد نماز ہے یعنی جبکہ اس سے حرف پیدا ہوں کذا فی العینی تو اس سے اجتناب کرے والقیام امام وموتم عین قیل حتی علی الفلاح خلافا لفرعہ مذموم علی الصلوة ابن کمال اور مستحب ہے کھڑا ہونا امام اور مقتدی کو جب کہ تکبیر میں حی علی الفلاح کہا جائے بخلاف قول زفر کے کہ ان کے نزدیک حی علی الفلاح

کے وقت کھڑا ہونا مستحب ہے کذا ذکرہ ابن کمال شامی نے کہا کہ یہ نقل قول زفر کی درست نہیں بلکہ حسن بن زیاد اور زفر کا قول یہ ہے کہ
قد قامت الصلوة کہنے کے وقت کھڑا ہوان کان الامام بقرب المحراب والا فيقوم كل صف ينتهي اليه الامام على الظاهر
یعنی علی الفلاح کے وقت کھڑا ہونا اس وقت مستحب ہے کہ امام محراب کے پاس ہو اور اگر محراب سے دور ہو یعنی صفوں کے پیچھے سے اپنی
جگہ جانا چاہے تو جس صف میں امام پہنچے وہی کھڑی ہو جائے ظاہر قول میں وان دخل من قدام قاصدين يفتح بصرهم عليه اور اگر امام آگے کی جانب سے
داخل ہو تو لوگ اس وقت کھڑے ہوں جب ان کی نظر امام پر پڑے الا اذا اقام الامام بنفسه في مسجد فلا يفتوا حتى يتم اقامته ظہیرتہ جب کہ امام خود
مسجد میں تکبیر کے تو مقتدی کھڑے نہ ہوں یہاں تک کہ امام اقامت پوری کرے کذا فی الظہیرتہ شامی نے کہا کہ شارح کو فی المسجد الف
لام کے ساتھ اور فلا یفتون کہنا مناسب تھا بصیغہ نفی وان خارجہ قام كل صف ينتهي اليه بحر اور اگر امام مسجد کے باہر ہو تو جس صف تک
پہنچے وہ کھڑی ہو کذا فی البحر شامی نے کہا کہ اس قول کو میں نے بحر الرائق میں نہ پایا بلکہ نہ الرائق میں مذکور ہے و شروع الامام فی الصلوة مذقيل قد
قامت الصلوة ولو اخر حتى التما لا باس بهما عا وهو قول الثاني والثالثة وهو اعدل المذهب كما في شرح المجمع لمصنفه وفي القمستانى مغربا للعلماء
ان الامام مستحب ہے نماز شروع کرنا امام کا جب کہ قد قامت الصلوة کہا جائے اور اگر نماز کے شروع کرنے میں تاخیر کی یہاں تک کہ مؤذن
نے اقامت تمام کر لی تو اس کا کچھ مضائقہ نہیں بالاتفاق اور وہ یعنی تاخیر کرنا امام ابو یوسف اور ائمہ ثلاثہ کا قول ہے اور وہی درست تر مذاہب
کا ہے جیسا کہ شرح مجمع میں اس کے مصنف نے ذکر کیا ہے اور قمستانی میں منسوب بخلاف مدیوں ہے کہ تاخیر کرنا ہی صحیح تر قول ہے اس لیے کہ
اس سے نمازیوں پر اشتباہ نہ رہے گا اور مؤذن بھی امام کے ساتھ نماز شروع کر سکے گا فرغ مسند طحطاوی شارح کا لولم یعلم ما فی الصلوة من
فرائض و سنن اجزاء قلیہ اور اگر نمازی نے یہ نہ جانا کہ جو فرضی مثلاً ادا کرتا ہے اس میں فرضی کیا افعال ہیں اور سنت کیا تو یہ سننا اس
کو کافی ہوگی کذا فی القلیہ

فصل | اس فصل میں نماز کے ادا کرنے کا بیان شروع سے آخر تک اُس طریق پر ہے جو سلف سے منقول چلا آیا ہے واذا اراد
الشروع فی الصلوة کبر لوقا اور اللاففتاح ای قال وجوباً اللہ اکبر اور جب نمازی نماز شروع کرنا چاہے تو شروع
نماز کے لیے تکبیر کے اگر کہنے پر قادر ہو یعنی براہ وجوب لفظ اللہ اکبر کے طحاوی نے کہا کہ قادر کی قید سے عاجز نہ نکلا گیا اور اللہ اکبر کہنے کے وجوب
سے یہ نکلا کہ اگر اللہ اکبر یا اللہ الاکبر یا اللہ اکبر کے گا تو واجب ادا نہ ہو گا ولا یصیر شارحاً بالابتداء فقط کا لفظ لا کبر فقط ہوا المختار اور نماز کا شروع
کرنے والا نہ ہو گا صرف بتدا کہنے سے جیسے فقط اللہ کے اور خبر کچھ نہ کہے اور نہ صرف اکبر کہنے سے شروع کرنے والا ہو گا یہی قول مختار ہے
شامی نے کہا کہ یہی قول امام محمد کا ہے اور یہی ظاہر روایت ہے امام اعظم سے اور وجہ شروع کرنے والا نہ ہونے کی یہ ہے کہ شروع نماز کی شرط پورا
جملہ ہے تو صرف بتدا یا خبر کہنے سے شرط نہ پائی جائے گی فلو قال اللہ مع الامام وکبر قبله ادا کرک الامام رکعتا فقال اللہ قائماً واکبر رکعتاً لم یصح فی الاصح لیس اگر
مقتدی نے لفظ اللہ امام کے ساتھ کہا اور لفظ اکبر امام کے فارغ ہونے سے پیش تر کہہ لیا یعنی ہنوز امام نے اکبر کو پورا نہیں کیا تھا کہ مقتدی
کہ چکا یا مقتدی نے امام کو رکوع میں پایا تو لفظ اللہ تو کھڑے ہوئے کہا اور اکبر رکوع میں تو دونوں صورتوں میں اس کا اقتداء درست نہ ہو گا
صحیح تر قول میں ہم پہل صورت میں اقتداء اس لیے صحیح نہ ہوا کہ امام بوجہ نامقام ہونے اللہ اکبر کے ابھی نماز کا شروع کرنے والا نہیں ہوا تھا کہ
مقتدی نے اس کا اقتداء کر لیا تو خارج نماز کا اقتداء ہوا اور دوسری صورت میں شرط تحریمہ مفقود ہے یعنی حالت قیام پورا جملہ چاہیے تھا وہ نہ
ہوا اس لیے اقتداء بھی صحیح نہ ہوا شامی نے کہا کہ جیسے اقتداء صحیح نہیں ویسے ہی مقتدی خود اپنی نماز کا شروع کرنے والا بھی نہ ہو گا کیونکہ اس

فقد شریک ہو کر پڑھنے کا کیا تھا یعنی تنہا پڑھنے کی نیت پہلے ہی نہ تھی کیا لو فرغ من اللہ قبل الامام جیسے اقتدا صحیح نہیں جب کہ فاذن ہو مقتدی لفظ اللہ کے کہنے سے پہلے شروع کرنے امام کے یعنی امام نے تکبیر تحریمہ ابھی شروع نہیں کی کہ مقتدی اللہ کہہ چکا تو اقتدا صحیح نہ ہو گا و لو ذکر اسم بلا صفة صح عند الامام خلفاً للحمید اور اگر صرف اسم ذات کو یعنی لفظ اللہ کو ذکر کیا بدون صفت یعنی اکبر کے تو صحیح ہے امام کے نزدیک برخلاف محمد کے طحاوی نے کہا کہ یہ مسند مکر ہو گیا اور باوجود مکر رہنے کے ضعیف ہے کیوں کہ ظاہر الروایت پر مبنی نہیں کہ ذکرہ الجلی ہی اگر پہلی صورت کو یعنی صرف ابتداء کے ذکر کرنے سے شروع کرنے والا نہ ہونے کو منفرد یا امام کے لیے محمول کریں اور اس صورت کو حالت اقتداء پر تو مکر نہیں ہوتا بلکہ حذف اذ مداحی ہمزتین مفسد و تعدہ کفر و کذا الباء فی الاصح اللہ اکبر وجوباً کہے ہمزوں کے حذف کرنے کیساتھ یعنی اللہ اور اکبر کے ہمزوں کو بڑھا کر نہ کہے اس لیے کہ گھنچ کر پڑھنا ان دو ہمزوں میں سے ایک کا مفسد ہے شروع نماز کا اگر نادانگی میں بڑھا کر پڑھا ہو اور جان کر ان کو مد کرنا کفر ہے اور اسی طرح بت کا بڑھانا لفظ اکبر سے صحیح تر قول میں مفسد ہے ہم مقابل اس کا وہ ہے جو صلی نے شرح میں ذکر کیا ہے کہ ب کا بڑھانا مفسد نہیں کذا فی الطحاوی ولی شرط کو نہ قائماً فلو وجد الامام را کلاً فکبر مستخفاً ان الی الغیام اقرب صح و لذت نیت تکبیرۃ الرکوع اور شرط ہے کہ اللہ اکبر کھڑے ہو کر یعنی فرض نماز میں باوجود قدرت کھڑے ہو کر تحریمہ کرنا چاہیے پس اگر امام کو رکوع میں پایا اور جھکے ہوئے اللہ اکبر کہا تو اگر یہ قیام جھکنے سے قریب ہو گا یعنی اس قدر جھکا ہو گا کہ ہاتھوں سے گھٹنوں کو نہ پکڑ سکے تو شروع صحیح ہو گا اور تکبیر رکوع کی نیت لخوا ہو گی ہم صورت اس کی یہ ہے کہ مقتدی نے جو اللہ اکبر کہا اس سے رکوع کی نیت کی نہ نماز کے شروع کی تو یہ تکبیر تحریمہ کی ہو جائے گی اور رکوع کی نیت لخوا ہو گی اس لیے کہ تکبیر تحریمہ فرض اور شرط ہے اور رکوع کی تکبیر نفل ہے اور چوں کہ یہ نفل فرض کے محل میں واقع ہوئی اس لیے فرض کی طرف پھیری گئی کذا فی الشامی مختصر فروع مسائل ملحقہ شارح کے کبر غیر عالم تکبیر امام ان اکبر رائہ انہ کبر قبلہ یجز والا جاز محیط مقتدی نے اللہ اکبر کہا اور یہ نہیں جانتا کہ امام اللہ اکبر کہہ چکا ہے یا نہیں تو اگر اس کی رائے غالب یہ ہے کہ میں نے امام سے پہلے اللہ اکبر کہا ہے تب تو اقتداء درست نہ ہو گا ورنہ جائز ہو گا کذا فی محیط یعنی اگر گمان غالب یہ ہو گا کہ امام کے ساتھ یا اس کے بعد اللہ اکبر کہا ہے یا کچھ گمان ہی نہ ہو کہ پہلے کہا یا پیچھے تو اقتداء درست ہو گا کذا فی الشامی و لا اراد تکبیرہ التجب اومتابعۃ المؤذن لم یصر شارحاً اور اگر نمازی نے اللہ اکبر کہنے سے قصد تعجب کا کیا یا مؤذن کے جواب دینے کا ارادہ کیا تو شروع کرنے والا نماز کا نہ ہو گا کیوں کہ تعجب کرنا اور جواب اذان کا دینا اجنبی باتیں ہیں اور نماز کی مفسد ہیں تو ان سے شروع درست نہ ہو گا و یجزم الاء لقوله صلی اللہ علیہ وسلم الاذان جزم والا قامة جزم والتکبیر جزم منغ و مر فی الاذان اور اللہ اکبر کی رکوع جزم کرے بسبب فرمانے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ اذان جزم ہے اور اقامت جزم ہے اور اللہ اکبر کہنا جزم ہے کذا فی المنغ اور یہ حدیث باب الاذان میں گذری ہم اذان جزم ہے یعنی اس کے کلمات کے آخر پر کچھ حرکت نہیں یہ حدیث ابراہیم غنی سے موقوف اور مرفوعاً مردی ہے و امننا یصیر شارحاً بالنیۃ عند التکبیر لایہ وعدہ ولا بہا وعدہ بل بہا اور بات یوں ہے کہ شروع کرنے والا نیت سے ہوتا ہے اللہ اکبر کہنے کے وقت نہ صرف اللہ اکبر کہنے سے اور نہ صرف نیت سے بلکہ دونوں چیزوں سے ہم بیٹے چوں کہ نیت بھی صحت نماز کی شرط ہے اور تحریمہ بھی اور نیت تحریمہ سے پیش تر بھی جائز ہے بشرطیکہ کوئی اجنبی فعل مثل کھانے پینے کے بیچ میں واقع نہ ہو تو اس سے یہ وہم ہوتا ہے کہ شاید صرف نیت کا ہی ہو اس لیے مانتے تھریج کر دی کہ نیت تحریمہ کے وقت ہوئی چاہیے کذا فی الشامی و لا یلزم العاجز عن النطق کا غرس دامی تحریر ایک لسانہ و کذا فی حق القراءۃ ہو اصح امتناراً لواجب فلا یلزم غیرہ الا بدلیل فنکلی البیۃ اور جو شخص کہہ بولنے سے عاجز ہو جیسے گونگا اور امی اس کو اللہ اکبر کہنے کے لیے اپنی زبان کا ہلانا ضرور نہیں اور اسی طرح قرائت کے حق میں زبان کا ہلانا ضرور نہیں ہی

صحیح ہے زبان کا ہلانا لازم نہیں بسبب دشوار ہونے واجب کے تو نہیں لازم ہوگا واجب کا غیر بدون دلیل کے اس لیے نیت کافی ہوگی ہم یعنی
اللہ اکبر کہنا اور قرأت واجب ہے اور یہ واجب عاجز سے ادا نہیں ہو سکتا تو دوسری چیز یعنی زبان ہلانے کو اس پر لازم کرنا بدون دلیل کے کیسے
درست ہو اس لیے عاجز کی نیت ہی نماز میں کافی ہے لکن ینبغي ان لیشرط فیہا القیام وعدم تقدیمہا لقیامہا مقام التحریمہ ولم ارہ لیکن سنوار یہ ہے
کہ عاجز کی نیت میں قیام شرط ہو اور نماز سے پیش تر نہ ہو کیوں کہ نیت اس صورت میں قائم مقام تحریمہ کی ہے اور میں نے اس کو دیکھا نہیں ہم
یعنی چون کہ عاجز کے حق میں نیت کافی ہے تحریمہ کی کچھ ضرورت نہیں اس سے یہ نکلا کہ نیت قائم مقام تحریمہ کے ہو گئی تو شارح بہ تبعیت مصنف
ہذا الفائق کے کہتا ہے کہ تحریمہ کی شرطیں یعنی قیام اور مقدم نہ ہونا عاجز کی نیت میں ملحوظ ہونا چاہیے مگر میں نے اس کی تصریح نہیں دیکھی شامی
نے کہا کہ عاجز کی نیت کا قائم مقام تحریمہ کے ہونا بدون دلیل کیسے مانا جائے کیوں کہ نیت اور تحریمہ دونوں شرطیں علیحدہ ہیں تو جب ایک شرط کسی
عذر سے ساقط ہو گئی اور دوسری پر اکتفا کی گئی تو اس سے یہ کیسے لازم آیا کہ دوسری شرط ساقط کے قائم مقام ہو گئی ثم فی الاشباہ
فی قاعدة التابح تابع فالفتی بہ لزومہ فی تکیرة وتلبیة لا قراة پھر اشباہ میں اس قاعدہ کے بیان میں کہ تابع تابع رہتا ہے یہ ہے کہ فتویٰ اس
پر ہے کہ زبان ہلانا عاجز پر لازم ہے اللہ اکبر کہنے اور لبیک کہنے میں اور لازم نہیں قرأت میں ہم شامی میں محیط سے منقول ہے کہ قرأت فرض قطعی
ہے اور تلبیہ فرض ظنی تو چاہیے کہ تلبیہ میں بطریق اولیٰ لازم نہیں و رفع ید یہ قبل التکبیر وقیل معہ ما سا باہا میہ شتمتی اذنیہ اور امٹھاوے اپنے دونوں
ہاتھوں کو اللہ اکبر کہنے سے پہلے اور بعضوں نے کہا کہ اللہ اکبر کے ساتھ ہی امٹھاوے لگانے والا دونوں انگوٹھوں کو دونوں کانوں کی نوے ہم اللہ
اکبر سے پہلے ہاتھوں کا امٹھانا منسوب ہے طرفین کی طرف اور صاحب ہدایہ نے اس کی تصحیح کی ہے اور خلاصہ اور محیط وغیرہ میں ہے کہ جب اللہ
اکبر کہنا شروع کرے اسی وقت ہاتھوں کا امٹھانا شروع کرے اور جب اس کو تمام کرے اسی وقت اس کو تمام کرے اور تیسرا قول یہ ہے
کہ بعد اللہ اکبر کے امٹھاوے اور یہ سب اقوال حدیث شریف میں مروی ہیں کذا فی الشامی ہو المراد بالمحاذاة لانہا لا یتیقن الا بذکر کانوں
تک ہاتھوں کا امٹھانا ہی مراد ہے محاذات سے جو ظاہر الروایۃ اور بعض احادیث میں وارد ہے اس لیے کہ محاذات بدون اس طرح امٹھانے
کے یقینی نہ ہوگی ہم یعنی بعض احادیث میں جو حذو اذنیہ آیا ہے یعنی دونوں کانوں کے برابر ہاتھ امٹھاوے اس سے مراد یہی ہے کہ انگوٹھے
کانوں کی نوکوں لگیں اور شانوں تک امٹھانے میں برابری کانوں کی ثابت نہیں اور جن حدیثوں میں شانوں تک امٹھانا مروی ہے تو وہ اس
حالت میں محمول ہے کہ ہاتھ سردی کے سبب کپڑوں کے اندر ہوں اور ابن ہمام نے دونوں حدیثوں میں توفیق اس طرح کی ہے کہ کلائیوں کو
مونڈھوں کے برابر کرنے سے کانوں کی محاذات انگوٹھوں سے ہو جاتی ہے کذا فی الشامی تبصر و لیتقبل بکفہ القبلة وقیل قد یہ اور اپنی دونوں
ہتھیلیوں کو قبل کی طرف متوجہ کرے اور قول ضعیف یہ ہے کہ ہتھیلیوں کا رخ دونوں رخساروں کی طرف کود کے والمرآة دلالة کما فی البحر کن فی
النہر عن السراج انہا ہنا کالرجل و فی غیرہ کالحرۃ اور عورت اگر لونڈی ہو چنانچہ بحر الرائق میں ہے لیکن ہذا الفائق میں سراج سے منقول ہے کہ لونڈی
اس مقام میں یعنی رفع یدین میں مرد کے برابر ہے اور دوسرے افعال مثلاً رکوع اور سجدہ میں مثل آزاد بی بی کے ہے ترفع بیٹھ
یكون رؤس اصابعہا خذام منکبہا وقیل کالرجل عورت اپنے ہاتھ اس طرح امٹھاوے کہ اس کی انگلیوں کے سر برابر اس کے دونوں شانوں
کے ہو جائیں اور حسن نے امام اعظم سے روایت کی کہ عورت مثل مرد کے ہے ہاتھ امٹھانے میں مگر اول قول کو ہدایہ میں صحیح کہا ہے
و صحیح شروع ایضاً صحیح کراہیۃ التحریم بستیج و تبیل و تحمید و سائر کلم المتعظیم الناحۃ لہ تعالیٰ ولو مشترکہ کریم و کریم فی الصحیح اور نیز صحیح ہے شروع
کرنا نمازی کا نماز کو کراہت تحریمی کے ساتھ سبحان اللہ کہنے اور لا الہ الا اللہ کہنے اور الحمد للہ کہنے سے اور سب اللہ تعالیٰ کے خالص تعظیم

کہ بہت سی کم توجہ کرنے والوں پر یہ امر مشتبہ ہو گیا ہے یہاں تک کہ شریعتی پر بھی اس کی سبکتوں میں مشتبہ ہو گیا ہے سو خبردار ہو جاؤ
 صاحبین کے نزدیک نماز کے سب ذکر اور تکبیر تحریمہ دوسری زبان میں اس وقت درست ہوتے ہیں کہ عربی سے نمازی عاجز ہو اور امام
 کے نزدیک سوا قرأت کے سب اذکار و تحریمہ باوجود قدرت عربی کے غیر زبان میں جائز ہیں تو فقط امام صاحب نے قرأت کے باب میں صاحبین
 کے قول کی طرف رجوع کیا ہے اس وجہ سے کہ قرآن ایک خاص عربی منظوم کا نام ہے جو نقل متواتر ہم تک پہنچا ہے تو فارسی وغیرہ میں وہ منقول
 خاص باقی نہ رہے گا باقی رہا شروع کا حال تو اس میں امام صاحب کی دلیل قوی ہے یعنی وہ یہ فرماتے ہیں کہ شروع میں مطلوب ذکر اور تعظیم
 ہے یہ ہر زبان میں حاصل ہو سکتا ہے خصوصیت عربی کی نہیں پس عینی نے جو شروع کو قرأت کے مانند ٹھہرایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام
 نے صاحبین کا قول شروع نماز میں اختیار کیا حالانکہ ایسا نہیں کیوں کہ تاتارخانیہ میں شروع نماز کو تبلیہ کے موافق کہا ہے جو بالاتفاق دوسری
 زبان میں درست ہے اور اس متن میں بھی شروع نماز میں قید عاجزی کی نہیں لگائی جیسی قرأت میں لگائی ہے تو تاتارخانیہ کی ظاہر عبارت اور
 اس متن کی عدم تقيید اس بات کی دلیل ہیں کہ صاحبین نے شروع نماز میں امام کا قول اختیار کیا ہے نہ یہ کہ امام نے صاحبین کا قول لیا ہو جیسا
 نے سمجھا کہ انی الشامی بمعرف لا یصح ان اذن ہما علی الاصح دان علم ان اذان ذکرہ الحدادی و اعتبر الزلیعی التعارف نہیں صحیح ہے اگر اذان
 دی غیر عربی میں صحیح تر قول کے بموجب اگرچہ لوگ یہ جانیں کہ وہ اذان ہے ذکر کیا ہے اس کو حدادی نے اور زلیعی نے تعارف کا اعتبار کیا
 ہے یعنی اگر اذان فارسی میں ہو اور لوگ جان جاویں کہ اذان ہوتی ہے تو درست ہوگی ورنہ جائز نہ ہوگی کیوں کہ اذان سے مقصود خبر کرنا نماز کا
 ہے وہ حاصل نہیں ہوا فروع مسائل ملحقہ شارح کے قرع بالفارسیۃ والتوریۃ والابجیل ان قصۃ تفسیر وان ذکر الاقرات پڑھے فارسی میں
 یا قرآن کی جگہ توریت یا ابجیل پڑھے اگر کوئی قصہ پڑھا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر ذکر پڑھا تو فاسد نہ ہوگی ہم ہدایہ میں کہا کہ فارسی میں
 قرأت سے نماز فاسد نہیں بل خلاف بشرطیکہ جس قدر قرأت سے نماز درست ہو جائے اس قدر عربی میں پڑھ لی ہو اور قاضیخان نے کہا کہ ضلین
 کے نزدیک نماز فاسد ہو جاتی ہے فتح القدیر میں ان دونوں قول میں یوں توفیق کی ہے کہ اگر فارسی میں قصوں کی جگہ یا امر و نہی کی جگہ سے پڑھ لیا
 تو فاسد ہو جائے گی اور اگر ذکر اور تنزیہ کے مقام کو پڑھے گا اور اسی پر استغفار کرے گا تب بھی فاسد ہوگی کہ نماز قرأت سے خالی رہ جائے گی
 اور کسی قدر قرآن اس کے ساتھ ملائے گا تو فاسد نہ ہوگی کذا فی الشامی والحق بہ فی البحر الشاذ اور بحر الرائق میں فارسی میں قرأت پڑھنے کے
 ساتھ قرآن کی روایت شاذ کو طعن کیا ہے یعنی روایت شاذ کا حکم بھی اسی تفصیل سے ہے جیسا فارسی قرأت میں مذکور ہوا لکن فی النہر الادب
 انہ لا یفسد ولا یجزی کالتجہ لیکن نہ الغائق میں ہے کہ موجب ترتیب ہے کہ روایت شاذ نماز کو فاسد نہیں کرتی اور نہ قرأت واجب سے کافی ہوتی
 ہے چنانچہ ہے کہ پڑھنا قرآن کا مثلاً یوں کہنا اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ کہ وہ بھی مفسد نہیں رتہ مقدار واجب کو کافی ہے ہم قرآن مجید کی روایات
 مشہور سات ہیں اور ائمہ قرأت و سن ہیں تو متواتر روایتیں و سن تک ہو سکتی ہیں پس جو روایت کہ ان دسوں روایتوں سے خالی ہوگی وہ
 شاذ ہے نہ الغائق میں کہا کہ وہ اس کے مفسد نہ ہونے کی یہ ہے کہ روایت شاذ کے قرآن ہونے میں شک ہے تو شک سے نماز فاسد
 نہیں ہوتی بخلاف فارسی کے کہ وہ ہرگز قرآن نہیں کیوں کہ عرف میں قرآن عربی زبان ہی کو کہتے ہیں و تجوز کتابتہ آیۃ او آیتین بالفارسیۃ لا اکثر
 اور درست ہے لکھنا ایک آیت یا دو آیتوں کا فارسی میں نہ زیادہ کا طوطا دی نے حلبی نے نقل کیا کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک یا دو آیتیں
 ہے اور قلیل معاف ہے نہ کثیر تو بدون ضرورت کے کثیر معاف نہ ہوگا اور ضرورت کی صورت میں زیادہ کے لکھنے میں بھی کچھ مضائقہ نہیں
 دیگر کتب تفسیرہ تھمتہ بہا اور مکر وہ ہے لکھنا قرآن کی تفسیر کا قرآن کے نیچے فارسی میں طوطا دی نے کہا کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ شریعت میں حکم

ہے قرآن کے خالی رکھنے کا غیر قرآن سے اور فتح القدر میں کافی سے منقول ہے کہ لکھنا قرآن کا اور تفسیر ہر حرف کی اور ترجمہ اس کے نیچے لکھنا جائز ہے اس سے معلوم ہوا کہ کراہت سے تنزیہی کراہت مراد ہے اور فارسی کی کچھ قید نہیں ہر زبان کا یہی حکم ہے تو مترجم کے نزدیک بہتر طریق یہ ہے کہ قرآن مجید متن میں اور ترجمہ حاشیہ پر لکھے تاکہ اس کراہت سے بچے و لو شرع بمشوب حاجۃ کتوز و بسملة و حوقلہ واللہ اعفزی او ذکر ما عند الذبح لم یحضر اور اگر نماز کو شروع کیا ان لفظوں سے جو مخلوط ہیں نمازی کی حاجت کے ساتھ تو شروع درست نہ ہوگا جیسے اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کہنا کہ یہ قائم مقام دعا کے ہے گویا کہ یہ کہا کہ الہی مجھ کو پناہ دے شیطان سے اور جیسے بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع کرنا کہ یہ بھی برکت کے واسطے ہے تو گویا یوں کہا کہ الہی تو میرے واسطے برکت کر اور جیسے لا حول ولا قوۃ الا باللہ سے شروع کرنا کہ واقع میں یہ بھی دعا ہے تو گویا کہ گاکہ الہی مجھ کو اپنی محصیت سے پھیر دے اور اپنی طاعت پر قوت دے کہ سوا تیرے اور کسی کو یہ طاقت نہیں اور جیسے اللہ اعفزی کہنا کہ صریح دعا ہے مغفرت کی پس ان سب سے شروع نماز کا جائز نہیں یا ذکر کی اللہ اعفزی کو ذبح کے وقت تو ذبح درست نہ ہوگا بخلاف اللہم فقط فانه یجوز فیہما فی الاصح کیا اللہ بخلاف صرف لفظ اللہم کے کہ شروع اور ذبح دونوں میں جائز ہے صحیح تر قول میں مثل یا اللہ کے کہ وہ بھی شروع اور ذبح میں درست ہے باتفاق شامی اور طحاوی نے کہا کہ اصح کی قید اسے ان لوگوں کا قول نکل گیا جو عدم صحت شروع اور ذبح کے قائل ہیں چنانچہ جوہرہ میں اس قول کی تصحیح کی ہے اور اللہم بمعنی یا اللہ ہے و وضع الرجل یمینہ علی لیسارہ تحت سمرۃ اخذ اسنہا بختصرہ و ابہامہ ہوا مختار اور رکھے مرو یعنی بعد تحریم کے اپنا داہنا ہاتھ بائیں پر پٹنے کے پڑنے والا بائیں ہاتھ کی کلائی کو داہنی چھنگلی اور انگوٹے سے یہی مختار ہے یعنی چھنگلی اور انگوٹے کا حلقہ کر کے بائیں ہاتھ کی کلائی کو پکڑ لے اور باقی تین انگلیاں اس پر پھیلا دے اور بعضوں نے کہا کہ خنصر اور بنصر اور ابہام سے حلقہ کرے دو کو پٹنے پر رکھے مگر مختار اول طور ہے اور وجہ مختار ہونے کی یہ ہے کہ بعض احادیث میں ہاتھ کا رکھنا دوسرے ہاتھ پر مروی ہے اور بعض میں پکڑنا تو اس طرح رکھنے میں دونوں باتیں حاصل ہیں کذا فی الشامی تبصر و تفنیع المرأة والخنثی الکف علی الکف تحت ثدیہا اور رکھے عورت اور خنثی مشکل داہنی ہتھیلی کو بائیں ہتھیلی پر اپنی دونوں پستانوں کے نیچے شامی نے کہا کہ غیہ کے بعض نسخوں میں تحت ہے اور بعضوں میں علی یعنی پستان کے اوپر رکھے مگر بہتر تھا کہ یوں کہتا کہ سینہ پر رکھنا لکھا ہے نہ پستان پر ہم خنثی اس کو کہتے ہیں جس میں مرد اور عورت دونوں کی علامت ہو پس اگر مرد کی علامت کو قوت ہوگی تو اس کو حکم مردوں کا ہوگا اور اگر عورت کی علامت کو غلبہ ہوگا تو اس کا حکم عورتوں کا سب سے اگر کسی علامت کو غلبہ اور قوت نہ ہو تو وہ خنثی مشکل ہے کما فرغ من التکبیر بلا ارسال فی الاصح ہاتھ رکھنے بجز و فارغ ہونے کے اللہ اکبر کہنے سے بدون ہاتھ لٹکانے کے صحیح تر قول میں شامی نے کہا کہ ظاہر الروایت یہی ہے اور اس کا مقابل نوادر میں امام محمد سے مروی ہے کہ شتا پڑھنے کے وقت دونوں ہاتھوں کو لٹکار کے جب سبھا تک اللہم الخ سے فارغ ہو جائے تو ہاتھ باندھ لے ہم کاف کما فرغ کی طرح مبادرت کا کاف کہتا ہے و ہو سنتہ قیام اور ہاتھوں کا باندھنا سنت ہے قیام کی یعنی شیخین کے نزدیک اور امام محمد کے نزدیک قرأت کی سنت ہے اس لیے شتا میں ان کے نزدیک ہاتھوں کا لٹکانا اور ان کو نہ باندھنا اس وقت تک درست ہے کہ قرأت شروع کرے ظاہرہ ان القاعد لا یصح ولم ارہ اور ہاتھوں کے باندھنے کو سنت قیام مٹھرانے سے ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ بیٹھنے والا اپنے ہاتھ باندھے اور میں نے اس کو مصرح نہیں دیکھا ثم رایت فی نوح الانزال مراد من القیام ما ہوا لائم لان القاعد لیسوا کذلک پھر میں نے صحیح الانہر میں دیکھا کہ مراد قیام سے وہ ہے جو عام ہے صحیح اور حکمی سے اس لیے کہ بیٹھنے والا بھی ایسا ہی کرتا ہے یعنی ہاتھ وہ بھی باندھتا ہے

تو معلوم ہوا کہ قیام خواہ حقیقی ہو یا حکمی یا محض کا باندھنا سب کی سنت ہے حکمی قیام جیسے نفل میں بیٹھنا اور فرضوں میں عذر کی جہت سے بیٹھنا کہ یہ نشست قائم مقام قیام کی ہے لہٰذا قرآن فیہ ذکر مسنون فیصنع حالۃ التناوۃ فی القنوت و تکبیرات الجنائزۃ یا محضوں کا باندھنا اس قیام کی سنت ہے جس میں طول ہو اور اس میں کوئی ذکر مشروع ہو یعنی جس کے پڑھنے کا حکم ہو خواہ وہ ذکر فرض ہو یا واجب یا سنت اس سے یہ نکلا کہ ہاتھ باندھنے سے تپا پڑھنے کے وقت اور قنوت کے اندر اور جنائزہ کی تکبیروں میں کیوں کہ ان قیاموں میں ذکر مشروع پایا جاتا ہے مگر اسی طرح خطبہ پڑھنے کے وقت ہاتھ باندھنے چاہئیں کہ وہ بھی ذکر مشروع سے خالی نہیں لائیں فی قیام متخلل بین رکوع و سجود و بعد منہ و لا بین تکبیرات العیدین لعدم الذکر مالم یطیل القیام فیصنع سراج نہیں مسنون ہے ہاتھ باندھنا رکوع اور سجدہ کے درمیان کے قیام میں بسبب نہ زیادہ ہونے قیام کے یعنی اگرچہ قومہ میں ذکر مسنون موجود ہے کہ سمح اللہ من حمدہ یا ربنا و لک الحمد کہنا پڑتا ہے مگر چوں کہ اس قیام میں طول نہیں تو ہاتھ باندھنا مسنون نہیں اور نہیں مسنون عیدین کی تکبیروں میں ہاتھوں کا باندھنا بسبب نہ ہونے ذکر کے جب تک کہ قیام کو طول نہ دے اور اگر طول دے تو ہاتھ باندھنے کے ذانی السراج طحاوی نے کہا تو ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ صلوٰۃ التبیح کے قومہ میں ہاتھوں کا باندھنا مسنون ہو اس وجہ سے کہ اس میں طول اور ذکر مسنون دونوں ہیں و قرآن کما کبر سبحانک اللہم تار کا وجل تناءک الی فی الجنائزۃ مقتصر علیہ فلا یغیم وجہہ الی فی النافلۃ ولا یفسد بقولہ وانا اول المسلمین فی الاصح اور پڑھنے بجز و تکبیر کہنے کے سبحانک اللہم و بحدک و تبارک اسمک و تعالیٰ حدک و لا الہ غیرک) کلمہ وجل تناءک چھوڑ کر یعنی بعد تعالیٰ حدک کے وجل تناءک نہ کہے سوائے نماز جنائزہ کے کہ اس میں اس لفظ کا زیادہ کرنا مسنون ہے و در حالیکہ گفتار کہنے والا ہوا کسی تناء پر یعنی اس میں وجہ و جہی الی نہ ملا دے بجز نماز نفل کے کہ اس میں اس کا ملانا تناء کے ساتھ جائز ہے اور نماز فاسد نہیں ہوتی صحیح تر قول میں نمازی کے اس کہنے سے وانا اول المسلمین یعنی میں پہلا ہوں سب مسلمانوں کا ہم فیہ میں کہا کہ اگر جل تناءک بھی کہے گا تو نماز میں کچھ حرج نہ ہو گا اور وجہ و جہی پوری اس طرح ہے و وجہ و جہی للذی فطر السموات والارض حنیفاً وانا من المشرکین ان صلوٰۃ و نسکی و میامی و ما فی اللہ رب العالمین لا شریک لہ و بذلک امرت وانا اول المسلمین) اس کو نفل نماز میں تناء کے ساتھ ملائے اور متاخرین نے اس کو اختیار کیا ہے کہ تحریمہ سے پیش تر اس کو کہہ لے اور اصح قول کا مقابل وہ ضعیف قول ہے کہ نماز فاسد ہو جاتی ہے اس لیے کہ انا اول المسلمین اس کی طرف سے جھوٹ ہوتا ہے بحر الرائق میں کہا کہ احادیث صحیحہ میں اس کا پڑھا جانا ثابت ہے تو مفسد نماز نہیں ہو سکتا علاوہ اس کے جھوٹ اس وقت ہو کہ نمازی اپنے حال کی خبر دیتا ہو اس کی عرض تو صرف قصد تلاوت ہے تو جھوٹ کیسے ہو گا کذا فی الشامی ملقطاً الا اذا شرع الامام فی القراءۃ سواء کان مسبوقاً او مدبراً و سواء کان امامہ بجمہ بالقراءۃ اولاً فانہ لایاتی بہ لانی النہر عن الصغری اور کہ الامام فی القیام یثنی مالم یبدء بالقراءۃ بکبر تحریمہ کہتے ہی تپا پڑھے مگر جب امام قرأت پڑھنے لگا ہو تو اس وقت مقتدی تپا نہ پڑھے خواہ مقتدی کچھ نماز ہو جانے کے بعد ملا ہو یا شروع سے امام کا شریک ہو اور برابر ہے کہ اس کا امام قرأت پکار کر پڑھتا ہو یا نہیں اس لیے کہ نہ الفائق میں صغریٰ سے منقول ہے کہ امام کو مقتدی نے قیام میں پایا تو تپا پڑھے جب تک کہ امام نے قرأت شروع نہ کی ہو طحاوی نے حلی سے نقل کیا کہ عبارت متن سے معلوم ہوتا تھا کہ

۱۵ میں پاکیزان کتابوں تیری اسے اللہ اور تعریف کرتا ہوں تیری حمد سے اور بہت خیر دلے ہیں تیرے نام اور بڑی ہے عظمت تیری اور کوئی نہیں معبود سوا تیرے ۱۲.....

۱۵ میں نے اپنا منہ پھیرا اس کی طرف جس نے پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو ایک رضا ہو کر اور نہیں ہوں میں شرک کرنے والوں سے بے شک نماز میری اور عبادت اور عینا اور مرنا اللہ کے لیے ہے جو پروردگار ہے عالموں کا کوئی اس کا سامتی نہیں اور اسی کا حکم مجھ کو ہوا اور میں اول ہوں مسلمانوں کا ۱۲:

امام اہستہ پڑھنے کی صورت میں قرأت شروع کر دے تب بھی ثناء کا پڑھنا جائز ہے اس لیے شارح نے متن کی عبارت کو قول صحیح کی طرف پھیر دیا و قیل فی الحقیقتہ یلینی اور بعضوں نے کہا کہ امام کے اہستہ پڑھنے کی صورت میں ثناء پڑھ لے ہم جلی نے اس قول کے ضعف کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ جب مقتدی سے امام کے پیچھے قراءت ساقط ہو گئی جو فرض تھی تو ثناء جو نفل ہے بطریق اولیٰ ساقط ہوئی چاہیے ولو اور کہ رکعاً اور ساجداً ان اکبر راء انہ یدرکہ اقی بہ اور اگر امام کو رکوع یا سجدہ کرتے پایا تو اگر مقتدی کا گان غالب ہو کہ ثناء پڑھ کر امام سے مل جائے گا تو ثناء پڑھ لے طحاوی نے شربلانی سے نقل کیا کہ اگر امام کو رکوع میں پایا تو تحریمہ کہ رکوع کرے اور ثناء کو ترک کرے اور اگر سجدہ میں پاوے تو بعد تحریمہ کے ثناء پڑھے اور سجدہ میں شریک ہو اور یہی حال قعدہ کا ہے وکما استفتح تعوذ بلفظ اعوذ علی المذہب اور جب ہی کہ دعا شروع یعنی ثناء کی پڑھ چکے شیطان سے پناہ مانگے اعوذ کی لفظ سے بنا بر مذہب قوی کے یعنی اعوذ پڑھے بدون اس بات کے کہ ثناء میں اور اس میں تاخیر کرے یا کوئی اور چیز پڑھے اور اعوذ باللہ کے استعید باللہ نہ کہے اگرچہ ہدایہ میں استعید لکھا ہے سر ا قید للاستفتاح ایضاً فہو کالتنازع اعوذ پڑھے اہستہ شارح نے کہا کہ سر ثناء پڑھنے کی بھی قید ہے یعنی دونوں کو اہستہ پڑھے تو یہ لفظ مشمل تبارع کے ہو یعنی جیسے و فعل ایک اسم میں تنازع کرتے ہیں فاعل اور مفعول ہونے میں ویسے لفظ امر اور فعلوں تعوذ اور قراء کے بعد دونوں کی قید واقع ہوا ہے تو تنازع کے مشابہ ہو اور خود تنازع اس لیے نہ کہا کہ تنازع مفعول لہ اور تمیز اور حال میں نہیں ہوتا اور سر یہاں حال ہے یا مفعول مطلق فعل مخدوف کا لقراءۃ فلو تذکرہ بعد الفاتحہ ترکہ ولو قبل اکالما تعوذ وینبغی ان یستأنفہا ذکرہ الحلی اعوذ پڑھے قراءت کے لیے اس سے یہ نکلا کہ اگر بعد الحمد کے اعوذ کا نہ پڑھنا یا پڑا تو اس کو ترک کرے اور اگر الحمد کے پورا کرنے کے پیش تر یا بعد اعوذ پڑھ لے اور چاہیے یوں کہ الحمد کو از سر نو پڑھے ذکر کیا ہے اس کو جلی نے ہم شامی نے کہا کہ اصل مسئلہ خلاصہ میں مذکور ہے جلی نے اس کو بے موقع سمجھ لیا اس لیے ایسا لکھا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ قراءت کو جو فرض ہے چھوڑ کر اعوذ پڑھے جو سنت ہے پس تحقیق اس باب میں وہ ہے جو فقیہ ابو جعفر نے نوادر میں بیان کی ہے کہ اگر تکبیر کے بعد قراءت شروع کر دی اور ثناء اور تعوذ کو بھول گیا تو ان کو ترک کرے اس لیے کہ ان کے پڑھنے کا موقع جاتا رہا ولا یتعوذ التلیذ اذا قرء علی استاذہ و خیرہ امی لایسن للی حفظ اور اعوذ نہ پڑھے شاگرد جب اپنے استاد کے پاس سبق پڑھے کذا فی الذخیرۃ یعنی اعوذ پڑھنا اس کو مسنون نہیں تو اس کو یاد رکھنا چاہیے یعنی چوں کہ اعوذ پڑھنا قراءت قرآن کے لیے مسنون ہے اس لیے اور عبارت کے پہلے پڑھنا مسنون نہ ہو گا فیاتی بہ المسبوق عند قیامہ لفقضاء ما فاتہ لقراءۃ لا المقتدی بعد ما یس اعوذ پڑھے مسبوق جس وقت کھڑا ہو اپنی باقی نماز پوری کرنے کو اعوذ پڑھے اس لیے کہ اس کو باقی نماز میں قراءت پڑھنی ہوگی نہ اعوذ پڑھے مقتدی بسبب نہ پڑھنے قراءت کے ولیوخر الامام التوذن عن تکبیرات العبد لقراءۃ بعد ما اور امام اعوذ کو عید کی تکبیروں سے پیچھے پڑھے بوجہ قراءت پڑھنے کے بعد تکبیروں کے ہم طرفین کے نزدیک اعوذ قراءت کا تابع ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک ثناء کا تابع تو ان کے نزدیک ثناء کے بعد پڑھنا چاہیے اس صورت میں تکبیروں سے پہلے اعوذ پڑھنا ہو گا اور خلاصہ میں اسی کو اصح کہا ہے مگر قاضی خان اور ہدایہ و کافی وغیرہ منتار طرفین کا قول ہے اور شرح منیہ میں کہا کہ اسی کو ہم لیتے ہیں کذا فی الشامی وکما تعوذ لسمی غیر الموت بلفظ الصلوٰۃ لا مطلق الذکر کافی ذبیحہ و و منوہ صرافی اول کل رکعۃ ولو جہرۃ اور بعد اعوذ پڑھنے کے غیر مقتدی یعنی امام اور تنہا پڑھنے والا اللہ کا نام لے بلفظ بسم اللہ الرحمن الرحیم نہ مطلق ذکر جیسے ذبیحہ اور و منوہ میں مطلق ذکر کافی ہے خصوصیت بسم اللہ کی ہمیں بسم اللہ کے ہر رکعت کے شروع میں اہستہ سے اگرچہ رکعت جہری ہو ہم غیر مقتدی کی قید اس لیے لگائی کہ مقتدی قراءت نہیں پڑھتا اور ہر رکعت کے شروع میں اس لیے

بسم اللہ پڑھے کہ ہر رکعت نماز مستقل کی جگہ ہے اور جہری کی قید غیبیہ کے قول کے رد کرنے کے لیے ہے کہ بسم اللہ سری نماز میں پڑھے نہ جہری میں حالانکہ یہ قول غلط ہے کذا فی الطحاوی لا تسن بین الفاتحہ والسورۃ مطلقاً و لو سریۃ ولا تکرہ اتفاقاً نہیں مسنون ہے بسم اللہ کہنا الحمد اور سورہ کے درمیان میں مطلق خواہ پہلی رکعت ہو یا اور کوئی اگرچہ نماز سری ہو اور نہیں مکروہ ہے بسم اللہ کہنا سورہ پر بالاتفاق ہم شامی نے کہا کہ وجہ نہ مکروہ ہونے کی یہ ہے کہ بعض کے نزدیک بسم اللہ ہر سورہ کی آیت ہے تو بسم اللہ کہہ لینے سے شبہ اختلاف جاتا رہے گا بلکہ ذخیرہ اور مجتبیٰ میں تصریح کی کہ سورہ سے پیشتر اس کا کہہ لینا اچھا ہے وما صحیح الزاہدی من وجوبہا ضعف فی البحر اور زاہدی نے جو بسم اللہ کے واجب ہونے کی یعنی الحمد کے شروع میں صحیح کی ہے اس کو بحر الرائق میں ضعیف کہا ہے اس وجہ سے کہ مخالف ظاہر مذہب کے ہے جو متون اور شروع اور فتاویٰ میں مذکور ہے اور نہ الفائق میں کہا کہ حق یہ ہے کہ دونوں قول مرجح ہیں وہی آیت واحدة من القرآن کما انزلت **للفصل بین السور** اور بسم اللہ ایک آیت ہے تمام قرآن میں سے اتنی ہے سورتوں میں جدائی کرنے کو شامی نے کہا کہ تو الحمد کے شروع میں تبرک کے لیے مذکور ہے فمافی النمل بعض آیتہ اجماعاً تو جو سورہ نمل میں بسم اللہ الرحمن الرحیم ہے وہ آیت کا کڑا ہے بالاتفاق یعنی شروع آیت انہ من سلیمان سے ہے اور انتہا و اتونی مسلمین پر ولیست من الفاتحہ ولا من کل سورۃ فی الامم اور بسم اللہ الحمد کا جز نہیں اور نہ ہر سورہ کا صحیح تر قول میں ہم شارح کو مناسب تھا کہ من الفاتحہ کے بعد فی الاصح کو ذکر کرتا تاکہ حلوانی کے قول کا رد ہوتا کہ اس نے لکھا ہے کہ اکثر مشائخ کے نزدیک بسم اللہ فاتحہ کا جز ہے اور ہر سورہ کا جو سورہ توبہ کے تو امام شافعی دہا ہیں تو ان کے خلاف دفع کرنے کو فی الاصح کہنا فقہاء کا دستور نہیں فحرم علی الجنب ولم تجز لصلوۃ بہا احتیاطاً پس بسم اللہ کہنا حرام جنب کو اور اسی طرح حائض اور نفسا کو اور نہیں جائز ہے صرف بسم اللہ سے نماز احتیاط کی راہ سے ہم شامی نے کہا کہ احتیاطاً دونوں مسئلوں کی علت ہے یعنی چونکہ بسم اللہ بوجہ متواتر لکھے جانے کے قرآن میں اس کا جز معلوم ہوتی ہے اس لیے احتیاطاً اس کا پڑھنا جنب کو حرام ہو اور اس وجہ سے کہ امام مالک اس کو قرآن نہیں کہتے تو قرآن ہونا اس کا مشکوک ٹھہرا اس لیے احتیاطاً اس میں ہوئی کہ اس سے نماز جائز نہ ہو کیونکہ فرضیت قراءت یقینی ہے وہ مشکوک چیز کے پڑھنے سے ادا نہ ہوگی ولم یفرج احدہما بشہتہ اختلاف مالک فیہا اور بسم اللہ کا منکر کافر نہیں اسو سے کہ اس میں امام مالک کے اختلاف کا شبہ ہے یعنی اس شبہ سے قطعی قرآن نہ رہا کہ اس کا منکر کافر ہوتا و کما سہی قرا **المصلی لو امانا او منفروا** الفاتحہ اور بسم اللہ پڑھتے ہی نمازی اگر امام یا کبلا ہو تو فاتحہ پڑھے یعنی مقتدی ہو تو نہ پڑھے و قرا بعد وجوب سورۃ او ثلث آیات ولو كانت الایۃ او الایات تعدل ثلث آیات فصار انتہت کراہتہ التحریم ذکرہ الحلبی ولا یشغی التزبیۃ الا بالمسنون اور پڑھے بعد الحمد کے واجب ہونے کی راہ سے کوئی سورہ قرآن کی یا تین آیتیں اور اگر ایک آیت یا دو آیتیں برابر ہوں تین چھوٹی آیتوں کے تو کراہت تحریمی زائل ہو جائے گی ذکر کیا ہے اس کو حلبی نے اور کراہت تنزیہی وہ نہ ہوگی مگر مسنون قرات سے ہم سورہ کہنے سے اشارہ ہوا کہ الحمد کے بعد فرضوں میں افضل ایک ہی سورہ کا پڑھنا ہے اور اگر دو یا زیادہ پڑھے گا تب بھی کراہت نہیں اور قرات مسنون یہ ہے کہ فجر اور ظہر میں طوالت مفصل پڑھے اور عصر اور عشاء میں اوساط مفصل اور مغرب میں قصار مفصل کذا فی الشامی وامن بعد وقصر و امالۃ اور آمین کہے الف کی مد کے ساتھ اور قصر کے ساتھ اور امالہ کے ساتھ ہم آمین مد کے ساتھ بروزن یا سین ہے اور قصر کے ساتھ آمین بروزن قرین ہے اور امالہ کے ساتھ آمین بروزن بے کین ہے ان تینوں طرح ۱۵ ان کا بیان آگے آئے گا ۱۲ الف کے پہلے زبر کراتا بڑھانا کہ الف تختانی کی طرف مائل ہو جائے امالہ کہ کسدا تا ہے یعنی الف کو یائے مہمل کر دینا اور اس کے پہلے کے فتمہ کو کسرہ سے بدل لینا ۱۲

سے کہنا جائز ہے ولا تقصد بعد مع تشدید یا حذف یا بل بقصر مع احدیہما اور بعد معہما و ہذا مما تفردت بحریہ اور نماز فاسد نہیں ہوتی مداف کے تشدید میم کے ساتھ یا حذف ہی کے ساتھ بلکہ فاسد ہوتی ہے قصر سے تشدید یا حذف کے ساتھ اور مد سے دونوں کے ساتھ اور یہ وہ نتیجہ ہے کہ اس میں نہیں ہی تنہا ہوں اور کسی نے نہیں بیان کی ہم حاصل یہ ہے کہ آئین کی آٹھ صورتیں شارح نے بیان کی پانچ سے نماز نہیں ہوتی اور تین سے فاسد ہو جاتی ہے جن سے نہیں ہوتی ان میں سے تین تو اوپر بیان کر دیں مع ان کے وزن کے چوتھی صورت الف کو مد کے ساتھ اور میم کو مشدود پڑھنا یعنی آئین بروزن ضالین پانچویں صورت الف کو مدود پڑھنا اور می کو مدود کر دینا جیسے آئین بروزن ضامن تو ان پانچوں صورتوں میں نماز فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ قرآن میں یہ الفاظ یعنی امین اور آئین اور آمن موجود ہیں اور مالہ بھی جائز ہے اور تین صورتیں نماز کی مفسد ہیں اول الف مقصور پڑھنا مع تشدید میم یعنی امین دوسرے الف کو مقصور پڑھنا مع حذف ہی یعنی امن تیسرے الف کو مد پڑھنا تشدید یا حذف دونوں کے ساتھ یعنی آمن یہ الفاظ قرآن میں نہیں ہیں اس لیے مفسد ہیں حللی نے کہا کہ ایک صورت مفسد نماز اور مد گئی یعنی الف کو مقصور پڑھنا مع تشدید اور حذف دونوں کے یعنی امن تو اگر شارح یوں کہتا اور بعد او بقصر معہما تو سب آجاتے الامام سہرا کما موم و منفرد و فی السریۃ اذا سمعہ و لومن مثله فی نحو جمعة و عید آئین کے امام آہستہ مثل مقتدی اور تنہا پڑھنے والے کے اگرچہ مقتدی نماز سری میں ہو بشرطیکہ مقتدی امام کی آئین سے گو خود جیسے مقتدی سے یا بواسطہ سے مثل جمعة اور عید میں یعنی انہوہ کثیر کی جماعت میں امام کی آئین بلا واسطہ نہ سننے بلکہ دوسرے مقتدی سے سننے ہم امام مالک کے نزدیک آئین صرف مقتدی کے نہ امام اور امام شافعی کے نزدیک امام اور مقتدی دونوں پکار کر کہیں اس لیے مصنف نے کہا کہ سب آئین آہستہ کہیں اور بعضوں نے کہا مقتدی نماز سری میں آئین نہ کہے اگرچہ امام کی آئین سے کذا فی الشامی و اما حدیث اذا امن الامام فامتنوا من التعلیق معلوم الوجود فلا یتوقف علی سماعہ منہ بل یحصل تام الفاتحۃ بدلیل اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا آمین اور یہ جو صحیحین کی حدیث میں آیا ہے کہ جب امام آئین کہے تو آمین کہو کہ جس کا آئین کہنا فرشتوں کے آئین کہنے سے موافق پڑے گا اس کے پیشتر کے گناہ بخشے جائیں گے تو اس میں مقتدیوں کا آئین کہنا شرط معلوم الوجود پر معلق ہے اس لیے امام سے سننے پر موقوف نہ رہے گا بلکہ فاتحہ کے تمام ہونے پر حاصل ہوگا دوسری حدیث کی دلیل سے کہ جب امام ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو کہ فرشتے آئین کہتے ہیں سو جس کی آئین موافق ہوگی فرشتوں کی آئین کے اس کے پیش تر کے گناہ بخشے جائیں گے اس حدیث کو عبدالرزاق اور نسائی اور ابن حبان نے روایت کیا ہے ہم یعنی صحیحین کی حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ مقتدی امام سے سن کر آئین کہیں اور شارح کے بیان سے پایا جاتا ہے کہ مقتدی دوسرے سے سن کر آئین کہیں حالانکہ یہ حدیث کے مخالف ہے تو شارح اس کا جواب دیتا ہے کہ حدیث میں آئین کہنے کو ایک شرط معلوم الوجود پر مشروط کیا ہے یعنی جگہ آئین کہنے کی مقرر کردی ہے بدلیل دوسری حدیث کے کہ جب امام ولا الضالین کہے تو آمین کہو اس سے یہ غرض ہے کہ جب الحمد کا تمام ہونا معلوم کر دو آئین کہو پس آمین کہنا امام سے سننے پر موقوف نہیں بلکہ الحمد کی تمامی معلوم کرنے پر ہے خواہ امام سے سن کر تمامی کا علم ہو یا مقتدی سے سن کر کذا فی الطحاوی ملقطاً ثم کما فرغ یکبر مع الاخطا للکوع پھر قرائت سے فارغ ہو کر رکوع کے لیے اللہ اکبر کہے بھکنے کے ساتھ ہی یعنی مسنون یہ ہے کہ بھکنا اور اللہ اکبر کہنا ایک ساتھ شروع ہوں ولا یکرہ وصل القراءة بکبیرۃ اور مکروہ نہیں قراءت کا ملا دینا رکوع کے اللہ اکبر میں یعنی آخر حرف قراءت کو لام اللہ اکبر میں ملانا مکروہ نہیں مثلاً سورۃ النشراح کا قاتمہ فارغ ہے تو اگر اس کی سب کو اللہ اکبر میں زیر سے ملا کر چڑھے گا تو مکروہ نہ ہو گا ہم شامی نے تاتارخانیہ سے اس باب میں تفصیل ذکر کی ہے کہ آخر سورہ میں ثنا ہو مثلاً کبیرۃ بکیرۃ تو ایسی صورت میں

ملا تا بہتر ہے ورنہ جدا کرنا بہتر ہے جیسے سورہ کوثر کا آخر کہ اس کو ملا تا بہتر نہیں ولولتی حرف او کلمۃ فائتہ حالۃ الانحاء لا باس بہ عند البعض
 منیۃ المصلیٰ اور اگر قراءت میں سے کوئی حرف یا کلمہ باقی رہا اور اس کو جھکنے کی حالت میں پورا کیا تو بعض کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں کذا فی منیۃ
 المصلیٰ شامی نے کہا کہ یہ قول ضعیف ہے معتد بہ ہے کہ سب قراءت کو پوری کر کے رکوع کرے و لیتعید یہ معتد بہا علیٰ رکبتیم و یفرج
 اصابعہ ممکن اور اپنے دونوں ہاتھوں کو دونوں زانو پر سہارا دے کر رکھے اور ہاتھوں کی انگلیوں کو پھیلا دے ممکن کے لیے یعنی تاکہ گھٹنوں
 کو اچھی طرح پکڑ سکے طحاوی نے کہا کہ ہاتھوں کا رکھنا اور ان سے گھٹنوں کا پکڑنا اور انگلیوں کا کشادہ رکھنا سنت ہے و یسن ان یمسک کعبہ
 و یضرب ساقیہ و یبسط ظہرہ و یسوی ظہرہ بعجزہ غیر رافع ولا منکسر راسہ اور مسنون ہے رکوع میں اپنے دونوں ٹخنوں کا ملانا اور دونوں ہاتھوں
 کا سیدھا کھڑا رکھنا اور اپنی پشت کا پھیلا کر اور پشت کو سرین کے برابر رکھنا بدون سر کے ابھارنے یا نیچے ڈالنے کے یعنی سر بھی کمر کے برابر
 رہے نہ اونچا ہو نہ نیچا شامی نے کہا کہ پندلیوں کو کمان کی طرح کرنا جیسے اکثر عوام کرتے ہیں مکروہ ہے اور شارح کو مناسب تھا کہ لفظ
 یسن کو بعض کے پیش لانا تاکہ وضع اور زانو کے پکڑنے وغیرہ سنتوں کو شامل ہوتا اور یہ سب سنتیں مردوں کے حق میں ہیں اور عورتیں رکوع
 میں مقبوضا جھکیں اور انگلیاں نہ پھیلا دیں بلکہ ملی رکھیں اور ہاتھ گھٹنوں پر رکھ لیں یعنی پکڑنا ان کو مسنون نہیں اور اپنے گھٹنوں کو جھکالیں اور
 بازوؤں کو علیحدہ نہ کریں و یسبح فیہ و اقلہ ثلاثا فلو ترکہ و انقصہ کرہ تنزیہا اور رکوع میں تسبیح کے اور کمتر تسبیح تین بار ہے پس اگر تسبیح کو ترک کرے گا
 یا کم کرے گا تو مکروہ تنزیہی ہو گا امام احمد کے نزدیک ایک بار تسبیح واجب ہے اور علی بھی وجوب کی طرف مائل ہے تو تسبیح ضرور کہنی
 چاہیے تاکہ اختلاف سے بچاؤ رہے و کرہ تحریم اطالۃ رکوع او قراءۃ لا دراک الجائی امی ان عرفہ والا فلا باس بہ اور مکروہ تحریمی ہے رکوع یا قراءۃ
 کا دراز کرنا اس غرض سے کہ آنے والا نماز میں مل جائے یعنی اگر امام اس کو پہچان کر طول دے تو مکروہ ہو گا ورنہ کچھ مضائقہ نہیں شامی نے کہا
 کہ اس صورت میں طول اس قدر ہے کہ دوسرے معتدلیوں پر بار نہ ہو اور لفظ لا باس سے معلوم ہوا کہ طول نہ دینا افضل ہے ولو اراد التقرب
 الی اللہ تعالیٰ لم یکرہ اتفاقا لکنہ نادر و تسمیٰ مسئلۃ الیٰ فیہ یعنی التحرز عنہا اور اگر امام نے طول قراءت یا رکوع سے صرف اللہ تعالیٰ کا
 تقرب ارادہ کیا نہ آنے والے کا ملنا تو مکروہ نہ ہو گا بالاتفاق مگر خاص تقرب الہی کی نیت ہو فی کم یا ب سے اور یہ مسئلہ مسلم ہے مسئلہ
 نمود ہے تو اس سے احتراز چاہیے و اعلم ان مما یتنبی علی لزوم المتابعۃ فی الارکان انہ لو رفع الیٰ امامہ من الركوع والسجود قبل ان یتیم
 الامام التیمیجات الثلاث واجب متابعۃ و کذا عکسہ فیعود ولا یصیر ذلک رکوعین اور جان کہ ارکان میں امام کی پیروی لازم
 ہونے پر یہ مسئلہ مبنی ہے کہ اگر امام نے اپنا سر رکوع یا سجدہ سے اٹھایا یا پیشتر اس سے کہ مقتدی تین بار تسبیح پوری کرے تو مقتدی کو
 امام کی متابعت واجب ہے یعنی جس قدر تسبیح رہ گئی اس کو ترک کر کے امام کے ساتھ ہی سر اٹھائے اور اسی طرح حکم ہے اس کے عکس
 کا یعنی اگر مقتدی نے امام کی تسبیح پوری ہونے سے پیشتر سر اٹھایا مثلاً رکوع سے تو متابعت امام کی واجب ہے یعنی پھر سے رکوع
 میں چلا جائے اگر نہ جائے گا تو مکروہ تحریمی کا مرتکب ہو گا اور یہ دور رکوع نہ ہوں گے کیونکہ دوبارہ رکوع پہلے کی تکمیل کے لیے ہے نہ جدا گانہ
 مستقل کذا فی العللی بخلاف سلامہ اذ قیامہ ثلاثہ قبل اتمام المومۃ التمشد فانہ لا یتابعہ بل یتیمہ لوجوبہ ولو لم یتیم جاز بخلاف امام کے
 سلام پھیرنے اور تیسری رکعت کے لیے اٹھنے کے پیشتر مقتدی کی التیمات پوری کرنے کے کہ مقتدی متابعت امام کی نہ کرے بلکہ التیمات
 کو تمام کرے بسبب واجب ہونے التیمات کے اور اگر التیمات پوری نہ کرے گا اور امام کے ساتھ سلام پھیر دے گا یا تیسری رکعت کے
 لیے کھڑا ہو گا تو جائز ہو گا اس وجہ سے کہ جیسے التیمات واجب ہے متابعت بھی واجب ہے تو ایک واجب کو ترک کر کے دوسرے کا کرنا

بلا کر اہت درست ہو گا کذا فی الطحاوی مگر حلبی نے کہا کہ نماز درست ہوگی کراہت تحریمی کے ساتھ کیوں کہ التیحات کے پورا کرنے سے متابعت بالکل نہ جائے گی بلکہ اس میں تاخیر واقع ہوگی اور متابعت کرنے سے التیحات کا بقیہ فوت ہو جائے گا اور پوری تقریر شامی میں ہے ولو سلم والمؤتم فی ادعیۃ التمشید تابعہ لا تناسخ والناس عنہ غافلون اور اگر امام سلام پھیرے اور مقتدی تشہد کی دعائیں پڑھتا ہو تو امام کی متابعت کرے کیوں کہ وہ مسنون ہیں واجب نہیں کہ ان کا پورا کرنا ضرور ہو اور لوگ اس امر سے غافل ہیں یعنی دعائیں پڑھتے رہ جاتے ہیں امام کے ساتھ سلام نہیں پھیرتے سنت کے لیے واجب میں تاخیر کرتے ہیں شامی نے کہا کہ دعائیں درود داخل ہے ثم یرفع رأسہ من رکوعہ مسمعا پھر رکوع سے اپنا سر اٹھاوے سمیع اللہ لمن حمدہ کہتا ہوا یعنی سر اٹھانے کے ساتھ ہی یہ الفاظ شروع کرے نہ جھکے ہوئے نہ سیدھا ہو کر فی اللو لوالجیۃ لو ابدل النون لا ماتفسد ولو الجیۃ میں ہے کہ اگر نون کو لام سے بدلا کرے گا یعنی لمن حمدہ کی جگہ لمن حمدہ کے گا تو نماز فاسد ہوگی اس لیے کہ بے معنی لفظ ہو گیا شامی نے کہا کہ نیتہ المصلیٰ میں ہے کہ غالباً فاسد نہ ہوگی حلبی شارح منہ نے کہا کہ اس کا حکم تو تلے آدمی کا سا ہے یعنی اگر قادر نہ ہو گا صحیح کہنے پر تو فاسد نہ ہوگی وہل یقف بجرم او تحریک قولان اور کیا وقف کرے حمدہ کی وہ بجزم یا حرکت سے اس میں قول ہیں یعنی جو لوگ اس کو سکوت کے لیے کہتے ہیں وہ بزم پر وقف کرتے ہیں اور جو ضمیر کہتے ہیں وہ ضمیر استنباع کے ساتھ کہتے ہیں کذا فی الشامی ویکفی بہ الامام وقال نعیم التمجید سرّاً ویکفی بالتمجید المؤتم اور کفایت کرے سمیع اللہ لمن حمدہ پر امام اور صاحبین نے کہا کہ اس میں ربنا وک الحمد آہستہ سے ملاوے اور کفایت کرے ربنا وک الحمد پر مقتدی طحاوی نے کہا کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جب امام سمیع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم ربنا وک الحمد کہو وافضلہ اللہ ربنا وک الحمد ثم حذف الواو ثم حذف اللہ فقط اور تجمید کے کلمات میں سے افضل اللہ ربنا وک الحمد ہے پھر حذف کرنا واو کا یعنی اللہ ربنا وک الحمد پھر حذف کرنا صرف اللہ کا بدون حذف واو کے یعنی ربنا وک الحمد شامی نے کہا کہ اس کے بعد چوتھی صورت یہ ہے کہ اللہ اور واو دونوں محذوف ہوں یعنی ربنا وک الحمد اور واو میں اختلاف ہے بعض زائد کہتے ہیں اور بعض عطف وکح بینہما لو متفرقا علی المستدیسیم رافعا ویکم مستویا اور ان دونوں کو جمع کرے اگر تمنا پڑھتا ہو مذہب معتد پر یعنی سمیع اللہ لمن حمدہ کے سر اٹھاتے وقت اور تجمید کے سیدھا ہو کر ولیقوم مستویا السر من انہ سنتہ او واجب او فرض اور کھڑا ہو سیدھا برابر اس وجہ سے کہ پیش تر گزری کہ یہ قیام سنت ہے یا واجب یا فرض یعنی سنت ہے بقول طرین اور واجب ہے بموجب اختیار کمال الدین صاحب فتح القدر کے اور فرض ہے بقول امام ابو یوسف رحمہ کے کذا فی الطحاوی ثم یشیکر من الخور ویسجد واضعاً رکبیتیہ اولاً لقربہا من الارض ثم یدیرہ بالاعذر ثم وجہہ مقدماً للہ لامرہ بن کیفہ اعتباراً بالاکثر الرکعۃ بالکما ضا نا اصاب یدہ لتتوجہ للقبلة پھر اللہ اکبر کہنے کے ساتھ ہٹا اور سجدہ کرے اس طرح کہ اپنے دونوں گھٹنے زمین پر اول رکھے کیونکہ زمین سے قریب ہی ہیں پھر اپنے دونوں ہاتھوں کو رکھے مگر کسی عذر سے اگر ہاتھ پہلے رکھے گھٹنوں سے تو مضائقہ نہیں پھر اپنا منہ یعنی پیشانی رکھے اس طرح کہ پہلے ناک رکھے اسی دلیل سے کہ گزری یعنی ناک بہ نسبت پیشانی کے زمین سے قریب ہے پیشانی کو رکھے دونوں ہتھیلیوں کے زچ میں ایسے طور پر کہ انگوٹھے کانوں کی لوسے برابر ہو جائیں واسطے اعتبار کرنے رکعت کے آخر کے اس کے اول پر یعنی جیسے شروع رکعت اول میں تحریمہ کے وقت سر دونوں ہتھیلیوں کے زچ میں تھا آخر میں بھی ویسا ہی ہو جائے اور دوسری تحریمہ وغیرہ رکعتوں کو اول پر قیاس کر لیا جس میں تحریمہ ہے اور اپنے ہاتھوں کو مل رکھے تاکہ سب قبلہ کی طرف متوجہ رہیں ولعلکس بنوہ

۵۰ سننا ہے اللہ تعالیٰ اس کی جو اس کو سر اٹھا ہے ۱۲ اے رب ہمارے اور تیرے ہی لیے ہے تعریف ۱۲ ۵۱ انہما

اور عکس کرے سجدہ سے اٹھنے میں یعنی سجدہ سے سر اٹھانے میں اول پیشانی اٹھائے پھر ناک پھر ہاتھ پھر گھٹنے و سجدہ بالفہ اسی علی صلی اللہ علیہ وسلم وجہتہ وحدہ بطول من الصدغ الی الصدغ وعرضا من اسفل الما حین الی القحف اور سجدہ کرے اپنی ناک سے یعنی ناک کے اس مقام سے کہ سخت ہے طوطا دی نے بحر الاقی سے نقل کیا کہ اگر ناک کے نرم مقام پر سجدہ میں اکتفا کرے گا تو جائز نہ ہوگا بالاتفاق اور سجدہ کرے اپنی پیشانی سے پیشانی کی حد طول میں ایک کنپٹی سے دوسری تک اور عرض میں دونوں بھوؤں کے کرکھوڑی تک اور بعضوں نے حد پیشانی کی یہ لکھی ہے کہ بھوؤں کے اوپر سے سر کے بال جھنے تک ہے اور یہ حد واضح تر ہے کذا فی الشامی و وضع اکثرنا واجب و قیل فرض کبعضہا وان قل اور رکھنا اکثر پیشانی کا سجدہ میں واجب ہے اور بعضوں نے کہا فرض ہے جیسے بعض پیشانی کا رکھنا فرض ہے اگرچہ قلیل ہو ہم اس میں اختلاف ہے کہ سجدہ میں اکثر پیشانی کا رکھنا فرض ہے یا کسی قدر کا اور رائج و سراقول ہے مگر اکثر پیشانی کا رکھنا واجب ہے مواظبت کی وجہ سے کذا فی البحر اور معراج میں ہے کہ پیشانی کی سب اطراف کا رکھنا شرط نہیں ہاں جماع تو اگر بعض اطراف پر اکتفا کرے گا تو قلیل ہو تو سجدہ جائز ہوگا کذا فی الشامی و کرہ اقتصارہ فی السجود علی احدہما و متعالا کتفاؤ بالافت بلا عذر والیہ صح رجوعہ علیہ الفتویٰ کا حرمناہ فی شرح الملتقی اور مکروہ تحریمی ہے اکتفا کرنا سجدہ میں پیشانی اور ناک میں سے ایک پر اور صاحبین نے منع کیا ہے ناک پر اکتفا کرنے کو بدون عذر کے اور صاحبین کے قول کی طرف صحیح ہوا ہے رجوع کرنا امام کا اور اسی پر فتویٰ ہے کہ صرف ناک پر سجدہ کرنے سے سجدہ ادا نہ ہوگا چنانچہ ہم نے شرح ملتقی میں اس کی تفسیح کی ہے و فیہ غیر من وضع اصابع القدم ولو واحدة نحو القبلة والام تجزوا الناس عنہ غافلون اور شرح ملتقی میں ہے کہ فرض ہے پاؤں کی انگلیوں کا رکھنا اگرچہ ایک ہی ہو قبلہ کی طرف ورنہ سجدہ درست نہ ہوگا اور لوگ اس سے غافل ہیں ہم شامی نے سراج سے نقل کیا کہ اگر سجدہ میں دونوں پاؤں زمین سے اٹھ جائیں گے تو سجدہ درست نہ ہوگا اور اگر ایک اٹھ جائے گا تو درست ہو جائے گا اور اسی پر فتویٰ ہے اور برہنجی اور قستانی میں ہے کہ قبلہ رخ رکھنا پاؤں کی انگلیوں کا سنت ہے اور اس سنت کا ترک مکروہ ہے کما یکرہ تنزیہا بکوار عما متہ لا لعذر وان صح عندنا بشرط کونہ علی جہتہ کلہما او بعضہا کما یرجیہ مکروہ تنزیہی ہے سجدہ کرنا اپنی پگڑی کے پیچ پر بدون کسی عذر کے اگرچہ ہمارے نزدیک درست ہے بشرطیکہ پیچ ساری پیشانی پر ہو یا تھوڑی پر چنانچہ گذر گیا کہ سجدہ بعض پیشانی پر فرض ہے یعنی اگر پیچ ڈھلک کر ماتھے پر آگیا ہوگا تو اس پر سجدہ کرنا مکروہ تنزیہی ہے نہ یہ کہ سر پر کے پیچ پر ہو اس لیے کہ اس پر تو سجدہ درست نہیں چنانچہ مصنف بیان کرتا ہے اما اذا کان الکور علی راسہ فقط و سجد علیہ مقتضی اسی ولم تعب الارض جہتہ ولا انفہ علی القول بہ لایصح لعدم السجود علی محلہ اور جس صورت میں کہ پیچ صرف نمازی کے سر پر ہو اور سجدہ کرے اس پر اکتفا کر کے یعنی زمین کو نہ اس کی پیشانی لگے اور نہ ناک اس قول کے بموجب کہ ناک پر اکتفا درست ہے سجدہ درست نہ ہوگا بہ سبب نہ ہونے سجدہ کے اپنے مقام پر یعنی محل سجدہ ناک اور ماتھا ہے تو جب یہ دونوں یا ایک زمین پر نہ لگے تو سجدہ جائز نہ ہو و بشرط طہارة المكان وان یجد حجم الارض والناس عنہ غافلون اور پیچ پر سجدہ کرنے میں یہ شرط ہے کہ سجدہ کی جگہ پاک ہو وادیہ کہ پیچ کے نیچے زمین کی سختی نمازی کو معلوم ہوتی ہے اور لوگ اس شرط سے غافل ہیں ہم شامی نے کہا کہ زمین کے حجم معلوم ہونے سے یہ مراد ہے کہ اگر نمازی سجدہ میں زور کرے تو سر زیادہ نیچے کو نہ ہو و لو سجد علی کمرہ او فاضل ثوبہ صح لوالمکان الملبس علیہ ذلک طاہر والا لا مالہ بعد سجدہ علی طاہر فیصح التفاقا اور اگر سجدہ کرے اپنی آستین پر یا پیچے ہوئے کپڑے پر تو درست ہوگا بشرطیکہ جس جگہ آستین یا پیچا ہوا کپڑا پھیلا ہے وہ پاک ہو اور اگر وہ جگہ پاک نہ ہوگی تو سجدہ درست نہ ہوگا جب تک کہ وہ دوبارہ پاک جگہ

پر سجدہ نہ کرے اور پاک جگہ پر سجدہ دوبارہ کرنے سے بالاتفاق درست ہو جائے گا طحاوی نے کہا کہ شارح مفسدات نمازیں ذکر کرے گا کہ ناپاک جگہ میں سجدہ کرنا نماز کا مفسد ہے گو دوبارہ پاک جگہ پر کرے تو یہ بیان اس کے خلاف ہے اور یہ جو فرق کیا گیا ہے کہ یہاں سجدہ کی جگہ میں آڑ ہے اور وہاں بدون حائل کے سجدہ ہے تو یہ وجہ بعید ہے کذا حکم متصل ولو بعذر کفرت فی الاصح وفتحہ ولو بعذر لا رکبۃ لکن صحیح الحلبي انہما کفختہ اور اسی طرح حکم ہے ہر چیز کا جو نمازی سے ملے ہو یعنی اس پر سجدہ صحیح ہے بشرطیکہ اس کے نیچے کی جگہ پاک ہو اگرچہ متصل چیز نمازی کا جز ہو مثل اس کی ہتھیلی صحیح تر قول میں اور اس کی ران اگر کسی عذر سے ران پر سجدہ کرے مثلاً پشت کے درمیان وجہ سے نہیں صحیح ہے سجدہ زانو پر لیکن حلبي نے تصحیح کی ہے کہ گھٹنا بھی مثل ران کے ہے یعنی عذر سے ران پر سجدہ کرے اور بلا عذر دونوں پر درست نہیں کذا فی الطحاوی وکرہ بسط ذلک ان لم یکن مثلاً تراب او حصاة او حراد برڈ لائن ترفع اور مکروہ ہے بچھانا آستین وغیرہ متصل چیز کا سجدہ کے لیے اگر سجدہ کی جگہ مٹی یا گری یا سردی نہ ہو اس لیے کہ یہ فعل تکبر ہے شامی نے کہا کہ اگر بقصد تکبر بچھائے گا تو مکروہ تحریمی ہوگا والا یکن ترفعاً فاذا لم یخف اذی لا بأس بہ فیکرہ تنزیہاً وان خافہ کان مباحاً اور اگر بچھانا بقصد تکبر نہ ہو تو اگر مٹی یا گری وغیرہ کی ایذا سے نہ ڈرے تو کچھ مضائقہ نہیں اور اس صورت میں بچھانا مکروہ تنزیہی ہوگا اور اگر ایذا سے خوف کرے تو مباح ہوگا و فی الزلیعی ان لرفع تراب عن وجہ مکروہ عن عمامۃ لا اور زلیعی میں ہے کہ اگر بچھانا واسطے دور کرنے مٹی کے ہے اپنے چہرہ سے تو مکروہ ہے اس لیے کہ علامت تکبر کی ہے اور اگر اپنے عمامہ سے خاک دور کرنے کو ہے تو مکروہ نہیں کہ مال کی حفاظت ہے و صحیح الحلبي عدم کراہۃ بسط الخرقۃ اور حلبي نے تصحیح کی ہے نہ مکروہ ہونے کیڑا بچھانے کی سجدہ کے لیے ہم یعنی اس دلیل سے کہ حدیث صحیح میں آچکا ہے کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک چھوٹا بوریا خرما کا ساتھ رہتا تھا جس پر آپ سجدہ کرتے تھے اور امام اعظم سے مروی ہے کہ جب وہ مسجد حرام میں آئے تو کپڑے پر سجدہ کیا ایک شخص نے ان کو منع کیا امام نے پوچھا کہ تو کہاں کا ہے اس نے کہا خوارزم کا آپ نے فرمایا کہ کیا خوب بھی سے سیکھتے ہو اور مجھی کو سکھاتے ہو کیا تم چٹائیوں پر نماز نہیں پڑھتے ہو اس نے کہا کہ پڑھتے ہیں آپ نے فرمایا گھاس پر سجدہ جائز مبتلا ہے ہو اور خرقہ پر ناجائز غرضیکہ زمین پر ایسی بھی ہوئی چیز پر سجدہ میں بالاجماع کراہت نہیں جو نمازی کے پلنے سے نہ بڑے ولو بسط البقاء جعل کتفہ تحت قدمیہ وسجد علی ذیلہ لانه اقرب للتواضع اور اگر نماز کے لیے قبا کو بچھا دے تو اس کے شانوں کو اپنے پاؤں کے نیچے کرے اور سجدہ اس کے دامن پر کرے اس لیے کہ یہ فعل تواضع سے زیادہ قریب ہے اور نیز شیطان کا خلاف بھی ہے کہ وہ اکثر دامن کی سبابت کا دوسو سہ ڈال کرتا ہے کذا فی الطحاوی وان سجد للرحام علی ظہرہ لہو قید احترازی لم ارہ مصلی صلوٰۃ التی ہو فیہا جازۃ للضرورة اور اگر بھڑکے سبب سے سجدہ کرے پشت پر پڑھنے والے اس کی نماز کے یعنی جس نماز کو وہ خود پڑھ رہا ہے اسی کے پڑھنے والے کی پشت پر سجدہ کرے تو درست ہوگا ضرورت کی وجہ سے شارح نے کہا کہ پشت کی قید احترازی ہے یا نہیں اس کا حکم میں نے نہیں دیکھا طحاوی نے کہا کہ تانی سے منقول آگے آتا ہے کہ سجدہ عذر از دحام کے باعث رانوں پر درست ہے یعنی تو قید مذکور اتفاق ہے وان لم یصلہا بل صلی غیرہ اول مصلی اصلاً او کان فرجۃ لا یصلح اور اگر دوسرا شخص وہی نماز نہ پڑھتا ہو بلکہ اس کے سوا دوسری پڑھتا ہو یا سرے سے نماز ہی نہ پڑھتا ہو یا فرجہ ہو یعنی از دحام بہت ہے مگر نمازی کے سامنے کشادگی سجدہ کے لیے موجود ہے تو ان صورتوں میں دوسرے شخص کی پشت پر سجدہ صحیح نہ ہوگا و شرط فی الکفایۃ کون رکبتی الساجد علی الارض و شرط فی المیتۃ السجود المسبوح علی الارض فالشروط خمسۃ اور شرط کیا ہے کفایہ میں سجدہ کرنے والے کے دونوں گھٹنوں کا ہونا زمین پر اور

بجے میں شرط کیا ہے سجدہ کرنا اس شخص کا زمین پر جس پر سجدہ کیا جائے تو کل شرطیں جواز سجدہ کی پانچ ہوں یعنی اول انہوہ کثیر ہونا کہ فرجہ سجدہ کے لیے نہ ہو و کلم سجدہ دوسرے نمازی کی پشت پر ہونا سوم سجدہ کرنے والے اور سجدہ کیے گئے کا ایک نماز میں شریک ہونا چوتھے سجدہ کرنے والے کے گھٹنے کا زمین پر ہونا پانچویں مسجود علیہ کا سجدہ زمین پر ہونا لیکن نقل القستانی الجواز ولو انشانی علی ظہر الثالث و علی ظہر غیر المصل بل علی ظہر کل ماکول بل علی غیر الظہر کا لغزین للعذر لیکن قستانی نے جواز سجدہ کا نقل کیا ہے گو دوسرا شخص تیسرے کی پشت پر سجدہ کرے اور اگرچہ نماز نہ پڑھنے والے کی پشت پر کرے بلکہ ہر ماکول کی پشت پر سجدہ کا جواز بلکہ پشت کے سوا اور چیز پر مثلاً اپنی دونوں رانوں پر عذر انہوہ کی بہت سے جواز نقل کیا ہے غرضیکہ قستانی کے نزدیک سجدہ اونچی جگہ پر کرنے والے کے لیے صرف کثرت ازدحام شرط ہے اور قستانی نے جہانی سے نقل کیا ہے کہ مستحب یہ ہے کہ نماز میں تاخیر کرے یہاں تک کہ ازدحام کم ہو مگر یہ اس صورت میں ممکن ہے کہ نماز جماعت نہ ہو ولو کان موضع سجودہ ارفع من موضع القائلین بمقدار البتین متصوبتیں جاز سجودہ وان اکثر لا الا لوجہ کما مر اور اگر نمازی کے سجدہ کی جگہ قدموں کی جگہ کی نسبت دو کھڑی اینٹوں کی برابر اونچی ہو تو اس کا سجدہ درست ہوگا اور اگر اس قدر سے سجدہ کی جگہ زیادہ بلند ہوگی تو سجدہ درست نہ ہوگا مگر انہوہ کے باعث سے چنانچہ مذکور ہوا کہ انہوہ کی حالت میں پشت پر سجدہ درست ہے حالانکہ پشت دونوں کی بلندی سے زیادہ اونچی ہوتی ہے المراد لہذا بخاری وہی ربع ذراع عرض ستر اصابع فمقدار ارتفاعها نصف ذراع ثلثا عشرة اصبعاً ذکرہ العیسیٰ و اینٹ سے مراد بخارا کی اینٹ ہے یعنی چوتھائی ایک ہاتھ کی کہ چھ انگشت ہوتی ہے تو مقدار دونوں کی اونچائی کی نصف ہاتھ ہوا یعنی بارہ انگشت ذکر کیا ہے اس کو جلی نے ہم یہ بلندی ایک بالشت کی ہوتی ہے متوسط ہاتھ سے و ظہر عنقہ فی غیر حجتہ و میا بعد لبطنہ عن مخذیہ لیظہر کل عضو بنفسہ بخلاف العنق فان المقصود اتحادہم حتی کلم جسد واحد اور ظاہر کرے اپنے دونوں بازوؤں کو بدون ازدحام ہونے کی صورت میں اور دور رکھے اپنے پیٹ کو دونوں زانوؤں سے تاکہ ہر عضو خود بخود ظاہر ہو جاوے یعنی ایک کو دوسرے پر سہارا نہ رہے بلکہ صفوں کے کہ ان کے اندر اپنے بازو چٹائے رکھے علیحدہ نہ کرے اس لیے کہ مقصود صفوں سے سب لوگوں کا ایک ہو جانا ہے یہاں تک کہ گویا ایک ہی جسم ہیں اور یہ مقصود بازوؤں کے ملے رہنے سے خوب حاصل ہوتا ہے و لیستقبل باطراف اصابع رجلیہ القبلیہ و یکبرہ ان لم یفعل ذلک اور متوجہ کرے اپنے پاؤں کی انگلیوں کے سروں کو قبلہ کی طرف اور کردہ تیز ہی ہے اگر قبلہ رخ نہ کرے گا اس لیے کہ قبلہ رخ کرنا سنت ہے کذا فی الشامی لکما یکبرہ لو وضع قدما و رفع اخری بلا عذر جیسے مکروہ ہے اگر ایک پاؤں کو رکھا اور دوسرے کو بدون عذر اٹھا یا ہم طحاوی نے کہا کہ ظاہر یہ کہ بہت تحریمی ہے اس لیے کہ فیعل عبث اور لغو ہے تو اس کا کرنا مکروہ تحریمی ہوگا و لیسیح فیہ شامی لکما مر اور یسیح پڑھے یعنی سبمان ربی الاعلیٰ کے سجدہ میں تین بار چنانچہ اور گزار رکوع کے بیان میں کہ اگر بالکل تسبیح کہہ کرے گایاتین بار سے کم کہے گا تو مکروہ تیزی ہوگا والمرأة تتحقق فلا تبدی عنقہا و لیس لبطنہا یحذیہا لانا استر و حررنا فی الخزان انہا تتخالف الرجل فی شہدہ و مشرین اور عورت سجدہ میں پست ہو یعنی اپنے بازوؤں کو ظاہر نہ کرے اور اپنے پیٹ کو اپنی رانوں سے ملا کر رکھے اس لیے کہ یہ عمل اس کے لیے زیادہ پردہ کا ہے اور ہم نے خزان الاسرار میں لکھا ہے کہ عورت مرد کے مخالف ہتھ پچیس باتوں میں ہم شامی میں ان مواضع کو خزان سے مع اپنی تحقیق کے اس طرح ضبط کیا ہے عورت تحریمہ میں ہاتھ اٹھاوے اپنے شانوں کے برابر یا ہاتھ آستینوں سے باہر نہ نکالے یا اپنے ہاتھ کی ہتھیلی دوسری ہتھیلی پر رکھے ہم ہاتھ پستان کے نیچے بازوؤں کے رکوع میں متحرک اچھے رکوع میں ہاتھوں پر سہارا نہ دے نہ رکوع میں ہاتھوں کی انگلیوں کو نہ پھیلاوے بلکہ علی رکوع میں ہاتھ گھٹنوں پر رکھے ان کو پکڑے نہیں۔

۹۔ اپنے گھٹنوں کو رکوع میں جھکائے۔ ۱۰۔ رکوع میں سمٹی رہے۔ ۱۱۔ سجدہ میں اپنی بغلیں نہ کھولے یعنی اس میں بھی سمٹی رہے۔ ۱۲۔ سجدہ میں اپنے دونوں ہاتھ پچھاوے۔ ۱۳۔ التحیات میں دونوں پاؤں داہنی طرف کو نکال کر سرین پر بیٹھے۔ ۱۴۔ التحیات میں ہاتھوں کی انگلیاں اٹل رکھے۔ ۱۵۔ جب کوئی امر نماز میں پیش آوے تو تالی بجاوے یعنی مردوں کی طرح سبحان اللہ نہ کہے۔ ۱۶۔ مرد کی امامت نہ کرے۔ ۱۷۔ عورتوں کی جماعت نہ کرے۔ ۱۸۔ عورتوں کی جماعت میں امام عورت بیچ میں کھڑی ہونے آگے بڑھ کر۔ ۱۹۔ مکروہ ہے اس کا حاضر ہونا جماعت میں۔ ۲۰۔ مردوں کے ساتھ میں عورت تیچھے کھڑی ہو۔ ۲۱۔ عورت پر جمعہ فرض نہیں لیکن اگر پڑھ لے گی تو صحیح ہو جائے گا۔ ۲۲۔ عورت پر عید کی نماز واجب نہیں۔ ۲۳۔ عورت پر ایام تشریق میں نمازوں کے بعد تکبیر واجب نہیں۔ ۲۴۔ عورت کو مستحب نہیں کہ نماز فجر خوب اجالا ہونے کے بعد پڑھے۔ ۲۵۔ نماز ہجر میں پکار کر نہ پڑھے بلکہ جن لوگوں کے نزدیک عورت کی آواز داخل ستر ہے ان سے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی اور سحر الرائی میں ذکر کیا ہے کہ عورت پاؤں کی انگلیوں کو سجدہ میں کھڑی نہ رکھے طحاوی نے دو باتیں اور زیادہ کی ہیں کہ عورت اذان نہ دے نہ مسجد میں اعتکاف کرے اور یہ مخالفت عورتوں کی مردوں سے صرف نماز میں ہے ورنہ عورت بہت سے مسائل میں مردوں سے علیحدہ ہے جن کا بیان استنباہ کے احکامات میں ہے ثم یرفع راسہ کبیراً ویقفی فیہ مع الکراہۃ ادنی ما یطلق علیہ اسم الرفع کما صح فی المحيط متعلق الرکنۃ بالادنی کسائر الارکان پھر نمازی سجدہ سے اپنا سر اٹھاوے اللہ اکبر کہتا ہوا اور کافی ہے سر اٹھانے میں کراہت تحریمی کے ساتھ نہایت کم سر اٹھانا جس پر نام اٹھانے کا بولا جائے چنانچہ اس کی تصریح کی ہے محیط میں اتنا اٹھانا کافی ہے بسبب متعلق ہونے رکنیت کے ادنیٰ کے ساتھ مثل تمام ارکان کے یعنی ادنیٰ بھی آخر رکن ہی کہلائے گا تو جن لوگوں کے نزدیک اٹھانا رکن ہے ان کے نزدیک بھی سب رکن پائے جائیں گے بل لوسجد علی لوتع نزع فسجد بلا رفع اصلا صح بلکہ اگر سجدہ کیا تختی پر پھر وہ نکال لی گئی سر کے نیچے سے پھر سجدہ کیا بدون کچھ بھی سر اٹھانے کے تو صحیح ہے یعنی کراہت تحریمی کے ساتھ و صح فی الہدایۃ ان کان الی القعود اقرب صح والا لا وجہ فی النہر والشر بنالیتہ اور ہدایہ میں اس کی تصریح کی ہے کہ سر اٹھانے میں اگر نمازی بیٹھنے کے قریب ہو جائے گا تب تو سر اٹھانا صح ہو گا ورنہ درست نہ ہو گا اور نہ الفائق اور شربنالیہ میں اسی قول کو ترجیح دی ہے ثم السجدة الصلوۃ تتم بالرفع عند محمد وعلیہ الفتوۃ پھر نماز کا سجدہ پورا ہوتا ہے سر اٹھانے سے امام محمد کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک سجدہ پورا ہو جاتا ہے فقط سر رکھنے سے تو اگر سجدہ میں کوئی بے وضو ہو جائے تو بعد وضو کے امام محمد کے نزدیک اس سجدہ کا اعادہ اس پر چلیجے اور امام ابو یوسف کے نزدیک وہ رکن پورا ہو گیا اس کا اعادہ نہیں چاہیے کذا فی الطحاوی کالتلاویۃ اتفاقاً صح جیسے سجدہ تلاوت سر اٹھانے سے پورا ہوتا ہے بالاتفاق امام اور صاحبین کے کذا فی المجمع طحاوی نے کہا کہ تو فرقی تلاش کرنا چاہیے کہ ابو یوسف کے نزدیک سجدہ تلاوت صرف سر رکھنے سے کیوں نہیں ہوتا اور نماز کا سجدہ کیوں ہو جاتا ہے ویکیس بین التحدیق مطمئناً لما روینہ علیٰ غزیہ کالتشہد بنیۃ المصل اور بیٹھے دونوں سجدوں کے درمیان اطمینان سے یعنی بقدر ایک بار سبحان اللہ کہنے کے اس دلیل کے باعث کہ مذکور ہو چکا یعنی یہ جلسہ یا سنت ہے یا واجب یا فرض اور رکے اپنے دونوں ہاتھ دونوں رانوں پر جیسے التحیات میں رکھتے ہیں کذا فی بنیۃ المصل ویس بینہما ذکر مسنون وکذا لیس بعد رفع من الركوع دعاء وکذا لایاتی فی رکوعہ وسجودہ بیز التبیح علی الذہب و ماورد و ممول علی النخل اور دونوں سجدوں کے درمیان میں کوئی ذکر مسنون نہیں اور اسی طرح رکوع سے سر اٹھانے کے بعد کوئی دعا مسنون نہیں اور ایسا ہی اپنے رکوع اور سجدہ میں تسبیح کے سوا اور کچھ نہ کہنے بموجب معتد مذہب کے

وقنوت وعید خمسۃ فی الحج استلام الحجر والصفاء والمروة وعرفات والجمرات تین تو نماز میں ہیں یعنی رفع یدین تکبیر تحریمہ کے لیے اور قنوت کے لیے اور عید کی تکبیروں کے لیے اور پانچ حج میں ہیں یعنی حجر اسود کے بوسہ دینے کے وقت اور صفاء اور مروہ پر اور عرفات و مزدلفہ پر اور اولیٰ اور وسطیٰ جہروں پر کنکر مارنے کے وقت وجمعہما علیٰ ہذا الترتیب بالنشر فقص صمیع وبالنظم لابن الفصیح ۵ فتح قنوت عید استلام الصفاء مع مروة وعرفات والجمرات : اور جمع کرتا ہے ان مواضع کو اس ترتیب مذکور پر بشرطیں یہ کلمہ فقص صمیع یعنی آٹھ حرف ہیں جن میں سے ہر حرف ہر جگہ کے شروع کا حرف ہے مثلاً ف فتح کا اور ق قنوت کا آخر تک اور نظم میں ان جگہوں کو ابن فصیح کا شعر جامع ہے فتح یعنی شروع نماز اور قنوت اور تکبیر عید اور استلام حجر اسود اور صفاء مروہ کے ساتھ اور عرفات اور جمرات والرفع بخذاء اذنیہ کا تحریمہ فی الثلثة الاول واما فی الاستلام والرمی عند الجمرة التین الاول والوسطی فانہ یرفع حذاء منکبہ ویجعل باطنہما نحو الحجر والکعبۃ اور ہاتھوں کا اٹھانا اول کے تین مقاموں میں یعنی تحریمہ اور قنوت اور عید کی تکبیروں میں اپنے دونوں کانوں کے برابر ہو مثل تحریمہ کے اور حجر اسود کے بوسہ دینے اور اول اور درمیانی جہروں کے کنکر مارنے میں ہاتھوں کو اپنے دونوں شانوں کے برابر اٹھاوے اور ہاتھوں کے اندر کی طرف یعنی ہتھیلیاں بوسہ میں حجر اسود کی طرف اور کنکر مارنے میں کعبہ کی طرف کرے شارح نے مثل تحریمہ اس واسطے کہا کہ اس کی کیفیت مشہور ہے گو تین مقاموں میں وہ بھی داخل ہے اور جہرہ اولیٰ اور وسطیٰ کو اس لیے مخصوص کیا کہ جہرہ اخیرہ کے پاس دعائیں اس لیے کہ دعا اسی کنکر مارنے کے بعد جس کے بعد کنکر مارنا ہے کذا فی الطحاوی واما عند الصفاء والمروة وعرفات فیرفعہما کالدعاء والرفع فیہ و فی الاستسقاء مستحب اور صفاء اور مروہ پر اور عرفات میں ہاتھوں کو اٹھاوے مانند دعا مانگنے کے اور دعائیں ہاتھوں کا اٹھانا اور یدینہ کی طلب میں ہاتھ اٹھانا مستحب ہے فیہ یسبغ یدیه خذاصدرہ نحو السماء لانہا قبلۃ الدعاء ویکون بینہما فرجۃ تو اپنے دونوں ہاتھ اپنے سینے کے برابر آسمان کی طرف پھیلاوے اس لیے کہ آسمان دعا کا قبلہ ہے یعنی جیسے کعبہ نماز کا قبلہ ہے ویسے ہی آسمان دعا کا قبلہ ہے تو کوئی یہ وہم نہ کرے کہ کریم متعال جس سے دعا مانگتے ہیں وہ اوپر کی جانب ہے کذا فی الطحاوی اور دونوں ہاتھوں میں دعا کے وقت کسی قدر فرجہ رہے گو مقولہ اہی ہو والاشارة بمسبۃ تلذکرہ دیکھنی اور انگشت شہادت سے اشارہ کرنا دعا کے وقت کسی عذر مثل سردی کی جہت سے کافی ہے یعنی ایک طریق دعا کا دعا تضرع میں جو آگے آتا ہے اس میں خضر اور بنہر کا بند نہ کرنا اور بیچ کی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ نہ کرنا اور صرف انگشت شہادت سے اشارہ کرنا کافی ہے اگر سردی وغیرہ کا عندہ ہو والمسح بعدہ علی وجہہ سنۃ فی الاصح ثم یبالیہ اور بعد دعا کے ہاتھوں کا اپنے منہ پھیر لینا سنت ہے صحیح تر قول میں کذا فی الشربلانیہ و فی وتر البحر الدعاء اربعۃ دعار غبۃ لقیل کامر ودعاء ربیۃ یجعل کفہ لوجہہ کالمستغنی عن الشئ ودعاء تضرع یعتقد الخضر البصر و یحلق ویشر بمسبۃ ودعاء الخفیۃ ما یفعل فی نفسہ اور بحر الائق کے باب الوتر میں ہے کہ دعا چار طرح کی ہے اول دعار غبت یعنی کسی چیز کی طلب جیسے جنت کی طلب مثلاً تو دعائے رغبت میں کرے چنانچہ گذرا یعنی ہاتھوں کو آسمان کی طرف پھیلاوے دوسری دعائے رغبت یعنی خوف جیسے دوزخ سے بچنے کی دعا اس میں ہتھیلیوں کی پشت اپنے منہ کی طرف کرے جیسے کسی چیز سے فریاد چاہنے والا کرتا ہے شامی نے کہا کہ بحر الائق میں ظہر کعبہ ہے اور یہی صواب ہے شاید شارح کے قلم سے ظہر کا لفظ رہ گیا انتہی اس لیے مترجم نے ترجمہ میں لفظ مذکور کا لحاظ رکھا تیسری دعائے تضرع ہے کہ اس میں نہ کسی چیز کی خواہش ہو نہ کسی چیز کا خوف بلکہ صرف اظہار اپنی عاجزی اور ذلت کا سامنے خدائے تعالیٰ کے ہو جیسے یہ کہنا کہ اسی میں تیرا بندہ عاجز و مسکین ذلیل و حقیر ہوں تو ایسی دعائیں اپنا خضر اور بنہر کو بند کرے اور بیچ کی انگلی اور انگوٹھے سے حلقہ کرے اور اپنی انگشت شہادت سے اشارہ کرے

چونکہ وہ علو شیدہ ہے جو اپنے دل میں دعا مانگے لینے اس دعا میں ہاتھ اٹھانا نہیں اس لیے کہ ہاتھ اٹھانا علامت اعلان کلمے
 تو دعا خفیہ نہ رہے گی کذا فی الشامی و بعد فراغ من سجدة الرکعة الثانیة یفترش الرجل رجله الیسری فیجعلها بین البیتہ و مجلس علیہا
 و ینصب رجله الیمینی و یوجه اصالبعه فی المنصوبۃ نحو القبلة ہوا السنۃ فی الفرض و النفل و بعد اپنے فراغت ہونے کے دوسری رکعت
 کے دونوں سجدوں سے مرد اپنا پایاں پاؤں بچا دے اور اس کو اپنے دونوں سرین کے تلے کرے اور اس پر بیٹھ جاوے اور اپنے
 پاؤں کو کھڑا کرے اور اپنی انگلیوں کو کھڑے پاؤں میں قبلہ کی طرف کرے یہی سنت ہے فرض اور نفل میں ہم جہی میں ہوتا ہے منقول
 ہے کہ بچے پاؤں کی انگلیوں کو بھی حتی الوسع قبلہ رخ رکھے جس قدر ہو سکیں اور نفل میں مسنون ہونے کی قید اس لیے لگائی کہ اس میں ضعیف
 قول یہ ہے کہ جیسے چاہے اس طرح بیٹھے کذا فی الطحاوی و یضیع یمناہ علی فخذہ الیمینی و لیسراہ علی الیسرے و یبسط اصالبعہ
 مفرجۃ قلیلاً جاہلاً اطرافہا عند رکتیہ و لا یأخذ الرکبة ہوا لا صح للتوجہ القبلة اور رکھے اپنا دہنا ہاتھ دہنی ران پر اور پایاں ہاتھ بائیں ران
 پر اور پھیلا دے اپنے ہاتھوں کی انگلیاں مقوی سی فرجہ رکھ کر اور کرے انگلیوں کے سرے دونوں گھٹنوں کے پاس اور نہ پکڑے
 زانو کو یہی صح تر ہے اس لیے نہ پکڑے تاکہ انگلیاں سب قبلہ رخ رہیں کیوں کہ پکڑنے کی صورت میں زمین کی طرف متوجہ ہو جائیں گی اور ہر چند
 زانو کا پکڑنا بھی جائز ہے مگر افضل نہ پکڑنا ہے کذا فی الشامی عن البحر و لا یشیر بسبباً بہ عند الشہادۃ و علیہ الفتویٰ کما فی الولوالجیۃ
 و التجنیس و عمدۃ المفتی و عامۃ الفتاویٰ لکن المتقدم صرح الشارح و لا سیما المتأخرون کالکمال و الحلی و البہنس و الباقانی و شیخ الاسلام لمحجہ و غیر ہم
 انہ یشیر بفضلہ علیہ الصلوۃ والسلام و نسبوہ لمحجہ و الامام بل فی متن درر البحار و شرح غرر الاذکار المفتی بہ عندنا انہ یشیر باسقاط اصالبعہا کلہا و اشارہ
 نہ کرے اپنی سببہ انگلی سے اشہدان لا الہ الا اللہ کہنے کے وقت اور اسی پر فتویٰ ہے چنانچہ ولوالجیہ و التجنیس اور عمدۃ المفتی اور اکثر
 فتاویٰ میں ہے مگر قول عمدہ ہے جس کی تصحیح کی ہے شارحین نے خصوصاً متأخرین مثل کمال اور علی اور بہنس اور باقانی اور شیخ الاسلام
 جدا و ران کے سوا اوروں نے کہ اشارہ کرے بسبب اشارہ کرنے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور نسبت کیا ہے ان لوگوں نے
 اس قول کو امام محمد اور امام اعظم کی طرف بلکہ درر بحار کے متن اور اس کی شرح غرر الاذکار میں ہے کہ مفتی بہ ہم حنفیوں کے نزدیک یہ
 ہے کہ اشارہ کرے اپنی سببہ سے سب انگلیوں کو کھڑا کرے شامی نے کہا کہ درر بحار اور اس کی شرح سے یہ نہیں پایا جاتا کہ اشارہ
 کرنے میں انگلیاں سب کھلی ہوں بلکہ غرر الاذکار میں تصریح ہے کہ مفتی بہ اشارہ نہ کرنا ہے سببہ سے تریپن کے عقد کی صورت پر یہی
 امام شافعی اور امام احمد دہماتے ہیں سببہ کو لا الہ الا اللہ کہنے کے وقت اٹھاوے اور لا الہ الا اللہ کہنے کے وقت رکھ دے اور یہی قول ہے
 امام اعظم اور محمد کا اور بہت آندو احادیث اس کیفیت پر وال ہیں انتہی تو شارح کا باسقاط اصالبعہ شرح سے نقل کرنا غلط ہے خدا صہ
 یہ کہ اس مقام پر حنفیوں میں دو ہی قول ہیں ایک یہ کہ تمام التیات میں اشہدان لا الہ الا اللہ کے پیش تر تک انگلیاں کھلی رکھے اور جب
 اس کلمے کے تو تریپن کا عقد کر کے اشارہ کرے یعنی حرف لا پر سببہ اٹھاوے اور لا الہ الا اللہ پر رکھ دے یہ دوسرا قول متأخرین کے
 کے نزدیک معتد ہے اس وجہ سے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث صحیحہ میں ثابت ہوا ہے اور ہمارے تینوں اماموں سے
 اس کا منقول ہونا صحیح ہے اور یہ جو شارح نے لکھا ہے کہ کھلی انگلیاں رکھ کر اشارہ کرے اور اس زمانہ کے عوام میں یہی مروج ہوا
 ہے تو میں نے کسی کو نہیں سنا کہ اس قول کا قائل ہو بجز شارح کے یہ تبعیت شربندی عن ابراہان پس جب شارح کا کلام جمہور
 شارحین اگلوں اور پچھلوں کے مخالف نظر آوے جس پر جمہور علماء ہیں عمل اسی پر کرنا چاہیے یعنی تریپن کا عقد کر کے اشارہ کرے یا انگلیوں کو

کھل رکھ کر۔ فی الشربندانی عن البربان الصحیح انہ یثیر بمسبحة وحدہ یرفعها عند التقی ولینعما عند الاثبات واحترزنا بالصیح عما قبل لایثیر لانه خلاف الدرایۃ والروایۃ ولقولنا بالمسبحة عما قبل یعقد عند الاشارة انتہی اور شربندیہ میں بربان سے منقول ہے کہ صحیح یہ ہے کہ تنہا انگشت شہادت سے اشارہ کرے یعنی دونوں سبابہ سے اشارہ نہ کرے اور اشارہ کرنے میں شہادت کی انگلی کو نفی یعنی حرف لا کہنے کے وقت اٹھاوے اور اثبات یعنی الا اللہ کہنے کے وقت رکھ دے اور ہم نے جو اس قول میں صحیح کی قید لگائی تو اس سے ہم نے اس قول غیر صحیح سے احتراز کیا کہ اشارہ نہ کرے اس کے صحیح نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ اشارہ نہ کرنا خلاف عقل اور نقل کے اور تنہا انگشت شہادت ہم نے اس لیے کہا کہ اس قول سے احتراز ہو کہ اشارہ کے وقت تریپن کا عقد کرے تمام ہوا قول شربندی کا ہم اوپر معلوم ہو چکا کہ اشارہ کرنا بدوین عقد کے کتب مذہب کے خلاف ہے بلکہ ایسی طرح اشارہ کرنے کا کوئی قائل نہیں اور اشارہ کا نہ کرنا خلاف عقل ہے یعنی اس لیے کہ اشارہ کرنے سے نفی اور اثبات جو زبان سے نکلتا ہے اس نفی اور اثبات کے موافق ہو جاتا ہے جو انگلی کے اشارہ سے کیا جاتا ہے اور یہ امر یعنی مطابقت قولی اور فعلی عقلاً عمدہ ہے اور اشارہ کا نہ کرنا اس کے خلاف پڑتا ہے اور مخالف نقل ہونا اس طرح ہے کہ امام محمد نے موطا اور کتاب مشیخت میں روایت کیا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ کرتے تھے پھر کہا کہ ہم کرتے ہیں جو کچھ کیا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہ کا اور کتاب الامالی میں منقول ہے کہ امام ابو یوسف بھی اشارہ کرتے تھے جب تینوں امام اشارہ پر متفق ہو گئے اور احادیث صحیحہ سے اس کا ثبوت قرار دیا ہو گیا تو اب کوئی جاہل اپنے نفس کی شامت سے کسی روایت ضعیف پر عمل کر کے اشارہ نہ کرے تو قطعاً وہ تارک سنت ہو گا و فی العینی عن التمیمۃ الصحیح انہا مستحبۃ و فی المھیط انہا سنۃ اور عینی میں تحفہ سے منقول ہے کہ صحیح تر قول یہ ہے کہ اشارہ کرنا مستحب ہے اور محیط میں ہے کہ وہ سنت ہے ہم علامہ نجم الدین زاہدی نے نقل کیا ہے کہ متفق ہیں روایتیں ہمارے تینوں اماموں کی کہ اشارہ کرنا سنت ہے اور اسی طرح معدن شرح کنز میں ہے ولیقرب تشہد ابن مسعود وجوبا کا بحثۃ فی البحر کن کلام غیرہ یفید ندبہ وجزم شیخ الاسلام الجلبان الخلاف فی الاصلیۃ ونحوہ فی مجمع الانہر اور پڑھے وہ التیات جو مروی ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے بطور وجوب چنانچہ بحث کیا ہے اس کو بحر الرائق میں لیکن کلام اووروں کا سوائے صاحب بحر فائدہ دیتا ہے اس تشہد کے مستحب ہونے کا اور شیخ الاسلام حدیث نے یقین کیا ہے کہ خلاف الفعل ہونے میں ہے اور اسی کے مثل ہے مجمع الانہر میں ہم التیات کو تشہد اس لیے کہا کہ مشتمل ہے دو شہادتوں پر اور عبد اللہ بن مسعود کا تشہد یہ ہے (التیات لئلا الصلوات والطیات السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان محمدٌ عبدہ ورسولہ) بحر الرائق کی بحث سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی تشہد کا پڑھنا واجب ہے مگر اس کے حواشی میں غیر الدین رلی نے کہا کہ تشہد نازی میں واجب ہے لیکن غیر معین واجب ہے نہ خاص اور نہ الفائق میں ہے کہ اس خاص تشہد کا پڑھنا بہتر ہے جیسے ترووں میں دعاء قنوت واجب ہے اور الفاظ مخصوصہ اللہم اننا نستعینک الخ سنت ہیں اور امام ابو حنیفہ کا قول یہ ہے کہ اگر التیات میں کچھ کمی یا زیادتی کرے گا تو مکروہ ہو گا اس لیے کہ نماز کے ذکر محصور اور محدود ہیں ان سے تجاوز نہ چاہیے انتہی کذا فی الشامی والطحاوی ملقطاً ولیقصد بالفاظ التشہد معاہما مرادۃ لہ علی وجہ یہا عکاتہ یکبیر اللہ تعالیٰ وسلم علی نبیہ وعلی نفسہ ولعلیہ لا الاخبار عن ذلک ذکرہ فی المعتبی اور فقہ کے تشہد کے الفاظ سے ان کے معنی جو بطور انشاء کے نازی کو مقصود ہوں یعنی ان کا ایجاد سب عبادتیں زبان کی اور بدن کی اور ہاں کہ اللہ تعالیٰ کے لیے میں سلام ہو تم پر اے نبی اور رحمت خدا کی اور اس کی برکتیں سلام ہے ہم حاضرین پر اور خدائے تعالیٰ کے نیک بندوں پر اس کو ہی دیتا ہوں کوئی مبود نہیں سوائے خدا کے اور گناہی دیتا ہوں کہ بے شک محمد نبی ہیں اللہ کے اور اس کے رسول ہیں ۱۲

اسی وقت تصور کرے اس طرح کہ گویا نمازی اللہ تعالیٰ کو تحیت پہنچاتا ہے اور اپنے نبی اور اپنے نفس اور احباب پر سلام بھیجتا ہے نہ قصد کرے تشہد کے الفاظ سے خبر دینا اور حکایت کرنا اس حال کا ذکر کیا ہے اس کو مجتبے میں ہم یعنی جو قصہ معراج میں واقع ہوا تھا اس کی حکایت کا قصد نہ کرے اور وہ قصہ یہ ہے کہ شب معراج میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقام قرب پر فائز ہوئے تو آپ کو بیٹھنے کا ارشاد ہوا آپ نے فرمایا (التیمات للصلوات والطیبات) یعنی جیسے کوئی پادشاہوں کے پاس جا کر اول ثنا کرتا ہے پھر خدمت پھر مال نذر کرتا ہے ویسے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبادتیں زبانی اور بدنی اور مالی پیش کش کیں جناب احدیت سے بطور خلعت ثنا ہی اُرشاد ہوا (السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ) یعنی یہ ہمارا سلام خاص تم پر ہوا ہے نبی اور رحمتیں اور برکتیں اللہ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اس تکرم خاص الخاص کو ملا حفظہ فرمایا بمقتضائے جو ذکر یا نہ چاہا کہ صنعاء امت بھی اس سے بے بہرہ نہ رہیں عرض کیا (السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین) یعنی سلام خاص ہم سب پر اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں پر ہو علینا میں سب گنہگار ان امت کو بھی شامل کر دیا کہ کوئی اس سلام خصوصیت الیام محرم نہ رکھے و نعم ما قیل ۵ چہ غم دیوار امت را کہ دار و چون تو پشتیبان بہ چہ پاک از موج بحر آن کہ باشد نوح کشتیان ۶ جب ملائکہ مقربین نے یہ جو دو کرم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھا تو بولے (اشھدان لا الہ الا اللہ واشھدان محمدًا عبیدہ ورسولہ) تو عرض مصنف کی یہ ہے کہ التیمات پڑھنے میں اس قصہ کی حکایت مد نظر نہ کرے بلکہ یہ ارادہ کرے کہ میں خود اللہ تعالیٰ کے حضور میں تحیت پیش کر رہا ہوں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اپنے اوپر اور دوستوں پر سلام بھیجتا ہوں و ظاہرہ ان صغیر علینا للماضین لا حکایہ سلام اللہ تعالیٰ اور ظاہر کلام مصنف کا یہ ہے کہ صغیر علینا موجود شخصوں یعنی امام اور مقتدی اور ملائکہ کی طرف سے نہ نقل سلام اللہ تعالیٰ کی طحاوی نے کہا کہ صواب یہ ہے کہ شارح نقل سلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہتا چنانچہ ترجمہ نے جو قصہ مذکور کیا اس سے ظاہر ہے کہ السلام علینا مقولہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا وکان علیہ الصلوٰۃ والسلام یقول فیہ انی رسول اللہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشہد میں یوں فرمایا کرتے تھے انی رسول اللہ یعنی بجائے ان محمدًا عبیدہ ورسولہ کے انی رسول اللہ کہتے تھے ہم نقل کیا ہے اس کو رافعی نے شافعی لوگوں سے مگر حافظ ابن حجر نے اس کو رد کیا ہے کہ اس کی کچھ اصل نہیں بلکہ تشہد کے الفاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر اسی طرح مروی ہیں کہ آپ اشھدان ان محمدًا عبیدہ ورسولہ فرمایا کرتے تھے ہاں اگر تشہد سے اذان کی شہادتیں مراد ہیں تو یہ قول صحیح ہے اس لیے کہ ثابت ہوا ہے کہ آپ نے سفر میں ایک بار اذان کہی تو ایسا فرمایا اور بخاری میں سلمۃ بن الاکوع کی حدیث میں بھی مذکور ہے کہ آپ نے (اشھدان لا الہ الا اللہ واشھدان انی رسول اللہ) فرمایا مگر یہ نماز کے باہر کا ذکر ہے نہ التیمات میں کذا فی الشامی ولا یرید فی الزمن علی التشہد فی القعدۃ والانی اجماعاً اور زیادہ نہ کرے فرض میں التیمات پر کوئی چیز پہلے قعدہ میں سب کے نزدیک ہم طحاوی نے کہا کہ یہ قول حنفیوں اور امام مالک اور احمد کا ہے اور امام شافعی تو قعدہ اولیٰ میں درود کو لازم فرماتے ہیں۔ پس شارح کو مناسب تھا کہ اجماعاً کی جگہ بالاتفاق کہتا فان زاد عامداً کہہ قبح الاماۃ پس اگر التیمات میں کچھ جان کر بڑھا دے گا تو تشہد مکروہ ہوگا اور از سر نو پڑھنا واجب ہوگا و سابعاً واجب علیہ سجود السہوا و اقال اللہ صلی اللہ علی محمد فقط علی المذہب المفتی بہ لا خصوص الصلوٰۃ بل تاخیر القیام یا بھول کر التیمات میں زیادہ پڑھ دیا تو اس پر سجدہ سہو واجب ہوگا جب کہ صرف اللہ صلی اللہ علی محمد کہا ہو مذہب مفتی بہ پر کچھ درود کی خصوصیت سے واجب نہیں ہو بلکہ قیام کے لیے ویر کرنے سے ہم صرف اللہ صلی اللہ علی محمد اس لیے کہا کہ بعضوں نے یوں کہا ہے کہ جب تک علی آل محمد نہ کہے گا سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور اسی کو اختیار کیا ہے قاضی امام

نے اور جلی نے کہا کہ اسی پر اکثر ہیں اور یہی اصح ہے اور بعضوں نے کہا کہ جب تک تاخیر بقدر ادا کرنے ایک رکن کے نہ ہوگی سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور یہ مذہب ہے امام اعظمؒ کا اور تاتار خانہ میں ہے کہ صاحبین کے قول پر سجدہ سہو واجب نہیں جب تک کہ عجز مجتہد نہ پہنچے کذا فی الشامی ولو فرغ المؤمن قبل امامہ سکت اتفاقاً واما المسبوق فیتبرسل لیفرغ عند سلام امامہ وقیل تیم وقیل یکیر کلمۃ الشہادۃ اور اگر مقتدی اپنے امام سے پیش تر التیمات پڑھ چکے تو چپکا ہو رہے بالاتفاق اور مسبوق قعدہ اخیرہ میں اتنا ٹھہرے پڑھے کہ امام کے سلام پھیرنے کے وقت پڑھنے سے فراغت پاوے اور بعض نے کہا ہے کہ التیمات کو پورا کرے اور چپ ہو رہے اور بعضوں نے کہا کہ چپ نہ رہے کلمہ شہادت کو مکرر پڑھتا رہے شامی نے کہا کہ ان سب اقوال کی تصحیح ہوئی ہے اور قعدہ اگر آخر کا نہ ہو تو اس میں مسبوق اور مقتدی برابر ہیں واکتفی لمفسر حق فیما بعد الاولین بالفاختہ فانہا سنۃ علی الظاہر ولو زاد لا بأس بہ اور فرض پڑھنے والا اکتفا کرے الحمد پر دو پہلی رکعتوں کے بعد کی نماز میں یعنی تیسری اور چوتھی رکعت میں اس لیے کہ الحمد کا پڑھنا ان رکعتوں میں سنت ہے ظاہر روایت پر اور اگر الحمد سے زیادہ ان میں پڑھے گا یعنی سورہ ملائے گا تو کچھ مضائقہ نہیں شامی نے کہا کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ پچھلی رکعتوں میں قرأت بدون کسی اندازہ کے مشروع ہے اور الحمد پر اکتفا کرنا مسنون ہے واجب نہیں تو اس پر زیادہ ملانا سورہ کا خلاف اولیٰ ہوگا وہو مخیر بین قراءۃ الفاختہ ومحامد یعنی وجوبہا وتبیح ثلثا وسکوت قدر ما فی النہایۃ قدر تسبیحہ فلایکون مسیئاً بالسکوت علی المذہب لثبوت عن علی وابن مسعود اور نمازی مختار ہے چاہے الحمد پڑھے اور الحمد کے وجوب کی تصحیح کی ہے عینی نے اور چاہے تین بار سبحان اللہ کے اور چاہے بقدر تین بار سبحان اللہ کہنے کے چپ رہے اور نہایت میں چپ رہنا بقدر ایک بار سبحان اللہ کہنے کے ہے اس سے یہ نکلا کہ چپ رہنے سے ظاہر روایت کے بموجب برآ کرے والا نہ ہوگا مختار اس لیے ہے کہ اختیار دینا حضرت علی مرتضیٰ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ثابت ہے ہم عینی نے وجوب فاختہ کی تصحیح کی ہے اس کا مقابل ظاہر روایت ہو یعنی اختیار مذکور کہ وہ اصح ہے وہو الصارف للمواظبۃ عن الوجوب اور یہی تحفیر پھیرنے والی ہے مواظبت کو واجب ہونے سے ہم یہ جواب اس سوال کا کہ صحیحین میں الوقتادۃ سے مروی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر کی نماز میں پہلی رکعتوں میں تو الحمد اور دو سو تین پڑھا کرتے تھے اور پچھلی دو میں صرف الحمد تو اس حدیث سے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مواظبت الحمد پر پائی جاتی ہے اور مواظبت بدون ترک کے دلیل ہے واجب ہونے کی اس سے معلوم ہوا کہ الحمد پڑھنا پچھلی دو میں واجب ہے شامی جواب دیتا ہے کہ حضرت علیؓ اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ وہ فرمایا کرتے تھے کہ نمازی کو پچھلی دو رکعتوں میں اختیار ہے چاہے قرآن پڑھے چاہے چپ رہے چاہے سبحان اللہ کے اور یہ اختیار قیاس سے معلوم ہو نہیں سکتا تو ان حضراتوں سے اسکا مروی ہونا ایسا ہی ہوا جیسا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً ہو پس تحفیر مذکور سے صاف ظاہر ہے کہ حدیث مذکور الصدر میں مواظبت مفید وجوب نہیں اگر مفید وجوب ہوتی تو اختیار نہ دیا جاتا اور اس جواب سے رد ہوا قول عینی کا کذا فی الشامی ولفعل فی القعود وللشامی الا فتراش کا الاول ولشہداینا وعلی علی بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسرے قعدہ میں پاؤں بچا دے مثل اول قعدہ کے اور التیمات بھی پڑھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے ہم طحاوی نے کہا بہتر یہ تھا کہ شارح افتراش کی قید نہ لگاتا تاکہ سب احکام سابقہ میں دونوں قعدے کیساں بستے اور کیفیت درود کی شرح مینہ میں اس طرح مذکور ہے کہ امام محمدؒ سے کسی نے پوچھا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود کس طرح پڑھیں انہوں نے فرمایا کہ یونکہ **اللهم صل علی محمد وعلی آل محمد** کا صلیت علی ابراہیم **الہی** درود بھی محمدؐ اور آل محمدؑ پر جیسا تو نے درود بھیجا ابراہیمؑ اور آل ابراہیمؑ پر بے شک تو ہے تعریف کیا گیا بزرگ والا اور برکت اتا دے اور ان کے تابعین پر جیسے برکت اتا رہی تو نے ابراہیمؑ پر اور ان کے تابعین پر تحقیق تو ہے تعریف کیا گیا بزرگ

وعلیٰ آل ابراہیم انک حمید مجید وبارک علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید (اور یہی طریق درود کا موافق ہے بخدی و سلم وغیرہما کے کذا فی الشامی وسم زیادۃ فی العالمین و تکرار انک حمید مجید اور درست ہے زیادہ کرنا فی العالمین کا یعنی بعد کما بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم کے ایک بار جیسے کہ مالک اور سلم اور ابو داؤد کی روایت میں ہے اور پہلے جملہ میں یعنی کا صلیت کے بعد یہ لفظ احادیث صحیحہ میں ثابت نہیں ہوا کذا فی الشامی اور درست ہے مگر کہ نا انک حمید مجید کا یعنی ایک بار کا صلیت کے بعد اور انک کما بارکت کے بعد جیسا کہ اوپر ترجمہ نے دونوں جگہ لکھا ہے و عدم کراہۃ التمجید ولو ابتداء اور صحیح ہے نہ مکر وہ ہونا ترجمہ کا اگرچہ ابتدا ہی میں ہو مگر یعنی اگر بدون اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شروع سے اللہ ارحم محمد و آل محمد کما رحمت علی ابراہیم الخ کہا تو مکر وہ نہ ہوگا اسی طرح اگر دونوں جملہ درود و مذکور الصدر پر وارحم محمد و آل محمد زیادہ کیا تو جائز ہوگا فیمن نے کہا کہ اس جملہ کا ترک کرنا بہتر ہے احتیاطاً اور نووی نے اذکار میں کہا کہ اس کا بڑھانا بدعت ہے اور اس کی وجہ غالباً یہ ہے کہ دعا رحمت کی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تشہد میں کسی معتبر طریق سے ثابت نہیں ہوئی کذا فی الشامی مختصراً وندب السیاق لان زیادۃ الاخبار بالواقع عین سلوک الادب فهو افضل من ترک ذکرہ الر علی الشافعی وغیرہ اور مستحب ہے سیدنا کہنا یعنی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اسم شریف پر اس لیے کہ خبر وینا حقیقت حال کا صلین طریق ادب چلنا ہے پس سیدنا کہنا بہ نسبت اس کے چھوڑنے کے افضل ہے ذکر کیا ہے اس کو رملی شافعی وغیرہ نے ہم طحاوی نے کہا کہ لفظ زیادت کو حذف کرنا بہتر ہے اس لیے مترجم نے اس کو ترجمہ میں شامل نہیں کیا اور یہ جو کہا کہ خبر وینا واقع کا ادب کی راہ چلنا ہے اس سے یہ غرض ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سید الاولین والآخرین ہیں تو آپ کے لیے سیدنا بڑھانا مطابق نفس الامر کے اور مقتضائے ادب ہے اس سے معلوم ہوا کہ درود جو اوپر گذرا اس میں آٹھ جا سیدنا بڑھائے کیوں کہ چار جا آپ کا نام مبارک ہے اور چار جگہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا و ما نقل لا تستودونی فی الصلوٰۃ نکذب و قولہم لا تسیدونی بالہاء المحسن ایضاً والصواب بالواو اور یہ جو منقول ہے کہ نماز میں مجھ کو سید مت کہو تو یہ حدیث جھوٹ ہے اور بعض نے جو لا تسیدونی یا تختانیہ سے نقل کیا ہے وہ جھوٹ ہونے کے سوا غلط بھی ہے اور صحیح و اس سے ہے کیوں کہ اس کا مصدر وادی ہے خاص ابراہیم لسلامہ علیہما اولانہ سمانا المسلمین اولان المطلوب صلوٰۃ یتقہ بہا خلیلاً اور مخصوص ہوئے حضرت ابراہیم علیہ وسلم تشبیہ میں بسبب ان کے سلام کرنے کے ہم اہل اسلام پر یا اس لیے کہ حضرت ابراہیم نے ہمارا نام مسلمان رکھا یا اس وجہ سے کہ مطلوب وہ رحمت ہے جس سے خدا تعالیٰ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خلیل کر لے ہم یہ جواب ہے سوال مقدر کا تقریر سوال کی یہ ہے کہ صلوٰۃ و ہرکت میں تشبیہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ کیوں دی اور انبیاء و کرام صلوات اللہ علیہم کے ساتھ کس وجہ سے ندی شارح نے اس سوال کے تین جواب دیے اول یہ کہ آپ کے ساتھ تشبیہ کا سبب یہ ہے کہ آپ نے معراج کی شب میں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا تھا کہ اپنی امت کو میرا سلام پہنچانا و سلم یہ کہ حضرت ابراہیم نے ہمارا نام مسلمان رکھا چنانچہ خدا تعالیٰ خبر دیتا ہے (ہو سا کم المسلمین) تو اس کے عوض میں ہماری طرف سے یہ تشبیہ ہوئی سو ہم یہ کہ مطلوب اس صلوٰۃ سے یہ ہے کہ اس سے اللہ تعالیٰ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا خلیل کر لے جیسے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل کیا ہے اور بعض لوگوں نے اور جواب بھی دیے ہیں منملان کے یہ ہے کہ تشبیہ آپ کے ساتھ اس وجہ سے ہے کہ آپ جدا مجد میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اور فضائل میں تشبیہ باپ دادوں کے ساتھ مرغوب ہوتی ہے اور ایک یہ آپ باقی رسولوں سے افضل ہیں اس جہت سے تشبیہ دی گئی اور ایک یہ کہ اہل

۱۵ یعنی اس نے نام رکھا تھا کہ مسلمان ۱۲

اسلام کی ملت آپ کی ملت سے ملتی جلتی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (مِلَّةَ اِبْرٰہِیْمَ) اور ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی اقتداء کا حکم ہوا جیسے ارشاد ہے (اِنَّ اَتَّبِعْ مِلَّةَ اِبْرٰہِیْمَ حَنِیْفًا) کذا فی الشامی وعلی الاخر فی التثبیہ ظاہر اور ارجح لآل محمد وال مشبہ بہ قد یوں ادنیٰ مثل مثل نور کھنکھ اور وجہ اخیر یہ یعنی جب صلوٰۃ سے مطلوب صلوٰۃ خاصہ ہو تو تشبیہ ظاہر ہے یعنی وجہ تشبہ خلعت ہے یا تشبیہ رجوع کرنے والی ہے آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف یا مشبہ بہ کبھی کبھی ہوتا ہے جیسے قرآن مجید میں ہے کہ کمات نور خدا کی جیسے قندیل میں چراغ ہم یہ بھی جواب ہے سوال مشہور کا جو علماء قدیم و جدید کرتے ہیں اس کی تقریر یہ ہے کہ قاعدہ اکثر یہ ہے کہ مشبہ بہ مشبہ سے وجہ تشبہ میں اعلیٰ ہوتا ہے اور یہاں یہ بات نہیں اس لیے کہ جو رحمت و برکت کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل کو حاصل ہے وہ حضرت ابراہیم اور ان کی آل کی رحمت اور برکت سے اعلیٰ ہے اس لیے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ جو کوئی مجھ پر ایک بار درود بھیجے اللہ تعالیٰ اس پر دس بار رحمت بھیجتا ہے اور اس کی دس برائیاں دور کرتا ہے اور دس درجہ بلند کرتا ہے اور یہ بات حضرت ابراہیم یا دوسرے پیغمبر کے حق میں وارد نہیں تو شارح نے اس کا جواب یہ دیا کہ یا تو وجہ تشبہ صلوٰۃ خاصہ ہے جو موجب خلعت ہے یا یہ کہ تشبیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شریک نہیں مشبہ صرف آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم بنے یا یہ کہ مشبہ بہ کبھی کم تر ہو کر تا ہے جیسے قرآن مجید میں مشابہت نور الہی کی چراغ سے واقع ہوئی ہے حالانکہ نور چراغ کو اس چراغ سے کوئی نسبت نہیں مگر چونکہ نور چراغ محسوس اور واضح تر وجہ تشبہ میں ہے اس لیے اس کو مشبہ بہ دیا ہے اسی طرح یہاں از بسکہ ابراہیم و آل ابراہیم علیہم السلام پر رحمت و برکت کا ہونا جملہ ملتوں میں واضح اور مشہور تھا اس وجہ سے مشبہ بہ کرو یا گیا کذا فی الشامی و یہی فرض عمل بالامر فی شعبان ثانی الحجۃ مرۃ واحدة اتفاقاً فی العمر اور درود فرض ہے عمر بھر میں ایک بار بالاتفاق واسطے عمل کرنے کے امر پر جو شعبان سلسلہ دو ہجری میں ہوا طحاوی نے کہا کہ عملاً مفعول نہ ہے یعنی فرضیت درود کی اس وجہ سے ہے کہ امر قطعی الثبوت پر عمل ہو اور اس سے یہ نکلا کہ اس کی فرضیت قطعی ہے صرف عمل نہیں تو اس کا منکر کافر ہو گا ہم امر سے مراد یہ آیت ہے (یا ایہا الذین امنوا صلوٰۃ علیہ وسلموا تسلیما) جو دوسرے سال ہجری میں نازل ہوئی اور بعضوں نے کہا کہ شب معراج میں فلو بلغ فی صلوٰۃ نابت عن الغرض نہ رہا پھر اگر نمازی اپنی نماز میں بالغ ہوا اور قعدہ اخیرہ میں درود پڑھا تو یہ درود قائم مقام فرض کا ہو گا یعنی اس کے بعد درود فرض نہ رہے گا کذا فی النہر بمشاو فی المجتبیٰ لا یجب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یصلیٰ علی نفسه اور مجتبے میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب نہیں کہ خود اپنے اوپر صلوٰۃ بھیجیں ہم نہر الفائق میں ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ یا ایہا الذین امنوا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شامل نہیں بخلاف یا ایہا النکال اور یا عباد کے کہ اس میں سب شامل ہونے ہیں چنانچہ اصول میں معلوم ہو چکا ہے اور حکمت آپ پر واجب نہ ہونے کی یہ ہے کہ درود دعا ہے اور دعا اپنے نفس کے لیے ہر شخص بالطبع چاہتا ہے اور اپنی ضرورتا ہے تو اس میں کچھ تکلف اور مشقت نہیں اور خطاب شرعی کا وجوب اسی امر میں ہوتا ہے جس میں کچھ مشقت اور طبیعت کو کلفت ہو کذا فی الشامی واختلف الطحاوی والکرخ فی وجوبہا علی السام والذاکر کما ذکرہ صلی اللہ علیہ وسلم والمختار عند الطحاوی تکرارہ اسی الوجوب کما ذکرہ ولوا عند المجلس فی الاصح اور اختلاف کیا ہے طحاوی اور کرخ نے درود کے واجب ہونے میں سننے والے اور ذکر کرنے والے پر جتنے بار کہ مذکور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک ہو اور طحاوی کے نزدیک مختار مکرر ہونا وجوب صلوٰۃ کا ہے جتنے بار کہ ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہو اگرچہ ایک ہی مجلس میں ہو صحیح تر قول میں ہم شامی نے کہا کہ وجوب صلوٰۃ میں اختلاف ذکر کی سلام کا ذکر نہ کیا حالانکہ آیت میں صلوٰۃ اور سلام دونوں ہیں اس لیے کہ مراد سلام یعنی دین بتا رہے ہیں ابراہیم کا ۱۲ پیروی کر ملت ابراہیم کی ایک دعا ہو کہ ۱۵ ایمان والو درود بھیجو تم اس پر اور سلام پڑھو سلام کا اعلیٰ ۱۲

تسلیم سے آیت میں حکم ماننا ہے اور اصح کی قید اس لیے لگائی کہ کافی میں تصحیح اس کی ہے کہ استعاذ مجلس کی صورت میں ایک بار صلوٰۃ کافی ہے اور شرح مقدمہ ابی الدیثمی وجوب کے مکرر ہونے کو طحاوی کے نزدیک بطور کفایہ کہا ہے نہ بطور عین یعنی اگر بعض صلوٰۃ پڑھ لیں گے تو کل پر سے وجوب ساقط ہوگا لان الامری فی التکرار بل لا یتعلق وجوبہا بسبب تکرار و موالذکر فیکرر بکرره و تصیر دنیا بالترک فتقنی لانها حق علی التثبیت یہ وجوب کا مکرر ہونا اس لیے نہیں کہ صیغہ امر تکرار کا مقتضی ہے بلکہ اس لیے ہے کہ وجوب صلوٰۃ ایک سبب مکرر سے متعلق ہے یعنی ذکر سے تو جب سبب مکرر ہوگا وجوب بھی مکرر ہوگا اور درود کے ترک کرنے سے ذمہ پر فرض ہو جائے گا تو اس کی قضا ہوگی اس لیے کہ صلوٰۃ حق عہد ہے جیسے جواب چھینک دینا کا بندہ کا حق ہے اور اس کی قضا ہوتی ہے ہم یہاں ایک سوال ہوتا ہے کہ وجوب صلوٰۃ امر کے سبب سے ہے حالانکہ اصول میں ثابت ہو چکا ہے کہ امر کا صیغہ مقتضی تکرار وجوب کا نہیں تو مکرر صلوٰۃ کا پڑھنا کس طرح واجب ہوا شارح نے جواب دیا کہ یہ تکرار امر کے اقتضا سے نہیں بلکہ سبب کے مکرر ہونے سے اور سبب صلوٰۃ ذکر ہے اسم شریف کا تو جب اسم شریف مکرر ہوگا وجوب صلوٰۃ بھی مکرر ہوگا اور چھینک کے جواب کی تشبیہ صرف قضا میں ہے نہ باقی احکام میں کذا فی الشامی والطحاوی بخلاف ذکرہ تعالیٰ بخلاف ذکر اللہ تعالیٰ کے کہ وہ حق پروردگار ہے اس کی قضا نہ ہوگی طحاوی نے کہا کہ یہ کیا ضرور ہے کہ جو حق تعالیٰ کا حق ہو اس کی قضا نہ ہو مثلاً نماز و روزه حق اللہ ہیں اور ان کی قضا ہوتی ہے تو مراد شارح کی یہ ہے کہ خداوند جل شانہ کا نام سن کر شتا کرنا واجب ہے اور ایک مجلس میں نام کے مکرر ذکر ہونے سے ایک بار شتا کافی ہے چنانچہ بحر الرائق میں ہے انتہی ملخصاً والمذہب استحبابہ ای التکرار و علیہ الفتویٰ اور مذہب مشہور مستحب ہونا ہے تکرار کا یعنی ایک بار صلوٰۃ واجب ہے اور دوبارہ ذکر شریف ہونے سے صلوٰۃ مستحب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے والمعتد من المذہب قول الطحاوی کذا ذکرہ الباقی تبعاً لما صحیح علی وغیرہ اور مذہب معتد قول طحاوی کا ہے کہ ہر بار صلوٰۃ واجب ہے ایسا ذکر کیا ہے اس کو باقانی نے بہ تبعیت تصحیح حلبی وغیرہ کے درجہ فی البحر باحادیث الوعد کرعم والباذ و شقاء و نخل و جفاء اور تزیج دی ہے قول طحاوی کو بحر الرائق میں وعید کی حدیثوں سے جیسے وعید ذلیل ہونے اور درود ہونے اور بد بخت ہونے اور بخل اور ستم کی ہم یعنی آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر پر صلوٰۃ نہ پڑھنے والے پران الفاظ سے وعید احادیث میں آئی ہے اس سے معلوم ہوا کہ صلوٰۃ ہر بار اسم مبارک کے مذکور ہونے پر واجب ہے وعید غم کی حدیث اس طرح ہے (رحمکم اللہ جل ذکرہ عنہ فلم یصل علی) اور ابعاد کی یہ ہے (بعد من ذکرہ عنہ فلم یصل علیک) اور شقاکی یوں ہے (من ذکرہ عنہ فلم یصل علی فقد شقی) اور بخل کی حدیث کے یہ الفاظ ہیں (بخل من ذکرہ عنہ فلم یصل علی) اور جفا کے الفاظ یوں وارد ہیں (من الجفاء ان ذکرہ عنہ لم یصل علی) کذا فی الطحاوی عن العلی ثم قال فتكون درخانی العمود واجباً کما ذکر علی الصیغہ پھر صاحب بحر نے اس تزیج کے بعد کہا کہ درود پڑھنا فرض ہے عمر بھر میں اور واجب ہے جتنے بار کہ ذکر نام مبارک کا ہو مذہب صحیح پر و حاشا عند فتح التاجر متاعہ ونحوہ اور حرام ہے وقت کھولنے تاجر کے اپنے اسباب کو اور اس جیسے سر وقتوں میں یعنی مکرر تحریمی ہے شامی نے کہا کہ یہاں صورت میں ہے کہ تاجر کو اس درود کے پڑھنے سے خریدار کا جتنا نایا اپنے اسباب کی ترقی منظور ہوا اور اگر اس کا مقصود صرف درود ہوگا تو مکرر وہ نہ ہوگا اور اس میں ملحق ہے ذکر اللہ تعالیٰ کا جس سے تعظیم مقصود نہ ہو بلکہ اشارہ ہے حدیث من ذکرہ عنہ فلم یصل وغیرہ کی طرف ۱۲۵۲ ذیل ہو وہ شخص جس کے پاس میرا ذکر ہو سو وہ مجھ پر صلوٰۃ نہ بھیجے ۱۲۵۳ یہ مکرر ہے ایک حدیث طویل کا جو شامی میں مذکور ہے معنی اس کے یہی کہ دور ہر صحت خدا سے وہ جس کے تیرا ذکر ہوا اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے خطاب اللہ تعالیٰ کی طرف سے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲۵۴ جس کے پاس میں مذکور ہوں اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے تو یہ بے ۱۲۵۵ بخل وہ ہے جس کے پاس میرا ذکر ہوا اور اس نے مجھ پر درود نہ بھیجا ۱۲۵۶ یہ تم کی بات کہ میں آدمی کے پاس مذکور ہوں سو مجھ پر درود نہ بھیجے

دوسرے کو جتنا نایا اپنے اسباب کا مروج کرنا نہ نظر ہو تو وہ بھی مکروہ تحریمی ہے کذا فی الطحاوی وسنتہ فی الصلوٰۃ اور مسنون ہے درود پڑھنا میں یعنی قعدہ اخیرہ کے تشہد کے بعد و مستحبہ فی کل اوقات الامکان اور درود پڑھنا مستحب ہے سب امکان کے وقتوں میں یعنی جس وقت کہ کوئی مانع شرعی نہ ہو اس میں درود پڑھنا مستحب ہے ہم علماء نے اوقات درود کی تصریح اس طرح کی ہے بعد جمعہ شب جمعہ روزِ شنبہ روزِ یکشنبہ روزِ پنجشنبہ وقتِ صبح وقتِ شام مسجد میں گھسنے کے وقت مسجد سے نکلنے کے وقت قبر شریف آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے وقت صفا کے اوپر مکروہ پر جمعہ وغیرہ کے خطبہ میں بعد جواب اذان کے تکبیر کے وقت دعا مانگنے کے شروع اور درمیان اور آخر میں دعا قنوت کے بعد تبلیہ سے فارغ ہونے کے وقت اجتماع کے وقت جدا ہونے کے وقت وضو کرنے کے وقت کان بولنے کے وقت چیز کے بھول جانے کے وقت وعظ کرنے کے وقت حدیث کے پڑھنے کی ابتدا میں اس کے انتہا کے وقت مسئلہ یا فتویٰ یا لکھنے کے وقت تصنیف کے وقت ہر دس دینے والے کو ہر پڑھنے والے کو ہر سنگنی کرنے والے کو ہر نکاح پڑھنے والے کو ہر نکاح پڑھوانے والے کو سب ضروری کاموں کے پیش تر آں حضرت صلعم کے نام لکھنے کے وقت کذا فی شرح ولائل الخیرات للقاسی شامی نے کہا کہ ان مواضع میں سے اکثر کی تصریح کتب حنفیہ میں موجود ہے و مکروہہ فی صلوٰۃ غیر تشہد اخیر اور درود پڑھنا مکروہ ناز میں بحر اخیر تشہد کے کہ اس میں مسنون ہے شامی نے کہا کہ استثناء کرنا قنوت وتر کا بھی چاہیے کہ اس کے آخر میں درود مشروع ہے چنانچہ بحر الرائق میں ہے اور ایسے ہی نماز جنازہ کو استثناء کرنا چاہیے کہ اس میں درود مسنون ہے تنبیہ درود پڑھنا آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سات جگہ مکروہ ہے حالت جماع حالت بول و براز ترویج طمع میں لغزش قدم کے وقت تعجب کے وقت ذبح کے وقت چھینکنے کے وقت کذا فی الشرعۃ فذلک الاستثنیٰ فی النہر من قول الطحاوی مافی التشہد الاول اور چونکہ سوا التشہد اخیر کے نماز میں درود مکروہ ہے تو اس لیے نہر الغائی میں طحاوی کے قول سے استثناء کیا ہے اس نام مبارک کو جو تشہد اول میں ہے یعنی بموجب قول طحاوی کے جس جگہ نام مبارک آوے درود واجب ہے مگر قعدہ اول میں باوجود نام پاک آنے کے درود واجب نہیں بلکہ تحریمی ہے کذا فی الشامی ضمن صلوٰۃ علیہ السلام تسلسل اور مستثنیٰ کیا ہے اس نام کو جو ضمن میں درود شریف کے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوتا کہ تسلسل نہ ہو یعنی درود پڑھنا خالی نام مبارک سے نہیں تو اگر ہر نام پر درود واجب ہو تو تسلسل درود کا ختم نہ ہو شامی نے کہا کہ اس صورت کا بھی استثناء کرنا چاہیے کہ نام مبارک قرأت یا خطبہ میں سے اس لیے کہ سننا قرأت اور خطبہ کا واجب ہے اور اگر خود قرآن پڑھتا ہو اور نام مبارک آوے تو افضل یہ ہے کہ قرأت نہ چھوڑے بعد فراغت قرأت کے اختیار ہے چاہے درود پڑھے چاہے نہ پڑھے بل خصوصاً فی درالبجاء غیر الذاکر لحدیث من ذکر عندہ فلیحفظ بلکہ در بجا میں درود کے واجب ہونے کو خاص کیا ہے نام لینے والے کے سوا پر بسبب حدیث من ذکر عندہ کے تو اس کو یا رکھنا چاہیے ہم بعض علماء نے طحاوی کے قول پر اعتراض کیا اگر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام لیے سے درود واجب ہو تو تسلسل درود کا تمام نہ ہوگا اس لیے کہ درود خالی نام پاک سے نہیں ہوتا در البجاء میں طحاوی کی طرف سے یہ جواب دیا کہ وجوب اس پر ہے جو نام مبارک کو سنے نہ نام لینے والے پر اس لیے کہ حدیث شریف میں جو وعید دار ہے وہ نام کو سن کر درود پڑھنے والے پر ہے مثلاً (النجیل من ذکر عندہ فلم یصل علیہ) یعنی نجیل وہ ہے جس کے سامنے میرا ذکر ہو اور مجھ پر درود نہ پڑھے اس حدیث میں من موصولہ سے سننے والا مراد ہے جس کے درود نام لیا گیا تو چاہیے کہ نام لینے والا اور کوئی ہو اور وجہ وجوب کی یہی وعیدیں ہیں جو احادیث میں مذکور ہیں تو معلوم ہوا کہ وجوب سننے والے ہی پر ہے وارجع الاعضاء برفع الصوت جہلاً وانا ہی دعا لہ والدعاء لکون بین الجہر والخافتہ کذا اعتمادہ الباجی فی کنز العفاۃ اور اعضاء کا ہلانا آواز کی بلندی کے ساتھ جہالت ہے بلکہ درود تو آدمی کے حق میں دعا ہے اور دعا مانگنا درمیان میں جہرا اور سرا کے ہوتے ہیں یعنی نہ چیخ کر نہ بہت آہستہ

اسی طرح اعتقاد کیا ہے اس پر باجمی نے کنز العرفاء میں ہم یعنی درود پڑھنے میں چھینا اور ہاتھ پاؤں یا گردن کا ہلانا جہالت ہے فتاویٰ عالمگیری میں کہا کہ قرآن سننے اور وعظ کے وقت میں آواز بلند کرنی مکروہ ہے وحرراہنا قد ترکوا کلمۃ التوحید مع انہا اعظم منہا وافضل لحديث لا یصلی وغیرہ من انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی مرة واحدة فتقبلت منہ محال عنہ ذلوی ثمانین سنة فقید المامول بالقبول اور باجمی نے تنقیح کی ہے کہ درود شریف بعض اوقات مقبول نہیں ہوتا جیسے کلمہ توحید لا الہ الا اللہ بدون اخلاص کے مقبول نہیں ہوتا باوجودیکہ کلمہ توحید درود شریف سے بزرگ اور افضل ہے کیوں کہ جزو ایمان ہے درود شریف کے مقبول نہ ہونے کی وجہ یہ حدیث اصغمانی وغیرہ کی ہے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ انھوں نے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے مجھ پر ایک بار درود پڑھا اور وہ اس سے مقبول ہوا تو اللہ اس کے اسی برس کے گنا مٹا دے گا اس حدیث میں ثواب متوقع کو قبول کے ساتھ مقید کیا یعنی اس سے نکلتا ہے کہ کوئی درود نامقبول بھی ہوتا ہے ہم درود پڑھنا بھی ایک عمل ہے تو جیسے اور اعمال مقبول اور نامقبول ہوتے ہیں اسی طرح درود شریف کا بھی حال ہے مگر بعض محققین نے فرمایا کہ درود شریف دو تعلق رکھتا ہے ایک ثواب کا ہونا پڑھنے والے کو تو اس سے تعلق میں درود کا حکم اور اعمال کا سا ہے کہ جب موانع اور عوارض سے خالی ہوگا تو جو ثواب ہوگا اور ایک تعلق اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے آپ کے درجات زیادہ کرنے کے حق میں تو اس سے درود شریف نامقبول نہیں ہوا کہ تا کذا فی الطحاوی تبصر و دعا بالعربیۃ حرم غیر ما نہ لنفسہ والویہ واستاؤہ المؤمنین اور فقہہ اخیرہ میں درود کے بعد دعا پڑھنے عربی میں اور حرام ہے دعا پڑھنا عربی کے سوا دوسری زبان میں دعا کرے اپنے لیے اور اپنے ماں باپ اور استا کے لیے جو مسلمان ہوں ہم دعا و درود کے قیچے اس لیے ہوئی کہ جو کوئی دربار شاہی میں جاتا ہے تو بادشاہ کے خواص کو ضرور سلام کرتا ہے اور شاہنشاہ علی الاطلاق کا خاص الخاص اس کا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور آپ پر درود پڑھنا مقبول ہے تو اس سے توقع ہے کہ اس کے بعد دعا بھی مقبول ہو اور دوسری زبان میں دعا کی حرمت نہ الفائق میں مذکور ہے اس تعلیل سے کہ دوسری زبان میں ایسے الفاظ ہوتے ہیں جو منافی تعظیم ہوں مفتی ابوالسعود نے کہا کہ جب نماز کا شروع کرنا غیر زبان میں جائز ہے تو دعا کیسے حرام ہوگی کذا فی الطحاوی شامی نے بعد تحقیق کہا کہ غیر زبان میں دعا مکروہ ہے نہ حرام و یحرم سوال العافیۃ مدی الدہر او خیر الدارین و دفع شرہا و المستحبات العاویۃ کتروا لما دۃ قیل والشرعیۃ اور حرام ہے مانگنا نذرستی کا عمر کے سبب قوتوں میں یعنی سب مرضوں سے یا بہتری دونوں جہان کی اور درہمونا و دونوں جہان کی برائیوں کا یا ان چیزوں کا جو عادتاً محال ہیں جیسے اترنا و ستر خوان کا آسمان سے اور بعضوں نے کہا کہ محال چیزیں شرعی بھی مانگنی حرام ہیں جیسے دیکھنا پھر درگاہ کا دنیا میں ہم سب مرضوں سے عافیت کا مانگنا اس لیے حرام ہوا کہ خدا تعالیٰ نے کسی حکمت کے سبب سے آدمی میں امر من کچھ دیا ہے جس کا فائدہ اسی کی طرف عائد ہوتا ہے تو دعا سے آدمی اس حکمت کو باطل کیا چاہتا ہے اور خیر و اربین کی طلب اس لیے حرام ہوئی کہ بدون شرک آدمی زندگی کو حاصل ہونی محال ہے بعض شر اس پر ضرور آدے گی مثلاً جان کنڈنی کی سختی ہاں اگر خیر سے یہ ارادہ کرے گا کہ جو امر اللہ تعالیٰ کے نزدیک اپنے حق میں خیر ہو تو معاف نہ نہیں چناں پھر اس قسم کی دعا حدیث میں وارو ہے (اللہم انی اسئک من الخیر کلہ ما علمت منہ و ما لم اعلم و اعوذ بک من الشر کلہ ما علمت منہ و ما لم اعلم) کذا فی الطحاوی تبصر (والحق حرمة الدعاء بالمعذرة لکافر لکل المؤمنین کل ذلہم بحر) اور حق یہ ہے کہ دعا مانگنی کافر کی مغفرت کے لیے حرام ہے نہ سب مومنین کے واسطے ان کے سب گناہوں کے بخشتے جانے کی کذا فی البحر یہ روئے امام قرانی وغیرہ سے الہی میں سوال کرتا ہوں تجھ سے سب بہتری کو جس کو میں نے جانا اور جس کو نہیں جانا اور تیری پناہ مانگتا ہوں براہیوں سے جن کو میں نے جانا اور جن کو نہیں جانا ۔

کا جو یہ کہتے ہیں کہ کافر کی مغفرت کی دعا کرنے سے کافر ہو جاتا ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ تو ان کی عدم مغفرت کی خبر دیتا ہے پھر دعائے مغفرت سے اللہ تعالیٰ کا اس خبر میں جھوٹا کرنا ہوا اور وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ سب ایمانداروں کے سب گناہوں کی مغفرت کی دعا حرام ہے اس لیے کہ اس دعا سے تکذیب ان صحیح حدیثوں کی لازم آتی ہے جن میں تصریح ہے کہ کچھ مومنین دوزخ میں اپنے گناہوں کے سبب سے بالضرور عذاب پا دیں گے تو شارح اس قول کو رد کرتا ہے کہ دعائے مغفرت کافر سے کافر نہیں ہوتا بلکہ گناہگار ہوتا ہے کہ دشمنان خدا اور رسول کے لیے بہتری چاہتا ہے اس لیے دعا مذکور حرام ہے نہ کفر اور مومنین کے کل گناہوں کی مغفرت عقلاً جائز ہے بموجب آیت (و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء) اور ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً کے تو جائز ہے کہ فرض شفقت برادران دینی کی جہت سے ان کے لیے ایسی دعا مانگے جو جائز الوقوع ہو گو نفس الامر میں واقع نہ ہو کہ ایستفا من الشامی والطحاوی بالادویۃ المذکورة فی القرآن والسنة لا یالیسہ کلام الناس دعا پڑھنے ان دعاؤں سے جو مذکور ہیں قرآن اور حدیث میں نہ ان سے کہ لوگوں کے کلام کے مشابہ ہوں طحاوی نے کہا کہ قرآن کی دعا اگر پڑھے تو نیت قرآن ہونے کی اس سے نہ کرے اس لیے کہ قرأت قرآن سوائے قیام کے دوسرے رکن میں مکروہ ہے ہم دعا مسنون نماز کے آخر میں پڑھنا بہت اچھا ہے مشکوٰۃ میں مذکور ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ مجھ کو ایک دعا تعلیم فرمائیے کہ نماز میں اس کو پڑھوں آپ نے یہ دعا تعلیم فرمائی (اللهم انی ظلمت نفسی ظمًا کثیرًا ولا یغفر الذنوب الا انت فاعف عني مغفرة من عندک وارحمنی انک انت العفو الرحیم) تو امت والوں کو چاہیے کہ خاص اسی دعا کو پڑھیں اور اضطرب فیہ کلام ولا یسیا المصنف والمختار کا قال الحلبي ان ما ہو فی القرآن او فی الحدیث لا یفسد والیس فی احدہما ان استحال طلبہ من الخلق لا یفسد ولا یفسد لوقبل قدر التشہد دعا کے باب میں فقہا کا کلام پریشان ہے خصوص مصنف کا کہیں کچھ ہے اور کہیں کچھ اور مختار بموجب قول حلبي کے یہ ہے کہ جو دعا قرآن یا حدیث میں ہے وہ مغفرت نہیں اور جو دعا قرآن یا حدیث میں سے کسی میں نہیں تو اگر اس کا مانگن خلق سے محال ہے مثلاً اعف عني یعنی میرے چچا کی مغفرت کر تو مفسد نماز نہ ہوگی اور اگر اس کا مانگن خلق سے محال نہ ہوگا جیسے یوں کہنا کہ الہی مجھ کو کمک دے یا تیل دے وغیرہ تو نماز مفسد ہوگی بشرطیکہ دعا مذکورہ مقدار التہیات سے پیش تر ہو وال تتم بہ ما لم یتذکر سجدة فلا تفسد لسبوال المغفرة مطلقاً ولو لم یسجد او لم یذکر الرزق مالم یفیدہ بال و نحوہ لاستعمال فی البیاد مجازاً اور اگر مقدار التہیات سے پیش تر نہ پڑھے بلکہ اس قدر کے بعد پڑھے تو نماز اس سے پوری ہو جائے گی یعنی محرابت تحریمی کے ساتھ کذا فی الطحاوی نماز پوری ہوگی جب تک کہ سجدہ نماز یا تلاوت یا دہ پڑھے تو فاسد نہ ہوگی دعائے مغفرت سے مطلقاً یعنی خواہ وہ دعا قرآن میں ہو یا نہ ہو اگرچہ دعا یوں کرے کہ الہی بخش دے میرے چچا یا عمرو کو اور اسی طرح فاسد نہ ہوگی نماز طلب رزق سے اگر اس کو مقید مال وغیرہ سے نہ کرے گا واسطے مستعمل ہونے رزق کے بندوں میں بطور مجاز کے ہم سجدہ تلاوت اور سجدہ نماز کے یا دہ پڑھنے کی قید اس لیے لگائی کہ ان کے یا دہ ہونے سے قعدہ یا خیرہ باطل ہو جاتا ہے تو دعا نماز کے نتیجے میں واقع ہوگی اس لیے مفسد ہوگی اور طلب رزق میں مال کی قید اس لیے لگائی کہ رزق تو خاص خدا تعالیٰ کا کام ہے بندہ صرف اس کا سبب یعنی مال پہنچا سکتا ہے اس لیے رزق مقید مال سے نماز فاسد ہوگی مثلاً یوں کہنے سے کہ الہی مجھ کو مال روزی کر اور چوں کہ بندے کے اختیار میں سبب رزق کا ہے نہ رزق اس لیے شارح نے بتلایا کہ رزق دینے کا استعمال بندوں کے حق میں مجازاً ہوا کرتا ہے نہ حقیقتہً ثم یسلم عن یحییٰ و یسارہ یعنی اس آیت میں ان اللہ لا یغفران لشرک بل یغفر الذنوب لمن یشاء اللہ تعالیٰ نہیں بخشتا اپنے ساتھ شرک کیے جانے کو ۱۲ اور بخشتا ہے اس کو جس کو چاہے ۱۳ ہے شک اللہ بخشتا ہے سب گناہوں کو ۱۴ اس میں ظلم کیا اپنا جان پہ بہت ظلم اور کوئی نہیں بخشتا گناہوں کو سوا تیرے سو تو مغفرت کر میری اپنے پاس پریم کہ مجھے تیرے شک بخشتے والا میرا ۱۲

کافی بیاض خدہ پھر سلام پھیرے منہ پھیر کر واسنے اور بائیں کو اس قدر کہ سفیدی اس کے رخسار کی پیچھے کے نماز پڑھنے والے کو دکھائی دے یعنی واسنے رخسار کی واسنی طرف کو منہ پھیرنے میں اور بائیں کی بائیں طرف کو پھیرنے میں ہم کامل تر سلام پھیرنے میں یہ کہنا ہے واسنے اور بائیں سلام علیکم ورحمۃ اللہ تو اگر صرف السلام علیکم کے گا تو کالی ہوگا مگر تارک سنت ہوگا اور واسنے بائیں کو منہ پھیرنا بھی سنت ہے کذا فی الطحاوی ولو عکس سلم من یمنہ فقط ولو تلقاء وجہ سلم عن یسارہ آخری اور اگر الٹا کیا یعنی بائیں طرف اول سلام پھیرا اور واسنی طرف پیچھے تو سلام پھیرے صرف اپنے واسنی طرف اور اگر سلام پھیرا اپنے سامنے کی طرف تو دوسرا سلام بائیں طرف کو پھیر دے یعنی سامنے کا سلام تمام مقام واسنی طرف کے ہو جائے گا ورنہ سیاراتی بہ مالم یستدبر القبل فی الاصح اور اگر بائیں کو سلام پھیرنا بھول گیا تو اس کو ادا کر لے جب تک کہ قبلہ کو پشت نہ پھیری ہو صحیح تر قول میں اور نہ کلام کیا ہو شامی نے کہا کہ بحر الرائق میں ہے کہ سلام کو ادا کر لے جب تک کہ مسجد سے نہ نکلا ہو گو قبلہ کو پشت کر لی ہو اس لیے شارح نے اہم کی قید لگا دی کہ بحر الرائق کا قول نکل جاوے و منقطع التحریم بتسلیتہ واحدة برلمان وقد قرا و منقطع ہو جاتی ہے تحریر ایک طرف کے سلام پھیرنے سے کذا فی البرلمان اور یہ مسئلہ پیشتر گذرا یعنی واجبات نمازیں بیان ہو چکا ہے کہ اقتداء تمام ہو جاتا ہے سلام اول پر پیشتر لفظ علیکم کے و فی التاتارخانیۃ ما شرع فی الصلوة ثنی فللواحد حکم لثنی فیحصل التحلیل بسلام واحد کما یحصل بالثنی و متقید الرکۃ بسجد واحد کما متقید بسجدین اور تاتارخانیہ میں ہے کہ جو چیز نماز میں دو مشروع ہوئی ہے تو اس میں سے ایک کے لیے حکم دو کا ہے اس سے یہ نکلا کہ نماز سے حلال ہونا ایک سلام سے حاصل ہو جاتا ہے جیسے دو سے حاصل ہوتا ہے اور رکعت ایک سجدہ سے متقید ہو جاتی ہے جیسے دو سے ہوتی ہے یعنی اگر قعدہ خیرہ بھول کر مثلاً کھڑا ہو گیا اور ایک رکعت زائد پڑھی تو جبھی رکعت مذکور کو ایک سجدہ سے کرے گا فرض باطل ہو جائیگا اگرچہ امام ان اتم الشہد کما مر اور مقتدی سلام پھیرے امام کے ساتھ ہی اگر النیات پڑھ چکا ہو چنانچہ گذر گیا یعنی النیات پوری نہ کی ہو تو اسکو پوری کر کے سلام پھیرے اس لیے کہ النیات بھی واجب ہے اور متابعت امام بھی واجب حالانکہ دوسری ترجیح اول نہیں کذا فی الحللی ولا یخرج التمام بخو سلام الامام بل بقیۃ وحدۃ کذا لا تنقلہ متہا فلا یسلم اور نہیں نکلتا ہے مقتدی نماز سے امام کے سلام جیسی چیز سے بلکہ اس کے کھٹکھٹا کر منہ سے اور قعدہ سے و منہ ہو جانے سے مقتدی نماز سے باہر ہو جاتا ہے سبب نہ رہنے حرمت نماز کے تو اس صورت میں مقتدی سلام نہ پھیرے ہم پہلی صورت اس طرح ہے کہ قعدہ اخیرہ کے بعد امام نے سلام پھیرا یا کلام کیا یا اور کوئی بات کی جس سے نماز پوری ہو گئی فاسد نہ ہوئی تو ایسی صورت میں مقتدی نماز سے باہر نہ ہوگا بلکہ اس پر سلام پھیرنا واجب ہے اور قعدہ اور صرف نماز کے مفید ہیں تو چوں کہ بعد تمامی ارکان کے پائے گئے اس لیے کہ ضرر نہ کریں گے اور سلام کا پھیرنا بھی واجب نہ ہوگا نہ امام پر نہ مقتدی پر کذا فی الشامی ولوا تم قبل امامہ لم یحکم جاز و کرہ فلو عرض مناف تعسد صلوۃ الامام فقط اور اگر مقتدی نے شہد کو اپنے امام سے پہلے پورا کر لیا پھر بول پڑا تو نماز درست ہوگی اور یہ فعل مکروہ ہوگا کیوں کہ متابعت امام کی بدوہن عذر کے ترک کی اب اگر مقتدی کے کلام کرنے کے بعد کوئی نماز کا منافی امام کو پیش ہوگا تو صرف امام کی نماز فاسد ہو جائے گی مقتدی کی نہ ہوگی کیوں کہ وہ تو منافی کے پیش ہونے سے پہلے ہی نماز سے علیحدہ ہو گیا ہے کا تحریر مع الامام وقالا الافضل فیہا بعد سلام پھیرے مثل تکبیر تحریر کے امام کے ساتھ ہی نہ پیچھے اور صاحبین نے کہا کہ افضل تحریر اور سلام میں یہی ہے کہ بعد امام کے ہو قائل السلام علیکم ورحمۃ اللہ ہو السنۃ سلام پھیرے یہ کہتا ہوا السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہ ان الفاظ کا کہنا سنت ہے و مخرج الحدادی بکراہۃ علیکم السلام و انہ لا یقول ہنا و ہرکاتہ اور حدادی نے تصریح کی ہے علیکم السلام کے مکروہ ہوئی اور اس بات کا کہ ہرکاتہ بعد رحۃ اللہ کے نہ کہ یہاں سلام پھیرنے میں بلکہ یہ لفظ النیات میں کہ وجہ النودی بدعتہ و روء الحللی اور ہرکاتہ کہنے کو نودی نے بدعت قرار دیا ہے اور حللی شارح نے نودی کے قول کو رد کیا ہے یہ کہہ کر کہ سنن ابو داؤد میں بروایت وائل بن حجر باسناد صحیح یہ لفظ ورنہ

پھر بدعت کیسے ہو سکتا ہے و فی الحاوی انہ حسن اور حامی قدسی میں ہے کہ یہ لفظ کمنا بہتر ہے و سن جعل الثانی اخص من الاول
 خصہ فی المنیۃ بالامام و اقرہ المصنف اور دوسرے سلام کو بہ نسبت اول کے پست کمنا سنون ہے منیہ میں اس بات کو امام کے لیے خاص
 کیا ہے یعنی مقتدی اور مفرد دونوں طرف یکساں آواز سے سلام پھیرے اور ثابت رکھا ہے منیہ کے قول کو مصنف نے و نبوی الامام بخطابہ
 السلام علی من فی بینہ و لیسارہ ممن معہ فی صلوٰۃ و لوجنا و نساء اما سلام التشہیم لعدم الخطاب و المحفظة فیہا بلانیۃ عدد کالایمان بالانبیاء اوریت
 کرے امام اپنے خطاب السلام علیکم سے سلام ان لوگوں پر جو اس کے واسطے اور بانیں طرف اس کے نماز میں شریک ہیں گو جن یا عورتیں ہوں اور
 سلام تشہد کا یعنی السلام علینا عام ہے سب مسلمانوں پر بسبب نہ ہونے خطاب کے اور نیت کرے فرشتوں محافظ کے دونوں سلاموں میں
 بدون نیت شمار کے جیسا ایمان لاتا انبیاء علیہم السلام پر بدون شمار کے ہم محافظ فرشتوں کی تعداد میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ ہر مومن کے
 ساتھ دو ہیں اور بعضوں کے نزدیک چار اور کسی کے نزدیک پانچ اور کسی کے دس اور کسی کے ایک سو ساٹھ اور اس کا پورا بیان منیہ کی شرحوں
 میں ہے کذا فی الشامی و قدّم القوم ان المختار ان خواص بنی آدم و ہم الانبیاء افضل من کل المملکۃ و عوام بنی آدم و ہم الاتقیاء افضل من عوام المملکۃ
 و المراد بالاتقیاء من اتقی الشکر فقط کالفسقۃ کما فی البحر من الروضۃ و اقرہ المصنف اور مصنف نے اول قوم کو یعنی آدمیوں کو مقدم فرشتوں سے اس
 لیے کہ مختاریہ ہے کہ بنی آدم کے خواص جو انبیاء ہیں وہ سب فرشتوں سے افضل ہیں اور بنی آدم میں کے پرہیزگار عوام فرشتوں سے افضل ہیں
 اور مراد پرہیزگاروں سے وہ لوگ ہیں جو صرف شرک سے پرہیز کرتے ہیں جیسے فاسق چٹاں چہرہ میں روغن سے منقول ہے اور مصنف نے اس کو
 ثابت رکھا ہے ہم کتاب روضۃ العلماء امام ابی الحسن بخاری کی تالیف ہے اسمیں لکھا ہے کہ امت کا اجماع ہے اس پر کہ انبیاء سب مخلوق
 سے افضل ہیں اور ان میں سے افضل سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور بعد انبیاء کے سب خلق سے افضل خواص ملائکہ ہیں یعنی جبرائیل اور ابراہیم
 اور میکائیل اور عزرائیل اور عاقلین عرش اور روحانی اور رضوان اور مالک علیہم السلام اور صحابہ اور تابعین اور شہداء اور صالحین باقی فرشتوں سے
 افضل ہیں اب اس کے بعد اختلاف ہے امام صاحب تو فرماتے ہیں کہ سب اہل اسلام باقی فرشتوں سے افضل ہیں اور صاحبین کہتے ہیں کہ
 باقی فرشتے عوام مسلمانوں سے افضل ہیں غرضیکہ بشر تین قسم ہیں خواص مثل انبیاء اور اوساط مثل صحابہ و صلحا اور عوام مثل باقی لوگوں کے اور فرشتے
 دو قسم ہیں خواص جو اوپر مذکور ہوئے اور عوام جو ان کے سوا ہیں تو افضلیت بالاتفاق تین درجہ تک ہے یعنی سب سے افضل خواص بشر ہیں پھر
 خواص ملائکہ پھر اوساط بشر اور اس کے بعد اختلاف ہے امام کے نزدیک باقی لوگ افضل ہیں عوام ملائکہ سے اور صاحبین کے نزدیک عوام ملائکہ افضل ہیں
 کذا فی الشامی تبصر قلت و فی الجمع الانہ یتبع القستانی خواص البشر و اوساط افضل من خواص المملکۃ و اوساطہ عند اکثر المشائخ میں کہتا ہوں اور مجاہد
 میں بتبعیت قستانی مذکور ہیں کہ خواص بشر افضل ہیں خواص ملائکہ سے اور اوساط بشر افضل ہیں اوساط ملائکہ سے اکثر مشائخ کے نزدیک
 ہم شامی نے کہا کہ اس عبارت میں لغت و نشر مرتب ہے تو اس میں اور روضہ کی عبارت میں کچھ منافات نہیں اتنا فرق ہے کہ اس میں ادنیٰ
 بشر کا ذکر نہیں کیا اس وجہ سے کہ اس میں اختلاف ہے چنانچہ اوپر بیان ہوا وہل تتغیر المحفظة قولان اور کیا محافظ فرشتے بدلتے رہتے ہیں
 یا نہیں اس میں دو قول ہیں ہم بعض علماء فرماتے ہیں کہ بدلتے رہتے ہیں کیوں کہ حدیث صحیحہ میں بخاری و مسلم کی وارد ہے کہ تم پر رات کو اور دن
 کو فرشتے پیائے آتے ہیں اور نماز صبح اور عصر میں جمع ہو جاتے ہیں پھر جو تم میں رہے ہوتے ہیں وہ اوپر چڑھ جاتے ہیں الحدیث اس حدیث میں
 قاضی عیاض وغیرہ نے جمہور علماء سے نقل کیا ہے کہ مراد ان فرشتوں سے محافظ یعنی کراٹا کا تبیین ہیں اور دوسرا قول یہ ہے کہ وہ دونوں فرشتے
 اسی وجہ سے حدیث میں وارد ہے کہ جب آدمی السلام علیہا و علیٰ عباد اللہ الصالحین کہتا ہے تو ہر بندہ نیک بہت کو آسمان و زمین میں یہ سلام پہنچتا ہے ان النسا

آدمی کی زندگی تک نہیں بدلتے اس لیے کہ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ایمان دار بندہ پر دو فرشتے متممین کیے ہیں کہ وہ اس کا عمل لکھا کرتے ہیں جب وہ مرتبات سے توفہ جناب الہی سے عرض کرتے ہیں کہ فلاں شخص مر گیا ہم کو تو اجازت دے کہ ہم آسمان پر چڑھ آویں اللہ جل شانہ فرماتا ہے کہ میرا آسمان فرشتوں سے پر ہے جو میری تسبیح پڑھتے ہیں پھر وہ عرض کرتے ہیں کہ تو ہم زمین میں ٹھہریں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میری زمین میرے مخلوق سے پر ہے جو مجھ کو پاکی سے یاد کرتے ہیں پھر وہ دونوں عرض کرتے ہیں کہ اب ہم کہاں رہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے کی قبر پر ٹھہرو اور میری تکبیر اور تہلیل اور میرا ذکر کرو اور ان سب کو میرے بندہ کیلئے رقیقاً تک لکھتے رہو کذا فی الشامی ولفارۃ کاتب السیئات عند جابر وخطاب وعلیہ وہو جاتا ہے آدمی سے لکھنے والا برائیوں کا وقت صحبت کرنے اور پاخانہ پھرنے اور نماز پڑھنے کے ہم طحاوی نے کہا کہ شارح اس عبارت میں بحر الرائق کا تابع ہوا حالانکہ مفارقت جابر اور بیت الخلاء میں دونوں فرشتے کرتے ہیں چنانچہ شرح جوہرہ میں ہے تو پھر تخصیص کاتب السیئات کی کیسا ہے ہاں نمازیں چونکہ کاتب السیئات اپنے لکھنے کی چیز نہیں پاتا تو علیحدہ ہونا خاص اس کا گنجائش رکھتا ہے والمنتاران کیفیۃ الکتابۃ والمکتوب فیہ ما استاثر اللہ بعلمہ اور مختار یہ ہے کہ کیفیت فرشتوں کے لکھنے کی اور جس چیز میں وہ لکھتے ہیں اس کا حال ان اشیاء میں ہے جن کا علم اللہ تعالیٰ کو مخصوص ہے نعم فی حاشیۃ الاشباہ تحت فی رقی جابر کثرتہ فی العقل وواحد ما قبل فی قولہ تعالیٰ والطور وکتاب مسطور فی رقی منشور ہاں حاشیہ اشباہ میں ہے کہ کاتب اعمال درقی میں بدن عرفوں کے لکھتے ہیں جیسے معلومات عقل میں بدون عرفوں کے رہتے ہیں اور یہ قول ایک ہے ان اقوال میں سے جو اس آیت کی تفسیر میں کہے گئے ہیں (والطور وکتاب مسطور فی رقی منشور) یعنی قسم ہے طور کی اور قسم ہے کتاب لکھی ہوئی کی کشادہ ورق میں یعنی لوح محفوظ کی ہم شامی نے کہا کہ جب قول مختار شارح لکھ چکا تھا تو اس کے مقابل کے لکھنے کی ضرورت نہ تھی صحیح الیسا پوری فی تفسیرہ انما یتبان کل شیء حتیٰ انینہ اور نیشاپوری نے اپنی تفسیر میں اس امر کی تصریح کی ہے کہ وہ دونوں فرشتے ہر چیز کو لکھتے ہیں یہاں تک کہ آدمی کے کرہ سے اور آہ کرنے کو بھی لکھتے ہیں شامی نے کہا کہ اس سے یہ نکلتا ہے کہ ضروری چیزوں کو مثل سانس لینے اور نین وغیرہ کی حرکت کو بھی لکھتے ہیں قلت دق تفسیر الدمیاطی یکتب المباح کاتب السیئات بھی یوم القیامۃ میں کتاہوں اور تفسیر دمیاطی میں ہے کہ مباح چیز کو بدیوں کا کاتب لکھتا ہے اور قیامت کے دن مٹا دے گا ہم اوپر جو بیان کیا تھا کہ دونوں کاتب ہر چیز کو لکھتے ہیں اب اس کی تفصیل کا خلاصہ یہ کہ اعمال نین قسم ہیں ایک وہ جن میں ثواب ہے دوم وہ جن میں عذاب ہو سوم مباح جن میں نہ ثواب ہو نہ عذاب تو ثواب کے اعمال کو کاتب حسنات کا لکھتا ہے اور باقی کو کاتب سیئات کذا فی الشامی دق تفسیر الکازرونی المعروف بالاخوین الامام ان الکافر الیچا کتبت اعمالہ الا ان کاتب الیمین کالشاہکا کاتب الیسار اور کازرونی محشی بیضاوی میں جو اخوین کے نام سے مشہور ہے لکھا ہے کہ صحیح تر قول یہ ہے کہ کافر کے اعمال بد ہی لکھے جاتے ہیں مگر دہنا کاتب مثل گواہ کے رہتا ہے بائیں پرہم یعنی جب کافر کے اعمال بد ہی لکھے جاتے ہیں تو ضرورت دہنے فرشتے کی کیسا ہے اس لیے شارح نے جواب دیا کہ وہ گویا بائیں کا گواہ ہے طحاوی نے کہا کہ شارح نے یہ قول نہر الخالق سے نقل کیا ہے اور اس میں کازرونی کی جگہ حازمی بجائے مملہ وزاع مجہد وسم در آخر ہے اور یہی صحیح ہے دق البرہان ان ملکہ الیل غیر ملکہ النہار وان ابلیس مع ابن آدم بالنہار وولدہ باللیل اور برہان میں ہے کہ رات کے فرشتے غیر ہیں دن کے فرشتوں کے بسبب حدیث متممین کے جو اوپر گزری اور یہ کہ ابلیس ہر ابن آدم کے ساتھ رہتا ہے دن کو اور اس کی اولاد ساتھ رہتی ہے رات کو طحاوی نے کہا کہ ابلیس کی اولاد میں کئی قول ہیں بعضوں کے نزدیک اس کی جوڑ دے سے ہوتی ہے اور بعضوں کے نزدیک وہ اندھے دیتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ اس کی ایک ران میں علامت زہرہ اور دوسری میں علامت مادہ وہ

خود اپنا ذات سے صحبت نہ کرتا ہے وہی صحیح مسلم ہاں مکمل من احد الا وقد وكل اللہ بہ قرنیہ من الجن وقرنیہ من المملکۃ قالوا وایک یا رسول اللہ قال وایک
 وکن اللہ اعلیٰ علیہ فاسلم روی بفتح المیم وفتح سینہ اور صحیح مسلم میں ہے کہ تم میں سے کوئی ایسا نہیں جس پر خدا تعالیٰ نے مقرر کیا ہو اس کا ساتھی شیطانوں
 سے یعنی جبرائی پر دلالت کرتا ہے اور اس کا ساتھی فرشتوں سے جو خیر پر دلالت کرتا ہے لوگوں نے عرض کیا اور آپ پر یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم آپ نے فرمایا کہ مجھ پر بھی میرا قرین مقرر ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے مجھ کو اس پر غالب کر دیا ہے تو وہ مسلمان ہو گیا ہے یعنی سوائے خیر کے اور بات
 مجھ سے نہیں کہتا شارح نے کہا کہ اسلم میم کے فتح اور ضمہ دونوں سے مروی ہے میم کے زبر سے صیغہ ماضی باب افعال سے اور ضمیر مستتر قرین کے طرف
 ہوگی جس کا ترجمہ اوپر لکھا گیا اور میم کے ضمہ سے صیغہ واحد متکلم مصدر سلامت سے ہوگا تب یہ معنی ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ نے میری اعانت فرمائی تو
 میں اس سے بچا رہتا ہوں ویزید المومئ السلام علی امامہ فی التسلیۃ الاولى ان کان الامام نبیا والافنی الثانیۃ ونواہ فیہا لومحاذیا
 اور مقتدی قوم اور فرشتوں کی نیت پر زیادہ کرے سلام اپنے امام پر وہ اپنی طرف کے سلام میں اگر امام اس طرف ہو ورنہ بائیں طرف کے سلام میں
 نیت امام کی کرے اور اگر امام اس کے سامنے ہو تو دونوں سلاموں میں امام کی نیت کرے۔ وینوی المنفرد والحفظۃ فقط لم یقل لکتابۃ لیم المیزاد
 لکتابۃ معہ اور مفرد صرف محافظ فرشتوں کی نیت کرے شارح کہتا ہے کہ مصنف نے کتبہ کہا حفظہ کہ تاکہ عام ہو وے تمیز وار لڑکے کو اس لیے کہ
 اس کے ساتھ کاتب اعمال نہیں شامی نے کہا کہ اس سورت میں مراد محافظوں سے محافظین ذات ہیں نہ محافظین اعمال لیکن صحیح یہ ہے کہ لڑکے
 کے حسنات لکھے جاتے ہیں اور ان کا ثواب اسی کرے گا اور ماں باپ کو ثواب تعلیم کا ہو گا کافی اللقانی تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ لڑکے کیلئے
 کاتب حسنات ہوتا ہے ولعمری لقد صار ہذا کالشرعیۃ المنسوخۃ لایکاد یجوزی احد شئی الا الفقہاء وفہم لظہر اور قسم ہے اپنی جان کی کہ یہ یعنی سلام میں
 نیت قوم اور محافظین کی کرنی منسوخ شریعت کی طرح ہو گئی ہے گویا کوئی کچھ نیت ہی نہیں کرتا بجز علماء کے اور ان میں بھی کلام ہے یعنی احتمال ہے کہ وہ
 نیت کرتے ہیں یقینی نہیں ہم واقع میں شارح کا قول درست ہے اگر لاکھ آدمیوں سے پوچھو کہ تم نے اپنے سلام میں کیا نیت کی تو کوئی جواب شافی
 نہ دے گا ویکرہ تاخیر السنۃ الا بقدر اللہ انت السلام الخ اور مکر وہ ہے فرضوں کے بعد سنتوں کی تاخیر کرنی مگر بقدر پڑھنے اللہ انت السلام الخ کے ہم
 پوری دعا اس طرح ہے (اللہ انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والاکرام) یعنی فرض پڑھنے کے بعد صرف اس قدر ویر کرے جس میں
 یہ دعا یا اس کے برابر کوئی اور پڑھنے زیادہ ویر کرنی مکر وہ ہے اس وجہ سے کہ مسلم اور ترمذی میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی
 ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد سلام کے اتنا ہی بیٹھتے تھے کہ یہ کلمات فرمالیں شامی نے کہا کہ احادیث میں جو وظائف بعد نمازوں کے آئے
 ہیں ان حدیثوں میں یہ ذکر نہیں کہ سنتوں سے پہلے ان کو پڑھنا چاہیے بلکہ اسی پر محمول ہیں کہ بعد سنتوں کے پڑھی جائیں کیوں کہ سنتیں فرضوں کی تابع ہیں
 ان سے اجنبی نہیں تو جو ذکر سنتوں کے بعد ہو گا وہ فرضوں کے بعد کمالیگا وقال الحلوانی لا بأس بالفصل بالادراہ واختارہ الکمال قال الحلوانی ان ارید بالکثرۃ
 التزییہۃ ارتفع الخلاف اور حلوانی نے کہا کہ کچھ مضائقہ نہیں فرضوں اور سنتوں میں تفریق کے فاصلہ کرنے کا اور پسند کیا ہے اس قول کو کمال الدین
 محقق نے صلی نے کہا کہ اگر کراہت سے تنزیہی کراہت مراد لی جائے تو خلاف در رہو جائے یعنی جو لوگ فصل کو مکر وہ کہتے ہیں ان کے قول اور حلوانی
 کے قول میں اختلاف جاتا رہے تو دونوں قائلوں کے نزدیک مقدار (اللہ انت السلام الخ) سے زیادہ بیٹھنا مکر وہ تنزیہی ہو گا قلت وہی حفظی
 حملہ علی القلیۃ میں کہتا ہوں اور میری یاد میں حلوانی کے قول کا محمول کرنا ہے متواتر وظائف پر یعنی حلوانی نے جو فاصلہ اور ادراہ کو لا باس کہا ہے تو ان
 اور سے مراد متواتر وظائف ہیں بقدر اللہ انت السلام الخ کے تو اس تقریر سے بھی خلاف جاتا رہا ویستحب ان یستغفر ثلثا ویدعہ آیت الکرسی
 والحدیث ویسجد ویکبر ثلثا وثلثین ویمیل تمام الامارۃ ویدعو بحکم بسبحان ربک اور مستحب ہے کہ تین بار استغفار پڑھے اور آیت الکرسی اور

لے الی تو سلامت ہے اور بھی سے سلامتی ہے تو برکت والا ہے ۱ سے بزرگی اور تعظیم واسے ۱۲

اور سو ذات یعنی سورہ ناس اور سورہ فلق اور سورہ اخلاص پڑھے اور سبحان اللہ ۳۳ بار اور الحمد للہ ۳۳ بار اور ۳ بار اللہ اکبر کہے یہ تینوں کلمہ مل کر ۹۹ ہوئے تو سو پورا کرنے کو ایک بار لا الہ الا اللہ کہے اور دعا مانگے اور دعا کو سبحان ربک الایہ پر تمام کرے ہم کیفیت استغفار کی امداد و الفتاح میں یوں ہے (استغفر اللہ العظیم الذی لا الہ الا اللہ العظیم والیوم والیوم والیوم) اور سو پورا کرنے کے لیے بعض احادیث میں یوں وارد ہے (لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ لا اله الا اللہ ولا الحمد و علی کل شیء قدیر) اور ان چاروں کلمات کو سو بار پڑھنا تسبیح فاطمی کہلاتا ہے وہی الجوہرۃ بکرہ لایمام التتخل فی مکانہ لا یلوئم اور جوہرہ میں ہے کہ مکروہ ہے امام کو نفل پڑھنا اپنی جگہ میں نہ مقتدی کو یعنی مکروہ تنزیہی ہے چنانچہ خانیہ کی عبارت اس پر وال ہے کذا فی الشامی وقیل یستحب کسر الصفوف اور بعضوں نے کہا کہ مستحب ہے امام کو نفل پڑھنے کے لیے صفوں کا چیرنا شامی نے کہا کہ بدائع اور ذخیرہ میں اس قول کو امام محمد سے نقل کیا ہے اور محیط میں تصریح کی ہے کہ صفوں کا چیرنا سنت ہے اور علیہ میں کہا کہ ان سب سے بہتر یہ ہے کہ نفلیں اپنے گھر میں پڑھے اگر کسی مانع کا خوف نہ ہو وہی الخانیہ یستحب لایمام التحول لیمین القبلة یعنی لیسار المصل لتتخل او درو اور خانیہ میں ہے کہ مستحب ہے امام کو پھر ناقبہ کے دائیں طرف یعنی نازی کے بائیں طرف نفل پڑھنے یا وظیفہ پڑھنے کو ذخیرہ فی المینیہ بین تحو لیمینا و شمالا واما ما و خلفا و ذابہ لبیتہ واستقبالہ الناس بوجہہ ولو دون عشرة مالم یکن بخداۃ مصل ولو لجیداً علی الذہب اور منیہ میں امام کو اختیار دیا ہے چاہے دلہنے کو پھرے یا چاہے بائیں کو چاہے آگے اور پیچھے کو چاہے گھر کو جاوے چاہے لوگوں کی طرف اپنا منہ کرے اگرچہ جماعت دس سے کم ہو دس بشرطیکہ امام کے سامنے کوئی نازی نہ ہو گو دو در نماز پڑھتا ہو ظاہر مذہب کے بموجب ہم منیہ میں اختیار دینے کی ضرورت ہے جس میں فرضوں کے بعد سنتیں ہوں اور لوگوں کی طرف منہ کرنے کی وہ صورت ہے کہ فرضوں کے بعد سنتیں نہ ہوں اور دس مردوں کے قید اس لیے لگائی کہ جن لوگوں نے یہ کہا ہے کہ دس مردوں کی جماعت ہو تو منہ کرے نہیں تو نہ کرے ان لوگوں کا قول بے اصل ہے اور یہ جو کہا کہ امام کے سامنے کوئی نازی نہ ہو اگرچہ دور ہی پڑھتا ہو تو یہ ذخیرہ میں مذکور ہے مگر حدیث میں یوں کہا ہے کہ جب امام اور نازی کے بیچ میں کوئی تیسرا شخص ہو جس کی پشت نازی کی طرف ہو تو امام کے منہ پھیرنے میں کوئی کراہت نہیں تیسرا شخص بجائے سترہ کے ہو جائے گا چنانچہ فقہانے تصریح کی ہے کہ اگر ایک شخص کے منہ کی طرف نازی پڑھے اور دلوں کے درمیان تیسرا شخص ہو جس کی پشت نازی کی طرف ہو تو مکروہ نہ ہوگا اور شاید ظاہر مذہب میں امام محمد نے تیسرے شخص کے حائل ہونے کی اس لیے قید نہیں لگائی کہ اس کا حال تو معلوم ہی ہے انتہی کذا فی الشامی

فصل یہ فصل ہے قرأت کے احکام میں چونکہ اور ارکان کے نسبت کر قرأت سے زیادہ احکام متعلق تھے اس لیے ان کو جدا گانہ بیان کیا ویکبر الایام وجوباً بحسب الجماعۃ فان زاد علیہ اسماء اور پکار کر پڑھے امام بطور واجب موافق جماعت کے یعنی جس قدر جماعت ہو اسی قدر آواز بلند کرے پھر اگر حاجت سے زیادہ پکار کر پڑھے گا تو برا کرے گا ہم وجہ ہر کی مواظبت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے ہر پر کذا فی الطحاوی ولو اتم بہ بعد الفاتحۃ او بعد الفاتحۃ او بعد الفاتحۃ یجوز فی آخر شرح المینیۃ اتم بہ بعد الفاتحۃ یجوز بالسورۃ ان قصد الامۃ ولا یلزم الجہر اور اگر اقتدا کیا نازی کا کسی نے بعد کل فاتحہ یا مخوڑی سی فاتحہ آہستہ پڑھنے کے تو فاتحہ کو جہر سے اعادہ کرے کذا فی البحر لیکن آخر شرح منیہ میں ہے کہ اقتدا کیا نازی کا بعد فاتحہ کے تو وہ سورہ کو پکار کر پڑھے اگر امام ہونے کا قصد کرے ورنہ پکار کر پڑھنا اس کو ضرور نہیں ہم بحر الرائق میں وجہ اعادہ کرنے کی یہ ہے کہ دوسرے کے اقتداء کی سبب سے جہر اس کا واجب ہو گیا اب اگر صرف باقی قرأت کو پکار کر پڑھتا ہے تو ایک ہی ۵ مغفرت چاہتا ہوں اللہ تعالیٰ عظمت و اعظمی کے سوا کوئی معبود نہیں وہ زندہ و قائم ہے اور اس کی طرف رجوع کرتا ہوں ۱۲ ۵ نہیں کوئی معبود سوا اللہ کے وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اسی کی سلطنت ہے اور اسی کو تعریف اور وہ ہر چیز پر قادر ہے ۱۲

رکعت میں آہستہ پڑھنا اور پکار کر پڑھنا جمع ہوا جاتا ہے حالانکہ یہ امر برابر ہے اور اگر آہستہ پڑھتا ہے تو جہر کے واجب ہونے کے بعد آہستہ پڑھنا واجب کا ترک ہے اس لیے اعادہ جہر سے ضرور ہو اور اس قول کو خلاصہ سے نقل کیا ہے اور خلاصہ میں اصل سے منقول ہے پس قول شارح مبنیہ کا جو شارح نے لکھا ضعیف ہے اور یہ جو کہا کہ اگر امامت کا قصد کرے یہ بھی ضعیف ہے کیوں کہ نیت امامت کا اعتبار بجز عورتوں کے امام ہونے کے اور کسی جا نہیں کذا فی الطحاوی فی الفجر واولی العشا یکن اداء وقضاء وجمعة وعیدین و تراویح و وتر بعد ما اے فی رمضان فقط للتوارث امام جہر کرے ناز فجر میں اور مغرب اور عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں ادا پڑھے یا قضا اور جمعہ اور دونوں عید کی نمازیں اور تراویح میں ادا دتروں میں یعنی صرف رمضان کے وتر میں پکار کر پڑھے بسبب توارث کے یعنی سلف سے ایسا ہی منقول چلا آتا ہے قلت فی تفتید بعد ما نظر لجرہ فیہ وان لم یصل التراویح علی الصبح کافی بحج الانہر میں کتابوں کہ مصنف نے جو وتر میں بعد ما کی قید لگائی تو اس میں کلام ہے اس لیے کہ امام وتر میں جہر کرے گا اگرچہ اس نے تراویح نہ پڑھی ہو مذہب صحیح پر چنا نچہ بحج الانہر میں ہے یعنی مصنف کے قول سے ایسا وہم ہوتا ہے کہ جہر اس صورت میں ہے کہ وتر بعد تراویح پڑھنے کے پڑھے حالانکہ قبل تراویح اگر وتر جماعت سے پڑھے تو اس میں جہر واجب ہے شامی نے شامی کا جواب یہ دیا کہ تراویح رمضان میں ہوتی ہے اور اس کے بعد کے وتر بھی رمضان میں ہوں گے تو بعد ما سے یہ مطلب ہوا کہ رمضان کے وتر میں جہر کرے نہ اور دتروں میں نعم فی القستانی تبعاً للقاعدی لاسہو بالمناختم فی غیر الفرائض کعبید و ترنم الجہر افضل ہاں قستانی میں بہ تبعیت قاعدی مذکور ہے کہ سوائے فرضوں کے اور جہری نازوں میں آہستہ پڑھنے سے سجدہ سہو نہیں ہے مثل عید اور وتر کے ہاں جہر افضل ہے ہم شامی اور طحاوی نے کہا کہ قستانی نے بعد اس عبارت کے یہ کہا ہے کہ اصح یہ ہے کہ عید اور وتر میں بھی جہر کرے یعنی وجوباً چنانچہ پر اکثر کتب مروجہ میں ہے ولیم فی غیر ما وکان علیہ السلام یجری الکل ثم ترک فی الظہر والعصر لرفع اذی الکفار کافی اور آہستہ پڑھے نازوں اور رکعتوں مذکورہ بالا کے سوا میں اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سب نازوں میں جہر کرتے تھے پھر جہر کو ظہر اور عصر کی نماز میں ترک کیا بسبب دور کرنے ایذاء کفار کے کذا فی الکافی ہم آپ شروع میں سب نازوں میں جہر فرماتے تھے اور مشرک آپ کو ایذاء دیتے یعنی اللہ جل شانہ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو گالیاں دیتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی (ولا تجہربلکم ولا تتخافتوا وابتغ بین ذلک سبیلاً) یعنی نہ کل نازوں میں جہر کرو نہ کل میں آہستہ پڑھو بلکہ ان دونوں کے درمیان ایک راہ تلاش کرو کہ رات کی نمازوں میں جہر کرو اور دن کی نمازوں میں آہستہ پڑھو بعد اس کے آپ ظہر اور عصر میں آہستہ پڑھا کرتے کیوں کہ کفار ان دونوں وقتوں میں ایذا دینے کو مستعد رہتے تھے اور مغرب میں چوں کہ کفار کھانے میں مشغول رہتے اور عشاء اور فجر میں سوئے ہوتے اس لیے ان تینوں وقتوں میں آپ پکار کر پڑھتے اور جمعہ اور عیدین آپ نے مدینہ منورہ میں قائم کی ہیں وہاں کفار کا زور نہ تھا اس لیے پکار کر پڑھی کذا فی الطحاوی عن العبدی کمتنفل بالنہار فانه لیسر جیسے نفل پڑھنے کا دن کو کہ وہ بھی آہستہ پڑھے ویخیر المنفرو فی الجہر وفضل وکتینی بادناہ ان اومی اور مختار ہے تنہا پڑھنے والا جہر میں اور جہر کرنا اس کے لیے افضل ہے اس لیے کہ ناز جماعت کی صورت پر ہو جائے گی اور کفایت کرے اور فی جہر پر یعنی زیادہ آواز سے نہ پڑھے یہ اختیار اس صورت میں ہے کہ منفرد ادا ناز پڑھے و فی السریۃ یخاف من تعامل المذہب اور ناز سری میں آہستہ پڑھے بطور وجوب کے ظاہر مذہب پر یعنی اگر پکار کر پڑھے گا تو سجدہ سہو لازم ہوگا کمتنفل باللیل منفرداً فلوام جہر یجبۃ النفل للفرق زلیلی جیسے مختار ہے آہستہ اور پکار کر پڑھنے میں رات کا نفل پڑھنے والا تنہا پس اگر امام ہو یعنی لوافل کو جماعت سے پڑھے تو جہر کرے بسبب تابع ہونے نفل کے واسطے فرض کے یعنی جہر میں نفل فرضوں کی تابع ہے کذا فی الزلیلی و یخاف من المنفرو حتماً اسی وجہ بان قضی الجہرۃ فی وقت المناکحۃ کان صلی العشاء بعد طلوع الشمس کذا ذکرہ المصنف بعد عل

واجبات قلت وکذا ذکر ابن الملک فی شرح المنار من بحث القضاء علی الاصح کافی الہدایۃ اور آہستہ پڑھے منفرد بطور وجوب کے اگر قضا
پڑھے جہری نماز کو آہستہ پڑھنے کے وقت میں مثلاً عشاء کی نماز سورج نکلنے کے بعد پڑھے ایسا ذکر کیا ہے اس کو مصنف نے بعد واجبات کے
اشارہ کرنے کے میں کتا ہوں اور اسی طرح ذکر کیا ہے اس کو ابن ملک نے شرح منار میں قضاء کی بحث کے ذیل میں آہستہ پڑھے صحیح تر قول
کے بموجب چنانچہ ہدایہ میں ہے ہم وقت مخافتہ کی قید اس لیے لگائی کہ اگر جہری نماز کو جہر کے وقت میں قضا کرے تو مختار ہے چاہے آہستہ
پڑھے چاہے پکار کر کذا فی الجہلی لکن تعقبہ غیر واحد ورجو الخیرہ کن سبق برکتہ من الجمۃ فقام یقضیہا بخیر لیکن اس قول پر اعتراض کیا ہے بہتوں
نے اور ترجیح دی ہے مفرد کے اختیار دینے کو آہستہ اور پکار کر پڑھنے میں جیسے وہ شخص کہ جمعہ کی ایک رکعت نہ پاوے اور کھڑا ہو کر اس کو پڑھنے
لگے کہ اس کو بھی اختیار ہے چاہے آہستہ پڑھے چاہے پکار کر طحاوی نے کہا کہ مغرب اور عشاء اور فجر کے مسبوق کا بھی یہی حال ہے اس لیے
کہ مسبوق مثل مفرد کے ہے فقہاء کے اقوال میں واو فی الجہر اسماع غیرہ واو فی المخافتۃ اسماع نفسہ ومن یقر بہ اور واو فی درجہ جہر کا سننا غیر کا
یعنی جو اس کے قریب نہ ہو کذا فی الشامی اور ادنۃ درجہ آہستگی کا سننا ہے اپنے آپ کو اور اپنے قریب کے شخص کو فلو سمع رجل اور جلال
قلیس جہر والجہر ان یسمع کل خلاصۃ پھر اگر ایک یا دو آدمیوں نے قرأت کو سنا تو جہر نہ ہوگا جہر یہ ہے کہ سب سنیں کذا فی الخلاصۃ ہم قمتانی
نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اگر جماعت بہت ہو اور سب کو آواز نہ پہنچے تو چاہیے کہ جہر نہ ہو شامی نے اس کے جواب میں یہ کہا کہ کل سے مراد
کل آدمی صف اول کے ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ جواب نامکمل ہے کیوں کہ صف اول بھی بعض اوقات اتنی طویل ہوتی ہے کہ کل صف میں آواز نہیں
پہنچتی تو بہتر ہے کہ کل سے مراد گرد و پیش کے سب آدمی لیے جائیں جو نہ بہت دور ہوں نہ نزدیک یا یہ کہ کل سے مراد جمع ہو یعنی بہت سے لوگ
سنیں نہ صرف ایک یا دو ویکری ذلک لہذا کورنی کل ما یتعلق بنطق کتسمیۃ علی ذہبیۃ ووجوب سجدة تلاوة وعقاق وطلاق
واستثناء وغیرہ فلو طلق او استثنی ولم یسمع نفسه لم یصح فی الاصح اور جاری ہے یہ مذکور یعنی او فی درجہ آہستہ کہنے کا یہ ہے کہ آپ سنے
اور پاس والا سنے ہر ایک بات میں جو بولنے سے علاقہ رکھتی ہے مثلاً بسم اللہ کہنا ذبیحہ پر اور واجب ہونا سجدة تلاوت کا اور آزاد کرنا اور
طلاق دینا اور انشاء اللہ کہنا اور سوا اس کے پھر اگر طلاق دی یا انشاء اللہ طلاق دینے یا آزاد کرنے کے بعد کہا اور اپنے آپ نہ سنا
تو طلاق اور استثناء درست نہ ہوگا صحیح تر قول میں ہم استثناء کی صورت یہ ہے کہ اپنی زوجہ کو کہا (انت طالق انشاء اللہ) یعنی تو طالق
ہے اگر خدا چاہے یا غلام کو کہا (انت حر انشاء اللہ) یعنی تو آزاد ہے اگر خدا چاہے اور انشاء اللہ ایسی طرح کہا کہ اپنے آپ نہ سنا تو استثناء
صحیح نہ ہوگا اور زوجہ مطلقہ ہو جائے گی اور غلام آزاد ہوگا ادا صحیح کی قید اس لیے لگائی کہ کرخی نے او فی درجہ کلام کا حرف صحیح کا کہنا
مٹرایا ہے گو اپنے آپ سنے یا نہیں تو کرخی کے قول کے بموجب استثناء مذکور صحیح ہوگا کذا فی الشامی وقیل فی خواہش لیشترط سماع المشتري
اور بعضوں نے کہا ہے کہ صحیح جیسے تعریفات میں سنا مشتری کا شرط ہے طحاوی نے کہا کہ اس قول کی بھی تصحیح ہوئی ہے اور مثل بیع سے مراد
وہ معاملات ہیں جن میں مبادلہ ہو یا قبول غیر یہ موقوف ہوں ولو ترک سؤۃ الیس ولی العشاء مثلاً ولو عدا قرأ لا وجوباً وقیل ندباً مع لفظ
جہرانی لا خیر لئن لان الجہرین جہر و مخافتہ نے رکعت شنیع اور اگر عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں مثلاً سورہ کو چھوڑا اگرچہ دانستہ ترک کیا ہو
تو واجب اور بقول بعض مستحب ہے کہ سورہ کو مع الحمد کے پچھلی دو رکعتوں میں جہر سے پڑھے اس لیے کہ اگر صرف سورہ کو پکار کر پڑھے گا اور
الحمد کو آہستہ تو ایک رکعت میں جہر اور آہستہ پڑھنا صحیح ہوگا اور جمع کرنا ان دونوں کا ایک رکعت میں برا ہے ہم شارح نے استنباب
کو قیل کر کے بیان کیا تاکہ معلوم ہو کہ اصح قول وجوب ہے کیوں کہ وجوب کی طرف جامع صغیر میں امام محمد نے اشارہ کیا ہے کذا فی الشامی

ولو تذكر في ركوعه قرأ او اعاد الركوع اور اگر سورہ کو یاد کیا رکوع کے اندر تو کھڑا ہو کر سورہ کو پڑھے اور رکوع دوبارہ کرے اس لیے کہ ترتیب و ربیان ان ارکان کے جو کر رہیں فرض ہے تو اگر دوبارہ رکوع نہ کرے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی کذا فی الشامی ولو ترک الفاتحة فی الاولین لا یقضیہا فی الآخرین للزوم تکرار یا اور اگر پہلی دو رکعتوں میں الحمد کو ترک کیا تو اس کو پچھلی دو رکعتوں میں قضا نہ کرے بسبب لازم آنے تکرار فاتحہ کے یعنی پچھلی رکعتوں میں فاتحہ دوبارہ ہو جائے گی حالانکہ نہ پڑھنا فاتحہ کا واجب ہے ولو تذكر ما قبل الركوع قرأ او اعاد السورة اور اگر فاتحہ کو رکوع کے پیش تر یاد کیا تو فاتحہ پڑھے اور سورہ کو دوبارہ پڑھے بطور وجوب اس لیے کہ ترتیب فاتحہ اور سورہ میں واجب ہے کذا فی الطحاوی شامی نے کہا کہ قبل رکوع قید نہیں اس لیے کہ اگر رکوع کے اندر یاد کرے تب بھی اس کو وہی کرنا چاہیے جو سورہ کے یاد پڑنے میں کیا تھا کیونکہ جب سورہ کو کھڑے ہو کر پڑھنا واجب ہے تو فاتحہ تو سورہ کی نسبت کر زیادہ ہوگئی ہے وفرض القراءة آية علی المذهب ہی لغة العلامة وخرقا طائفة من القرآن مترجمة اقلها ستة احرف ولو تقدیر اکلم یلہ اور فرض قراءت کا جس کے پڑھنے سے نازیح ہو جائے ایک آیت ہے خط ہر مذہب پر یعنی بقول امام اعظم اور صاحبین کے نزدیک تین آیتیں چھوٹی یا ان کے برابر بڑی آیت فرض ہے کذا فی الطحاوی آیت لغت میں بمعنی علمت ہے اور عرف فقہاء میں ایک جملہ ہے قرآن سے بیان کرنے والا یعنی جس کی ابتداء اور انتہا کا اعتبار کیا گیا ہو کذا فی الحلیہ عن حاشیہ الکشاف اس جملہ میں کم سے کم چھ حرف ہوں اگرچہ تقدیر انہوں مثل لم یبد کے کہ بالفعل پانچ حرف ہیں مگر چونکہ اصل میں لم یولد تھا اس لیے تقدیراً چھ حرف ہوئے الا اذا كانت كلمة فلا صح عدم الصحة وان کررنا مرارا مگر جس صورت میں کہ آیت ایک کلمہ ہو تو صحیح تر و درست نہ ہونا نماز کا ہے گو اس آیت کو نمازی چند بار کہے مثلاً ص یا ق یا ن وغیرہ کہ ان کو چند بار کہنے سے بھی نازیح نہ ہوگی الا اذا حکم حاکم فیجوز ذکرہ العتستانی لیکن اگر کوئی حاکم حکم کر دے تو ایک کلمہ کی آیت سے بھی نماز جائز ہوگی ذکر کیا اس کو تہستانی نے ہم صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے غلام سے کہا کہ اگر تو نماز صحیح پڑھے گا تو آزاد ہے پھر اس نے نماز پڑھی جس میں قراءت ایک کلمہ کی آیت پڑھی خواہ اس کو مکرر پڑھا ہو یا نہیں بعد اس کے اس مقدمہ کی نالیش ایسے حاکم کے یہاں ہوئی جو اس طرح کی قراءت سے صحت نماز کا قائل ہے تو اس نے اس غلام کی آزادی کا حکم کیا پس اب نماز کی صحت کا حکم آزادی کے ضمن میں ہو جائے گا کذا فی الشامی ولو قرأ آية طويلة فی الركعتین فلا صح الصحة اتفاقاً لا یرید علی ثلث آیات فصار قاله الحلی اور اگر ایک آیت طویل دو رکعتوں میں پڑھی تو صحیح ہو نا ہے نماز کا باتفاق امام اور صاحبین کے اس لیے کہ اس قدر پڑھنا زیادہ ہے تین چھوٹی آیتوں سے کہا ہے اس کو حلی نے ہم یعنی نصف آیت طویل جس صورت میں تین آیتوں سے زائد ہو گی تو صاحبین کے قول پر بھی نماز درست ہوگی کذا فی الطحاوی وحفظها فرض عین متعین علی کل مکلف اور یاد کرنا ایک آیت کا فرض عین ہے یعنی ہر شخص عاقل بالغ مسلمان پر فرض متعین ہے وحفظ جميع القرآن فرض کفایہ وسنة عین افضل من النقل اور یاد کرنا سب قرآن کا فرض کفایہ ہے یعنی کچھ مسلمانوں کے یاد کرنے سے اور دوسروں کے ذمے یاد کرنا فرض نہ رہے گا اور سب قرآن کا یاد کرنا سنت ہے ہر شخص مکلف کے لیے افضل ہے نفل پڑھنے سے ہم شامی نے کہا کہ اس میں اشارہ ہے کہ سنت بھی کبھی عین ہوتی ہے اور کبھی کفایہ مثلاً تراویح کا پڑھنا سنت عین ہے اور اس کی جماعت ہر محلہ میں سنت کفایہ ہے تشبیہ قرآن کو بھول جانا حرام نہیں مگر جب کہ ایسا مہول جاوے کہ قرآن سے دیکھ کر بھی نہ پڑھا جاوے کذا فی شرح المنیہ وتعلم الفقه افضل منها اور سیکھنا فقہ کا افضل ہے ان دونوں سے یعنی نفل پڑھنے اور باقی قرآن کے یاد کرنے سے ہم فقہ سے مراد وہ مسائل دینی ہیں جو زائد اس شخص کی حاجت سے ہوں ورنہ بقدر حاجت کا سیکھنا تو فرض ہے اور باقی قرآن سے یہ فرض ہے کہ جس قدر قرآن کا یاد کرنا فرض یا واجب ہے اس کے سوا باقی کو یاد کرنے سے فقہ کا سیکھنا افضل ہے اور اس میں یہ شرط

ہے کہ کہ لوگ سب قرآن کو یاد کرتے ہیں اگر کوئی یاد نہ کرتا ہو گا تو اس صورت میں فقہ کا سیکنا افضل نہ ہو گا و حفظ فاستحٰ کتاب و سورۃ واجب علی کل مسلم لکن یقتصر شی من الواجب اور یاد کرنا الحمد کا اور ایک چھوٹی سورہ کا واجب ہے ہر مسلمان پر اور نہ وہ تحریری ہے کم کرنا کسی چیز کا واجب میں سے جیسے مکروہ تنزیہی ہے سنت میں سے کسی چیز کا کم کرنا کذا فی الطحاوی و یسین فی السفر مطلقاً ای حالت قرار و قرار کذا اطلق فی الجامع الصغیر و رحمہ فی البحر و دما فی الہدایۃ و غیر ما من المتفصیل و ردہ فی النہر و حران ما فی الہدایۃ ہو الحمد الفاعل تحتہ و بواو ای سورۃ ثانیہ اور مسنون ہے سفر میں بہر حال یعنی خواہ حالت الطمینان ہو یا جلدی کی پڑھنا الحمد کا بطور وجوب اور جس سورہ کو کہ مسافر چاہے شارح نے کہا کہ سفر کو اسی طرح مطلق کہا ہے جامع صغیر میں اور اطلاق کو ترجیح دی ہے بحر الرائق میں اور ہدایہ وغیرہ کی تفصیل کو صاحب بحر الرائق نے رو کیا ہے اور صاحب بحر کے قول کو ہذا الفائق میں رد کیا اور قول متفق بیان کیا کہ جو کچھ ہدایہ میں تفصیل ہے وہی متفق ہے ہم ہدایہ میں تفصیل ہے کہ اگر مسافر جلدی میں ہو تو الحمد اور جس سورۃ کو چاہے پڑھے اور اگر الطمینان ہو تو وہ فجر میں مثل سورہ بروج کے پڑھے اور ظہر مثل فجر کے ہے اور عصر اور عشاء میں بروج سے چھوٹی سورتیں پڑھے اور مغرب میں بہت چھوٹی صاحب بحر نے اس کو رو کیا کہ اس تفصیل کی کچھ اصل نہیں جامع صغیر میں اطلاق مثل متون کے مذکور ہے علاوہ اس کے مثل سورہ بروج کے مسافر کے لیے معین کرنے کو کوئی دلیل چاہیے حالانکہ کوئی دلیل منقول نہیں تو ظاہر ہے کہ حالت قرار و جلدی دونوں میں حکم یکساں ہو صاحب ہذا الفائق نے کہا کہ مراد صاحب ہدایہ مثل سورہ بروج سے طوال مفصل ہیں نہ تعیین کسی حد خاص کی پس جب مراعاة سنت کی مسافر سے ممکن ہے تو کیا وجہ کہ اس کی رعایت نہ کرے انتہی اور وجوہ کی قید جو شارح نے لگائی تو اس وجہ کے دفع کے لیے ہے کہ کوئی یہ نہ سمجھے کہ سفر میں الحمد کا پڑھنا سنت ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ بعد الحمد کے قرأت واجبہ کی جو کسی سورۃ کو مسافر چاہے اس کا پڑھنا مسنون ہے کذا فی الطحاوی و الشامی و فی الضرورۃ بقدر الحال اور مسنون ہے کہ پڑھے ضرورت میں بقدر گنجائش حال کے ہم مثلاً اگر وقت کم ہو کہ قراءت مسنون پڑھنے سے نازقضا ہوتی ہے تو اتنی قراءت پڑھے جس سے ناز کامل ہو جائے اور یہی مال ہے اگر خوف جان یا مال کا ہو کذا فی الطحاوی و یسین فی المحضر لا ما ہم و منفرد ذکرہ الحلبی و الناس عنہ غافلون طوال المفصل من الحجات الی البروج فی الفجر و الظهر اور مسنون ہے حضر میں یعنی مقام کرنے کی صورت میں امام اور منفرد کو پڑھنا طوال مفصل کا جو سورہ حجرات سے سورہ بروج تک ہیں فجر اور ظہر کی ناز میں امام اور منفرد دونوں کے لیے مسنون ہونے کو حلبی نے ذکر کیا ہے اور لوگ اس سے غافل ہیں یعنی ان کو خبر نہیں کہ منفرد کے حق میں قرأت مسنون امام کے مثل ہے ہم طوال بکسر طاء جس سے طویل کی اور مفصل کے معنی تفصیل کیے ہوئے قرآن کے آخر کے ساتویں حصہ کی سورتیں مفصل کہلاتی ہیں اس وجہ سے کہ ان میں بسم اللہ فضل کے لیے بہت جگہ ہے یا اس وجہ سے کہ اس میں منسوخ آیتیں بہت کم ہیں پھر مفصل کی تین قسمیں ہیں طوال یعنی لمبی اور اوساط یعنی درمیانی اور قصار یعنی چھوٹی سورہ حجرات سے سورہ بروج تک طوال مفصل ہیں اور وائے سے آخر لم یکن تک اوساط مفصل اور وائے سے آخر قرآن تک قصار مفصل و منها الی آخر لم یکن اوساط طہ فی العصر و العشاء و باقیہ قصارہ فی المغرب اور سورہ بروج سے آخر لم یکن تک اوساط مفصل نماز عصر اور عشاء میں پڑھنا مسنون ہے اور باقی مفصل سورتیں یعنی لم یکن سے آخر قرآن تک قصار مفصل مغرب میں پڑھنا مسنون ہے ہم اس طرح کی قراءت کا مسنون ہونا اثر سے ثابت ہے یعنی حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو ناہ لکھا کہ فجر اور ظہر میں طوال مفصل پڑھا کرو اور عصر اور عشاء میں اوساط مفصل اور مغرب میں قصار مفصل کذا فی الشامی ای فی کل رکعہ سورۃ کا ذکر ذکرہ الحلبی یعنی ہر رکعت میں ایک سورہ ایہن سورتوں میں سے کہ مذکور ہوئیں پڑھے ذکر کیا ہے اس کو حلبی نے واختار فی البدائع عدم المتقدر و انہ یختلف بالوقت و القوم و الامام اور بدائع میں نہ اندازہ کرنے کو پسند کیا ہے اور یہ کہ حال قراءت کا مختلف ہونا ہے وقت اور

قوم اور امام کے باعث سے ہم یعنی صاحب بدائع نے کہا ہے کہ قراءت میں کوئی حد مقرر نہ ہوئی مختار ہے تو فجر میں کبھی چھوٹی سورہ پڑھے کبھی بڑی اسی طرح اور نمازوں میں اور یہ اختلاف وقت پر منحصر ہے یعنی اگر وقت میں گنجائش ہے تو زیادہ پڑھے ورنہ کم اور قوم پر منحصر ہے کہ اگر مقتدی طول نہ ہوں تو زیادہ پڑھے ورنہ کم اور امام پر منحصر ہے خوش آواز ہو تو لوگوں کو زیادہ پڑھانا گوارا نہیں ہوتا ورنہ گھبراتے ہیں دئے الحجۃ یقرأ فی الغرض بالترسل حرفا حرفا و فی التراویح بین بین و فی التقلیل لیلالہ ان لیسرع بعد ان یقرأ کما یفہم اور فتاویٰ حجت میں ہے کہ فرض نماز میں قراءت ٹھہر ٹھہر کر ہر حرف کو جدا پڑھے اور تراویح میں نہ ٹھہر کر پڑھے نہ جلد بلکہ متوسط طور پر پڑھے اور رات کی نفلوں یعنی تہجد میں نمازی کو جائز ہے کہ جلد پڑھے لیکن اتنا کہ سمجھ میں آوے شامی نے کہا کہ رات کی قید غالباً اس لیے لگائی کہ تہجد والوں کی عادت زیادہ قرآن پڑھنے کی ہوتی ہے تو جلد پڑھنے سے ان کا درد پورا ہو سکتا ہے مگر جلدی کے یہ معنی کہ مد زیادہ نہ کھینچے نہ یہ کہ سمجھ میں نہ آوے ورنہ حرام ہوگا بسبب ترک کرنے تر تیل کے ویجوز بالروایات السبع لکن الاولی ان لا یقرأ بالغریبۃ عند العوام صیانتہ لدنیم اور جائز ہے پڑھنا قرآن کا ساتوں روایتوں میں مگر بہتر یہ ہے کہ روایت غریب عوام کے سامنے نہ پڑھے واسطے حفاظت ان کے دین کے ہم یعنی ہر چند ساتوں روایتیں صحیح اور صحیح ہیں مگر غریب روایت عوام کے سامنے نہ پڑھنی چاہیے جیسے روایت ابی جعفر اور ابن عامر اور حمزہ اور کسائی کی کہ اس کو سن کر عوام ہنستے ہیں اور ہنسنا قرآن پر بے دینی ہے اس لیے ان کے دین کے بچانے کے لیے روایت غریب نہ پڑھے و لظلال اولی الفجر علی ثانیہما بقدر الثلث و قبل النصف ند بافوخش لا باس فقط اور زیادہ کی جائے پہلی رکعت صرف فجر کی دوسری رکعت پر بقدر سوم حصہ کے اور بعض نے کہا بقدر نصف کے ازراہ استحباب کے پس اگر پہلی رکعت میں زیادتی بہت کر دے گا مثلاً پہلی میں دس گنی رکعت پڑھی بہ نسبت دوسری کے تو کچھ مضائقہ نہیں ہم یعنی پہلی رکعت میں اتنی قراءت پڑھے کہ اس کی زیادتی دوسری رکعت کی قراءت سے بقدر سوم حصہ دونوں قراءت کے ہو جائے مثلاً پہلی رکعت میں ۴۰ آیتیں پڑھے اور دوسری میں ۲۰ تو دونوں میں ۶۰ آیتیں ہوئیں اور اول میں ۲۰ زائد ہیں دوسری کے اور وہ ہتائی ہیں ۶۰ کی اور اگر اول میں ۴۵ پڑھیں اور دوسری میں ۱۵ تو پہلی میں ۳۰ زائد ہوں گی بہ نسبت دوسری کے اور وہ نصف ہیں کل قراءت کی اور فقط سے یہ مراد ہے کہ یہ حکم صرف فجر کی نماز میں ہے نہ دوسری نمازوں میں وقال محمد اولی الکمل حتی التراویح قیل وعلیہ الفتویٰ اور امام محمد نے فرمایا ہے کہ سب نمازوں کی اول رکعت دوسری سے بڑی کرنا مستحب ہے یہاں تک کہ تراویح کی بھی کہتے ہیں کہ فتویٰ اسی قول پر ہے ہم طحاوی نے کہا کہ یہ اختلاف جمعہ اور عیدین کے سوا دوسری نمازوں میں ہے اور ان دونوں میں بالاتفاق دونوں رکعتیں برابر پڑھنی چاہئیں اور حلیہ میں امام محمد اور شیخین کی دلیل نقل کر کے کہا کہ فتویٰ شیخین کے قول پر ہونا چاہیے و اطالۃ الثانیۃ علی الاولیٰ بکرمہ تزییلاً جماعاً ان بثلاث آیات ان تعادبت طولاً و قصرأوالا اعتبر الحرف و اعتبر الحلی فی الخش الطول لا عدد الایات اور دوسری رکعت کا زیادہ کرنا اول پر بقدر تین آیتوں کے مکروہ ہے بالاتفاق اگر آیتیں دونوں رکعتوں کی بڑی اور چھوٹی ہونے میں قریب قریب ہوں اور اگر ایک سی آیتیں نہ ہوں تو اعتبار حروف اور کلمات کا ہوگا یعنی اس صورت میں دوسری رکعت کے کلمات اور حروف اول سے زیادہ نہ ہوں اور حلی نے بہت سی زیادتی کا اعتبار کیا ہے نہ شمار آیتوں کا یعنی دوسری رکعت اول سے بہت نہ پڑھنے پاوے و استثنیٰ فی البحر ما وردت بہ السنۃ و استظهر فی النقل عدم الکراہتہ مطلقاً اور بحر الرائق میں استثنا کیا ہے ان سورتوں کو جو حدیث میں وارد ہیں یعنی ان کے پڑھنے میں کراہت نہیں جیسے جمعہ اور عیدین کی اول رکعت میں سبح الاسم اور دوسری میں قل الحمد پڑھنا حالانکہ پہلی میں تیس آیتیں ہیں اور دوسری میں چھبیس اور ترجمہ دی ہے نفل میں عدم کراہت کی مطلقاً یعنی حدیث میں وارد ہو یا نہ ہو وان باقل لا یکرہ لانه علیہ الصلوۃ والسلام صلی بالثورتین اور اگر زیادتی دوسری رکعت کی تین آیتوں سے کم ہو تو مکروہ نہیں ایضاً

کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ہے عورتیں سے یعنی فجر کی اول رکعت میں سورہ نلق دوسری میں سورہ ناس پڑھی حالانکہ دوسری میں چھ آیتیں ہیں اور پہلی میں پانچ **وَلَا يَتَعَيْنُ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ تَصْلُوَةً عَلَى طَرِيقِ الْفَرْضِ بِلِتَعَيْنِ الْفَاتِحَةِ عَلَى وَجْهِ الْوَجُوبِ** اور نہیں متعین ہے قرآن میں سے کچھ کسی نماز کے لیے بطور فرض کے کہ اس کے بدون نماز درست نہ ہو بلکہ متعین ہے فاتحہ ہر نماز میں بطور واجب ہونے کے دیکرہ المتعین کا سجدہ دہل اتنی بفرکل جمعہ بل ندب قرآنہا اسیاناً اور مکروہ ہے معین کرنا کسی سورت کا جیسے جمعہ کی فجر میں پہلی رکعت میں الم سجدہ اور دوسری میں سورہ دہر پڑھنا بلکہ کبھی کبھی ان دونوں کا پڑھنا مستحب ہے ہم طحاوی اور اسبیجانی نے اس میں قید لگائی ہے کہ اگر معین سورہ کے پڑھنے کو چاہے اور دوسری کو جائز نہ سمجھے تو اس طرح کی تعیین مکروہ ہے اور اگر باتباع آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معین کو پڑھے اور بعض اوقات دوسری سورتوں کو بھی پڑھے یا سوا معین سورتوں کے دوسری اس کو یاد نہ ہوں یا ان کا پڑھنا اس کو سہل پڑتا ہو تو مکروہ نہیں اور ہدایہ میں وجہ کراہت کی یہ لکھی ہے کہ معین کرنے سے چھوڑنا باقی قرآن کا اور وہ معین سورہ کے افضل ہونیکا لازم آتا ہے **كَذَٰلِكَ الشَّامِيُّ مُخْتَصَرًا وَالْمُؤْتَمَّرُ لَا يَقْرَأُ مَطْلَقًا وَلَا الْفَاتِحَةَ فِي السَّرِيَةِ اتِّفَاقًا وَمَا نَسَبَ لِمُحَمَّدٍ ضَعِيفٌ كَمَا بَسَطَهُ الْكَمَالُ** اور مقتدی قراءت نہ پڑھے نہ جہری نماز میں نہ سری میں اور نہ الحمد پڑھے سری نماز میں باتفاق امام اور صاحبین کے اور جو قول کہ امام محمد کی طرف منسوب ہے کہ سری نماز میں مقتدی کو احتیاطاً الحمد کا پڑھنا مستحب ہے وہ ضعیف ہے چنانچہ اس کو کمال نے مشرح بیان کیا ہے ہم کمال الدین نے فتح القدر میں کہا کہ امام محمد نے اپنی کتاب آثار میں فرمایا ہے کہ امام کے پیچھے پڑھنا ہمارے نزدیک کچھ نہیں خواہ نماز جہری ہو سری **فَإِنْ قَرَأَ كُسْرَةً تَحْرِيقًا وَتَحْقِيقًا** پس اگر مقتدی قراءت پڑھے گا تو مکروہ تحریمی ہوگا اور نماز صحیح ہوگی صحیح تر قول میں **وَفِي وَرَبِّ السَّجْدَةِ مَبْسُوطٌ خَوَافُ زَادَهُ** اتنا **تَقْدِيرٌ وَكَيُونٌ فَاسْقَادٌ** ہو مروی عن عدة من الصحابة فالمنع احوط اور در ربہ میں مبسوط خواہ زائدہ سے منقول ہے کہ امام کے پیچھے قراءت پڑھنے سے نماز فاسد ہوتی ہے اور پڑھنے والا فاسق ہوتا ہے اور قراءت کا ممنوع ہونا چند صحابہ سے مروی ہے اس لیے منع کرنے میں زیادہ احتیاط ہے ہم فرائض اور کافی میں ہے کہ مقتدی کو قراءت سے منع کرنا ناشی صحابہ سے ماثور ہے جن میں حضرت علی مرتضیٰ اور عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم اجمعین ہیں اور فساد نماز کا قول مقابل ہے اصح قول کا کہ اصح میں نماز صحیح رہتی ہے بل المستمع اذا جهر ونصت اذا ستر لقول ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ **كَانَ لِقَرَاءَةِ خَلْفِ الْإِمَامِ فَتَرَلْ وَإِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمُوا لَهُ وَانصتوا** بلکہ مقتدی قراءت امام کی سنے جب وہ پکار کر پڑھے اور چپ رہے جب آہستہ پڑھے بسبب قول حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ ہم امام کے پیچھے پڑھا کرتے تھے پس حکم نازل ہوا کہ جب قرآن پڑھا جاوے تو اس کو سنو اور چپ رہو ہم اس قول سے دجہ استدلال کی یہ ہے کہ آیت میں دو باتیں مطلوب ہیں ایک قرآن کا سننا دوم سکوت کرنا تو سننا تو جہری نماز کے لیے مخصوص ہے مگر سکوت خاص نہیں اس لیے وہ دونوں نمازوں میں مطلقاً واجب رہے گا **كَذَٰلِكَ الشَّامِيُّ وَإِنْ وَصِيَّتُهُ قَرَأَ** الامام آیتہ ترغیب او ترہیب وکذا الامام لا یشتغل بغير القرآن وما در حمل علی النفل منقول اکما مقتدی کچھ نہ پڑھے اگرچہ امام آیت پڑھے یعنی جس میں ذکر رحمت اور جنت اور ثواب کا ہو یا آیت ترہیب پڑھتی جس میں ذکر دوزخ اور عذاب کا ہو یعنی نہ سوال ثواب کا کرے نہ عذاب سے پناہ مانگے بلکہ سکوت کرے اور اسی طرح امام بھی سوائے قرآن کی آیت ترغیب ترہیب کے پڑھنے کے دوسری دعائیں مشغول نہ ہو اور جو کچھ اس باب میں حدیث میں وارد ہوا ہے وہ حالت انفراد میں نفل پڑھنے پر معمول ہے جیسے کہ پیشتر اس کی نظیر واجبات کے بیان میں گذری نہ یہ مسئلہ خاص شارح نے کہا کہ ان وصیہ ہے نہ شرطیہ ہم یعنی ابو دلوؤ میں بروایت حذیفہ رضی اللہ عنہ ثابت ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رات نماز پڑھی تو جس آیت رحمت پر گزرے وہاں

توقف فرما کر اپنے لیے سوال کیا اور جس آیت عذاب پر گزرے وہاں وقفہ کر کے پناہ مانگی تو یہ نماز نفل پر محمول ہے کذا فی الشامی وکذا فی الخطبۃ
فلایاتی بما یفوت الاستماع ولو کتاباً اور رسولہم وان صلی الخطیب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا اذا قرأ آیت صلو علیہ
فیصلی المستمع سرانی نفسہ وینصت بلسانہ عملاً بامری صلو وانصتوا اور اسی طرح حکم ہے خطبہ کا یعنی امام کے خطبہ پڑھنے کے وقت وہ بات
نہ کرے جس سے سنا جاتا رہے اگرچہ لکھنا یا سلام کا جواب دینا ہی ہو اور اگرچہ خطبہ پڑھنے والا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے یعنی
اس وقت بھی سکوت کرے مگر جب کہ خطیب یہ آیت پڑھے (صلو علیہ) تو سننے والا خطبہ کا پوشیدہ اپنے دل میں درود پڑھے اور زبان سے
سکوت کرے تاکہ دونوں امروں پر عمل ہو یعنی ایک حکم صلو علیہ کا اور دوسرا انصتو کا تو دل میں درود کہنے سے دونوں کی تکمیل ہو جائے گی
شامی نے کہا کہ جو امر نماز میں حرام ہے وہ خطبہ میں بھی حرام ہے اور خطبہ جمعہ کا ہو یا نکاح کا یا عید کا سب میں سکوت واجب ہے اور ظالم
حاکموں کے نام اور تعریف خطبہ میں داخل نہیں والبعید عن الخطیب والقرب سیان فی افراض الانصات اور خطیب سے دور کا شخص
اور نزدیک کا برابر ہیں سکوت کرنے کے فرض ہونے میں ہم شارح نے سکوت کو فرض کیا بہ تبعیت ہدایہ کے اور نہ الفائق میں اس کو واجب
کہا ہے طحاوی نے کہا کہ وجوب ہی بہتر ہے اس لیے کہ ترک سکوت مکروہ تحریمی ہے فروع مسائل ملحقہ شارح کے بموجب الاستماع للقراءة
مطلقاً لان العبرة لعموم اللفظ واجب ہے سنا قرأت کے قرآن کا ہر حال میں یعنی نماز میں اور خارج نماز سے اس لیے کہ اعتبار عموم لفظ کا ہے
ہم یعنی آیت فاستمعوا ہر جہ نماز کے باب میں نازل ہوئی ہے چنانچہ پیش تر بیان ہوا مگر احکام میں اعتبار الفاظ کے عام ہونے کا ہے نہ
کے خاص ہونے کا پھر یہ حکم وجوب استماع کا ہے عذری میں ہے اور عذر کی صورت میں سنا واجب نہیں مثلاً گھر میں لڑکا تلاوت کرتا
ہے اور آدمی اپنے کاروبار میں پہلے سے مصروف ہیں تو ان پر سنا واجب نہ ہوگا اسی طرح جو شخص بازار میں تلاوت کرنے لگے تو بازاری اور
کاروبار کرنے والوں پر سنا واجب نہ ہوگا کذا فی الشامی ملقطاً لا باس ان یقرأ سورة ولعیید فی الثانية کچھ مضائقہ نہیں اس بات کا کہ پڑھے
ایک سورت ایک رکعت میں اور پھر دوبارہ وہی پڑھے دوسری میں ہم لا باس کے لفظ سے معلوم ہوا کہ ایسا کرنا ترک اولی یعنی مکروہ تیز یہی
ہے اور احتیاط کی صورت میں بلا کراہت جائز ہے مثلاً پہلی رکعت میں سورہ ناس سہو سے پڑھ گیا تو دوسری میں پھر اسی کو پڑھے ورنہ الٹا پڑھنا
لازم آوے گا کذا فی الشامی وان یقرأ فی الاولى من محل فی الثانية من آخر ولو من سورة ان کان بینہما آیتان فاکثر اور اس کا بھی مضائقہ
نہیں کہ پہلی رکعت میں ایک جگہ سے پڑھے اور دوسری میں دوسرے مقام سے اگرچہ دونوں مقام ایک ہی سورۃ میں سے ہوں بشرطیکہ
دونوں مقاموں میں دو آیتوں یا زیادہ کا فاصلہ ہو تو اگر ایک آیت کا فاصلہ ہوگا تو مکروہ ہوگا دیکرہ الفصل بسورۃ قصیرۃ اور مکروہ ہے دو
رکعتوں کی قرأت میں چھوٹے سورہ کا فاصلہ کرنا مثلاً پہلی رکعت میں سورہ کافرون اور دوسری میں بنت پڑھے اور سورہ نصر کا فاصلہ رہا
تو مکروہ ہوگا ہاں اگر بیچ میں بڑے سورہ کا فاصلہ رہا تو مکروہ نہیں وان یقرأ مشکوٰۃ اور مکروہ ہے یہ کہ قرآن کو الٹا پڑھے مثلاً پہلی رکعت میں
سورہ اخلاص اور دوسری میں بنت پڑھے ہم وجہ کراہت یہ ہے کہ ترتیب سورتوں سے تلاوت کی واجبات میں سے ہے اور لڑکوں کے لیے جو
ترتیب بدل کر پڑھاتے ہیں تو تعلیم کی ضرورت کے سبب سے ہے کذا فی الشامی الا اذا ختم فیقر من البقرة الناطقین مکروہ ہے مگر جب کہ قرآن کر
ختم کرے تو سورہ بقرہ میں سے پڑھے اس لیے کہ حدیث میں اس طرح کے ختم کی خوبی وارد ہے فی القتیۃ قرأ فی الاولى الکافرون فی الثانية
الم تراوتبت ثم ذکر تیم ونیل یقطع دبیلاً ورفقیہ میں ہے کہ اول رکعت میں سورہ کافرون پڑھو اور دوسری میں سورہ فیل یعنی خلاف ترتیب
یا سورہ بنت یعنی چھوٹی سورت کا فاصلہ چھوڑ کر شروع کی پھر یاد کیا کہ ترتیب بدل گئی یا چھوٹی سورہ رہ گئی تو اس میں سورتوں کو تمام کرے اور
لے درود بھیجے اس پر

قول صنیعت یہ ہے کہ ان کو چھوڑ دے اور دوسری سورت پڑھے جس میں سب سے تمیزی وغیرہ لازم آوے شامی نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ اگر سہواً ترتیب بدل جاوے یا چھوٹی سورۃ کا فاصلہ رہ جائے تو مکروہ نہیں ولا یرکھ فی السفل شی من ذلک اور نفل میں ان باتوں میں سے کوئی مکروہ نہیں ہم یعنی بے ترتیب پڑھنا اور چھوٹی سورۃ کا فاصلہ چھوڑنا نفل میں درست ہے علی نے اس پر اعتراض کیا کہ ترتیب سورہ کی واجبات تلاوت سے ہے تو جب نماز کے باہر بے ترتیبی مکروہ ہے تو نماز کے اندر کیوں نہ ہوگی طحاوی نے جواب دیا کہ نفل میں چوں کہ گنجائش زیادہ ہے اس لیے اس کی ہر رکعت ایک فعل مستقل ہے تو بے ترتیبی پڑھنا ایسا ہوا کہ ایک شخص نے کوئی آیت قرآن کی پڑھی اور چپ ہو گیا محوڑی دیر کے بعد دوسری آیت اس کے اوپر کی پڑھی تو جیسے اس طرح کا پڑھنا مکروہ نہیں ایسے ہی نماز نفل میں مکروہ نہیں و ثلث تبلغ قدر اقص سورۃ افضل من آیت طویلہ اور تین آیتیں کہ بمقدار چھوٹی سورت کے ہو جائیں بڑی ایک آیت سے افضل ہیں ہم شامی نے کہا کہ افضلیت سے مراد کثرت ثواب ہے اور ثلاث مبتدأ ہے بتقدیر مضاف یعنی قراءۃ ثلاث اور بعض نسخوں میں بثلاث ہے تو اس صورت میں تقریر الصلوٰۃ بثلاث ہوگی ولی سورۃ وبعض سورۃ العبرۃ لا کثر و بسطنہ فی الخزان اور پوری سورت اور محوڑی سورت پڑھنے میں اعتبار اکثر کا ہے باعتبار آیات کے معنی اگر اکثر آیتیں پڑھی ہوں گی تو سورہ کامل شمار ہوگی ورنہ ناقص اور ہم نے اس ذکر فردع کو خزائن الاسرار میں مشرح بیان کیا ہے :

باب الامامۃ | یہ باب ہے امامت کے بیان میں ہی صغریٰ و کبریٰ فالکبریٰ استحقاق تعرف عام علی الانام و تحقیقہ فی علم الکلام امامت دو قسم ہے ایک چھوٹی ایک بڑی بڑی امامت مستحق ہونا تعرف عام کا ہے خلق پر اور اس کی تحقیق علم کلام میں مذکور ہے ہم طحاوی نے کہا کہ اس تعریف میں یہ خلل ہے کہ استحقاق تعرف امامت کا اثر ہے نہ اس کی سقیقت بلکہ حقیقت اس کی وہ ہے جو مقام میں مذکور ہے کہ امامت ریاست عامہ ہے لوگوں کے دین و دنیا کے مصالح کی حفاظت کے لیے بطور نیابت کے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اور ریاست عام کی قید سے قاضی اور امراء نکل گئے کہ ان کی ریاست اہل اسلام پر عام نہیں ہوتی بلکہ خاص مسلمانوں پر ہوتی ہے اور خلق سے مراد مسلمان ہیں اور حوان کے حکم میں ہوں مثل ذمی وغیرہ کے و نصیبہ اہم الواجبات اور قائم کرنا امام کا مسلمانوں پر زیادہ ضروری واجبات ہیں سے ہے اس لیے کہ بہت سے واجبات شرعی امامت پر موقوف ہیں اور بہمین وجہ عقائد نسفیه میں کہا ہے کہ مسلمانوں کے لیے ایک امام ضرور چاہیے کہ ان میں احکام جاری کرے اور ان کو سنرائیں اعمال بد کی دے اور دشمنوں کو ان پر سے روکے اور ان کے لشکروں کو سامان دے اور ان سے صدقات وصول کرے اور گردن کشوں کے سر دباوے اور چوروں اور رہزنوں کو زیر کرے اور جمعہ اور عید قائم کرے اور حقوق کے ثابت کرنے کی گواہیاں سنے اور جن بچوں کے ولی نہیں ان کے نکاح کر دے اور مسلمانوں میں غنیمتوں کے مال کو تقسیم کر دے انتہی فلذا قدموہ علی دفن صاحب المعجزات صلی اللہ علیہ وسلم اور اسی وجہ سے امام کا مقرر کرنا اہم واجبات سے ہے صحابہ رضی اللہ عنہم نے خلیفہ مقرر کرنے کو آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دفن پر مقدم کیا ہم یعنی وفات شریف و دشمنیہ کے روز ہوئی اور سہ شنبہ کے دن یا بدھ کی رات خواہ دن میں دفن ہوئے کذا فی الصبی طحاوی نے کہا کہ یہ سنت ابھی تک باقی ہے کہ کوئی خلیفہ دفن نہیں ہوا جب تک کہ دوسرا اس کی جگہ مقرر نہیں ہو چکا و بشرطاً گو نہ مسلماً حراً ذکراً عاقلاً بالغاً قادراً قرشیاً اور شرط ہے ہونا امام یعنی خلیفہ کا مسلمان آزاد مذکر صاحب عقل بالغ قدرت والا قریش کے نسب سے ہم مسلمان اس وجہ سے کہ کافر کو مسلمان پر ولایت نہیں اور آزاد بائین وجہ کہ غلام کو خود اپنے نفس پر ولایت نہیں تو دوسرے پر کیسے ہوگی اور مرد اس لیے کہ عورتوں کو گھر میں بیٹھنے کا حکم ہے اور عقل کی ناقص ہیں تو ان سے واجبات شرعی کی تمیز نہ ہو سکے گی اور عاقل و بالغ اس لیے کہ مجنوں اور لڑکے کو اپنے اوپر ولایت نہیں اور عاقل

سے یہ غرض کہ احکام کے جاری کرنے اور مصلح اہل اسلام کے قائم کرنے پر قدرت رکھتا ہو ورنہ امام کے مقرر کرنے کی غرض فوت ہو جائے گی اور قریشی ہونا اس وجہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ امام قریش میں سے ہیں کذا فی الشامی اور جمہور نے امامت کے لیے شجاعت کو بھی شرط کیا ہے اور بعض نے عالم ہونا امام کا شرط قرار دیا ہے لہذا شیخا علیو یا معصوما نہیں شرط ہے امام کا ہاشمی ہونا یا اولاد حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی ہونا یا گناہوں سے معصوم ہونا ہم یہ قیدیں شیعوں نے لگائی ہیں کہ امام کا ہاشمی ہونا ضروری ہے اس سے یہ مطلب کہ خلافت حضرت ابوبکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کی باطل ٹھہرے اور علوی کہنے سے یہ مدعا کہ خلافت عباسیوں کی باطل ہو اور معصوم اثنا عشری شیعوں اور اسماعیلیوں کا قول ہے علی نے کہا کہ شارح کو مناسب تھا کہ لفظ لاتینوں جگہ لاتا یعنی یوں کہتا لہا شیخا ولا علیو ولا معصوما اس لیے کہ یہ تین قیدیں شیعوں کے تین فرقوں کے قول جدا جدا ہیں نہ یہ ایک ہی قول ہے دیکھ تقلید الفاسق اور مکر وہ ہے حاکم بنانا بدکار کا کام مکر وہ کہنے سے اشارہ کیا کہ عادل ہونا امام کا شرط نہیں ولیغزل بہ الالفتنہ اور امام قابل عزول ہو جاتا ہے فسق سے یعنی اگر اثناء حکومت میں اس پر فسق طاری ہو گیا تو اس سے عزول نہ ہو جائے گا بلکہ مستحق عزول ہو گا مگر بہمت خوف خدا کے اس کو عزول نہ کیا جائے وحب ان یدعی لہ بالصلاح اور واجب ہے کہ ایسے امام کے حق میں دعائیک بخت ہونے کی کی جاوے وفتح سلطنته متغلب للضرورة اور صحیح ہے سلطنت زبردستی حاکم بننے والے کی بسبب ضرورت کے ہم عقد امامت دو طرح سے منعقد ہوتا ہے اول یہ کہ خلیفہ خود اپنی جگہ دوسرے امام کو کر دے جیسے حضرت ابوبکرؓ نے حضرت عمرؓ کو خلیفہ کیا تھا دوسرے یہ کہ زمرہ علماء ادبھا حبین رائے و تدبیر کسی کے ماتحت پر بیعت کریں تو اگر یہ دونوں صورتیں نہ ہوں اور کوئی شخص زبردستی والی ہو جاوے تو اس کی سلطنت صحیح ہوگی ضرورت کی وجہ سے یعنی تاکہ اہل اسلام میں فتنہ نہ ہو وکذا بھی وینعی ان یفوض امور التقليد علی وال تابع لہ والسلطان فی الرسم ہوا ولد و فی الحقیقۃ ہوا والی لعدم صحتہ اذ نہ بقضاء وجمعة کما فی الاشباہ عن البرازیۃ اور اسی طرح درست ہے سلطنت لڑکے کی ضرورت کی وجہ سے اور چلیبے کے کاروبار حکومت کے ایک حاکم کے سپرد کیے جاویں جو تابع سلطان کا ہو اور بادشاہ ظاہر ہیں تو وہ لڑکا ہے اور حقیقت میں والی مذکور کیوں کہ اس کی اجازت قصا اور جمعہ میں درست نہیں چناں چہ اشباہ میں ہے بزاز یہ سے ہم یعنی اگر والی مذکور کو حقیقت میں بادشاہ نہ کہیں تو اس کا حکم دینا قصا اور جمعہ کے لیے درست نہ ہو گا کیوں کہ ان دونوں میں ایسے شخص کا اذن صحیح نہیں جس کو ولایت نہ ہو لیکن یوں کہنا چلیبے کہ یہ شخص ایک خاص وقت تک حقیقت میں سلطان ہے یعنی لڑکے کے بالغ ہونے تک اس مدت کی قید سے یہ فائدہ ہو گا کہ جب وہ لڑکا بالغ ہونے کے بعد حاکم مستقل ہو گا تو اس والی کے عزول کرنے کی حاجت نہ ہوگی کذا فی الشامی و فیہا لو بلغ السلطان او والی یمتاج الی تقلید جدیدہ اور بزاز یہ میں ہے کہ اگر سلطان یا والی بالغ ہووے تو حاجت پڑے گی نئے سرے سے اس کو حاکم بنانے کی والصغری ربط صلوٰۃ الموت بالامام بشرط عشرۃ اور امامت صغری والبتہ ہونا مقتدی کی نماز کا ہے امام کی نماز سے دنل شرطوں کے ساتھ ہم شارح نے جو دس شرطیں مذکور کی ہیں سوا اقتداء کی ہیں نہ امامت کی البتہ نور الایضاح میں چھ شرطیں امامت کی علیحدہ لکھی ہیں تندرست مردوں کے لیے اول مسلمان ہونا دوم بالغ ہونا سوم عاقل ہونا چہارم مرد ہونا پنجم عذروں سے سلامت ہونا جیسے نکسیر اور پیشاب کے جاری رہنے اور توتا ہونے وغیرہ سے ششم موجود ہونا شروط نماز کا مثل طہارت اور ستر عورت وغیرہ کے مگر چوں کہ امامت بغیر اقتداء کے ہو نہیں سکتی اس لیے جو شرطیں شارح نے اقتداء کی لکھی ہیں وہ امامت کی بھی ہو سکتی ہیں بلحاظ موقوف ہونے امامت کے اقتداء پر اسی طرح یہ چھ شرطیں اقتداء کی بھی ہو سکتی ہیں اس سے معلوم ہوا کہ کل شرطیں امامت اور اقتداء کی سولہ ہیں مگر چوں کہ دس مقتدی کے ساتھ قائم ہیں اور چھ امام کی تو بہتر ہے کہ دس کو شرطیں اقتداء کی

مٹھرایا جائے اور چھ کو امامت کی کذا فی الشامی نیت المومۃ الاقتران شرط اول نیت اقتداء کی کرنی مقتدی کو اتحاد مکانہما اور دوسری شرط
متحد ہونا امام و مقتدی کے مکان کا تو اگر سوار پیادہ کا اقتداء کرے گا یا بالعکس تو جائز نہ ہوگا اور اگر امام و مقتدی کے بیچ میں آڑ ہو تو کچھ
مرعی نہیں اگر مقتدی پر حال امام مشتبہ نہ ہو و صلواتہما اور تیسری شرط متحد ہونا دونوں کی نماز کا بحر الرائق میں کہا کہ اس سے یہ غرض ہے
کہ اگر مقتدی امام کی نماز کی نیت سے اقتداء کرے تو درست ہو جائے یہ تعبیر اس لیے کی کہ اقتداء متغفل کا فرض پڑھنے والے کے پیچھے اس
عبارت میں داخل ہو جائے اس شرط کو ثلثا لایحتاج میں خوب لکھا ہے کہ مقتدی سوائے اقتداء امام کے فرض کے اور کوئی فرض نہ پڑھتا ہو کذا
فی الشامی من الملبی و صلوٰۃ امامہ اور چوتھی شرط صحیح ہونا امام کی نماز کا مقتدی کے گمان میں تو اگر مقتدی کی دانست میں امام کی نماز فاسد
ہوگی تو اس کا اقتداء صحیح نہ ہوگا و عدم محاذاة امراۃ اور پانچویں شرط ہے نہ برابر ہونا عورت کا کیوں کہ عورت کا برابر ہونا ان شرطوں کے
ساتھ جو آگے مذکور ہوں گی منسوخ از ہے و عدم تقدمہ لبعقبہ اور چھٹی شرط ہے نہ آگے بڑھنا مقتدی کا اپنے امام سے بلحاظ ایڑیوں کے تو اگر
ایڑیاں برابر بھی ہوں گی تو اقتداء درست ہوگا اگرچہ پاؤں بڑا ہونے کی بہت سے مقتدی کی انگلیاں آگے بڑھی ہوئی ہوں و علمہ باتقالاتہ
اور ساتویں شرط ہے جاننا مقتدی کا امام کے ایک رکن سے دوسرے میں جانے کو خواہ دیکھنے سے یا سن کر یا دوسرے مقتدیوں کو
دیکھ کر یہ علم حاصل ہو و بحالہ من اقامۃ و سفر اور آٹھویں شرط ہے جاننا مقتدی کا امام کے حال کو یعنی اس کے مسافر یا مقیم ہونے کو یہ جاننا نماز
سے پہلے ہو یا پیچھے تو اگر ایسی صورت ہو کہ امام نے چار رکعت والی نماز میں دو پر سلام پھیر دیا اور لوگوں کو معلوم نہ ہوا کہ اسے مجبول کر دو پڑھیں یا
سفر کی بہت سے تو نماز نہ ہوگی و مشارکتہ فی الارکان اور نویں شرط ہے شریک ہونا مقتدی کا امام کے ساتھ ارکان نماز میں یعنی ہر رکن کو اسکے
ساتھ ادا کرنا تو اگر کسی رکن کو چھوڑ دیکھا تو نماز باطل ہوگی پس اقتداء بھی نہ رہے گا و کو نہ مشدود و نہ فیہا و فی الشرائط کما بسطہ فی البحر اور دسویں
شرط ہے ہونا مقتدی کا امام کے مانند یا اس سے کم تر ارکان میں اور نماز کی شرطوں میں چنانچہ مشرح مذکور ہے بحر الرائق میں ہم ارکان میں برابری
ہونے سے یہ غرض کہ ان کی بجا آوری میں برابر ہو مثلاً اگر امام اشارہ سے ارکان ادا کرتا ہو اور مقتدی بھی اشارہ سے ہی کرتا ہے تو اقتداء درست
ہے کہوں کہ دونوں ارکان کے ادا کرنے میں یکساں ہیں اور کمتر کی مثال یہ کہ اشارہ سے نماز پڑھنے والا رکوع اور سجود کرے یا اشارہ سے نماز پڑھنے والا رکوع اور سجود کرے
اور شرائط میں یکساں ہونے کی یہ صورت ہے کہ ننگا آدمی دوسرے ننگے کا اقتداء کرے یا سب شرطوں کا جامع شخص کسی اپنے جیسے کا اقتداء
کرے اور شرطوں میں کم ہونے کی یہ مثال ہے کہ امام میں سب شرطیں ہوں اور مقتدی مثلاً ننگا ہو شامی نے کہا کہ دسویں شرطیں اصل نسخہ
بحر الرائق میں نہیں بلکہ بعض نسخوں کے حاشیہ پر بخط مؤلف پائی جاتی ہیں قیل و ثبوہا بارکھوامع الراکعین کہتے ہیں کہ امامت و جماعت کا ثبوت
اس آیت سے ہے (ادکو مع الراکعین) یعنی رکوع کر دو رکوع کرنے والوں کے ساتھ یعنی شریک جماعت ہو اس صورت میں جماعت
سنت ہو کہ نہ رہے گی بلکہ واجب یا فرض ہوگی اور بعضوں نے مثل تاضی بیضادی کے اس کے معنی یہ کہے ہیں کہ خصوصاً کر و عاجزی کرنے
والوں کے ساتھ تو اس صورت میں ثبوت امامت کا اس آیت سے نہ ہوگا و من حکمنا نظام اللفظہ و تعلم الجاہل من العالم اور جماعت کی حکمتوں
میں سے ہے الفت کا منتظم رہنا اور جاہل کا عالم سے سیکھنا ہم یعنی جماعت کے مشروع ہونے میں یہ حکمت ہے کہ پانچ وقت محلہ والوں
اور ہمسایوں سے ملاقات ہوگی تو باہم الفت مستحکم ہوگی اور جو شخص افعال نماز کو نہ جانتا ہوگا وہ دوسرے واقف کار سے سیکھ لے گا
اور ایک حکمت یہ بھی ہے کہ تنہا پڑھنا نفس پر شاق ہوتا ہے جماعت میں دل نہیں گھبراتا کذا فی الططادی ہی الفصل من الاذان عندنا
خلافاً للشافعی قالہ العینی امامت ہم حنیفوں کے نزدیک اذان سے افضل ہے یعنی امامت میں زیادہ ثواب ہے بخلاف امام شافعی کے کہ ان کے

نزدیک اذان کہنے میں زیادہ ثواب ہے کہا ہے اس کو عینی نے اور بعض علماء دونوں کو برابر کہتے ہیں کذا فی الحلبي وقول عمر لول الخلاۃ
لاذنت ای مع الامامۃ اذا لم یجمع افضل اور فرمانا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا کہ اگر خلافت نہ ہوتی تو میں اذان کہا کرتا اس کے معنی ہیں کہ امامت
کے ساتھ کیوں کہ صحیح کرنا امامت اور اذان کا افضل ہے ہم یعنی حضرت عمرؓ کے قول سے افضلیت اذان کی نہیں پائی جاتی کیوں کہ اس کے
معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ امامت بھی کرتا اور اذان بھی کہتا کہ دونوں باتوں کے صحیح ہونے میں بلاشبہ فضیلت ہے خلافت کو مانع اس لیے فرمایا
کہ کار و بار خلافت میں مشغول ہونے سے انتظار اوقات نماز کا نہیں ہو سکتا اس لیے صرف امامت پر اکتفا کیا کذا فی الشامی وقال بعضہم انما
ان ترک التفتاح ان یجانب الشافعی او قرأتہما یجانبہ البوحنیفۃ فاخترت الامامۃ اور بعض علماء نے کہا ہے کہ مجھ کو خوف ہے کہ اگر میں فاتحہ
کو حالت اقتداء میں چھوڑ دوں تو امام شافعی مجھ پر عتاب نہ کریں اور اگر اس کو پڑھوں تو امام اعظم غصہ نہ فرمائیں اس لیے میں نے امامت کو
اختیار کیا یہ گویا دوسری دلیل ہے امامت کے افضل ہونے کی کہ امامت کی وجہ سے نماز بلا خلافت درست ہو جاتی ہے والجماعۃ تسننہ
موکدۃ للرجال قال الزاہدی ارادوا بالتکید الوجوب الا فی جمعة وعید فشرط اور جماعت مرووں کے سنت مؤکدہ ہے زاہدی نے کہا کہ فقہاء
نے تاکید سے وجوب مراد لیا ہے یعنی جو لوگ سنت مؤکدہ کہتے ہیں ان کے قول میں اور جو لوگ واجب کہتے ہیں ان کے قول میں کچھ فرق نہیں
دونوں کا مال ایک ہے کیوں کہ تاکید سے غرض واجب ہونا ہے مگر جمیع اور عید میں جماعت شرط ہے ان دونوں کے صحیح ہونے کی و فی التراجیح
سنۃ کفایۃ و فی وتر رمضان مستحبۃ علی قول اور تراویح میں جماعت سنت کفایہ ہے کہ محل میں کچھ لوگوں کے ادا کرنے سے سب کے ذمہ سے ادا
ہو جاتی ہے اور رمضان کے وتروں میں جماعت مستحب ہے ایک قول پر اور دوسرے قول کے بموجب نہیں بلکہ وتروں میں جماعت مستحب
ہے ایک قول پر اور دوسرے قول کے بموجب نہیں بلکہ وتروں کو مکان پر ادا کرنا چاہیے کذا فی الشامی و فی وتر غیرہ و تطویر علی سبیل
التداعی مکر وہتہ و سنحۃ اور رمضان کے سوا کے وتروں میں اور نماز نفل میں جماعت مکروہ ہے بطور تداعی کے اور عنقریب ہم اس کی
تحقیق بیان کریں گے ہم تداعی سے یہ غرض کہ چار یا زیادہ مقتدی ایک امام کے پیچھے نماز پڑھیں کذا فی الطحاوی اور فتاویٰ میں ہے
کہ اگر چار مقتدیوں سے کم ہوں اور مسجد کے کسی گوشہ میں جماعت کر لیں تو مکروہ نہیں ویکرہ تکرار الجماعۃ باذان واقامۃ فی مسجد محلۃ لانی مسجد طریقی
اور مکروہ ہے مکرر کرنا جماعت کا اذان اور اقامت کے ساتھ محلہ کی مسجد میں نہ شارع عام کی مسجد میں یا ایسی مسجد میں جس کا امام ہے
نہ مؤذن ہم مکروہ سے مراد مکروہ تحریمی ہے اسی لیے کافی نے کہا کہ جماعت دوبارہ جائز نہیں اور صحیح ملکی کہ جماعت مکرر مباح نہیں اور شرح
جامع صغیر میں ہے کہ بدعت ہے اور مسجد محلہ سے یہ مراد ہے کہ جس کا امام اور جماعت مقرر ہو ورنہ میں کہا کہ اگر اہل محلہ بدون اذان و اقامت
کے جماعت دوبارہ کریں یا مسجد شارع پر ہو تو دوسری جماعت جائز نہ ہوگی بالاتفاق جیسے اس مسجد میں جس کا امام اور مؤذن نہیں اور
اومی گروہ گروہ اگر نماز پڑھتے ہوں تو افضل یہ ہے کہ ہر گروہ اذان اور اقامت جدا گانہ سے نماز پڑھے منع میں کہا کہ دوسری اذان کی
قید سے احتراز ہوا اس صورت سے کہ محلہ کی مسجد میں دوبارہ جماعت بدون اذان پڑھی جائے کہ اسی طرح پڑھنا مباح ہے بالاتفاق اور جماعت
دوم کے مکروہ ہونے کی یہ دلیل ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک قوم میں صلح کرا دینے کو نکلے تھے تو نماز کے وقت مسجد میں تشریف
لے گئے جس میں جماعت ہو چکی تھی آپ اپنے مقام پر واپس تشریف لائے اور گھر والوں کو جمع کر کے نماز پڑھی پس اگر جماعت دوم مسجد میں
درست ہوتی تو مسجد کی جماعت چھوڑ کر آپ گھر میں کیوں نماز پڑھتے علاوہ اس کے جماعت ثانی کے جائز رکھنے میں جماعت کی کمی بھی متصور
ہے کیوں کہ جب لوگوں کو معلوم ہو گا کہ وہ یہ کر کے جانے میں بھی جماعت فوت نہ ہوگی اگر اول نہ ملے گی دوسری مل جائے گی تو اولیٰ جماعت میں

اٹھنے نہ ہوں گے تو اس تعلیل سے یہ نکلتا ہے کہ مسجد محلہ میں تکرار جماعت گو بدون اذان کے ہو مگر وہ ہے اور اسی کا موید ظہیر یہ میں ہے کہ اگر کچھ لوگ ایک مسجد میں آئے جس میں جماعت ہو چکی ہے تو وہ تنہا نماز پڑھیں اور یہی ظاہر الروایت میں ہے اور اسی وجہ سے شیخ سنہدی تلمیذ ابن الہمام نے اپنے رسالہ میں ذکر کیا ہے کہ یہ جو اہل حرمین جدا جدا امام کے پیچھے جماعتیں ایک ہی وقت میں پڑھتے ہیں یہ بالاتفاق مکروہ ہے اور شریف غزنوی جو ۱۰۵۰ھ میں حج کو گئے تھے تو ان جماعتوں کے باب میں انکا صریح کیا تھا اور بعض مالکیوں نے فتویٰ دیا ہے کہ تکرار جماعت مسجد میں چاروں مذاہب کے علماء کے قول پر ناجائز ہے مگر اس میں مشکل یہ ہے کہ مسجد مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے لیے نمازی مقرر نہیں تو ان کو مسجد محلہ کیسے کہہ سکتے ہیں بلکہ ان کا حال مثل مسجد شارع عام کے ہے اور پیش تر گذر چکا کہ شارع عام کی مسجد میں تکرار جماعت بالاتفاق مکروہ نہیں اور شرح منیہ میں امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ جب دوسری جماعت پہلی جماعت کی صورت پر نہ ہو تو مکروہ نہ ہوگی ورنہ مکروہ ہوگی اور یہی قول صحیح ہے اور تاتار خانہ میں ولوالجیہ سے منقول ہے کہ اسی قول کو ہم لیتے ہیں اور ہذا یہ میں ہے کہ محراب سے ہٹ کر کھڑے ہونے میں پہلی جماعت کی صورت بدل جاتی ہے کذا فی الشامی مختصر اچوں کہ اس زمانہ میں جماعت دوم کے باب میں بہت بحث رہتی ہے اس لیے مترجم نے استیعاب روایات کو مناسب سمجھا اور مجھ کو کراہت و عدم کراہت جماعت دوم میں تردد تھا کہ ایک روز خود بخود مصلوٰۃ خوف کا خیال دل میں گذرا کہ نصف فوج مقابل دشمن کے رہتی ہے اور نصف امام کے ساتھ پڑھتی ہے تو اگر مرضی شارع کی دوسری جماعت کے لیے ہوتی تو نصف کو ایک امام کے ساتھ پڑھنے کا اور نصف کو دوسرے امام کے ساتھ پڑھنے کا حکم ہوتا اسنے تکلف کی اجازت نہ ہوتی اس روز سے مجھ کو وہ تردد و رفع ہو گیا اور معلوم ہوا کہ جماعت دوم کا مکروہ ہونا ہی ارجح ہے واقلمہا اثبات واحد مع الامام ولو میز او ملکا او ضیاء فی مسجد او غیرہ اور کتر جماعت و دشمنوں میں یعنی ایک مقتدی امام کے ساتھ اگرچہ مقتدی لڑکا تیز و لڑہو یا فرشتہ ہو یا جن ہو نماز مسجد میں ہو یا غیر مسجد میں ہم کتر جماعت دو آدمیوں سے ہونے کی وجہ وہ حدیث ہے جس کو سیوطی نے جامع صغیر میں روایت کیا ہے کہ دو اور اس سے زیادہ جماعت ہیں اور بحر الرائق میں وجہ عقلی بیان کی ہے کہ جماعت اجتماع سے ماخوذ ہے چوں کہ دو میں بھی اجتماع ثابت ہے اس لیے جماعت بھی پائی جاوے گی اور یہ حکم اور فرضوں میں ہے سوائے جمعہ کے کیوں کہ جمعہ میں امام کے سوا تین آدمی لائق امام ہونے کے مقتدی ہونے چاہیں کذا فی الشامی و تصحیح امامۃ الجنی استنباہ اور صحیح ہے امام ہونا جن کا کذا فی الاستنباہ اس لیے کہ جن بھی مکلف ہے اور فرشتہ کی امارت درست نہیں کیوں کہ فرشتہ امام مکلف نہ ہونے کی جہت سے نفل پڑھے گا اور فرض پڑھنے والے کا اقتدا نفل پڑھنے والے کے پیچھے درست نہیں اور حضرت جبریل علیہ السلام کا امام ہونا اوقات کی تعلیم کے لیے مخصوص تھا اور یہ بھی احتمال ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نماز کا احادیث فرمایا ہو کذا فی السطحاوی وقیل واجتہد علیہ العامة اسی عامۃ مشائخنا و بہ جزم فی التحفہ وغیرہ اقول فی البحر و ہو الرابع عند اہل المذہب اور بعضوں نے کہا کہ جماعت واجب ہے اور اسی قول پر ہیں اکثر ہمارے علماء اور اسی کا یقین کیا ہے تحفہ وغیرہ میں بحر الرائق میں کہا کہ یہی روایت وجوب کی قوی ہے اہل مذہب کے نزدیک طحاوی نے ہذا لفظی سے نقل کیا کہ یہی قول سب میں ٹھیک اور قوی تر ہے اور اسی لیے اجناس میں کہا ہے کہ جو کوئی جماعت حقارت کے باعث چھوڑ دے تو اس کی گواہی مقبول نہیں اور بعضوں کے نزدیک جماعت فرض کفایہ یا فرض عین ہے فتسن او تجب ثمرہ یظہر فی الاثم تبرکامرۃ علی الرجال العقلاء البالیغین الاحرار القادرین علی الصلوٰۃ بالجماعۃ من غیر حرج ہر جماعت مسنون ہے یا واجب ہے مردوں عاقل اور بالغ اور آزاد اور جماعت کی نماز پر بدون کسی وقت کے فلتا رکعتے والوں پر شارع نے کہا کہ واجب اور مسنون ہونے کا اثر اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر جماعت کو ایک بار چھوڑے گا تو وجوب کے

۱۔ جماعت ثانیہ کی کراہت پر مترجم کا یہ استدلال درست نہیں اس لیے کہ صلوٰۃ الخوف میں دو الگ الگ جماعتوں میں تقسیم ہر کہ نماز ادا کرنا افضل ہے اور قرآن و حدیث میں کہ جو صلوٰۃ مذکور ہے وہ اسی وقت ہے کہ لگ ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھنے پر بعد ہوں تو معلوم ہوا کہ صلوٰۃ الخوف میں دو جماعت مکروہ نہیں بلکہ افضل ہے

قول پر گناہ گار ہو گا اور مسنون ہونے کے قول پر گناہ گار نہ ہو گا ہم حرج سے مراد عذر شرعی ہے جو مانع حضور جماعت ہو جیسے مرض یا بہت بڑھا ہونا وغیرہ اور نور الایضاح میں ہے کہ اگر کوئی شخص عذر سے جماعت میں حاضر نہ ہو انگر اس کی نیت میں یہ تھا کہ عذر نہ ہوتا تو حاضر ہوتا تو اس کو جماعت کا ثواب ملے گا کذا فی الشامی ولو فاتتہ ندب طلبہا فی مسجد آخر الا المسجد الحرام ونحوہ الا اگر نمازی کو مسجد محلہ میں جماعت نہ ملے تو مستحب ہے کہ جماعت کی تلاش دوسری مسجد میں کرے مگر مسجد حرام اور اس جیسی دوسری مسجدوں میں اگر جماعت نہ ملے تو تلاش جماعت کی مستحب نہیں اس لیے کہ اور مسجدوں میں جماعت کی نماز سے ان مسجدوں میں نماز پڑھنی زیادہ ثواب رکھتی ہے بسبب حدیث ابن ماصہ کے جو انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی کا گھر میں نماز پڑھنا ایک نماز کا ثواب ہے اور مسجد محلہ میں پڑھنا پچیس نماز کا ثواب ہے اور مسجد جامع میں پانسو کا اور بیت المقدس میں پانچ ہزار کا اور میری اس مسجد مدینہ میں پچاس ہزار کا اور مسجد حرام میں لاکھ کا ثواب ہے کذا فی الحلبي فلما تحب علی مریض ومقعرو من ومقطوع ید ورجل من خلاف اور جل فقط ذکرہ الحدادی ومفلوج وشيخ کبیر عاجز واعشى وان وجد قائد اجتماع واجب ہے بدون حرج کے اس سے یہ نکلا کہ واجب نہیں بیمار اور اپاہج اور مدت کے بیمار پر اور اس پر جس کا ایک لامتہ اور ایک پاؤں مخالف جانب سے کٹا ہو یا فقط ایک ہی پاؤں کٹا ہو ذکر کیا ہے اس کو حدادی نے اور واجب نہیں فالج زدہ اور بہت بوڑھے چلنے پھرنے سے عاجز پر اور واجب نہیں اندھے پر اگرچہ کوئی لامتہ پکڑ کر لے جانے والا موجود ہو اور یہی حال عاجز کا ہے اگر اس کے پاس سواری موجود ہو تو اس پر بھی جماعت واجب نہیں فتح القدیر میں کہہا کہ جماعت بالالتفاق ایسے اندھے اور عاجز پر واجب نہیں جن کا پہنچانے والا میسر ہو اور جمعہ امام کے نزدیک واجب نہیں اور صاحبین کے نزدیک واجب ہے کذا فی الشامی ولا علی من حال یلینہ وینہما مطر و طین وبر و شدید وظلمة کذلک اور نہ واجب ہے جماعت اس شخص پر جس میں اور جماعت میں مینہ اور کیمڑ اور شدت کا جابر اور سخت اندھیرا حائل ہو یا ہو یعنی مانع ہو ممراد یہ کہ مینہ اور کیمڑ کثرت سے ہو تو جماعت واجب نہ رہے گی اسی طرح جابر اگر بہت سخت ہو تو مانع ہو گا اور اندھیرے کا سخت ہونا اس طرح کہ رستہ نہ سوچھے دریک لیڈا لا نہارا او خوف علی مال او من غریم او ظالم او دافعة احدی الخشیش اور آندھی رات کے وقت مانع ہے نہ دن میں یا حائل ہو خوف اپنے مال پر چور وغیرہ سے یا خوف ہو قرض وار سے یا کسی ظالم سے یا مانع ہو دانا و دلیپد چیزوں کا یعنی بول و براز کا اسی طرح ہے بندر کھنا گوز کا کذا فی الشامی و ارادة مسفر و قیامہ مریض و حضور طعام تشوقه نفسه ذکرہ الحدادی اور مانع حضور جماعت ہے ارادہ سفر کا یعنی خوف قافلہ کے چلے جانے کا بشرط شرکت جماعت کے اور مریض کی خبر لینے یعنی جس صورت میں کہ مریض کو اس کے چلے جانے سے ایذا ہو اور سامنے آنا کھانے کا کہ جس کی طرف نمازی کا نفس مشغول ہو ذکر کیا ہے اس کو حدادی نے و کذا اشتغال باله لا یغیر کذا جزم بہ الباقی تبعا للہنسی اسی الا اذا اطلب تکاسلا فلا یعذر ویغیر لوبواخذ المال یعنی بیکسہ مدۃ اور اسی طرح مانع وجوب جماعت ہے مشغول ہونا نمازی کا فقہ میں نہ غیر فقہ میں ایسا ہی یقین کیا ہے اس کو ہاقانی نے بہ بیعت ہنسی کے یعنی بجز اس صورت کے کہ اگر فقہ کی مشغولی میں ترک جماعت پر مواظبت کرے گا کسب کی راہ سے تو معذور نہ ہو گا اور تعزیر دیا جائے گا اگرچہ سزا مال کے لینے سے ہو یعنی اس کے مال کو چند روز اس سے روک دیا جاوے ہم فقہ سے مراد مسائل ضروریہ دین کے ہیں اور مشغول ہونا عام ہے کہ سیکھنے سے ہو یا سکھانے سے یا تقییف کرنے سے طحاوی نے کہا کہ مال کے ضبط کرنے کی سزا قول ضعیف ہے چنانچہ باب التعزیر میں مذکور ہو گا ولا تعیل شہادۃ الابطاویل بدعتہ الامام او عدم مراعاتہ اور قبول نہ کی جائے گا وہی جماعت کے ترک کرنے والے کی مگر بسبب تاویل بدعت امام کے یا نہ رعایت کرنے امام کے ہم یعنی اگر ترک جماعت کا عذر بیان کرے کہ امام بدعتی ہے اس لیے جماعت میں

حاضر نہیں ہوتا یا امام رعایت مذہب مقتدی کی نہیں کرتا ان امور میں جو موجب نماز کے باطل ہونے کے ہیں تو ان عذروں سے گواہی مقبول ہوگی والا حق بالامامت تقدیم بل نصبا مجمع الانزالا علم باحکام الصلوٰۃ فقط صحتہ وفساد بشرط احتسابہ للفواحش الظاہرۃ وحفظ قدر فرض وقیل واجب وقیل سنۃ اور زیادہ مستحق امامت کا آگے بڑھنے میں بلکہ ہمیشہ کو امام مقرر کرنے میں کذا فی مجمع الانر وہ شخص ہے جو احکام فقط نماز کی صحت اور فساد کے زیادہ جانتا ہو یعنی اور علموں میں فاضل ہو یا نہیں نماز کے احکام زیادہ جانتا ہو بشرط اس کے بچنے کے ظاہری گناہوں سے اور بشرط یاد کرنے مقدار ذوالفرض نماز کے اور بعضوں نے بقدر واجب اور بعض نے بقدر سنت یاد کرنے کو کہا ہے ہم طحاوی نے کہا کہ ظاہری گناہوں سے بچنے کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ امام کے دین پر کوئی طعن نہ کرتا ہو اور مقدار فرض کا یاد کرنا قول کافی کا ہے اور مقدار واجب کا یاد کرنا بحر الرائق میں بطور بحث مذکور ہے اور زیلعی نے بقدر سنت کو لکھا ہے اور یہی مبسوط اور فتح القدر میں ہے اور یہی ظاہر ہے اس لیے کہ بیان امام کے اولی ہونے کا ہے تو امام کو لحاظ رکھنا سنت کا مناسب تر ہے ثم الحسن تلاوۃ وتجویداً للقراءۃ ثم الاورع اے اکثر اتقاء للشبهات والتقوی اتقاء المحرمات اگر علم میں برابر ہوں تو پھر مستحق امامت کا وہ ہے جو تلاوت اور قراءت کی تجوید میں زیادہ اچھا ہو پھر زیادہ احتیاط والا یعنی جو شہوں سے بہت بچے اور تقویٰ حرام چیزوں سے بچنا ہے ہم تلاوت اور تجوید سے یہ غرض ہے کہ حروف اور مخارج اور مد اور شد وغیرہ کو خوب جانتا ہو اور قاری کو دوسرے مرتبہ میں اس لیے رکھا کہ قراءت کی احتیاج صرف ایک رکن میں ہوتی ہے اور علم کی احتیاج سب رکنوں میں ہے پھر شارح نے ورع اور تقویٰ میں فرق بتایا کہ ورع شہوں سے بچنے کو کہتے ہیں اور تقویٰ حرام چیزوں سے بچنے کو اور شبہ اس کو کہتے ہیں جس کی حلت اور حرمت میں شک ہو ثم الاسن ای الا قدم اسلاما فیقدم شاب علی شیخ اسلم پھر مستحق امامت زیادہ عمر والا ہے یعنی جو اسلام میں پیش تر ہو پس مقدم کیا جائے جو ان اس بوٹھے پر کہ چند روز سے مسلمان ہوا ہو قالوا یقدم الاقدم ورعاً فی النہر عن الزاد وعلیہ یقاس سائر الخصال فیقال یقدم اقدم علما ونحوہ وحینئذ فلما یحتاج للقرعۃ اور فلتاء نے کہا ہے کہ مقدم کیا جائے وہ شخص جو پیشتر ہو ورع میں یعنی جس کا ورع بہت دنوں کا ہو وہ اس پر مقدم ہے جس کا ورع کم مدت کا ہے اور نہ الفائق میں ناد الفقیہ سے منقول ہے کہ ورع کے اوپر سب نسلوں کا قیاس ہو گا یعنی یوں کہا جائے گا کہ مقدم کیا جائے وہ جس کا علم سب سے پیشتر ہے اور مثل اس کے یعنی مثلاً جس کو فن قراءت مدت سے آتا ہو وہ اس سے مقدم ہے جس کو چند روز سے آتا ہے اور اس وقت میں یعنی جب کہ ہر خصلت کے پیش تر ہونے کا لحاظ کیا جائے تو قرعہ ڈالنے کی احتیاج کمتر ہوگی ہم باتن نے آگے بیان کیا ہے کہ اگر چند مستحق امامت سب خصلتوں میں برابر ہوں تو ان میں قرعہ ڈالا جائے شارح کہتا ہے کہ جب خصال میں لحاظ پیشتر ہونے کا کیا جائے تو اب ضرورت قرعہ ڈالنے کی کم ہوگی کیوں کہ ایسا بہت کم ہو گا کہ چند آدمیوں میں ورع اور علم اور قراءت ایک ہی مدت سے ہوئے ہوں ثم الحسن خلقا بالضم الفہ بالناس پھر مستحق امامت وہ ہے جو خوش خلق زیادہ ہو شارح نے کہا کہ خلق بالضم فامجہ لوگوں سے ملن ساری کو کہتے ہیں ثم الحسن وجہا ای اکثر ہم تہماً پھر زیادہ خوب صورت یعنی لوگوں میں زیادہ تہجد گزار ہم یہ تفسیر شارح نے ملزوم کے ساتھ کی اس لیے کہ کثرت تہجد کو خوبصورتی لازم ہے کیونکہ حدیث میں وارد ہے کہ جو شب کو زیادہ نماز پڑھے گا ان کو اس کا چہرہ حسین ہو گا صاحب بدائع نے کہا کہ اس تکلف کی کچھ حاجت نہیں خوبصورتی ظاہر کی مراد یعنی چہرہ ہے کہ خوب صورت کی امامت سبب ہے جماعت کی کثرت کا کذا فی الشامی زاد فی الراؤ ثم اصحہم ای اصحہم وجہا زاد الفقیہ میں اتنا زیادہ کیا ہے کہ پھر سب میں کا زیادہ صبیح یعنی چہرہ زیادہ بشتاش مستحق ہے ہم اصح مشتق ہے سماحت سے سماحت کے معنی یہ ہیں کہ جس

۱۵ نام ایک کتاب کا ہے جو تالیف ابن ہمام کی ہے ۱۲

سے ملے بکشا وہ پیشانی اور منہس مکھ ملے تو یہ بات حسن ظاہری سے علاوہ ہے مگر خوش خلقی میں اور اس میں ظاہر کچھ فرق نہیں معلوم ہوتا مگر اکثر ہم حسباً پھر مستحق وہ ہے جو سب میں زیادہ ہو حسب کی رو سے ہم بعض نسخوں میں حسنانوں کے ساتھ ہے مگر چوں کہ اس کا ذکر پیش تر ہو چکا اس لیے باء مودہ کا نسخہ صحیح معلوم ہوتا ہے قاموس میں ہے کہ حسب وہ بزرگی ہے جس کو آدمی اپنے آبایا مال یا دین یا کرم وغیرہ کے سبب سے شمار کرے ثم الاشراف حسباً پھر وہ مستحق ہے جو خاندان میں زیادہ شریف ہو مثلاً سید مقدم ہے اور لوگوں پر زاد فی البرکات ثم الحسن ہو تا برکات میں یہ زیادہ ہے کہ پھر جس کی آواز زیادہ اچھی ہو یعنی اگر صفات گزشتہ میں برابری ہو تو خوش آواز مقدم کیا جائے گا و فی الاشباہ قلیل ثمن المثل ثم الحسن زودتہ اور اشباہ میں مقوڑا سا پہلے ثمن مثل کے بیان کیا ہے کہ پھر مستحق وہ ہے جس کی بی بی زیادہ اچھی ہو اس لیے کہ بی بی کے اچھے ہونے سے اس میں مضمون محبت اور عفت کا زیادہ ہو گا اور یہ اس صورت میں ہے کہ لوگوں یا ہمسایوں میں اس امر کی شہرت ہو ورنہ یہ مطلب نہیں کہ بقیہ صفات میں برابری کے وقت ہر شخص اپنی بی بی کے اوصاف بیان کرے کذا فی الشامی ثم الاکثران ثم الاکثر بما اچھر وہ مستحق ہے جو زیادہ ہو مال میں یعنی مال حلال جس کے پاس زیادہ ہو اور اگر مال حرام ہو گا تو وہ شخص فاسق ہو گا کذا فی الطحاوی پھر وہ زیادہ ہے جو جاہ میں یعنی لوگوں کے دلوں میں اس کی جگہ زیادہ ہو ثم الانظف ثوبا پھر وہ جس کے کپڑے زیادہ ستھرے ہوں اس لیے کہ یہ امر بھی موجب کثرت جماعت ہے ثم الاکبر راساً والاصغر عنقاً پھر جس کا سر بڑا ہو اور دوسرے عضو چھوٹے ہوں کیوں کہ سر کا بڑا ہونا اور دوسرے اعضاء کا متناسب ہونا دلیل ہے زیادتی عقل کی مگر کلائی سر کی موقع سے ہو بے موقع نہ ہو کذا فی الطحاوی ثم المقيم علی المسافر پھر مقدم کیا جائے مقيم مسافر پر طحاوی نے کہا کہ شاید یہ اس صورت میں ہے کہ مقتدی سب مقيم ہوں یا مقيم اور مسافر ملے جلے ہوں اور جس صورت میں کہ سب مسافر ہوں صرف ایک مقيم ہو تو وجہ اولی ہونے مقيم کی ظاہر نہیں اور شامی نے بحر الرائق سے نقل کیا کہ مقيم اور مسافر دونوں برابر ہیں کسی کو اولیت نہیں ثم الحر الاصلی علی الملتحق پھر مقدم کیا جائے آزاد اصلی اس شخص پر جو غلام ہو کر آزاد ہو یعنی اگر اور صفات میں دو شخص مساوی ہیں مگر ایک اصل سے آزاد ہے اور دوسرا غلام تھا اب آزاد ہو گیا ہے تو حر اصلی مقدم ہو گا اس لیے کہ غلام کو بسبب خدمت آقا کے اتنی مہلت نہیں ملتی کہ تحصیل علم کرے ثم المقيم عن حدث علی الميتم عن جنابة پھر مقدم کیا جائے وہ جس نے حدث سے تیمم کیا ہے اس شخص پر جس نے جنابت سے تیمم کیا ہے اس لیے کہ بے وضو ہونا خفیف ہے بہ نسبت جنابت کے فائدة ایک کام کی بات ہے لایقدم احد فی التزام الابرجح جب چند شخص کسی امر شرعی یا عادی میں ایک دوسرے سے مزاحم ہوں تو کسی کو بدون مرجع مقرر نہ کیا جائے ومنہ السابق الی الدرس والافتاء والدعوی اور اسباب ترجیح میں سے ہے پیش تر آنا پڑھنے کے لیے یا فتویٰ لینے کو قاضی کے سامنے دعویٰ بیان کرنے کو ہم یعنی دو طالب علم ایک استاد سے پڑھتے ہیں تو اول اس کو پڑھاوے جو پیشتر آیا ہو اسی طرح مفتی کے یہاں فتویٰ پوچھنے والوں میں تقدیم اس کی ہو جو پہلے آوے شامی نے کہا کہ بہتر یہ تھا کہ افتاء کی جگہ استفاء ہوتا چنانچہ مترجم نے ترجمہ میں معنی استفاء ہی لکھے ہیں فان استوفانی المبی اقرع بمنہم انتہی کلام الاشباہ پھر آنے میں برابر ہوں یعنی سب ایک ساتھ آئے ہوں تو ان میں قرعہ ڈالا جائے جس کا نام پیش تر نکلے اسی کو مقدم کیا جائے تمام ہوا کلام اشباہ کا و فی الفصل الثانی وثلاثین من خطرات تاریخانیہ فی طلبہ العلم یقدم السابق فان اختلفوا و ثم بینہ فہما والا اقرع کمہیم مثلاً کافی الحرقی والخرقی اذالم یعرف الاول یجعل کاہم ماتوا امثالاً انتہی اور تیسویں فصل کتاب الخطرات تاریخانیہ میں مذکور ہے کہ طالب علموں کے سبق میں مقدم کیا جائے پیشتر آنے والا یعنی اگر وہ سب ایک دوسرے کے بعد آئے ہوں اور دہاں کچھ دلیل پیشتر آنے کی ہو تو اسی پر عمل ہو گا ورنہ قرعہ ڈال لیا جائے گا جیسے سب کے ایک ساتھ آنے میں قرعہ ڈالا جاتا ہے چنانچہ ایک ساتھ جلتے والوں اور ڈوبنے والوں میں جب اول نہیں معلوم ہوتا اور یہ ٹھہرا لیا جاتا ہے کہ گویا وہ سب ساتھ ہی مرے ہیں تمام ہوا قول تاریخانیہ کا ہم تشبیہ جلتے والوں اور ڈوبنے

والوں کی صرف میں ہے کہ در صورت نہ معلوم ہونے ترتیب کے ایسا کیا جاتا ہے کہ سب ایک ساتھ ہیں اور قرعہ ڈالنے میں تشبیہ نہیں اس لیے کہ جلنے اور ڈوبنے والوں میں قرعہ نہیں ہوتا کذا فی الشامی و فی المحاسن القراء لابن وہبان ذیل ان لم یکن للشیخ معلوما جازان یقدم من شاء و اکثر مشائخنا علی تقدیم السابق و اول من سنہ ابن کثیر اور ابن وہبان کی محاسن القراء میں ہے کہ بعض علماء کا قول یہ ہے کہ اگر استاذ کو طالب علموں کے آنے کا حال معلوم نہ ہو تو جازن ہے کہ جس کو پہلے مقدم کرے اور ہمارے اکثر مشائخ پیشتر آنے والے کی تقدیم پر ہیں اور اول جس نے یہ طریقہ مقرر کیا ابن کثیر ہے ہم سمجھتے ہیں کہ یہ روایت کی ہے کہ ایک انصاری آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کچھ پوچھنے آیا اور ایک آدمی ثقیف کی قوم کا اس کے بعد آیا آپ نے فرمایا کہ ایک انصاری تجھ سے پہلے سوال کر رہا ہے اتنا بیٹھ جا کہ اس کی حاجت روا ہو اس سے معلوم ہوا کہ یہ طریقہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا اور ابن کثیر نے اس میں متابعت آپ کی اختیار کی کذا فی الشامی فان استووا یقرع بین المستویین او الخیار الی القوم فان اختلفوا اعتبر اکثرہم پس اگر مستحقین امامت برابر ہوں یعنی کسی میں وجہ زیادتی اور ترجیح کی موجود نہ ہو تو برابر صفات والوں میں قرعہ ڈالا جاوے یا مقتدیوں کو اختیار ہے کہ جس کو چاہیں امام بنائیں پھر اگر اختیار میں مقتدی مختلف ہوں کچھ کسی کو چاہیں کچھ دوسرے کو تو اعتبار ان کے اکثر کا ہے یعنی جس امام کو بہت مقتدی پسند کریں وہی امامت کرے ولو قدموا غیر الی اساذ ابلا اثم اور اگر مقتدی اولی کے سوا دوسرے کو پیش امام کر دیں گے تو برا کریں گے بدون گناہ کے یعنی ترک سنت کی وجہ سے برا کریں گے اور گناہ گار نہ ہوں گے واعلم ان صاحب البیت و مشد امام مسجد الراتب اولی بالامامۃ من غیرہ مطلقا لان یكون موہ سلطان او قاض فیقدم علیہ لعموم ولای تم اصرح الحدادی بتقدیم الوالی علی الراتب اور جان کہ گھر کا مالک امامت کے واسطے بہتر ہے دوسرے لوگوں سے ہر حال میں یعنی گو دوسرا اس سے عالم اور قاری ہو تب بھی مالک مکان افضل ہے اور مالک کے مانند ہے امام معین مسجد کا یعنی وہ بھی اپنے غیر سے بہتر ہے اگرچہ غیر اس سے صفات گذشتہ میں فائق ہو مگر اس صورت میں کہ ہووے مالک یا امام معین کے ساتھ بلا شاہ یا قاضی کہ بادشاہ یا قاضی مالک وغیرہ پر مقدم ہو گا بہ سبب عام ہونے ولایت و تصرف بادشاہ اور قاضی کی تصریح کی ہے حدادی نے والی کے مقدم کرنے کی امام معین پر والمستعیر والمستاجر الحق من الممالک لما قر اور مکان کا عماریت لینے والا اور کرایہ دار زیادہ حق دار ہیں بہ نسبت مالک کے اس وجہ سے کہ پیشتر گذری ہم شامی نے کہا کہ شارح کو لما مرکتا مناسب نہ تھا کیوں کہ اوپر عموم ولایت کا ذکر ہے حالانکہ مستعیر و کرایہ دار کی ولایت عام نہیں تو یوں کہنا چاہیے متحالیان الولایۃ لہما فی ہذہ الحالۃ دون الممالک یعنی اس وقت ان دونوں کا تصرف ہے نہ مالک کا و لوام قوما و ہم لہ کار ہون ان الکراہۃ لفساد و فہیہ اولانہم احق بالامامۃ منہ کہ لہ ذلک تحریر الحدیث ابی داؤد و لا یقبل اللہ صلوۃ من تقدم قوما و ہم لہ کار ہون لان ہوا حق لا و الکراہۃ علیم اور اگر کوئی شخص ایک قوم کا امام ہو اور وہ لوگ اس کو برا جانتے ہوں تو اگر ان کی نفرت امام کے اندر کسی خرابی کے لیے ہے یا اس وجہ سے کہ وہ لوگ بہ نسبت امام مذکور کے زیادہ مستحق امامت کے ہیں تو اس شخص کو امام ہونا مکروہ تحریمی ہے بسبب حدیث ابی داؤد کے کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کی نماز نہیں قبول کرتا جو ایک قوم کی امامت کرے اور وہ لوگ اس سے نفرت رکھیں اور اگر امام مذکور زیادہ حق دار امام ہونے کا ہو تو اس کے حق میں امام ہونا مکروہ نہیں اور مقتدیوں کو اس سے نفرت کرنا مکروہ ہے ویکرہ تنزیہا امامت عیسیٰ و لو معتقا قستانی عن الخلاصۃ و لعلہ لما قدمنا من تقدم الامر الاصلی اذا الکراہۃ تنزیہیۃ فتنبہ او مکروہ تنزیہی ہے امام ہونا غلام کا اگرچہ آزاد ہوگی ہو کذا فی الفہستانی عن الخلاصۃ اور شاید کہ اس کی وجہ وہی ہے جو ہم پیش تر بیان کر چکے ہیں یعنی حراصل کا مقدم ہونا آزاد شدہ پر اولی ہے کیوں کہ کراہت اس مسئلہ میں تنزیہی ہے اور وہ ترک اولی سے ہوا کرتی ہے پس خبر وار ہو جام ایک نسخہ میں لعلہ لما قدمنا کی جگہ و لعلہ ما قدمنا ہے یعنی وجہ اس کی یہ ہے جو ہم پہلے

کلمہ چکے ہیں واعرابی و مشکہ ترکمان واکراد و عامی اور مکروہ ہے امامت بدوی کی اور مثل بدوی کے قوم ترکمان اور کرد اور جاہل آدمی ہیں یعنی امامت مکروہ ہے اور عدلت کراہت غلبہ جہالت ہے اور لوگوں کا تنفر ان کی امامت سے و فاسق و اعی و نحوہ الّا عشیٰ نہرا اور مکروہ ہے امامت فاسق اور اندھے کی اور مثل اندھے کے ہے وہ شخص جس کو رات اور دن میں کم سوچتا ہو کذا فی النہرم اندھے کی امامت کی کراہت بوجہ نہ بچنے نہ راست سے ہے صاحب نہر الفائق نے بحث کی راہ سے کہا کہ اس امر میں کم سوچ آدمی بھی ایسا ہی ہے الا ان یکن ای غیر الفاسق اعلم القوم فہو اولیٰ مگر یہ کہ ہووے ہر واحد سابق کے شخصوں سے سواء فاسق کے زیادہ عالم قوم کا تو اس صورت میں اس کا امام ہونا اولیٰ ہے ہم فاسق کا استثنا اس لیے کیا کہ باوجود عالم ہونے کے بھی اس کی امامت خالی کراہت سے نہیں کیوں کہ امامت میں اس کی تعظیم ہے حلال کہ شرعاً مقتدیوں پر اس کی امامت واجب ہے مفتی ابوالسعود نے کہا کہ اس تحلیل کا مفاد یہ ہے کہ امامت فاسق کی مکروہ تحریمی ہے اور اندھے کی امامت میں ہر چند عالم ہونے سے کراہت یعنی نہ بچنا نہ راست سے موجود رہتی ہے مگر اس میں نص صریح کے ہونے سے کراہت جاتی رہی یعنی ابن ام مکتوم اور عتبان باوجودیکہ اندھے تھے مگر آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مدینہ منورہ میں اپنا نائب کیا تھا نماز پڑھانے کو کیوں کہ مردوں میں ان سے زیادہ لائق موجود نہ تھا کذا فی الطحاوی والشمی و مبتدع ای صاحب بدعت وہی اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول لا بجانہ بل بنوع شہتہ اور مکروہ ہے امامت مبتدع یعنی بدعت والے کی اور بدعت اعتقاد کرنا ہے خلاف اس بات کے جو مشہور ہے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ بدعت و نہ بدعت اعتقاد مخالف کا کرنا کفر ہے قطعاً بلکہ اعتقاد ہو کسی قسم کے شبہ سے ہم شہنی نے تعریف بدعت کی یہ کہ ہے کہ جو چیز کسی قسم کے شبہ استحسان سے پیدا ہو مخالف اس حق کے جس کی تعلیم آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کی ہے خواہ وہ حق بات علم ہو یا عمل یا حال اور اس چیز کو دین میں اور صراط مستقیم ٹھہرایا ہو اس تعریف میں بدعت صرف اعتقاد کا نام نہیں جیسا شرح کی تعریف سے مفہوم ہوتا ہے وکل من کان من قبلنا لا یفر بہا حتیٰ الخوارج الذین یستحلون و ما منا و اموالنا و سب اصحاب الرسول صلی اللہ علیہ وسلم و ینکرون صفاتہ تعالیٰ و جواز رؤیتہ لکونہ عن تاویل و شبہ اور جتنے لوگ کہ ہمارے قبلہ کی طرف نماز پڑھتے ہیں وہ بدعت سے کافر نہیں ہوتے یہاں تک کہ فرقہ خارجیوں کا بھی کافر نہیں جو ہماری جان اور مال حلال جانتے ہیں اور گالی دینا اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روا سمجھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی صفات کے اور اس کی دیدار کے جواز کے منکر ہیں یہ لوگ کافر نہیں بسبب ہونے اس اعتقاد کے تاویل اور شبہ سے ہم تاویل عبارت ہے معنی بنالینے سے یعنی ان کا اعتقاد اس جہت سے بگڑا کہ معنی نص کو اپنے مطلب کے موافق بنالیا جو معنی سلف صالحین سے مروی تھے ان کے پاس نہ ہوئے طحاوی نے کہا کہ انکار صفات الہی مذہب معتزلہ کا ہے نہ خارجیوں کا ہاں اگر خارجی سے مراد ہو جو طریقہ اہلسنت سے خارج ہو تو شارح کا قول ان کے انکار صفات الہی کا درست ہو گا بدلیل قبول شہادتہم الا الخطابیۃ خارجی کافر نہیں بدلیل مقبول ہونے ان کی گواہی کے یعنی اگر کافر ہوتے تو کافر کی گواہی مسلمان پر مقبول نہیں ان کی بھی نہ ہوتی حالانکہ ان کی گواہی مقبول ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہ مسلمان ہیں لیکن بدعتی ہیں بجز فرقہ خطابیہ کے کہ ان کی گواہی مقبول نہیں طحاوی نے کہا کہ وجہ ان کی گواہی مقبول نہ ہونے کی یہ نہیں کہ وہ کافر ہیں بلکہ یہ وجہ ہے کہ وہ اپنے ساتھ والوں کے لیے جھوٹی گواہی دینے کو دین سمجھتے ہیں و منامن کفر ہم اور ہم حنفیوں میں بعض ایسے ہیں جو خارجیوں یعنی بدعتیوں کو کافر کہتے ہیں ہم شامی نے کہا کہ مستند اس کے خلاف ہے چنانچہ بحر الرائق میں خلاصہ سے بعض فروع ایسے ذکر کیے ہیں جن سے بدعتیوں کا کفر پایا جاتا ہے مگر ان کے بعد کہا کہ مذہب مستند یہ ہے کہ اہل قبلہ میں سے کسی کو کافر نہ کہا جاوے و ان انکر بعض ما علم من الدین ضرورۃ کفر بہا کقولہ ان اللہ تعالیٰ جسم کالاجسام و انکلا صعبۃ الصدیق فلا یصح الاتقاد بہ اصلاً فلیحفظ اور اگر بدعتی منکر ہو کسی ایک بات کا جو دین میں ضروری جانی گئی ہو تو وہ اس بدعت سے کافر

ہو جائے گا مثلاً اس کا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ جسم ہے مانند اور جسموں کے اور انکار کرنا صحبت حضرت ابو بکر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا یعنی جس کی خبر قرآن مجید میں ہے اذ يقول لصاحبه لا تحزن لکذانی الیٰی تو ایسے بدعتی کے پیچھے نماز پڑھنی ہرگز درست نہیں تو اس کو یاد رکھنا چاہیے وولد الزنا اور مکروہ ہے امامت ولد الزنا کی کیوں کہ لوگوں کو اس سے نفرت ہوتی ہے ہذا ان وجد غیر ہم والا فلا کراہتہ بجزمتا مکروہ ان کی امامت اس وقت ہے کہ ان کے سوا دوسرے امام ان سے بہتر موجود ہیں اور اگر ان سے بہتر کوئی اور وہاں نہیں تو کراہت بھی نہیں ایسا مذکور ہے بجز الرائق میں بحث کی راہ سے دنی الزمر من الحیط صلی خلف فاسق او مبتدع نال فضل الجماعة اور نہ الرائق میں محیط سے منقول ہے کہ اگر نماز پڑھے پیچھے فاسق یا بدعتی کے تو جماعت کا ثواب پاویگا ہم اس سے معلوم ہوا کہ تنہا پڑھنے سے ان کے پیچھے پڑھنا بہتر ہے کذانی الشامی وکذا نکرہ خلف امر و سفیہ اور اسی طرح مکروہ تنہا ہی ہے نماز پیچھے بے ریش کے اور پیچھے کم عقل کے ہم شیخ رحمۃ محشی نے کہا کہ امر دے مراد خوب صورت ہے کہ محل فتنہ ہوتا ہے اور جب سب میں زیادہ عالم وہی ہے اور خوف شہوت یا لوگوں کی نفرت کا نہ ہو تو نماز بلا کراہت صحیح ہے اور سفیہ اس کو کہتے ہیں جو تصرف مفتقنا سے شرع یا عقل کے موافق خوب نہ کر سکتا ہو و مغلوب و ابرص شاع برصہ اور مکروہ ہے نماز پیچھے فالج زدہ اور بصر والے کے جس کا بصر پھیل گیا ہو ہم بصر ایک مرض ہے کہ بدن پر اس کے مخالف رنگ کے داغ سفید یا سیاہ ہو جاتے ہیں اور وجہ کراہت وہی تغریب ہے و شارب الخمر و اکل الربو و نام و مرأ و متضیع اور مکروہ ہے نماز پیچھے شراب خور اور سود کھانے والے اور پھل خور اور ریاکار کے اور تکلف والے کے ہم شامی نے حلی سے نقل کیا کہ یہ پانچوں فاسق میں آ گئے ان کو علیحدہ لکھنا نکرہ ہے فائدہ ہے اور فرق ریاکار اور متکلف میں یہ ہے کہ ریاکار وہ ہے جس کا مقصود لوگوں کی منائش ہو خواہ طاعت کو اچھی طرح ادا کرے یا نہیں اور متکلف وہ ہے کہ بناوٹ اور تکلف سے طاعت کو اچھی طرح ادا کرے تو متکلف خاص ہے بہ نسبت ریاکار کے و من ام باجرة قمستانی اور مکروہ ہے نماز اس کے پیچھے جو امامت کرے مزدوری لے کر کذافی القمستانی ہم یہ مسئلہ متقدمین کے مذہب پر مبنی ہے کہ طاعتوں پر اجرت لینا باطل ہے اور مفتی بہ متاخرین کے نزدیک یہ ہے کہ تعلیم اذان اور قرآن اور امامت پر اجرت لینا درست ہے ضرورت کی وجہ سے کیوں کہ مفت یہ امور کوئی نہیں کرتا تو اگر ان پر اجرت لینے کو ناجائز کہا جائے تو یہ باتیں یک قلم موقوف ہو جائیں زاوا بن ملک و حقا کشافعی لکن فی تراجمہ ان یقن المرآة لم یکرہ او عدمہا لم یصح وان شک کرہ ابن ملک نے اتنا زیادہ کہا ہے کہ مکروہ ہے نماز پیچھے مخالف مذہب مثلاً شافعی کے لیکن بجز الرائق کے و ترکی بحث میں یہ تفصیل ہے کہ اگر مقتدی یقین کرے مراعات امام کا یعنی یہ جانے کہ فروض میں جو شرطیں اور کن مقتدی کے اعتقاد میں ہیں امام ان کی رعایت کرے گا تو اقتداء مکروہ نہ ہو گا یا عدم مراعات کا یقین کرے تو اقتداء صحیح نہ ہو گا اور اگر شک کرے گا مراعات اور عدم مراعات میں تو اس صورت میں اقتداء مکروہ ہو گا ہم ملا علی قادی نے اپنے رسالہ الامتداد فی الاقتداء میں کہا کہ ہمارے اکثر علماء کا مذہب یہ ہے کہ اقتداء حنفی کا مثلاً شافعی کے پیچھے جائز ہے بشرطیکہ شافعی خلاف کی جگہوں میں احتیاط کرے یعنی قصداً و نہ کسیر کے بعد مثلاً وضو کرے اور اگر احتیاط نہ کرے تو اقتداء درست نہ ہو گا حاصل یہ کہ رعایت کرنے والے کے پیچھے بلا کراہت درست ہے ورنہ مکروہ ہے شامی نے کہا کہ تفصیل بجز الرائق کی معتد ہے کہ محققین کا میدان اسی طرف ہے اور قواعد مذہب بھی اسی کے شاہد ہیں ویکرہ تحریماً تطویل الصلوة علی القوم زاندا علی قدر السنۃ فی قراۃ و اذکار رضی اللہ عنہما و لا لا طلاق الامر بالتخفیف نہر اور مکروہ تحریمی ہے طول دینا نماز کا قوم پر قراۃ اور ذکر میں مقدار سنت سے زیادتی کر کے قوم راضی ہو یا نہیں یہ برصاء مکروہ ہے بسبب مطلق ہونا امر کے واسطے خفیف پڑھنے نماز کے کذا فی انہرم صحیحین میں ہے کہ جب کوئی تم میں سے لوگوں کو نماز پڑھاوے تو چاہیے کہ تخفیف کرے کہوں کہ لوگوں میں کم زور اور بیمار اور بوڑھے بھی ہیں الحدیث صاحب بجز الرائق نے اس سے یہ نکالا کہ تخفیف کے ساتھ پڑھنا واجب ہے اس لیے شارح نے ترک تخفیف یعنی تطویل کو

مکروہ تحریمی کہا و فی الشرین البیضا بر حدیث معاذانہ لایزید علی صلوة اضعفہم مطلقاً ولذا قال الکمال الا لضرورة اور شربنہالیہ میں ہے کہ ظاہر حدیث معاذ رضی اللہ عنہ کا یہ ہے کہ امام نہ زیادہ کرے قراءت کو ضعیف ترین مقتدی کی نماز سے مطلقاً یعنی اگرچہ قراءت مسنون سے کم ہو اور اسی وجہ سے کمال الدین نے فتح القدیر میں کہا ہے کہ قدر مسنون سے کم نہ کرے مگر ضرورت کی جہت سے ہم مراد حدیث معاذ سے حدیث مسلم کی ہے کہ حضرت معاذ نے سورہ بقرہ عشاء کی نماز میں شروع کی تو ایک مقتدی نے سلام پھیر کر تنہا نماز پڑھی اور اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر شکایت حضرت معاذ کی بیان کی تو آپ نے ان کو فرمایا کہ تم کیا لوگوں کو فتنہ میں ڈالتے ہو جب امامت کرو تو واسطیس و صغیرا اور سبح اسم اور اقرا اور وائیل پڑھا کر دشامی نے کہا کہ شربنہالی نے جو اس حدیث سے یہ نکالا کہ ضعیف تر مقتدی کی نماز سے زائد نہ کرے گو قدر مسنون سے کم ہو جائے یہ بات اس سے نہیں نکلتی بلکہ یہ نکلتا ہے کہ مقدار مسنون سے زائد نہ پڑھے چنانچہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کو فرمایا کہ سورہ شمس اور وائیل وغیرہ پڑھا کر میں جو عشاء میں مسنون ہیں باوجودیکہ قوم معاذ کا عذر ثابت تھا اور یہی مطلب کمال کی عبارت کا ہے کہ مقدار مسنون سے کم نہ کرے مگر ضرورت کی وجہ سے یہ نہیں کہ ضعیف کی رعایت کرے اگرچہ قدر مسنون سے کم ہو جائے جیسا کہ شربنہالی نے سمجھا ہے و صحیح انہ علیہ الصلوۃ والسلام قرأ بالمعوذین فی الفجر صبح بکاء صبی اور صحیح ہوا ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز میں معوذتین پڑھیں جب کہ رونا ایک بچہ کا سنا ہم نماز فجر میں طوال مفصل کا پڑھنا مسنون ہے مگر اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار معوذتین پڑھا سلام کے بعد لوگوں نے عرض کیا کہ آپ نے احتیاط فرمایا آپ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے ایک بچہ کا رونا سنا تو ڈرا کہ کہیں اس کی ماں نہ گہراوے اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے وقت مقدار مسنون سے کم کرنا امام کو شایان ہے ویکرہ تحریر جامعۃ النساء واولی التزویج فی غیر صلوة جنازۃ لانہا لم یشرع مکررة فلوانفرون تفوتن بفراغ احد لهن اور مکروہ تحریمی ہے جماعت صرف عورتوں کی اگرچہ نماز تراویح کی جماعت ہو سولے نماز جنازہ کے کہ نماز جنازہ میں ان کی جماعت مکروہ نہیں اس لیے کہ نماز جنازہ دوبار تو مشروع نہیں تو اگر تنہا سب نماز پڑھیں گے تو ایک عورت کے فارغ ہونے سے باقی عورتوں کی نماز فوت ہو جائے گی کہ دوبارہ پڑھنا نماز جنازہ کا مکروہ ہے اس لیے ان کو جماعت کرنی جنازہ کی نماز میں مکروہ نہ ہوئی ہم نماز جنازہ فرض ایک ہی بار ہے دوسری بار پڑھنا نفل مکروہ ہے تو جب ایک عورت تنہا نماز پڑھے گی تو فرض ادا ہو جائے گا باقی عورتیں اس سے محروم رہ جائیں گی اس لیے جماعت میں پڑھنے سے سب کو فضیلت فرض کی فوت نہ ہوگی اور یہ مسئلہ اس صورت میں ہے کہ جنازہ پھر صرف عورتیں ہوں ولوامت فیہا رجال لثنا ولسقوط الغرض بصلوتہا الا اذا استخلفها الامام و خلفہ رجال و نساء فنفسد صلوة الكل اور اگر نماز جنازہ میں مردوں کی امام ہوئی تو نماز دوبارہ نہ پڑھی جاوے بہ سبب ساقط ہونے فرض کے عورت کی نماز سے یعنی مردوں کی نماز تو سرے سے منعقد نہیں ہوئی تھی تو تنہا امام کی نماز ہوئی اسی سے فرض ساقط ہو گیا کذا فی الحلبي لکن اس صورت میں اعادہ نماز کا چاہیے جب کہ عورت کو امام خلیفہ کر دے اور امام کے پیچھے مرد اور عورتیں ہوں کیوں کہ خلیفہ کرنے سے نماز سب کی فاسد ہو جائے گی ہم شیخ رحمۃ نے وجہ سب کے نماز فاسد ہونے کی یہ بیان کی کہ جب امام نے ایسے شخص کو خلیفہ کیا جو نواق امامت نہیں تو خود اس کا مقتدی مقہر اس لیے اس کی نماز فاسد ہوئی اور اس کی نماز کے فساد سے سب مقتدیوں کی نماز فاسد ہوگی فان فعلن تقف الامام و سطہن فلو تقدمت امت الالختی فتقدم من پھر اگر عورتیں باوجود کراہت کے جماعت کریں تو امام عورت ان کے پیچ میں کھڑی ہو تو اگر آگے بڑھ کر کھڑی ہوگی تو گناہ گار ہوگی بجز غشی کے کہ وہ عورتوں سے آگے بڑھ کر کھڑا ہو نہ بیچ میں ہم لفظ امام میں مذکر و مؤنث برابر ہیں اور بیچ میں کھڑے ہونے سے یہ مراد ہے کہ صف کے برابر ایسی طرح کھڑی ہو کہ اس کی ایڑیاں صف کی ایڑیوں سے آگے نکل رہیں اور غشی کے آگے بڑھنے کی یہ وجہ ہے کہ اگر اس کو مرد فرض کریں تو عورتوں کی برابری سے اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اسی وجہ سے کسی کی نماز

نہ ہوگی کذا فی الطحاوی کا لعرۃ فیتوسطم الامام و تکرہ جامعہ تحریر یافتہ جیسے ننگے آدمی کہ امام ان کے بیچ میں کھڑا ہو اور ان کی جماعت مکروہ تحریمی ہوگی کذا فی الفتح ہم بیچ میں کھڑے ہونے کی قید سے افادہ کیا کہ تشبیہ ننگوں اور عورتوں کی جماعت میں صرف بیچ میں کھڑے ہونے سے ہر وجہ سے نہیں کیوں کہ ننگوں کو بیٹھ کر نماز پڑھنا افضل ہے بخلاف عورتوں کے کذا فی البحر اور وجہ کراہت جماعت کی غالباً دیکھنا دوسرے کی برہنگی کا ہے ویکرہ حضور بن الجماعة ولو لمجة و عید و عظم مطلقاً ولو عجزاً لیساً علی المذہب المفتی بہ لفساد الزمان واستتار الکمال بشتا العجائز المتقانیۃ اور مکروہ ہے حاضر ہونا عورتوں کی جماعت میں اگرچہ حاضر ہونا جمعہ میں اور عید میں اور وعظ میں ہو مطلقاً یعنی اگرچہ بوڑھی عورت ہو یا جوان رات کو جمعہ میں حاضر ہو یا دن کو مکروہ ہے مذہب مفتی بہ پر بسبب خرابی زمانہ کے اور استثنا کیا ہے اس حکم سے کمال نے براہ بحث بوڑھی عورتوں فانی کو ہم آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں عورتیں جماعت میں حاضر ہوتی تھیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عورتوں کو مسجد میں جانے سے منع فرمایا عورتوں نے ان کی شکایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کی آپ نے جواب دیا کہ اگر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ حال معلوم ہوتا جو عمرؓ کو معلوم ہوا تو تم کو اجازت مسجد میں جانے کی نہ دیتے اس سے متاخرین نے فتویٰ دیا کہ عورتوں کا نکلنا جماعتوں میں مکروہ ہے کذا فی الطحاوی کما تکرہ امامۃ الرجل لہن فی بیت لیس معہن رجل غیرہ ولا محرم منہ کا ختہ اور وجہ اوامتہ اما اذا کان معہن واحد ممن ذکر او امہن فی المسجد لا یکرہ بحر جیسے مکروہ ہے امام ہونا مرد کا عورتوں کو ایسے گھر میں کہ امام کے سوا کوئی مرد عورتوں کے پاس نہ ہو اور نہ کوئی محرم امام کی عورتوں میں ہو مثلاً امام کی بہن یا زہد یا لونڈی تو اگر عورتوں کے ساتھ ان میں سے جن کا ذکر ہوا کوئی ہو یا مردان کی امامت مسجد میں کرے تو مکروہ نہ ہوگا کذا فی البحر یعنی مرد و اگر عورتوں کا امام ہو تو خلوت کے مکان میں نہ ہو یہاں تک کہ مسجد میں ہو تو دروازہ مسجد کا کھل ہونا چاہیے اور جماعت گوشہ میں نہ ہو اور اگر خلوت میں جماعت ہو تو دوسرے مرد یا محرم عورت کا ہونا ضروری ہے کذا فی الفتاویٰ و یقف الواحد ولو صیبا اما الواحدة فتتأخر مما ویا ای مساویا لیسین امامہ علی المذہب اور کھڑا ہوا ایک مقتدی اگرچہ لڑکا ہو محاذی یعنی امام کجا بر اس کے دائرہ طرف مذہب قوی پر یعنی بخلاف اس قول کے کہ امام محمد سے منقول ہے کہ مقتدی اتنا پیچھے ہٹ کر کھڑا ہو کہ اس کی انگلیاں امام کی اڑی کے پس ہوں شارح نے کہا کہ اگر مقتدی صرف ایک عورت ہو تو وہ پیچھے امام کے کھڑی ہوناشامی نے کہا کہ امام کو چاہیے کہ مقتدی کو دائرہ طرف کھڑا ہونے کے لیے کہ دے ولا جبرۃ بالراس بل بالقدم فلو صغیرا فالاصح مالم یقدم اکثر قدم المؤمن لا لنفسہ اور اعتبار نہیں سر کا یعنی سجدہ کی حالت میں اگر مقتدی کا سر پیچہ دراز قد ہونے کے امام سے آگے نکل جاتا ہو تو اس کا اعتبار نہیں بلکہ قدم کا اعتبار ہے کہ قدم امام سے آگے نہ نکلے پھر اگر قدم امام کا چھوٹا ہو تو صحیح تر قول یہ ہے کہ جب تک اکثر قدم مقتدی کا آگے نہ بڑھے گا تو نماز فاسد نہ ہوگی یعنی بچوں کا بڑھنا ضرر نہیں کرتا فلو وقف عن یسارہ کہ اتقاؤا کذا یکرہ خلفہ علی الاصح لیس لیسۃ السنۃ پھر اگر ایک مقتدی اس کے بائیں طرف کھڑا ہو تو مکروہ تشریحی ہے بالاتفاق اور اسی طرح مکروہ تشریحی ہے کھڑا ہونا امام کے پیچھے صحیح تر قول میں بسبب مخالفت کرنے طریقہ سنت کے والزاۃ لیقف خلفہ فلو توسط اثین کہ تنزیہاً و تحریماً لو اکثر اور ایک سے زائد مقتدی کھڑے ہوں امام کے پیچھے پس اگر امام دو کے بیچ میں کھڑا ہوگا تو مکروہ تشریحی ہوگا اور اگر دو سے زائد کے بیچ میں کھڑا ہوگا تو مکروہ تحریمی ہوگا شامی نے کہا کہ اس سے مستفاد ہوا کہ صف سے آگے بڑھ کر کھڑا ہونا امام کو واجب ہے چنانچہ ہدایہ اور فتح القدیر سے ظاہر ہوتا ہے ولو قام واحد بجانب الامام و خلفہ صف کہہ اجماعاً اور اگر ایک شخص امام کے برابر کھڑا ہو اور پیچھے امام کے جماعت ہے تو مکروہ ہے بالاتفاق ہم اگر ایک مقتدی امام کے برابر کھڑا ہو پھر دو سر آ یا تو بعضوں نے کہا کہ امام آگے بڑھ جاوے ایک ڈگ میں اور بعضوں نے کہا کہ مقتدی اول پیچھے کھڑے اور بعضوں نے کہ دو سر مقتدی نیت باندھ کر پہلے کھڑے اور بے نیت اگر ہٹا دے گانت بھی مضائقہ نہیں اور

اگر دوسرا مقتدی امام کے بائیں جانب کھڑا ہو جائے تو امام دونوں کو پیچھے بیٹھنے کا اشارہ کر دے اور یہ امر بہتر ہے اس لیے کہ امام متبوع ہے نہ تابع اور صف کرنا پیچھے امام کے مقتدیوں کا کام ہے نہ امام کا اس لحاظ سے امام کا اسی جگہ رہنا بہتر ہے اور اسی کی موید ہے حدیث مسلم کی حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے کہ ایک غزوہ میں میں ہمراہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گیا آپ نماز کو کھڑے ہوئے میں آپ کے بائیں طرف آکر کھڑا ہوا آپ نے میرا ہاتھ پکڑ کر دایہنی طرف کو گھمایا اس کے بعد ابن عمر آئے اور آپ کے بائیں جانب کھڑے ہوئے آپ نے ان کے دونوں ہاتھ پکڑے اور ہم دونوں کو پیچھے دھکیلا یہاں تک کہ ہم کو اپنے پیچھے کھڑا کیا کذا فی الشامی و لیصف اولیٰ صفہ الامام بان یا مہم بذلک قال الشننی و یبغی ان یا مہم بان تیرا صوا و لیسوا و انقل و لیسوا و انما کہم اور صف باندھیں یعنی مقتدیوں کی صف کرادے امام اس طرح کہ ان کو حکم کرے صف باندھنے کا شمنی نے کہا کہ امام کو چاہیے کہ مقتدیوں کو امر کرے کہ ایک دوسرے سے ملے رہیں اور دو شخصوں کے بیچ میں کی جگہ کو بند کریں اور اپنے شانوں کو برابر رکھیں و یقف وسطاً اور امام درمیان میں کھڑا ہو یعنی ایسی طرح کھڑا ہو کہ واسطے اور بائیں دونوں طرف صف مساوی ہو شامی نے مبسوط سے نقل کیا کہ سنت ہے امام کا کھڑا ہونا محراب میں تاکہ دونوں طرفین برابر ہو جاویں اور اگر امام ایک طرف صف کے کھڑا ہو گا تو مکروہ ہو گا اور جب امام کے دونوں طرف برابر ہوں تو اب جو مقرری آدے دے دے واسطے طرف ملے اور اگر صف کے بیچ میں جگہ چھوٹی ہو تو اس میں کھڑا ہو جائے اور اگر صف بھر چکی ہو تو دوسرے مقتدی کا انتظار کرے کہ اس کے ساتھ مل کر پیچھے کھڑا ہو اور اگر اس اثنا میں امام رکوع کر دے تو کسی مسئلہ جاننے والے کو صف میں سے کسی بیچ کر اپنے برابر کر دے اور اگر ایسا شخص اس کو نہ ملے تو امام کے پیچھے اس کی سیدھ میں اکیلا کھڑا ہو جائے ضرورت کے لیے وغیرہ وفوف الرجال اولہا فی غیر جنازۃ ثم و تم اور بہتر صف مردوں کی سب سے پہلی ہے موائے جنازہ کے پھر دوسری تیسری سے بہتر ہے پھر تیسری چوتھی سے اور علی بذالقیاس ہم بحر الرائق میں وجہ اولویت صف اول کی یہ لکھی ہے کہ اخبار میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ جب رحمت جماعت پر نازل فرماتا ہے تو اول امام پر نازل کرتا ہے پھر وہ رحمت امام کے بعد اس شخص پر ہوتی ہے جو صف اول میں امام کی سیدھ پر ہو پھر دایہنی طرف والوں پر پھر بائیں طرف والوں پر پھر صف دوم پر اسی طرح اور غیر جنازہ کی فتیہ اس لیے لگائی کہ جنازہ میں سب سے پہلی صف بہتر ہے اس لیے کہ منظور جنازہ میں زیادہ ہونا صفوں کا ہے تو اگر پہلی بہتر ہو تو آدمیوں کی قلت کی صورت میں کوئی پیچھے کھڑا ہونا پسند نہ کرے کذا فی الشامی و لوصلی علی رفرق المسجدان و جدنی صحنہ مکانا کہہ قیامہ فی صف خلف صف فیہ فرجۃ اور اگر نماز پڑھے مسجد کی طاق پر تو اگر صحن مسجد پر جگہ مہمی تو مکروہ ہوگی جیسے مکروہ ہے کھڑا ہونا نمازی کا اس صف کے پیچھے کی صف میں جس میں جگہ چھوٹی ہوئی ہو م رفرق طاق عمارت کو کہتے ہیں تو اگر کوئی بلا عذر نمازی باوجود صف میں جگہ ہونے کے کسی طاق پر چڑھ کر نماز پڑھے گا تو نماز مکروہ ہوگی اس لیے کہ اس طرح پڑھنے سے صف کے پورا ہونے میں خلل پڑتا ہے اور اگر کسی عذر سے کھڑا ہو مثلاً وہ شخص مکر ہے اور طاق پر چڑھنے سے آواز سب صفوں میں پہنچے گی تو اس صورت میں مکروہ نہیں اور نمازی نے بعد نیت کے اگر اپنے سامنے کی صف میں جگہ چھوٹی دیکھی اور اپنی جگہ سے چل کر اگلی صف میں کھڑا ہو گیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی پھر فرضہ والی صف کے پیچھے کھڑا ہونا مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی اس کی تہقیر چاہیے مگر حدیث شریف میں جو وعید آیا ہے کہ جو شخص صف کو قطع کرے اس کو خدا قطع کرے اس کا موید ہے کہ مکروہ تحریمی ہے کذا فی الشامی قلت و بالکرامۃ ایضاً صرح الشافعیۃ میں کہتا ہوں کہ فرضہ والی صف کے پیچھے کھڑے ہونے کی کراہت کو شافعیوں نے بھی مصرح کر دیا ہے قال السیوطی فی بسط الکف فی اتام الصف و ہذا الفعل مفوت لفقیلۃ الجماعۃ الذی ہوا لضعیف لا اصل برکتہ الجماعۃ فضعیفہا غیر برکتہا ہی عود برکتہ الکامل منہم علی الناقص انتہی سیوطی شامی نے اپنی کتاب بسط الکف فی اتام الصف میں بیان کیا ہے کہ صف میں جگہ چھوڑنا جماعت کے ثواب کو فوت کرتا ہے ثواب سے مراد کئی گنا ہوتا ہے نماز کا اصل برکت جماعت کو فوت نہیں کرتا کیونکہ

تضعیف دوسری چیز ہے برکت کے سوا اور جماعت کی برکت یہ ہے کہ نمازیوں میں سے کامل شخص پر کی رحمت ناقص پر چلی آوے انتہی ہم یعنی یہ جو وار ہے کہ جماعت کی نماز تنہا پڑھنے سے بچیں یا ستائیں گئی زیادہ ہے فرجہ چھوڑنے سے یہ ثواب نہیں ملتا بلکہ اصل برکت جماعت کی ملتی ہے یعنی جو کامل شخصوں کے اخلاص کے سبب سے رحمت نازل ہوتی ہے اس میں حاضرین شریک ہو جاتے ہیں کذا فی الطحاوی شامی نے کہا کہ حقیقوں کے نزدیک تضعیف بھی ملتی ہے مگر کراہت کے ساتھ ولو وجد فرجہ فی الاول لا الثانی لہ خرق لتقصیر ہم اور اگر نمازی اول صف میں فرجہ پادے نہ دوسری میں تو اس کو جائز ہے چیرنا دوسری صف کا بسبب قصور کرنے دوسری صف والوں کے ہم یعنی جب کوئی شخص نماز میں داخل ہونا چاہے اور اگلی صفوں میں جگہ دیکھے تو پچھلی صف والوں کے سامنے کو یا ان کو چیر کر اس جگہ میں جا کھڑا ہو کیوں کہ پچھلی صف والوں کا قصور ہے کہ انھوں نے جگہ کو نہ بھرا اس لیے ان کو چیرا یا ان کی نماز کے آگے کو گزرتا کچھ مضائقہ نہیں کس لیے کہ حدیث میں وارد ہے کہ جب کوئی شخص فرجہ دیکھے تو اس کو خود بند کر دے اور اگر بند نہ کرے تو دوسرا شخص اس کی گردن پر ہو کر چلا جاوے کہ اس کی کچھ تعظیم نہیں رہی آخر جہ فی الفردوس عن ابن عباس و فی التذ من سدر فرجہ غفر لہ اور حدیث میں ہے کہ جو شخص فرجہ بند کرے اس کی مغفرت ہوگی و ہم خیار کم الینکم من اکب فی الصلوٰۃ اور صحیح ہوا ہے یعنی حدیث صحیح میں آیا ہے کہ تم میں بہتر وہ ہیں جو نماز میں زیادہ نرم شانہ ہوں یعنی اگر کوئی صف میں داخل ہونے کے لیے ان کے شانہ پر ماتھ رکھے تو وہ شانہ کو نرم کر دیں اور اس کو جگہ دے دیں و بہذا یعلم جہل من لیس تمسک عند دخول داخل بجنبہ فی الصف و یظن انہ ریاء کما بسط فی البحر اور اس حدیث کے مضمون سے معلوم ہوتی ہے جہالت اس شخص کی جو رک رہے جب کوئی صف میں داخل ہونے والا اس کے برابر آنا چاہے اور گمان کرتا ہے کہ دوسرے کو جگہ دینی خود کی بات ہے جیسا مشرع بیان کیا ہے بحر الرائق میں ہم بحر الرائق میں نفع القدر سے نقل کیا ہے کہ ریا کا گمان اس لیے ہے کہ نمازی دوسرے کے لیے حرکت کرتا ہے حالانکہ یہ بات نہیں بلکہ دوسرے کو جماعت کی فضیلت ملنے پر بد دیتا ہے اور فرجہ کے بند کرنے کے حکم کی تعمیل کرتا ہے لکن نقل المصنف وغیرہ عن القتیۃ وغیرہ ما یخالف لیکن مصنف اور دوسرے لوگوں نے قتیۃ اور کتا بوں سے وہ مضمون نقل کیا ہے جو مخالف نقل بحر الرائق کے ہے ہم یعنی مصنف وغیرہ نے یہ بتجیت صاحب قتیۃ لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے صف کے آدمیوں کو ہٹایا اور وہ اس کے لیے جگہ دینے کو ہٹ گئی تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اس لیے کہ اس نے نماز میں خارج شخص کا کھانا مانا طحاوی نے کہا کہ شائع کو اس استدراک کا مذکور نہ کرنا بہتر تھا اس لیے کہ مخالف حدیث کے ہے یعنی جب حدیث سے ثابت ہو گیا کہ دوسرے کو جگہ دینے کے لیے ہٹنا افضل ہے تو پھر فساد نماز کے کیا معنی ثم نقل تصحیح عدم الفساد فی مسئلۃ من جذب من الصف فتاخر فہل ثم فرق فلیمر پھر مصنف نے نہ فاسد ہونے نماز کی تصحیح کی نقل کی اس مسئلہ میں کہ ایک شخص صف میں سے کھینچا گیا اور وہ پیچھے ہٹ آیا تو کیا اس میں اور پہلے مسئلہ میں کچھ فرق ہے اس کا تصحیح چاہیے ہم مسئلہ قتیۃ کی یہ صورت ہے کہ ایک نمازی سے دوسرے نے کہا کہ آگے بڑھو وہ آگے بڑھ گیا یا دوسرے نے صف میں ملنے کے لیے اول کو ہٹایا اور اس نے جگہ دے دی تو بقول صاحب قتیۃ نماز فاسد ہوگی کہ مخلوق کے امر کا ماننا یا یا گیا اور اگر بدو ن اس کے امر کے نماز میں جگہ دے دی تو اس مسئلہ میں اور اس میں کچھ فرق نہیں طحاوی نے کہا کہ اس مسئلہ کا تفصیل وار بیان کیا جائے تو خوب ہو یعنی وہ لوں مسئلوں میں اگر ہٹے والا یہ سمجھے کہ میں اطاعت آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کرتا ہوں تو نماز و نوں جگہ فاسد نہ ہوگی اور اگر خیال امر شرعی کا نہ کرے صرف نماز میں شریک ہونے والے کی خاطر سے ہٹے تو نماز فاسد ہوگی الرجال ظاہرہ لیم البید صف ہاند صیں امام کے پیچھے مرد شارج نے کہا کہ ظاہر قول مصنف کا یعنی الرجال عام ہے غلاموں کو کہ مرد آزاد ہوں یا غلام یہ قید اس لیے لگائی تاکہ معلوم ہو کہ حلیہ میں جو لڑکوں کو بالغ غلاموں پر مقدم بیان کیا ہے سو درست نہیں اس لیے کہ حدیث میں وارد ہے کہ مجھ سے قریب بالغ رہیں اس سے معلوم ہوا کہ بالغ ہونا آزادی پر مقدم

ہے ثم الصبیان ظاہرہ تعدو ہم فلو واحد دخل فی الصف مردوں کے پیچھے لڑ کے صف باندھیں جمع کے صیغے کا ظاہر یہ ہے کہ لڑ کے کسی ہوں تو پیچھے صف کریں پس اگر ایک لڑکا ہو تو صف میں داخل کیا جائے ہم صلی نے کہا کہ یہ حکم ہر پیچھے والے کے لیے ہے کہ اگر اکیلا ہو تو اگلی صف میں مل جائے مثلاً خنثی اکیلا ہو تو لڑکوں کی صف میں مل جاوے ہاں جس صورت میں کہ اس کے ملنے سے برابر والے کی نماز جاتی ہو تو پیچھے رہے جیسے اکیلی عورت مردوں کی صف کے پیچھے ہو تو وہ پیچھے ہی رہے کیوں کہ اگر صف میں کھڑی ہوگی تو اس کے برابر والے مرد کی نماز درست نہ ہوگی کذا فی الشامی ثم العناتی ثم النساء پھر لڑکوں کے پیچھے صف کریں خنثی پھر صف کریں عورتیں قالوا الصفوف الممکنۃ اثنا عشر لکن لا یلزم صحۃ کلہا لمعاملۃ العناتی بالاضر نفہا نے کہا کہ صفیں جو ہو سکتی ہیں بارہ ہیں لیکن لازم نہیں درست ہونا ان سب کا بسبب معاملہ خنثوں کے ساتھ مضر تر بات کے ہم بارہ صفیں اس طرح ہو سکتی ہیں کہ مقتدی یا مذکر ہو گا یا مؤنث یا خنثی پھر ہر ایک یا بالغ ہو گا یا نابالغ تو چھ قسموں کے مقتدی ہوئے پھر ان میں سے ہر ایک یا آزاد ہو گا یا غلام پس بارہ ہوئے ان کی تفصیل ترتیب حلیہ میں یوں مذکور ہے کہ اول صف آزاد بالغ کریں دوم آزاد لڑکے سوم غلام بالغ چہارم غلام لڑکے پنجم آزاد بالغ خنثی ششم آزاد لڑکے خنثی ہفتم غلام بالغ خنثی ہشتم غلام لڑکے خنثی نہم آزاد عورتیں بالغ دہم آزاد عورتیں نابالغ یا ذہم لڑکیاں بالغ وواوہم لڑکیاں نابالغ شارح نے کہا ہے کہ ان سب صفوں کا درست ہونا ضرور نہیں کیوں کہ خنثی صحت صف کو ضرر کرتے ہیں اس لیے کہ خنثی کا برابر ہونا دوسرے خنثی کے یا اس کے پیچھے کھڑا ہونا صحیح نہیں کہ شاید اگر عورت ہو اور بچھا مرد یا برابر والوں میں ایک خنثی مرد ہو اور دوسرا عورت شامی نے امداد التلحی سے نقل کیا کہ بالغ خنثوں کو ایک صف میں اس طرح کھڑا کریں کہ وہ شخصوں کے بیچ میں کوئی چیز آڑ ہو یا فاصلہ ایک شخص کا چھوٹا رہے کیوں کہ ان کا برابر کھڑا ہونا ایک دوسرے کی نماز کو مضر ہے اور ایک ہی صف میں آزاد اور غلاموں کو جمع کر دیں کہ ایک دوسرے کے پیچھے ہونے میں بھی ضرر ہے واذا احاذتہ ولو بجنب واحد وخصہ الزلیعی بالساق والکعب امرأۃ ولوامۃ مشتمۃ حالاً کبت تسبیح مطلقاً وثمان وسبیح لوضمۃ او ماضیاً کجوزا ورجب کہ محاذی ہو کوئی عورت مرد کے اگرچہ مقابلہ ایک ہی عضو سے ہو اور زلیعی نے خاص کیا ہے محاذات کو ساتھ پٹلی اور ٹخنے کے گو عورت لڑکی ہو طحاوی نے کہا کہ یہ شارح نے اس لیے کہا تاکہ معلوم ہو کہ لڑکی کا حکم اس باب میں مختلف نہیں اور شاید ولوامہ بتشدیدیم ہو یعنی اگرچہ عورت مذکورہ مرد محاذی کی مال یا کوئی اور محرم ہو تو اس محاذات سے مرد کی نماز فاسد ہوگی دس شرطوں کے پائے جانے سے اول شرط عورت کا مشتمۃ یعنی قابل جماع ہونا ہے خواہ اس وقت ہو جیسے نو برس کی لڑکی مطلق یعنی دہلی ہو یا پٹلی اور آٹھ اور سات برس کی لڑکی بشرطیکہ موٹی تازی ہو خواہ بزمانہ ماضی مشتمۃ ہو مثلاً بوڑھی یا ہم ظاہر کلام شارح اس پر دلالت کرتا ہے کہ محاذات یعنی برابری اور سیدہ عورت کے کسی عضو کی مرد کے کسی عضو کے ساتھ محض ناز ہے حالانکہ ایسا نہیں بلکہ قاضیخان نے تصریح کی ہے کہ عورت کے عضو سے مراد اس کا قدم ہے یعنی عورت کا قدم اگر مرد کے کسی عضو کی سیدہ یا برابری میں ہو گا تو نماز مرد کی فاسد ہو جائے گی خواہ عورت اور مرد برابر کھڑے ہوں خواہ عورت آگے ہو اور مرد اس کے پیچھے اور یہ جو شارح نے مشتمۃ ہونے کے لیے برسوں کی تعداد مذکور کی ہے تو طحاوی نے کہا کہ قول محدث نہیں کیوں کہ اس زمانہ کی عورتیں ہرگز نو برس تک کی عمر میں قابل صحبت نہیں ہوتی چنانچہ زلیعی وغیرہ نے تصریح اس امر کی کی ہے کہ مشتمۃ میں اعتبار عمر کا نہیں جس عمر میں لیاقت طمی کی ہو جائے اسی کا اعتبار ہے کذا فی الشامی والطحاوی ملتقطاً ولا حائل بلینہما اقلہ قدر ذراع فی غلظ اصبع او فرجة تسع رجلاً ووسری شرط محاذات کی یہ ہے کہ عورت میں اور مرد میں کوئی آڑ نہ ہو کم تر آڑ بلندی میں ایک ہاتھ اور موٹائی میں انگشت ہے یا یہ کہ دونوں میں فاصلہ اتنا نہ چھوٹا ہو کہ ایک آدمی کی گہنائش رکھتا ہو کہ آڑ یا فاصلہ ہونے کی صورت میں نماز فاسد نہ ہوگی اور یہ اس صورت میں ہے کہ دونوں برابر ہوں اور اگر عورت برابر ہوگی تو فاصلہ مذکورہ مانع فساد نہ ہوگا البتہ آڑ مانع ہوگی فی صلوة دان لم تتحد کنیتا ظہرا بمصلی عصر علی الصبح سراج نا

یصح نقلاً عن المذہب بحر سببی مطلقہ خرج البناۃ تیسری شرط محاذات کی ہونا مرد اور عورت کا ہے نماز مطلق یعنی رکوع سجدہ والی میں خواہ نماز عید ہو یا وتر یا نفل اگرچہ صورت میں دونوں کی نماز ایک نہ ہو جیسے عورت کا نیت کہ ناظر کے لیے پیچھے عصر پڑھنے والے کے کہ بشرط محاذات دونوں کی نماز فاسد ہوگی صحیح قول پر کذا فی السراج اس لیے کہ یہ نماز عورت کی نفل ہو کہ صحیح ہے مذہب قوی کے بموجب کذا فی البحر اور عنقریب یہ مسئلہ مذکور ہوگا شارح نے کہا کہ مطلق کی قید سے نماز جنازہ نکل گئی اس میں محاذات مفسد نہیں کیوں کہ وہ حقیقت میں دعا ہے نہ نماز ہم جلی نے کہا کہ علی الصبح متعلق محذوف کے ہے یعنی فسدت صلواتہما کے اور مذہب قوی سے مراد شیخین کا قول ہے کہ جب عورت کا ناظر صحیح نہ ہو تو وہ نفل ہوگی کیوں کہ وصف باطل ہونے سے اصل باطل نہیں ہوتی تو جب فرضیت باطل ہوئی تو نفل ہونا باقی رہ گیا اور امام محمد کے نزدیک جب عورت کی نماز کا ناظر ہونا باطل ہو تو اصل نماز باطل ہوگی کیوں کہ وصف کے باطل ہونے سے ان کے نزدیک اصل باطل ہو جاتی ہے تو ان کے قول کے بموجب مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی کیوں کہ عورت حقیقت میں نماز نہیں پڑھتی بحوالہ اثنی میں اس قول کو خلاف مذہب کہا ہے کذا فی الشامی تبصرہ مشترکہ فیما بین المصلیہ یصل لیس فی صلوة مکروہۃ لا مفسد فتح تحریمیۃ وان سبقت بجمعنا واداء ولو حکما حقیقین بعد فراغ الامام بخلاف المسبوقین والمعاذۃ فی الطريق چوتھی شرط محاذات کی ہونا نماز کا مشترک مرد اور عورت میں تحریم کی راہ سے اور ادا کی راہ سے تحریم میں مشترک ہونے سے یہ غرض ہے کہ عورت نے اپنے محاذی مرد کی تحریم پر اپنی تحریم کی بنا کی ہو یا محاذی امام کی تحریم پر اگرچہ بعض نماز عورت سے پیش تر ہو چکی ہو یعنی یہ شرط نہیں کہ عورت شروع نماز میں ملے بلکہ اگر مرد ایک یا دو رکعت پڑھ چکا ہو اور اس وقت عورت اگر شریک ہو تو بقیہ نماز میں اگر محاذات ہوگی تب بھی مفسد ہوگی اور ادا میں شرکت سے مراد یہ کہ جس نماز کو دونوں پڑھتے ہیں اس میں ایک دوسرے کا امام ہو یا دونوں تیسرے شخص کے مقدم ہوں گو شرکت ادا کی حکما ہو جیسے ولاحق بعد امام کے فارغ ہونے کے یعنی اگر عورت اور مرد کی محاذات امام کے سلام پھیرنے کے بعد لاحق ہونے کی صورت میں ہو جائے گی تو مرد کی نماز فاسد ہوگی اس لیے کہ حکما دونوں ایک امام کے پیچھے ہیں بخلاف دو مسبوقوں کے محاذات کے امام کے بعد کہ وہ مفسد نہیں کیوں کہ مسبوق باقی نماز کے پڑھنے میں منفرود ہوتا ہے تو اس وقت کی محاذات میں شرکت فی الاوانہ پائی گئی اور بخلاف محاذات راستہ کے کہ وہ بھی مفسد نہیں یعنی اگر مرد اور عورت بے وضو ہو کر وضو کرنے گئے اور راہ میں محاذات ہوئی تو راہ میں محاذات ہوئی شارح نے کہا تو اس اشتراک کی قید سے معلوم ہوا کہ محاذات نماز پڑھنے والی عورت تک اس مرد نمازی سے جو عورت کی نماز نہیں پڑھتا مثلاً دونوں علیحدہ علیحدہ پڑھتے ہیں یا ایک مقتدی امام کا ہے اور دوسرا منفرود تو اس صورت میں محاذات مکروہ ہے نہ نماز کی مفسد کذا فی الفتح طحاوی نے کہا کہ مراد مکروہ سے بظاہر مکروہ تحریمی ہے بسبب مظنہ شہوت کے واتحدت الجہتہ فلو اختلفت کما فی جوف کعبۃ ولیلۃ مظنۃ فلامساؤ یا بنحویک شرط محاذات کی یہ ہے کہ جہت دونوں کے قبل کی ایک ہو تو اگر جہت مختلف ہو جیسے کعبہ کے اندر مثلاً کہ ایک کا منہ ایک دیوار کی طرف ہو اور ایک کا دوسری دیوار کی طرف اور جیسے اندھیری رات میں دونوں نے نماز قبلہ کی انکل کر کے پڑھی اور مختلف سمت کو پڑھی تو اس صورت میں محاذات سے نماز فاسد نہ ہوگی بلکہ مکروہ ہوگی فسدت صلواتہ لومکلفا والا لا فاسد ہوگی نماز مرد کی اگر وہ عاقل بالغ ہوگا اور نہیں تو فاسد نہ ہوگی یعنی چھٹی شرط تساوی نماز کی عاقل اور بالغ ہونا ہے فسدت صلواتہما جہا ہے اذا محاذاتہ کی اور تکلیف کی قید سے معلوم ہوا کہ اگر محاذات ٹکے کے ساتھ ہوگی تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اور مرد کی نماز فاسد ہوگی اس سے یہ نکلا کہ عورت کی نماز فاسد نہ ہوگی بشرطیکہ مرد محاذی امام نہ ہو ورنہ دونوں کی فاسد ہوگی کذا فی الشامی ان لوی الامام وقت شروع لا بعدہ اما متہا وان لم تکن حاضرة علی الظاہر ولو فی امرأۃ معنیۃ والنساء الا بذہ عملت نیتہ ولانیوا فسدت صلواتہما کما اشار الیہا بالتاخر فلم تتاخر لئلا فرض المقام فتح ساقون شرط محاذات سے نماز فاسد ہونے کی یہ ہے کہ نماز مرد کی

اس وقت فاسد ہوگی جب امام اپنے شروع کے وقت عورت کی امامت کی نیت کرے نہ نماز شروع کرنے کے بعد یعنی نیت امامت عورت کی اگر بعد نماز شروع کرے گا تو اقتدا عورت کا صحیح نہ ہوگا تو مرد محاذی کی نماز بھی فاسد نہ ہوگی نیت امامت عورت کی امام نے کی ہو اگرچہ عورت اس وقت موجود نہ ہو قول ظاہر پر اور اگر امام نے نیت کی محض عورت کی امامت کی یا اور عورتوں کی نیت کے سوائے اس عورت کے تو عمل کرے گی اس کی نیت یعنی معین عورت کے سوا دوسرے کی محاذات پہلی صورت میں اور جس کا استثنایا اس کی محاذات دوسری صورت میں مفسد نہ ہوگی اور اگر امام نے اس عورت کی نیت نہ کی ہوگی تو عورت کی فاسد ہوگی جیسے اگر امام نے اس کو اشارہ کیا پیچھے ہٹنے کا اور پیچھے نہ ہٹی تو اس صورت میں بھی اس کی نماز فاسد ہوگی اس لیے کہ عورت نے فرض مقام کو ترک کیا کذا فی الفتح ہم شامی نے کہا کہ اکثر فقہاء اس پر ہیں کہ جمعہ اور عیدین میں عورت کی اقتدا کی صحت کے لیے نیت امام شرط نہیں اور یہی قول اصح ہے جیسا کہ خلاصہ میں ہے اور جنازہ میں تو بالاتفاق شرط نہیں مگر قستانی میں عدم اشتراط کو عدم محاذات پر منحصر کیا ہے یعنی جمعہ اور عیدین میں اگر عورت نے اقتدا کیا اور کسی مرد کی محاذات نہیں تو اس کا اقتدا صحیح ہوگا گو امام نے اس کی نیت نہ کی ہو اور نہ ہی میں ہے کہ عدم اشتراط امام اعظم کا اول قول ہے تو اس سے یہ پایا جاتا ہے کہ شرط ہونا نیت کا پچھلا قول ہے اور عمل اور فتویٰ پچھلے قول پر ہوتا ہے و شرط کو نہ عاقلہ اور فقہانے شرط کیا ہے یعنی آٹھویں شرط بیان کی ہے ہونا عورت کا عاقل اس سے معلوم ہوا کہ اگر محزون عورت کی محاذات ہوگی تو مفسد نماز نہ ہوگی کیوں کہ اس کی نماز منعقد ہی نہیں ہوتی شامی نے کہا کہ ماتن کے قول فی صلوة سے اس شرط کے ذکر کی حاجت نہ تھی و کو نہافی مکان واحد اور نویں شرط ہے ہونا مرد اور عورت کا ایک مکان میں یعنی اگر مرد مثلاً قد آدم بھر اونچی دکان میں ہو اور عورت نیچے ہو تو فساد نماز نہ ہوگا نہ الفائق میں کہا کہ یہ شرط ہر چند محاذات کی لفظ سے معلوم تھی مگر مشائخ نے تو صحیح کے لیے اس کو ذکر کر دیا فی رکن کامل دسویں شرط یہ ہے کہ محاذات ایک رکن کامل کے اوپر نہ ہوں شامی نے کہا کہ خانیہ میں یہ ہے کہ محاذات مفسد ہے کم ہو یا زیادہ یعنی رکن کامل کی شرط کا اعتبار نہیں فالشرط عشرۃ پس محاذات سے مرد کی نماز فاسد ہونے کی شرطیں دس ہیں چنانچہ مترجم نے ان کو شمار کے ساتھ لکھا ہے اور اگر اشتراک در تحریر اور اشتراک دراد کو دو قرار دے تو گیارہ ہو جاتی ہیں اور پیچھے ہٹنے کے لیے امام کے اشارہ نہ کرنے کو جدا مٹھراؤ تو بارہ ہوتی ہیں اب معلوم کرنا چاہیے کہ ایک عورت کی محاذات سے تین مردوں کی نماز فاسد ہو سکتی ہے ایک اس کی جو عورت کی دایمے طرف ہو ایک بائیں طرف و ملے کی ایک پیچھے کھڑے ہونے والی اس سے زیادہ کی نماز فاسد نہ ہوگی کیوں کہ جن کی نماز فاسد ہوئی وہ حامل ہوں گے درمیان عورت اور دوسرے نمازیوں کے و محاذات الامر والصلح المشتبہ لا یفسد ما علی المذہب تضعیف لما فی جامع المحبونی و در البہار من الفساد لا نہ فی المرأة غیر معلول بالشمۃ بل تبرک فرض المقام کا حقیقہ ابن الہمام اور محاذی ہونا بے ریش لڑکے خوب صورت لائق شہوت کا نماز کو فاسد نہیں کرتا قوی مذہب پر اشارت نے کہا کہ ماتن کا یہ کہنا ضعیف بنانا ہے اس قول کا جو جامع محبونی اور در البہار میں مذکور ہے یعنی نماز کا فاسد ہونا اور وجہ ضعف کی یہ ہے کہ نماز کے فاسد ہونے کی علت عورت میں شہوت نہیں تاکہ اسی علت سے مرد کی محاذات کو مفسد مٹھرا یا جائے بلکہ وجہ فساد چھوڑنا فرض مقام کا ہے جیسا کہ اس کو ابن ہمام نے ثابت کیا ہے ہم یعنی اگر وجہ فساد کی عورت کی محاذات میں شہوت ہوتی تو چاہیے تھا کہ بڑھیا اور ماں بہن اور دوسرے عورتوں کی محاذات سے فساد نہ ہوتا حالانکہ ان سے بھی ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ علت فساد یہی ہے کہ جہاں عورت کو کھڑا کرنا فرض تھا اس جگہ نہ کھڑا کیا و لا یصح اقتداء رجل بالمرأة و غشی و صبی مطلقاً و لونی جنازہ و نقل علی الاصح اور نہیں صحیح ہے اقتداء مرد کا پیچھے عورت اور غشی اور لڑکے کے کسی نماز میں اگرچہ نماز جنازہ اور نماز لفل میں ہو صحیح تر قول کے بموجب ہم طحاوی نے کہا کہ ماتن کی اس عبارت میں نقل ہے اس لیے کہ مرد اور رجل سے اگر بالغ ہو تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بالغ کا اقتداء پیچھے عورت اور غشی کے درست ہے اور اگر رجل سے

مراد مرد ہو خواہ بالغ ہو یا نابالغ تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اقتداء نابالغ کا پیچھے نابالغ کے صحیح نہیں حالانکہ دونوں باتیں غیر واقع ہیں تو بہتر یہ تھا کہ عبادت اس طرح ہوتی کہ درست نہیں اقتداء مذکر کا عورت اور غنٹی کے پیچھے اور بالغ کا لڑکے کے پیچھے کذا فی الحلی اور علی الماص راجع ہے طرف مرد بالغ کی اقتداء کرنے کو نفل نماز میں ہدایہ میں کہا کہ تراویح اور سنتوں میں مشائخ بالغ نے لڑکے کے پیچھے اقتداء کو جائز کہا ہے اور مختار یہ ہے کہ کسی نماز میں لڑکے کے پیچھے اقتداء بالغ کا درست نہیں خواہ تراویح ہو یا عید یا وتر یا کسوف یا خسوف وغیرہ اس لیے کہ لڑکے کے ذمہ کوئی نماز نہیں اس کو حکم نماز کا صرف عادت پڑنے کے لیے کیا جاتا ہے اور لڑکے کی نماز بالفرض نفل ہو تو اقتداء فرض پڑھنے والے کا نفل پڑھنے والے کے پیچھے لازم آدے گا اور یہ بھی درست نہیں اور نفلوں میں اس لیے اقتداء جائز نہ ہوا کہ بالغ کی نفل قوی تر ہے کہ شروع کرنے سے جب ہو جاتی ہے کذا فی المنہر وکذا فی المصباح الاقتداء بمجتون مطلق او منقطع فی غیر حالۃ افاقۃ و سکران او معتوہ ذکرہ الحلی اور اسی طرح درست نہیں اقتداء پیچھے مجنون و امی یا مجنون منقطع کے سوا حالت افاقہ کے یا پیچھے متوالے کے یا پیچھے مدہوش کے ذکر کیا ہے اس کو حللی نے ہم مطبق بلغم میم و کسر موحده وہ جنون جس میں کبھی ہوش نہ ہوتا ہو اور منقطع وہ کبھی افاقہ ہوتا ہو اور کبھی جنون اور وجہ عدم جواز اقتداء کی یہ ہے کہ مجنون مکلف نہیں اور متوالے اور مدہوش میں ثبوت نیت کا نہیں وللاطاہر بمعذور ہذا ان قارن الوضوء لحدث او طریقیہ لبدہ و صحیح لو توضا علی الانقطاع و علی کذلک اور نہیں صحیح ہے اقتداء طاہر کا پیچھے معذور کے یہ اس صورت میں ہے کہ جب وضو کے ساتھ ہی حدث ہو یا بعد وضو کرنے کے یعنی نماز سے پیشتر حدث اس پر طاری ہوا ہو اور اقتداء درست ہے بشرطیکہ عذر نہ ہونے پر وضو کیا ہو اور نماز اسی طرح پڑھی ہو یعنی تمام نماز میں عذر نہ ہوا ہو تو اب طاہر کا اقتداء معذور کے پیچھے درست ہو جائے گا مطلقاً وی نے کہا کہ ماتن کو مناسب تھا کہ بجائے طاہر کے صحیح کہتا اس لیے کہ معذور کو طاہر کے مقابل ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ معذور طاہر نہیں ہوتا حالانکہ شرعاً طاہر ہے کاقتداء بمفصدا من خروج الدم و کاقتداء امرأۃ بمثلہا و مبی بشلہ و معذور بمثلہ و ذی عذرین بذی عذر لا عکسہ کذا فی الفلوات ریج بذی سلس لان مع الامام حدثا و نجاستہ جیسے درست ہے اقتداء صحیح آدمی کا پیچھے مفصدا کھوانے والے کے خون کے نکلنے سے مامون ہوا اور جیسے صحیح ہے اقتداء عورت کا پیچھے اپنی مثل یعنی دوسری عورت کے اور اقتداء لڑکے کا دوسرے لڑکے کے پیچھے اور اقتداء عذر والے کا اپنی مثل کے پیچھے اور اقتداء اولے کا عذر ایک عذر والے کے پیچھے نہیں صحیح ہے اس کا عکس یعنی اقتداء اگر نا ایک عذر والے کا دوسرے عذر والے کے پیچھے مثلاً اقتداء کرنا بائی والے کا اس شخص کے پیچھے جس کو سلسل ابول ہو درست نہیں اس لیے کہ امام یعنی سلس ابول والے کے ساتھ دو عذر ہیں ایک بے وضو ہونا دوسرے نجاست کا ہونا اور مقتدی میں صرف ایک عذر ہے یعنی بائی سے بے وضو ہونا ہم نہر الفائق میں کہا کہ اقتداء معذور کا اپنے مثل کے پیچھے اس وقت صحیح ہے جب کہ دونوں کا عذر متحد ہو تو اس صورت میں یہ جو شارح نے کہا کہ دو عذر والے کا اقتداء ایک عذر والے کے پیچھے صحیح ہے درست نہیں کذا فی الحلی و ما فی المجتبی الاقتداء بالمائل صحیح الا ثلثۃ الخنثی المشکل والصلۃ والمستحاضۃ ای لاحتمال الحیف فلو استغنی ہم اور جو کہ مجتبی میں مذکور ہے کہ اقتداء کرنا پیچھے اپنے مثل کے درست ہے مگر تین اشخاص کا اقتداء اپنے مثل کے پیچھے درست نہیں اول خنثی مشکل کا اقتداء دوسرے خنثی مشکل کے پیچھے درست نہیں اس احتمال سے کہ شاید مقتدی مرد ہو اور امام عورت دوم اقتداء حضالہ عورت کا اپنے مثل کے پیچھے سوم اقتداء مستحاضہ کا مستحاضہ کے پیچھے یہ دونوں ناجائز ہیں بسبب احتمال حیف کے یعنی شاید امام کا وہ دن حیف کا ہو پس اگر یہ احتمال دور ہو جائے اس طرح کہ یقین ہو استحاضہ کا تو اقتداء درست ہو گا مگر حضالہ اور متحیرہ اس عورت کو کہتے ہیں جس کو خون دائم ہو گیا ہو اور وہ اپنی عادت حیف کو بھول گئی ہو تو ایسی عورت کے امام ہونے میں شبہ رہے گا کہ جس روز وہ امام ہے وہ کہیں حیف کا نہ ہو مگر مستحاضہ میں یہ صورت مشکل ہے اس لیے کہ خون استحاضہ پر احتمال حیف نہیں ہو سکتا ہاں یوں ہو سکتا ہے کہ ایک

عورت کی عادت چھ روز کے حیض کی تھی پھر مثلاً ایک بار بڑھ گئی تو چھ سے دس تک کے دنوں میں دونوں احتمال ہو سکتے ہیں یعنی اگر خون دس تک منقطع ہو گا تو یہ دن حیض کا ہو گا اور اگر دس سے بڑھ جائے گا تو استحاضہ کا ہو گا تو ایسی مستحاضہ کی امامت درست نہ ہوگی شیخ رحمۃ اللہ نے کہا کہ میں نے مجتبیٰ کی عبارت میں یہ قول پایا کہ اقتدا مستحاضہ کا مستحاضہ کے پیچھے جائز ہے اور ضالہ کا اقتدا ضالہ کے پیچھے جائز نہیں اور اس نسخہ میں کسی طرح کا اشکال نہیں اور مانی المجتبیٰ مبتدئ ہے اور اس کی خبر قول شارح ای لا احتمال ہے یعنی مفسر مکذبا یعنی مجتبیٰ کے قول کی تفسیر اس طرح ہے کذا فی الشامی ولا حافظ آیت من القرآن بغیر حافظ لہما و ہوالامی اور نہیں درست ہے اقتدا اس شخص کا جس کو ایک آیت قرآن کی یاد ہو پیچھے اُس کے جس کو ایک آیت بھی یاد نہ ہو اور وہی امی کہلاتا ہے و لامی باخبر بقدرۃ الانی علی التخریہ فہم مکسہ اور نہیں جائز ہے اقتدا امی کا پیچھے گونگے کے بسبب قادر ہونے امی کے تخریہ پر تو صحیح ہو گا اس کا عکس یعنی اقتدا گونگے کا پیچھے امی کے درست ہے شامی نے کہا کہ اس تحلیل سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ اگر امی تخریہ پر قادر نہ ہو تو اس کا اقتدا گونگے کے پیچھے درست ہو گا کیوں کہ اب کوئی وجہ تزییح امی کی گونگے پر باقی نہ رہی ولا مستور عورۃ بعار فلوام الحدی عریانا ولا بسین فصلوۃ الامام و مائلہ جائزۃ اتفاقاً و کذا وجہ برہنہ نہیں صحیح ہے اقتدا بزرگی کے چھپے ہوئے شخص کا پیچھے ننگے کے تو اگر امام ہوا برہنہ شخص ہو تو اور کپڑے پہنے ہو تو امام کی نماز اور اس کی مثل کی یعنی برہنہ مقتدیوں کی جائز ہے بالاتفاق اور اسی طرح درست ہے نماز زخم والے کی ساتھ دوسرے زخمی اور تندرست کے یعنی اگر زخمی امام ہو ایک زخمی اور تندرست کا تو نماز دونوں زخموں کی جائز ہے ہم بالاتفاق کی قید اس لیے لگائی کہ اگر امی امام ہو چند امی اور قاریوں کا تو امام کے نزدیک سب کی نماز فاسد ہوتی ہے تو ایسا نہ ہو کہ کوئی شخص برہنہ کی امامت کو امی کی امامت پر قیاس کر کے سب کی نماز کو فاسد کہے اور وجہ فرق کی دونوں مسئلوں میں بحر الرائق میں یوں بیان کی ہے کہ امی کو ممکن تھا کہ اپنی نماز کو قرأت کے ساتھ کر لیتا قاری کو امام کر کے کیوں کہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے حدیث کی رو سے توجب اُس نے ایسا نہ کیا تو نماز اس کی فاسد ہوئی اس لیے سب کی نماز فاسد ہوگی اور ستر عورت اور طہارت کا یہ حال نہیں کہ امام کا ستر اور طہارت مقتدی کے لیے کافی ہو اسی واسطے کپڑے پہننے والوں کی نماز برہنہ کے پیچھے اور تندرست کی نماز زخمی کے پیچھے نہ ہوگی کذا فی الشامی بتصرف و لا قاور علی رکوع و سجود لجاہر معلنہا لباء القوی علی الضعیف اور نہیں درست ہے اقتدار رکوع اور سجدہ پر قدرت رکھنے والے کا پیچھے اس شخص کے جو رکوع اور سجدہ سے عاجز ہو یعنی نماز اشارہ سے پڑھتا ہو بسبب بنا ہونے قوی کے ضعیف پر یعنی قاور رکوع اور سجود پر قوی حال ہے اور اشارہ سے پڑھنے والا ضعیف تو قوی کی بنا ضعیف پر نہیں ہو سکتی ولا مفترض من یبتغی فیہ فیضاً آخر لان اتحاد الصلوٰتین شرط عندنا اور نہیں صحیح ہو اقتدا فرض پڑھنے والے کا پیچھے نفل پڑھنے والے کا پیچھے فرض پڑھنے والے کے لیے کہ دونوں نمازوں کا ایک ہونا شرط ہے ہمارے نزدیک ہم پیشتر اس باب کے شروع میں گزر چکا کہ اتحاد امام و مقتدی کی نماز سے یہ عرض ہے کہ مقتدی امام کی نماز کی نیت نماز میں داخل ہو سکے یعنی اگر یہ نیت کرے کہ میں امام کی نماز پڑھتا ہوں تو اس نیت سے شریک ہو سکے تو اس سے معلوم ہوا کہ امام کی نماز مقتدی کی نماز کو متضمن ہونی چاہیے و مع ان ما اذا کان یصلی مع البنی صلی اللہ علیہ وسلم نفلاً و یقوم مفرطاً اور صحیح ہوا ہے کہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نفل پڑھا کرتے تھے اور اپنی قوم کے ساتھ فرض پڑھا کرتے تھے ہم یہ جواب ہے امام شافعی کے استدلال کا یعنی صحیحین میں جو وارد ہے کہ حضرت معاذ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز عشاء پڑھتے تھے پھر اپنی قوم میں اگر ان کو عشاء پڑھایا کرتے تھے تو اس سے امام شافعی نے استدلال کیا کہ فرض والے کا اقتدا پیچھے نفل والے کے درست ہے کیوں کہ حضرت معاذ فرض اول پڑھ جاتے تھے تو اپنی قوم میں جو نماز پڑھتے تھے وہ نفل ہوتی تھی اور مقتدی ان کے پیچھے فرض پڑھتے تھے شارح جواب دیتا ہے کہ ثابت ہوا ہے کہ حضرت معاذ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نفل پڑھتے تھے اور امام ہو کر فرض پڑھتے

تھے اس لیے کہ جب ماذکی قوم نے ان کی شکایت بجنور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تو آپ نے ان کو یہ ارشاد فرمایا کہ اسی معاذ یا تو تم میرے
ساتھ نماز پڑھو یا اپنی قوم پر تخفیف کرو۔ رواہ احمد اس سے یہ نکلا کہ جب وہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فرض نماز پڑھ لیں تو امامت
قوم کی نہیں کر سکتے لیکن اگر آپ کے ساتھ نفل پڑھیں تو بالا جماع امامت کر سکتے ہیں تو معلوم ہوا کہ حضرت معاذ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ نفل پڑھا کرتے تھے نہ فرض ولا نوافل ولا بقرض ولا بناؤر لان کلا منہما کفہ عن فرضا آخر اور نہیں درست ہے اقتدا نذر
کرنے والے کا نفل پڑھنے والے کے پیچھے اس لیے کہ نذر واجب ہے تو قوی کی بنا ضعیف پر نہیں ہو سکتی اور نہ نذر کرنے والے کی اقتدا فرض پڑھنے
والے اور دوسرے نذر کرنے والے کے پیچھے درست ہے اس لیے کہ ہر ایک ان دونوں امام اور مقتدی سے ایسا ہے جیسا دوسرا فرض پڑھتا ہو
یعنی اتحاد نماز کا جو شرط ہے اقتدا کی ان دونوں مسئلوں میں نہیں پایا جاتا الا اذا نذر احدہما عین منذور الآخر لا اتحاد اقتدا نذر کی نماز پڑھنے
والیکادوسرے نذر کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے جائز نہیں مگر اس صورت میں کہ ایک نے وہی نذر کی ہو جو دوسرے نے کی تو اب اقتدا درست
ہوگا بسبب اتحاد کے ہم صورت اس کی یہ ہے کہ زید نے اکثر کوئی نذر کی اور عمرو نے کہا کہ جو نذر زید نے کی ہے وہی میں کرتا ہوں تو جب دونوں
کی نذر ایک ہوئی تو گویا دونوں نے نماز میں کی نذر کی اسی وجہ سے اتحاد پایا گیا بخلاف اس صورت کے کہ دونوں نے نذر نماز کی جداگانہ کی کہ اس
میں دونوں کے ذمہ کے واجب علیہ ہیں اور کوئی ایک دوسرے سے قوی نہیں کذا فی الشامی ولا نوافل بحالف لان المنذرة اقوی فصیح عکسہ
وبخالف وبمتنفل اور نہیں درست ہے اقتدا نذر کی نماز پڑھنے والے کا پیچھے قسم کے نماز پڑھنے والے کے اس لیے کہ نذر کی نماز قوی تر ہے قسم
کی نماز سے تو صحیح ہے اس کا عکس وبخالف وبمتنفل یعنی قسم کی نماز والے کا اقتدا نذر کی نماز والے کے پیچھے درست ہے اور قسم کی نماز والے کے پیچھے اور نفل پڑھنے والے
کے پیچھے درست ہے ہم صورت قسم کی یہ ہے کہ ایک شخص نے مثلاً ایک قسم کھائی کہ میں دو رکعت نماز پڑھوں گا تو یہ نفل دو گانہ ہوگا اس لیے قسم کی
نماز والے کو اختیار رہتا ہے چاہے دو گانہ پڑھ کر قسم سچی کرے خواہ ترک کرے اور کفارہ دے بخلاف نذر کی نماز کے کہ وہ واجب ہوئی ہے۔
اور ہمیں جہت نذر والا قسم والے کے پیچھے نہیں پڑھ سکتا اور قسم والا نذر والے اور قسم والے اور نفل والے کے پیچھے اقتدا کر سکتا ہے صلی نے کہا
کہ شارع کا قول بخالف عطف ہے بناؤر مخدوف پر جو کہ عکسہ میں سمجھا جاتا ہے کذا فی الشامی ومصلیاً کمتی طواف کناذریں اور دو شخص پڑھنے والے دو گانہ
طواف کے مثل دو نذر کے نماز پڑھنے والوں کے ہیں یعنی ایک کا اقتدا دوسرے کے پیچھے جائز نہیں بسبب اختلاف سبب کے یعنی ایک کا طواف
دوسرے کے طواف کا غیر ہے اور اگر دو گانہ طواف کو مسنون کہیں جیسا بعض فقہاء کا قول ہے تو اس قول کے بموجب اقتدا درست ہوگا کذا فی
الشامی ولو اشترکوا فی نافلہ فافسد ما صح الا اقتدا لان افسداً لا مفردین اور اگر دو شخص شریک ہوئے نماز نفل میں پھر دونوں نے اس کو فاسد کر دیا تو اقتدا
صحیح ہے مثلاً دونوں دو گانہ تراویح امام کے پیچھے پڑھتے تھے پھر اس دو گانہ کو فاسد کر دیا تو اسے ایک دوسرے کے پیچھے پڑھ سکتے ہیں کیوں کہ نماز
مقدس ہے نہ اس صورت میں جب کہ اس کو فاسد کیا دونوں نے تنہا کہ اس صورت میں اقتدا جائز نہیں بسبب اختلاف سبب کے ولو
صلی الظہر ونوی کل امامۃ الاخر صحت لان لویا لا اقتداء والفرق لا یخفی اہ اگر دو شخصوں نے نماز ظہر پڑھی اور ہر ایک نے دوسرے کی امامت کی
نیت کی تو نماز درست ہوگی نہ صحیح ہوگی اگر دونوں نے اقتدا کی نیت کی اور فرق پوشیدہ نہیں ہم فرق یہ ہے کہ امام اپنے حق میں مفرد ہوتا ہے
اور بدون غیر کی اقتدا کے امام نہیں ہوتا تو جب دونوں نے امامت کی نیت کی اور مقتدی کوئی نہ ہوا تو دونوں مفرد رہ گئے اور نماز درست
ہوئی اور اقتدا کی نیت میں عدم جواز کی وجہ یہ ہے کہ مقتدی کی نماز بدون نیت اقتدا کے صحیح نہیں ہوتی اور اقتدا ایسے شخص کے پیچھے صحیح نہیں
جس نے اپنی نماز غیر کی نماز پر مبنی کی ہو اور یہاں دونوں نے اپنی نماز کو دوسرے کی نماز پر مبنی کیا ہے اس لیے اقتدا ایک دوسرے کے پیچھے

صحیح نہ ہو تو نماز بھی درست نہ ہوئی کذا فی الجلبی ولا للاحق ولا مسبوقی بمثلہما لما تقران الاقتداء فی موضع الانفراد مفسد حکمہ اور نہیں درست ہے
اقتداء للاحق اور مسبوق کا پیچھے نکل ان دونوں کے اس وجہ سے کہ ثابت ہو چکا ہے کہ اقتداء کرنا انفراد کی جگہ میں مفسد ہے جیسے کہ اس کا عکس مفسد
ہے یعنی مفرد ہونا اقتداء کی جگہ میں ہم للاحق وہ ہے جس کو امام کے ساتھ شریک ہونے کے بعد کسی عذر سے درمیان کی نماز یا آخر کی فوت ہو گئی ہو
تو یہ شخص امام کے فارغ ہونے کے بعد اس فوت شدہ نماز کے پڑھنے میں حکم مقتدی کا رکھتا ہے یعنی اسی طرح نماز پڑھے جیسے امام کے پیچھے پڑھتا ہو اور
مسبق وہ ہے جو بعد کسی قدر نماز ہو جانے کے شریک ہو شروع سے شریک نہ ہو وہ اپنی باقی نماز پڑھنے میں حکم مفرد کا رکھتا ہے تو اب اگر للاحق پیچھے
لاحق کے اقتداء کرے تو درست نہ ہوگا اس لیے کہ دونوں مقتدی ہیں اگر ایک امام ہوگا تو وہ مفرد ہوگا کیوں کہ امام کا حال مفرد کا سا ہے اسی طرح
مسبق پیچھے مسبوق کے اقتداء نہیں کر سکتا کیوں کہ دونوں مفرد ہیں تو اقتداء حالت انفراد میں کیسے کر سکتے ہیں اور یہی حال ہے اگر للاحق مسبوق
کے پیچھے اقتداء کرے اور مسبوق للاحق کے پیچھے کذا فی الجلبی ولا مسافر بمقیم بعد الوقت فیما یتغیر بالسفر کا لفظ سواء احرم المقیم بعد الوقت اوقیہ
فخرج فاقصدی المسافر اور نہیں صحیح ہے اقتداء مسافر کا پیچھے مقیم کے بعد وقت کے ان نمازوں میں جو سفر کے باعث سے بدلتی ہیں جیسے ظہر اور عصر اور
عشاء برابر ہے کہ مقیم نے تحریمہ وقت کے بعد کی ہو یا وقت کے اندر تحریمہ کی پھر وقت نکل گیا تو اس وقت مسافر نے اقتداء کیا ہم مسافر کی نماز وقت
کے اندر تمام ہو سکتی ہے خواہ نیت اقامت کرنے سے خواہ مقیم کے پیچھے پڑھنے سے اس کی متابعت کی جہت سے مگر جب وقت نکل گیا تو اس کے
ذمہ دو رکعتیں ثابت ہو گئیں اب ان میں قابلیت تمام ہونے کی کسی طرح نہ رہی اسی وقت کے بعد اقتداء صحیح نہیں ٹھہرا اور تغیر نمازوں کی قید
اس لیے لگائی کہ جن میں تغیر نہیں مثلاً فجر اور مغرب تو ان میں اقتداء درست ہے کذا فی المنع بل ان احرم فی الوقت فخرج صح واتم تبعاً امامہ اما بعد الوقت
فلا یتغیر فرضہ فیکون اقتداء بمقتدی فی حق قعدۃ او قراءۃ باقتداء فی شفع اول اذان بلکہ اگر مسافر اقتداء کی تحریمہ کے وقت کے اندر کرے پھر وقت نکل جائے
تو اقتداء صحیح ہوگا اور مسافر چار رکعتیں پڑھے امام کی تبعیت سے لیکن وقت کے بعد اس کے فرض نہیں بدلے گا دو ہی رکعتیں اس کے ذمہ ہوں گی تو اگر وہ مقیم
کا اقتداء پہلے دو گانہ میں کرے گا تو قعدہ کے حق میں اور دوسرے دو گانہ میں کرے گا تو قراءت کے حق میں اقتداء نفل پڑھنے والے کے پیچھے ہو جائے گا
حالانکہ فرض والے کا اقتداء نفل والے کے پیچھے جائز نہیں ہم نفل سے مراد غیر فرض ہے خواہ سنت ہو یا واجب تو قعدہ اولی امام کے ذمہ واجب
ہے اور مقتدی مسافر پر اخیرہ ہونے کی جہت سے فرض ہے تو اقتداء فرض والے کا واجب والے کے پیچھے ہوگا اور پچھلے دو گانہ میں قراءت امام
مقیم کے حق میں مسنون ہے اس میں اگر مسافر اقتداء کرے گائب بھی صحیح نہ ہوگا کیوں کہ قراءت اس کے حق میں فرض ہے تو اقتداء فرض والے کا سنت
والے کے پیچھے لازم آدے گا کذا فی الشامی ولا نازل براكب ولا راکب براكب وابتہ اخرى فلو معہ صح اور صحیح نہیں اقتداء سواری سے اترنے والے کا
پیچھے سوار کے اور نہ اقتداء سوار کا پیچھے سوار کے جو دوسرے جانور پر سوار ہو تو اگر مقتدی امام کے ساتھ ایک جانور پر ہو تو اقتداء درست ہوگا ہم وجہ
عدم جواز اقتداء کی ان صورتوں میں اختلاف مکان ہے اور شرائط اقتداء سے مکان کا متحد ہونا اور پر مذکور ہو چکا اس سے معلوم ہوا کہ اگر سوار اترے
ہوئے شخص کا اقتداء کرے گائب بھی جائز نہ ہوگا کذا فی الشامی ولا غیر الا لشیخ بہ ای بالاشیخ علی الاصح کذا فی البحر عن المجتبیٰ اور نہیں درست ہے
اقتداء نزلتے کا تو تلے کے پیچھے اصح قول کے بموجب جیسا کہ بحار النہی میں منقول ہے ہم الشیخ بر وزن افضل اس شخص کو کہتے ہیں جس کی
زبان سے ایک حرف کی جگہ دوسرا لفظ مثلاً ر کی جگہ غین یا لام بولے ہندی میں اس کو تو تلہ کہتے ہیں اور اصح کی قید اس لیے لگائی کہ خلاصہ اور تلہ
اور ظہیر یہ ہیں تو تلے کی امامت کو صحیح لکھا ہے کذا فی الشامی وحرر الجلبی وابن الشننۃ انہ بعد بذل جہد واثماً کلامی فلا یوم الامثلہ ولا یصح صلوٰۃ اذا
اکتمہ الاقتداء بمن یحسہ او ترک جہدہ او وجد قدر الفرض مالا لشیخ فیہ ہذا ہو اصح المختار فی حکم الاشیاء وعلیٰ اور ابن شمنہ نے یقین کی ہے کہ تو تلہ ہمیشہ

کی وجہ باکوشش کرنے کے بعد امامی کے مانند ہے یعنی اپنے جیسے تو تھے کے سوا دوسرے کی امامت نہ کرے اور نہ صبح ہوگی اس کی نماز جبکہ اس کو اقتدا ایسے شخص کا جو قرآن اچھا پڑھے ممکن ہو یا وہ کوشش کرنا چھوڑ دے یا بقدر فرض قرات وہ آیتیں حاصل کرے جن میں تکرار نہ ہو تیقین صبح اور مختار ہے تو تھے کے حکم میں ہم حاصل تیقین یہ ہے کہ تو تھے کو ہمیشہ واجب ہے کہ تصحیح الفاظ میں کوشش کرے اگر بعد کوشش کے صبح الفاظ نہ نکال سکے تو نماز اس کی جائز ہوگی اور اگر کوشش کے بدون پڑھے گا تو نماز فاسد ہوگی چنانچہ محیط وغیرہ میں ہے مگر یہ اس صورت میں ہے کہ بقدر فرض ایسی آیتیں نہ پڑھ سکے جن میں نہ تتلاوے اور اگر پڑھ سکتا ہے تو اس پر کوشش کرنا ضرور نہیں نہ دوسرے صبح پڑھنے والے کا اقتدا لازم ہے کذا فی الشامی و کذا من لا یقدر علی التعلک بحرف من الحروف اولاً یقدر علی اخراج الفاء الا بتکرار اور اسی طرح حکم ہے اس شخص کا جو کوئی حرف صرف تہجی سے نہ بول سکے یا ف کو بدون مکرر کرنے کے نہ نکال سکے ہم یعنی ایسے شخص کو بھی ہمیشہ کوشش کرنا چاہیے ورنہ اس کی نماز صبح نہ ہوگی مثلاً بعض لوگوں سے ع اور ع اور ع اور ع کہ نہیں ادا ہوتے تو ان کو کوشش کرنا ان کی تصحیح میں واجب ہے اور چوں کہ الشخ کو مغرب وغیرہ میں خاص کیا ہے اس شخص کے لیے جو سین اور نہ بول سکے اس لیے شارح نے ہر حرف کے نہ بول سکے کو اس قول میں عام کر دیا اور ف کی تکرار سے بتایا کہ پہلا نام بھی تتلانے میں داخل ہے کذا فی الشامی تبصر و اعلم انہ اذا فسد الاقتدا و بای وجہ کان لا یصح شرعاً فی صلوٰۃ نفسه لانه قصد الشارکۃ وہی غیر صلوٰۃ الا انفراد علی الصبح محیط و ادعی فی البحر انہ المذہب اور حبان لے کہ جب اقتدا فاسد ہو کہ کسی طرح پر فاسد ہو یعنی خواہ عورت اور طے کے کی امامت سے ہو یا دوسری باتوں سے جو اوپر مذکور ہوئیں تو نہیں صبح ہے شروع کرنا مقتدی کا خود اپنی نماز میں اگرچہ نفل ہی ہو اس لیے کہ مقتدی نے دوسرے کی شرکت کا قصد کیا تھا اور شرکت میں پڑھنا غیر ہے تنہائی کی نماز کا نہیں صبح ہے شروع قول صبح پر کذا فی المیط اور بحر الاثنی میں دعویٰ کیا کہ عدم صحت شروع مذہب ہے ہم و جب عدم صحت شروع یہ ہے کہ جب اس نماز میں جس کا مقتدی نے ارادہ کیا اس کا شروع صبح نہ ہوا تو غیر میں کیسے صبح ہوگا کذا فی الشامی قال المصنف لکن کلام الخدامۃ یعنی ان ہذا قول محمد خاصۃ مصنف نے کہا لیکن خلاصہ کلام اس بات کا مفید ہے کہ عدم صحت شروع قول ہے خاص امام محمد کا ہم خلاصہ میں یہ مضمون ہے کہ جس جگہ میں اقتدا صبح نہیں ہوگی مقتدی خود اپنی نماز کا شروع کرنے والا ہو جاتا ہے یا نہیں امام محمد کے نزدیک نہیں ہوتا اور شیخین کے نزدیک ہو جاتا ہے کذا فی الشامی قلت و قد ادعی فیما مر بعد تصحیح السراج خلافہ ان المذہب النقل بہا نقل قتال میں کہتا ہوں کہ صاحب بحر نے بیان گذشتہ میں یعنی عورت کے محلات کے مسئلہ میں دعویٰ کیا ہے کہ مذہب بدل جاتا ہے نماز کا نفل سے بعد تصحیح سراج کے خلاف عدم صحت کو سوتا مل کر لے اس تناقض کو ہم صاحب بحر نے محاذات میں سراج سے نقل کیا ہے کہ اگر مرد پڑھتا ہے اور عورت نے ظہر کی نیت سے اس کا اقتدا کیا اور محاذی ہوئی تو مرد کی نماز باطل ہوگی کیوں کہ اقتدا ہر چند فرض میں صبح نہ ہو اگر نفل میں بموجب مذہب کے درست ہو تو اس سے صاف ظاہر ہے کہ جب اقتدا فرض میں فاسد ہو تو شروع بالکل فاسد نہ ہو بلکہ نفل میں اقتدا باقی رہے اور صحت شروع مذہب ظہر اور نہ نماز مرد کی کیوں فاسد ہوئی اور یہاں دعویٰ عدم صحت شروع کا کرتا ہے تو دونوں کلاموں میں صریح تناقض ہوا کذا فی الشامی و حیثند فالاشبہ مافی الزلیعی انہ متی فسد لفقد شرط کطا ہر بعد و لم یعتقد اصلاً وان لا اختلاف الصلوٰۃ بین یعتقد نقل غیر مضمون و مخرجات الانتقاض بالتہتہ اس وقت میں یعنی جب کلام صاحب بحر کا نفل مذہب میں مختلف ہو تو مشابہہ ترقواع فقہیہ سے وہ قول ہے جو زلیعی میں ہے کہ جس صورت میں اقتدا فاسد ہو بسبب نہ پائے جانے کسی شرط کے چنانچہ اقتدا ظہر کا پیچھے معذور کے تو اس صورت میں نماز اصل سے منعقد نہ ہوگی اور اگر دو نمازوں کے مختلف ہونے کی جہت سے اقتدا فاسد ہو تو نماز مقتدی کی نفل غیر مضمون منعقد ہوگی یعنی اس کو فاسد کرنے سے فقہا اس کے ذمہ لازم نہ ہوگی اور شرع خلاف کا وضو کا ٹوٹنا ہے فقہیہ سے یعنی صحت شروع کے قول پر وضو

ٹوٹ جائے گا کیوں کہ قہقہہ اٹھائے نماز میں پایا جائے گا اور عدم صحت کے قول پر وضو نہ جائے گا ہم زلیحی کی تفصیل سے دونوں قولوں میں توفیق ہوگی یعنی عدم صحت کی تصحیح اس صورت پر محمول ہے کہ فساد اقتدا کسی شرط کے معدوم ہونے سے ہو اور صحت کی تصحیح اس پر محمول ہے کہ اقتدا نہ ہو میں نہ رہی نفل میں باقی رہی و مینع من الاقتداء صف من النساء بلا حائل قدر ذراع او ارتفاع عن قدر قامت الرجل مفتاح السعادة اور مینع کرتی ہے اقتدا سے عورتوں کی صف بدون ایسے حائل کے جو مقدار ایک لامتہ کے ہو یا بدون ان کے مرتفع ہونے کے آدمی کے قد کے برابر کذا فی مطلع السعادة ہم عورتوں کی صف اگر پوری ہو تو جتنی صفیں مردوں کی ان کے پیچھے ہوں گی سب کی نماز فاسد ہوگی اور اگر تین عورتیں ہوں گی تو مردوں کی پچھلی صفوں میں سے تین تین محاذیوں کی نماز آخر صف تک فاسد ہوگی اور اگر دو عورتیں ہوں گی تو صرف اول صف کے دو مردوں کی نماز جائے گی جو ان کے پیچھے سیدھے میں ہوں گے اسی طرح ایک عورت سے بھی پیچھے ایک ہی مرد کی نماز فاسد ہوتی ہے نہ آخر صفوں تک اور قیاس اس کا مقتضی ہے کہ عورتیں اگر تین یا پوری صف ہوں تب بھی ان کے محاذی مردوں کی ایک ہی صف میں نماز فاسد ہو پچھلی صفوں میں فساد نہ پھیلے اس لیے کہ اس ایک صف کے مرد اپنے پیچھے کے مردوں کے لیے حائل ہو جاتے ہیں جیسے ایک یا دو مردوں میں ہوتے ہیں مگر اس قیاس کو استثناء کی وجہ سے ترک کیا کیوں کہ حضرت عمر سے موقوف اور مرفوعاً ثابت ہے کہ جس شخص کے درمیان اور اس کے امام کے بیچ میں نہریارستہ یا عورتوں کی صف ہو تو اس کی نماز نہیں ہوتی تو معلوم ہوا کہ شارح نے جو حائل اور ارتفاع کا اعتبار کیا ہے یہ ایک یا دو عورتوں کے لیے ہے صف میں بسبب حدیث مذکور کے حائل کا اعتبار نہیں کذا فی الشامی او طریق تہرقیہ العجلۃ المہجرۃ الثوریارستہ عام نافذ جس میں گاڑی گذر سکے مانع اقتدا ہے شارح نے کہا کہ عجلۃ بفتح تین وہ آلہ ہے جس کو بیل کھینچتے ہیں او تہرقی فیہ اسفن دوزورقا و لونی المسجدا مانع اقتدا ہے نہ جس میں کشتیاں چل سکیں اگرچہ چھوٹی کشتی یعنی ڈونگی ہو اور اگرچہ نہر مسجد میں ہو او خلا ای فضاء فی الصحراء و فی مسجد کبیر حد المسجد القدس یسبح صفین فاکثر اذا اتصلت الصفوف فصیح مطلقاً کان قام فی الطریق ثلثۃ و کذا الشان عند الشانی لا واحد اتفاقاً قالانہ لکرہتہ صلوۃ صار وجودہ کعدمہ فی حق من خلفہ یا مانع اقتدا ہے خلا یعنی اشامیدان جنگل میں یا بہت بڑی مسجد میں مثل مسجد قدس کے کہ اس میں گنبد نش دو صفوں یا زیادہ کی ہو مگر اس صورت میں مانع نہیں جب کہ صفیں ملی ہوئی ہوں تو صحیح ہے اقتدا مطلقاً یعنی اگرچہ بیچ میں نہریارہ نافذ ہو مثلاً راہ میں تین شخص کھڑے ہو جائیں تو صفیں متصل ہو جائیں گی اور اسی طرح اگر دو کھڑے ہوں امام ابو یوسف کے نزدیک نہ ایک شخص بالاتفاق اس لیے کہ بسبب مکروہ ہونے نماز اکیلے شخص کے اس کا وجود مثل عدم کے ہوگا ان لوگوں کے حق میں جو اس کے پیچھے ہیں یعنی ایک شخص کے راستہ میں کھڑے ہونے سے صفوں کا اتصال ثابت نہ ہو گا جیسا دو کا کھڑا ہونا طریقین کے نزدیک اور یہی قول صحیح تر ہے ہم اور نہ میں صورت اتصال یہ ہے کہ پل صفیں ہوں یا کشتیاں باندھ کر ان پر لوگ کھڑے ہو جائیں اور صحرای قید اس لیے لگائی کہ گھر اور مسجد میں جگہ کا چھوٹنا مانع اقتدا نہیں اور گھر صحیح تر قول میں مثل مسجد کے ہے یعنی اس میں بھی بدون اتصال صفوں کے اقتدا صحیح ہے اور بڑا مکان مثل جنگل کے ہے اور حد بڑے کی یہ ہے کہ جس کا صحن چالیس لامتہ یا زیادہ کا ہو اور بعضوں نے ساٹھ لامتہ کہا ہے مگر قول اول مختار ہے کذا فی الشامی والی حائل لا یمنع الاقتدا ان لم یشتبہ حال امامہ بسماح اور وہ ولومن باب مشکب مینع الوصول فی الاصح اور حائل یعنی آڑ کا ہونا درمیان امام اور مقتدی کے مانع اقتدا نہیں بشرطیکہ مقتدی پر حال اس کے امام کا اس کی آواز سننے یا اس کو دیکھنے کے سبب سے مشتبہ نہ ہو اگرچہ دیکھنا بھجری دار و دروازہ سے ہو جو مانع امام تک پہنچنے کا ہو صحیح تر قول میں ہم طحاوی نے ابو سعود سے نقل کیا کہ سننا امام کی آواز کا یا مکبر کی آواز کا یکساں ہے اور دیکھنا عام ہے اس سے کہ امام کو دیکھے یا دوسرے مقتدی کو دیکھے ولم یختلف المكان حقیقۃ مسجد و بیت اللہ قیۃ ولا حکما عند اتصال الصفوف اور حائل مانع اقتدا نہیں بشرطیکہ مکان مختلف نہ ہو حقیقت میں جیسے مسجد اور گھر ہے صحیح تر قول میں کذا فی القیۃ

اور نہ حکماء مکان جدا ہونے کے طے کے وقت یعنی اگر درمیان میں استہ یا نہر ہو تو ہر چند دونوں کنارے استہ یا نہر کے مکان مختلف ہیں مگر صفوں کے اتصال کی صورت میں حکماء ایک ہی مکان ہیں اس لیے مانع اقتدا نہیں و لوقتہ می من سطح دارہ المنفصلۃ بالسہل کم بجز لا اختلاف المكان در رج و بحر و اقربہ المصنف لکن تحقیقہ فی الشربہ لایۃ و نقل عن البرہان و غیرہ ان الصمیم اعتبارا لا اشتباہ فقط قلت و فی الاشباہ و زواہر الجواہر و مفتاح السعادة و مجمع الفتاویٰ و النصاب و الخانیۃ انہ الاصح و فی النہر عن الزواہد اختیار جماعت من المتأخرین اور اگر اقتدا کیا اپنے اس مکان کی چھت سے جو مسجد کے ساتھ ملا ہوا ہے تو جائز نہ ہو گا بسبب اختلاف مکان کے کذا فی الدرر والبحر وغیرہما اور ثابت رکھا ہے اس کو مصنف نے مگر اعتراض کیا ہے اس قول پر ثمر نبلا میں اور برہان وغیرہ سے نقل کیا کہ صحیح قول اعتبار کرنا صرف مشتبہ ہونے امام کے حال کا ہے نہ اختلاف مکان کا میں کتا ہوں اور اشباہ اور زواہر الجواہر اور مفتاح السعادة اور مجمع الفتاویٰ اور نصاب اور فتاویٰ قاضیان میں ہے کہ یہی قول صحیح تر ہے اور نہ الفائق میں زاوے سے مقول ہے کہ یہی قول اختیار ہے ایک جماعت متاخرین کا ہم فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ مسجد کا ہمسایہ اگر امام مسجد کے پیچھے اپنے گھر میں اقتدا کرے تو درست ہے بشرطیکہ اس کے اور مسجد کے درمیان شارع عام نہ ہو یا ہو مگر صفوں سے بھر گیا ہو و صحیح اقتداء متومنی لا ما رمتہ تیمم ولو مع متومنی بسورۃ الجہنمی و بحر اور صحیح ہے اقتدا کرنا وضو والے کا جس کے ساتھ پانی نہیں پیچھے تیمم والے کے اگرچہ ساتھ وضو کرنے والے کے گدھے کے جھوٹے پانی سے ہو کذا فی الجہتی والبحر مقتدی کے ساتھ پانی نہ ہونے کی قید اس لیے لگائی کہ اگر پانی اس کے ساتھ ہو گا تو امام کو پانی بتلا سکے گا اس صورت میں اقتدا صحیح نہ ہو گا کیوں کہ تیمم امام کا اس کے عندیہ میں باطل ہے اور یہ اس وقت ہے کہ امام نے تیمم پانی کے نہ ہونے کی جہت سے کیا ہو اور اگر عذر سے کیا ہو گا تو اقتدا درست ہو گا گدھے کے جھوٹے پانی سے وضو کرنے کے ساتھ تیمم کرنے کے یہ معنی کہ اول وضو کیا پھر تیمم کیا اور اگر وضو کر کے فرض بھی ادا کر لیا پھر تیمم کیا اور دوبارہ فرض پڑھی تو اقتدا درست نہ ہو گا اس لیے کہ ادائے فرض میں شک ہو گا کذا فی الططاوی وغاسل بالاسح ولو علی جہیرۃ اور درست ہے اقتداء وضو کرنے والے کا پیچھے مسح کرنے والے کے اگرچہ مسح شکستہ وضو کی بندش پر ہو یعنی جو شخص پاؤں کو دھوتا ہو وہ موزہ پر مسح کرنے والے کا اقتدا کر سکتا ہے اور جو شخص غسل یا وضو میں تمام اعضاء کو دھوتا ہے وہ ایسے شخص کا اقتدا کر سکتا ہے جس کے ایک عضو رکھیا جس بندھی ہیں وقائم بقاعدہ رکوع و سجود لا نہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی آخر صلوۃ قاعدا و ہم قیام والو بکری یبلغنہم تکبیرہ و بہ علم جواز رفع المؤذنین اموالہم فی عینہ وغیرہ یعنی اصل الرفع اماما اتقارنہ فی زمانہ فلا یجوز انہ یفسدوا الصیاح ملحق بالکلام الطبع اور درست ہے اقتدا کھڑے شخص کا پیچھے بیٹھنے والے کے جو رکوع اور سجود کرتا ہے یعنی اشارہ سے نہ پڑھتا ہو اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخری نماز بیٹھ کر پڑھائی اور مقتدی کھڑے تھے اور حضرت ابو بکر صدیق لوگوں کو آواز آپ کے اللہ اکبر کی پہنچاتے تھے اور اس تکبیر کے پہنچانے سے معلوم ہوا جائز ہونا مؤذنین کی آوازوں کے بلند کرنے کا جمع وغیرہ میں سنی اصل بلند کرنا جائز ہے اور یہ جو ہمارے زمانہ میں مؤذنین نے رائج کر لیا ہے سو بعید نہیں کہ مفسدان کی نماز کا ہو کیونکہ چیمنا کلام کے ساتھ ملحق ہے کذا فی فتح القدیر ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری نماز اس طرح پڑھائی کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اپنے ارشاد فرمایا کہ لوگوں کو نماز پڑھا دیں جب حضرت ابو بکر صدیق نے تحریمہ کر لی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ افاقہ مرمن سے پایا تو آپ حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کے سہارے سے اٹھ کر جماعت میں تشریف لائے اور حضرت صدیق کے بائیں طرف بیٹھے حضرت صدیق قرأت سے رک گئے اور پیچھے کھڑے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھ گئے اور لوگوں کو بیٹھے ہوئے نماز پڑھائی اور صدیق اکبر آپ کے اللہ اکبر کی آواز لوگوں کو سناتے رہے اور یہ نماز ظہر کی تھی اور تکبیر کا آواز بلند کرنا بالاتفاق درست ہے جب کہ جماعت میں امام کی آواز نہ پہنچتی ہو اور اگر جماعت مگر کی نہ ہو تو تکبیر کا بولنا چاروں مذہب میں مکروہ ہے کذا فی الدرر والحلیۃ وقائم باحدب دن بلع صدیہ رکوع علی المعتمد و کذا باخرج وغیرہ اولی اور درست ہے

اقتدا کرتے ہونے والے کا پیچھے کو بہہ نکلے ہوئے کے اگرچہ اس کا کو بہہ رکوع کو پہنچ گیا ہو قول مستدریج یعنی شیخین کے قول پر برخلاف محمد کے اور اسی طرح قائم کا اقتدا پیچھے نکلے کے درست ہے کیوں کہ نکلنا اور کبڑا بیٹھے ہوئے شخص سے کم نہیں اور غیر نکلے کا بہتر ہے یعنی نکلے کے سوا دوسرے کا امام ہونا بہتر ہے شامی نے کہا کہ اس میں خصوصیت نکلے کی نہیں بلکہ تمیم اور قاعد اور کبڑے کا غیر ان کی نسبت کراہت میں اولیٰ ہیں وموم بمثلہ الا ان یومی الامام مضطجعا والموتم قاعدا او قائما ہو المختار اور صحیح ہے اقتدا اشارہ سے پڑھنے والے کا پیچھے اپنے مثل کے مگر یہ کہ امام لیٹ کر اشارہ کرتا ہو اور مقتدی بیٹھ کر یا کھڑا ہو کر اشارہ کرتا ہو کہ اس صورت میں اقتدا صحیح نہیں اس وجہ سے کہ مقتدی امام کی نسبت کرقوی الحال ہے کذا فی البحر ہی قول مختار ہے ومتنفل بمقرض فی غیر التراويح فی الصحیح خانیۃ وکانہ لاناہما سنتہ منصوصۃ فیرائی وضعھا الخاص للخروج من العہدۃ اور درست ہے اقتدا نفل پڑھنے والے کا پیچھے فرض پڑھنے والے کے سوائے تراویح کے صحیح قول میں کذا فی النانی یعنی تراویح میں اقتدا فرض پڑھنے والے کے پیچھے صحیح نہیں اور غالباً عدم صحت کی وجہ یہ ہے کہ تراویح سنت مخصوص ہے تو اس کے عہدہ سے باہر آنے کے لیے اس کی وضع خاص کا لحاظ کیا جائے گا ہم اس میں یہ اعتراض ہے کہ نفل کی ہر رکعت میں قراءت فرض ہے اور فرض کے دو گانہ اخیر میں سنت تو اخیر دو گانہ میں اقتدا فرض والے کا پیچھے سنت والے کے لازم آوے گا حالانکہ یہ درست نہیں اس کا یہ جواب ہے کہ مقتدی اقتدا کی جہت سے امام کا تابع ہے قراءت کے باب میں اسی جہت سے قراءت اس کے حق میں ان دونوں رکعتوں میں سنت ہوگی کذا فی الطحاوی فروع مسائل ملحقہ شارح کے صحیح اقتدا متنفل متنفل صحیح ہے اقتدا نفل پڑھنے والے کا پیچھے نفل پڑھنے والے کے من یری الوتر واجباً بمن یراہ سنتہ اور صحیح ہے اقتدا اس شخص کا جو وتر کو واجب سمجھتا ہے پیچھے اس شخص کے جو وتر کو سنت سمجھتا ہے یعنی اس شرط سے کہ امام وتر کو ایک سلام سے پڑھے کذا فی الطحاوی من اقتدی فی العہد وہ یقیم بعد الغروب بن اہرم قبلہ للاحاد اور درست ہے اقتدا اس شخص کا کہ وہ مقیم ہے اور عصر کی نماز میں غروب کے بعد ایسے شخص کا اقتدا کرے جس نے نیت عصر کی غروب کے پیش تر کی ہو بسبب متحد ہونے دونوں کی نماز کے ہم مقیم کی قید اس لیے لگائی کہ اگر مسافر بعد وقت نکلنے کے اقتدا کرے گا تو جائز نہ ہو گا چنانچہ پیشتر گذرا طحاوی نے کہا کہ للاحاد تینوں مسئلوں کی علت ہے نفل میں تو اتحاد ظاہر ہے اور وتر میں اس لیے کہ . . . اعتقاد میں ہے نہ اصل وتر ہونے میں اور تیسرے مسئلہ میں دونوں کی نماز عصر ہے اس دن کی واذا ظہر حدث امامہ وکذا کل مفسد فی راسی مقتد بطلت فیلزم اعادۃ تہنئتها صلوة المؤمن صحیح وفساداً اور جب کہ ظاہر ہو جائے مقتدی کو بے وضو ہونا اس کے امام کا تو اس کی نماز باطل ہوگی یعنی سرے سے منع نہ ہوگی تو لازم ہوگا اس کا اعادہ کیوں کہ نماز امام کی مقتدی کی نماز کو متضمن ہے صحت اور فساد میں شارح نے کہا اور ایسا ہی حکم ہے ظاہر ہونے پر مفسد کا مقتدی کے اعتقاد میں ہم یعنی اگر گواہوں سے یا امام کے اقرار سے معلوم ہوا کہ امام نے بے وضو نماز پڑھی یا کوئی اور مفسد نماز اس سے سرزد ہوا تو مقتدی کو فرض پھر پڑھنی چاہیے اس لیے کہ امام کی نماز کے فاسد ہونے سے مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی اور لفظ باطل اور اعادہ کا ماتن کے کلام میں بے محل ہے اس لیے کہ باطل اصطلاح میں اس کو کہتے ہیں جو منعقد ہو کر فاسد ہوا اور اعادہ اس مقام پر بولتے ہیں کہ جبر نقصان کے لیے دوبارہ پڑھے اور یہاں یہ صورت متحقق نہیں ہاں اگر یہ کہا جائے کہ مجازاً ایسا کہہ دیا ہے تو ہو سکتا ہے کذا فی الطحاوی کہ یلزم الامام اخبار القوم اذا اہم وهو محدث او جنب او فاقد شرط اور کن صل علیہم اعادہ تا ان عدلنا نعم . . . والاندبت قبل لا یفسقہ باعتراذہ ولو زعم انہ کاذر لم یقبل منہ لان الصلوة دلیل الاسلام واجبر علیہ جیسے لازم ہے امام کو خبر دینا قوم کو جب کہ وہ امام ہوا ہوا ان کا وہ بے وضو تھا یا ناپاک یا نہ پانے والا کسی شرط کا یا رکن کا اور کیا واجب ہے مقتدیوں پر وہ دوبارہ پڑھنا نماز کا امام کے خبر دینے سے جواب یہ ہے کہ اگر امام سہا ہے تو ہاں واجب ہے اور اگر عادل نہیں تو اعادہ مستحب ہے اور بعضوں نے کہا کہ اعادہ نہیں ہے بسبب فاسق ہونے امام کے اپنے اقرار

یعنی اگر دانستہ امام نے حالت بے وضو یا ناپاکی وغیرہ میں امامت کی اور پھر لوگوں کو آگاہ کر دیا تو خود اپنی زبان سے فاسق ہو گیا اور دین کے باب میں فاسق کا قول معتبر نہیں اس لیے اس کے خبر دینے میں اعادہ نماز کا نہیں اور اگر یہ احتمال ہو کہ امام نے براہ ورع اس کا اقرار کیا تو اعادہ کریں کذا فی الشامی اور اگر امام نے نماز پڑھانے کے بعد کہا کہ وہ شخص کافر ہے تو یہ قول اس کا نہ مانا جائے گا کیوں کہ نماز پڑھنا مسلمان ہونے کی دلیل ہے اور امام پر جبر کیا جائے گا مسلمان ہونے کے لیے کیوں کہ اس کلام سے وہ مرتد ہو گیا ہے بالقدر الممكن بلسانہ اور کتاب اور رسول علی الاصح لو متعینین والا لا یلزمہ بحر عن المعراج ومع فی تبحر الفتاویٰ عدم مطلقا لکونه عن خطا معفو عنہ لکن بالشروع مرجحہ علی الفتاویٰ امام کے ذمہ خبر دینا جس طرح کہ ہو سکے یعنی زبان سے کہہ کر یا خطا لکھ کر یا قاصد بھیج کر لازم ہے صحیح تر قول کے بموجب اگر مقتدی معین یعنی معلوم ہوں اور اگر معلوم نہ ہوں تو خبر دینا اس پر لازم نہیں کذا فی البحر عن المعراج حلبی نے کہا کہ اگر مقوڑے معلوم ہوں اور مقوڑے نامعلوم تو معلوم کو خبر دینا لازم ہے اور صحیح کی ہے تبحر الفتاویٰ میں نہ خبر دینے کی مطلقا یعنی خواہ نماز کا فاسد ہونا بالاتفاق ہو یا مختلف فیہ بسبب ہونے اس فعل امام کے خطا کے طور پر جس سے درگزر کی گئی ہے لیکن شرحیں ترجیح دی گئی ہے فتاویٰ پر یعنی خبر دینا معراج الدرایہ شرح ہدایہ اور بحر الرائی شرح کتر الدقائق میں مذکور ہے تبحر الفتاویٰ کا قول ان کے سامنے قابل التفات نہیں شامی نے کہا کہ بالقدر متعلق اخبار سے ہے اور علی الاصح متعلق ہے یزیم سے واذا اقتدی اُمی وقاری بامی تفسد صلوٰۃ الكل للقدرة علی القراءة بالاعتقاد بالقاری سواد علم بہ اول النواہ اولاً علی المذہب او استخلف الامام امیانی الابرارین ولو فی التشہد ما بعدہ فمقم لخرجه بعبء تفسد صلوٰۃ لان کل رکعہ صلوٰۃ فلا تخلو عن القراءة ولو لتقدیر او جب کے اقتدایا ایک امی اور ایک قاری نے پیچھے امی کے تو نماز سب کی فاسد ہوگی بسبب قادر ہونے امیوں کے قرأت پر قاری کے پیچھے پڑھنے سے برابر ہے کہ امام کو علم قاری کا ہو یا نہ ہو اور نیت قاری کی کی ہو یا نہ کی ہو بنا پر مذہب قومی کے شامی نے زلیحی سے نقل کیا کہ وجہ اس کی یہ ہے کہ فرعون کا حال علم اور جہالت سے بدلتا نہیں تو علم جب شرط نہ ہوا تو نیت بھی بطریق اولیٰ شرط نہ ہوگی انتہی یا خلیفہ کر دے امام کسی امی کو پچھلی دور کھتوں میں اگرچہ تشہید میں خلیفہ کرے فاسد ہوگی نماز سب کی اس لیے کہ ہر رکعت نماز علیحدہ ہے تو خالی نہ ہوگی کوئی رکعت قرأت سے اگرچہ قرأت تقدیری ہو اور امی میں قرأت تقدیری بھی نہیں کیوں کہ وہ اہل ہی نہیں تو امام نے ایسے کو خلیفہ کیا جس میں صلاحیت امامت کی نہیں اس لیے نماز مقتدیوں کی فاسد ہوئی اور امام کی نماز عمل کثیر کی جہت سے فاسد ہوئی اور مقتدیوں کی نماز امام کی نماز پر مبنی تھی کذا فی البحر شارح نے کہا اور بعد تشہد کے خلیفہ کرنے سے تو نماز درست ہوگی بسبب فاسد ہونے امام کے اپنے فعل یعنی استخلاف سے وصحت لوصول کل من الامی والقاری وعدہ فی الاصح اور صحیح ہے نماز اگر پڑھی ہر ایک امی اور قاری نے تنہا قول صحیح میں ہم قول صحیح کا مقابل قول ابو حازم کا ہے کہ نماز امی کی اس صورت میں بھی جائز نہیں بقیاس مسئلہ گذشتہ اور ہدایہ میں قول اول کو صحیح کہا ہے کذا فی الشامی بخلاف حضور الامی بعد افتتاح القاری اذا لم یقتد بہ و صلی منفردا فانہا تفسد فی الاصح لا ہر بخلاف آنے امی کے بعد شروع کرنے قاری کے جب کہ قاری کا اقتدانہ کرے اور تنہا نماز پڑھے کہ نماز امی کی فاسد ہوگی صحیح تر قول میں اس وجہ کے سبب سے کہ گزند گئی یعنی امی نے باوجود قدرت علی القراءة کے قرأت کو ترک کیا اگر قاری کے پیچھے پڑھتا تو اس کی قرأت اس کی بھی قرأت بھاتی واعلم ان المدرك من صلاۃ کاملہ مع الامام واللاحق من فاعلہ رکعات کلمہ او بعضہا لکن بعد اقتدائہ اور جان کہ مدرك وہ مقتدی ہے جس نے نماز کی پوری رکعتیں امام کے ساتھ پڑھی ہوں اور لاحق وہ مقتدی ہے جس نے کل رکعات یا مقوڑی سی رکعتیں امام کے ساتھ پڑھی ہوں مگر اقتدا کر چکنے کے بعد یہ رکعتیں فوت ہوئی ہوں بجز رکعتہ ورجعہ وبقی حدیث و صلوٰۃ خوف و مقیم امم ہمسافر فوت ہونا کل یا بعض رکعات کا کسی حدیث سے ہونے غفلت سے یا بھیڑ سے یا دھونچا سے رہنے سے یا خوف کی نماز سے یا مقیم کہ اقتدا کرے مسافر کے پیچھے ہم غفلت کی صورت یہ ہے کہ مقتدی اقتدا کے بعد غافل ہو گیا یہاں تک کہ امام نے سب نماز یا بعض پڑھ لی اور انہوہ کی صورت یہ ہے کہ مثلاً جمعہ میں اقتدا کی اور لوگوں کی

کثرت کے باعث ایک رکعت امام کے ساتھ نہ پڑھ سکا اور بے وضو ہو جانے سے مقتدی اور امام دونوں لاحق ہو سکتے ہیں امام کے لاحق ہونے کی یہ صورت ہے کہ جب امام وضو کو گیا تو جس کو خلیفہ کر گیا تھا اس نے اس اثناء میں کل یا بعض رکعات پڑھ لیں اور خوف کی نماز اس طرح ہوتی ہے کہ امام فجر کے دو حصہ کر کے ایک کو نماز پڑھاوے اور دوسرے کو مقابل دشمن کے کھڑا کرے جب پہلا حصہ نصف نماز امام کے ساتھ پڑھ لے تو وہ دشمن کے سامنے جاوے اور دوسرا امام کے پیچھے اقتدا کرے چنانچہ صلوة خوف میں بیان ہوگا تو پہلا حصہ لاحق ہوگا جو شارح نے مراد لیا ہے اور دوسرا حصہ مسبوق ہے وہ مراد نہیں اور مقیم جو مسافر کے پیچھے پڑھے یعنی چار رکعتوں والی نماز میں مقیم کو امام کے فارغ ہونے کے بعد دو رکعتیں اور پڑھنی پڑیں گی ان دونوں میں مقیم کا حکم لاحق کا ہے وکذا بلا عند بان سبق امامہ فی رکوع وسجود فانه یقینی رکعة اور اسی طرح ہے فوت ہونا رکعات کا بلا عند اس طرح کہ مقتدی اپنے امام سے پیشتر ایک رکوع اور سجدہ کرے تو وہ ایک رکعت قضا کرے گا اور اس رکعت کے پڑھنے میں لاحق ہوگا وحکمہ کو تم فلا یاتی بقراءة ولا سجد ولا یخیر فرضہ فیہ اقامۃ ویدأ بقضاء ما فاتہ اور حکم لاحق کا مقتدی کی طرح ہے یعنی فوت شدہ رکعت میں قراءت نہ پڑھے اور اگر اس کے پڑھنے میں کچھ سہو ہو جائے تو سجدہ سہو نہ کرے اور اس کا فرض نہ بدلے گا اقامت کی نیت سے یعنی اگر مسافر لاحق ہو گیا اور فوت شدہ نماز کو پڑھنے میں نیت اقامت کی کر لے تو وہی رکعت اس کے ذمہ رہیں گی چار نہ ہو جائیں گی اور شروع کرے اور اگر نافوت شدہ کا یعنی لاحق اول وہ رکعت پڑھے جو فوت ہو گئی پھر امام کی متابعت کرے عکس المسبوق مسبوق کے برعکس یعنی چاروں باتوں مذکورہ بالا میں لاحق مسبوق کے برعکس ہے تو مسبوق اپنی باقی نماز میں قراءت پڑھے گا اور اگر اس میں سہو کرے گا تو سجدہ سہو کرنا پڑے گا اور نیت اقامت سے اس کا فرض بدل جائے گا وکی جگہ چار رکعتیں پڑھنی ہوں گی اور اول امام کی متابعت کرے گا بعد اس کے فارغ ہونے کے باقی نماز پڑھے گا ثم یتابع امامہ ان امكنہ اور اذالتا لبعثہ ثم صلی ما نام فیہ بقراءة ثم ما سبق بہ بہا ان کان مسبوقا لایضا پھر لاحق بعد ادا کرنے فوت شدہ نماز کے اپنے امام کی متابعت کرے اگر امام کا پالینا اس کو ممکن ہو ورنہ متابعت امام نہ کرے پھر اگر لاحق مسبوق بھی ہو تو اول وہ نماز بے قراءت پڑھے جس میں مثلاً سو گیا ہو اس کے بعد وہ پڑھے قراءت کے ساتھ جس میں مسبوق ہوا هم صودت لاحق اور مسبوق ہونے کی یہ سب کے ایک شخص مثلاً ظہر کی دوسری رکعت میں شریک ہو کر لاحق ہو گیا یعنی تیسری اور چوتھی رکعت اس کو نہ ملی تو اب وہ تیسری اور چوتھی کو بلا قراءت پڑھے پھر اول رکعت کو قراءت کے ساتھ پڑھے مثلاً نے کہا کہ شارح کی عبارت فہم مطلب سے قاصر ہے بہتر تعبیر یوں ملتی کہ شارح یوں کہتا ویدأ بقضاء ما فاتہ بلا قراءۃ عکس المسبوق ثم یتابع امامہ ان امكنہ اور کہ ثم ما سبق بہ یعنی شروع کرے قضاے ما فات کو بدون قراءت کے برعکس مسبوق کے پھر متابعت امام کی کرے اور اگر اس کو نماز میں پاوے پھر وہ نماز پڑھے جس میں مسبوق ہو گیا ہے تاکہ عبارت مختصراً اور تفہیم معنی کے لیے واضح تر ہوتی عرضیکہ شارح کا قول والالتابع الخ بے موقع ہے اس لیے مترجم نے اس کا ترجمہ اور طور پر کیا ولو عکس صح واثم لترك الترتیب اور اگر لاحق اس کا عکس کرے یعنی اول وہ رکعت پڑھے جس میں مسبوق ہوا پھر وہ جس میں لاحق ہوا تو نماز صح ہوگی اور گناہ گار ہوگا بسبب ترک ترتیب رکعات کے جو واجب ہے اور امام زفر کے نزدیک اس کی نماز صح نہ ہوگی کیوں کہ ترتیب رکعات ان کے نزدیک فرض ہے کذا فی الشامی والمسبوق من سبقتہ الامام بہا او بعضہا اور مسبوق وہ مقتدی ہے جس سے پیشتر امام سب رکعتیں یا بعض رکعتیں پڑھ چکا ہو یعنی مثلاً اگر اخیر رکعت کے رکوع کے بعد ملا ہو تو سب رکعتوں میں مسبوق ہو گا ورنہ بعض میں هم عرضیکہ مقتدی چار طرح کے ہوئے اول مدرک دوم لاحق سوم مسبوق چہل دم وہ جو لاحق بھی ہو اور مسبوق بھی ہو مقتدی یعنی وثیوۃ ولیراؤ ان قرأ مع الامام لعدم الاعتدال بہا لکلاہما مفتاح السعادة اور مسبوق مفرد ہوتا ہے یہاں تک کہ وہ سبحانک اللہم الخ اور اعوذ اور قراءت پڑھے اگرچہ امام کے ساتھ اس نے قراءت پڑھی ہو کیوں کہ امام کے پیچھے قراءت کر رہا ہونے کی جہت سے اس کا شمار نہیں وجود عدم برابر ہے کذا فی مفتاح السعادة فیہا

لیقینہ اسی بعد متابعت امامہ فلو قبلہا فالانظر الفضاو اور مسبوق مسفروبے اس نماز میں کہ قضا کرے یعنی وہ نماز جو امام کے ساتھ نہیں ملے اس کے پڑھنے میں مسفروبے شارح نے کہا کہ فوت شدہ کو ادا کرے بعد متابعت اپنے امام کے یعنی امام کے فارغ ہونے کے بعد پڑھے پس اگر قبل متابعت کے یعنی اشائے متابعت میں پڑھے گا تو ظاہر نماز کا فاسد ہونا ہے اس لیے کہ مسفروبہ ہونا اقتدا کے محل میں درست نہیں و یقینی اول صلوٰۃ فی حق قراءۃ و آخر ہائی حق تشہد فدر رکعتہ من غیر فجر یا نئی برکتین بقا تہ و سورۃ و تشہد بینہما و بر الباعی بقا تہ فقط ولا یقع قبلہما اور مسبوق قراءت کے باب میں اول اپنی نماز کا اور تشہد کے باب میں آخر اپنی نماز کا پڑھے یعنی فوت شدہ نماز کو قراءت کے حق میں شروع نماز سمجھے اور تشہد کے حق میں امام کے ساتھ پڑھی ہوئی کو بھی ملا یوے اب شارح اس پر تفریح کرتا ہے کہ پانے والا ایک رکعت کا فجر کے سوا دوسری نمازوں میں سے بقیہ نماز اس طرح پڑھے کہ دو رکعتیں اول فاتحہ اور سورہ کے ساتھ اور ان کے درمیان میں تشہد کے ساتھ ادا کرے یعنی ایک رکعت مع الحمد و سورہ پڑھے کر بیٹھے کیوں کہ تشہد دو رکعتوں کے بعد ہوتا ہے اور اس نے ایک امام کے ساتھ پڑھ لی ہے پھر تیسری رکعت مع الحمد و سورہ پڑھے اور چوتھی رکعت چار رکعت والی نماز کی صرف الحمد کے ساتھ ادا کرے اور اس سے پیش تر یعنی تیسری کے آخر میں نہ بیٹھے ہم فیض میں مستغنی سے ہے کہ امام اعظم کے نزدیک مسبوق اس طرح پڑھے کہ پہلی دو رکعتیں مع قراءت پڑھے کہ تشہد کرے اور تیسری کو صرف فاتحہ سے پڑھے اور شامی نے کہا کہ ظاہر اعتماد قول پر صاحبین کے ہے جس کو شارح نے بیان کیا ہے الا فی اربع فکملہ احدہما للہ بجز الاقتداء بہ وان صح استخلافہ فی حد فاقہ لا حالۃ القضاء فلا استثناء اصلًا کما زعم فی الاشباہ مسبوق مسفروبے مگر چار مسئلوں میں کہ وہ مثل مقتدی کے ہے اول مسئلہ یہ ہے کہ اقتدا اس کے پیچھے جائز نہیں اور مسفروبے کے پیچھے جائز ہے اگرچہ صحیح ہے خلیفہ کرنا مسبوق کا حالت مسبوق ہونے میں نہ حالت قضاے مافات میں تو استثنا نہیں ہرگز جیسا کہ اشباہ میں کہا ہے ہم اشباہ میں کہا ہے کہ مسبوق کے پیچھے اقتدا جائز نہیں اس سے اختلاف کا مسئلہ مستثنیٰ ہے یعنی اگر امام کو حدث ہو اور وہ مسبوق کو خلیفہ کر دے تو درست ہے شاح کتاب ہے کہ استثنا نہیں اس لیے کہ استخلاف مسبوق کا امام کے سلام سے پیشتر ہے اور عدم جواز اقتداء بعد سلام امام کے ہے جب مسبوق اپنی نماز پڑھے کذا فی الملکی نعم لونی احد المسبوقین فقضی ملاحظہ لآخر بلا اقتداء صح ہاں اگر وہ مسبوق جو ایک ساتھ اگر شریک جماعت ہوئے ان میں سے ایک بھول گیا کہ کتنی رکعتیں باقی ہیں اور اس نے باقی کو ادا کیا دوسرے کو دیکھ دیکھ کر بدون اقتدا کے تو درست ہو گا طحاوی نے کہا کہ اس مثال کے لکھنے کی ضرورت نہ تھی کیوں کہ اس میں اقتدا ہی نہیں و ثانیہا یا نئی بتکبیر التشریق اجماعاً اور دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ مسبوق تکبیر التشریق کو کہے بالاتفاق یعنی عرف کی صبح سے تیرہویں کی عصر تک ہر فرض باجماعت کے بعد جو تکبیر واجب ہے مسبوق بھی اس کو کہے حالانکہ مسفروبہ امام اعظم کے نزدیک تکبیر کے وثا لہما لو کبر بنوی استیناف صلوٰۃ و قطعہا یبصر مستانفا و طاعاً لا ولی بخلاف المنفرد کما سیجی اور تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر مسبوق بقیہ نماز مختوری سی پڑھے کہ اللہ اکبر کہے نیت کرے کہ از سر نو پڑھے اپنی نماز کی اور اس کے قطع کرنے کی تو از سر نو پڑھے والا اور پہلی نماز کو توڑنے والا ہو جائے گا بخلاف مسفروبے کے کہ وہ مستانف نہیں ہوتا چنانچہ بمقرب آوے گا و البہما لو قام الی قضاء ما سبق بہ و علی الامام سجدتا سہو و لو قبل اقتداء فعلیہ ان یعود و یخفی ان یبصر حتی یفہم انہ لا سہو علی الامام اور چوتھا مسئلہ جس میں مقتدی کے مانند ہے یہ ہے کہ اگر مسبوق کھڑا ہوا اس نماز کو پڑھے جو اس سے پیشتر ہو چکی ہے حالانکہ امام پر دو سجدہ سہو کے ہیں اگرچہ سہو مسبوق کے مقتدی ہونے سے پہلے ہوا ہو تو مسبوق پر واجب ہے کہ عود کرے یعنی امام کے ساتھ سجدہ سہو میں شریک ہو جائے اور مسبوق کو چاہیے کہ امام کے سلام کے بعد صبر کرے یہاں تک کہ سمجھے کہ امام کے ذمے سہو نہیں یعنی قضاء مافات کے لیے اسٹھنے میں جلدی نہ کرے جب امام دوسری طرف سلام پھیرے اس وقت اسٹھے و لو قام قبل السلام بل یعتد باداءہ فی قبل قہو والا امام قدر التشہد لا وان لجدہ نعم اور اگر مسبوق امام کے سلام سے پیش تر کھڑا ہو گیا تو کیا معتبر ہو گا اس کا ادا کرنا یعنی قیام و رکوع وغیرہ کرنا اس کا

جواب یہ ہے کہ اگر بقدر تشہد امام کے بیٹھنے سے پیش تر کھڑا ہو کر پڑھنے لگے گا تو اس کا ادا کرنا معتبر نہیں اور اگر بیٹھنے امام کے بعد تشہد کھڑا ہو گا تو معتبر ہوگا
 وکرہ تحریم الالبعد کخوف حدث و خروج وقت فجر و جمعہ و عید و معذور و تمام مدۃ المسح و مرد و تہمین ید یہ اور مکروہ تحریمی ہے کھڑا ہو جانا مسبوق کا بقدر مقدار تشہد
 بیٹھنے امام کے مگر کسی عذر کی جہت سے مکروہ تحریمی نہیں جیسے خوف ہے و منہ ہو جانے کا در صورت توقف اور خوف جاتے رہنے وقت فجر اور جمعہ اور عید اور معذور
 کا امام کے ساتھ سلام تک ٹھہرنے اور پھر اپنی باقی نماز پڑھنے میں آفتاب نکل آئے گا یا جمعہ کا وقت خواہ عید کا نہ رہے گا یا عذر والے شخص کو وقت باقی نہ رہے
 گا اور خوف پورا ہو جانے مدت مسح موزوں کا اور خوف گزرنے کسی گزرنے والے کا اس کے سامنے کہ ان صورتوں میں اگر مسبوق کھڑا ہو جائے گا تو کھڑا ہونا مکروہ تحریمی
 نہ ہو گا مگر بدون عذر کھڑا ہونا مکروہ تحریمی اس لیے ہوا کہ امام کی متابعت سلام میں واجب ہے کھڑا ہو جانے سے وہ چھوٹ جائے گی کذا فی الشامی حلبی نے کہا کہ
 خروج اور تمام اور مرد و کا طلف حدث پر ہے اور جمعہ اور عید اور معذور کا فجر پڑھنا فرغ قبل سلام امام ثم تابع فیہ صحت پھر اگر مسبوق اپنی بقیہ نماز سے فارغ ہوا امام
 کے سلام سے پیش تر پھر سلام میں اس کی متابعت کی تو نماز صحیح ہوگی ہم بعض فقہانے کہا ہے کہ اس صورت میں نماز فاسد ہوگی کیوں کہ مسبوق جب کھڑا ہوگی تو بقیہ کے
 پڑھنے میں منفرد ہوگی اب پھر اقتدا کیسے کرے گا مگر فتویٰ اس پر ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ اقتدا کیا ہے بعد فراغت پانے کے ارکان سے تو ایسا ہو گیا
 جان بوجہ کہ اس وقت میں حدث کیا کذا فی البحر والفتح ولولم یعد کان علیہ ان یسجد للسهو فی آخر صلوٰۃ استسنانا اور اگر مسبوق عود نہ کرے اور امام کیساتھ سجدہ ہو میں
 شریک نہ ہو تو اس کو چاہیے کہ اپنی نماز کے آخر میں سجدہ سو کرے براہ استسنان قیہ بالسهو لان الامام لم یزک سجدۃ صلیبہ او تلاویۃ فرضت المتابعۃ مصنف قید لکان
 سہو کی یعنی اوپر کے قول میں کہ امام پر سہو کے سجدے میں اس لیے کہ اگر امام کو سجدہ خود نمائے اندر کا یا سجدہ تلاوت کا ہو گا تو اس سجدہ میں مسبوق کو متابعت امام
 کی فرض ہے ورنہ نماز فاسد ہو جائے گی اس لیے کہ سجدہ صلیبہ فرض ہے اور سجدہ تلاوت کو واجب ہے مگر چوں کہ یہ سجدہ قعدہ اخیرہ کو معدوم کر دیتا ہے اس لیے اس
 کے بعد کا قعدہ فرض ہوتا ہے تو متابعت امام کی فرض میں فرض ہے اس کے نہ کرنے سے نماز فاسد ہو جائے گی کذا فی الحلبي و ہذا کلام قبل تعقید ما قام الیہ بسجدۃ
 اما بعد ففقد فی صلیبہ مطلقا و کذا تلاویۃ و سہو ان تابع والا لا اور یہ سب یعنی مسبوق کا عود کرنا اور سجدہ سہو اور صلیبہ اور تلاوت میں امام کی متابعت کرنی اس
 وقت تک ہے کہ جس رکعت کو مسبوق کھڑا ہوا ہے اس کو سجدہ کے ساتھ مقید نہ کیا ہو اور سجدہ سے مقید کرنے کے بعد تو صلیبہ سجدہ میں نماز مطلقا فاسد ہو
 گی خواہ متابعت کرے یا نہ کرے کیوں کہ وہ منفرد ہو گیا حالانکہ اس سے دو کھن سجدہ اور قعدہ رہ گئے اور بعد رکعت پورا کرنے کے متابعت سے عاجز ہے لہذا
 نماز فاسد ہوگی کذا فی الحلبي اور اسی طرح نماز فاسد ہوگی سجدہ تلاوت اور سجدہ سہو میں اگر مسبوق متابعت کرے گا اس لیے کہ ایک رکعت کو پورا کرنے سے حالت نظر
 مستحکم ہو چکی اب وہ متروک نہیں ہو سکتی اور متابعت سے اس کا ترک لازم آتا ہے کذا فی الشامی اور اگر متابعت نہ کرے گا تو نماز فاسد نہ ہوگی کیوں کہ سجدہ سہو
 تو واجب ہے اور سجدہ تلاوت سے جو قعدہ اخیرہ جاتا رہتا تو ایسے وقت گیا کہ مسبوق پکا منفرد ہو چکا تھا وہ مسبوق پر لازم نہ ہوگا اور ہمیں وجہ نماز فاسد نہ ہوگی
 کذا فی الحلبي ولو سلم سہو ان بعد امامہ لازم السہو والا لا اور اگر مسبوق نے معمول کر سلام پھیرا تو اگر بعد امام کے پھر اتب تو اس پر سجدہ لازم ہے کیوں کہ وہ اس حالت
 میں منفرد ہے اور اگر ایسا نہیں یعنی امام سے پیشتر پھیرا یا اس کے ساتھ ہی پھیرا تو سجدہ سہو لازم نہیں کیوں کہ وہ دونوں صورتوں میں مقتدی ہے اور مقتدی
 کے سہو سے مقتدی پر کچھ لازم نہیں ولو قام امامہ لثمستہ فتابعہ ان بعد المقو و تفقد والا حتی یقید الخاستہ بسجدۃ اور اگر مسبوق کا امام پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا اور
 مسبوق نے اس کی متابعت کی تو اگر امام بعد قعدہ اخیرہ کے کھڑا ہوا ہے تو مسبوق کی نماز فاسد ہوگی کیوں کہ انفرادی جگہ میں اقتدا کرے گا اور اگر امام نے قعدہ
 اخیرہ نہیں کیا اور کھڑا ہو گیا تو نماز مسبوق کی فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ امام کی نماز بھی پوری نہیں ہوئی تو متابعت سے کچھ ضرر نہیں جب تک کہ امام پانچویں رکعت
 کو سجدہ سے مقید کرے کیوں کہ پانچویں رکعت کا سجدہ کرتے سے امام کی نماز نفل ہو جائے گی اس لیے مسبوق کی نماز فاسد ہو جائے گی ولو ظن الامام السہو
 فسجدہ فتابعہ فان ان لا سہو فالاشبه الفساو لاقتداء فی موضع الانفراد اور اگر امام نے اپنے ذمہ سہو کا گمان کر کے سجدہ سہو کے لیے کیا اور مسبوق

نے اس کی متابعت کی پھر ظاہر ہوا کہ امام پر سہو نہ تھا تو مشابہ تر قواعد فقہ سے فاسد ہونا نماز مسبوق کا ہے بسبب اقتداء کرنے مسبوق کے انفرادی جگہ میں شامی نے معنی سے نقل کیا کہ عدم فساد پر قوی ہے اور فقیر ابواللیث نے عدم فساد کی وجہ بیان کی کہ اس زمانہ میں قاریوں پر جہالت غالب ہے :

باب الاستحلاف

یہ باب ہے خلیفہ کرنے کے احکام میں یعنی اگر امام کو اثنائے صلوٰۃ میں مانع صلوٰۃ پیش آوے اور دوسرے شخص کو اپنا نائب کر دے اس کے احکام اس باب میں مذکور ہیں طحاوی نے کہا کہ سیدین اور ریت استخلاف میں زائد ہیں کیوں کہ مقصود بیان خلیفہ کا ہے نہ طلب کرنا خلیفہ کا اور چونکہ استخلاف اس حدیث کے ہونے پر مشروط ہے جو بنا کا مانع ہوا اس لیے شارح نے عنوان میں بنا ہی کو کر کیا اور کہا علم ان لجزا البنا ثلثہ عشر شرطاً جانے کہ بنا کے جائز ہونے کے لیے تیرہ شرطیں ہیں کون الحدیث سادیا پہلی شرط ہے ہونا حدیث کا آسمانی یعنی حدیث میں اور اس کے سبب میں بندہ کو اختیار نہ ہو اگر حدیث اختیاری ہو گا تو بنا درست نہ ہوگی نماز نئے سرے سے پڑھنی پڑے گی من بد نہ دوسری شرط ہے ہونا حدیث کا نمازی کے بدن سے یعنی خدج سے نہاست مانع نماز نہ لگے غیر موجب غسل تیسری شرط یہ ہے کہ وہ حدیث موجب غسل کا نہ ہو مثلاً سوچنے سے انزال نہ ہو گیا ہو دلا نا اور وجود اور چوتھی شرط ہے حدیث کا نا اور الوجود نہ ہونا اس سے کھسکا کر سہنا اور بے ہوشی نکل گئی ولم یؤدر کنا مع حدیث اور با پنجویں شرط یہ ہے کہ نمازی نے کوئی رکن حدیث کے ساتھ نہ ادا کیا ہو مثلاً سجدہ میں حدیث ہو اور اپنا سر بقصد ادا اٹھایا تو نماز از سر نو پڑھے اور چھٹی شرط یہ ہے کہ کوئی رکن چلنے کے ساتھ نہ ادا کیا ہو مثلاً جب نماز میں سے دھوکہ کرنے گیا اور ہٹ کر آنے میں قرأت پڑھتا آیا تو بنا نہ ہو سکے گی ولم یفعل منافیا اور ساتویں شرط یہ ہے کہ کوئی فعل مخالف نماز نہ کیا ہو مثلاً کھانا نہ کھایا ہو یا پانی نہ پیا ہو ورنہ از سر نو نماز پڑھے اور فعلالہ منہ بد اور آٹھویں شرط یہ ہے کہ کوئی کام ایسا بھی نہ کیا ہو جس سے نمازی کو چارہ ہو مثلاً پانی پاس تھا اور بلا ضرورت دور چلا گیا ولم یتراخ بلا عذر کر حجتہ اور نویں شرط یہ ہے کہ بدون عذر کے دیر نہ کی ہو عذر جیسے انبوہ کا ہونا تو اگر بدون انبوہ کے مقدار ادا کرنے رکن کے توقف کرے گا مثلاً تو نماز فاسد ہو جائے گی اور بنا جائز نہ ہوگی ولم یظہر حدیث السابغی مکفی مدۃ مسہمہ اور دسویں شرط یہ ہے کہ اس حدیث سے پیشتر کا کوئی حدیث ظاہر نہ ہو جو جیسے گذر جانا مدت نمازی کے موزہ کی مسح کی کہ اس صورت میں بھی نماز فاسد ہو جائے گی ولم یتذکر فائتہ و ہوذ و ترتیب اور گیارہویں شرط یہ ہے کہ اس نے کوئی نماز قضا یا دہ کی ہو اس صورت میں کہ وہ ترتیب والا ہو کیوں کہ ترتیب والے کو فائتہ کا یا دانا مفسد اس کی حال کی نماز کا ہے ولم یم تم المومنین غیر مکانہ اور بارہویں شرط یہ ہے کہ مقتدی نے اپنی جگہ کے سوا میں نماز کو پورا نہ کیا ہو شامی نے کہا کہ مقتدی امام کو بھی شامل ہے کیوں کہ اس وقت وہ بھی اپنے خلیفہ کا مقتدی ہے تو اگر مقتدی یا امام نے دھوکہ کیا اور ان میں اور امام میں حاصل مانع اقتیل ہے تو دونوں کو چاہیے کہ اسی جگہ آویں جہاں امام نماز پڑھتا ہو ورنہ نماز فاسد ہو جائے گی اور منقرو کو اختیار ہے چاہے پہلی جگہ آوے چاہے دھوکہ جگہ تمام کرے چاہے ہاں میں ہے کہ یہی حال ہے مقتدی کا اگر اس میں اور امام میں کوئی آڑ نہ ہو یا امام نماز سے فارغ ہو چکا ہو ولم یستخلف الامام غیر صالح لہما اور تیرہویں شرط یہ ہے کہ امام نے ایسے شخص کو خلیفہ نہ کیا ہو جو لائق امامت نہ ہو مثلاً عورت کو یا لڑکے کو خلیفہ نہ کیا ہو ورنہ سب کی نماز فاسد ہوگی سلیق الامام حدیث سادیا لا اختیار للجد فیہ ولا دنی سببہ کسفر جملہ من شجرۃ و کمدۃ من نخوعطاس علی ایحیح پیش ہوام کو بے وضو ہونا آسمانی کہ نہیں اختیار ہے بندہ کو اس میں اور نہ اس کے سبب میں مثلاً ایک ہی درخت سے گری اور اس سے نمازی کے خون نکلا اور شل بے وضو ہو جانے نمازی کے چھینک جیسی قول سے جزی میح پر ہم شامی نے کہا کہ یہ مثال منہ کی ہے تو اس پر بنا نہ کرے اور مسئلہ میں اختلاف ہے ابو یوسف اور طرغیبہ میں ابو یوسف کے نزدیک بندہ سے ملا نمازی ہے تو جس فعل میں نمازی کا اختیار نہ ہو گا ان کے نزدیک وہ آسمانی ہوگا اور طرغیبہ کے نزدیک جو فعل ایسا ہو کہ کسی بندہ کے اختیار میں نہ ہو وہ آسمانی ہوگا اور چھینک کے مانند کھانسناس ہے غرضیکہ طرغیبہ کے نزدیک ان حدیث سے بے وضو ہونے میں بنا درست نہیں غیر مانع للبنا و کما قد مناہ ولولبعہ التشہد لیباقی بالسلام استخلف ای جازلہ و لک ولوفی جنازۃ بانثاق

اوجز المحراب ولو المسبوق امام کو حدیث آسمانی ہوا ہو جو مانع بنا کا نہ ہو چنانچہ ہم نے اس کو مقدم بیان کر دیا یعنی اس حدیث میں وہ تیرہ شرطیں ہوں جو اوپر مذکور ہوئیں تو امام مذکور کسی مقتدی کو اپنا خلیفہ کرے اگرچہ بعد تشہد کے حدیث ہو تب بھی خلیفہ کرے تاکہ خلیفہ سلام پھیر دے یعنی امام کو خلیفہ کرنا درست ہے گو نماز جنازہ میں ہو خلیفہ کرے مقتدی کو اشارہ سے یا محراب کی طرف کھینچنے سے اگرچہ مقتدی مسبوق ہو و بشیر با صبح لبقاء رکعتہ و با صبحین رکعتین و یضع یدہ علی رکبتہ لترك رکوع علی جہتہ لیسجد و علی فہ لقرئۃ و علی جہتہ و لسانہ لیسجد و تلاوۃ و صدرہ لیسجد و اور امام اشارہ کرے خلیفہ کی طرف ایک انگلی سے ایک رکعت باقی رہنے کے لیے اور دو انگلیوں سے اشارہ کرے دو رکعتیں رہنے کا اور رکھے اپنا ماتمہ زانو پر رکوع کے چھوٹ جانے کے لیے اور پیشانی پر سجدہ کے رہ جانے کے لیے اور منہ پر قنارت کے رہ جانے کے لیے اور پیشانی اور زبان دونوں پر ماتمہ رکھے سجدہ تلاوت کے چھوٹ جانے کے لیے اور فقط سینہ پر ماتمہ رکھے سہو کے واسطے اگر امام کے ذمہ ہو عالم سجاوہ الصوفی لونی الصحر او عالم یتقدم فخذہ السترة او موضع السجود علی المعتمد کا المنفرد خلیفہ کرے امام اس وقت تک کہ صفوں سے نہ نکل جاوے اگر جنگل میں ہو در صورتیکہ آگے نہ بڑھے کہ اس کی حد سترہ ہے یا سجدہ کی جگہ مستند قول پر مثل مفرد کے ہم یعنی خلیفہ کرے کی مدت امام کو جنگل میں اس وقت تک ہے کہ صفوں سے تجاوز نہ کرے یہ صورت واجب یا بائیں اور پیچھے کی جانب میں ہوئی اور آگے کی طرف میں حد سترہ سے بڑھنا ہے اور اگر سترہ نہ ہو تو سجدہ کی جگہ سے تجاوز کرنا اس کے بعد نماز جاتی رہے گی اور خلیفہ کرنا درست نہ ہوگا اور اسی طرح مفرد کے لیے سترہ حد ہے اور اگر سترہ نہ ہو تو سجدہ کی جگہ یعنی اگر مفرد کو شبہ ہو ابے وضو ہونے کا اور وہ سترہ سے یا سجدہ کی جگہ سے آگے بڑھ گیا پھر معلوم ہوا کہ وضو نہیں کیا تو اب بنا نہ کر سکے گا کہ نماز فاسد ہوگئی اور مفرد کے لیے ہر طرف اتنا ہی فاصلہ معتبر ہے جتنا آگے کی طرف کذا فی الطحاوی و عالم تخرج من المسجد او الجبانۃ او الدار لو کان یصلی فیہ لانه علی امامۃ عالم سجاوہ الصوفی لونی الصحر او عالم یتقدم فخذہ السترة او موضع السجود علی المعتمد کا المنفرد خلیفہ کرے امام اس وقت تک کہ مسجد یا جبانۃ یا مکان سے باہر نہ ہو اگر امام ان میں سے کسی میں نماز پڑھتا ہو اس لیے کہ امام اپنی امامت پر باقی ہے جب تک اس حد سے تجاوز نہ کرے اور جب تک کہ اور کوئی امام کی جگہ پر بنیت امامت آگے نہ بڑھ گیا ہو گو خود ہی بڑھا ہو بدون اشارہ امام کے اگرچہ امام حد مذکور سے نہ بڑھا ہو یعنی امام کی جگہ اگر کوئی شخص مقتدیوں سے امامت کی نیت کر کے جا کھڑا ہو گا تو اس وقت اس کی امامت باقی نہ رہے گی اگرچہ امام صفوں سے یا مسجد سے نہ نکلا ہو وہ مقتدی امام ہو جائے گا ہم جبانہ بفتح جیم و تشدید موحده نماز کی جگہ عالم کو کہتے ہیں جو جنگل میں بنائی جائے کذا فی المغرب طحاوی نے کہا کہ بہتر یہ تھا کہ شارح دلم یتقدم کی جگہ اولم یتقدم کہتا اور اس تقدم کو استخلاف کہتے ہیں حتی لو تذکر فائتہ او کلم لم تفسد صلوۃ القوم لانه صار مقتدی یا پہاں تک کہ اگر بعد مقتدی کے کھڑا ہو جانے کے امام کی جگہ میں امام کسی فوت شدہ نماز کو یاد کرے گا یا کلام کرے گا تو قوم کی نماز فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ امام مقتدی ہو گئی خلیفہ کا تو قوم کی نماز اس کی نماز پر مبنی نہ رہی ولو کان المامنی المسجد لم یکتف للاستخلاف اور اگر پانی مسجد کے اندر ہو تو حاجت خلیفہ کرنے کی نہیں کیونکہ خلیفہ کرنا جائز ہے نہ واجب اور امام جب تک مسجد میں رہے اپنی امامت پر قائم ہے تو ہو سکتا ہے کہ وضو کر کے پھر امام ہو جائے شامی نے کہا کہ بعض نسخوں میں اتنا مضمون زائد ہے کہ اگر اس صورت میں خلیفہ کر دے گا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی واستیناف افضل تحریر عن الخلاف اور از سر نو پڑھنا امام کا افضل ہے واسطے بچنے کے خلاف سے ہم امام شافعی کے نزدیک استخلاف جائز نہیں اس سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اس لیے کہا کہ نماز کو نئے سرے سے پڑھنا افضل ہے تاکہ سب کے نزدیک نماز ہو جائے پھر استیناف کی یہ صورت ہے کہ کوئی کام نماز کے مخالف کر کے پہلے نماز کو قطع کر دے اور وضو کے بعد حدیث کہے کذا فی الشامی و یحییٰ الاستیناف ان لم یکن تشہد لجنون او حدیث عمداً او خروجه من مسجد یظن حدیث او احتلام بنوم او تفلک او نظر او س بشموة او اغواء او قہقہ لندر تھا اور متعین ہے از سر نو پڑھنا اگر بعد تشہد نہ بیٹھا بسبب جنون کے یا ذلت

حدث کرنے کے یا حدث کے گمان پر مسجد سے باہر نکلنے کے یا بسبب احتلام ہو جانے کے سونے سے یا نکر سے یا دیکھنے یا شہوت کے ساتھ چھونے سے یا بسبب بے ہوشی کے یا کھلے کمر بننے کے کیوں کہ اس قسم کے واقعات نادر ہیں اور شرط استخفاف اور بنا کی عدم ندرت ہے چنانچہ مذکور ہوا کہ لا يجوز له ان يستحلف اذا حضر عن قراءة قدر المفروض لحدیث ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فانہ لما احتس بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم حضر عن القراءة فتاخر

نقدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وائم الصلوٰۃ فلو لم یکن جائز المسامحة بدلت اور اسی طرح جائز ہے امام کو خلیفہ کرنا جب کہ بند ہو جاوے قدر فرض قراوت کے پڑھنے سے بسبب حدیث حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے انھوں نے جب آہٹ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پائی تو قراوت سے بند ہوئے اور پیچھے ہٹ گئے پس آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آگے بڑھ کر نماز کو تمام کیا تو اگر یہ امر جائز نہ ہوتا تو آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اہل کو نہ کرتے کذا فی البدیہ

ہم درمن کے مقدار کی قید اس لیے لگائی کہ اگر بعد پڑھنے مقدار فرض کے دے گا تو خلیفہ کرنا بالاجماع ناجائز ہو گا کذا فی الہدایہ وقالوا لفسد اور صاحبین نے فرمایا کہ قراوت فرض کے رک جانے کے باعث نماز فاسد ہو جائے گی تو از سر نو پڑھے خلیفہ نہ کرے ہم وجہ فساد یہ ہے کہ یہ عذر نادر اور الوجود ہے اور شرط استخفاف یہ ہے کہ نادر نہ ہو کذا فی الشامی وعلیٰ خلاف لوجہ بول او غائطا اور اس خلاف کے برعکس ہے اگر امام بباعث پیشاب یا پاخانہ کے نماز سے رک جائے یعنی صاحبین کے نزدیک استخفاف جائز ہے اور امام اعظم کے نزدیک ناجائز و لو جری عن رکوع وسجود ہل یستحلف کالقراۃ لم ارہ اور اگر امام عاجز ہو رکوع اور سجود سے تو کی خلیفہ کر دے جیسے قراوت کے رکنے میں کتاب ہے اس مسئلہ کا حکم میں نے نہیں دیکھا ہم شامی نے کہا کہ میں نے شارح کے ہاتھ کا لکھا خزانہ الامرار کے حاشیہ پر دیکھا کہ ظاہر کلام فقہائے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں خلیفہ نہ کرے کیوں کہ استخفاف خلاف قیاس ثابت ہوا ہے یعنی بسبب عمل کثیر ہونے کے تو جہاں وارو ہے اسی جگہ جائز ہو گا نہ دوسری جگہ میں نخل ای لا یجل نخل او خوف اعتراف قراوت سے رکن بسبب خجالت کے ہو یا بسبب خوف کے کہ امام کو پیش آیا ہو لا یستحلف اجماعاً لونسی القراۃ اصلاً لا نہ صار امیاً و اصابہ عطف علی المنفی بول کثیر ای نجس مانع من غیر سبق حدیث فلو منہ فقط بنی خلیفہ نہ کرے اجماعاً اگر بھول جائے قراوت کو سرے سے اس لیے کہ امام اس صورت میں امی ہو گیا اور قوم کی نماز باطل ہو گئی تو اگر مفروض کو یہ صورت پیش ہوگی تو بھی بنا نہ کرے گا کذا فی الشامی یا لگ جائے امام کو پیشاب بہت یعنی نجاست مانع نماز کی اس کے حدث سابق کے سوا میں سے تو اگر صرف حدث سابق ہی سے نجاست لگے تو بنا کرے شارح نے کہا کہ اداصابہ عطف ہے منفی پر یعنی لونسی پر ہم صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ امام کو مثلاً نکسیر بھوٹی اور زائد از قدر دم اس کے کپڑے کو لگ گئی تو اس نجاست سے نماز فاسد نہ ہوگی وضو کے ساتھ کپڑا دھو کر بنا کر سکتا ہے ہاں اگر خارج سے نجاست مانع لگے گی تو مفسد ہوگی او کشف عورتہ فی الاستنجاء

او المرأة وراحمہا للوضوء اذا لم یضطر لہ فلو اضطر لم یفسد یا کھولے اپنی برہنگی استنجاء کرنے میں یا عورت کھولے اپنا ہاتھ وضو کے لیے تو نماز فاسد ہوگی اور استخفاف اور بنا درست نہ ہو گا بشرطیکہ کشف عورت کے لیے مضطر نہ ہو پس اگر ناچار کھولنا پڑے یعنی ڈھانپنے ہوئے استنجاء یا وضو ممکن نہ ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی او قرأ فی حالۃ الذباب او الرجوع لا وائے رکن مع حدث او مٹی یا پڑے قراوت وضو کے لیے جانے کی حالت میں یا واپس آنے کی حالت میں تو نماز فاسد ہوگی بسبب ادا کرنے نمازی کے رکن نماز کو حدث کے ساتھ جانے کی صورت میں یا چلنے کے ساتھ واپس آنے کی صورت میں حالانکہ شرط بنا یہ تھی کہ ادا لے رکن نہ حدث کے ساتھ ہونا چلنے کے ساتھ غرضیکہ اس صورت میں بھی استخفاف و بنا درست نہیں بخلاف تسبیح فی الاصح بخلاف سبحان اللہ کہنے کے صحیح تر قول میں کہ اس سے نماز فاسد نہ ہوگی ہم شامی نے کہا کہ فی الاصح قراوت اور تسبیح دونوں سے متعلق ہے اور اصح کا مقابل قراوت میں زلیحی کا قول ہے کہ جانے میں قراوت پڑھے گا تو فاسد ہوگی اور رکوع کے وقت پڑھے گا تو فاسد نہ ہوگی او طلب الماء بالامارة او شرارہ بالمحاطة للمنافات اور یا پانی مانگا اشارہ سے یا اس کو فریاد تعالیٰ سے تو نماز فاسد ہوگی بسبب مخالف ہونے ان دونوں باتوں کے نماز سے ہم شرہنالی نے پہلے مسئلہ میں یہ اعتراض کیا ہے کہ اگر نمازی سلام کا جواب اشارہ سے دے دے تو کسی کے نزدیک اس کی نماز فاسد نہیں مگر کیا وجہ کہ پانی کو اشارہ سے مانگنے میں نماز فاسد ہو شیخ رحمہ اللہ نے جواب دیا کہ پانی

کا مانگنا اور قبول کرنا بمنزلہ عقد ہبہ کے ہے اس لیے مفسد ہے بخلاف دو سلام کے اور تعاطی کے یہ معنی کہ دام سامنے ہائے کے رکھ دینے اور بیع کو اصطلاحاً دینا زبان سے ایجاب و قبول کچھ نہ کرنا تو جب نماز تعاطی سے فاسد ہوگی تو ایجاب و قبول کے ساتھ خریدنے سے بطریق اولیٰ فاسد ہوگی غرضیکہ ان دونوں صورتوں میں بھی استحلاف و نیابت جائز نہیں اور جواز ماہر الی آخر الا قدر صفین اولنسیان اور حجتہ او کو نہ بزرگ لان الاستسقاء یعنی البناء علی المختار یا ٹبرہ گیا قریب کے پانی سے دوسرے پانی کی طرف مگر مقدار و وصفوں کے تجاوز کرنا یا قریب کے پانی کو بھولنے کے سبب سے یا اس پر انبوہ کثیر ہونے کی جہت سے یا اس کے کنواں ہونے کی جہت سے دوسرے پانی پر جانا بنا کا مانع نہیں اس لیے کہ پانی کنویں سے نکالنا مانع بنا ہے مذہب مختار پر ہم یعنی جب قریب کا پانی کنواں ہو تو اس کو ترک کرے اور دوسرے پانی پر جاوے کیوں کہ کنویں سے پانی کھینچنا مانع بنا ہوتا ہے اور مختار کی قید اس لیے لگائی کہ بعضوں نے کہا ہے کہ اگر دوسرا پانی نہ ہو تو کنویں سے پانی نکالنا مانع بنا نہیں ہے یہ قول غیر مختار ہے اور ملکث قدر او اء رکن دان لم یوالا واء بعد سبق الحدیث الا لعذر کثوم و رعاف یا کو کیا مقدار اولے رکن کے اگرچہ قصد رکن کے ادا کا نہ کیا ہو بعد پیش ہونے حدث کے مگر عذر کی جہت سے توقف کرنا مانع بنا نہیں جیسے نید یا نکسیر کے باعث مثلاً توقف کرنا لیکن بدون عذر بعد حدث کے مقدار او اء رکن کے توقف کرنا مانع استحلاف اور بنا کا ہے و اؤ اساخ له البناء قوصاً فوراً بکل سبب و نبی علی ما مضی بلا کراہۃ و یتیم صلوٰۃ مثلاً و ہوا ولی تقلید للشیخ اولیٰ و الیٰ مکانہ لیتی مکانہا کمفروانہ یخیر فی ہذا کلامہ ان فرغ خلیفۃ والا عا و الیٰ مکانہ حتماً لوبینا ما ینح الاقتاد کالمقتدی او اسبقہ الحدیث اور جب کہ درست ہو امام کو بنا کر بنا سبب نہ پائے جانے مانع بنا کے تو وضو کرے فوراً یعنی بلا توقف بقدر رکن ساتھ ہر سنت کے وضو کی سنتوں سے اور بنا کرے اس نماز پر جو پڑھ چکا ہے بدون کراہت کے اور تمام کرے اپنی نماز اسی جگہ جہاں وضو کیا اور وہاں تمام کرنا بہتر ہے بوجہ کم ہونے رفتار کے یا پھر آدے اپنی جگہ پر تاکہ جگہ کل نماز کی ایک ہو مثل مفروک کے کہ وہ بھی مختار ہے چاہے باقی نماز وضو کی جگہ پڑھے چاہے اس جگہ چلا آوے جہاں پڑھ رہا تھا اور یہ سب یعنی امام کو اختیار کا ہونا اس وقت ہے کہ امام کا خلیفہ اس اثنا میں نماز سے فارغ ہو چکا ہو اور اگر فارغ نہ ہو ہو تو امام واپس آوے اپنی جگہ پر یعنی جس جگہ پڑھتا تھا اسی جگہ یا اس کے قریب جہاں سے اقتدا درست ہو چلا آوے وجوباً بشرطیکہ امام میں اور اس کے خلیفہ میں کوئی آزار نہ اقتداء ہو جیسے مقتدی جس صورت میں کہ اس کو حدث پیش ہو تو وضو کر کے اس کو بھی اپنی جگہ چلا جانا واجب ہے بشرطیکہ مانع اقتداء اس میں اور امام میں ہو ورنہ وضو کی جگہ سے بھی اقتدا کر سکتا ہے واعلم انہ ان تعمد عملنا فیہا بعد جلوسہ قدر التشہد ولو بعد سبق حدیث تمت لتمام فراغہا نعم تعاد لترک واجب السلام اور جان کہ اگر نمازی دانستہ کوئی کام مخالف نماز کے کرے بعد اپنے بیٹھنے کے مقدار تشہد کے اگرچہ بعد بے وضو ہو جانے کے کرے تو نماز اس کی تمام یعنی درست ہوگی بسبب پورا ہونے فرضوں نماز کے ماں یہ نماز اعادہ کی جائے گی بسبب چھوٹنے واجب سلام کے ہم طحاوی نے کہا کہ تمت کے معنی صحت کے ہیں کیوں کہ تمام تو جب ہوتی کہ نقصان ترک واجب کا نہ رہتا ولو وجد المانی بلا صناعہ قبل القعود بطلت اتفاقاً اور اگر عمل مخالف نماز بدون صحت نمازی کے معنی بے اختیاری سے بیٹھنے کے پیشتر یا بعد لگے گا تو بالاتفاق امام اور صاحبین کے نماز باطل ہوگی ہم شامی نے کہا کہ منانی سے غرض وہ فعل ہے جو حدث آسانی مذکور الصلۃ کے سوا ہو کیوں کہ ہر چند وہ بھی قیاس کی رو سے مخالف ہے مگر شرع نے اس کو مخالف نہیں اعتبار کیا ولو بعدہ بطلت فی المسائل الاثنی عشریۃ عذالامام وقالاصحۃ ورجحۃ الکمال فی شربہ لایۃ والظہر قولہما بالصوتۃ فی الاثنی عشریۃ اور اگر فعل مخالف بے اختیار بعد بیٹھنے مقدار تشہد کے پایا جائے گا تو نماز باطل ہوگی مسائل و دوازہ گانہ میں امام کے نزدیک اور صاحبین نے فرمایا کہ درست ہوگی اور ترجیح دی ہے کمال نے صاحبین کے قول کو اور شربہ لایۃ میں ہے کہ ظاہر تر قول صاحبین کا ہے نماز کی صحت کا مسائل دوازہ گانہ میں ہم وجہ باطل ہونے نماز کی امام کے نزدیک یہ ہے کہ نماز سے باہر آنا یا اختیار غو و امام کے نزدیک فرض ہے بوجہ تخریج بروی کے تو جب تک با اختیار خود نماز سے باہر آنا نہ پایا جائے گا اس وقت تک جو فعل مخالف نمازی سے بے اختیار سرزد ہو گا وہ نماز کے اندر ہوگا اسی لیے نماز باطل

ہوگی اور صاحبین کے نزدیک خروج بضعہ فرض نہیں تو قعدہ اخیرہ پر فرائض نماز تمام ہو جائیں گے اس لیے نماز صحیح ہوگی اور کرخی کے قول کے بموجب امام کے نزدیک بھی خروج بضعہ فرض نہیں تو اس صورت میں وجہ بطلان نماز یہ ہے کہ فرض میں تغیر ہوتا ہے مثلاً تیمم والے نے بعد قعدہ اخیرہ کے پانی پر قدرت پائی تو اس کے حق میں پہلے فرض تیمم تھا اب متغیر ہو کر وضو کی کذا فی الشامی کا ذکر ہے بقولہ کما تبطل لو فرغ بالغاء کما فی الدرر کا ن اذی بقدرة التیمم علی الماء اور وہ بارہ مسئلے یہ ہیں جو مصنف اپنے قول آئندہ میں مذکور کرتا ہے چنانچہ باطل ہوتی ہے نماز بہ سبب قادر ہونے تیمم کرنے والے کے پانی پر یعنی باعث نہ ملنے پانی کے یا نہ استعمال کر سکنے کے تیمم کر کے نماز پڑھی قعدہ اخیرہ کے تشہد کے بعد پانی بیکایک نظر آگیا یا اس کے استعلاء پر قادر ہو گیا تو امام صاحب کے نزدیک نماز باطل ہوگی اور صاحبین کے نزدیک صحیح شارح نے کہا کہ اگر مصنف لفظ کما کی ف کے ساتھ تفریح کرتا جیسا درمیں ہے تو اچھا ہوتا اس لیے کما سے یہ وہم ہوتا ہے کہ اوپر جو بطلان نماز کا مذکور ہے وہ ان مسائل کے سوا میں ہے حالاں کہ وہ انہیں مسائل میں مخصوص ہے ہم یہ پہلا مسئلہ ہے بارہ میں کا واما مسئلہ روثی المتوضیٰ المؤتمم التیمم الماء فہی خلاف زفر فقط وتقلب لفظا اور مسئلہ پانی دیکھنے وضو والے مقتدی کا پیچھے تیمم والے کے اس میں صرف خلاف زفر کا ہے کہ ان کے نزدیک نماز فاسد نہیں ہوتی اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اس کا وصف باطل ہو جاتا ہے یعنی نفل ہو جاتی ہے ہم یہ جواب ہے زلیحی کے اعتراض کا کثر پر اعتراض زلیحی کا یہ تھا کہ اول مسئلہ میں جو قدرت تیمم کے خلاف ہے اس سے کچھ فائدہ نہیں اس لیے کہ اگر وضو کرنے والا تیمم والے کے پیچھے پڑھتا ہو اور وہ پانی دیکھ لے تب بھی نماز باطل ہو جاتی ہے کیوں کہ اس کے عذیبہ میں امام پانی پر قدرت رکھتا ہے تو تیمم سے امام کی نماز درست نہ ہوگی گو واقع میں امام کی نماز پوری ہو شارح نے جواب دیا کہ ذکر ان مسائل کا ہے جن میں اختلاف مابین امام اعظم اور صاحبین کے ہے اور اس مسئلہ میں تینوں میں کچھ اختلاف نہیں سب کے نزدیک فاسد ہو جاتی ہے البتہ خلاف زفر کا ہے کہ وہ فاسد نہیں کہنے کذا فی الشامی ومضی مدۃ مسہد ان وجد ماء ولم یحفظ تلف رجل من ہر و الا فیمضی علی الاصح کما مر فی بابہ و دوسرا مسئلہ بارہ میں کا گذر نامدت نماز کے سج کا ہے جس صورت میں کہ پانی پا دے اور اپنے پاؤں کے جساتے رہنے کا سردی کے سبب سے خوف نہ کرے اور اگر مدت سج کے پورا ہونے پر پانی نہ پا دے یا پانی ہو مگر سردی کے مارے دھو نہ سکے تو نماز پڑھی جاوے صحیح تر قول کے بموجب جیسا کہ باب المسح میں گذرا ولتعلّم امی آیت اسی تذکرہ اد حفظہ بلا منہ ولو کان الامی مقتدی یا بقاری علی ما علیہ اکثر لکن فی الظہیرۃ صحیح الصلوۃ قال الفقیہ وہ ناخذ تیسرا مسئلہ سیکھنا امی کا ہے آیت کو یعنی خود اس کو یا د آگئی یا دوسرے سے سن کر یا د ہو گئی بدون اختیار کے اگرچہ امی مقتدی ہو قاری کے پیچھے تو مقتدی کی نماز فاسد ہوگی امام کے نزدیک بنا براس قول کے جس پر اکثر فقہاء ہیں لیکن ظہیر یہ میں صحت نماز کی تصحیح کی ہے فقیہ ابواللیث نے کہا کہ ہم اسی قول کو لیتے ہیں ہم بحر الرائق میں کہا کہ وجہ صحیح ہونے مقتدی کی نماز کی یہ ہے کہ امام کی قرأت اس کی قرأت ہے تو اس کی نماز کا شروع کامل طور پر تھا تو آخر میں آیت کے سیکھنے سے قوی کی بنا ضعیف پر لازم نہیں آتی اس سے معلوم ہوا کہ اگر نمازی منفرد ہوگا تو مسئلہ متلف فیہ باقی رہے گا ووجود الحاری سا ترا تفسیر یہ الصلوۃ جو تھا مسئلہ پانچواں نہ کا ایسے لباس کو جس سے نماز درست ہو یعنی پاک ہو اور ستر عورت کے لیے کافی ہو مثلاً لوصلی بنجاستہ فوجہد مایزلیہا وامتہ ولم یصلح فوراً اور اس مسئلہ کے مانند ہے اگر نماز پڑھی نہاست کے ساتھ پھر بعد تشہد کے اس چیز کو پا یا جو نہاست دور کرے تو اس صورت میں بھی امام اعظم کے نزدیک نماز باطل ہوگی یا لونڈی بعد تشہد کے آزاد ہوئی اور اس نے فوراً سر کو نہ چھپا لیا تب بھی نماز جاتی رہے گی ہم یہ دو مسئلے شارح نے زائد کیے ہیں و نزع الماء خضہ الواحد یصل یسیر فلو بکثیر تیمم اتفاقا یا پنجاں مسئلہ نکاح مسح کرنے والے کا اپنے ایک موزہ کو مقوڑے سے عمل سے مثلاً موزہ ڈھیلہ اتھا ذنی حرکت سے پاؤں سے نکل گیا تو نماز باطل ہو جائے گی پس اگر عمل کثیر سے نکالے گا تو نماز پوری ہو جائے گی بالاتفاق امام اور صاحبین کے کیوں کہ عمل کثیر میں نماز سے اپنے اختیار سے باہر آنا یا اجاتا ہے و قدرة مؤتم علی الارکان چٹا مسئلہ قادر ہونا اشارہ سے

پڑھنے والے کا رکوع اور سجدہ پر مفسد نماز ہے امام صاحب کے نزدیک و تذکر فائزۃ علیہ او علی امامہ و ہو صاحب ترتیب والوقت تسع ساتواں مسئلہ یاد ہونا قضا نماز کا اپنے ذمہ اگر مفسد یا امام ہو یا اپنے امام کے ذمہ اگر مقتدی ہو حالانکہ وہ یعنی جس کے ذمے قضا نماز ہے صاحب ترتیب ہے اور وقت وسیع ہے یعنی فائزۃ اور وقتی دونوں بڑھ سکتا ہے تو اگر وقت تنگ ہوگا تو نماز بالاتفاق تمام ہو جائے گی ہم قضا نماز کے یاد ہونے سے امام کے نزدیک نماز قطعاً باطل نہیں ہوتی بلکہ اس کا فساد موقوف رہتا ہے اگر بعد اس کے پانچ نمازیں وقتی اور پڑھ لے گا باوجود قضا کے یاد ہونے کے تو یہ نماز بھی جائز ہو جائے گی اور اگر قضا شدہ کو ادا کرے گا تو باطل ہو جائے گی تو یہاں باطل کے ذیل میں مصنف کا اس کو ذکر کرنا اس اعتماد پر ہے کہ قضا نمازوں کے بیان میں اس کی تفصیل آوے گی کذا فی المحلی و تقدیم القاری امیاً مطلقاً و قیل لافساد لو کان استخلافہ بعد التشہد بالاجماع و ہوالاصح کما فی الکافی لانه عمل کثیر آٹھواں مسئلہ آگے کرنا قاری کا امی کو مطلقاً خواہ تشہد کے پہلے ہو یا پیچھے اور بعض فقہانے کہا ہے کہ اگر خلیفہ کرنا امی کو بعد تشہد کے ہوگا تو بالاتفاق نماز فاسد نہ ہوگی اور یہی قول صحیح تر ہے چنانچہ کافی میں ہے اور وجہ عدم فساد کی یہ ہے کہ استخلاف امی کا بالاتفاق مفسد ہے نہ فقط امام صاحب کے نزدیک اور یہاں منظور بیان کرنا ان صورتوں کا ہے جن میں امام اور صاحبین میں اختلاف ہے اور صرف بعد تشہد کے ہے اور جب اصح اس باب میں عدم فساد ہے تو معلوم ہوا کہ یہ صورت خلاف نہیں کذا فی الطحاوی ملقطاً و طلوع الشمس فی الفجر نواں مسئلہ آفتاب کانکل آنا فجر کی نماز میں بعد تشہد کے امام کے نزدیک مفسد ہے و زاد لہما فی العید و دخول وقت من الثلثۃ علی مصلی القضاء اور ڈھل جانا آفتاب کا عید کے تشہد کے بعد اور قضا پڑھنے والے پر نہیں وقتوں میں سے ایک کا آجانا یعنی طلوع خواہ استنوا یا غروب کا وقت ہو جائے قضا نماز کے تشہد کے بعد ہم یہ صورتیں شارح نے زیادہ کی ہیں و دخول وقت العصر بان بقی فی قعدۃ الی ان صار الظل مثلیہ فی المجموعہ بخلاف الظہر فانہا لا یبطل و سواں مسئلہ وقت عصر کا داخل ہونا جمعہ کی نماز میں اس طرح کہ امام قعدہ میں ٹھہر کر یہاں تک کہ سایہ و مثل ہو گیا تو امام اعظم کے نزدیک نماز فاسد ہوگی بخلاف ظہر کی نماز کے کہ وقت عصر کے آجانے سے وہ باطل نہیں ہوتی ہم کافی میں اس مسئلہ پر اعتراض کیا ہے کہ امام کے نزدیک وقت عصر و مثل پر ہوتا ہے اور صاحبین کے نزدیک ایک مثل پر تو وقت عصر کی جمعہ میں داخل ہونے سے خلاف کی صورت کیسے بنے گی شارح نے اس کی صورت کو بیان کر دیا کہ یوں ہو سکتی ہے کہ امام قعدہ میں بیٹھا رہے کذا فی الطحاوی و زوال عذر المعذور بان لم یعد فی الوقت الا ثانی گیارہواں مسئلہ دور ہونا عذر معذور کا اس طرح کہ دوسرے وقت میں پھر نہ عود کرے ہم معذور کا عذر اگر تشہد کے بعد دور ہو گیا تو دیکھنا چاہیے کہ اگر عذر معذور آئندہ نماز کے وقت کامل تک موقوف رہا تو امام اعظم کے نزدیک وہ نماز جس کے تشہد کے بعد عذر موقوف ہو گیا فاسد ہوگئی اس کی قضا کرے اور اگر عذر مذکور نے دوسرے وقت میں عود کیا تو نماز صحیح ہے کذا فی البحر و کذا خروج وقتہ شارح نے یہ مسئلہ زیادہ کیا اور یہی حکم ہے معذور کے وقت نکلنے کا یعنی اگر بعد تشہد وقت نماز جاتا رہے گا تو معذور کی نماز فاسد ہوگی اس لیے کہ وقت کے نکل جانے سے معذور کی طہارت باطل ہو جاتی ہے و سقوط جبرۃ عن برء ہواں مسئلہ گر جانا جبیرہ کا اچھا ہونے کے بعد ہم جبیرہ وہ کہتا ہیں جن سے ٹوٹے معذور کو باندھتے ہیں تو اگر نمازی نے وضو کرنے میں مثلاً جبیرہ پر مسح کر لیا تھا اور بعد تشہد جبیرہ گر گئی تو مسح جاتا رہے گا اور نماز بھی فاسد ہو جائے گی و اعلم انہ لا تتقلب الصلوة فی ہذہ المواضع العشرین نفلاً و البطلت الا فی ثلث قیما و اذکر فائزۃ او طلعت الشمس او خرج وقت الظہر فی المجموعۃ کذا فی الجوبہ زاو فی الحادی و الثومی اذا ذکر علی الارکان و زاد مسئلہ الموت یمتہم کما قد منا و الاہران زوالہما فی العید و دخول الاوقات المکروہۃ فی القضاء کذلک ولم ارہ جانا چاہیے کہ نماز ان بیس جگہوں میں جب باطل ہو جاتی ہے تو نفل نہیں ہو جاتی ہے بجز تین صورتوں کے ایک اس صورت میں کہ فوت شدہ نماز یاد کرے ۲ یا آفتاب فجر کی نماز میں نکل آوے ۳ یا وقت ظہر جمعہ میں جاتا رہے چنانچہ جوہرہ میں ہے حاوی قدسی میں جو بھی صورت زیادہ کی ہے کہ اشارہ سے پڑھنے والا جب قاور ہو رکوع اور سجدہ پر تو اس کی نماز بھی نفل ہو جائے گی

شارح کتاب ہے اور مسئلہ با وضو مقتدی کا پیچھے تیم والے کے زیادہ کرنا چاہیے یعنی ان نمازوں میں جو نفل ہو جاتی ہیں گو اختلافی نہ ہو کذا فی
الطحاوی پنہنجہ ہم نے پیش تر بیان کیا اور ظاہر یہ ہے کہ آفتاب کا ڈھلنا عید میں اور اوقات مکروہہ کا داخل ہونا قضا میں ایسا ہی ہوا اور میں نے
اس کو مصرع نہیں دیکھا مگر شارح نے بیس جگہ اس لیے کہا کہ بارہ مسئلے ماتن نے لکھے تھے آٹھ شارح نے زیادہ کیا اول پانا اس چیز کا جو سبابت
کو دور کرے جب کہ نجس کپڑے سے نماز پڑھتا ہو دوئم سر ڈھانکنا لوٹڈی کا سوئم یا ذکر نامقتدی کا امام کی فوت شدہ نماز کو جب کہ امام صاحب ترتیب
ہو چہارم آفتاب کا ڈھلنا عید میں پنجم وقت طلوع کا داخل ہونا قضا میں ششم ٹھیک دوپہر کا ہو جانا قضا میں ہفتم وقت غروب کا آجانا قضا میں ہفتم مقرر
کے وقت کا نکل جانا اور بحر الرائق میں ان سب صورتوں کو بھی بارہ میں داخل کر دیا ہے یعنی اول اور دوم کو برہنہ کے مسئلے میں اور چہارم اور پنجم اور ششم
اور ہفتم کو مسئلہ طلوع میں اور اخیر صورت کو مدت مسح کے گزر جانے میں باقی رہی تیسری صورت اس کو محشی نے ساتویں مسئلہ میں داخل کیا ہے شامی
کہا کہ اس داخل کرنے میں صریح تکلف ہے جلیبی نے کہا کہ جن مسئلوں کو شارح نے ظاہر کہلے اس میں مصرع دیکھنے کی حاجت نہیں ان کا
حکم وہی ہے جو شارح نے لکھا اس لیے کہ جب اوقات مکروہہ مخالف نفل کے مکروہہ ہونے کی نہیں یعنی ابتدائے نفل ان میں جائز ہے تو بقائے نفل
کے مخالف کیسے ہوں گے ولو استخلف الامام مسبوقاً اولاً حتماً ومقتداً ہو مسافر صحیح والمدرک اول اور اگر خلیفہ کرے امام کسی مسبوق یا لاحق کو یا خلیفہ
کے مقیم کو اور خود مسافر ہو تو درست ہو یعنی بوجہ شریک ہونے کے تحریمہ میں اور مدرک خلیفہ کرنے کے لیے بہتر ہے اس لیے کہ امام کی نماز کے تمام
کرنے پر زیادہ قادر ہے ہم مسبوق کا حکم آگے مذکور ہوتا ہے مگر لاحق اور مقیم کا حکم لکھنا ضروری ہے پس اگر لاحق کو خلیفہ کیا جاوے تو اس کو چاہیے
کہ لوگوں کو اشارہ سے منع کر دے کہ میری متابعت نہ کرنا جب تک کہ میں فوت شدہ نماز کو نہ پڑھ چکوں پھر اول فوت شدہ نماز کو پڑھے اس کے بعد
جہاں سے امام کی نماز رہی ہو اس کو پڑھے اس میں مقتدی اس کی متابعت کریں فارغ ہونے تک اور اگر مقیم کو خلیفہ کیا مسافر نے اور مقتدی
مسافر اور مقیم ملے جملے ہیں تو اس کو چاہیے کہ دو رکعتوں کے بعد کسی مسافر کو خلیفہ کر دے کہ وہ سلام پھیرے پھر مقیم مقتدی دو رکعتیں باقی اکیلے اکیلے
بدون قراءت کے پڑھ لیں اور بہتر یہ ہے کہ جب امام مسبوق یا لاحق کو خلیفہ کرے تو وہ قبول نہ کریں اور امام کے حق میں بھی بہتر ہے کہ مدرک
کے سوا دوسرے کو خلیفہ نہ کرے کذا فی الشامی ولو جہل الکیمۃ تعد فی کل رکعۃ احتیاطاً اور اگر مسبوق یہ نہ جانے کہ کتنی رکعتیں امام نے پڑھی ہیں تو ہر رکعت
میں بیٹھے براہ احتیاط یعنی اس احتمال سے کہ شاید وہ رکعت امام کی آخر رکعت ہو مگر یہ مسئلہ شارح نے محل بیان کیا اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر مسبوق
خلیفہ اور دوسرے مقتدی امام کی نماز کی مقدار نہ جانتے ہوں مثلاً سب مسبوق ہوں تو خلیفہ ایک رکعت پڑھ کر بیٹھے پھر کھڑا ہو کر اپنی باقی نماز پڑھ
لے اور مقتدی اس کا ساتھ اس باقی میں نہ دیں بلکہ اس کے فارغ ہونے تک صبر کریں جب وہ سلام پھیر چکے اس وقت اپنی اپنی باقی نماز تنہا
پڑھ لیں کذا فی النہر الفائق ولو مسبوقاً برکتین فرمنا العقدین اور اگر خلیفہ مسبوق ہے دو رکعتوں سے تو ہم دو عقدہ اس پر فرض کہیں گے یعنی ایک
عقدہ امام کی نیابت کی وجہ سے اور دوسرا خود اس کا عقدہ اخیرہ ولو اشارہ انہ لم یقرآ فی الاولیین فرضت القراءة فی الاربیع اور اگر امام نے اشارہ کیا
مسبوق کو کہ میں نے پہلے دو گانہ میں قراءت نہیں پڑھی تو چاروں رکعتوں میں قراءت مسبوق پر فرض ہوگی یعنی دو میں بوجہ نیابت امام کے اور دو میں خود
اس کی نماز میں ہم اس مسئلہ کی چھیستان پوچھی جاتی ہے کہ کون سا نمازی ہے جس پر چاروں رکعتوں میں قراءت فرض ہے فلو اتم المسبوق صلوات
الامام قدم مدرکاً للسلام پھر جب مسبوق امام کی نماز تمام کر چکے تو کسی مدرک کو آگے کر دے تاکہ وہ سلام پھیر دے ثم لو اتی باینا فیہا
کلمۃ کفسد صلوۃ دون القول المدرکین تمام ارکانہا کذا نقصد صلوۃ من حالہ کما لہ للمنافی فی خلاہا پھر یعنی بعد تمام کرنے امام
کی نماز کے اگرچہ مدرک کو خلیفہ کی ہو یا نہیں اگر مسبوق وہ حرکت کرے جو مخالف نماز ہو مثلاً ہنسنا تو مسبوق کی نماز فاسد ہوگی نہ مدرک مقتدیوں

کی بوجہ پورا ہو جانے ارکان نماز مذکور کے اور اسی طرح فاسد ہوگی نماز اس شخص کی جس کا حال مثل حال مسبوق کے ہو بسبب پائے جانے حرکت مخالف نماز کے درمیان مسبوقوں کی نماز کے وکذا تفسد صلوٰۃ الامام الاول المحدث ان لم یفرع فان فرغ بان تو صناد ولم یفتہ شیئ لا تفسد فی الامام انہ کو تم اور اسی طرح فاسد ہوگی نماز امام اول بے وضو کی اگر وہ نماز سے فارغ نہ ہوا ہو صحیح تر قول میں بسبب اس بیان کے کہ گندہ امام مذکور مثل مقتدی کے ہے جب تک خلیفہ فارغ نہ ہوا ہو ورنہ مثل مفرد کے ہے پس اگر امام اول فارغ ہو گیا ہو اس طرح کہ وضو کر کے خلیفہ کا شریک ہو گیا ہو اور کوئی رکعت فوت نہ ہوئی ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی ہم شامی نے کہا کہ فی الاصح عدم فراغت کی صورت سے متعلق ہے اور اس کا مقابل روایت ابی حفص کی ہے کہ اس صورت میں بھی امام مذکور کی نماز پوری ہے و تفسد صلوٰۃ مسبوق عند الامام لقیہۃ امامہ وحدثہ الحمد فی امی فتودہ قدر التمشد الا اذا قید رکعۃ بسجدة تکا کما انفراہہ اور فاسد ہوتی ہے نماز مسبوق کی امام اعظم کے نزدیک بسبب کھلا کر ہنسنے اور دانستہ حدث کرنے اس کے امام کے بعد بیٹھے امام کے بعد تشہد کے مگر جب کہ مقتدی سے مسبوق اپنی رکعت کو سجدہ سے تو اب اس کی نماز فاسد نہ ہوگی بوجہ مستحکم ہو جانے اس کے انفرادہ کے ہم یعنی اگر مسبوق متابعت امام کی ترک کر کے اپنی نماز پڑھنے میں مشغول ہو اور ایک رکعت کا سجدہ کر چکا تو اس وقت اگر امام بعد تشہد کے کوئی حرکت بے وضو ہونے کی دانستہ کرے گا تو مسبوق کی نماز فاسد نہ ہوگی کیوں کہ مسبوق بسبب ایک رکعت پڑھ لینے مفرد ہو چکا امام کے پیچھے نہیں کہ حرکت امام کی اس کی نماز کے اشتباہ میں واقع ہو و لو تکلم امامہ او خرج من مسجدہ لا تفسد اتفاقا قالہما منہیان لا مفسدان ولذا یزعم المدرکین السلام ویقومون فی القیۃ بلا سلام اور اگر بعد تشہد کے مسبوق کا امام بول پڑایا سجدہ سے نکل گیا تو مسبوق کی نماز باتفاق امام اور صاحبین کے فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ بولنا اور سجدہ سے باہر ہونا تمام کرنے والے ہیں نہ مفسد اور ان کے مفسد نہ ہونے کی جہت سے مدرکین پر سلام لازم ہے یعنی اگر امام بول پڑے یا سجدہ سے تجاوہ کر جائے تو مدرک مقتدیوں پر واجب ہے کہ سلام پھیری اور قیۃ اور حدث عمد میں بدون سلام اٹھ کھڑے ہوں کیوں کہ یہ دونوں مفسد ہیں ہم عنایہ میں ہے کہ منہی اس کو کہتے ہیں جس کو شارع نے تحریمہ کاٹھا دینے والا اعتبار کیا ہو نماز سے فارغ ہونے کے وقت جیسے سلام پھیرنا اور خروج لبنتہ ہے اور قیۃ اور حدث عمد مفسد ہیں کیوں کہ ان سے شرط نماز کی یعنی طہارت دور ہو جاتی ہے تو نماز امام کی جس جز سے یہ ملیں گے اس کو فاسد کر دیں گے اور اسی قدر مسبوق کی نماز کا جز فاسد ہو جائے گا اب جو وہ اپنی نماز پڑھے گا تو جز فاسد پر بنا ہوگی اور فاسد پر بنا فاسد ہوئی ہے لہذا مسبوق کی نماز فاسد ہوئی کذا فی الشامی۔ یختلف المدراک۔ فانہ کالامام اتفاقا بخلاف مدرک کے کہ وہ مثل امام کے ہے بالاتفاق یعنی امام کے قیۃ اور حدث عمد سے کسی نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ولو لاحقاً ففی فساد صلوٰۃ تسمیان صح فی السراج الفساد فی الظہیرۃ عدمہ وظاہر البحر والنہر تائید الاول اور اگر مقتدی لاحق ہوا امام بعد تشہد کے قیۃ یا حدث عمد کرے تو لاحق کی نماز کے فاسد ہونے میں وہ بھی نہیں ہیں سراج میں فساد کو صح کہا ہے اور ظہیرہ میں عدم فساد کو اور ظاہر البحر والنہر الفائق کا قول اول یعنی فساد نماز کی تائید کرتا ہے ہم مضمون بحر الرائق کا اس مسئلہ میں یہ ہے کہ امام کی نماز فاسد نہ ہوگی کیوں کہ اس کے ذمہ کچھ نماز باقی نہیں بخلاف لاحق کے تو اس سے ظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ لاحق کی نماز فاسد ہو و لو احدث الامام لا خصوصیت لہ فی بذالقام فی رکوعہ او سجودہ تو صناد ونبی واعاد ہما فی البناء علی سبیل الغرض عالم یرفع راسہ منہما یرید للاداء اما اذا رفع راسہ یرید اداء رکن فلا ینبئ بل تفسد ولو لم یرد الاداء فردایتان کما فی الکافی ولی المحدثی ویتاخر محدود یا ولا یرفع مستویاً تفسد اور اگر امام بے وضو ہو گیا اپنے رکوع یا سجدہ میں شارع نے کہا کہ اس مقام میں امام کی کچھ خصوصیت نہیں اگر مقتدی یا مفرد ہو اس کا بھی یہی حکم ہے یعنی وضو کر کے نماز سابق پر بنا کرے اور بنا میں اس رکوع یا سجدہ کو بطور فرض پھر کرے جس میں حدث ہوا بنا کرے جب تک کہ اپنا سر رکوع اور سجدہ سے ہارادہ اوانہ اٹھایا ہو اور جس صورت میں کہ سر اٹھایا ہو یا رادہ کر کے کہ سر اٹھانے سے رکن ادا کرے تو اب بنا نہ کہے بلکہ نماز فاسد ہو جائیگی از سر نو پڑھے اور اگر سر اٹھانے سے ادا کا ارادہ نہیں کیا تو دو روایتیں ہیں چنانچہ کافی میں ہے سنی ایک کے بموجب بنا کرے اور دوسری روایت کے بموجب نماز

فاسد ہوگی اور مجتبیٰ میں ہے کہ جب رکوع میں بے وضو ہو تو کھڑا اور جھکا ہوا بیچھے بیٹھے اور سر او پچا نہ کرے خوب سیدھا ہو کر ورنہ نماز فاسد ہو جائے گی طحاوی نے ابو اسود سے نقل کیا کہ مجتبیٰ کی مراد یہ ہے کہ خاص اس جگہ سر او پچا نہ کرے یعنی اگر وہاں سے بیٹھ کر سیدھا ہو جائے گا تو نماز فاسد نہ ہوگی ولوتذکر المصلیٰ فی رکوعہ او سجودہ انہ ترک سجودہ صلیبیتہ او تلاویۃ فائض من رکوعہ بلا رفع اور رفع من سجودہ فائض من سجودہ لا عقب التذکرہ او ہما ای الکرع والسجود بالسقوط بالنسیان وسجد للسهو ولو اخر بالآخر صلوٰۃ فقط اور اگر یاد کیا نمازی نے اپنے رکوع یا سجود میں کہ ایک سجود نماز کا یا تلاوت کا چھوڑ دیا اور رکوع سے بدون سر اٹھانے کے جھک پڑا یا سجود سے سر اٹھایا اور چھوٹے ہوئے سجود کو یاد کرنے کے بعد کر لیا تو مستحب ہے کہ اس رکوع کے سجود کو دوبارہ کرے جس میں چھوٹا ہو یا سجود یاد کیا بسبب ساقط ہونے وجوب اعادہ کے بھولنے کے باعث اور سجود سہو کے اور اگر چھوٹے ہوئے سجود کو تاخیر کرے آخر نماز تک تو صرف اسی کو قضا کرے یعنی اس صورت میں اعادہ رکوع اور سجود کا نہ واجب ہے نہ مستحب ہاں سجود سہو اس صحت میں بھی واجب ہوگا بسبب چھوٹے ترتیب کے دو سجودوں میں جلیبی نے کہا کہ سقوط بالنسیان جواب ہے اعتراض کا اس کی تقریر یہ ہے کہ اعادہ رکوع یا سجود کا واجب ہونا چاہیے کیوں کہ ترتیب واجب معنی وہ ترک ہوئی شارع نے جواب دیا کہ بھولنے سے واجب ساقط ہو جاتا ہے اور سجود سہو سے اس کا نقصان پورا ہو جاتا ہے اور ضمیر سقوط کی وجوب اعادہ کی طرف ہے جو مذکور نہیں ولو اھم واحد فقط فاحداث الامام ای خروج من المسجد والافہو علی امامتہ کما مر تعین الامام لئلا یامتنہ لو صلح لہا ای لاماتہ الامام بلا نیۃ عدم المزاحم ولا یصلح کبھی فسدت صلوٰۃ المقتدی اتفاقا دون الامام علی الاصح لبقاء الامام اما لم یتم بلا امام ہذا اذالم یستخلف فان استخلف فصلوٰۃ الامام والمستخلف کلہما باطلۃ اتفاقا اور اگر ایک شخص صرف ایک مقتدی کا امام ہو پھر امام بے وضو ہو گیا یعنی بے وضو ہو کر مسجد سے باہر ہوا متعین ہوگا مقتدی بدون نیت کے واسطے امامت کے اگر صلاحیت امام کی امامت کی رکھتا ہوگا بسبب نہ پائے جانے مزاحم کے شارع نے کہا کہ مسجد سے خارج ہونے کی قید اس لیے لگائی کہ اگر امام مذکور مسجد سے خارج نہ ہوگا تو اپنی امامت پر قائم رہے گا مقتدی امام نہیں ہو جائے گا اور اگر مقتدی میں صلاحیت امام کی امامت کی نہ ہوگی مثلاً روکا مقتدی ہو تو اس مقتدی کے کی نماز فاسد ہوگی بالاتفاق نہ نماز امام کی صحیح تر قول کے بموجب بسبب باقی رہنے امام کے امام اور مقتدی کے بلا امام یہ فاسد ہونا نماز مقتدی کا اور نہ فاسد ہونا امام کی نماز کا اس صورت میں ہے کہ امام نے اس کو خلیفہ نہ کیا ہو اور اگر نابالغ مذکور کو خلیفہ کر دے گا تو امام اور خلیفہ دونوں کی نماز بالاتفاق باطل ہوگی ہم اصرار کا قول مقابل یہ ہے کہ بعض کے نزدیک صرف امام کی نماز فاسد ہوگی اور بعض کے نزدیک دلوں کی اور خلیفہ کرنے میں یہ قول ہے کہ تشہد اخیر کے پہلے ہو اور اگر بعد تشہد کے قعدہ کے خلیفہ کرے گا تو امام کی نماز فاسد نہ ہوگی بسبب خارج ہونے امام کے اپنے فعل اختیاری سے کذا فی الشامی ولو اتم رجل رجلا فاحداثا وخرجا من المسجد تمت صلوٰۃ الامام وبنی علی صلوٰۃ وفسدت صلوٰۃ المقتدی لہما اور اگر ایک شخص دوسرے کا امام ہو اور دونوں بے وضو ہو گئے اور مسجد سے باہر نکل گئے تو امام کی نماز پوری ہے اور اپنی نماز پر ہاک ہے اور مقتدی کی نماز فاسد ہوگئی بسبب اس وجہ کے کہ گزری یعنی امام کی امامت قائم ہے اور مقتدی بلا امام رہ گیا کذا فی الطحاوی واخذہ رواف یکت الی القطاعہ ثم یتوضا وینبئ لہما مردانہ اعلم نمازی کی نکیر چھوٹی اس کے بند ہونے تک توقف کرے پھر وضو کر کے بنا کرے اس وجہ کے سبب کہ پیش تر ہوئی یعنی توقف کرنا عدس کے لیے مانع بنا نہیں واللہ تعالیٰ اعلم

یہ باب ہے ان امور کے بیان میں جو نماز کو فاسد کرتے ہیں اور جو اس کے اندر مکرہ تحریمی یا تنزیہی ہیں عقب العارض الاضطرابی بالاختیاری مصنف نے عارض اضطراب

باب ما یفسد الصلوٰۃ وما یکرہ فیہا

کے بعد اختیاری کو ذکر کیا ہم یعنی عارض دوم ہیں ایک بے اختیار جس کا بیان باب سابق میں گذرا دوسرے اختیاری جس کو مصنف اس باب میں

ذکر کرتا ہے لیفسد التکلم ہوا لفظ بحر فین اور بحر مفہم کح وق امر اولو استعطف کلبا ادھرۃ اوساق حمارا لا تغسلانہ صوت لاہجاء لہ فاسد کرتا ہے نماز کو کلام کرنا کلام بولنا ہے دو حرفوں کا یا ایک حرف مطلب سمجھانے کا مثلاً ع اور قی امر کے صیغے کہ اول کے معنی ہیں حفاظت کر اور دوسرے کے ہیں بچا تو اس سے یہ نکلا کہ ایک حرف بے معنی کا بولنا کلام میں داخل نہ ہو گا کذا فی الشامی اور اگر کہتے یا بلی کو بلانا چاہنا یا گدھے کو ہانکا تو نماز فاسد نہ ہوگی اس لیے کہ یہ آوازیں ہیں جن کے بچے نہیں اور کلام میں حرفوں کا ہونا چاہیے ہر چند یہ آوازیں مفسد نہیں مگر مکروہ ہیں کذا فی الطحاوی عمدہ وسہوہ قبل قعودہ قدر التشہد بیان کلام کا دانستہ کرنا ۔ اور سہوے کرنا پہلے بیٹھے نمازی کے مقدار تشہد کی یکساں ہے ہم قبل قعود کے اس لیے قید لگائی کہ بعد قعود کے کلام عمدہ ہو یا سہوہ مفسد نہیں وسواء کان ناسیا او ناکما او جاہلا او مخطیاً او مکرہا ہو المختار اور برابر ہے کہ کلام صادر ہو نسیان سے یعنی بھول گیا کہ نماز پڑھتا ہے یا سوتے میں کلام کیا یا نہ جاننے کی صورت میں یعنی اس کو معلوم نہ تھا کہ کلام مفسد نماز ہے یا چوک کہ کلام کیا کہ قصد قراءت خواہ ذکر کا تھا اس کی جگہ کلام صادر ہوا یا حالت اکراہ میں کلام کیا اس طرح کہ کسی نے زبردستی اس سے کلام کرایا تو ان سب قسموں کے کلام سے نماز فاسد ہوگی یہی مختار ہے ہم جانتا چاہیے کہ فقہاء اور اصولیوں اور اہل لغت کے نزدیک سہوہ اور نسیان میں کچھ فرق نہیں مگر حکماء یہ فرق بیان کرتے ہیں کہ سہوہ اس کو کہتے ہیں کہ کوئی چیز قوت مدرکہ سے جاتی رہی لیکن حافظہ میں باقی رہے اور نسیان یہ ہے کہ مدرکہ اور حافظہ دونوں سے جاتی رہے اس کے معلوم کرنے کو پھر سبب جدید کی احتیاج پڑے اور سہوہ اور خطا میں یہ فرق ہے کہ سہوہ والا آگاہ کرتے ہی خبردار ہو جاتا ہے اور خطا والا متنبہ نہیں ہوتا اور اگر ہوتا ہے تو مشقت کے بعد شامی نے کہا کہ ہو المختار صرف سونے کی حالت کے کلام کی طرف راجع ہے اس لیے کہ اسی میں اختلاف فقہاء مذہب مذکور ہے چنانچہ فخر الاسلام نے عدم فساد کو اختیار کیا ہے اور بقیہ صورتوں میں حنفیوں کا خلاف نہیں بلکہ اور مذہب والوں کا ہے وحديث رفع عن امتی الخطاء محمول علی رفع الاثم اور یہ حدیث کہ امٹھالیا گیا میری امت سے چونکہ محمول ہے گناہ کے امٹھالینے پر ہم حلبی نے کہا کہ یہ حدیث ان الفاظ سے کسی کتاب حدیث میں نہیں پائی گئی بلکہ ابن ماجہ اور ابن حبان اور حاکم نے ان الفاظ سے روایت کی ہے (ان الشد وضع عن امتی الخطاء والنسیان وما استکرہوا علیہ) یعنی اللہ تعالیٰ نے امٹھار کھا میری امت سے چونکہ اور بھولنا اور جس پر وہ زبردستی کیے جائیں غرضیکہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کلام کرنا بھولنے یا چوکنے یا زبردستی سے مفسد نماز نہ ہو اس لیے شارح نے کہا کہ اس حدیث کے یہ معنی ہیں کہ بھول اور چوک اور زبردستی سے اخروی حکم مراد ہے یعنی گناہ کا دور ہونا تو فساد نماز جو دنیوی حکم ہے مراد نہ ہو گا ورنہ تعمیم لازم آوے گی کذا فی فتح القدیر وحديث ذی الیدین منسوخ بحديث مسلم ان صلواتنا ہذہ لا یصلح فیہا شیء من کلام الناس اور حدیث ذی الیدین کی منسوخ ہے مسلم کی اس حدیث سے کہ ہماری اس نماز میں آدمیوں کا کوئی کلام مناسب نہیں ہم ذی الیدین کے دونوں ہاتھ یا ایک لمبا تھا اس جہت سے ذی الیدین کہلائے ان کا نام عمیر اور لقب خرباق اور کنیت ابو محمد ہے ان کی حدیث سے مراد وہ حدیث ہے جو صحیحین میں بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز مغرب یا عشاء کی پڑھی اور دو رکعتوں پر سلام پھیر کر اٹھے اور مسجد میں ایک لکڑی پر تکیہ لگا لیا اس کے آخر میں مذکور ہے کہ ذوالیدین نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ نماز کم ہوئی یا آپ بھول گئے آپ نے فرمایا کہ نہ بھولا نہ نماز کم ہوئی اس نے عرض کیا کہ کوئی بات تو ہوئی آپ نے حاضرین سے دریافت کیا کہ ذوالیدین جس طرح کہتا ہے ایسا ہی ہوا لوگوں نے عرض کیا کہ ہاں آپ آگے بڑھے اور جس قدر نماز رہ گئی تھی اس کو پڑھا اور سجدہ سہو کیا تو اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کلام مفسد نماز نہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باوجود کلام فرمانے کے پہلی ہی نماز پر بنا کی شارح جواب دیتا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے اس حدیث سے جو مسلم نے معاویہ بن الحکم سلمی سے روایت کی ہے کہ اس اثنا میں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتا تھا کہ ایک

شخص نے لوگوں میں پھینک لی میں نے یرحکم اللہ کہا لوگوں نے مجھ کو گھورنا شروع کیا میں نے کہا کہ تم کو کیا ہوا مجھے کیوں دیکھتے ہو انہوں نے اپنے ہاتھ رانوں پر مارے میں نے جب جانا کہ مجھ کو چپ کراتے ہیں میں خاموش ہو رہا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ چکے مجھ کو بلایا پس خدا ہوں آپ پر میرے والدین میں نے آپ سے بہتر تعلیم کرنے والا نہ پیش کر دیکھا تھا آپ کے بعد بخدا نہ مجھ کو ڈانٹا نہ مارا نہ برا کہا بلکہ یہ ارشاد فرمایا کہ اس نماز میں کوئی کلام آدمیوں کا مناسب نہیں ہے یہ تو صرف تکبیر اور تسبیح اور قرأت قرآن ہے الحدیث الا السلام سابیہا للتخلیل ای للمخرج من الصلوٰۃ قبل اتمامہا علی ظن اکمالہا فلا یفسد مگر سلام پھیرنا بھول کر تخلیل کے لیے یعنی نماز سے باہر آنے کو پیش تر اس کے پورا پڑھنے کے بغیر اس کے کامل ادا کرنے کے کہ یہ سلام مفسد نماز نہیں بخلاف السلام علی انسان للنیۃ او علی ظن انها تردیۃ مثلاً او سلم قائماتی غیر جنازۃ فانہ لیس مطلقاً وان لم یقل علیکم ولو سابیہا فسد النیۃ مفسد مطلقاً و سلام التخلیل ان عداً بخلاف سلام کے کسی آدمی پر تعظیم کے لیے یا سلام اس خیال سے کہ نماز تراویح ہے مثلاً یا سلام کی حالت قیام میں سوائے جنازہ کی نماز کے کہ یہ تینوں سلام مفسد نماز ہیں مطلقاً اگرچہ لفظ علیکم نہ کہا ہو اور اگرچہ بھول کر سلام کہا ہو پس سلام تحیت کا مفسد ہے مطلقاً خواہ دانستہ ہو یا بھول کر اور سلام نماز سے باہر آنے کا مفسد ہے اگر دانستہ ہو ہم فساد نماز سلام تحیت سے اس لیے ہے کہ وہ کلام میں داخل ہے اور بگمان تراویح اس لیے مفسد ہے کہ نمازی نے قطع نماز کی نیت کی اور حالت قیام کا سلام اس لیے مفسد ہے کہ قیام اس کا محل نہیں اور چوں کہ جنازہ میں سلام کھڑے ہونے کی حالت میں ہوتا ہے اس لیے جنازہ میں سلام سہواً کرنا معاف ہے جیسے سلام تخلیل فقہاء میں سہواً معاف ہے وروا السلام ووسہواً بلسانہ لا یدہ بل یر علی المعتمد نعم لوصافہ بنیۃ السلام قالوا تفسد لانه عمل کثیر اور فاسد کرتا ہے نماز کو جواب دینا سلام کا زبان اگرچہ بھول کر ہو نہیں فاسد کرتا تاہم سے جواب دینا بلکہ مکروہ ہے معتمد مذہب پر ہاں اگر مصافحہ کرے سلام کی نیت سے تو فقہانے کہا کہ نماز فاسد ہوتی ہے غالباً اس وجہ سے کہ مصافحہ کرنا عمل کثیر ہے و فی النہر من صدر الدین الغزالی انہ قال اور نہ اتفاقاً میں صدر الدین غزالی سے یہ نظم نقل کی ہے جس میں ان لوگوں کو جمع کیا ہے جن پر سلام کرنا مکروہ ہے صدر الدین نے کہا سلام مکروہ علی من استسبح و من بعدہ ابدی لیس و بشرع سلام کرنا تیرا اے مخاطب مکروہ ہے ان لوگوں پر جن کو تو سنے گا اور بعد اس چیز کے کہ ظاہر کرتا ہوں میں مسنون اور مشروع ہے یعنی جن کو میں نے اس جا ذکر کیا ہے ان کے سوا اور لوگوں پر سلام کرنا مسنون ہے مصل و تال و ذکر و محدث و خطیب و من یعنی الیم و سیم و نماز پڑھنے والا اور تلاوت قرآن کرنے والا اور واعظ یا ذکر آہی میں مشغول اور حدیث بیان کرنے والا اور خطبہ پڑھنے والا اور جو شخص ان پانچوں کی طرف کان لگا دے اور سنے ان سب پر سلام کرنا مکروہ ہے مگر فقہ جالس لقضاء و من بمشانی العلم و ہم لینقضوا بہ تکرار کرنے والا فقہ کا اس کے یاد کرنے یا سمجھنے کے لیے اور قاضی بیٹھنے والا اپنے حکم دینے کے لیے کہ مدعی اور مدعا علیہ اس پر سلام نہ کریں کیوں کہ سلام تحفہ ملاقات کا ہے اور یہ لوگ ملاقات کو نہیں جاتے کذا فی الشامی اور جو لوگ بحث کریں علم شرعی میں جوڑان کو تاکہ فائدہ اٹھاویں یعنی ان پر سلام مت کر موزن ایضاً و مقیم مدرس بہ کذا الا جنبیات الفیات امنت و اذان دینے والا یا تکبیر کھنے والا اور علم شرعی کا سکھانے والا اسی طرح اجنبی عورتیں جو ان سلام کے حق میں ممنوعہ ہیں ہم اس سے یہ نکلا کہ بوڑھی عورتوں کو سلام کرنا بدون کراہت جائز ہے و لعاب شطرنج و شہرہ لفقہ و من ہو مع اہل لہ تیمت بہ اور شطرنج کھیلنے والا اور جو لوگ ان کی عادت کے مشابہ ہوں یعنی جو فسق اور معصیت میں ان کے مثل یا بڑھ کر ہوں جیسے جواری اور شراب خوار اور غیبت کرنے والا اور کبوتر اڑانے والا اور گانے والے وغیرہم اور جو شخص کہ اپنی بیانی کے ساتھ بوس و کنار میں مصروف ہو و دوح کافر ایضاً و مکشوف عجز و من ہو فی حال التحوط اشلج بہ اور چھوڑ کافر کو بھی یعنی بدون حاجت ابتداءً بالسلام مت کر اور چھوڑ کھلے ہوئے شرمگاہ کو اور اس شخص کو جو حالت برازیابول میں ہو کہ اس پر سلام کرنا

اوروں سے زیادہ برا ہے ۵ و دع اکلا الاذا كنت جائعا ۶ و تعلم من انہ لیس یمنع ۷ اور چھوڑ کھانے والے کو مگر جس صورت میں کہ تو جھوکا ہو اور اس کا حال جانتا ہو کہ وہ کھانے سے منع نہ کرے گا تو ان دو قیدوں کے ساتھ اس پر سلام مکروہ نہیں ورنہ مکروہ ہے و قد زوت علیہ التفقہ علی استاذہ کما فی القنیۃ والمعنی و مطیر الحام والحقۃ فقلت ۵ کہ لک استاذ مغن مطیر ۶ فہذا اختتام والزیادۃ تتفخ ۷ صاحب ہر کتاب ہے کہ میں نے شمار مذکور پر تین شخص اور زیادہ کیے اول شاگرد کا سلام استاذ پر یعنی جب استاذ مشغول پڑھانے میں ہو دو تم گانے والا سوم کہو تراڑانے والا اور میں نے ان کو ایک شعر بڑھا کر تعداد مذکورہ سابقہ میں ملا دیا تو یوں کہا کہ یہی حکم ہے استاذ اور معنی اور کہو تراڑانے والے کا اور یہ خاتمہ ہے ان لوگوں کا جن پر سلام مکروہ ہے اور یہ میرا زیادہ کرنا مفید ہے اور بعضوں نے ان لوگوں کو بھی بڑھا یا ہے بڑھا آدمی مٹھا کرنے والا اور لٹوگو اور جھوٹ بولنے والا اور جو بازار میں قصداً لوگوں کی برائیوں پر نظر ڈالے اور جو لوگوں کو گالیاں دے اور جو بلیک کہتا ہو کذا فی العالمگیریہ و صرح فی الضیاء بوجوب الرد فی بعضہا و بعدہ فی قولہ سلام علیکم بجرم المیم اور ضیاء معنوی میں تصریح کی ہے واجب ہونے جواب سلام کی بعض ان صورتوں میں اور نہ واجب ہونے جواب کے سلام علیکم کہنے میں میم سلام کے جزم کے ساتھ ہم شامی نے ظہیر یہ سے نقل کیا کہ لفظ سلام یا اس طرح ہے کہ سلام علیکم یا یوں ہے کہ سلام علیکم ان دونوں کے سوا اور طرح پر کہنا جیسے عوام کہتے ہیں سلام نہ ہو گا اور نہ اس کا جواب واجب ہے شارح نے خزائن الاسرار میں جلال الدین سیوطی کی نظم لکھی ہے جن میں وہ لوگ ضبط کیے ہیں جن پر جواب سلام واجب نہیں چنانچہ کہا کہ سلام کا جواب دینا ان لوگوں پر واجب نہیں جو نماز میں مصروف ہو جو کھانے میں یا پینے میں یا قراۃ یا دعا یا ذکر یا خطبہ یا لیک کہنے میں یا قضاۃ یا تکبیر یا اذان میں مشغول ہو یا سلام کرنے والا لڑ کا یا متوالہ یا عورت جو ان یا فاسق یا سوتا ہو یا آؤنگھنے والا یا جماع کی حالت میں ہو یا حکم کا خواہاں ہو یا حمام میں ہو یا دیوانہ ہو کذا فی الشامی والتفخ بخرقین بلا عذرا ما بہ بان نشأ من طبعہ فلا لوبلا غرض فیصح فلو تحسین صوتہ اولیہ تدا امام ادلا علام انہ فی الصلوة فلا فساد علی الصیح اور فاسد کرتا ہے نماز کو کھنکھارنا دوحرفوں سے بدون عذر کے یعنی ارجح کرنا بلا عذر مفسد نماز ہے اور اگر زیادہ حرف نکلیں تو بطریق اولی مفسد ہے اور بدون حروف کے کھنکھارنا بلا عذر مفسد نہیں بلکہ مکروہ ہے کذا فی الشامی اللہ کھنکھارنا عذر کے ساتھ اس طرح کہ نماز میں طبیعت سے خود بخود بدون تکلف پیدا ہو وہ مفسد نہیں یا مفسد نماز ہے کھنکھارنا بدون کسی غرض صیح کے پس اگر اپنی آواز کی درستی کے لیے کھنکھارے یا اس لیے کہ امام کو ہدایت ہو جائے کہ غلطی کو چھوڑ کر صواب اختیار کرے یا کھنکھارے سے یہ بتلانا منظور ہو کہ میں نماز میں ہوں تو ان صورتوں میں نہ فساد ہے نہ کراہت مذہب صیح پر ہم قیاس اس کا مقتضی ہے کہ کھنکھارنا مفسد ہو کیوں کہ وہ کلام ہے اور کلام مفسد ہے مگر غرض صیح میں کھنکھارنے کا مفسد نہ ہونا نص کے سبب سے اختیار کیا گیا یعنی سنن ابن ماجہ میں حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دو بار حاضر ہوتا تھا ایک بار دن میں اور ایک بار رات میں تو جس وقت میں آتا اور آپ نماز پڑھتے ہوتے تو میرے لیے کھنکھار دیتے اس سے معلوم ہوا کہ غرض صیح کے باعث کھنکھارنا مفسد نہیں کذا فی الشامی والدعا بما لیشبہ کلاماً غلطاً للشامی اور فاسد کرتا ہے نماز کو دعا مانگنا ان الفاظ سے جو مشابہ ہوں آدمیوں کی گفتگو سے برخلاف امام شافعی کے ہم دعا مشابہ لوگوں کی گفتگو کے وہ ہے جو نہ قرآن میں ہو نہ حدیث میں اور اس کا مانگنا بندوں سے محال نہ ہو جیسے الہی مجھ کو کمک دے تیل دے وغیرہ تو اگر ایسی دعا ہو جو قرآن یا حدیث میں ہو یا اس کا طلب کرنا بندوں سے محال ہو تو اس سے نماز فاسد نہ ہوگی کذا فی البحر والانیین ہو قولہ اہ بالقصر والتا وہ ہو قولہ آہ بالمد ... والتانیف اف اولف والبکاء لہ صوت یحصل بہ حروف ف جن لوگوں پر سلام کا جواب واجب نہیں ۱۲

وجہ او مصیبت قید للاربعۃ الالمعین لا یمیک نفسہ عن انین وتاودہ لانه جینئہ کعطاس وسعال وجثاء وبتاوب وان حصل حروف للضرورة اور فاسد کرتا ہے نماز کو انین یعنی آہ کہنا نمازی کا الف کے قعر سے اور تاودہ یعنی مد الف سے آہ کرنا اور مفسد نماز ہے تأنیف یعنی اف کرنا یا تلف کرنا اور مفسد ہے رونا ایسی آواز سے کہ اس سے حروف پیدا ہوں بسبب درو یا مصیبت کے شارح نے کہا کہ درو یا مصیبت چاروں کی قید ہے یعنی انین یا آہ کرنا اور اف کرنا اور حروف آمیز آواز سے رونا اور درو یا مصیبت کے باعث مفسد ہے مگر اس مرتبہ کے لیے مفسد نہیں جو اپنے نفس کو آہ کرنے سے نہیں روک سکتا اس لیے کہ اس کا آہ کرنا اس وقت ایسا ہے جیسا چھینکنا اور کھانسنہ اور ڈکار لینا اور جانی لینا اگرچہ حروف پیدا ہوں کہ یہ امور مفسد نہیں ضرورت کی جہت سے ہم اف اسم فعل ہے بمعنی ہنی یعنی تنگ مت کر اور اس میں بہت سے لغت ہے یعنی صمہ ہمزہ کے ساتھ ف کی تینوں حرکتیں مخفف اور مشدود اور تنوین سے اور ہلاتوں میں ہائیں ہر الفاتی میں کہا کہ رونا آنسوؤں سے بلا آواز یا آواز کے ساتھ جس میں حروف نہ ہوں مفسد نماز نہیں کذا فی الشامی للذکر الجتہ او التار فلو اجبتہ قرۃ الامام فحصل یکے ویقول بلی او نعم او آرمی لا تفسد سراجیۃ لدلالۃ علی الخشوع نہیں مفسد ہے آہ وغیرہ کرنا بسبب ذکر جنت یا دوزخ کے پس اگر اچھی معلوم ہوئی مقتدی کو امام کی قرأت اور رو کر کہنے لگا کیوں نہیں یا ہاں یا البتہ تو نماز فاسد نہ ہوگی کذا فی السراجیۃ یہ سبب ولالت کرنے ان الفاظ کے خشوع پر جو نماز میں مطلوب ہے ہم معنی ذکر جنت یا دوزخ سے رونا اور آہ کرنا گویا یوں کہنا ہے کہ اتنی تجھ سے جنت مانگتا ہوں اور مجھ کو دوزخ سے بچانا تو چوں کہ اس طرح کی دعا مفسد نہیں اس لیے آہ وغیرہ کرنا بھی مفسد نہ ہوگا خشوع پر ولالت کرنے سے معلوم ہوا کہ اگر صرف خوش لمحہ ہونے کی جہت سے مزہ لے کر رو دے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور درو اور مصیبت کے لیے آہ کرنا اظہار آنسوؤں سے تو لوگوں کے کلام سے مشابہ ہوا اس لیے مفسد مٹھا کذا فی الشامی ولعینہ بالتشیمیت عاطس بغیرہ بیرحمک اللہ ولومن العاطس نفسہ لا اور فاسد کرتا ہے نماز کو جواب دینا نمازی کا چھینکنے والے کو یعنی اپنے سوا دوسرے کو لفظ بیرحمک اللہ سے یعنی خدا تجھ پر رحم کرے اور اگر جواب چھینکنے والے نمازی سے ہو خود اپنے نفس کے لیے تو مفسد نہیں ہم شامی نے کہا کہ بغیرہ بدل ہے عاطس سے اس لیے کہ تشیمیت عاطس میں اصناف بمعنی لام ہے اور یہ لفظ شارح نے صرف نفس کے مقابلہ کو بڑھا دیا اور نہ بہتر یہ ہے کہ عبارت سے ساقط کیا جائے کیوں کہ تشیمیت کا فاعل نمازی ہے اور مفعول عاطس پھر بغیرہ کی کیا حاجت ہے اور معنی تشیمیت کے دعا خیر کرنے کے ہیں اور وجہ کساد کی یہ ہے کہ غیر کی طرف خطاب کی جہت سے یہ جملہ لوگوں کے کلام میں داخل ہو گیا اس لیے اگر اپنے نفس کو خطاب کر کے بیرحمک اللہ کے گا تو غیر کو خطاب نہ ہونے کی جہت سے نہ کلام ہوگا نہ مفسد و بیکہ التأمین بعد التشیمیت اور اس کا الٹا ہے آمین کہنا بعد جواب چھینک کے معنی خود اپنے لیے آمین کہے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور غیر کے لیے کہنے سے فاسد نہ ہوگی ہم صحت اس مسئلہ کی ظہیر یہ میں یوں ہے کہ مثلاً حامداً و محموداً نماز پڑھتے ہیں اور حامد نے چھینکا تو خالد نے جو خارج نماز تھا کہ بیرحمک اللہ یہ سن کر حامداً و محموداً دونوں نے کہا آمین تو اس صورت میں نماز حامد کی فاسد ہوگی کہ اس نے خود اپنے حق میں دعا کا جہاں دیا اور محمود کی نماز فاسد نہ ہوگی کہ غیر کے لیے آمین کہا کذا فی الطحاوی وجواب خیر بربالاسترجاع علی المذہب لانه بقصد الجواب صار کلام الناس اور مفسد نماز ہے جواب خیر بربادینا اللہ وانا اللہ وانا اللہ راجعون پڑھ کر موجب قوی مذہب کے اس لیے کہ یہ جملہ پڑھنا جواب کے ارادہ سے مثل لوگوں کے کلام کے ہو گیا ہم علی المذہب کی قید سے ظہیر یہ کے قول کا رد ہوا کہ اس میں عدم فساد کی تصحیح کی ہے اور یہ تصحیح مخالف متوں اور خروج کے ہے کذا فی الحلیۃ والبروکذا یفسد ما کل ما قصد بہ الجواب کان قبل امع اللہ انہ فقال لا اکھ الا اللہ واما لک فقال انیل والبغال والحمیر ومن این جنت فقال ویر معطلہ وقیر مشید اور اسی طرح فاسد کرتا ہے نماز کو ہر ایک جملہ جس سے نمازی نے قصد کیا ہو جواب دینے سائل کا اگرچہ وہ جملہ قرآن

۱۲ ہم اللہ کے ہیں اور ہم اسی کی طرف پھر جانے والے ہیں

کا ہو مثلاً کہا گیا کہ کیا ہے خدا کے ساتھ کوئی معبود تو نمازی نے جواب میں کہا لا الہ الا اللہ یعنی کوئی معبود نہیں سوا خدا کے تو کسی نے کہا کہ تیرا مال کیا ہے؟ تو نمازی نے کہا کہ گھوڑے اور بچہ اور گدھے یا کسی نے کہا تو کہاں سے آیا؟ تو نمازی نے کہا اور کتوں بیکارا اور محل کچیری کے تو ان صورتوں میں نماز فاسد ہو جائے گی ہم نماز کا فاسد ہونا اس ترجمہ یا ان قرآن کے جملوں سے طرفین کے نزدیک ہے نہ ابو یوسف کے امام ابی یوسف کے نزدیک جو جملہ متقن ثنا ہو یا قرآن میں کا ہو وہ نیت سے نہیں بدلتا یعنی ثنا یا قرآن ہی رہتا ہے اور طرفین کے نزدیک بدل جاتا ہے یعنی کلام ہو جاتا ہے اور قصد جوہ کی قید کا فائدہ شارح آگے بیان کرے گا والخطاب کقولہ لمن اسمیٰ یحییٰ او موسیٰ یا یحییٰ هذا الکتاب بقوة او ما ملک بیدیک موسیٰ مخاطب لمن اسمیٰ وذلک اول من بالباب ومن دخله کان آمناً یا قصد کیا جائے اس جملے سے خطاب تب بھی مفسد ہوگا جیسے نمازی کا کہنا اس شخص سے جس کا نام یحییٰ ہے یہ آیت (یا یحییٰ هذا الکتاب بقوة) یعنی اسے یحییٰ پڑھ کتاب کو زور سے یا جس کا نام موسیٰ ہے اس کو یہ کہنا (و ما ملک بیدیک یا موسیٰ) یعنی اور کیا ہے تیرے واسطے ہاتھ میں اسے موسیٰ یہ آیتیں کہے مخاطب ہو کر ان سے جن کا نام یہ ہے یعنی یحییٰ یا موسیٰ یا دروازے پر والے شخص سے یہ کہنا کہ جو کوئی اس میں داخل ہو گا وہ بے خوف ہو گا ہم خطاب کی صورت میں سب کے نزدیک نماز فاسد ہوتی ہے امام ابو یوسف بھی خطاب کی صورت میں قرآن کو لوگوں کے کلام میں تصور کرتے ہیں کیوں کہ قرآن اس شخص کے خطاب کے لیے موضوع نہیں جس کے لیے نمازی خطاب کرتا ہے کذا فی الشامی فروع مسائل طے شارح کے سمع اسم اللہ تعالیٰ فقال جل جلالہ او النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصلی علیہ او قرادة الامام فقال صدق اللہ ورسولہ تفسد ان قصد جوابہ نمازی نے خدا کے تعالیٰ کا نام سن کر کہا جل جلالہ یعنی بڑی ہے بزرگی اس کی یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نام سنا اور آپ پر درود پڑھایا امام کی قرارت سنی اور کہا سبح اللہ نے اور اس کے رسول نے تو ان کلمات سے نماز فاسد ہوگی اگر مشکلم کے جواب کا قصد کیا ہو گا ہم یعنی اگر بقصد تعظیم اور نیتا کے کہے گا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور کہنا اس قدر معتبر ہے کہ اپنے آپ سن لے اور اگر ایسی طرح کہا کہ خود بھی نہ سنا تو نماز فاسد نہ ہوگی کذا فی الشامی والطحاوی ولو سمع ذکر الشیطان فلم یفسد وقل لا اور اگر نمازی نے ذکر شیطان کا سنا اور اس کو لعنت کیا تو نماز فاسد ہوگی اور قول ضعیف یہ ہے کہ فاسد نہ ہوگی ولو حو قل لدفع الوسوسة ان لا مورا ل دنیا تفسد لا لا مورا ل اخرۃ اور اگر نمازی نے لا حول و لا قوۃ الا باللہ وسوسہ کے دور ہونے کے لیے تو اگر امور دنیا کیلئے دفع وسوسہ ہے تو فاسد ہوگی نہ امور آخرت کے لیے ولو سقط شیء من السطح فبسل او علی لاحد او علیہ فقال آمین تفسد اور اگر چھت میں سے کوئی چیز گرے سو نمازی نے کہا بسم اللہ یا کسی کے لیے دعا خیر یا دعائے بد ہوئی اور نمازی نے کہا آمین تو نماز فاسد ہوگی ولا تفسد فی کل عند انی وایحی قولہا عملاً بقصد التکلم اور نہیں فاسد ہوتی ہے نماز کل صورتوں میں امام ابو یوسف کے نزدیک اور صحیح قول طرفین کا ہے بسبب عمل کرنے کے مشکلم کے قصد پر ہم چوں کہ الفاظ گذشتہ یا قرآن ہیں یا ثنا اور یہ دونوں بجز خطاب کی صورت میں امام ابو یوسف کے نزدیک قصد مشکلم سے متغیر نہیں ہوتے اس لیے نماز فاسد نہیں ہوتی لیکن شیطان کو لعنت کرنے میں اگر ان الفاظ کو ذکر کیا جو قرآن میں ہیں تب تو شارح کا قول بجا ہے اور اگر دوسرے الفاظ سے لعنت کیا تو وہ جملہ نہ ثنا ہو گا نہ قرآن تو ظاہر امام ابو یوسف کے نزدیک بھی فاسد ہوگی مگر کوئی محشی اس کے درپے نہیں ہوا حتیٰ لو ان مثل امر غیرہ فقیل لا تقدم فتقدم او دخل ذریعۃ الصف احد فوسع له فسدت بل میکث ساعة ثم یقدم براد قستانی معزیا للزایدی و مرویاتی تفسیر یہاں تک کہ اگر نمازی اپنے غیر کا امر ملے گا مثلاً اس سے کسی نے کہا کہ آگے بڑھ اور وہ آگے بڑھ گیا یا جماعت کے فرجہ میں کوئی گھسا اور نمازی نے اس کو جگہ دی تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی بلکہ ایک ساعتہ توقف کرے پھر اپنی توجیز سے آگے بڑھے کذا فی القستانی منسوب بزاہدی اور یہ مسئلہ باب امامت میں گذر گیا اور آگے آدے گا تو خبر وارر ہنا و قید بقصد الجواب لانه لو لم یرد جوابہ بل الاول اعلامہ بانہ فی الصلوة لا تفسد اتفاقاً بن ملک و ملتقی اور ماتن نے فساد نماز میں ان جملوں سے قید جواب کے قصد کی لگائی اس لیے کہ اگر نمازی جواب مشکلم کا ارادہ نہ کرے گا بلکہ یہ جتنا چاہے گا کہ میں نماز کے اندر ہوں تو نماز

بالاتفاق فاسد نہ ہوگی بیان کیا ہے اس کو ابن ملک نے اور صرح ہے ملتی میں وفتح علی غیر امامہ الا اذا اراد السجود اور مفسد نماز ہے نمازی کا لقمہ دینا اپنے امام کے سوا دوسرے شخص کو یعنی قرائت میں رکنے والے کو بتانا مگر جس صورت میں کہ ارادہ کرے تلاوت کا نہ تعلیم کا تو مفسد نہ ہوگا ہم یہ صورت مثال ہے مقتدی کے ایک دوسرے کے بتانے کو یا یہ کہ مقتدی منفرد کو بتا دے یا بالعکس یا یہ کہ نمازی اس شخص کو بتا دے جو نماز نہیں پڑھتا ہے تو بہر صورت بتانے والے کی نماز فاسد ہوگی کیوں کہ بتانا تعلیم ہے بدون حاجت کے جو نماز کے متافی ہے وکذا الاخذ الا اذا تذکر فمطلقا قبل تمام الفتح اور اسی طرح مفسد نماز ہے لقمہ کا لینا نمازی کا مگر جب کہ نمازی خود یا دکر کے پڑھے پہلے پورا ہونے لقمہ دینے کے تو مفسد نماز نہ ہوگا یعنی اگر نمازی کو دوسرا شخص بتا دے تو اگر وہ اس کا بتایا ہوا پڑھے گا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر نہ پڑھے گا تو بیکار ہوگا اور پڑھا تو فاسد نہ ہوگی بخلاف فتح علی امامہ فائدہ لایفسد مطلقا لفتح واخذ بكل حال الا اذا سمع الموعظ من غیر مصل ففتح بہ تعسف صلوٰۃ الكل بخلاف لقمہ دینے نمازی کے اپنے امام کو کہ وہ مفسد نماز نہیں مطلقا یعنی نہ لقمہ دینے والے کی نماز کا مفسد ہے نہ لینے والے کی نماز کا بر حال میں یعنی برابر ہے کہ امام اس قدر پڑھ چکا ہو جس سے نماز درست ہو جاتی ہے یا نہ پڑھ چکا ہو ایک آیت سے دوسری کی طرف چلا گیا ہو یا نہیں لقمہ دینا پہلے ہی بار ہو یا دوسری تیسری بار کسی طرح مفسد نماز نہیں ہاں اگر مقتدی نے کسی نماز نہ پڑھنے والے سے لقمہ کو سن کر اپنے امام کو بتایا اور امام نے لے لیا تو سب کی نماز فاسد ہوگی ہم اس لیے کہ جب مقتدی نے خارج آدمی کا بتایا ہو یا لیا تو اس کی نماز فاسد ہوگئی اب اگر امام کو بتا دیا اور وہ لے گا تو امام کی نماز فاسد ہوگی اور اس کے فساد کی جہت سے سب کی نماز باطل ہوگی کذا فی الشامی حلبی نے کہا کہ غیر مصل سے یہ مراد ہے کہ مقتدی جس نماز کو پڑھتا ہے اس میں اس کا شریک نہ ہو خواہ دوسری پڑھتا ہو یا بالکل کوئی نہ پڑھتا ہو ویوی الفتح لا القراءة اور لقمہ دینے والا مقتدی نیت بتانے کی کرے نہ قراءت کی کیوں کہ قراءت پیچھے امام کے کردہ ہے نہ لقمہ دینا ہم مقتدی کے حق میں فوراً لقمہ دینا مکروہ ہے بلکہ توقف کرے تاکہ امام دوبار پڑھ کر خود نکال لے اسی طرح امام کے حق میں مکروہ ہے کہ قراءت میں نماز کی اور لقمہ کے مقتدی کو بتانا ہی پڑے بلکہ اس کو چاہیے کہ متشابہ کو چھوڑ کر دوسری آیت پڑھنے لگے جس کے ملانے سے معنی نہ بگڑتے ہوں یا دوسری سورۃ شروع کرے یا اگر قراءت بقدر واجب پڑھ چکا ہو تو رکوع کر دے کذا فی الشامی ولو جری علی لسانہ نعم ادری انکان یجتاد فی کلامہ تعسف لانه من کلامہ والا لانه قرآن اور اگر نمازی کی زبان سے نعم یا آری سے نکل گیا تو اگر اس کلمہ کا عادی ہوا اپنی گفتگو میں یعنی اس کا محیہ کلام ہو تو نماز فاسد ہوگی اس لیے کہ یہ الفاظ منجملہ اس کے کلام کے متصور ہوں گے اور اگر تکیہ کلام نہیں تو نماز فاسد نہ ہوگی کیوں کہ لفظ قرآن ہے شامی نے کہا کہ جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ قرآن نظم الفاظ و معانی دونوں کا نام ہے ان کے قول کے بموجب آری سے قرآن نہیں ہو سکتا واکلہ وشر بہ مطلقا ولسیما اذا کان بین استانہ ماکول دون الحسۃ کما فی الصوم ہوا صحیح قالہ اباقانی فابتلعہ اور مفسد نماز ہے کھانا نمازی کا اور پینا اس کا مطلقا یعنی حقوڑا یا بہت دانستہ ہو یا بھول کر اگرچہ ایک تل ہی کھائے بھول کر یا ایک قطرہ پانی کا بھول کر پی جائے تب بھی مفسد نماز ہے مگر اس صورت میں کہ نمازی کے دانتوں کے درمیان کوئی کھانے کی چیز ہو اور اس کو نگل جاوے تو نماز فاسد نہ ہوگی شارح نے کہا کہ دانتوں کے اندر چیز چنے سے کم ہو جیسا کہ روزہ میں ہے کہ اگر اس قدر دانتوں کے درمیان سے نگل جائے گا تو روزہ نہ جائے گا یہی قول صحیح ہے کہ امام نے اس کو باقانی نے شرح ملتی میں اما المصنف ففسد کسکری فیہ یتبع ذوبہ اور چاہتا تو مفسد ہے جیسے شکر نمازی کے منہ میں کہ گچیل ہوئی کو نگلتا ہو ہم شامی نے کہا کہ چابنے سے مراد یہ ہے کہ زیادہ چابے یعنی تین بار یا اکثر اور اس عبارت سے شارح نے یہ فائدہ ظاہر کیا کہ مفسد نماز یا تو چابنا ہے یا خود ماکول کا پیٹ میں پہنچنا یعنی صرف مزہ کسی چیز کا مفسد نماز نہیں مثلاً اگر کسی نے شکر کی ٹولی نگل کر نماز کی نیت کی اور اس کی مٹھائی منہ میں باقی ہے تو اس کے نگلنے سے نماز فاسد نہ ہوگی و فیصد یا استقالہ من صلوٰۃ الی منایر ہتا وومن وجہ حتی لو کان منفردا فکبر ویوی الا قتدا و عکسہ صار مستانفا بخلاف نیت الظہر بعد رکعۃ الظہر الا اذا تلفظ بالنیۃ فی غیر مستانفا مطلقا اور فاسد کرتا ہے نماز کو جانا نمازی کا ایک نماز سے اس کی غیر نہیں اگرچہ غیر ہونا کسی اعتبار سے ہو

یہاں تک کہ اگر ایک نماز پڑھتا ہو پھر اٹھ کر کہہ کر نیت اقتدا کرے یا اس کا عکس ہو یعنی مقتدی ہو اور تکبیر سے نیت تنہا پڑھنے کی کرے تو از سر نو پڑھنے والا ہو جائے گا یعنی جس نماز کو اول شروع کیا تھا وہ فاسد ہو جائے گی مثلاً فجر کی نماز پڑھتا تھا ایک رکعت کے بعد جو اٹھ کر کہہ کر اس سے نیت عصر کی کر لی تو فجر کی نماز فاسد ہو جائے گی بخلاف نیت ظہر کے بعد ایک یا دو رکعت ظہر کے یعنی اگر ایک ہی نماز کی نیت دوبارہ کی تو پہلی نماز فاسد نہ ہوگی مثلاً ظہر کی نماز پڑھتا تھا ایک رکعت کے بعد پھر اسی ظہر کی نیت کی تو اول رکعت باطل نہ ہوگی مگر اس صورت میں کہ نیت کے الفاظ منہ سے کہے تو اس صورت میں از سر نو پڑھنے والا ہو جائے گا مطلقاً یعنی خواہ غیر نماز کی نیت کرے خواہ اسی کی کرے تلفظ نیت سے پہلی نماز فاسد ہوگی کیوں کہ نیت کا تلفظ کلام ہے اور کلام نماز کا مفسد ہے کذا فی الشامی وقرأتہ من مصحف ای ما فیہ قرآن مطلقاً نہ تعلیم اور مفسد نماز ہے نمازی کا پڑھنا مصحف کو دیکھ کر یعنی جس میں قرآن لکھا ہو خواہ مصحف ہو یا محراب ہو اس میں سے دیکھ کر پڑھنا مفسد ہے مطلقاً خواہ مقوڑا پڑھے یا بہت امام ہو یا منفرد بدون دیکھے اس کو پڑھنا ممکن ہو یا نہیں ہر صورت میں مفسد ہے اس لیے کہ یہ پڑھنا تعلیم ہے ہم امام اعظم کے نزدیک دیکھ کر پڑھنے میں وجہ فساد کی دو طرح سے ذکر کی گئی اول جو ضعیف ہے وہ یہ ہے کہ اس میں قرآن کا امٹانا اور اس کو دیکھنا اور ورق لوٹنا پڑھتا ہے یہ عمل کثیر ہے اور دوسری وجہ جو کافی نے یہ تہجیت مخری نصیح کی ہے یہ ہے کہ اس طرح پڑھنا تعلیم ہے یعنی گویا قرآن سکھاتا جاتا ہے اور نمازی سیکھتا ہے اور تعلیم و تعلیم نماز کی مفسد ہے کذا فی الشامی الا اذا کان حافظاً لما قرأ وقرأ بالاصل ہاں اگر حافظ ہو اس کا جس کو دیکھ کر پڑھا اور بدون قرآن اٹھانے کے پڑھا تو اس صورت میں نماز فاسد نہ ہوگی کیوں کہ دونوں وجہیں فساد کی اس صورت میں مفقود ہیں وقیل لا تغند الا بآیۃ استظهرہ الجلی اور ایک قول یہ ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی مگر ایک آیت سے اور ظاہر کہ ہے اس کو علی نے یعنی اس وجہ سے کہ ایک آیت سے امام کے نزدیک نماز جائز ہوتی ہے وجوزہ الشافعی بلا کراہتہ و ہما بہا للتشیبہ باہل الکتاب اسی ان قصده فان التشبہ بہم لایکرہ فی کل شیء بل فی المذموم و فیما لیقعد بہ التشبہ کما فی البحر اور جائز رکھا ہے دیکھ کر پڑھنا امام شافعی نے بدون کراہت کے اور صاحبین نے اس کو جائز رکھا ہے کراہت کے ساتھ بسبب مشابہت اہل کتاب کے کہ وہ بھی نماز میں توریت و انجیل دیکھ کر پڑھتے ہیں یعنی اگر نمازی قصد تشبہ کرے گا تو کراہت ہوگی کیوں کہ مشابہ ہونا اہل کتاب سے ہر چیز میں مکروہ نہیں مثلاً کھانا پینا اور دوسری ضروریات بدنی مسلمانوں اور اہل کتاب میں یکساں ہیں تو مشابہت سے کچھ حرج نہیں بلکہ بری بات میں مشابہت مکروہ ہے اور اس چیز میں مکروہ ہے جس سے قصد مشابہ ہونے کا کیا جائے چنانچہ بحر الرائق میں ہے ویفسد ما کل عمل کثیر لیس من اعمالہ ولا اصلاحہا اور فاسد کرتا ہے نماز کو ہر عمل کثیر جو نماز کے اعمال میں سے نہ ہو اور نہ نماز کی اصلاح کے لیے ہو ہم نماز کے اعمال میں سے نہ ہو یعنی اگر مثلاً رکوع یا سجدہ زیادہ کر لیا تو یہ مفسد نہ ہوگا اگرچہ عمل کثیر ہے مگر نماز کے اعمال میں سے ہے اسی طرح اصلاح کے لیے عمل کثیر مفسد نہیں جیسے بے وضو ہو جانے سے وضو کو جانا کذا فی الشامی و فیہ اقوال تحت اصحاب مالائشک بسبب الناظر من بعد فاعلم انہ لیس فیہما اور عمل کثیر کی تعریف میں پانچ قول ہیں ان میں سے صحیح تر یہ ہے کہ عمل کثیر وہ ہے جس کے سبب سے دور کا دیکھنے والا اُس کے کرنے والے کو اس بات میں تردد نہ کرے کہ وہ نماز کے اندر نہیں ہم دور سے دیکھنے والے سے یہ طرد ہے کہ جس کے سامنے نماز شروع نہ کی ہو حاصل یہ ہے کہ عمل کثیر وہ ہے کہ اس کا کرنے والا دیکھنے والے کی نظر میں بظن غالب معلوم ہو کہ نماز نہیں پڑھتا یہ ایک قول ہوا اور دوسرا قول یہ ہے کہ جو کام عادت میں دو ہاتھوں سے کیا جاتا ہو وہ کثیر ہے اگرچہ نمازی اس کو ایک ہاتھ سے کرے جیسے پگڑی یا پاجامہ کا باندھنا اور جو ایک ہاتھ سے کیا جاتا ہو وہ قلیل ہے اگرچہ نمازی دو ہاتھوں سے کرے جیسے ٹوپی کا پہننا یا اتارنا تیسرا قول یہ کہ تین حرکتیں متصل بہم کثیر ہیں ورنہ قلیل جو تھا قول یہ ہے کہ عمل کثیر وہ ہے کہ کرنے والے کا مقصود ہو یعنی جس کے لیے جدا گانہ مجلس کرتا ہو یا پھر قول یہ ہے کہ عمل کثیر وہ ہے جس کو نمازی خود بہت سمجھے کذا فی الشامی مختصراً وان شک ان فیہا ام لا فقلیل لکنہ لیشکل مسئلۃ المسائل والتخیل فتأمل

اور اگر دیکھنے والا تردد کرے کہ کام کرنے والا نماز میں ہے یا نہیں تو وہ عمل قلیل ہے لیکن مشکل پڑتی ہے مسئلہ چھونے اور بوسہ لینے سے سوا اس کو سوچ لے ہم صورت میں اور تقبیل کی یہ ہے کہ ایک عورت نماز پڑھتی ہے اس کے شوہر نے اس کو شہوت سے چھو دیا خواہ بدون شہوت کے اس کا بوسہ یا تو نماز صحت کی فاسد ہو جاتی ہے حالانکہ عورت سے اس صورت میں کوئی فعل سرزد نہیں ہوا چنانچہ یہ مسئلہ مع اس کے جواب کے شائع درج میں ذکر کرے گا فلا تفسد برفع ید ید فی تکبیرات الزوائد علی المذہب و ما روی عن الفساد و فساد پس نہیں فاسد ہوتی ہے نماز نمازی کے اٹھانے سے دونوں ہاتھوں کو رکوع کرنے کے وقت اور اس سے سر اٹھانے کے وقت مذہب قوی کے بموجب اور جو فساد کہ روایت کیا گیا ہے وہ مخالف ہے روایت اور روایت کے ہم طحاوی نے کہا کہ تکبیرات الزوائد سے مراد رکوع کرنے کا اور اس سے سر اٹھانے کا وقت ہے اور ان کو تکبیرات الزوائد کہنا خلاف اصطلاح فقہاء ہے اس لیے کہ فقہاء کی اصطلاح میں تکبیرات عیدین کو زوائد کہتے ہیں اور روایت فساد وہ ہے جو محمول نے امام اعظم ج سے کی ہے کہ رکوع کے وقت اور اس سے سر اٹھانے کے وقت ہاتھوں کا اٹھانا مفسد ہے اور وجہ اس کے شاذ ہونے کی یہ ہے کہ عمل کثیر اصح قول کے بموجب وہ ہے جو دیکھنے والے کی نظر میں معلوم ہو کہ اس کا کرنے والا نماز میں نہیں نہ وہ کہ دونوں سے کیا جائے کذا فی الشامی و لیس فیہ ما سجود علی جنبین دن اعادہ علی طاہر بخلاف ید ید و کہتہ علی الظاہر اور فاسد کہتا ہے نماز کو سجدہ کرنا نمازی کا ناپاک چیز پر اگرچہ اس کو پاک چیز پر دہرایا ہو بخلاف دونوں ہاتھوں اور گھٹنوں کے کہ اگر ان کو جنبس پر رکھا ہو گا تو نماز فاسد نہ ہوگی ظاہر روایت پر ہم فساد نماز سجدہ کی صورت میں قول طرغین کا ہے اور ابو یوسف کے نزدیک صرف سجدہ فاسد ہوتا ہے نہ نماز اس لیے اگر طاہر چیز پر کر سجدہ کہے گا تو ابو یوسف کے نزدیک نماز صحیح ہو جائے گی اور طرغین کے نزدیک جب بھی صحیح نہیں کیوں کہ ان کے نزدیک نماز قابل قسمت نہیں جب اس کا ایک جز فاسد ہو اکل فاسد ہو گئی اور ہاتھوں اور گھٹنوں کے مسئلہ میں عدم فساد اس جہت سے ہے کہ ان کا زمین پر رکھنا نماز میں شرط نہیں کذا فی الشامی و لیس فیہ ما اداء رکن حقیقۃ اتفاقا او تمکنہ منہ بسببہ و ہو قدر ثلث تسبیحات مع کشف عورتہ او سباحتہ مانعہ او دفع لزمتہ فی صف نساء و امام امام عند اثانی و ہوا المتارنی السکل لانه احوط قالہ علی اور فاسد کہتا ہے نماز کو صحت میں ادا کرنا ایک رکن کا بالاتفاق امام ابو یوسف کے اور محمد کے یا قادر ہونا نمازی کا ادا کرنے پر موافق سنت کے یعنی بقدر تین دفعہ سبحان اللہ کہنے کے توقف کرنا فاسد کہتا ہے امام ابو یوسف کے نزدیک برہنگی کے کھلے رہنے کے ساتھ یا سباحت نماز کی مانع کے لگ جانے کی صورت میں یا میٹر کے باعث عورتوں کی صف میں جا پڑنے یا امام سے آگے ہو جانے کی صورت میں اور یہی قول مختار ہے ان مسئلوں میں کیوں کہ زیادہ احتیاط والہ ہے بیان کیا ہے اس کو علی نے ہم حاصل یہ کہ اگر نمازی کی برہنگی بقدر درجہ عضو کہ مانع نماز ہے کھل گئی پس اگر حقیقت میں اس نے کوئی رکن ادا کر لیا تب تو ابو یوسف کے اور امام محمد دونوں کے نزدیک نماز فاسد ہوگی اور اگر واقع میں ادا نہیں کیا مگر اتنا عرضہ لگا کہ ادا کر سکتا تھا یعنی تین بار سبحان اللہ کہنے کے موافق دیر لگی تو ابو یوسف کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی اس سے معلوم ہوا کہ اگر اس قدر سے کم ویر تک برہنگی کھلے گی تو نماز کسی کے نزدیک فاسد نہ ہوگی اور یہی حال ہے اگر سباحت بدن پر لگ گئی یا اتفاقاً سباحت پر کھڑا ہو گیا یا عورتوں کی صف میں کسی طرح سے جا پڑا یا امام سے آگے نکل گیا تو اگر ان صورتوں میں کوئی رکن ادا کرے گا تو بالاتفاق نماز فاسد ہوگی اور اگر اتنا صبر کرے کہ رکن ادا کر سکتا تھا تو ابو یوسف کے نزدیک فاسد ہوگی طحاوی نے کہا کہ زحمت کی قید اتفاق ہے و صلوٰۃ علی مصلی مضرب جنب البطلانۃ بخلاف غیر مضرب و بسوط علی جنب ان لم یظہر لون اودیک اور فاسد کہتا ہے نماز کو نماز پڑھنا نمازی کا سی ہوئی جا نماز چس کا استر ناپاک ہے بخلاف بدون سی ہوئی کے اور بخلاف بھی ہوئی کے ناپاک پر اگر رنگ یا بو سباحت کا ظاہر نہ ہو کہ اس صورت میں نماز فاسد نہ ہوگی ہم یعنی اگر ناپاک زمین یا فرش وغیرہ پر کوئی پاک کپڑا بچھایا تو اگر کپڑا ایسا باریک ہے کہ اس میں سے رنگ یا بو سباحت کی معلوم ہوتی ہے تو نماز درست نہ ہوگی اور اگر گاڑھا ہے تو درست ہوگی شامی نے کہا کہ باریک کپڑا اس جگہ مائل شمار نہ ہوگا جہاں

سجاست سجدہ یا قدم کی جگہ ہوگی کیوں کہ اس صورت میں سجدہ یا قیام سجدہ پر ہوگا ورنہ مطلق ہوگا آنا مفسد نماز نہیں سجاست قریب ہو یا بعید و تحویل صدر عن القبلة اتفاقاً بغیر عذر اور فاسد کرتا ہے نماز کو پھیر لینا نازی کا اپنے سینہ کو قبلہ کی جانب سے بالاتفاق بدون عذر کے ہم شامی نے کہا کہ منہ کا پھیرنا مکروہ ہے نہ مفسد خواہ سارا منہ پھیرے یا محض اقلوطن حدیث فاستبد بالقبلة ثم علم ان قبل خروج من المسجد لا تقصد بعد فسدت پس اگر نازی نے اپنا بے وضو ہونا گمان کیا اور قبلہ سے پشت پھیری بسبب عذر مذکور کے پھر جانا کہ حدیث نہیں ہے تو اگر یہ علم مسجد سے نکلنے کے پیشتر ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی اور بعد نکلنے کے ہوگا تو فاسد ہوگی بسبب مختلف ہو جانے مکان نماز کے قروح مسائل ملحقہ شارح کے متشی مستقبل القبلة بل تقصد ان قدر صف ثم وقف قدر کن ثم متشی وقف كذلك وبكذا لا تقصد وان کثر الم یختلف المكان وقيل لا تقصد حاله العذر الم یستد بالقبلة استسنا ما ذکره الحلی نازی چلا قبلہ کو منہ کیے تو نماز فاسد ہوگی یا نہیں جواب اگر بقدر ایک صف کے چلا پھر پھر بقدر ایک رکن کے پھر چلا اور پھر اسی طرح یعنی ایک صف اور ایک رکن کی مقدار اور اسی طرح چلا گیا تو فاسد نہ ہوگی اگرچہ بہت دفعہ چلا اور پھر اوجوب تک کہ مکان مختلف نہ ہوگا یعنی اگر مسجد میں ہے تو جب تک مسجد سے باہر نہ ہوا ہوگا اور جنگل میں ہے تو جب تک صفوں سے باہر نہ ہوا ہوگا فاسد نہ ہوگی ورنہ فاسد ہو جائے گی جیسے ایک ہی دفعہ میں دو صفوں کی مقدار چلنے سے فاسد ہوتی ہے کذا فی الشامی اور بعض فقہانے کہا کہ حالت عذر میں چلنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی اگرچہ بہت چلے اور جگہ مختلف ہو جائے جب تک کہ قبلہ کی طرف پشت نہ کرے بوجہ استحسان کے ذکر کیا ہے اس کو قستانی نے طحاوی نے کہا کہ قستانی میں حالت غزوہ یعنی جہاد ہے نہ حالت غزوہ بل بشرط فی المفسد الاختیار فی النہایۃ ثم وقال الحلی لا اور کیا شرط ہے عمل مفسد میں نازی کا قابو ہونا خباز یہ میں ہے کہ ہاں شرط ہے اور حلی نے کہا کہ عمل مذکور میں اختیار کا ہونا شرط نہیں ہم طحاوی نے کہا کہ ظاہر نہ مشروط ہونا معتد ہے اس لیے کہ شارح اسی پر اگلا قول متفرع کرتا ہے فان من وقع او جذبه الدابة خطوات او وضع علیها او اخرج من مکان الصلوة او مع ثديها ثلثا ثا او مرة ونزل لبنا او مستها بشهوة اقبلها بدو نہا فسدت کیوں کہ جس نازی کو دھکا لگا یا اس کو سواری کے جانور نے کھینچا اور اس دھکے یا کھینچنے سے وہ چند قدم چلا یا اپنی جگہ سے اٹھا کر سواری پر رکھ دیا گیا یا نازی کی جگہ سے ہٹا دیا گیا یا نازی عورت کی پستان تین بار چوسی گئی یا ایک بار چوسی گئی اور اس کا دو دھاترا یا مرد نے نازی عورت کو شہوت سے چھوایا بدون شہوت کے اس کا بوسہ لیا تو سب صورتوں میں نماز فاسد ہوگی حالانکہ عمل اختیاری کسی میں نہیں پایا جاتا شامی نے کہا کہ شارح کو مناسب تھا کہ مستہا اور قبلہ کی جگہ مست اور قبلت بصیغہ مہول کہتا جیسے اس سے اوپر کے افعال صحیح لا لوقبلت ولم یشتہا والفرق ان فی تقبیلہ معنی الجماع نہیں فاسد ہوگی نازی مرد کی اگر عورت نے اس کا بوسہ لیا اور مرد کو اس کی خواہش نہ تھی اور فرق دونوں مسئلوں میں یہ ہے کہ مرد کے بوسہ لینے میں جماع کے معنی ہیں ہم یعنی اگر عورت نماز پڑھتی تھی اور شوہر نے بوسہ لیا تو عورت کی نماز اس لیے فاسد ہوئی کہ فاعل جماع کا مرد ہوتا ہے تو جب دو اعلیٰ جماع میں سے کوئی عورت کے ساتھ کرے گا تو اس کی نماز فاسد ہوگی اور اگر مرد نماز پڑھتا ہے اور عورت نے بوسہ لیا تو عورت فاعل جماع کی نہیں اس لیے اس کی طرف سے و اعلیٰ کا پایا جانا داخل جماع نہیں جب تک کہ مرد کو شہوت نہ ہو کذا فی الشامی معہ جرم فرسی بہ طائر الم تقصد ولو انسا ناقصد کضرب ولومرة لانه محاصمة او تادیب او طاعة و مہمل کثیر ذکرہ الحلی نازی کے پاس ایک پتھر ہے اس نے اس کو ایک پرندہ پر پھینکا تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر کسی انسان پر پھینکا تو فاسد ہوگی جیسے کسی کو مارنا اگرچہ ایک دفعہ ہی مارے اس لیے کہ مارنا یا پتھر پھینکنا انسان پر یا باہم خصومت ہے یا ادب دینا یا چل کر ناہر حال عمل کثیر ہے ذکر کیا ہے اس کو حلی یعنی شارح مینیہ نے ہم طحاوی نے کہا کہ مینیہ میں ہے کہ اگر پتھر زمین سے اٹھا کر پھینکا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر اپنے پاس سے پھینکا تو فاسد نہ ہوگی تو اس سے ظاہر پرند و انسان میں فرق نہیں معلوم ہوتا اور اگر پاس سے پھینکنے کو عمل کثیر قرار دیکھے تو پرند پر پھینکنے سے بھی نماز فاسد ہو جائیگی بقی من المفسدات ارتداد و بقلیہ باقی ہے

مفسدات نماز سے استیفاء آئندہ اول مرتبہ ہونا نمازی کا اپنے دل میں یعنی نیت یا اعتقاد کفر کرنے سے نماز جاتی ہے و مؤثر دوسرا مفسد نماز کا مرجع ہے نمازی کا شامی نے کہا کہ اس کا شرہ اس مسئلہ میں معلوم ہوتا ہے کہ اگر بعد قعدہ اخیرہ کے امام سرگیا تو نماز مقتدیوں کی باطل ہوگئی نئے سرے سے ان کو پڑھنی چاہیے جنون و اغماہ اور مفسد نماز ہے جنون اور بے ہوشی اور ان کا حکم مفصل صلوٰۃ مرغی کے آخر میں آوے گا وکل موجب الوضوء و غسل اور مفسد نماز ہے ہر فعل موجب وضوء کا یا غسل کا ہم شامی نے کہا کہ شارح نے بہ تبعیت صاحب نہر الفائق موجب وضوء کو مفسد لکھ دیا حالانکہ ہر موجب وضوء مفسد نماز نہیں چنانچہ استتلاف اور بنا کے بیان میں مذکور ہو چکا کہ حدیث اتفاق سے نماز فاسد نہیں ہوتی تو بہتر تھا کہ شارح یوں کہتا کہ ہر حدیث حملہ مفسد ہوتا ہے و ترک رکن بلا قضاء اور مفسد نماز ہے چھوڑنا کسی رکن کا بدون ادا کے مثلاً ایک سجدہ چھوڑ دیا اور سلام پھیرنے تک اس کو ادا نہ کیا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور شرط بلا عذر و یا مفسد نماز ہے چھوڑنا کسی شرط کا بدون عذر کے مثلاً وضو یا ستر عورت یا استقبال قبلہ بلا عذر نہ کیا تو فاسد ہوگی اور عذر کے ساتھ ان باتوں کا نہ کرنا مفسد نہیں و مسابقة التوتم برکین لم یشار کہ فیہ امامہ کان رکع و رفع راسہ قبل امامہ ولم یعدہ معہ اول بعدہ و سلم مع الامام اور مفسد نماز ہے پہلے کر لینا مقتدی کا کسی رکن کو جس میں اس کا امام اس کا شریک نہ ہو ہو مثلاً مقتدی نے رکوع امام سے پیش کر لیا اور امام کے رکوع سے پیش تر اپنا سر اٹھالیا اور پھر اس رکوع کو امام کے ساتھ یا اس کے بعد دوبارہ نہ کیا اور امام کے ساتھ سلام پھیر دیا تو مقتدی کی نماز نہ ہوگی ہم طحاوی نے کہا کہ امام کے ساتھ سلام پھیرنے کی قید کی کچھ حاجت نہیں و متابعہ مسبوق امامہ فی سجود السجود لجتا کہ انفرادہ اما قبلہ فی متابعتہ اور مفسد نماز ہے پیروی کرنا مسبوق کا اپنے امام کو سجدہ سہو میں بعد مستحکم ہونے انفرادہ مسبوق کے اور پیشتر مستحکم ہونے انفرادہ کے تو متابعت واجب ہم صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ مسبوق امام کے سلام پھیرنے سے پیش تر یا بعد مثلاً اٹھ کھڑا ہوا اور ایک رکعت پڑھ چکا یعنی سجدہ رکعت مذکور کا کر لیا اس وقت امام نے سجدہ سہو کیا تو اب مسبوق اگر اس سجدہ میں امام کا شریک ہو گا تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی کیوں کہ محل انفرادہ میں اقتدا کرنا مفسد ہے ہاں جب تک اس نے رکعت جداگانہ کا سجدہ نہیں کیا تب تک انفرادہ پختہ نہیں ہوا اس وقت اگر امام سجدہ سہو کرے تو مسبوق پر بیت واجب ہے و عدم اعادۃ الجلووس الاخیر بعد ادا سجدۃ صلیبۃ او تلاوۃ تذکر یا بعد الجلووس اور مفسد نماز ہے دوبارہ نہ کرنا نمازی کا قعدہ اخیرہ کو بعد ادا کرنے سجدہ نماز یا سجدہ تلاوت کے جو یاد آیا ہو بعد قعدہ کے ہم اس لیے کہ سجدہ صلیب اور سجدہ تلاوت سے قعدہ باطل ہو جاتا ہے تو اگر دوبارہ نہ کرے گا تو ایک رکن نماز کا یعنی قعدہ اخیرہ چھوٹ جاوے گا اور نماز فاسد ہو جائے گی طحاوی نے کہا کہ یہ صورت ترک رکن میں داخل ہے اس کو جدا لکھنا ضرور نہ تھا و عدم اعادۃ رکن ادا نہ کرنا اور مفسد نماز ہے دوبارہ نہ کرنا نمازی کا اس رکن کو جس کو سونے کی حالت میں ادا کیا ہم طحاوی نے کہا کہ یہ صورت ترک شرط میں داخل ہے یعنی نمازی کا ادا کرنا حالت اختیار میں شرط نماز ہے اور سونے کی حالت میں یہ شرط چھوٹ جاتی ہے لیکن مترجم کے نزدیک ترک شرط میں بلا عذر کی قید تھی وہ یہاں متحقق نہیں اس لیے یہ صورت جدا ہے و حقہ امام المسبوق بعد الجلووس الاخیر اور مفسد نماز ہے کھلکھلا کر ہنسنا مسبوق کے امام کا بعد قعدہ اخیرہ کے یعنی اگر امام قدر تشدد کے بعد قعدہ اخیرہ میں زور سے ہنس پڑے گا تو اس کی نماز اور سدر کوئی کی نماز پوری ہو جائے گی مگر مسبوق کی نماز فاسد ہو جائے گی کہ یہ فعل امام کا اس کی نماز کے درمیان میں واقع ہو گا چنانچہ اس کی تفصیل پہلے باب میں گذر گئی و منها ما اضر فی التکبیر کما قرأ اور ایک مفسد نماز کا سہزہ کا کھینچنا ہے اللہ اکبر کہنے میں چنانچہ پیش تر گذرا ہم یعنی اللہ اکبر رکوع و سجدہ کے لیے بد سہزہ اگر کہے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور تکبیر تحریمہ میں تو سرے سے نماز کا شروع ہی صحیح نہیں فساد تو شروع کے بعد ہوا کرتا ہے کذا فی الشامی و منها القراءة بالحاء ان غیر المعی والالائی حرف مد ولین اذا فحش والالابنازیۃ اور ایک مفسد نماز ہے قراءت کا پڑھنا الحان سے یعنی زبردست بر کو نغموں کی رعایت سے بڑھا کر پڑھنا کذا فی فتح القدر الحان سے پڑھنا مفسد ہے اگر معنی کو بدل دے مثلاً رب العالمین رب العالمین

ہے اور اگر معنی نہ بدلیں تو مفسد نہیں مگر حروف مد اور لین میں اگر حد سے زیادہ الحان کرے گا تو باوجود معنی نہ بدلنے کے نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر حد سے زیادہ نہ ہو گا تو نماز فاسد نہ ہوگی کذا فی البرازیہ ہم دای تین حرف علت کے حروف کہلاتے ہیں ان کے پہلے کی حرکت اگر ان کے موافق ہوتی رہی یعنی واو کے پہلے پیش اور الف کے پہلے زیر اور ی کے پہلے زیر ہو تو ان کو حروف مد کہتے ہیں اور اگر نا موافق حرکت ہو یعنی واو کے پیش تر یا ی کے پہلے زیر ہو مثلاً تو حرف لین کہلاتے ہیں تو حروف لین صرف دو ہیں کیوں کہ الف سے پہلے سوائے زیر کے اور کچھ نہیں ہوتا غرضیکہ حروف علت میں اشباع زائد از حد مفسد نماز ہے و منها ذلہ القاری اور ایک نماز کا مفسد قاری کی لغزش یعنی غلط پڑھنا ہے ہم جانتا چاہیے کہ قراءت میں غلطی سے نماز فاسد ہونے کے چند قاعدے ہیں کہ اگر ان کو جان لیا جائے تو حکم ہر غلطی کا معلوم ہو سکتا ہے کہ اس سے نماز فاسد ہوئی یا نہیں تو ان قواعد کے ضبط کرنے کے لیے ہم کہتے ہیں کہ غلطی یا تعاراب میں ہوگی یعنی زیر بر پیش سکون میں اور اسی میں داخل ہے مشدود کو تخفیف سے پڑھنا اور اس کا عکس اور مد والے کو قصر سے پڑھنا اور اس کا عکس یا غلطی حروف میں ہوگی یعنی ایک حرف کی جگہ دوسرے کو ادا کرنا یا کسی حرف کا زیادہ کرنا یا کم کرنا یا مقدم و مؤخر کرنا یا غلطی کلمات میں ہوگی کہ ایک کلمہ کی جگہ دوسرے کو پڑھنا یا زیادہ کم کرنا یا مقدم مؤخر کرنا یا غلطی جملوں میں ہو اسی طرح یا غلطی وقف میں ہو کہ وصل کی جگہ وقف کیا جائے اور وقف کی جگہ وصل اب متقدمین کے نزدیک قاعدہ یہ ہے کہ جس غلطی سے معنی ایسے بگڑ جائیں کہ ان کا اعتقاد کرنا کفر ہوتا ہو تو اس غلطی سے نماز فاسد ہو جائیگی خواہ کسی قسم کی غلطی ہو اور اگر غلطی سے معنی ایسے نہیں بگڑتے جن کا اعتقاد کفر ہو لیکن بہت کی تبدیلی معنوں میں آجاتی ہے جیسے بذ الغراب کی جگہ بذ الغبار پڑھنا یا بالکل بے معنی لفظ ہو جاتا ہے جیسے سرائل پڑھنا سرائر کی جگہ تو اس صورت میں بھی نماز فاسد ہو جاتی ہے اور اگر غلطی سے معنوں میں بہت تبدیلی نہیں ہوتی مگر مطلب سے دور پڑ جاتے ہیں تو اس صورت میں دیکھنا چاہیے کہ ویسا لفظ قرآن میں ہے یا نہیں اگر نہیں ہے تب بھی نماز فاسد ہوگی اور اگر قرآن میں وہ لفظ ہے تو طرفین کے نزدیک فاسد ہوگی اور یہی قول احوط ہے اور ابو یوسف کے نزدیک فاسد نہ ہوگی اور اگر غلطی سے معنی نہ بگڑیں اور ویسا لفظ قرآن میں نہ ہو تو نماز طرفین کے نزدیک فاسد نہ ہوگی جیسے قرآن کی جگہ قیامی پڑھنا کہ دونوں کے معنی ایک ہیں حالانکہ قیامین قرآن میں نہیں اور ابو یوسف کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی یہ قاعدے متقدمین کے ہیں اور ابن مقاتل اور ابن سلام اور اسماعیل زائد اور ابو بکر بلخی اور ہندوانی اور علوانی وغیرہ متاخرین کا اس پر اتفاق ہے کہ اعراب میں غلطی کرنی کسی طرح کی ہونا کی مفسد نہیں اور اگرچہ اس کا اعتقاد کفر ہو کیوں کہ اکثر آدمی اعراب کی تمیز نہیں کر سکتے اور اگر غلطی حرف کی تبدیلی میں ہو تو اگر دونوں حروف میں فرق باسانی معلوم ہو سکتا ہو مثلاً ص کی جگہ ط پڑھنا تو متاخرین کا اتفاق ہے کہ نماز کا مفسد ہے اور اگر فرق مشکل سے معلوم ہوتا ہو جیسے ص کی جگہ س پڑھنا تو اکثر کے نزدیک نماز فاسد نہیں ہوتی لیکن متاخرین کے قواعد منضبط نہیں اس لیے نماز کے باب میں متقدمین کا قول اختیار کرنے میں زیادہ احتیاط ہے کہ ان کے قواعد بھی درست ہیں اور اکثر فروع فتاویٰ میں انھیں کے قول پر محمول ہیں کذا فی الشامی من شرح المنیۃ للولی اعراب او تخفیف مشدود و عکسہ او زیادہ حرف نا کثر نحو الھراط الذین ہوصل حرف بکلمۃ نحو یا کنجد ابو یوسف وابتداء لم یفسد وان غیر المعنی بہ یعنی بزازیت پس اگر غلطی اعراب میں ہو جیسے نجد کی ب کو زیر پڑھنا یا تخفیف سے پڑھنے میں مشدود کے جیسے قتلوا کی جگہ قتلوا پڑھنا اور مشدود پڑھنے میں تخفیف کے جیسے افعیتنا کو افعیتنا پڑھنا یا غلطی ہو ایک حرف یا زیادہ کے بطحا دینے کی جیسے الھراط الذین بجا صراط الذین کے یعنی الف اور لام کی زیادتی سے پڑھنا یا غلطی ہو ایک حرف کے ملائے کی دوسرے کلمہ میں جیسے ایاک نجد میں ایاجدا پڑھ کر مطہرنا اور ک کو نجد میں وصل کرنا یا غلطی ہو وقف کرنے ادا ابتدا کرنے کی جیسے لا الہ پر مثلاً وقف کرنا اور لا الہ سے ابتدا کرنا تو ان صورتوں میں نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ معنی بدل جائیں اسی کا فتویٰ دیا جاتا ہے کذا فی البرازیہ ہم شامی نے کہا کہ شارح کی ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے

کہ سب مسائل میں عدم فساد پر فتویٰ بزاز یہ میں منقول ہے حالانکہ ایسا نہیں بلکہ بزاز یہ میں صرف اعراب کی غلطی میں اگرچہ معنی بھی بگڑ جائیں فتویٰ عدم فساد کا مذکور ہے اور باقی صورتوں میں در صورت بگڑ جانے معنی کے تو اکثر مشائخ کے نزدیک فساد مذکور ہے جیسا کہ متقدمین کا قول ہے اور احتیاطاً اسی میں ہے۔ الآ تشدید رب العظیم وایک نعت فترکہ تصدیق تشدید رب العظیم کی ہے اور ایک نعت کی ہے کہ اس کے ترک سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ ولازاد کلمۃ او نقص کلمۃ نقص حرفاً او قدمہ او بدله باخر نحو من ثمرہ اذا اخر واستحصد تعال جدر بنا الفرجت بدل الفرجت ایاب بدل اداب لم تصد مالم یتغیر المعنی اور اگر زیادہ کیا ایک کلمہ کو مثلاً من ثمرہ اذا اخر میں کلمہ واستحصد زیادہ کر دیا یا ناقص کیا کلمہ کو اس کی مثال شارح نے نہیں لکھی شامی نے کہا جیسے جزاء سیئۃ سیئۃ مثلہا میں جزاء سیئۃ مثلہا پڑھا دمری سیئۃ کو چھوڑ کر یا کم کیا ایک حرف کو جیسے تعال جدر بنا بدون ی کے آخر میں یا مقدم کیا حرف کو دوسرے سے جیسے الفرجت عوض میں الفرجت کے بدلے کسی حرف کو دوسرے سے جیسے ایاب جگہ اداب کے تو نماز فاسد نہ ہوگی جب تک کہ معنی نہ بدلیں ہم شارح کے کلام میں لفظ ونشر مرتب ہے اس لیے مترجم نے تسہیل کے کیواسطے ہر مثال کو اس کے موقع پر ترجمہ کر دیا اور واضح ہو کہ تغیر معنی کی صورت میں نماز فاسد ہوتی ہے اور ابویوسف کے نزدیک اس صورت میں کہ لفظ مقہور قرآن میں نہ ہو فاسد ہوگی ورنہ فاسد نہ ہوگی الا مالیشق تہیزہ کالعناد والظا و اکثر ہم لم یفسد ما حرف کے بدلنے سے در صورت بدل جانے معنی کے نماز فاسد ہوتی ہے مگر ایسے حروف کے بدلنے سے جن میں تہیزہ و شواہد ہے مثلاً ضاد اور ظ کے بدلنے سے کہ اکثر فقہاء نماز کو فاسد نہیں کہتے ہم شامی میں علیہ سے منقول ہے کہ اگر ایسی تبدیلی دانستہ کرے گا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر بے اختیار زبان سے نکل گیا یا تہیزہ حروف کو نہیں جانتا تو فاسد نہ ہوگی بزاز یہ میں کہا کہ یہ قول سب اقوال سے درست تر ہے اور یہی مختار ہے وکذا لو کر کلمۃ ومعہ الباقی الفساد ان غیر المعنی نحو رب العظیم للاضافۃ کما لو بدل کلمۃ بکلمۃ وغیر المعنی نحو ان الغبار لفی جنات وتمام فی المطولات اور اسی طرح فاسد نہیں ہوتی نماز اگر مکرر کرے کسی کلمہ کو اور تصحیح کی ہے باقانی نے فساد نماز کی اگر معنی بدل جائیں جیسے رب رب العظیم بسبب اضافت جیسے فاسد ہوتی ہے نماز اگر بدل دے ایک کلمہ کو دوسرے سے اعمیٰ بگڑ جائیں جیسے ان الغبار لفی جنات پڑھنا لفی جمیم کی جگہ اور پورا بیان اس کا بڑی کتابوں میں ہے ہم شامی نے کہا کہ ظاہر کلام ظہیر یہ ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مکرر پڑھنا ایک کلمہ کا اس صورت میں مفید ہے کہ پڑھنے والا مصنف و مصنف الیہ کو جانتا ہو اور اگر نہ جانتا ہو یا نقد اضافت نہ کیا ہو بلکہ تصحیح خارج کے لیے کلمہ کو دوبارہ کہا ہو یا زبان سے بے ساختہ نکل گیا ہو تو چاہیے کہ نماز فاسد نہ ہو اور مفسدات نماز سے وہ صورتیں بھی ہیں جو اس باب سے پیش تر ہو چکیں مثلاً عورت کا محاذی ہونا اور خلیفہ ایسے کو بنا نا جو قابل امامت نہ ہو اور امام کا مسجد سے باہر چلا جانا بدون خلیفہ کرنے کے اور حدث کے بعد محاذی کا ایک رکن کی مقدار ٹھہرنا یا حالت حدث اور رفتار میں ایک رکن کو ادا کرنا یا اثناء نماز میں کسی فعل مخالف نماز کا صادر ہونا وغیرہ تو قالہ ماتن و شارح نے ان کو اس لیے یہاں ذکر نہیں کیا کہ پیش تر بیان ہو چکا ہے ولا یفسد بالظہر الے مکتوب و فہمہ و مستقنا وان کرہ اور نہیں فاسد کرتا نماز کو دیکھنا محاذی کا لکھی چیز کو اور سمجھ جانا اس کا اگرچہ دانستہ سمجھا ہو ہر چند دانستہ سمجھنا مکروہ ہے اس لیے کہ لکھے کو سمجھنا نماز کے اعمال میں سے نہیں اس سے یہ نکلا کہ اگر اتفاقاً نظر لکھے پر پڑ گئی اور سمجھ میں بدون قصد کے آگیا تو مکروہ بھی نہیں کذا فی الطحاوی و ضروری فی الصحاح و فی مسجید کبیر بموضع سجودہ فی الامح اور نہیں فاسد کرتا نماز کو گذرنا کسی گذرنے والے کا منگل میں یا بڑی مسجد میں محاذی کے سجدہ کی جگہ میں گو صحیح تر قول میں ہم معنی محاذی کے قدموں سے سجدہ کی جگہ تک میں سے کسی کا گذر جانا مفسد نماز نہیں اور اس کا مقابل قول تہرتاشی کہ ہے کہ قدموں سے لے کر اس جگہ تک گذرنا مفسد نہیں جہاں تک محاذی کی نظر پڑے جب تک کہ وہ سجدہ کے مقام کو تاک ہو غرضیکہ فساد نماز تو دونوں صورتوں میں نہیں لیکن گذرنے والے پر گناہ کا ہونا صحیح قول میں قدموں سے لے کر سجدہ تک کی جگہ میں گذرنے سے ہوگا اور تہرتاشی کے قول پر اس جگہ میں بھی گذرنے سے ہوگا جہاں محاذی کی نظر پڑے سجدہ گاہ کو تاکنے کی حالت میں کذا فی الشامی اور ضروری بین ید یہ الی حائط القبۃ فی بیت و مسجد صغیر فانہ کبفۃ واحدہ مطلقاً و لو امر اءادۃ او کلباً یا مفسد نماز نہیں گذرنا گذرنے والے کے سامنے محاذی کے اس کے قدموں سے لیکر دیوار قبلہ تک گھر میں اور چھوٹی مسجد میں کہ گھر اور چھوٹی مسجد

مثل ایک مکان کے ہیں یعنی مقدار و صفوں کے فاصلہ ہونا ان دونوں میں مانع اقتداء نہیں جیسے جنگل اور بڑی مسجد میں مانع ہوتا ہے مفسد نماز نہیں گونا کسی کا مطلق خواہ وہ عودت ہو یا کتا ہم شامی نے کہا کہ اس میں رد ہے ظاہر یہ کے قول پر جو کہتے ہیں کہ گزرا عورت یا کتے یا گدھے کا مفسد ہے اور انشاء ہے اس امر کی طرف کہ اس باب میں جو کچھ مروی ہے وہ منسوخ ہے چنانچہ علیہ میں اس کو ثابت کیا ہے اور مردہ اسفل من الدکان امام المصلی لوکان یصلی علیہما اسی الدکان بشرط محاذات بعض اعضاء الخ و کذا سطح و سریر و کل مرتفع دون قامتہ المار و قیل و دن السترۃ کما فی غرر الاذکار یا مفسد نماز نہیں گذرنا گذرنے والے کا مکان کے نیچے نمازی کے سامنے کو جب کہ وہ دوکان پر نماز پڑھتا ہو بشرط برابر آجائے بعض اعضاء گذرنے والے کے بعض اعضاء نمازی کو اور یہی حکم فساد کا ہے پھت اور تخت اور ہر اونچی چیز کا جس کی بلندی گذرنے والے کے قد سے کم ہو اور قول ضعیف یہ ہے کہ مقدار سترہ یعنی ایک ہاتھ سے کم ہو جیسا کہ غرر الاذکار میں ہے ہم بحر الرائق میں اس قول ضعیف کو غلط کہا ہے اس وجہ سے کہ اگر مقدار سترہ کا اعتبار ہوتا تو سوار کا ٹھکنا نمازی کے سامنے کو مکروہ نہ ہوتا کہ وہ تو غالباً ہاتھ سے اونچا ہی ہوتا ہے کذا فی الشامی وان اتم المار الحدیث البزار لویعلم المار ما ذاعلیہ من الوزر لوقت ازیمین خریفانی ذلک المرور لوبل حائل ولو ستارة ترتفع اذا سجد وتعود اذا قام اگرچہ اس گذرنے میں گذرنے والا گناہ گار ہوتا ہے بسبب حدیث بزار کے کہ اگر گذرنے والا جائے کہ اس پر کیا گناہ ہے تو ٹھہرا رہے چالیس برس اور گناہ اس وقت ہے کہ گذرنا بدون آڑ کے ہو اگرچہ آڑ ایسا سترہ ہو کہ سجدہ کرنے کے وقت دور ہو جاتا ہو اور قیام کے وقت پھر سترہ ہو جاتا ہو ہم علیہ میں کہا کہ اس مسئلہ میں چار صورتیں ہیں اول یہ کہ گذرنے والے کو گناہ نش ہے کہ نماز کا کے سامنے کو نہ گذرے اور نمازی نے راستہ روکا نہیں تو اس صورت میں اگر گذرے گا تو گناہ خاص کرنے والے پر ہو گا دوم یہ کہ اور طرف کو راستہ نہیں اور نمازی نے راستہ روک لیا ہے تو اس صورت میں گناہ نمازی پر ہو گا سوم یہ کہ نمازی نے راستہ روکا ہے مگر گذرنے والا اور طرف کو بھی نکل سکتا ہے تو اب گذرنے سے دونوں گناہ گار ہوں گے چہاں کہ یہ کہ نمازی نے راستہ نہیں روکا اور گذرنے والے کو اور طرف راہ نہیں تو اس میں کسی پر گناہ نہیں اور صورت سترہ کی یہ ہے کہ مثلاً ایک انگشت کے برابر موٹی رسی یا اور کوئی چیز پھت میں ٹھکتی ہے جب نمازی سجدہ کرتا ہے تو وہ سر کی حرکت سے اس کی گردن یا کمر پر ہو جاتی ہے اور جب کھڑا ہوتا ہے پھر بدستور ہو جاتی ہے تو اس طرح کی آڑ سے بھی گذرنے والے پر کچھ گناہ نہیں اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اعتبار سترہ کا قیام کی حالت میں ہے کذا فی الشامی والطحاوی ولوکان فرجة فقلد اخل ان یر علی رقبۃ من لم یسجد لانه اسقط حرمة نفسه فتنبه اور اگر صف میں کوئی جگہ خالی ہو تو نماز میں آنے والے کو جائز ہے کہ جس شخص نے اس جگہ کو بند نہیں کیا اس کی گردن کو مچھلانگ کر چلا جائے کیوں کہ اس نے اپنی عزت آپ کھودی تو خبردار ہو جائیگی اس کے سامنے سے گذرنا گناہ نہیں ہم شامی نے کہا کہ اگر ایک شخص نمازی کے سامنے گزرا چاہتا ہے اور اس کے سامنے کوئی چیز قابل سترہ کر دینے کے ہے تو اس کو نمازی کے سامنے رکھ دے اور دوسری طرف جا کر اس کو اٹھالے اور اگر وہ شخص ہوں تو ایک نمازی کے سامنے کھڑا ہو جائے دوسرا اس کی آڑ سے نکل جائے پھر دوسرا کھڑا ہو جائے تاکہ اول شخص اس کی آڑ سے گزرجائے انتہی ان دونوں مسئلوں سے معلوم ہوا کہ ایک طرف سے سامنے نمازی کے کھڑا ہو جانا یا ہاتھ بڑھا کر اس کے سامنے سے چیر کا اٹھا لینا موجب گناہ کا نہیں وغیر ذلک باب الداع الامام و کذا المنقود فی الصواعق و نحوہ سترۃ یقدر ذراع طولا و فلظا اصبح لتبدو لنا ظریقہ و دن ثلثۃ اذرع علی حذامی حجبہ لابین عینیہ والامین افضل اور کھڑا کر لے امام بطور استعجاب کذا فی البدائع اور اسی طرح تنہا پڑھنے والا جنگل میں اور مثل جنگل میں یعنی بڑی مسجد میں کھڑا کر لے ایک سترہ مقدار ایک ہاتھ کی لمبائی میں اور ایک انگلی کی موٹائی میں تاکہ دیکھنے والے کو یعنی گذرنے والے کو سوجھے قریب اپنے تین ہاتھ کے فاصلہ کے اندر مقابل ایک ابرو کے نہ دونوں آنکھوں کے نیچے کے سامنے اور داہنی ابرو کے مقابل کھڑا کرنا بہتر ہے کہ مطابق سلت ہے ہم طحاوی نے کہا کہ شارح کو مناسب تھا کہ دونوں ثلثۃ اذرع کی جگہ قد ثلثۃ اذرع کہتا کیوں کہ علی میں ہے کہ سنت یہ ہے کہ فاصلہ درمیان نمازی اور سترہ کے تین ہاتھ سے زیادہ نہ ہو اور ایک ہاتھ کا طول اور انگلی کی موٹائی بیان اقل

مقدار کا ہے کہ اس سے کم نہ ہو اور بحر الرائق میں کہا کہ مذہب قوی کے بموجب موٹائی کا کچھ اعتبار نہیں ولا یکنی الوضع ولا لخط وقیل یعنی فیخط طولاً وقیل کا لہجہ اب اور کفایت نہیں کرتا رکھ دینا سترہ کا یعنی زمین پر ٹاڈا یا مثل لاٹھی وغیرہ کا اور نہ کافی ہے خط کھینچنا اور بعض فقہانے کہا کہ اگر سترہ پاس نہ ہو تو خط کھینچنا کافی ہے تو خط کھینچنے کا مادی طول میں یعنی سیدھا اور بعض نے کہا کہ مثل محراب کے یعنی بشکل کمان کھینچے ہم فتح القدیر میں درصودت مذہب سترہ کے خط کھینچنے پر یقین کیا ہے اور کہا ہے کہ اتباع سنت بہر حال بہتر ہے علاوہ اس کے خط کچھ نہ کچھ نظر آتا ہے تو کافی ہو گا اور یہ قول امام محمد سے مراد ہے اس سے یہ نکلتا ہے کہ اگر کتاب یا کپڑا اپنے سامنے رکھ لے گا تب بھی سترہ ہو جائے گا ویدفعہ ہو رخصتہ فترکہ افضل بدائع قال الباقانی للوضوہ فأت لا شیئ علیہ عند الشافعی رضی اللہ عنہ خلا فان علی ما یفہم من کتبنا یتبیح او جہرہ بقراءة او اشارۃ ولا یزاد علیہا عندنا قستانی لا بہما فانہ یکرہ اور ہٹا کر مازی گذرنے والے کو یعنی جب کہ سترہ نہ ہو یا سترہ ہو لیکن وہ سترہ کے اندر کو گذرتا ہو تو ہٹا دے سبمان اسٹرکے یا پکار کر پڑھنے سے اگرچہ تازہ سری ہو یا اشارہ سے ہاتھ یا آنکھ یا سر کے شارح نے کہا کہ ہٹا نا رخصت ہے عزیمت نہیں پس ترک دفع بہتر ہے اس لیے کہ دفع کرنا نماز کے اعمال سے نہیں کذا فی البدائع باقانی نے کہا کہ اگر مازی نے گذرنے والے کو مارا اور وہ مر گیا تو اس پر کچھ نہیں نہ دیت نہ فقہاں امام شافعی کے نزدیک بخلاف ہمارے مذہب کے نزدیک جیسا کہ سمجھا جاتا ہے ہماری کتابوں سے یعنی رخصت فقط اشارہ ہے نہ جنگ و محاربہ اور نہ زیادہ کیا جائے ان باتوں پر ہمارے نزدیک یعنی کپڑا پکڑ لینا یا مارنا ہمارے نزدیک درست نہیں کذا فی القستانی نہ دفع کرے سبمان اللہ کہنے اور اشارہ دونوں سے کہ دونوں باتوں کا جمع کرنا مکروہ ہے اس لیے کہ مقصود ایک سے حاصل ہے ہم یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ گذرنے والے سے جنگ کرے کہ وہ شیطان ہے تو یہ منسوخ ہے چنانچہ زبلی نے سرسری سے نقل کیا ہے کہ یہ ابتدائے اسلام میں محتاج نماز کے اندر کام کرنا مباح تھا اب اس کی اجازت نہیں کذا فی الشامی متھرا والمرادہ ملتصق لا بطن علی بطن اور عورت گذرنے والے کو ہٹانے کے لیے تالی بجاوے نہ اس طرح کہ ہتھیلی ہتھیلی پر لگے بلکہ کیفیت تالی بجانے کی بحر الرائق میں یوں منقول ہے کہ پشت واپس ہاتھ کے انگلیوں کی ہائیں ہاتھ کے اندر طرف یعنی ہتھیلی میں مارے شامی اور طحاوی نے کہا کہ اس طرح تالی بجانے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی۔ دونوں ہاتھ اپنی جگہ سے ٹل جاتے ہیں اس سے تو یہی بہتر ہے کہ ہائیں ہاتھ کو اپنی جگہ رہنے دے اور واپس ہاتھ کی انگلیوں کے اندر کی طرف کو ہائیں کی پشت پر مار دے کہ اس میں عمل مقوڑا ہے ولو ملق او سجت لم تفسد وقد ترکنا السنۃ تا تا رخانیہ اور اگر ہٹانے کے لیے مرد نے تالی بجاؤ یا عورت نے سبمان اللہ کہ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی لیکن دونوں طریق مسنون کو ترک کیا کذا فی تا تا رخانیہ وکفت سترۃ الامام للکل اور کافی ہے سترہ امام کا کل مقتدیوں کے لیے یعنی اگر امام کے سامنے سترہ ہوگا تو جو کوئی مقتدیوں کی صف کے سامنے کو گذرے گا اس پر کچھ گناہ نہ ہوگا ولو علم المرور والطریق جاز ترکہما فعلہما اولی اور اگر گذر اور راستہ نہ ہو یعنی ایسی جگہ نماز پڑھے جہاں کوئی گزرنا نہ ہو اور منہ راستہ کی طرف نہ ہو تو ترک کرنا سترہ کا جائز ہے اور کھڑا کرنا سترہ کا ایسی جگہ بھی بہتر ہے ہم راستہ کی طرف منہ نہ کرنے کی قید اس لیے لگائی کہ راستہ کی طرف کو نماز پڑھنا سترہ کے ساتھ اور بدون سترہ کے دونوں طرح مکروہ ہے کیوں کہ راستہ چلنے کے لیے بنا ہے تو اس میں ایسی چیز نہ ہونی چاہیے جو اس کے مناسب نہ ہو کذا فی البحر وکہ ہذہ تم التزمیہ الی مرجعہا خلاف الاولی فالغارق الدلیل فان نہی ظنی الثبوت ولا صارف تحریریۃ والا فترزیۃ اور مکروہ ہے لٹکانا کپڑے کا شارح کہتا ہے کہ کراہت شامل ہے ترمیمی کو جس کمال ترک اولی ہے پس فرق کرنے والی چیز کراہت تحریمی اور ترمیمی میں دلیل ہے یعنی اگر دلیل کراہت وہ مانعت تحریمی ہو جس کا ثبوت ظنی ہے اور کوئی پھیرنے والا تحریم سے استنباب کی طرف نہ ہو تب تو کراہت تحریمی ہے ورنہ کراہت ترمیمی ہے ہم بحر الرائق میں کہا کہ مکروہ و تقسم ہے ایک مکروہ تحریمی جو واجب کے رتبہ میں ہے یعنی جس طرح ثبوت واجب کا دلیل ظنی ہے ہوتا ہے اسی طرح ثبوت مکروہ تحریمی کا دلیل ظنی ہے ہوتا ہے دوم مکروہ ترمیمی جو ایسا نہ ہو تو جب فقہا کی عبارت میں مکروہ پایا جائے تو اس کی دلیل کو دیکھنا چاہیے اگر دلیل مذکور نہ ظنی ہو

تو تحریمی ہے ورنہ تتر ہی شامی نے کہا کہ بدون دلیل کے بھی اس کا حال معلوم ہو سکتا ہے اس طرح کہ اگر مکروہ ترک واجب کو متغین ہو تو تحریمی ہے اور اگر ترک سنت کو متغین ہو تو تتر ہی ہو گا سدل تحریم للنہی لہ اسی ارسالہ باللبس معتاد و کذا القیاء کلم الی و را ذکرہ الجلی مکروہ تحریمی ہے لکن نمازی کا اپنے کپڑے کو بسبب مانعت کے یعنی چھوڑ دینا کپڑے کا بدون پہننے معمول کے اور اسی میں داخل ہے قبا کا پہننا ایسی طرح کہ آستین پشت کی جانب ہو یعنی اس کی کشادہ بجلوں میں سے ماتہ نکال کر آستین کو پیچھے ڈالنا بھی سدل میں داخل اور مکروہ ہے ذکر کیا ہے اس کو جلی نے ہم طحاوی نے کہا کہ شارح کو مناسب تھا کہ تحریم للنہی کو بعد ثوبہ کے لکھتا تاکہ لفظ سدل جو مضاف ہے اور ثوبہ جو مضاف الیہ ہے ان دونوں میں فاصلہ نہ پڑتا اور سدل کی صورت کرنی نے یہ بیان کی ہے کہ مثلاً چادر یا دوسرا کپڑا سر خواہ شانہ پر رکھ کر اس کے کنارے چھوڑ دے تو کرتہ کے داموں کا ٹکنا اور حمامہ کے شملہ کا ٹکنا اس میں داخل نہیں کذا فی الشامی کشد و مندیل یرسلہ من کتفہ فلو من احدہما لم یرکہ کمالہ عذر و خارج صلوۃ فی الاصح مثل دوپٹہ اور رومال کے کہ اس کو اپنے دونوں مونڈھوں سے لٹکا دے تو مکروہ ہو گا پس اگر ایک مونڈھے سے لٹکائے گا تو مکروہ نہ ہو گا جیسے مذکورہ حالت میں اور نماز سے باہر میچ تر قول میں سدل مکروہ نہیں ہم شد بفتح شین مجہد وال مشدو ایک کپڑا ہے جس کو مونڈھوں پر ڈالتے ہیں اور خارج نماز سدل مکروہ تحریمی نہیں بشرطیکہ تکبر کے لیے نہ ہو کذا فی الشامی عن النہر فی الخلاصۃ اذا لم یصل یذکرہ فی کم الفرجی المتارنہ لایکرہ و بل یرسل انکم اویسک خلاف والا حوط الثانی قستان او خلاصہ میں ہے کہ جب نمازی اپنا ماتہ فرجیہ کی آستین میں نہ ڈالے تو متارنہ ہے کہ مکروہ نہیں اور کیا اس صورت میں آستین کو لٹکا رہنے دے یا پکڑ لے اس میں اختلاف ہے زیادہ احتیاط کی بات آستین کا پکڑ لینا ہے کذا فی القستانی ہم شامی نے کہا کہ خلاصہ میں عدم کراہت کو مختار کہا ہے اس پر کسی نے سوائے بزاز کے اس کی موافقت نہیں کی بلکہ صحیح قول وہ ہے جو قاضی خان اور مجہد و فقہاء کہتے ہیں کہ فرجیہ کو بدون آستین میں ماتہ ڈالنے کے پہننا مکروہ ہے کیوں کہ سدل اس صورت میں بھی موجود ہے و کہہ کھڑا ہی رفتہ دولتراب کشمر کم او ذیل و عبثہ بامی ثوبہ و بکسبہ للنہی الا لحاجۃ ولا باس بہ خارج صلوۃ اور مکروہ تحریمی ہے کپڑے کا اوپر اٹھانا اگرچہ مٹی میں بھرنے کے سبب سے ہو جیسے مکروہ ہے داخل ہونا نماز میں آستینیں یا دامن چڑھائے اور مکروہ تحریمی ہے کھیلنا نمازی کا اپنے کپڑے سے اور بدن سے بسبب مانعت کے مگر حاجت کے لیے مکروہ نہیں مثلاً بدن کو غارش کے سبب سے کھلایا یا پسینہ تکلیف دیتا ہے اس کو پونچھ ڈالنا تو عمل قلیل سے یہ امور مکروہ نہ ہوں گے اور کچھ مضائقہ نہیں کھیلنے کا کپڑے اور بدن سے ناز کے باہر ہم شافعی نے کہا کہ آستین چڑھائی نماز شروع کرنے میں یہ صورت بھی داخل ہے کہ آستین اور کام کے لیے چڑھائی تھی یا دامن کے لیے چڑھائی تھی اور رکعت پلنے کے لیے جلدی میں آستین نہ اتاری شریک جماعت ہو گیا تو ایسی صورت میں افضل یہ ہے کہ عمل قلیل سے آستین ناز کے اندر اتار لے اور عبث کے باب میں بھی وہ حدیث ہے جس کو فقہاء نے روایت کیا ہے کہ آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے تین چیزیں مکروہ کیں نماز کے اندر عبث کرنا اور روزہ میں بخش باتیں کرنی اور قبرستان میں ہنسنا و صلوۃ فی ثياب بذلۃ یلبسہا بیئہ و منہ اسی خدمۃ ان لہ غیر لہ والا لا اور مکروہ تتر ہی ہے کذا فی البحر نماز پڑھنا نمازی کا کپڑے کپڑوں میں جن کو گھر میں پہنتا اور کام کرنے کے کپڑوں میں بشرطیکہ اس کے ساتھ اور کپڑے ہوں ورنہ مکروہ نہ ہو گا ہم بذلہ باء موحہ نکسور اور سکون فال مجہد سے معنی خدمت اور ابتذال ہے اور منہ بفتح میم و سکون ہا عطف تفسیر ہے یعنی وہ کپڑے جن کو پہن کر دوسرے کے پاس نہ جاوے کذا فی الشامی واخذ درہم و نحوہ فی فیہ لم یمنعہ من القراءة فلو منہ تغیر اور مکروہ ہے درہم اس جیسی چیز کا منہ میں لینا جو نمازی کو قرات سے مانع نہ ہو اور اگر قرات کی مانع ہو یعنی اس طرح کہ بالکل نہ پڑ سکے یا ایسے الفاظ نکلیں جو قرآن کے الفاظ نہ ہوں تو نماز فاسد ہو جائے گی ہم شامی نے قاضی خان سے نقل کیا کہ کسی چیز کا منہ میں لینا جو مانع قرات نہ ہو مکروہ تتر ہی ہے و صلوۃ حاسرا ای کا شفا راسہ للکمال ولا باس بہ للتلذذ و اما لا مانع ہا فکھرا اور مکروہ ہے

۵ ایک کپڑا ہوتا ہے قبا کی طرح کا جو بٹنوں کے اوپر پہنا جاتا ہے ۱۲

نماز پڑھنا نمازی کا سر کھول کرستی کی وجہ سے اور کچھ مضائقہ نہیں سر کھولنے کا انکسار کے لیے اور نماز کی امانت کے لیے تو سر کھولنا کفر ہے ہم شامی نے بعض علماء سے نقل کیا کہ گرمی کی وجہ سے بھی ننگے سر نماز پڑھنا مکروہ ہے ولو سقطت قلنسوتہ فاعادتها افضل الا اذا احتاجت لتکویر او عمل کثیر اور اگر گر جائے نمازی کی ٹوپی تو اس کا دوبارہ سر پر رکھ لینا افضل ہے مگر جس صورت میں کہ محتاج ہو لپیٹنے کی یا عمل کثیر کی تو اعادہ افضل نہیں و صلوٰۃ مع مدافعتہ الا خلیثین او احدہما او الریح للنسئ اور مکروہ تحریمی ہے نماز پڑھنا نمازی کا بول و براز کے دباؤ کے ساتھ یا دونوں میں سے ایک کے دباؤ کے ساتھ یا ہوا کے رد کی رکھنے کے ساتھ اور یہ کراہت باعث مانعت کے ہے یعنی ابو داؤد کی حدیث کے باعث کہ نہیں حلال ہے کسی کو جو ایمان رکھتا ہو اللہ تعالیٰ اور روز آخرت پر کہ نماز پڑھے اس حال میں کہ پیشاب کو دبائے ہو یہاں تک کہ اس سے ہلکا ہو جائے اور اسی جیسے پاخانہ کا ضبط کرنے والا کذا فی الشامی و عقیق شعرہ للنسئ عن کفہ و لہجہ او ادخال اطرافہ فی اصولہ قبل الصلوٰۃ اما فیہا فیفسد اور مکروہ ہے بالوں کا جوڑہ کرنا بسبب منع کے ان کے اوپر اٹھانے سے اگرچہ جوڑا کرنا ان کے اکٹھا کرنے سے ہو یا ان کے سروں کو جڑوں میں کر لینے سے ہو نماز کے پیش تر اور نماز میں جوڑہ کرنا نماز کا مفسد ہے ہم عقیق بفتح اول بالوں کے گوندھنے کو کہتے ہیں یہاں یہ مراد ہے کہ بالوں کو سر پر جمع کر کے گوندھ کر چکالے یا ڈور سے باندھ لے خواہ مینڈھیاں گوندھ کر سر کے گرد لپیٹ لے خواہ گدی پر سب کو باندھے کہ سجدہ میں زمین پر نہ گریں تو یہ سب باتیں مکروہ ہیں کیوں کہ طہرائی کی حدیث میں اس سے مانعت وار ہے اور جلیہ میں نقل کیا کہ ہر چند بموجب مضمون احادیث کے کراہت تحریمی ہونی چاہیے مگر اجماع اس پر ہے کہ یہ فعل مکروہ تترہی ہے اور نماز کے اندر اس کے مفسد ہونے کی یہ وجہ ہے کہ بالا جماع عمل کثیر ہے کذا فی الشامی و قلب الحصاص للنسئ الا لسجودہ التام فی رخصۃ و ترکہا اولیٰ اور مکروہ ہے کنکروں کا بٹانا بسبب نہی کے مگر واسطے پورا سجدہ کرنے نمازی کے مکروہ نہیں سو ایک دفعہ بٹانے کی اجازت ہے اور ترک ایک دفعہ کا بھی بہتر ہے ہم صحاح ستہ میں معیقیب سے مروی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کنکروں کو مت بٹا جب کہ تو نماز پڑھتا ہو اگر بالفرض بٹانا ہی ہو تو ایک بار بٹالے اور پورا سجدہ کرنے کی قید اس لیے لگائی کہ اگر بالکل سجدہ نہ ہو سکے بدون بٹائے تو پھر کنکروں کو بٹا دے گو ایک دفعہ سے زیادہ بٹانے میں کذا فی الشامی و فرقتہ الا صاحب و تشبیکہ و لو منتظر الصلوٰۃ لوما شیا الیہا للنسئ ولا یرکہ خارجہا لحاجۃ اور مکروہ تحریمی ہے انگلیاں چٹکانی اور ایک ہاتھ کی انگلیوں کو دوسری انگلیوں میں ڈالنا اگرچہ نمازی ہو منتظر نماز کا یا جانے والا نماز کی طرف تب بھی مکروہ ہے باعث نہی کے اور مکروہ نہیں نماز کے باہر بسبب کسی حاجت کے ہم امین ماجہ نے مرفوعاً روایت کیا کہ اپنی انگلیاں مت چٹکاجب کہ تو نماز پڑھتا ہو اور مہتمی میں حدیث نقل کی کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس سے کہ آدمی اپنی انگلیاں چٹکائے جس وقت کہ مسجد میں نماز کا منتظر بیٹھا ہو اور ایک روایت میں ہے کہ جس وقت کہ نماز کے لیے جاتا ہو اور احمد اور ابو داؤد وغیرہ نے تشبیک کی مانعت کی حدیث نقل کی ہے اور خارج نماز سے یہ مراد ہے کہ نماز کو نہ جاتا ہو اور نہ مسجد میں اس کا منتظر ہو اور حاجت یہ کہ جوڑوں کا کام دینا ہو مثلاً اس سے معلوم ہوا کہ بدون حاجت کھیل کے طور پر انگلیوں کا چٹکانا ایک پنجہ کا دوسرے میں ڈالنا مکروہ تترہی ہے کذا فی الشامی و التخصر وضع الید علی الحاصرہ للنسئ دیکرہ خارجہا تترہیٰ اور مکروہ تحریمی ہے تھمر یعنی ہاتھ کا کولے پر رکھنا بسبب نہی کے اور باہر نماز کے مکروہ تترہی ہے ہم معیین وغیرہا میں مروی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں کولے پر ہاتھ رکھنے سے مانعت فرمائی اور خارج نماز کی کراہت بحث ہے صاحب بحر الرائق کی کذا فی الشامی و الطحاوی و الالتفات بوجہ کلامہ او لبعثہ للنسئ او مکروہ تحریمی ہے سارا چہرہ یا متوڑا پھر کر نماز میں دیکھنا بسبب نہی کے ہم تیزی نے انس سے روایت کیا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پنج نماز میں التفات سے کیوں کہ التفات نماز میں موجب ہلاکی ہے کذا فی الشامی و بجز یہ تترہیٰ و بعدہ تفسد کا مراد بدون منہ پھرنے کے آنکھ سے او مراد مرد دیکھنا مکروہ تترہی ہے اور سینہ کو پھیر کر دیکھنا بدون عذر کے مفسد نماز ہے چنانچہ مفسدات نماز میں بیان ہوا قلیل قائلہ قاضی خان تفسد تحویلہ و المستحکم لا اور قاضی خان نے کہا ہے کہ نماز فاسد ہوتی ہے منہ کے پھرنے

سے اور معتدیہ ہے کہ فاسد نہیں ہوتی بلکہ مکروہ تحریمی ہے اقتاؤہ بالکلب للنہی اور مکروہ تحریمی ہے نمازی کا بیٹھنا مثل کتے کے بسبب نہی کے ہم اقتاؤہ کی تفسیر طحاوی نے بیان کی ہے کہ دونوں سرین پر بیٹھے اور رانوں کو کھڑا کر کے دونوں گھٹنوں کو چھاتی سے لگالے اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھے اور چونکہ یہ نشست کتے کی نشست کے مشابہ ہے اس لیے یہی صحیح تر ہے اور حدیث میں اسی نشست کی ممانعت ہے اور کرخ نے یہ تفسیر کی ہے کہ دونوں پاؤں کو کھڑا کر کے ان کی اڑیوں پر بیٹھے اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھے ذیلی نے کہا کہ یہ نشست مکروہ تحریمی نہیں بلکہ چونکہ مخالف نشست مسنون کی ہے اس لیے مکروہ تحریمی ہے کذا فی الطحاوی وافر اش ارسل وراعیہ للنہی اور مکروہ تحریمی ہے بھیمانامرد کا اپنے دونوں ہاتھوں کو واسطے نہی کے یعنی حدیث مسلم میں ممانعت وارد ہے وصلوۃ الی وجہ انسان کراہتہ استقبالہ فلا استقبال لومن المصلیٰ فالکراہتہ علیہ الالفعل المستقبل ولوجہ اولہ لہائل اور مکروہ تحریمی ہے نماز پڑھنا نمازی کا کسی آدمی کے منہ کی طرف جیسے مکروہ ہے منہ کرنا نمازی کی طرف پس اگر منہ کرنا نمازی کی طرف سے ہوگا تو کراہت اس پر ہوگی ورنہ دوسرے شخص پر جو نمازی کی طرف منہ کرے گا اگرچہ منہ کرنے والا دور ہو اور نمازی میں اور اس میں کوئی آڑ نہ ہو ہم طحاوی نے کہا کہ استقبال کی صغیر نمازی کی طرف ہے اور استقبال صغیر مقبول کی طرف مضاف ہے اور آڑ نہ ہونے کی قید اس لیے لگائی کہ آڑ کی صورت میں کراہت نہیں ہوتی مثلاً نمازی کا منہ دوسرے کے منہ کی طرف ہے مگر دونوں کے بیچ میں ایک اور شخص ہے جس کی پشت نمازی کی طرف ہے تو مکروہ نہ ہوگا ورسلا م بیدہ او براسہ کما مراد مکروہ تحریمی ہے جواب سلام کا دینا اپنے ہاتھ سے یا اپنے سر سے جیسا کہ پیش تر مفسدات میں گذرا فرغ مسئلہ ملحقہ شارح کال باس بشکلم المصلیٰ او اجابتہ براسہ کما لو طلب منہ شئی اور می در ہما وقیل اجید فاما بنعم اولاد وقیل کم صلیتم فاشاد بیدہ انہم صلوا رکعتین کچھ معنائی نہیں نمازی کے بولنے یا جواب دینے میں اپنے سر سے جیسے کسی نے نمازی سے کوئی چیز مانگی یا روپیہ دکھلایا اور پوچھا کہ کھرا ہے . . . پس نمازی نے اشارہ سے ہاں یا نہیں کیا یا نمازی سے پوچھا گیا کہ تم نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں اور اس نے ہاتھ سے اشارہ کر دیا کہ ہم نے دو رکعتیں پڑھی ہیں ہم لفظ لا باس سے اشارہ ہوا کہ بہتر یہی ہے کہ سر یا ہاتھ سے اشارہ نہ کرے کذا فی الطحاوی اما وقیل لا تقدم فتقدم ادخل احد الصف فوسع له فوافدت ذکرہ علی وغیرہ خدا فالما مر عن البحر اور اگر نمازی سے کسی نے کہا کہ آگے بڑھ جا پس وہ آگے بڑھایا کوئی شخص صفوں میں داخل ہوا اور نمازی نے فوراً اس کو جگہ دے دی تو نماز فاسد ہو جائے گی ذکر کیا ہے اس کو علی نے بخلاف اس قول کے جو گذرا بحر الرائق سے ہم بحر الرائق میں کہا کہ اس صورت میں نماز فاسد نہیں ہوتی اور طحاوی نے کہا کہ یہی قول عدم فساد کا معتد ہے اور قول نماز کے فاسد ہونے کا ضعیف ہے چنانچہ پیش تر شربلانی سے اس کی تضعیف گذر چکی وکرہ التریح تترہا لمرکب الجلسۃ المسنونۃ بغیر عذر ولا یکرہ خارجہا لانہ علیہ الصلوۃ والسلام کان جل جلوسہ مع اصحابہ التریح وکذا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور مکروہ تحریمی ہے چار زانو بیٹھنا نماز کے اندر بدون عذر کے بسبب ترک کرنے جلیسہ مسنون کے اور مکروہ نہیں پالتی مار کر بیٹھنا نماز سے باہر اس لیے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نشست اصحاب کبد کے ساتھ اکثر چار زانو ہوتی تھی اور اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نشست بھی نقل کیا ہے اس حدیث کو شرح منیہ میں ابن یام سے اور اس میں رد ہے ان لوگوں کے قول کا جو کہتے ہیں کہ چار زانو بیٹھنا نماز کے باہر مکروہ ہے اس وجہ سے کہ جابر لوگوں کی نشست ہے کذا فی الشامی والتاویب ولو خارجہا ذکرہ مسکین لایمن الشیطان والانیبا و محفوطون منہ اور مکروہ ہے جائی لینا اگرچہ نماز کے باہر ہو ذکر کیا ہے اس کو مسکین نے اس لیے کہ جائی لینا شیطان کی طرف سے ہے اور انبیا علیہم السلام اس سے محفوظ ہیں ہم صمیمین میں مروی ہے کہ جائی لینا شیطان کی طرف سے ہے تو جب کوئی تم میں سے جائی لے تو چاہیے کہ اس کو حتی الوسع رد کے شامی نے کہا کہ جائی کی کراہت کو کسی نے یہ نہیں لکھا کہ تحریمی ہے یا تترہی مگر ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اگر اپنے آپ آوے تو مکروہ تترہی ہو اور اگر دانستہ جائی لے تو مکروہ تحریمی ہو کیوں کہ فعل جث ہے اور جث مکروہ تحریمی ہوتا ہے تضعیف عینیہ للنہی الا کمال التثویع اور مکروہ تترہی ہے کذا فی البحر بند کرنا اپنی آنکھوں کا بسبب نہی کے مگر کمال خشوع کے لیے بند کرنا مکروہ نہیں ہم نہی کی حدیث کو

ابن عدی نے بسند ضعیف روایت کیا ہے اور بدائع میں وجہ کراہت یہ مذکور کی ہے کہ سجدہ گاہ کا تاکنا مسنون ہے اور آنکھوں کے بند کرنے سے یہ سنت متروک ہو جاتی ہے تو اس لیے علیہ اور بحر الرائق میں کراہت کو تنزیہی کہا کہ ذانی الشامی تبصر و قیام الامام فی المحراب لا سجود فیہ و قد ماہ خارجہ لان العبرة للقدم مطلقا وان لم یشتبه حال الامام ان علل بالتشبه وان بالاشتباہ ولا اشتباہ فلا اشتباہ فی نفی الکراہتہ اور مکروہ ہے کھڑا ہونا امام کا کھڑا ہونا میں نہ سجدہ کرنا امام کا محراب میں حالانکہ دونوں پاؤں اس کے محراب کے باہر ہوں اس لیے کہ اندر اور باہر ہونے میں اعتبار قدم کا ہے امام کا کھڑا ہونا محراب میں مطلقا مکروہ ہے اگرچہ حال امام کا مقتدیوں پر مشتبہ نہ ہو خواہ محراب مسجد میں سے ہو یا نہ ہو اگر علت مکروہ ہونے کی اہل کتاب کی مشابہت کو ٹھہرایا جائے اور اگر علت کراہت امام کے مشتبہ ہونے کو کہا جائے اور محراب میں کھڑے ہونے سے کچھ اشتباہ نہ ہوتا ہو تو مکروہ نہ ہونے میں کچھ شبہ نہیں ہم حاصل یہ ہے کہ امام محمدؒ نے جامع مغیر میں امام کے محراب میں کھڑے ہونے کو مکروہ لکھا ہے اور کچھ تفصیل نہیں کی اس لیے اس کراہت کے سبب میں مشائخ نے امتناع کیا بعض نے تو یہ کہا کہ محراب ایک جدا گانہ عرصے کی طرح ہے تو اس میں کھڑا ہونا اہل کتاب کے مشابہ ہوتا ہے کہ وہ بھی اپنے امام کا مکان جدا گانہ بناتے ہیں اور ہدایہ میں اسی پر اکتفا کیا ہے اور مختار امام سرخسی بھی یہی ہے اور بعض فقہانے کراہت کا سبب یہ بیان کیا کہ امام کا حال واسطے اور بائیں کے مقتدیوں پر مشتبہ رہے گا اس لیے مکروہ ہے شارح کتاب ہے کہ اگر وجہ کراہت اہل کتاب کی مشابہت ہے تو ہر صورت میں مکروہ ہے مقتدیوں پر اشتباہ ہو یا نہ ہو اور اگر وجہ کراہت اشتباہ حال امام ہے تو جس صورت میں اشتباہ نہ ہو گا مکروہ بھی نہ رہے گا کہ ذانی الشامی والنہج والامام علی الدکان للسنی و قدر الارتقاء بذراع ولا باس بما و نہ وقیل ما یقع بہ الا بتیانہ والادب ذکرہ الکمال وغیرہ اور مکروہ ہے کھڑا ہونا امام کا تنہا چوتراہ پر بسبب نہی کے یعنی حدیث حاکم کے کہ منع فرمایا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کہ امام کھڑا ہو اور سچے مکان پر اور لوگ اسکے پیچھے ویسے ہی میں کذا فی الطحاوی اور اندازہ کی گئی ہے بلندی ایک بائیس کی اور کچھ معتادہ نہیں ایک بائیس سے کم تر بلندی کا اور بعض کا قول مقدار ارتفاع میں یہ ہے کہ جس سے امتیاز ہو جائے اور یہی قول موجب زیادہ ہے ذکر کیا ہے اس کو کمال الدین محقق وغیرہ نے ہم بدائع میں کہا کہ ظاہر الروایۃ بھی و مر قول ہے اور حدیث کے اطلاق کے مناسب ہے طحاوی نے کہا کہ کتبہ نفع وال و تشدید کاف وہ ادنی جگہ جو بیٹھنے کے لیے بنائی جاوے اور مقتضائے حدیث یہ ہے کہ کراہت تحریمی ہو کذا فی الشامی و کہ عکسہ فی الاصح اور مکروہ ہے اس کا عکس صحیح تر قول میں یعنی کھڑا ہونا مقتدیوں کا ۱۰۰۰ سچے مکان پر اور صرف امام کا پستی میں ہونا ہم طحاوی نے کہا غالباً کراہت تنزیہی ہے اس لیے کہ نہی تو خاص پہلی ہی صورت میں وارد ہے اور وجہ کراہت یہ ہے کہ اس میں امام کی حقارت ہے اور اصح قول ظاہر الروایۃ ہے اور اس کا مقابل قول طحاوی کا ہے کہ یہ صورت مکروہ نہیں کذا فی الشامی و ہذا کلمہ عند عدم العذر کچھ توجید فلو قاموا علی الرفوف والامام علی الارض او فی المحراب لعنق المكان لم یکرہ لکما لوکان مع بعض القوم فی الاصح و بہ ہجرت العادۃ فی جوامع المسلمین اور یہ کراہت تینوں مسئلوں میں وقت نہ ہونے عذر کے ہے مثل انہو جمعہ اور عید کے دن کے تو اگر بیٹھ کر کثرت کے باعث مقتدی بالا خانوں میں کھڑے ہوں اور امام زمین پر یا محراب میں کھڑا ہو بسبب تنگی جگہ کے تو مکروہ نہ ہو گا جیسے اس صورت میں مکروہ نہیں کہ امام کے سامنے مقتدیوں میں سے بعض ہوں صحیح تر قول میں یعنی اگر امام چوتراہ پر ہو اور اس کے ساتھ کچھ مقتدی بھی ہوں تو مکروہ نہ ہو گا اور اسی بات کی عادت ہو گئی ہے جامع مسجد میں اہل اسلام کی یعنی اگر تنگی کے باعث امام کو محراب میں یا بلندی پر کھڑا ہونا ہوتا ہے تو اس کے ساتھ وہ ایک مقتدی بھی کھڑے ہو جاتے ہیں و من العذر ارادۃ التعليم او التبلیغ کا بسط فی البحر اور عذر میں سے ہے ارادہ کرنا امام کا تعلیم کو یا مقتدی کا قصد کرنا امام کی آواز پہنچانے کو دوسرے مقتدیوں تک چنانچہ مفصل بیان کیا ہے اس کو بحر الرائق میں ہم یعنی اگر امام تنہا بلندی پر اس لیے کھڑا ہو کہ مقتدی اس کے افعال دیکھ کر سکیمیں یا مقتدی اس لیے کھڑا ہو کہ اللہ اکبر بکا کر کے تو مکروہ نہ ہو گا اس سے معلوم ہوا کہ بدون عذر کے تنہا کھڑا ہونا ایک مقتدی کا ادنی جگہ پر مکروہ ہے کذا فی الشامی و قد من کراہتہ القیام فی صف خلف صف فیہ فرجۃ للسنی و کذا القیام منفردا وان لم یجد فرجۃ بل یجذب واحد من الصف

تعالیٰ اور اس کا رسول اپنا وعدہ خلاف نہیں کرتا اور عاصی جو آپ کے ہاتھ میں تھا اس کو زمین پر ڈالا پھر دیکھا تو ایک کتے کا بچہ چارپائی کے پیچھے تھا آپ نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ یہ کب آگیا انھوں نے عرض کیا کہ مجھ کو خبر نہیں پھر وہ بچہ نکالا گیا اس وقت جبریل تشریف لائے آپ نے فرمایا کہ میں تمہارے وعدہ کا منتظر تھا تم وعدہ پر نہ آئے انھوں نے عرض کیا کہ میرے اندر آنے کا یہ بچہ مانع ہوا جو آپ کے گھر میں تھا ہم ایسے گھر میں نہیں جاتے جس میں کتا یا تصویر ہو جب تو تصویر ذلیل ہو یا غیر ذلیل دونوں صورتوں میں کراہت ہونی چاہیے کیوں کہ حدیث میں لفظ صورت عام مذکور ہے اور اگر وجہ کراہت مشابہت عبادت ہے تو جس صورت میں تصویر سامنے یا سر کے اوپر ہو اسی وقت مکروہ ہونی چاہیے نہ دابہ بنے بائیں ہونے میں شارح جواب دیتا ہے کہ کراہت کی وجہ یہی ہے کہ نماز کی جگہ میں فرشتوں کا گزرنہیں ہوتا اور حدیث جبریل میں ہر چند لفظ تصویر عام ہے مگر وہ اسی تصویر سے مخصوص ہے جو ذلیل نہ ہو اس کی خصوصیت دوسری حدیث سے ہے جس کو نسائی اور ابن جہان نے روایت کیا ہے کہ جبریل علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے کی اجازت چاہی آپ نے فرمایا کہ اندر آؤ انھوں نے عرض کیا کہ میں اندر کیسے آؤں آپ کے گھر میں تو ایک پردہ ہے جس میں تصویریں ہیں اگر آپ کو ان کا رکھنا منظور ہے تو ان کے سر کاٹ ڈالیے یا ان کے گردے اور پچھونے بنو ایسی انتہی کذا فی الشامی واختلف المحدثون فی انتناع ملائکۃ الرحمۃ بما علی التقیین فنفاہ عیسا واثبتہ النووی اور اختلاف کیا ہے اہل حدیث نے رحمت کے فرشتے نہ آنے میں بسبب ان تصویروں کے جو روپیہ اشرفی پر ہوتی ہیں تو قاضی عیاض مالکی نے انتناع کی نفی کی ہے اور نووی شافعی نے اس کو ثابت رکھا ہے ہم شامی نے کہا کہ قول قاضی عیاض کے موافق علماء حنفی نے بھی تصریح کی ہے چنانچہ فتح القدیر میں کہا کہ چھوٹی تصویر کا گھر میں رکھنا مکروہ نہیں یعنی جو تصویر اتنی چھوٹی ہو کہ اس سے نماز مکروہ نہ ہوتی ہو تو اس کا رکھنا گھر میں مکروہ نہیں اور جو نماز میں کراہت پیدا کرتی ہو اس کا رکھنا بھی مکروہ ہے فائدہ یہ حکم تصویر کے رکھنے کا ہے لیکن بنانا تصویر جان دار کا چھوٹی ہو یا بڑی ہر طرح سے حرام ہے کہ اس میں مشابہت اللہ تعالیٰ کی پیدا کرنے سے ہے چنانچہ نووی نے شرح مسلم میں اس پر جامع نقل کیا ہے وکہ تزیینا عدالامی والصور والتسبیح بالید فی الصلوٰۃ مطلقاً ولو نفلاً اما خارجاً فلا یکرہ کعدہ بقلبہ او بغیرہ انا ملہ وعلیہمیل ما جاء من صلوٰۃ التسبیح اور مکروہ تریبی ہے شمار کرنا آیتوں اور سورتوں اور سبحان اللہ کہنے کا ہاتھ سے یعنی انگلیوں پر یا تسبیح ہاتھ میں لے کر کذا فی البحر مطلق نماز میں اگرچہ نفل نماز ہو اور مکروہ نہیں ہے شمار کرنا باہر نماز سے جیسے مکروہ نہیں شمار کرنا نماز میں اپنے دل میں یا پوروں کے دبانے سے اور اسی پر محمول ہے صلوٰۃ التسبیح جو حدیث میں مذکور ہے یعنی اس میں بھی شمار دل سے کرے یا ایک ایک پور کو دباتا جائے فرغ مسئلہ ملحقہ شارح کالاباس باتحاد المسبوقہ بغیر یا کما بسطہ فی البحر کچھ مضائقہ نہیں تسبیح رکھنے کا بدون ریا کے جیسا کہ مشرح بیان کیا ہے بحر الرائق میں ہم سب سے بکسر میم میض آلہ کا ہے اور بحر الرائق اور علیہ وغیرہ میں سب سے بضم سین ہے جس کو اصطلاح عوام میں تسبیح کہتے ہیں یعنی کچھ دانے ایک دوسے میں پڑے ہوئے اور ذلیل جواز تسبیح رکھنے کی وہ حدیث ہے جو ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی وغیرہم نے سعد بن ابی وقاص سے روایت کی ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک عورت کے پاس گیا جس کے سامنے کچھ گٹھلیاں یا کنکریاں تھیں جن پر وہ وظیفہ پڑھتی تھی آپ نے ارشاد فرمایا کہ میں تجھ کو اس سے آسان تر اور افضل بتائے دیتا ہوں اس طرح پڑھ (سبحان اللہ عدد ما خلق فی السماء سبحان اللہ عدد ما خلق فی الارض وسبحان اللہ عدد ما بین ذلک وسبحان اللہ عدد ما هو الخ والحمد للہ مثل ذلک والثناء کبر مثل ذلک ولا الہ الا اللہ مثل ذلک ولا حول ولا قوۃ الا باللہ مثل ذلک)

۱۰ یعنی پاک ہے اللہ موافق شمار ان چیزوں کے جن کو اس نے آسمان میں پیدا کیا اور پاک ہے اللہ موافق تعداد ان اشیاء کے جن کو اس نے زمین میں پیدا کیا اور پاک ہے اللہ بقدر عدد ان اشیاء کے جو آسمان اور زمین کے درمیان ہیں اور پاک ہے اللہ موافق گنتی ان چیزوں کے جن کا وہ پالنے والا ہے اور اللہ مثل اس کے یعنی اللہ عدد ما خلق فی السماء اور اللہ عدد ما خلق فی الارض الخ اور اللہ کبر مثل اس کے اور لا الہ الا اللہ مثل اس کے اور لا حول ولا قوۃ الا باللہ مثل اس کے یعنی ان میں سے ہر ایک کے بعد وہی چاروں جملے ملا جو سبحان اللہ کے بعد ملے تھے ۱۲

تو اس حدیث میں اس کو لنگریوں یا گٹھلیوں پر شمار کرنے سے منع نہ فرمایا بلکہ طریق آسان اور افضل ارشاد کر دیا اگر کسی چیز پر شمار کرنا مکروہ ہوتا تو بیان فرمادیتے اور تسبیح میں اس حدیث کے مضمون سے اتنی ہی زیادتی ہوتی ہے کہ گٹھلی وغیرہ کو ایک دھماگے میں پرو لیتے ہیں اس طرح کی زیادتی منع میں کچھ اثر نہیں کرتی علاوہ ازیں تسبیح کا رکھنا صوفیہ اخبار سے منقول ہے ہاں اگر بخود اور شہرت کے لیے رکھے تو البتہ مکروہ ہے کذا فی الشامی لایکرہ قتل حیۃ او عقرب ان خاف الاذی اذا لامر للاحۃ لانه منفعۃ لنا فالاولی ترک الحیۃ البیضاء الخوف الاذی مکروہ نہیں نمازی کو مار ڈالنا سانپ یا بچھو کا اگر نمازی ایذا سے ڈرے کیوں کہ امر قتل کے مباح کرنے کیلئے ہے اس لیے کہ ہمارے فائدہ کے واسطے ہے تو بہتر ہے چھوڑ دینا سفید سانپ کا ایذا کے ڈر سے ہم صمیمین میں ہے کہ ناز کے اندر و وسیاہ چیزوں کو قتل کرو یعنی سانپ اور بچھو کو تو یہاں اعتراض ہوتا تھا کہ جب حکم ان کے مارنے کا ہے تو چاہیے تھا کہ ان کا مارنا مستحب ہوتا اور بات نے صرف عدم کراہت پر اکتفا کیا شارح اس کا جواب دیتا ہے کہ یہ امر حدیث میں اباحت کے لیے ہے کہ اس میں ہمارا ہی نفع ہے اور سفید سانپ کو نہ مارنے کی وجہ یہ ہے کہ حدیث میں اس کو جن فرمایا ہے تو جنات کے آسیب سے محفوظ رہنے کے لیے اس کا نہ مارنا اولیٰ ہے کہ اس کے مارنے میں ہمارا ضرر ہے اور نہ یہ میں ہے کہ بدون خوف ایذا کے مارنا سانپ اور بچھو کا ناز کے اندر مکروہ ہے کذا فی الشامی مطلقاً مطلقاً و عمل کثیر علی الاطلاق کما صحیح الجلی الفساد سانپ اور بچھو کا مار ڈالنا نمازی میں مطلقاً مکروہ نہیں اگرچہ عمل کثیر سے مارے اور قول ظاہر ترک کے لیکن جلی نے تصحیح ناز کے فاسد ہونے کی ہے۔ صورت عمل کثیر کے ولایکرہ صلوة الی ظہر قاعدہ او قائم ولو یتحدث الا اذا خیف الغلط بعد یشہ اور مکروہ نہیں ناز پڑھنا بیٹھے ہوئے شخص یا کھڑے ہوئے کی پشت کی طرف اگرچہ وہ باتیں کرتا ہو مگر جس صورت میں کہ خوف بہک جانے کا ہو اس کی باتوں سے تو البتہ مکروہ ہے ولا الی مصحف او سیف مطلقاً او سراج او نار تو قد لان المجرس انما تعبد الجبر لان الموقدۃ قنیہ اور مکروہ نہیں ناز قرآن کی طرف یا تلوار کی طرف کو مطلقاً یعنی ٹٹکی ہوئی ہو یا رکھی ہوئی ہو یا ناز پڑھنا موم کی بتی کی طرف یا چراغ کی طرف یا آگ کی طرف جو روشن ہو اس لیے کہ آتش پرست عبادت چنگاری کی کرتے ہیں نہ جلتی آگ کی کذا فی القنیہ ہم طحاوی نے کہا کہ یہ جملہ بتی اور چراغ اور آگ تینوں کی حلت ہے اور آگ سے مراد وہ ہے جس میں صرف شعلہ ہو اور بندھی آگ نہ ہونا اگر کوئلہ یا چنگاری بھی ہوگی تو خالی کراہت سے نہیں کذا فی النبیہ او علی بساط فیہ تاشیل ان لم یسجد علیہا لما مر یا مکروہ نہیں ناز اس فرش پر جس میں تصویریں ہوں بشرطیکہ تصویروں پر سجدہ نہ کرے مکروہ نہیں بسبب اس وجہ کے کہ پیش تر گذری یعنی فرش پر تصویر کا ہونا اس کی ذلت کا باعث ہے فروع مسائل لمحۃ شائع کے یکم اشتمال الصمد والاعتقاد التلثم والتلثم مکروہ ہے اشتمال صامی چادر کو بدن میں سمے پاؤں تک ایسی طرح لپیٹنا کہ کہیں سے ہاتھ باہر نہ نکلے اور مکروہ ہے اعتقاد یعنی دوپٹہ یا پگڑی کو سر سے باندھنا اس طرح کہ بیچ میں سے سر کھلا رہے اور وجہ کراہت ان دونوں امر کی یہ ہے کہ حدیث میں ان سے نفی وارد ہے اس لیے کراہت تحریمی معلوم ہوتی ہے کذا فی الشامی اور مکروہ ہے ڈھانٹا باندھنا اس طرح کہ ناک اور منہ ڈھک جائے کیوں کہ آتش پرست آگ کی عبادت کے وقت ایسا ہی کرتے ہیں اور مکروہ ہے زور کی سانس کے ساتھ ریٹھ نکالنا ہم تنہم بتائے فوقانیہ دونوں وجہ سے مجہد ہے اور بعض نسخوں میں تنہم ہے یعنی انگوٹھی کا پہننا نمازی میں عمل قلیل کے ساتھ مکروہ ہے طحاوی نے ابوالسود سے نقل کیا کہ ڈھانٹے کا باندھنا مکروہ تحریمی ہے اور خرخر کے ریٹھ نکالنے کا حکم مثل کھنکھارنے کے ہے چنانچہ اس کی تفصیل گذر چکی کذا فی الشامی وکل عمل قلیل بلا عذر کثر من القنۃ قبل الاذی اور مکروہ تنزیہی ہے ہر عمل قلیل بدون عذر کے مثلاً جوں کا مار ڈالنا پہلے کاٹنے کے و ترک کل سنتہ و مستحب اور مکروہ تنزیہی ہے چھوڑنا ہر سنت اور مستحب کا شامی نے کہا کہ اگر سنت زیادہ ہو کہ ہوگی تو موجب نہیں کہ اس کا ترک مکروہ تحریمی ہو عمل الطفل و ما درو نسخ بعد حدیث ان فی الصلوة لشغل او مکروہ ہے بدون حاجت اٹھ لینا بچہ کا نمازیں اور جو قصہ کہ حدیث میں وارد ہے وہ منسوخ ہے اس حدیث سے کہ ان فی الصلوة لشغل یعنی نمازیں ایک شغل ہے جو اور باتوں کا مانع ہے ہم یہ جواب ہے سوال مقدر کا کہ بچہ کا اٹھانا مکروہ کیسے ہو سکتا ہے یہ امر تو صمیمین میں بروایت البوقادہ ثابت ہے کہ ان حضرت صلی

اللہ علیہ وسلم نماز میں اپنی نواسی بی بی امامہ کو اٹھا لیتے تھے جب سجدہ کرتے تھے تو ان کو اتار دیتے تھے اور کھڑے ہوتے کے وقت پھر اٹھا لیتے تھے اس سوال کا جواب ایک تو یہی ہے جو شارع نے دیا کہ یہ حکم منسوخ ہے مگر یہ جواب کام کا نہیں اس لیے کہ حدیث (ان فی الصلوٰۃ لشغلایہ ہجرت سے پیش ترکی ہے اور قصہ بی بی امامہ کا ہجرت کے بعد ہے تو وہ حدیث اس کی ناسخ کیسے ہو سکتی ہے اور ایک جواب بدائع میں مذکور ہے کہ یہ فعل آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس لیے تھا کہ آپ کو اس کی ضرورت تھی کیوں کہ ایسا شخص کوئی نہ تھا جو بی بی امامہ کی حفاظت کرتا تو اگر اب بھی کوئی شخص اسی طرح کی ضرورت میں مبتلا ہو تو اس کو پچھ کا اٹھانا مکروہ نہیں البتہ بدون حاجت مکروہ ہوگا کذا فی الشامی ویباح قطعاً لہ قتل حیۃ وندوبہ و فور قدرو صیاح ما یمتد ویم لہ و غیرہ اور مباح ہے نماز کا توڑ دینا اگرچہ نماز فرض ہو ان جیسے عذروں سے مثلاً سانپ کا مارنا اور سواری کا بھاگ جانا اور لڑائی کا ابلنا اور تلف ہونا ایسی چیز کا جس کی قیمت ایک درہم یعنی ہایچ آنہ ہوں خواہ نازی کی ہو یا کسی دوسرے کی ہم اسی طرح اگر خوف ہو کہ بیٹریا کوئی بکری اٹھائے جائے گا تو جائز ہے کہ نماز توڑ کر بیٹریے کو فح کرے کذا فی نور الابصار و یستحب لدافۃ الغشیین و الخروج من الخلاف ان لم یخف فوت وقت و جماعۃ اور مستحب ہے نماز کا توڑ دینا پاخانہ اور پیشاب کے دباؤ کے وقت اور خلاف سے نکلنے کے واسطے اگر خوف نہ ہو وقت کے جانے کا یا جماعت کے نہ ملنے کا ہم شامی نے کہا کہ بول و براز کے دباؤ کے ساتھ نماز پڑھنی مکروہ تحریمی ہے تو اس کے توڑنے کو واجب کہنا چاہیے تھا نہ مستحب اگرچہ جماعت فوت ہو جائے اور خلاف سے نکلنے کی یہ صورت ہے کہ نماز پڑھنے میں کسی عورت اجنبی نے مثلاً ہاتھ لگا دیا تو مستحب ہے کہ نماز توڑ دے کیوں کہ اس صورت میں امام شافعی کے نزدیک نماز نہ ہوگی و یجب لافاۃ لہوف و خرق و حریق اور واجب ہے نماز توڑ دینا واسطے فریاد سی فریاد خواہ اور ڈوبتے اور جھلتے آدمی کے ہم طحطادی نے کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ ایسے امور کے لیے نماز کا توڑ دینا فرض ہو اور مثل اس کے ہے اندر سے کوئی نہیں گرتے دیکھنا لالہ اندام ابوہریرہ بلا استغاثۃ الا فی النفل فان علم انہ یصل لایباس ان لایحییہ وان لم یعلم اجابہ نہیں جائز ہے نماز فرض کا توڑنا واسطے پکارنے ماں یا باپ کے بدون فریاد خواہی کے مگر نفل نماز میں اگر ماں یا باپ پکارے تو جواب دینا واجب ہے گو فریاد خواہی کے واسطے نہ پکارا ہو کذا فی الشامی پھر اگر ماں یا باپ کو معلوم ہو کہ وہ نماز پڑھتا ہے تو کچھ مضائقہ نہیں جواب نہ دینے کا اور اگر معلوم نہ ہو تو جواب دے ہم ماں باپ سے مراد اصول ہیں گواہ پر کے ہوں یعنی داوا یا نانا یا نانی یا داوی ہو تب بھی حکم ہے یہاں تک بیان نماز کے اندر کے مکروہات کا تھا اب مصنف وہ مکروہات بیان کرتا ہے جو نماز کے باہر ہوں مگر نماز کے توابع میں سے ہوں ویکرہ تحریراً استقبال القبۃ بالفرج ولو فی الخلاء ہادیت التوکل وکذا استدباراً فی الاصح اور مکروہ تحریمی ہے بول و براز کے وقت شرمگاہ کا منہ کرنا قبلہ کو اگرچہ پاخانہ کے اندر ہو اور اسی طرح مکروہ تحریمی ہے پشت پھرنا قبلہ کی طرف کو صحیح ترقول میں شارع نے کہا کہ لفظ خلاء الف ممدودہ کے ساتھ پاخانہ کے مکان کو کہتے ہیں ہم وجہ کراہت کی یہ ہے کہ صراح ستہ میں مروی ہے کہ جب تم پانہ پھر و تو قبلہ کی طرف منہ نہ کرو نہ پشت بلکہ اس کو داہنی طرف کر لویا یا میں اور یہ حکم مرد و عورت دونوں کو یکساں ہے اور کراہت بول و براز کے وقت ہے پانی سے استنجا کرنے کے وقت نہیں اور استقبال فرج کی قید سے یہ نکلا کہ اگر سینہ قبلہ کی جانب ہو اور شرم گاہ کو جانب قبلہ سے پھر کر پیشاب کرے گا تو مکروہ نہ ہوگا کذا فی الشامی کہا کہ بالغ امساک صبی لیبول نحو ما جیسے مکروہ تحریمی ہے بالغ شخص کو پیشاب کرنا پچھ کا قبلہ کی طرف کو اس لیے کہ بالغ کو پچھ کے ساتھ ایسا فعل کرنا حرام ہے جو پچھ پر بالغ ہونے کے بعد حرام ہو مثلاً حریر یا زیور پہنا ناٹکے کو حرام ہے کذا فی الشامی و کہا کہ مدہلیہ فی نوم او غیرہ الیہا امی عمداً نہ اساعداً ادب قالہ مثلاً باکیر اور جیسے مکروہ ہے دونوں پاؤں کا پھیلنا سوئے میں یا سوئے سونے کی حالت کے قبلہ کی طرف یعنی پاؤں پھیلنا دانستہ مکروہ ہے اس لیے کہ یہ بے ادبی ہے کہا ہے اس کو مثلاً باکیر نے ہم طحطادی نے کہا کہ کلا کے یہ معنی کہ بدون عذر اور سہو کے پھیلاوے تو اگر عذر سے یا سہول کر پھیلاوے گا تو مکروہ نہ ہوگا اور دونوں پاؤں کے مانند ہے حکم ایک پاؤں کے پھیلانے کا اور بالغ اور لڑکا اس حکم میں برابر ہیں شامی نے کہا کہ وجہ کراہت کو بے ادبی قرار دینے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کراہت تہریماً

ہو مگر آگے آدھے گاکہ قبل کی طرف پاؤں پھیلانے سے آدمی کی گواہی مقبول نہیں ہوتی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کراہت تحریمی ہے ادالی مصحف اوشی
 من الکتب الشرعیۃ الا ان یكون علی موضع مرتفع عن المحاذاة فلا یرکھ قالہ الکمال یا مکروہ ہے پاؤں پھیلانا قرآن مجید کے یا کسی کتاب شرعی کی طرف
 یعنی تفسیر وحدیث وفقہ اور ان کے اصول کی کتاب کی طرف مگر یہ کہ کتاب موصوف کسی اونچی جگہ پر ہو۔ پاؤں کی سیدھے سے تو پاؤں پھیلانا مکروہ نہ ہوگا کہا
 ہے اس کو کمال الدین محقق نے شامی نے کہا کہ اگر ظاہر کتاب بہت دور رکھی ہو تب بھی کراہت نہ ہوگی مگر غلطی باب المسجد الخوف علی متاعہ بیعتے اور
 جیسے مکروہ ہے قفل لگانا مسجد کے دروازے کو مگر اپنے اسباب کے ڈر سے اگر قفل لگا دے تو مکروہ نہیں اسی پر فتویٰ ہے ہم شامی نے کہا کہ غلطی کی
 جگہ غلطی کتنا چاہیے کیوں کہ قلموس میں ہے کہ غلطی باب لغت خراب ہے غلطی باب فصیح ہے اور وجہ کراہت یہ ہے کہ دروازے بند کرنے سے نمازیوں کو
 نماز سے روکنا یا جھگڑے کا حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (وَمَنْ أَعْلَمُ مَتَىٰ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ بِهَا) اور خوف متاع کی صورت میں بھی اوقات نماز
 میں بند کرنا مکروہ ہوگا کہ انی البحر مکروہ تحریرا الوطی فوقہ والبول والتغوط لانه مسجد الی عنان السماء والتحاوہ طریقا لغير عذر ومرض فی القنیۃ بغسقة باعتبارہ اور
 مکروہ تحریمی ہے محبت کرنا مسجد کی چھت پر اور بول و براز کرنا اس لیے کہ وہ مسجد ہے تحت الثری سے لے کر آسمان کی سطح تک اور مکروہ ہے ٹھہرنا مسجد کو
 راستہ بدون عذر کے اور قنیۃ میں تحریر کی ہے آدمی کے فاسق ہو جانے کی مسجد کو راستہ بنالینے کی عادت کرنے سے یعنی اگر عادت کر لیا کہ راستہ مسجد ہی میں
 ہو کر چلے تو فاسق ہو جائے گا و احوال نجاستہ فیہ وعلیہ فلا یجوز الا استصحاب ید من نجس فیہ ولا تطیئہ نجس ولا البول والغصہ فیہ ولو طے انا مکروہ
 ہے اندر لے جانا نجاست کا مسجد میں اور اس بنا پر متفرع ہوا کہ جائز نہیں چراغ جلتا ناپاک تیل سے مسجد کے اندر اور نہ استر کاری کرنا مسجد کا ناپاک گارے سے
 اور نہ پیشاب کرنا اور فصد کھلوانا اگرچہ برتن کے اندر پیشاب اور خون لیا جائے ہم فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ جس آدمی کے بدن پر نجاست لگی ہو وہ مسجد کے
 اندر نہ جاوے اور جس گارے میں ناپاک پانی پڑا ہو اس سے مسجد کا لیسنا مکروہ ہے وجرم احوال صبیان و مجامین حیث غلب تجسیم والا فیکرہ اور حرام ہے
 داخل کرنا لڑکوں اور مجنوں کا مسجد میں جب کہ گمان غالب ہو کہ مسجد کو ناپاک کر دیں گے اور اگر ایسا نہ ہو تو اندر لے جانا ان کا مکروہ ہے ہم شامی نے کہا کہ
 مراد حرام ہونے سے مکروہ تحریمی ہے اور وجہ اندر نہ لے جانے لڑکوں اور دیوانوں کی یہ ہے کہ حدیث مرفوعہ میں آچکا ہے کہ اپنے مساجد کو لڑکوں اور دیوانوں
 اور میخانہ اور شراب اور شورش و غل اور شمشیر کشی اور اقامت محدود سے علیمہ رکھو اور جموں میں ان کو خوشبو سدا کر معطر کرو کذا فی البحر اس سے معلوم ہوا کہ در صورت
 گمان نجس نہ ہونے کے لڑکوں کا لے جانا مکروہ تنزیہی ہے وینبغی لداخلہ تعابدا تعلما وخفۃ وعلوۃ فیہما الفضل اور مسجد میں جانے والے کو چاہیے دیکھ بھال لینا
 اپنے جوتے اور مونہ کو کہ آلودہ نجاست نہ ہوں اور نماز پڑھنا نمازی کا جوتوں اور موزوں کو پہن کر بشرطیکہ طاہر ہوں افضل ہے ہم وجہ افضلیت یہ ہے کہ
 طہرائی نے حدیث روایت کی ہے کہ نماز پڑھو جوتوں کو پہن کر اور یہود کے مشابہت مت کرو شامی نے کہا کہ عمدۃ المفتی میں ہے کہ جوتا پہن کر مسجد میں جانا
 اس زمانے کے عرف میں داخل ہے ادبی ہے اور خوف مسجد کی فرش کے آلودگی کا بھی ہے اور آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں یہ خوف نہ تھا
 کیوں کہ مسجد شریف میں اس وقت کنکریں بھی ہوئی تھیں لایکہ ما ذکر فوق بیت جعل فیہ مسجد بل ولا فیہ لانه لیس مسجد شرعا مکروہ نہیں استیاء مذکور
 یعنی جامع اور بول اور براز اس گھر کی چھت پر جس میں نماز پڑھنے کی جگہ بنائی گئی ہے بلکہ خود اس جگہ میں یہ چیزیں مکروہ نہیں اس لیے کہ وہ مسجد شرعی نہیں
 ہم یعنی مسجد شرعی وقف اور اذن عام سے ہوتی ہے اور گھر میں ایک جگہ لیپ پوت کرنا کے لیے کر لینے سے مسجد نہیں ہو جاتی واما التقد لصلوۃ جنازۃ
 اولیٰ فہو مسجد فی حق جواز الاقتداء وان الفصل الصفوف رفقا باناس لانی حق غیرہ یہ یعنی نہایت اور وہ مکان جو نماز جنازہ یا عید کے لیے مقرر کیا جائے
 سو وہ مسجد ہے اقتداء کے درست ہونے کے حق میں اگرچہ صفوں میں انفصال ہو جواز اقتداء میں اس کو مسجد اس لیے قرار دیا گیا کہ لوگوں پر آسانی ہوگا کہ مکروہ
 لے اور کون زیادہ ظالم ہے اس سے کہ منع کرے اللہ کی سجدوں میں اس کا نام یا جانے سے ۱۲

مسجد نہیں جو از اقتداء کے سوا دوسری چیزوں کے حق میں کذا فی النہایہ ہم بحر الرائق میں کہا کہ ظاہر اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب عید گاہ اور نماز جنازہ کا مکان مسجد نہیں تو اس میں بول و براز و جراح جائز ہو حالانکہ بانی نے اس لیے نہیں بنوایا تو لائق یہ ہے کہ یہ امور درست نہ ہوں اگرچہ ہم اس کو مسجد نہ کہیں اور مقابل قول مفتی بہ کا وہ قول ہے جس کی تصحیح مہیا میں کی ہے کہ مکان نماز جنازہ کے لیے کسی بات میں حکم مسجد میں نہیں اور جس کی تصحیح تاج الشریعہ نے کی ہے کہ عید گاہ ہر بات میں حکم مسجد کا ہکتی ہے کذا فی الشامی محل و خولہ لہرب و حالہن کفنا للہجور باطو درستہ و مساجد حیاض و اسواق لا تقوارع پس حلال ہے داخل ہونا عید گاہ اور مکان جنازہ میں جنب اور حالہ کو جیسے حلال ہے ان کو داخل ہونا مسجد کے فنا میں اور خانقاہ اور مدرسہ میں اور حوضوں کی مسجدوں اور بازاروں کی مسجدوں میں نہ شارع عام کے مساجد میں ہم فنا مسجد وہ مکان ہے جس کے اور مسجد کے بیچ میں راستہ نہ ہو اور حوض کی مسجد سے وہ چوترا مراد ہے جو حوض کے پاس بنا دیتے ہیں تاکہ جو کوئی وضو کرے اس پر تہیۃ الوضو یا اور نماز پڑھے اور بازار کی مسجد سے وہ چوترا مراد ہے جو غیر نافذ بازار میں نماز کے لیے بنا دیتے ہیں جیسے سو اگروں کی سرائے میں ہوا کرتے ہیں غرضیکہ ان مکانوں کو حکم مسجد کا نہیں اور شارع عام کی مسجدیں جن میں جماعت معین نہیں وہ حکم مسجد میں مگر ان میں امکانات نہ کیا جائے کذا فی الشامی ولا باس بمقتضی خلا محرابہ فانہ یکرہ لانه یلیہ المصلی و یکرہ الکلف بدقائق التفتیش و نحوہ خصوصاً فی جدار القبلة قالہ العلی و فی حفر المبتی و قبل یکرہ فی المحراب دون السقف و الموزنتی و ظاہرہ ان المراد بالمحراب جدار القبلة للیمین و اور کچھ مضائقہ نہیں مسجد کے نقش کرنے کا سوا محراب کے کہ محراب کا نقش کرنا مکروہ ہے اس لیے کہ نمازی کو لمو میں ڈالتا ہے یعنی خشوع کو محل ہے اور مکروہ ہے تکلف کرنا باریک نقش نگاہ اور اس کے مثل سے خصوصاً قبلہ کی دیوار میں کہا ہے اس کو علی نے اور مجتبیٰ کے باب الخطر میں ہے کہ بعض فقہانے کہا کہ نقش و نگار محراب میں مکروہ ہے نہ چھت اور پچھل دیوار میں تام ہوا قول مجتبیٰ کا اور ظاہر اس قول کا یہ ہے کہ محراب سے مراد قبلہ کی دیوار ہے تو اس کو یاد کر لینا چاہیے ہم یعنی پچھلی دیوار اور چھت کو کراہت سے مستثنیٰ کرنے سے اور نیز علت کراہت کو عدم خشوع قرار دینے سے معلوم ہوتا ہے کہ محراب سے غرض مصلیٰ کے سامنے کی دیوار ہے تا لیے کہ خشوع کا ہاتھ ہنا جیسا امام کو برا ہے ویسا ہی صف اول کے مقتدیوں کو بھی برا ہے کیوں کہ خشوع سب کے لیے مستحب ہے اور لمو کو علت کراہت قرار دینے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں غرض کراہت سے تتریبی ہے کذا فی الشامی مجھوں و ما ذہب لوجہ الہ الحلال لا من مال الوقف فانہ حرم و ضمن متولیہ لوفعلہ انقش او البیان الا اذا خیف طمع الظلمۃ فلما سبہ کانی والا اذا کان لاحکام البناء او الوقف فعل مثله لقولہم یحرم الوقف کما کان و تمامہ فی البحر مضائقہ نہیں نقش کرنا مسجد کا چونکہ اور سونے کے پانی سے اگر نقش کرنے والا اپنے مال حلال سے کرے نہ مال وقف سے اس لیے کہ مال وقف سے نقش کرنا حرام ہے اور ضامن ہوگا مسجد کا متولی اگر نقش و نگار یا سفیدی مال وقف سے کرے گا مگر جب کہ خوف ہو لاپچ ظالموں کا یعنی مال وقف بہت سامع ہو اور ڈرے کہ چین لیں گے ظالم تو اس وقت نقش کرنے کا مضائقہ نہیں کذا فی الکافی اور مگر اس صورت میں ضمان نہ دے گا کہ نقش وغیرہ عادت کی مضبوطی کے لیے ہوں یا خود وقف کرنے والے نے اس طرح کے نقش بنوائے ہوں تو اس صورت میں بھی ضمان نہ دے گا بسبب قول فقہا کے کہ وقف کی تعمیر ایسی کی جائے جیسے پہلے تھی اور اس کا پورا بیان بحر الرائق میں ہے ہم مال حلال کی قید اس لیے لگائی کہ مال حرام سے مسجد کا نقش و نگار مکروہ تحریمی ہے اور مسجد سے غرض اندرون مسجد ہے اس سے معلوم ہوا کہ خارج مسجد کی زینت کرنی مکروہ ہے کذا فی الشامی عن البحر فروع مسائل ملحقہ شارع کے مساجد کے احکام میں افضل المساجد مکہ ثم المدینہ ثم القدس ثم قبا ثم الاقدم ثم الاعظم ثم الاقرب سب مسجدوں میں افضل مسجد مکہ معظمہ ہے کیوں کہ اس میں کعبہ ہے جس کی شان میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے (اول بیت وضع للناس) پھر مدینہ منورہ ہے جس کی شان میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک نماز میری اس مسجد میں برابر ہے ہزار نمازوں کے اس کے سوا دوسری مسجد میں ہزار نمازوں کے برابر ہے یعنی بیت المقدس ہے

۱۲ پہلا گھر جو مٹھرا لوگوں کے واسطے ہی ہے جو مکہ میں ہے

کہ تصریح ثواب کی زیادتی کی اس کے اندر حدیث میں موجود ہے پھر مسجد قبا بضم قاف والے مقصورہ یا ممدودہ ہے جس کی شان میں آیت (السُّلٰسُ عَلَی التَّقْوٰی مِنْ اَوَّلِ یَوْمٍ) الٰہیہ ہے ان چاروں مسجدوں کے بعد افضل وہ مسجد ہے جو قدیم تر ہو پھر وہ جو زیادہ بڑی ہو پھر وہ جو قریب تر ہو ہم یہ ترتیب علیہ میں اجناس سے نقل کی ہے اور بحر الرائق میں بعد بیت المقدس کے جامع مسجدوں کو اور ان کے بعد شارع عام کی مسجدوں کو لکھا ہے اور شارع عام کی مسجدوں سے وہ مسجدیں مراد ہیں جن کا امام اور مؤذن معین نہیں اور جامع مسجدوں سے یہ غرض ہے کہ جن میں وسعت زیادہ اور جماعت بہت ہوتی ہو اور ان میں سے افضل وہ ہے جو زیادہ قدیم ہو جیسے مسجد قبا ہے پھر وہ جس میں جماعت زیادہ ہوتی ہو پھر وہ جو قریب تر ہو کذا فی الشامی و مسجد استاذہ لدربہ البیاض الاخبار افضل اتفاقاً اور مسجد اپنے استاذ کی اس سے پڑھنے کے لیے یا حدیث سننے کے واسطے افضل ہے یعنی قدیم تر اور اعظم اور اقرب سے بالاتفاق اس لیے کہ اس میں دو ثواب ہیں ایک جماعت و دوسرے تحصیل علم و مسجد حیمہ افضل من الجامع اور مسجد نازی کے محلہ کی افضل ہے مسجد جامع سے ہم شامی نے لکھا کہ مسجد جامع سے مراد یہ ہے کہ جس کی نماز بہ نسبت محلہ کی مسجد کے زیادہ ہوتی ہو بلکہ خانہ میں ہے کہ اگر محلہ کی مسجد میں کوئی مؤذن نہ ہو تو نازی اس میں جا کر آذان کہے اور نماز پڑھے اگرچہ تنہا ہو اس لیے کہ محلہ کی مسجد کا اس کے ذمہ حق ہے اور اگر محلہ میں دو مسجدیں ہوں تو جو پیش تر بنی ہو اس میں جائے اگر فاصلہ برابر ہو ورنہ قریب کی مسجد میں جائے والصحیح ان مالحق بمسجد الدینیۃ ملحق بہ فی الفضیلۃ نعم تحریر الاول اولی و ہو ما توفی ماتۃ ذراع ذکرہ ملا علی فی شرح باب الناسک اور صحیح یہ ہے کہ مسجد مدینہ منورہ میں جس قدر لائق کی گئی ہے وہ ثواب میں اصل مسجد کے ساتھ ملحق ہے یعنی مقدار لائق میں بھی ایک نماز کا ثواب ہزار کی برابر ہے ہاں اول مسجد کی شکل کرنی بہتر ہے اور اصل مسجد سو ماٹھ کا طول اور اتنا ہی عرض ہے ذکر کیا ہے اس کو ملا علی قاری نے باب الناسک کی شرح میں ہم ان دونوں میں اصل مسجد کی شناخت کے لیے سلطان روم مرحوم نے سنتوں پر لکھوا دیا ہے تاکہ ہر شخص سہولت سے تیز کر لے کہ مسجد مبارک اس قدر حق اور اس مسئلہ کا ذکر شروط صلوٰۃ میں قبلہ کی بحث سے پیش تر گذر چکا وہاں دیکھنا چاہیے ویرم فیہ السوال ویکرہ الاعطاء مطلقاً و قبل ان تحطی اور حرام ہے مسجد میں سوال کرنا اور مکروہ ہے سائل کو مسجد میں دینا بر حال میں اور بعض نے کہا کہ اگر سائل گردنوں پر لوگوں کی پھلانگے تو مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں ہم شارع نے باب الخط والاباحۃ میں اسی پچھلے قول پر اکتفا کیا ہے چنانچہ کہا ہے کہ مکروہ ہے سائل مسجد کو دینا مگر جس وقت کہ وہ لوگوں کی گردنوں نہ پھلانگے قول مختار میں اس لیے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی انگوٹھی نماز کے اندر ہی اللہ تعالیٰ نے ان کی تعریف کی اس آیت میں (وَلَوْ کُنَّا اِلَّا زُکُوۃٌ وَحُمَۃٌ رَّاکُونَ) یعنی دیتے ہیں خیرات اس وقت میں کہ وہ رکوع کرتے ہوں کذا فی الطوطاوی وانشاد ضالۃ او شرا لا ماقیہ ذکر اور مکروہ ہے کھوئی چیز کا تلاش کرنا مسجد میں اور مکروہ ہے شعر پڑھنا مسجد میں مگر جن اشعار میں ذکر ہو ان کا پڑھنا مکروہ نہیں ہم گم ہوئی چیز کا مسجد میں تلاش کرنا اس لیے مکروہ ہوا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم کسی کو دیکھو کہ مسجد میں گم ہوئی چیز ڈھونڈتا ہے تو کہو کہ خدا تعالیٰ اس کو تجھ پر واپس نہ کرے یعنی خدا کرے کہ تجھ کو وہ چیز نہ ملے اور ابواللیث مرقزی نے شعر میں تفصیل کی کہ اگر اشعار میں وعظا خدا تعالیٰ کی نعمتوں اور حکمتوں کا ذکر اور مستغیثوں کی صفت کا بیان ہو تو ان کا پڑھنا بہتر ہے اور اگر ان میں ذکر مالوں اور امتوں کا ہو تو مباح ہے اور اگر کسی مسلمان کی تجویا بے وقوفی کی باتیں ہوں تو حرام ہے اور اگر خط و خال کا وصف ہو تو پڑھنا مکروہ ہے اور ابوداؤد و اور ترمذی کی حدیث مسجد میں شعر خوانی کی ممانعت کی برے اشعار پر معمول ہے کذا فی الشامی و رفع صوت بذکر اللہ للتعفیفۃ اور مکروہ ہے مسجد میں بلند کرنا آواز کا ذکر سے مگر فقہ سیکھنے سکھانے والوں کو آواز کا بلند کرنا مکروہ نہیں ہم ذکر مہری میں قید اس بات کی ہوئی ہے کہ جس میں خوف یا یا نمازیوں کی ایذا کا ہو اور اگر ان سے خالی ہو تو بعض علماء کے نزدیک ذکر مہری ہی افضل ہے اس لیے کہ اس کا فائدہ سننے والوں کو بھی ہوتا ہے اور خود ذکر کرنے والا بیدار دل رہتا ہے اور نشاط زیادہ پاتا ہے اور اکثر علماء ذکر خفی کو ترجیح دیتے ہیں اسوج

سے کہ حدیث میں وارد ہے خیر الذکر الخ یعنی ذکر آہستہ ذکر کرنا ہے کذا فی الطحاوی والنشائی تبصر ف والوضو لا یفما اعد لذلک اور مکروہ ہے مسجد کے اندر وضو کرنا اس لیے کہ اس کے پانی سے گھن آتی ہے کہ اکثر متقوک اور ربیٹ سے خالی نہیں ہوتا کذا فی الشامی مگر وضو کرنا اس مقام میں جو وضو کے لیے بنا یا گیا ہو مکروہ نہیں طحاوی نے کہا کہ یہی حکم بدون جنابت کے نہانے کا ہے وغیرہ الا شہار النفع کتقلیل نزوتکون للمسجد اور مکروہ ہے درختوں کا لگانا مگر کسی نفع کے لیے مکروہ نہیں جیسے کم کرنا طوبت کا اور وہ درخت یعنی ان کی لکڑی اور پھل مسجد کا ہو گا ہم نفع نون وتشدید زاد معجم زمین کی طوبت کو کہتے ہیں خلاصہ میں کہا کہ جب مسجد کے ستون باعث طوبت کے نہ ٹھہرتے ہوں تو اس طوبت کے کم کرنے کو درختوں کے لگانے کا مضائقہ نہیں اور بدون نفع کے لگانا ناجائز ہے اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ اگر لوگوں کو درخت کے سایہ سے آرام ہوتا ہے اور ان سے مسجد تنگ نہ ہو اور نہ جماعت میں خلل پڑے تو کچھ مضائقہ نہیں اور کوئی خاص اپنے نفع کے لیے لگا دے کہ ان کے پھل اور لکڑی آپ لیا کرے یا صفوں میں خلل ہوتا ہو یا درختوں کے باعث کفار کے معاہدے مشابہت ہوتی ہو تو مکروہ ہے واکل ونوم الا لاعتکاف وغیرہ اور مکروہ ہے مسجد کے اندر کھانا اور سونا مگر اعتکاف والے اور مسافر کو مکروہ نہیں۔

وخل اکل الخ لوم دینع منہ وکذا کل مود ولو لبسناہ اور مکروہ ہے مسجد میں آنا کھانے والے لیس جیسی چیز کا یعنی کپیا ز اور مولیٰ وغیرہ جن میں بدلواتی ہے اور منع کیا جائے ایسا شخص مسجد میں گھسنے سے اور اسی طرح ہر شخص ایذا دینے والا اگرچہ زبان ہی سے ایذا دے مسجد سے منع کیا جائے ہم آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اس بدبو میں سے کھائے وہ ہماری مسجد کے پاس نہ چمکے اس لیے کہ جس چیز سے انسانوں کو ایذا ہوتی ہے اس سے فرشتوں کو ایذا ہوتی ہے انتہی اور ایذا دینے والے سے مراد گندہ دہن اور گندہ نعل ہیں یا جس کے پسینے سے یا کپڑے کی بدبو سے تکلیف ہوتی ہو اور زبانی ایذا سے غرض خبیث اور خبیث وغیرہ ہے کذا فی الطحاوی وکل عقد الاعتکاف بشرطہ اور مکروہ ہے مسجد میں ہر معاملہ یعنی معاوضہ مثل بیع وشرایع کے کذا فی الشامی مگر اعتکاف والے کو بیع وشرایع درست ہے بموجب اس کی شرط کے ہم شرط یہ ہے کہ اس چیز کے حاجت اسکو یا اس کے عیال کو ہو اور ایک کہ متاع کو مسجد میں نہ منگائے کذا فی الطحاوی والکلام المباح وقیدہ فی الظہیر یہ ہا نہ کیس لاجلہ لکن فی النہر الاطلاق اوجہ اور مکروہ ہے مسجد میں کلام مباح کہنا اور ظہیر یہ میں قید لگائی ہے کہ کلام ہی کی خاطر مسجد میں بیٹھے یعنی اگر مسجد میں عبادت کے لیے بیٹھا اور اس کے بعد کلام دنیا کا کیا تو مکروہ نہ ہو گا لیکن نہ الفائق میں ہے کہ کراہت کو مطلق رکھنا موجب تر ہے یعنی کلام کے لیے بیٹھا ہو یا عبادت کے لیے دونوں صورتوں میں کلام مباح مکروہ ہے ہم شامی نے کہا کہ صاحب نہر کی بحث مخالف منقول ہے اور اس میں حرج بھی بہت ہے وخصیص مکان لنفسه ولیس له ازعاج غیرہ منہ ولو درسا واذا ضاق للخصیص ازعاج القاعد ولو مشغلا بقرآنہ اور اس بل و

لاہل الصلوٰۃ منع من لیس منہم من الصلوٰۃ فیہ اور مکروہ ہے خاص کر کسی جگہ کا اپنے لیے اور نہیں جائز ہے اس کو ہٹا دینا غیر شخص کا اس جگہ سے اگرچہ غیر مدرس ہی ہو اور اگر جگہ تنگ ہو تو نمازی کو جائز ہے ہٹا دینا بیٹھنے والے کا گو بیٹھنے والا قراوت یا درس میں مشغول ہو بلکہ تنگی کی صورت میں اہل محلہ کو اختیار ہے کہ جو شخص اس محلہ والوں سے نہ ہو اس کو مسجد میں نماز سے منع کریں ہم شامی نے کہا کہ اگر کسی کے بیٹھنے سے صف میں خلل پڑتا ہو تو اس کا اٹھا دینا بھی ناجائز کو جائز ہے ولیم نصب متول وجعل المسجدین واحداً وحکسہ لصلوٰۃ لالدرس او ذکر اور جائز ہے محلہ والوں کو مقرر کرنا متول کا مسجد کے کاموں کے لیے اگرچہ قاضی مقرر نہ کرے اور جائز ہے دو مسجدوں کا ایک کر لینا اور ایک مسجد کا دو کر لینا نماز کے لیے نہ درس اور ذکر کے لیے کیوں کہ مسجدیں درس اور ذکر کے لیے نہیں بنائی گئیں اگرچہ درس اور ذکر ان میں جائز ہے کذا فی القنیہ فی المسجد عظمۃ وقرآن فاستماع العظمتہ اولیٰ مسجد میں وعظا اور تلاوت قرآن ہے تو سننا وعظا کا بہتر ہے ہم شامی نے کہا کہ یہ حکم حوام کے لیے ہے اور جو لوگ آیات قرآنی کے معانی اور نکات اور احکام شرعی سمجھ سکے ہوں ان کے حق میں قرآن کا سننا بہتر بلکہ پڑھنا ہے ولا یبلی الکتاب علی جہد انہ اور مناسب نہیں لکھنا قرآن اور اشیاء قابل التقظیم کا مسجد کی دیواروں پر ہم یعنی اس لیے کہ گر کر پامال نہ ہوں کذا فی البحر او مثل اس کے بے قحوں پر کچھ لکھ کر دروازوں پر چپکانا کذا فی الطحاوی ولا ہاس برمی عش خفاش وحام تنقیۃ اور کچھ مضائقہ نہیں چمکاؤ

اور کبوتر کے گھونسے کا پھینک دینا وسط مسجد کی صفائی کے ہم طحاوی نے کہا کہ للتعقیۃ جواب سوال ہے اس کی تقریر یہ ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رہنے دو پسندوں کو ان کے گھروں میں تو دور کہ ناگھونسوں کا مخالف ہے اس امر کے شارح نے جواب دیا کہ دور کرنا صفائی کے لیے ہے جو شرعاً مطلوب ہے اس سے معلوم ہوا کہ حدیث کا حکم غیر مسجد کے لیے مخصوص ہے :

یہ باب سے وتر اور نوافل کے بیان میں ہم وتر بعقہ اور کسرہ وادعت میں طاقی عدد کو کہتے ہیں اور اصطلاح

باب الوتر والنوافل

شرع میں تین رکعتوں کا نام ہے چنانچہ آگے آوے گا اور نفل کے معنی لغت میں زیادتی کے ہیں اور شرعاً نفل اس عبادت کو کہتے ہیں جس کے کرنے سے ثواب ہو اور نہ کرنے سے عذاب نہ ہو کھل سنت نافلہ ولا عکس ہر سنت نفل ہے اور اس کا الٹ نہیں یعنی ہر نفل سنت نہیں ہوتا یہ جملہ شارح نے اس لیے بیان کیا کہ اس باب میں ذکر سنتوں کا بھی ہے حالاں کہ عنوان میں صرف وتر اور نوافل مذکور ہیں سنتوں کی تصریح نہیں کی تو تصریح نہ کرنے کا عذر دیا کہ سنتیں نفل ہوتی ہیں ہو فرض عملاً واجب اعتقاد اول سنتہ ثبوتاً بہذا وقضوا بین الروایات وتر فرض ہے عمل کے لحاظ سے اور واجب ہے اعتقاد کے اعتبار سے اور سنت ہے ثبوت کی راہ سے اس طرح سے توفیق کی ہے فقہانے روایتوں میں ہم عملاً فرض ہے اس کے یہ معنی کہ عمل میں اس کا حال فرض کا سا ہوتا ہے کہ چھوڑنے سے گناہ گار ہونا اور اس کے قضا اور ترتیب کا واجب ہونا جیسے فرض میں ہے ویسے ہی وتر میں ہے اور اعتقاد واجب ہونے کے یہ معنی کہ اس کے واجب ہونے کا اعتقاد پر ضرور ہے اور ثبوتاً سنت ہونے سے یہ فرض کہ ثبوت اس کا حدیث سے ہے نہ قرآن سے چنانچہ مسلم نے روایت کی کہ اور ترا قبل ان تصبح یعنی وتر پڑھو پہلے اس سے کہ صبح کر و اور امر وجوب کے لیے ہوتا ہے قاسم حدیث سے وجوب وتر کا ثابت ہوا اور توفیق بین الروایات سے یہ مراد کہ امام اعظم سے وتر کے باب میں تین روایتیں مروی ہیں ایک فرض ہونے کی دوسری واجب ہونے کی تیسری سنت ہونے کی تو ان کی تطبیق اس طرح ہوئی کہ فرض عمل کی راہ سے ہے اور واجب اعتقاد کی راہ سے اور سنت ثبوت کی راہ سے کذا فی الشامی ملقطاً علیہ فلا یکفر بضم فیکون اسی لا ینسب الی الکفر جاحدہ اور اس توفیق پر یہ متفرع ہوا کہ کافر نہ کہا جائے گا منکر و ترکا شارح نے کہا کہ لا یکفر بضم تحتانی اور سکون کاف ہے یعنی منسوب بکفر نہیں ہوتا ہم صغیر علیہ کی محیثوں نے توفیق کی طرف پھیری ہے اور ما تنشر منہ من انکار میں فلا یکفر کو تفریع وتر کے فرض عمل ہونے کی قرار دیا ہے وتذکرہ فی الفجر مفسدہ کہ عکسہ بشرط خلاف الہما و لکنہ یقضی ولا یصح قاعدہ لاراکب القاتا اور دوسری تفریع وتر کے فرض عمل ہونے پر یہ ہے کہ فجر کے فرضوں میں اس کا یاد آنا صاحب ترتیب کی فجر کا مفسد ہے مثل اس کے عکس کے یعنی اگر وتر میں یاد ہو گا کہ کوئی ناذمہ پر ہے تو وتر فاسد ہوں گے بموجب شرط فساد کے یعنی جب کہ وقت تنگ نہ ہو اور نمازیں چھ نہ ہوں گی کہ ان صورتوں میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور نماز فاسد نہیں ہوتی بخلاف صاحبین کے کہ ان کے نزدیک و تروں کے یاد ہونے سے فجر کی نماز فاسد نہیں ہوتی کیونکہ وتر ان کے نزدیک سنت ہیں لیکن وتر قضا کیے جاتے ہیں اور بیٹھ کر اور سوار ہو کر درست نہیں ہوتے بالاتفاق یعنی ہر چند سنتوں کی قضا نہیں اور بیٹھ کر اور سوار پر جائز ہیں مگر صاحبین کے نزدیک وتر باوجود سنت ہونے کے ان باتوں میں سنت سے علیحدہ ہیں وہو ثلث رکعات بتسلیمۃ کا مغرب حتیٰ لونی القعود لا یجوز ولو ما ینبغی الفساد کما سیب ورتین رکعتیں ہیں ایک سلام سے مثل نماز مغرب کے یہاں تک کہ اگر بیچ کے قعدہ کو بھول گیا او کھڑا ہو گیا تو پھر نہ بیٹھے اور اگر پھر بیٹھ جائے گا تو چاہیے کہ نماز فاسد ہو جائے چنانچہ آگے آوے گا ہم مثل مغرب سے یہ معلوم ہوا کہ بیچ کا قاعدہ واجب ہے اس میں درود نہ پڑھے اور نماز کے فاسد ہونے کی یہ وجہ ہے کہ قیام فرض کو چھوڑ کر واجب کے لیے بیٹھنا نہیں چاہیے اور نماز نفل میں چوں کہ ہر دو گناہ علیحدہ ناذمہ ہے اس لیے اگر کھڑا ہی ہو جائے تب بھی بیٹھ جائے کذا فی الطحاوی ولکنہ یقرأ فی کل رکعۃ منہ فاتحۃ الكتاب وسورۃ احتیاطاً وتر مثل مغرب کے ہیں لیکن نازی اس کی ہر رکعت میں الحمد اور ایک سورۃ یا یقین تین آیتیں احتیاطاً پڑھے

ہم وجہ احتیاط کی یہ ہے کہ صاحبین وتر کے سنت ہونے کے قائل ہیں تو اس لحاظ سے احتیاط اس کی مقتضی ہے کہ سب رکعتوں میں قنوت پڑھی جاوے والسنۃ السور الثلاث و زیادۃ العودتین لم یخترہا الجمهور اور مسنون تین سو دہائی ہیں یعنی اول میں سورہ اعلیٰ اور دوسری میں سورہ کافرون اور تیسری میں اخلاص اور زیادتی موزتین کو جمهور فقہانے پسند نہیں کیا یعنی تیسری رکعت میں بعد سورہ اخلاص کے سورہ فلق اور ناس پڑھنا ممتاز نہیں و کبر قبل رکوع ثالثہ رافعا یہ کہ ہر دم بعد قیل کالدائی وقت یہ اللہ اکبر کے پہلے تیسری رکعت کے رکوع کرنے کے اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھا کر جیسا کہ گذرا یعنی بکیر ترمیم کی طرح کانوں تک اٹھاوے پھر ہاتھ باندھ لے اور بعض نے کہا کہ کھلے رکھے دعا مانگنے والے کی طرح یعنی چھاتی تک اٹھاوے اور بتیلیاں آسمان کی طرف رکھے یہ قول امام ابو یوسف کا ہے اور ضعیف ہے اور عاکرے اس میں ہم شامی نے کہا کہ ضعیف فیہ کی وتر کی طرف ہے یا ماقبل رکوع کے ولین الدعاء المشہور و یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بہ یفتی اور مسنون ہے دعا مشہور اور درود پڑھے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر فتویٰ ہے ہم دعا قنوت مشہور یہ ہے (اللهم انا نستعینک ونستغفرک ولو من یک وتوکل علیک وتشتی علیک الخیر ونشکرک ولا نکفرک ونخلع ونخرج من یدفک اثم ایتک لجد وک لک فصل ونسجد والیک نسعی ونخفد ونزجو رخصک ونحشی عذابک الابدان علیک الحمد بالکفار لمعنی) اور حضرت امام حسن بن علی مرتضیٰ سے مروی ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت کے لیے مجھ کو یہ دعا سکھائی (اللهم ابدنی فیمن یدیت وعافنی فیمن عافیت وتولنی فیمن تولیت وبارک لی فیما اعطیت وحرمتی شر ما قضیت انک تقضی ولا یقضی علیک وانه لا یدل من یتیت ولا یعز من عافیت تبارک ربنا و تعالیٰ تستغفرک وتوکل ایتک) طحاوی اور شارح منہ کہہ کہ بہتر یہ ہے ان دعاؤں کو قنوت میں ملایا کرے اور صیغہ درود کا بعد دعا قنوت کے بحر الرائق میں کہا کہ مثل التیمات کے درود ہے اور نووی اور علی نے کہا کہ مستحب یہ ہے کہ یوں کہے (وصلی اللہ علی سیدنا محمد النبی وآلہ وسلم) اور نسائی کی روایت میں ان الفاظ سے وارد ہے (وصلی اللہ علی النبی) بہر حال درود پڑھنا ضرور ہے کیوں کہ طبرانی میں حضرت علی مرتضیٰ سے مروی ہے کہ ہر دعا رک رمی ہے جب آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھا جاوے شامی نے کہا کہ جو شخص دعا قنوت پڑھنا نہ جانتا ہو تو وہ اس کی جگہ یہ آیت پڑھے (ربنا ایتنا فی الدنیا حسنة و فی الاخرہ حسنة و قنا عذاب النار) یا تین بار (اللهم اغفر لی) کہہ لے یا تین بار (یا رب) کہہ لے صبح الحمد بالکسر بمعنی الحق و ملحق بمعنی لائق و محمد بدال مہمل بمعنی نسرع فان قراءۃ بذال مجتہ فسدت غایۃ لانه کلمۃ مہملہ اور صحیح ہوا ہے یعنی ابو داؤد کی حدیث مرسل میں وارد ہے الحمد بالکسر جیم وتشدید وال بمعنی حق کے بعد لفظ عذاب کے دو مکرر اور ملحق بمعنی لائق ہے یعنی ملنے والا اور مخفد بفتح نون اور کسرۃ فا اور منہ وال مہمل ہے اس کے معنی میں ہم جلدی کرتے ہیں پس اگر نمازی اس کلمہ کو وال مجھ سے پڑھے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی کذا فی النانیۃ شاید فساد نماز اس لیے ہے کہ یہ کلمہ بے معنی ہے ہم طحاوی نے کہا کہ یہ کلمہ بے معنی نہیں اس لیے کہ براق کی صفت میں حدیث میں مذکور ہے یقذہما یعنی استعانت لیتا تھا چلنے پر اپنے دونوں بازوؤں سے مخالفا علی الاصح مطلقا ولو اما الحدیث خیر الدعا الخفی دعا قنوت پڑھے آہستہ صحیح تر قول کے بموجب مطلقا اگرچہ امام ابو یوسف

۱۱ یا اللہ ہم تجھ سے دعا کرتے ہیں اور تجھ سے بخشش چاہتے ہیں اور تجھ پر ایمان لاتے ہیں اور تجھ پر ہمدرد کرتے ہیں اور تیری تعریف کرتے ہیں بجلال سے اور تیرا شکر کرتے ہیں اور تیری ناشکری نہیں کرتے اور دل سے بیزار ہیں ۱۲

۱۳ اور چھوڑتے ہیں اس کو جو تیرا حکم نہ مانے الہی ہم تجھ کو عبادت کرتے ہیں اور تیرے ہی واسطے نماز پڑھتے ہیں اور سجدہ کرتے ہیں اور تیرے طرف چلتے ہیں اور سرعہ کرتے ہیں اور توجع کرتے ہیں تیری رحمت کی اور اسے تیرے سے عذاب بے شک تیرا سچا عذاب کافروں سے ملنے والا ہے ۱۴ یا اللہ راہ دکھا مجھ کو ان کے ساتھ جن کو تو نے راہ دکھا تو نے عافیت دے مجھ کو ان میں جن کو تو نے عافیت دی اور رحمت رکھ مجھ کو ان میں جن کو تو نے رحمت رکھا اور بکثرت دے اس میں جو تو نے عطا کی اور بجا مجھ کو اس بات کی برائی سے جو تو نے رکھ کر رکھا اور مجھ پر نہیں ہوتا اللہ فیصل ہوتا جس کو تو رحمت رکھا نہیں رحمت پاتا جس کو عبادت رکھے بہت والا ہے تو اسے بد اور بزرگ ہم تجھ سے بخشش چاہتے ہیں اور تیرے سامنے توبہ کرتے ہیں ۱۵

اس حدیث کے کہ بہتر و ماہستہ ہے ہم اس علت کے بیان کرنے سے یہ معلوم ہوا کہ آہستہ پڑھنا واجب نہیں اور مطلقاً سے یہ غرض ہے کہ امام ہو یا مقتدی یا اکیلا اور پڑھتا ہو یا قنار رمضان کے وتر ہوں یا غیر رمضان کے سب صورتوں میں آہستہ پڑھے کذا فی الشامی و صحیح الاقنہ فیہ نفی غیرہ اولیٰ ان لم یحقق منہ ما لیس فی اعتقادہ فی الاصح کما بسطہ فی البحر بشافعی مثلاً لم یفصلہ بسلاہم لان فصلہ علی الاصح فیہما للاتحاد وان اختلف الاعتقاد اور درست ہے وتر میں اقتدا حنفی کا پیچھے شافعی کے مثلاً جو وتر کو سلام سے جدا نہ کرے یعنی دو رکعت پر سلام نہ پھیر دے تو وتر کے غیر میں اقتدا بطریق اولیٰ درست ہے بشرطیکہ امام سے کوئی ایسا امر متحقق نہ ہو جو نماز کا مفسد ہو مقتدی کے اعتقاد میں صحیح تر قول میں چنانچہ مشرح بیان کیا ہے اس کو بجز الاتی میں نہیں درست ہے اقتدا اگر جدا کیا امام نے وتر کو دو گانہ کے بعد سلام پھیرنے سے صحیح تر قول کے بموجب دونوں کے یعنی اقتدا میں اور فاصلہ سلام نہ ہونے میں اقتدا درست ہے بسبب اتحاد نیت کے اگرچہ اعتقاد امام اور مقتدی کا مختلف ہو امام سنت ہونے کا معتقد ہے اور مقتدی واجب ہونے کا مگر نیت دونوں کی وتر ہی پڑھنے کی ہے ہم غیر وتر میں وجہ اتو نیت کی یہ ہے کہ نفل اور فرض میں نیت دونوں کی ایک ہوگی بخلاف وتر کے کہ امام سنت کی نیت کرے گا اور مقتدی وتر کی وجہ اختلاف کے ساتھ اقتدا درست ہوا تو اتحاد میں بطریق اولیٰ درست ہونا چاہیے اور مثل شافعی سے یہ غرض ہے کہ جو وتر کے مسنون ہونے کا معتقد ہو اور قول اصح کے مقابل اقتدا میں یہ ہے کہ اقتدا درست نہیں اس لیے کہ نفل والے کے پیچھے اقتدا واجب پڑھنے والے کا درست نہیں اور سلام سے فاصلہ کرنے میں قول اصح کا مقابل یہ ہے کہ باوجود فاصلہ کے اقتدا جائز ہے کذا فی الشامی ولذا ینوی الوتر لا الوتر الا اذا کما فی العیدین للاختلاف اور اسی وجہ سے یعنی بوجہ اختلاف کے مقتدی نیت وتر کی کرے نہ نیت وتر واجب کی جیسے عیدین میں بسبب اختلاف واجب اور مسنون ہونے کے نیت واجب کی نہ کرے ہم یعنی نیت واجب کی اگر نہ کرے گا تو امام اور مقتدی کی نیت متحد ہو جائے گی ویاتی المومنین یقوت الوتر ولو بشافعی یقوت بعد الرکوع لانه مجتہد فیہ لا یفرق لہ منسوخ بل یقف ساکتا علی الظاہر مسلماً بید یہ اور مقتدی دعا قنوت پڑھے اگرچہ پیچھے تھا کے مقتدی ہو جو رکوع کے بعد دعا پڑھتا ہے اس لیے کہ مقام قنوت پڑھنے کا مختلف فیہ ہے اور مختلف فیہ مسئلہ میں متابعت امام غیر حنفی کی درست ہے نہ قنوت پڑھے نماز فجر میں اس لیے کہ فجر میں قنوت کا پڑھنا منسوخ ہے اور منسوخ چیز میں اقتدا درست نہیں بلکہ پابوش کھڑا ہے ظاہر تر قول کے بموجب ہاتھوں کو لٹکائے ہوئے ہم آں حضرت صل اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز میں عرب کے چند قبیلوں پر جنھوں نے ستر یا اسی قاریوں کو مار ڈالا تھا رکوع کے بعد دعا بد فرماتے تھے جب آپ نے ان پر فتح پائی تو دعا کو ترک فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ منسوخ ہو گئی کذا فی الامداد طحاوی نے کہا کہ مصیبت کے وقت میں اب بھی فجر کی نماز میں اگر کوئی دعا پڑھے تو کچھ مضائقہ نہیں ولونسیہ ای القنوت ثم تذکرہ فی الرکوع لا یقوت لغوات محمد ولا یعود الی القیام فی الاصح لان فیہ رفع الغرض للواجب اور اگر نمازی قنوت کو بھول گیا پھر رکوع میں اس کو یاد کیا تو رکوع میں اس کو نہ پڑھے سبب جاتے رہنے اس کے عمل کے یعنی اس کا پڑھنا محض قیام میں تھا وہ جاتے اور نہ رجوع کرے قیام کی طرف صحیح تر قول میں یعنی رکوع کو چھوڑ کر قنوت پڑھنے کے لیے پھر نہ کھڑا ہو اس لیے کہ اس میں قنوت واجب کے لیے فرض رکوع کو چھوڑنا ہے ہم دوسری روایت امام سے یہ ہے کہ پھر قیام کر کے قنوت پڑھے اور دوبارہ رکوع کرے مگر صحیح تر پہلی روایت ہے فان عا والیہ وقتت ولم یجد الرکوع لم یفسد صلوٰۃ کون رکوع بعد قراۃ تامہ وسجد للہ قنوت اول الزوال من محلہ پس اگر نمازی نے قیام کی طرف ٹھوکیا اور قنوت پڑھ کر دوبارہ رکوع نہ کیا تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی پس ہونے اس کے رکوع سابق کے پوری قراۃ کے بعد اور سجدہ کہے ہو کہ قنوت پڑھا ہو یا نہ پڑھا ہو بسبب ٹل جانے قنوت کے اپنی جگہ سے ہم اس مسئلہ کی چار صورتیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ رکوع میں قنوت پڑھا دوسری یہ کہ رکوع سے سرٹھا کر پڑھا اور رکوع پھر سے کیا تیسری یہ کہ سرٹھا کر پڑھا اور رکوع دہرایا نہ کیا چوتھی یہ کہ بالکل قنوت پڑھا نہ رکوع میں نہ اس سے کھڑا ہو کر تو چاروں صورتوں میں سجدہ ہو اس وجہ سے ہے کہ

قنوت اپنی جگہ پر نہ رکھ کر کذا فی الحلی رکع الامام قبل فراغ المقتدی من القنوت قطعہ وتالجه ولو یقیر منه شیئا ترکہ ان خاف فوت الركوع مع
 بخلاف التشہد ان الخالفہ فیما ہو من الارکان والشرائط مفسد لانی غیرہ ودر امام نے رکوع کیا پیشتر مقتدی کے فارغ ہونے کے قنوت سے تو مقتدی باقی
 قنوت کو ترک کرے اور امام کی پیروی کرے اور اگر مقتدی نے قنوت میں سے کچھ نہ پڑھا ہو تو قنوت کو ترک کرے اگر ڈرے کہ امام کے ساتھ رکوع نہ
 ملے گا بخلاف تشہد کے معنی اگر تشہد کچھ باقی رہ گیا ہو تو اس کو پورا کر کے امام کی متابعت کرے قنوت کو ترک کرے اس لیے کہ امام کی مخالفت ان امور میں
 کہ ارکان ہیں یا شرائط نازکی مفسد ہے نہ غیر ارکان و شرائط میں مخالفت کرنی کذا فی الدررہم شامی نے کہا کہ یہ تحلیل رکبک ہے کیوں کہ اس سے معلوم
 ہوتا ہے کہ متابعت مذکورہ فرض ہے چنانچہ متابعت بدون تاخیر ان فرض و واجبات میں واجب ہے جہاں کوئی دوسرا واجب پیش نہ ہو تو وجہ فرق
 تشہد اور قنوت میں یہ کہنی چاہیے کہ قنوت کا پڑھنا سنت ہے اور رکوع میں امام کی متابعت واجب تو جب ادائے سنت میں خوف ترک واجب کا ہو
 تو سنت کو ترک کرنا چاہیے اور تشہد کا پورا کرنا واجب ہے اور امام کی متابعت بھی واجب تو ایک واجب کے لیے دوسرے کو چھوڑنا ضرور نہیں قنوت
 فی اولی الترائع و ثانیۃ سہوالم یقین فی ثالثۃ الموشک انہ فی ثانیۃ و ثالثۃ کرہ مع القنوت فی الاصح والفرق ان السامی قنوت علی انہ مومع القنوت لئلا یترک
 بخلاف الشاک ورجح الحلی تکرارہ لہما نازی نے وتر کی پہلی رکعت یا دوسری میں بھول کر قنوت پڑھ لیا تو وہ تیسری رکعت میں قنوت نہ پڑھے اور اگر اس نے
 شک کیا کہ وہ وتر کی دوسری رکعت پڑھتا ہے یا تیسری میں ہے تو قنوت کو مکرر کرے بیٹھنے کے ساتھ صیغہ تر قول میں یعنی قنوت پڑھ کر رفتہ
 کرے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اور اس میں قنوت پڑھے کیوں کہ دونوں رکعتوں پر احوال ہے کہ تیسری ہو اور فرق یہ ہے کہ بھولنے سے
 نے قنوت پڑھا اس خیال سے کہ مقام قنوت کا وہی ہے اس لیے اب قنوت مکرر نہ ہو گا بخلاف شک کرنے والے کے اور حلبی نے ترجیح دی ہے
 مکرر قنوت پڑھنے کی دونوں کو یعنی بھولنے اور شک کرنے والے کو ہم شامی نے کہا کہ حلبی اور بحر الرائق میں بھی موافق حلبی کے قول کے ہے
 واما المسبوق فی قنوت مع امامہ فقط ویسیر مدکا با وراک رکوع الثالثۃ اور مسبوق صرف قنوت پڑھے اپنے امام کے ساتھ کیوں کہ اس کی آخر نماز
 وہی ہے اور جب ایک بار امام کے ساتھ پڑھ چکا تو دوبارہ پڑھنا مشروع نہیں اور ہو جاوے گا پانے والا قنوت کا تیسری رکعت وتر کی رکوع
 پانے سے یعنی جب مسبوق نے تیسری رکعت کا رکوع پایا تو کل رکعت اس کو مل گئی اب باقی دو رکعتوں میں اگر قنوت پڑھے گا تو بے جگہ ٹھہرے
 گا اس لیے کہ اس کی جگہ تیسری رکعت ہے جو ہو چکی کذا فی السطحاوی ولا یقین لغیرہ الا لنا ذلہ فی قنوت الامام فی التمریۃ وقیل فی السکل اور قنوت
 پڑھے وتر کے سوا دوسری نماز میں مگر کسی مصیبت کے وقت کہ امام قنوت پڑھے جہری نمازوں میں اور بعض فقہا کا قول یہ ہے کہ سب نمازوں میں پڑھے جہری
 ہوں یا سری ہم نماز جہری میں قنوت پڑھنا بحر الرائق میں شرع نقایہ سے مذکور ہے مگر اشتباہ میں غایت سے منقول ہے کہ مصیبت کے وقت امام نماز فجر میں
 قنوت پڑھے اور جہات شارح غیہ سے بھی ظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ حنفیوں کے نزدیک قنوت مصیبت کا خاص فجر کی نماز میں ہے نہ اور کسی نماز جہری
 یا سری میں بلکہ سری نمازوں میں تو بحر امام شافعی کے اور کوئی قائل قنوت پڑھنے کا نہیں اور بحر الرائق میں اس کو محدثین کا مذہب لکھا ہے تو شارح کوئی
 تھا کہ اس پر آگاہ کر دیتا تاکہ سری نماز کے قنوت کو کوئی روایت مذہب سے سمجھے پھر قنوت کا موقع نماز فجر میں دوسری رکعت کے رکوع کے بعد ہے

شر بنی نے اس کی تصریح کی ہے کذا فی الشامی مختصر فائدہ یہ ایک کام کی بات ہے غستہ تبع فیہا الامام قنوت وقعود اول و تکبیر عید و سجدۃ تلاوۃ
 و سہو و رجبۃ لا تتبع فیہا زیادہ تکبیر عید و جنازہ و رکن و قیام لنامستہ پانچ باتیں ہیں جن میں امام کی متابعت کی جائے یعنی اگر امام ان کو کرے تو مقتدی
 بھی کرے اور اگر نہ کرے تو وہ بھی نہ کرے کذا فی الحلی اول قنوت پڑھنا و دوم قعدہ اولی سوم تکبیر عید چہاں سجدہ تلاوت چیم سجدہ سہو کہ اگر امام ان چیزوں
 کو کرے تو مقتدی بھی کرے اور اگر سہو اس سے رہ جائیں تو مقتدی بھی چھوڑ دے اور امام کی متابعت کرے اور چار چیزیں ایسی ہیں کہ ان میں متابعت

امام کی نہ کی جائے یعنی اگر امام ان کو کرے تو مقتدی نہ کرے اول زیادہ کہ ناگبیر عید کا مثلاً امام اگر چوتھی تکبیر کہے تو مقتدی اس کا ساتھ نہ دے دوم زیادہ کہ ناگبیر جنازہ کا کہ اگر امام چار تکبیروں سے زیادہ کرے تو مقتدی متابعت نہ کرے سوم زیادہ کہ ناکسی رکن کا مثلاً دوبار رکوع کرنا یا تین بار سجدہ کرنا چہ دم کھڑا ہو جانا امام کا یا پانچویں رکعت کے لیے ہم شامی نے کہا کہ چوتھی صورت رکن کے زیادہ کرنے میں داخل ہے تو اس کے بیان کرنے کی ضرورت نہ تھی و ثانیہ تفعل مطلقاً الرفع تحریمۃ و الثناء و تکبیر انتقال و تسبیح و تشہد و سلام و تکبیر تشریق اور آٹھ باتیں ہیں کہ مطلقاً جائیں یعنی امام ان کو کرے یا نہ کرے مقتدی ان کو کرے اول ہاتھ اٹھا ناگبیر تحریمہ کے لیے دوم سبحانک اللہ الم سوم تکبیر انتقال یعنی ایک رکن سے دوسرے میں جانے کو اللہ اکبر کہنا چہ ارم سمع اللہ من حمدہ کہنا کہ اگر امام نہ کہے تو مقتدی ربنالک الحمد کہے پنجم تسبیح رکوع اور سجدہ کی سشتم تشہد یعنی التیات اس صورت میں کہ امام بیٹھ جاوے لیکن اگر قعدہ اولیٰ میں نہ بیٹھے امام تو مقتدی کو اس کی متابعت چاہیے چنانچہ پہلے گذرا ہفتم سلام پھر نا یعنی اگر امام بول پڑے یا سجدہ سے نکل جاوے تو مقتدی سلام پھر لیں کذا فی الطحاوی ہشتم تکبیر تشریق و سنن مؤکداً اربع قبل الظهر و اربع قبل العصر و اربع بعد الظهر و تسلیمتین لم تنب عن السنۃ ولذا لو نذر لایخرج عنہ بتسلیمتین و بعکسہ یخرج اور سنت مؤکدہ ہیں چار کعتیں پہلے ظہر کے اربع پہلے جمعہ کے اور چار بعد جمعہ کے ایک سلام سے اور اگر دو سلام سے پڑھے گا تو سنت قائم مقام نہ ہوں گی اور اسی لیے اگر چار کعتوں کی نذر ایک سلام سے کرے گا تو نذر سے باہر نہ ہو گا دو سلاموں کے ساتھ پڑھنے سے اور اس کے عکس میں یعنی نذر کی دو سلاموں سے پڑھنے کی اور ایک سلام سے چاروں کو پڑھا تو نذر سے باہر ہو جائے گا و رکعتان قبل الصبح و بعد الظهر و المغرب و العشاء اور سنت مؤکدہ ہیں دو کعتیں صبح کے پیش تراویح و ظہر کے بعد اور دو مغرب کے بعد اور دو عشاء کے بعد شریعت البعدیۃ لجر النقصان والقبلیۃ یقطع طبع الشیطان مشروع ہوئی ہیں بعد ک سنتیں واسطے پورا کرنے نقصان کے یعنی فرائض میں کسی عذر مثلاً نسیان وغیرہ سے اگر کمی ہوئی ہوگی تو آخرت میں بعد ک سنتیں اس کی کمی کو پورا کر دیں گی اور مشروع ہوئی ہیں پہلے کی سنتیں واسطے قطع کرنے شیطان کی طمع کے یعنی جب آدمی سنتوں کو پڑھے گا تو شیطان کہے گا کہ جو چیز اس پر فرض نہ تھی اس کو اس نے ترک نہ کیا تو فرض کو کیسے ترک کرے گا ہم ان سنتوں کے مؤکد ہونے کی یہ وجہ ہے کہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان پر مواظبت فرماتے تھے چنانچہ مسلم میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آپ ظہر سے پیش تر چار کعتیں اور بعد ظہر دو کعتیں اور بعد مغرب دو اور بعد عشاء دو اور قبل فجر سے دو پڑھا کرتے تھے اور بحوالہ فیہ میں ہے کہ سنت مؤکدہ مثل واجب کے ہے کہ اس کے ترک کرنے سے گناہ ہوتا ہے اور تارک مستحق ملامت نظر تا ہے بشرطیکہ بلا عذر ترک کرے کذا فی الشامی و یستحب اربع قبل العصر و قبل العشاء و بعد بتسلیمتہ وان شاور کعتین و کذا بعد الظهر لحدیث الترمذی من حافظ علی اربع قبل الظهر و اربع بعد حرمہ اللہ علی النار اور مستحب ہیں چار کعتیں پہلے عصر اور پہلے عشا کے اور چار بعد عشا کے ایک سلام سے اور اگر چاہے تو دو کعتیں پڑھے اور اسی طرح ظہر کے بعد چاہے چار ایک سلام سے پڑھے چاہے دو کعتیں پڑھے بسبب حدیث ترمذی کے کہ جو کوئی محافظت کرے چار کعتوں پر ظہر سے پہلے اور چار بعد نماز ظہر کے تو اللہ تعالیٰ اس پر آگ کو حرام کر دیتا ہے یعنی اس کو دوزخ میں نہ ڈالے گا و سنت بعد المغرب لیکتب من الاوابین بتسلیمتہ او ثلثین و الاول اودم و اشرق اور مستحب ہیں چھ کعتیں مغرب کے بعد تاکہ لازمی اوابین سے لکھا جائے یعنی رجوع کرنے والوں میں اللہ تعالیٰ کی طرف چھ کعتیں ایک سلام سے مستحب ہیں یا دو سے یا تین سے اور اول صورت یعنی ایک سلام سے پچھننا زیادہ دیر پا اور بہت مشکل کا ہوتا ہے ہم وجہ اس کے مشکل ہونے کی یہ ہے کہ نفس کو ایک ہی تحریمہ پر بہت دیر تک روکنا پڑتا ہے شامی نے غیر الدین رٹی سے نقل کیا کہ افضل یہ ہے کہ ہر شفعہ پر سلام پھیرتا جائے و ہل تحب النکدۃ من المستحب ویؤدی الکل بتسلیمتہ و اعدۃ اقطار الکمال العم اور کیا شمار کی جاوے گی سنت مؤکدہ مستحب سے اور ادا کی جاوے گی دونوں ایک سلام سے کمال نے پسند کیا ہے کہ ہاں ہم کمال الدین نے فتح القدیر

میں ذکر کیا ہے کہ چار رکعتیں جو بعد ظہر یا عشاء کے مستحب ہیں اس میں اختلاف ہے کہ وہ چاروں جدا گانہ مستحب ہیں سواد و رکعت سنت مؤکدہ کے
 پانچ کے ساتھ شمار کی جاتی ہیں پھر اگر جمع سنت مؤکدہ کے مل کر چار شمار ہوتی ہیں تو ان کے ساتھ ایک ہی سلام میں ادا ہو جاتی ہیں یا نہیں تو اکثر علماء نے یہ کہا کہ ایک سلام سے دونوں دانہ
 ہوگی اور خود کمال الدین نے یہ اختیار کیا ہے کہ جب نمازی چار رکعتیں ایک سلام خواہ دو سے پڑھے گا تو وہ سنت مؤکدہ اور مستحب دونوں سے کافی ہوں گی
 کذا فی النشائی و مرآۃ المتنبیین قبل المغرب و اقراء فی البحر و المصنف اور کمال الدین نے نہایت عمدہ نتیجہ کے ساتھ ثابت کیا ہے مباح ہونا دو ٹکے
 سی رکعتوں کا مغرب سے پیش تر اور ثابت رکھا ہے اس کو بحر الرائق میں اور مصنف نے ہم حاصل تقریر کمال کا یہ ہے کہ قبل مغرب کے دو رکعتیں مستحب ہیں نہ
 مکروہ بلکہ اختصار کے ساتھ اگر پڑھی جائیں تو مباح ہیں کذا فی الشامی ملقطاً و السنن اکملہ السنۃ الفخریۃ اتفاقاً ثم الاربع قبل الظہر فی الاصح لہ حدیث من ترکہا لم تنل شفاعتی ثم اکل سواد
 اور سنتوں میں مؤکدہ زیادہ فجر کی سنتیں ہیں بالاتفاق پھر چار ظہر کے پہلے کی صحیح تر قول میں بسبب اس حدیث کے کہ جو کوئی ظہر کی سنتوں کو چھوڑے گا نہیں پہنچے
 گی اس کو میری شفاعت پھر سب سنتیں برابر ہیں ہم فجر کی سنتیں زیادہ مؤکدہ اس لیے ہوئیں کہ مصحیحین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آں حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کسی نفل نماز کی اتنی خبر گیری نہ فرماتے جتنی فجر کی دو رکعتوں کی فرماتے کذا فی الشامی طحاوی نے کہا کہ عدم شفاعت سے مراد غالباً شفاعت میں
 ہے جو زیادتی درجات کے لیے ہوگی ورنہ شفاعت عظمیٰ تو سب کے لیے عام ہوگی و قبل لو جو بہا فلما تجوز صلوٰۃ قاعدًا و لا راہباً اتفاقاً بل اعذر علی الاصح
 اور بعض فقہانے سنت فجر کے واجب ہونے کو کہا ہے تو نہیں جائز ہے پڑھنا اس کا بیٹھ کر اور سواری کی حالت میں بالاتفاق بدون عذر کے صحیح تر قول
 کے بموجب ہم واجب ہونے کی صورت میں بیٹھ کر اور سواری پر ناجائز ہونا ظاہر ہے اور سنت مؤکدہ کہنے کی صورت میں اس لیے ناجائز ہے کہ یہ سنتیں ہم
 پر واجب ہیں کذا فی الطحاوی و لا یجوز ترکہا لکمال العالم صار مرجحاً فی الفتاویٰ بخلاف باقی السنن نہ ترکہا لحاجۃ الناس الی فتواہ اور نہیں جائز ہے
 چھوڑنا فجر کی سنتوں کا اس عالم کو جس کے پاس سب لوگ فتویٰ پوچھتے آتے ہیں بخلاف باقی سنتوں کے کہ اس کو ان کا ترک کرنا درست ہے بسبب حاجت
 لوگوں کے اس کے فتویٰ کی طرف ہم شامی نے کہا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ فتویٰ دینے کی حالت میں لوگوں کے ہجوم کے باعث اور سنتوں کو ترک
 کر دے اور بعد فراغت پانے کے پڑھ لے جیسے جماعت کے فوت ہونے کے خوف سے ترک درست ہے و محشی الکفر علی منکرہا اور خوف کفر ہے
 سنت فجر کے منکر پر یعنی جو اس کی مشروعیت کا منکر ہو جو کہ کسی شبہ یا تاویل کے ذمہ قطعاً کافر ہو گا کہ جس چیز پر اجماع ہے اس کا منکر ہونا کفر ہے کذا فی
 الشامی و بعضی اذا فاتت معہ بخلاف الباقی اور سنت فجر قضاء پڑھی جائے جب کہ فوت ہو گئی ہوں فرض کے ساتھ بخلاف باقی سنتوں کے کہ ان کی قضا
 نہیں ہم شامی نے کہا کہ وقت قضا ان سنتوں کا زوال سے پیش تر ہے تو بعد زوال قضا نہ پڑھی جائیں اگرچہ فرض کے ساتھ ہوں اور اگر تنہا فوت ہوئی
 ہوں تو طلوع آفتاب سے پیش تر ان کی قضا نہ چاہیے و لوصلی رکعتین مقطوعاً مع ظن ان الفجر لم یطیع فاذا ہوطا لعل اصل اربعاً فوقع رکعتان بعد
 طلوع لا تجزین عن رکعتیہا علی الاصح تجنیس لان السنۃ ما عاظب علیہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم تجزیۃ بتدریج اور اگر نماز پڑھی دو رکعتیں نفل اس گمان
 سے کہ فجر نہیں طلوع ہوئی پھر دیکھا تو صبح ہو گئی یا نماز پڑھی چار رکعتیں اور دو رکعتیں بعد آفتاب نکلنے کے جو میں تو اس کو دو رکعتوں سے فجر کی سنتوں کی کافی نہ
 ہوں گی قول اصح پر کذا فی التجنیس اس لیے کہ سنت وہ ہے جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جداتریم سے مراعات فرمائی ہے ہم حوالہ تجنیس
 کا صرف متعلق دوسرے مسئلہ سے ہے اور مسئلہ اول خلاصہ میں مذکور ہے اور علت شارع نے دوسرے مسئلہ کی بیان کی ہے اور تجنیس میں پہلے
 مسئلہ میں سنت فجر سے کافی ہونا لکھا ہے اور تہذیب الفائق میں اسی کو اوجہ بیان کیا ہے کذا فی الشامی و تکرہ الزیادۃ علی اربع فی نفل النہار و علی
 ثمانین لیلاً بتسلیمۃ لا یمرد والا ففصل فیہا الرباع بتسلیمۃ و قال لا لیلیل الثمن افضل قیل و یفتی اور مکروہ ہے زیادہ پڑھنا چار رکعتوں سے ایک سلام
 میں دن کی نفلوں کو اور آٹھ سے زیادہ رات کی نفلوں کو اس لیے کہ اس قدر سے زائد حدیث میں وارد نہیں اور افضل رات دن دونوں میں چار چار

رکعتوں کا پڑھنا ہے ایک سلام سے اور صاحبین نے فرمایا کہ دو دو کا پڑھنا افضل ہے کہتے ہیں کہ فتویٰ صاحبین کے ہی قول پر ہے ہم اس فتوے کو معراج میں میون کی طرف منسوب کیا ہے اور نہ الزائق میں علامہ قاسم کے قول سے امام کے قول کو ترجیح دی ہے کذا فی الشامی مختصر اولاً یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی القعدة الاولى فی الاربع قبل الظهر والجمعة ولبعد لا یصل ناسیاً فعلیہ السہو قبل لاشتمی اور درود نہ پڑھے آخر پڑھے

صلی اللہ علیہ وسلم پر قعدة اولی میں ظہر اور جمعہ کی پیش ترک چار سنتوں میں اور جمعہ کے بعد کی چار میں اور اگر بھولے سے درود پڑھ لیا تو اس پر سجدہ سہو لازم ہے اور قول ضعیف یہ ہے کہ سجدہ سہو نہیں کذا فی الشامی ہم شامی نے کہا کہ جمعہ کے بعد چار رکعتوں میں درود پڑھنے سے سجدہ سہو کا لازم آنا مسلم نہیں کیوں کہ ان کا حکم اور سنتوں کا سا نہیں اس لیے ان کو دو سلاموں سے پڑھنا درست ہے ولایستفتح اذا قام الی الثالثة منها لانکما اشبهت الغریضة اور جب تیسری رکعت کے لیے ان سنتوں مذکورہ سے کھڑا ہو تو دعائے استفتاح یعنی سبحانک اللہم الخ نہ پڑھے اس لیے کہ یہ سنتیں بوجہ اپنے مؤکد ہونے کے فرض کے مشابہ ہو گئی ہیں وفی البواقی من ذوات الاربع یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولیستفتح ویعوذ ولونذر لان کل شیخ صلوة قبل لایأتی فی الکل صحیح فی القنیۃ اور باقی نوافل چار رکعت والوں میں درود پڑھے قعدة اولی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اور تیسری رکعت میں دعائے استفتاح اور اعوذ پڑھے اگرچہ وہ نماز نذر ہوا اس لیے کہ ہر دو گانہ نوافل کا نماز جدا گانہ ہے اور بعض فقہا کہتے ہیں کہ سب سنتوں میں دعا اور درود نہ پڑھے اور صحیح کہا ہے اس قول کو قنیۃ میں ہم نماز نذر کو اس لیے شامل کیا کہ اس کا وجوب عارضی ہو و حقیقت وہ بھی نفل ہے کذا فی الطحاوی و کثرة رکوع والسجود احب من طول القيام کذا فی المجتبی ورجحہ فی البحر کنظر فیہ فی النہر من ثلثۃ اوجہ اور دیر تک رکوع اور دیر تک سجدہ کرنا زیادہ اچھا ہے بہ نسبت بہت قیام کرنے کے چنانچہ مجتبیٰ میں ہے اور ترجیح دیا ہے اس کو بحر الزائق میں مگر اعتراض کیا ہے اس میں نہ الزائق کے اندر تین وجہوں سے ہم وجہ اول یہ ہے کہ قیام ہر چند وسیلہ ہے مگر اس کے طول کی خوبی اس باعث سے ہے کہ اس میں قرأت بہت ہوگی اور قرأت اگرچہ تمام قرآن کو پہنچ جائے سب فرض ہوگی بخلاف رکوع اور سجدہ کی تسبیحوں کے دوسری وجہ یہ ہے کہ قرأت کے رکن زائد ہونے کو فضیلت میں کچھ تاثیر نہیں تیسری وجہ یہ ہے کہ موضوع مسئلہ کا نماز نفل ہے اور اس کی سب رکعتوں میں قرأت واجب ہے کذا فی الشامی ونقل عن المعراج ان ہذا قول محمد وان مذہب الامام افضلیۃ القيام و محمد فی البدائع قلت وکذا رأیتہ بنسختی المجتبیٰ معزاً لہم فقط فتنبہ اور صاحب نہ الزائق نے معراج سے نقل کیا کہ کثرت رکوع وسجود کا افضل ہونا قول ہے امام محمد کا اور یہ کہ قول امام کا افضل ہونا قیام کا ہے اور تصحیح کی ہے اس کی بدائع میں ہیں کہتا ہوں اور ایسا ہی میں نے دیکھا ہے مجتبیٰ کے اپنے نسخہ میں منسوب امام محمد کی طرف فقط پس تو خبر دار ہو جاہم علی نے کہا کہ نسخہ مضاف ہے یا متکلم کی طرف اور مجتبیٰ اس سے بدل واقع ہوا ہے وہل طول قیام الاخرس افضل کا لقاء لم ارہ اور کیا گونگے کا زیادہ قیام کرنا افضل ہے مثل قاری کے اس کا حکم میں نے نہیں دیکھا ہم شیخ حسی مٹھی نے کہا کہ گونگا چوں کہ حکما قاری ہے تو اس کا قیام بلاشبہ افضل ہے ولین تحتہ رب المسجد وہی رکعتان واوار الفرض وغیرہ وکذا طولہ بنیتہ فرض اداقتہامینوب عنہما بلانیۃ اور مسنون ہے تحیۃ المسجد یعنی تحفہ رب مسجد کے لیے اور وہ دو رکعتیں ہیں اور پڑھنا نماز فرض کا یا غیر فرض کا اور اسی طرح داخل ہونا نمازی کا مسجد میں فرض کی نیت سے یا اقتدا کی نیت سے قائم مقام ہو جاتا ہے تحیۃ المسجد کے بدون نیت کے ہم رب کی قید اس لیے لگائی کہ تحفہ مینے کے قابل صاحب خانہ ہوتا ہے نہ مکان تو معلوم ہوا کہ تحیۃ المسجد بحد مضاف ہے کذا فی العللیۃ وتکلیفہ لکل یوم مرۃ ولا یسقط بالجلوس عندنا بحر اور کافی ہے آدمی کو ہر روز کے لیے ایک بار تحیۃ المسجد پڑھنا یعنی جب کسی عہدے سے مسجد میں چند بار جائے تو تحیۃ المسجد ایک بار اول مرتبہ میں یا اور کسی مرتبہ میں پڑھ لے اور ساقط نہیں ہوتا تحیۃ المسجد مسجد میں بیٹھنے سے ہمارے نزدیک کذا فی البحر ہم اور یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ جب تم سے کوئی مسجد میں آوے تو نہ بیٹھے یہاں تک کہ دو رکعتیں پڑھے تو یہ بیان امر بہتر کا ہے کیوں کہ ابن حبان کی حدیث میں وارد ہے کہ آپ نے ابوذر کو فرمایا کہ تحیۃ المسجد دو رکعتیں ہیں سواٹھ اور ان کو پڑھ لے کذا فی الشامی

الثانی قلت ولی الضیاء عن القوت من لم یتمکن منها لحدث او غیرہ بقول ندبا کلمات التسبیح الاربع اربعاً میں کہتا ہوں اور ضیاء معنوی میں قوت القلوب سے منقول ہے کہ جو شخص قادر نہ ہو تہیۃ المسجد پر بسبب بے وضو ہونے یا کسی اور عذر کے وہ کہے مستحب طور پر چار تسبیحوں کے الفاظ چار بار یعنی سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ والحمد اکبر کو چار بار کہنا مستحب ہے اگر کسی وجہ سے تہیۃ المسجد نہ پڑ سکے ولو تکلم بین السنۃ والفرض لا یسقطہا ولكن ینقص ثوابہا وقیل یسقط وکذا کل عمل ینافی التہریمۃ علی الاصح قنیتہ اور اگر کلام کیا اور میان سنت اور فرض کے خواہ سنتیں فرضوں سے پہلے کی ہیں یا پچھے کی تو ہونا ساقط نہیں کرتا سنت کو مگر سنتوں کا ثواب کم کر دیتا ہے اور بعض فقہانے کہا کہ سنتیں ساقط ہو جاتی ہیں یعنی ان کو پھر سے پڑھے اگر پہلے کی سنتیں ہوں کذا فی البحر اور اسی طرح ہر عمل جو تحریم کے مخالف ہو صحیح تر قول کے بموجب ساقط نہیں کرتا سنتوں کو بلکہ ثواب کم کر دیتا ہے کذا فی القنیۃ فی الخلاصۃ لو اشتغل ببيع او شراد او اکل اعدا و بلغمۃ او شربۃ لا تبطل اور خلاصہ میں ہے کہ اگر مشغول ہو ابيع یا شراب یا کھانے میں تو سنتوں کو پھر سے پڑھے اور اگر مشغول ہو ایک نعمت یا ایک گھونٹ میں تو سنتیں باطل نہ ہوں گی ولو حی لبطعام ان خاف ذلک علا و تراو بعضہا تناولہ ثم سنن الا اذا خاف فوت الوتر اور اگر کھانا لایا گیا تو اگر نازی خوف کرے دور ہونے اس کے مزہ کا یا محتوی لذت جاتی رہنے کا تو اس کو کھالے پھر سنتیں پڑھے مگر جب کہ ڈرے وقت کے جاتے رہنے سے تو اول سنتیں پڑھے پھر کھانا کھا دے ہم یعنی محل مخالف عذر کی جہت سے سنتوں کو ساقط نہیں کرتا چنانچہ کھانے کا بے مزہ ہو جانا بھی عذر ہے تو اس کے لیے سنتوں کو تاخیر کرنا ہے ولو اخری لا خرا الوقت لا تکن سنۃ وقیل تکن اور اگر سنتوں کو مؤخر کیا آخر وقت تک تو وہ سنتیں نہ ہوں گی اور ایک قول یہ ہے کہ سنتیں ہو جائیں گی ہم شامی نے کہا کہ قول آخر ہی صحیح تر ہے اس لیے کہ پہلا قول بنی ہے اس پر کہ عمل مخالف کرنے سے سنتیں ساقط ہو جاتی ہیں اور اصح یہی ہے کہ ساقط نہیں ہوتیں فروع مسائل ملحقہ شارح کے الا سفار بسنۃ الفجر افضل وقیل لا خوب چاندنی میں پڑھنا سنت فجر کا افضل ہے اور ایک قول یہ ہے کہ خوب روشنی میں پڑھنا افضل نہیں بلکہ اول وقت پڑھنا افضل ہے ہم شامی نے کہا کہ مؤید قول ثانی کا بحر الرائق کا قول ہے خلاصہ سے منقول ہے کہ فجر کی سنتیں تین امر میں مخصوص ہیں اول سورہ کافرون اور اخلاص کا پڑھنا دوم ان کو اول وقت میں پڑھنا سوم اپنے گھر پر یا مسجد کے دروازہ پر پڑھنا اور حدیث سے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے چنانچہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ جب آپ کو فجر معلوم ہوتی تھی تو اٹھ کر دو رکعتیں ہلکی سے پڑھتے پھر دہنی کر وٹ پر لیٹ رہتے یہاں تک کہ مؤذن تکبیر کیلئے آپ کی خدمت میں آتا اس وقت آپ باہر نکلتے رواہ الشیخان تذکر السنن واتی بالمذکور فہو السنۃ وقیل لا نذکر کیا سنتوں کو پھر ادا کی نذر کی ناز کو تو وہ سنت ہی ہوگی اور بعض فقہانے کہا کہ سنت نہ ہوگی ہم ہذا الفائق میں کہا کہ نذر کے سبب سے اس کا سنت ہونا جاتا ہے لہذا جیسے کوئی مثلاً ظہر کی سنتوں کی نیت کر کے توڑ دے پھر ان کو دوبارہ پڑھے تو وہ سنت ہی رہیں گی گو توڑنے سے وجوب کا وصف زائد ہو جائے گا اسی طرح یہاں وجوب نذر کے سبب سے ہوا ہے اصل واجب نہیں کہ سنت نہ رہیں اراد النوافل ینذر ہا ثم یصلیہا وقیل لا ارادہ کیا نوافل کا تو ان کو نذر کر لے پھر پڑھ لے اور ایک قول یہ ہے کہ نذر نہ کرے ہم نفل کی قید سے معلوم ہوا کہ سنتوں کو نذر نہ کرے اور وجہ نذر کرنے کی یہ ہے کہ نفل جب نذر کی ناز ہو جائیں گی تو ان کے پڑھنے سے واجب کا ثواب ملے گا اور قول راجح یہ ہے کہ نذر نہ کرے اس لیے کہ نذر کے سبب سے عبادت میں ثقل اور غصہ پر شاق ہونا پائے گا علاوہ اس کے مسلم کی حدیث میں نذر سے نفی وارد ہے کذا فی الشامی مختصر اثرک السنن ان را کا حقاً ثم لا اکفر ترک کیا سنتوں کو کہ اگر ان کو حق سمجھتا ہے تب تو ترک سے گناہ گار ہو گا ورنہ کافر ہو جائے گا یعنی حقارت کی وجہ سے والا فضل فی النفل غیر الزاویۃ المنزل الا لوف شغل عنہا والا صحیۃ ما کان اخصیج و اخلص اور نماز نفل میں سوا تلوایح کے بہتر ہے مکان پر پڑھنا مگر وجہ مشغول ہو جانے کے ان سے اور صحیح تر قول افضل ہوتا اس صورت کا جس میں خشوع اور اخلاص زیادہ ہو ہم وجہ مکان پر بہتر ہونے کی یہ ہے کہ

وال کو جگہ سے پھر دونوں دو رکعتیں پڑھیں تو وہ دونوں اللہ کے بہت ذکر کرنے والوں میں لکھے جائیں گے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اقل تہجد دو رکعتیں ہیں اور ابو داؤد کی حدیث میں معلوم ہوتا ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اقل تہجد چار رکعتیں تھیں اور عادی قدسی میں ہے کہ اُن کا اقل تہجد دو رکعتیں تھیں اور زیادہ آٹھ رکعتیں شامی نے کہا کہ اس صورت میں یوں کہنا چاہیے کہ کم تر تہجد تہجد کی دو رکعتیں ہیں اور اوسط چار ہیں اور اکثر آٹھ ہیں پھر اگر نمازی یہ چاہے کہ ایک تہائی شب کی جاگے اور دو تہائی سووے تو چاہیے کہ بیچ کی تہائی میں جاگے اور اگر نصف شب جاگے تو آخر نصف میں جاگے اور بہتر یہ ہے کہ رات کے چھ حصہ کر کے تین حصہ میں سووے اور چوتھے اور پانچویں میں جاگے اور چھٹے میں سووے کیوں کہ صحیحین میں مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو سب نمازوں سے محبوب حضرت داؤد کی نماز ہے کہ وہ آدھی رات سوتے پھر تہائی رات جاگتے پھر چھٹا حصہ سوتے کذا فی العلویہ و ایضاً یلیقی العیدین والنصف من شعبان والعشر الاخیر من رمضان والاول من ذی الحجۃ وتكون کل عبادۃ لعم اللیل او اکثرہ اور مستحب ہے جاگنا عید فطر اور عید قربان کی دو راتوں کا اور مستحب ہے جاگنا پندرہویں شب ماہ شعبان کا اور مستحب ہے جاگنا دس راتوں اخیر رمضان المبارک کا اور دس راتوں پہلی ماہ ذی الحجہ کا اور سووے ہر رات میں عبادت کہ عام ہو تمام رات کو یا اکثر شب کو ہم یعنی جاگنا وہ معتبر ہے جس میں تمام شب یا اکثر شب عبادت ہو عام ہے کہ نفل نماز پڑھے یا تلاوت قرآن کرے یا ذکر یا تسبیح یا درود کا ورد کرے یا حدیث پڑھے یا سنے اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جو کوئی نماز عشاء پڑھے اور اس کی نیت یہ ہو کہ صبح کی نماز جماعت سے پڑھوں گا تو اس کو شب بیداری کا ثواب ملے گا کذا فی الشامی ومنہما رکعتا الاستخارۃ اور مستحب ہے دو رکعتیں استخارہ کی ہم یعنی جب کوئی امر مهم پیش آوے اور اس کے کرنے اور نہ کرنے میں تردد ہو تو چاہیے کہ دو رکعتیں نفل پڑھے اور پھر دعا استخارہ پڑھے (اللهم انی استخیرک) چنانچہ دعا مذکور کتاب الحج کے حاشیہ پر ہم نے لکھ دی ہے اور مستحب ہے اس دعا کے اول و آخر میں حمد و صلوٰۃ کا پڑھنا اور بہتر ہے کہ اول رکعت میں سورہ کافرون پڑھے اور دوسری میں اخلاص اور ایک بزرگ سے منقول ہے کہ پہلی رکعت میں یہ بھی پڑھے (در بک خلق ما یشاء ویختار یعلنون) تک اور دوسری میں (وما کان لومن ولا مؤمنۃ) آخر آیت تک اور چاہیے کہ سات بار عمل کو کہے پھر بعد اس کے جو بات اس کے دل میں آوے اسی پر کار بند ہو کہ خیر اسی میں ہے اور شرع شرعہ میں ہے کہ دعا استخارہ کے بعد باطلہارت قبلہ رخ سو رہے پس اگر خواب میں سفیدی یا سبزی دیکھے تو اس کام کو کہے کہ اچھا ہے اور اگر سیاہی یا سرخی دیکھے تو نہ کرے کہ برا ہے کذا فی الشامی وارجع صلوٰۃ التبیح غلطنامہ تسبیحہ وفضلہا عظیم اور مستحب ہیں چار رکعتیں صلوٰۃ التبیح کی تین سو تسبیح کے سامنے اور ثواب اس کا بہت ہے ہم صلوٰۃ التبیح کے پڑھنے کے دو طور احادیث سے ثابت ہیں جو ترمذی میں بروایت عبداللہ بن مبارک مروی ہے یہ ہے کہ قبل الحمد کے پندرہ بار سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر اور بعد سورہ تلاسنے کے دس بار پھر رکوع میں دس بار پھر قومہ میں دس بار پھر سجدہ میں دس بار پھر جلسہ میں دس بار پھر دوسرے سجدہ میں دس بار اسی طرح چاروں رکعتوں میں پھر پھر بار پڑھے کل تین سو دفعہ ہو جائیں گے اور حضرت ابن عباسؓ سے اس طرح مروی ہے کہ الحمد سورہ کے بعد پندرہ بار رکوع میں دس بار قومہ میں دس بار سجدہ اول اور جلسہ اور سجدہ دوم میں دس دس بار بعد سجدہ دوم کے دس بار کہہ کر دوسری رکعت کو اسٹھے ہیں دونوں طور میں اتنا فرق ہے کہ اول میں صرف قیام میں پچیس بار کہنا ہوتا ہے پندرہ بار قراوت سے پیش تر اور دس بار قراوت کے بعد اور دوسرے میں قیام میں پندرہ بار بعد قراوت کے ہے اور دس بار بعد سجدہ دوم کے اور چوں کہ حنفی بعد سجدہ دوم کے بیٹھنا مکروہ کہتے ہیں اس لیے شرع مینہ اور قینہ میں اول ہی روایت کو اختیار کیا ہے کہ اس میں حاجت دوسرے سجدہ کے بعد جلسہ کی نہیں پڑتی مگر جب معلوم ہو گیا کہ دونوں طور حدیث سے ثابت ہیں تو مناسب یہ ہے کہ کبھی اس طرح پڑھے کبھی اس طرح اب کئی باتیں اور قابل سننے کے ہیں اول یہ کہ حضرت ابن عباسؓ سے سوال ہوا کہ

۱۵ یعنی سورہ قسص کے ساتویں رکوع کی آٹھویں اور نویں آیت ۱۲ یعنی ہانیسوں پارہ من یقینتے کے دوسرے رکوع کی دوسری آیت ۱۲

اس نماز کے لیے کچھ سورتیں مبین آپ کو معلوم ہیں تو فرمایا کہ اول میں الماکم التکاثر اور دوسری میں سورہ عصر اور تیسری میں کافرون اور چوتھی میں اخلاص ملے یہ کہ اس کا وقت کوئی نہیں سوائے اوقات مکروہ کے جب چاہے پڑھے لیکن فتاویٰ عالمگیری میں مضمرات سے نقل کیا ہے کہ ظہر سے پیش تر پڑھے سوم اس نماز میں اگر سہو ہو جائے تو سجدہ سہو کے بعد پھر تسبیح کا پڑھنا ضرور نہیں ہاں اگر کسی جگہ خود تسبیح کو بھول جائے تو دوسرے ہی رکن میں اس کو پڑھ لے مثلاً رکوع میں بھول جائے تو قومہ میں نہ پڑھے کہ چھوٹا رکن ہے بلکہ سجدہ اول میں بیس بار پڑھ لے تاکہ شمار ہر رکعت میں پچھتر ہو جائے چہارم یہ کہ رکوع اور سجدہ میں اول سبحان ربی العظیم اور سبحان ربی الاعلیٰ کہے اس کے بعد اس کی تسبیح پڑھے خیم یہ کہ شمار تسبیحات کا انگلیوں پر نہ کرے بلکہ دل میں گنتا جائے یا انگلی کی پوروں کو دھاتا جائے ششم اس نماز کی التبیات کے بعد قبل سلام کے یہ دعا پڑھے **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ تَوْفِیْقَ اَهْلِ الْاُمْدٰی وَاَعْمَالِ اَهْلِ الْیَقِیْنِ وَمُنَاسَمَةِ اَهْلِ التَّوْبَةِ وَخَرَمِ اَهْلِ الصَّبْرِ وَجَدِّ اَهْلِ الْخَشِیَةِ وَکَلْبِ اَهْلِ الرَّغْبَةِ وَتَعَبِ اَهْلِ الْوَرَعِ وَخَرَفَانِ اَهْلِ الْعِلْمِ حَتّٰی اَخَانُکَ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ مَخَافَتَہٗ یُجْعَلُ فِیْ عَمَلِکَ حَتّٰی اَمْلَکَ بِکَ عَمَلًا اَسْتَقِیْ بِرَمَآکَ وَحَتّٰی اَتَا مَحْکَمَ التَّوْبَةِ لَوْ فَا مَلَکَ وَحَتّٰی تُوَکَّلَ عَلَیْکَ مِنَ الْاُمُوْر حُسْنُ ظَنِّ بِکَ سُبْحَانَ خَالِقِ السُّوْرِ** ہفتم اس کی تسبیح میں (ولاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم) بھی ملا لینا چاہیے کہ اس سے ثواب بہت ہوتا ہے ہشتم اس کی حدیث میں اگرچہ بعض طرق ضعیف ہیں مگر کثرت طرق سے درجہ حسن کو پہنچ گئی ہے اور بہت صحابہ نے اس کو روایت کیا ہے ہم شارح نے جو کہا کہ اس کا ثواب بہت ہے یہ اس وجہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا حضرت عباس کو فرمایا کہ تم اسے پڑھو گے تو اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ پہلے اور پچھلے اور پرانے اور نئے اور دانستہ اور نادانستہ چھوے اور بڑے پوشیدہ اور ظاہر سب بخش دے گا اور آخر کو فرمایا کہ اگر تمہارے گناہ کف سمندر کے برابر ہوں گے تو اللہ تعالیٰ معاف فرمائے گا کدافی الشامی تبصر واربع صلوٰۃ الحاجۃ وقیل رکتان دنیٰ الدعاوی اثنا عشر بسلام واحد وبسطناہ فی الخرائن اور مستحب میں چار رکعتیں نماز حاجت کی اور ایک قول یہ ہے کہ دو رکعتیں ہیں اور دعاوی میں ہے کہ وہ بارہ رکعتیں ہیں ایک سلام سے اور مشرح بیان کیا ہے ہم نے اس کو خرائن الاسرار میں ہم تجنیس اور ملقط اور خزائن الفتاویٰ وغیرہ میں نماز حاجت کی چار رکعتیں لکھی ہیں بلکہ تجنیس میں یہ بھی نقل کیا ہے کہ ان کو بعد عشاء کے پڑھے اور اول رکعت میں بعد الحمد کے آیتہ الکرسی تین بار اور باقی رکعتوں میں الحمد اور اخلاص اور موذنین ایک ایک بار پڑھے اور اس باب میں ایک حدیث مرفوعہ نقل کی ہے اور شرح منیہ میں مذکور ہے کہ نماز حاجت ک دو رکعتیں ہیں چنانچہ ترمذی میں عبد اللہ بن ابی اونی سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کو کوئی حاجت خدا تعالیٰ یا کسی بندہ سے ہو تو چاہیے کہ اچھی طرح وضو کرے پھر دو گانہ نماز پڑھے پھر اللہ تعالیٰ کی ثنا کرے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر دو دو پڑھے پھر یہ دعا کرے **وَلَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ الْعَلِیْمُ الْکَرِیْمُ سُبْحَانَ اَللّٰہِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ الْحَمْدُ لِرَبِّ الْعَالَمِیْنَ اَسْأَلُکَ مَوْجِبَاتِ رَحْمَتِکَ وَعَزَائِمِ مَحْفَظَتِکَ وَالْعِظَمَاتِ حَتّٰی کُلِّ بَرٍّ وَسَلَامَةٍ مِّنْ کُلِّ اِقْمَ لَا تُدْرِعُ لَیْ ذُنْبًا اِلَّا غُفِرَتْ لَہٗ وَلَا ہَمًّا اِلَّا فُرِجَتْ لَہٗ وَلَا حَاجَۃً یَّحِیْ لَکَ رَحْمًا اِلَّا قَبِلْتُمَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ** انشاء اللہ حاجت روا ہوگی طحاوی نے کہا کہ اگر کوئی کہے کہ

۱۵ اتنی میں تجھ سے سوال کرتا ہوں تو نیت عبادت والوں کی اور اعمال یقین والوں کے اور اخلاص توبہ والوں کا اور حوصلہ صبر والوں کا اور کوشش خوف والوں کی اور طلب رغبت والوں کی اور عبادت بہرہیز گاہوں کی اور معرفت اہل علم کی تاکہ میں تجھ سے رُردن اتنی میں تجھ سے سوال کرتا ہوں ایسا خوف جو مجھ کو میری نافرمانیوں سے روک دے تاکہ میں عمل کروں تیری اطاعت کے بموجب وہ کام جس سے میں مستحق ہوں تیری خوشنودی کا اور تاکہ میں غلوں کروں تجھ سے توبہ میں تجھ سے ڈر کر اور تاکہ میں خاص تیری خیر خواہی کروں تیری محبت کی وجہ سے اور تاکہ میں تجھ پر ہمدردی کروں کاموں میں تیرے ساتھ حسن ظن کے سبب سے پاک ہے پیدا کرنے والا نور کا **۱۶** نہیں ہے کوئی معبود سوا اللہ تعالیٰ بردہ ہار کریم واسے کہ میں پاک بیان کرتا ہوں اللہ تعالیٰ مالک عرش بزرگ کی سب تعریفیں ہیں اللہ پروردگار عالم کو میں کچھ سے درخواست کرتا ہوں وہ باتیں جو موجب ہیں تیری رحمت کی اور وہ کام جن سے ضروری ہو تیری مغفرت اور چاہتا ہوں فیض ہر نیکی سے اللہ سدا متی برگاہ سے نہ چھوڑ تو میرا کوئی گناہ کہ نہ بھٹے تو اس کو اور نہ کوئی علم کہ نہ دے کسے تو اس کو اور نہ کوئی حاجت جو تیری رضا کی ہو کہ نہ پورا کرے تو اس کو **۱۷** اے ارحم الراحمین **۱۲**

ناز استنارہ بھی تو حاجت ہی کے لیے ہے پھر اس میں اور اس میں کیا فرق ہے تو اس کا جواب نہ الغائی میں یہ لکھا ہے کہ استنارہ حاجت آئندہ کے لیے ہے اور یہ ناز حاجت موجود کے لیے شامی نے کہا کہ بارہ رکعتوں کی روایت میں کلام ہے و تقرض القراءة عملانی رکعتی الفرض مطلقاً اما تعیین الاولین فواجب علی المشہور اور فرض عملی ہے قراءت فرض کی دو رکعتوں میں کوئی سنی دوہوں اول کی یا آخر کی اور معین کرنا و وادل کی رکعتوں کا واجب ہے مذہب مشہور کے بموجب ہم فرض عملی ہے یعنی اعتقادی نہیں کہ اس کا منکر کافر ہو بلکہ شدت سے گناہ گار ہوتا ہے کیوں کہ فرض عملی واجب کی اصل قسم ہے کذا فی النہر اور مشہور کی قید اس لیے لگائی کہ وہ قول نکل جائے جس میں اول دو گناہ میں فرض کیا ہے یا بعضوں نے افضل بیان کیا ہے کذا فی الشامی وکل المنقل للمنفرد لان کل شفع صلوٰۃ لکنہ لا یم الرباعیۃ المؤکدة قتال اور فرض عملی ہے قراءت ناز نفل کی ہر رکعت میں منفرد یعنی غیر مقتدی کے حق میں اس لیے کہ نفل کا ہر شفعہ علیحدہ ناز ہے لیکن تعلیل شامل نہیں چار رکعت والی سنتوں مؤکدہ کو پس تامل کر ہم نہ شامل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ پہلے بیان ہو چکا کہ ان کے قعدہ اولی میں درود نہ پڑھے اور تیسری رکعت میں دعا استنارہ نہ پڑھے اور تامل سے اشارہ ہے جواب کا جو شارح نے پہلے لکھا ہے کہ سنن مؤکدہ بسبب مؤکدہ ہونے کے مشابہ فرض ہیں تو ان میں دونوں رعایتیں کی گئیں قراءت کا فرض ہونا ہر رکعت میں نفل ہونے کے سبب سے اور درود کا نہ پڑھنا اور دعا کا نہ پڑھنا بسبب مشابہت فرض کے ہے کذا فی الشامی وکل الوتر احتیاطاً اور فرض عملی ہے قراءت وتر کی ہر رکعت میں احتیاط کی رو سے چنانچہ پیشتر گذرا ولرم نفل شرع فیہ بتکبیرۃ الاحرام او بقیام لثانیۃ شروعاً مہمماً قصداً اور لازم ہو جاتی ہے وہ نفل جس کو شروع کیا ہو تکبیر تحریم سے یا ایک دو گنا پورا کر کے تیسری رکعت کے لیے کھڑا ہونے سے شروع کیا ہو صحیح طور پر قصد اہم صحیح شروع سے وہ صورت نکل گئی جس میں شروع فاسد ہو جیسے امی اور عورت کے پیچھے شروع کرنا اور قصد سے وہ صورت نکل گئی کہ شروع گمان سے کیا ہو مثلاً اس گمان سے کہ میرے ذمہ فرض ظہر ہیں نیت فرض کی کی پھر یاد آیا کہ پڑھ چکا ہوں تو یہ ناز نفل ہو جائے گی جو قصد شروع نہیں ہوئی کذا فی الشامی حاصل یہ کہ شروع صحیح قصد کے بعد اگر ناز فاسد ہو جائے گی تو اس کی قضا لازم ہوگی الا اذا شرع متعمداً خلف مغتر من ثم قطعہ واقتمی ناویاً ذلک الفرض بعد تذکرہ او تطوعاً اخر لیکن قضا لازم نہ ہوگی جبکہ شروع کیا نفل پڑھنے کے پیچھے فرض پڑھنے والے کے پھر نفل کو توڑ کر اسی فرض کی نیت سے اقتدا کیا بعد اس فرض کے یاد آنے کے یا دوسری نفل کی نیت سے اقتدا کیا ہم پہلے مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے اس خیال سے کہ مثلاً فرض ظہر پڑھ چکا ہوں امام کا اقتداء بہ نیت نفل کیا پھر یاد آیا کہ ظہر میں نے نہیں پڑھا تو نفل کو توڑ کر فرض ظہر کی نیت سے اقتدا کر لیا تو اس نفل کی قضا لازم نہ ہوگی اسی طرح اگر بدون فرض کے یاد آئے نفل کو توڑ کر دوسری نفل سے اقتدا کرے گا تب بھی قضا لازم نہ ہوگی اس لیے کہ اس کی نیت اداناز کی امام کے ساتھ ہے سو دونوں صورتوں میں حاصل ہے کذا فی الشامی اونی صلوٰۃ طان یا قضا لازم نہ ہوگی جب کہ اقتدا کرے ناز کا گمان کرنے والے کے پیچھے ہم صورت اس کی یہ ہے کہ ایک شخص نے مثلاً عشاء کی فرض پڑھنی چاہی اس گمان سے کہ میں نے نہیں پڑھی اور اس کے پیچھے ایک اور شخص نے اقتداء بہ نیت نفل کیا پھر امام کو یاد آیا کہ عشاء اس کے ذمہ نہیں اور نماز کو توڑ دیا تو نہ اس پر فضا ہے نہ اس کے مقتدی پر شامی نے کہا کہ بحر الرائق میں مقتدی پر اس صورت میں قضا مذکور ہے تو شاید اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں اوامی او امرامۃ او محدث یا قضا لازم نہ ہوگی امی یا عورت یا بے وضو کے اقتدا کرنے میں اس لیے کہ شروع ناز کا صحیح نہیں ہم مفتی ابوالسعود نے کہا کہ اسی کے پیچھے اقتدا میں وجوب قضا مناسب ہے اس لیے کہ اس میں شروع صحیح ہوتا ہے اور قراءت کا وقت آنے پر ناز فاسد ہوتا ہے کذا فی الطحاوی یعنی و تفسد فی الحال اما لو اقتدا المعنی ثم افسدہ لزمہ القضا مراد یہ ہے کہ مقتدی ناز نفل کو بغیر امام کے ترک کرنے سے فاسد کر دے تب قضا لازم نہ ہوگی اور اگر مقتدی نے ناز کا پڑھ لیا یا پھر کچھ دیکھ کے بعد اس کو فاسد کیا تو اس کو قضا لازم ہوگی ہم یہ صورت خاص اس صورت سے متعلق ہے جس میں اقتدا گمان والے کے پیچھے مذکور ہے اور عورت اوامی وغیرہ کے پیچھے اقتداء سے متعلق نہیں کذا فی الشامی

ولو عند غروب وطلوع واستواء علی الظاہر نفل شروع سے لازم ہو جاتی ہے اگرچہ شروع غروب اور طلوع آفتاب اور ٹھیک دوپہر ہونے کے نزدیک ہو بموجب ظاہر روایت کے امام اعظم سے فان افسدہ حرم لقولہ تعالیٰ ولا تبطلوا اعمالکم الا العذر ووجوب قضاء وہ وفسادہ لغیر نفل کتیم یا می و مصلیۃ او صائمۃ حاضرت پس اگر نازی نفل کو فاسد کرے گا تو حرام ہو گا بسبب ارشاد خداوندی کے کہ باطل نہ کر دینے اعمال کو مگر کسی عذر کی جہت سے فاسد کرنا حرام نہیں جیسے اوقات مکروہ میں شروع کرنا کہ اس صورت میں فاسد کرنا اچھا ہے اور واجب ہے قضا نفل کی اگرچہ فاسد نازی کے اختیار سے نہ ہو بموجب قیم والا کہ نازی میں پانی کو دیکھے اور نماز پڑھنے والی عورت یا روزہ رکھنے والی صحیفہ سے ہو جائے کہ فساد عمل میں ان کا اختیار نہیں مگر قضا نماز روزہ کی لازم ہے اسی طرح اگر عذر کے باعث خود فاسد کرے گا تب بھی قضا واجب ہوگی کذا فی الشامی واعلم ان یحب علی العبد بالترامہ لوعان یا یحب بالقول وهو النذر یحب بالیحب بالفعل وهو الشروع فی النوافل ویکھما اور جانا چاہیے کہ بندہ یہ جو چیز اس کے لازم پڑنے سے واجب ہو جاتی ہے وہ دو قسم ہے ایک وہ کہ قول سے واجب ہو تو وہ نذر ہے اس کا حکم آگے آوے گا اور ایک وہ ہے کہ فعل سے واجب ہو اور وہ شروع کرنا ہے نفلوں میں اور شاعر کا قول ان نوافل کو جمع کرتا ہے جو شروع کرنے سے واجب ہو جاتی ہیں **من النوافل سبع یزیم الشارع بہ اخذ الذلک ما قالہ الشارع بہ صوم** صلوة طواف حجتہ رابع : عکوفہ عمرہ احرامہ السابغ بہ نفلوں میں سے سات ہیں جو شروع کرنے والے کو لازم ہو جاتی ہیں یہ حاصل ہوا ہے اس قول سے کہ فرمایا ہے اس کو شریعت مقرر کرنے والے علیہ الصلوۃ والسلام نے اول نماز نفل دوئم روزہ نفل سوئم طواف نفل چہارم حج نفل پنجم اعتکاف کرنا معتکف کا ششم عمرہ نفل ہفتم احرام نفل ہم طواف شروع کرنے سے سات پھیرے پورے کرنے لازم ہوں گے اور اعتکاف کی صورت اس وقت ہو سکتی ہے جب اس کی سیعاد اقل ایک دن ہو یعنی جن لوگوں کے نزدیک اعتکاف میں روزہ شرط ہے ان کے نزدیک تمام دن اقل مدت ہوگا اور قول راجح یہ ہے کہ اعتکاف میں روزہ شرط نہیں تو اقل اعتکاف ایک ساعت کا ہوگا اس صورت میں قضا لازم نہ ہوگی کیوں کہ شروع اعتکاف میں جس قدر دیر لگے گی اس قدر سے اعتکاف ہو جائے گا ماں فتح القدیر میں ہے کہ عشرہ رمضان کا اعتکاف شروع کرنے سے لازم ہو جاتا ہے تو اس مسئلہ کو اس پر محمول کر سکتے ہیں اور احرام کی صورت یہ ہے کہ بدون تعیین حج یا عمرہ کے احرام شروع کرے تو صحیح ہوگا اور لازم ہو جائے گا پھر اس کو اختیار ہے کہ حج یا عمرہ میں سے جس کے لیے چاہے اس کو کہ لے کذا فی الشامی وقضی رکعتین لو نومی اربعاً یزیم مؤکدۃ علی اختیار حلبی ویزرہ ونقص فی خلال الشفح الاول لوالثانی اسی وتشہد الاول والا یفسد کل اتفاقاً اور قضا کرے دو رکعتیں اگر نیت چار رکعتوں یزیم مؤکدہ کی کی ہو بموجب اختیار حلبی وغیرہ کے اور توڑ دے نماز کو اول دو گانہ کے درمیان یا دوسرے کے شارح نے کہا کہ دوسرے میں توڑنے کی یہ شرط ہے کہ دو گانہ اول کا تشہد پڑھ لیا ہو یعنی مقدار تشہد بیٹھ گیا ہو ورنہ دونوں دو گانے فاسد ہو جائیں گے بالاتفاق اس لیے کہ دو گانہ اول اس وقت صحیح ہوتا کہ اس کا قعدہ پایا جاتا کذا فی الشامی حلبی نے کہا کہ یہ حکم غیر مؤکدہ نفلوں کا ہے اور اگر مؤکدہ سنتوں میں سے چار رکعت والی کی نیت کر کے اول یا دوم دو گانہ کو توڑ دے گا تو بالاتفاق چار رکعتیں قضا کرے کیوں کہ وہ ایک ہی سلام سے مشروع ہیں اور ان کے دونوں دو گانوں کا حکم ایک ہی نماز کا ہے اور درمیان کی بند اس لیے لگائی کہ آخر قعدہ پر اگر توڑے تو کچھ لازم نہ ہوگا والاصل ان کل شفع صلوة الا بعارض اقتداء او ترک فتواد اول اور قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ہر دو گانہ نفل کا نماز علیحدہ ہے مگر بسبب عارضہ اقتداء یا نذر یا چھوڑنے قعدہ اول کے ہم یعنی ان تین صورتوں میں ہر دو گانہ جدا نہیں چاروں کا ایک حکم ہے اقتدا کی صورت یہ ہے کہ مثلاً ظہر کے پڑھنے والے کے پیچھے نیت نفل کی کر کے توڑ دے تو چار رکعتیں قضا کرے چاہے نیت کذا فی الشامی کہ یقینی رکعتیں لو ترک القراءة فی شفیہ او ترک ما فی الاول لقذا والثانی او احدی رکعتی الاول او الاول واحدی اتفاقاً لا یحیران الاول لما بطل لم یصح بنا والثانی علیہ لہذا تسع صور للزوم رکعتین جیسے دو رکعتیں قضا کرے اگر قرأت ترک کرے نفل کے دونوں دو گانوں

کسی نے کیا تو جن صورتوں میں امام کو چار کی قضا لازم آدے گی مقتدی کو بھی چار کی لازم ہوگی گو اس نے اقتدار تشہد میں کیا ہو ولا قضاء لولوی اربعاً وقعد قدر التشہد ثم لنقص لانه لم یشرع فی الثانی اور نہیں قضا اگر نیت کی چار رکعتوں کی اور بیٹھا مقدار تشہد کے پھر توڑ دیا نماز کو اس لیے کہ اس نے شروع نہیں کیا دوسرے دو گانہ کو اور پہلا تمام ہو چکا اور شرع فی فرض طائاً انا علیہ ذکر اداءہ القلب نقلاً غیر مضمون لانه شرع سقطاً لانه ما یاقضائہ نہیں اگر شروع کیا فرض کو اس گمان سے کہ فرض مذکور اس کے ذمہ ہے پھر یاد آیا اس کا ادا کرنا تو یہ فرض نقل ہو جائے گا بدون قضا لازم آنے کے و صورت فاسد کرنے کے اس لیے کہ اس نے نماز کو شروع کیا تھا اپنے اوپر سے فرض ساقط کرنے کو نہ دوسری نماز اپنے ذمہ لینے کو اصل اربعاً فاکثر ولم یقعد بینہما استحساناً لانه بقیایہ جملہا صلوة واحدة متبعتی واجبة والخاتمة ہی الفریضۃ یا قضا نہیں اگر پڑھیں چار رکعتیں یا یا یعنی چھ یا آٹھ اور بیچ میں نہ بیٹھا قضا نہیں استحسان کی وجہ سے اس لیے کہ نمازی نے کھڑے ہو جانے سے ہر دو گانہ کو جدا نہ رکھا بلکہ ایک نماز کر دیا تو قعدہ اولی واجب ہو گیا اور آخر کا قعدہ فرض ٹھہرا ہم یعنی قیاس کی رو سے سفیع اول فاسد ہونا چاہیے کیوں کہ ہر دو گانہ نماز جدا ہے تو دو گانہ کے بعد کا قعدہ فرض ہے اور فرض کے ترک سے نماز نہیں ہوتی مگر جب یہ دو گانہ کے بعد پھر کھڑا ہو گیا تو اس نے سب نماز کو ایک کر دیا اس لیے بیچ کا قعدہ استحساناً فرضوں کے قعدہ کی طرح واجب ہو گیا اور آخر قعدہ فرض ٹھہرا دینی التشریح صلی الف رکعتہ ولم یقعد لانی آخری صم خلافاً للحدیث ولایستجوز فلیحفظ اور تشریح میں ہے کہ نماز پڑھی ہزار کعتیں اور نہ بیٹھا مگر سب سے آخر میں تو صحیح ہوں گی بخلاف امام محمد کے کہ ان کے نزدیک قعدہ ترک کرنے سے سفیع باطل ہو جاتا ہے اور سجدہ سہو کرے بسبب ترک واجب یعنی بیچ کے قعدوں کے اور دعا استفتاح اور اعوذہ پڑھے کسی دو گانہ کے شروع میں کیوں کہ یہ دونوں ابتداء نماز میں ہوتی ہیں تو اس کو یاد رکھنا چاہیے ہم ایک نسخہ میں بجائے تشریح کے تشریح بتقدیم نشین لکھا ہے اور ایک نسخہ میں تو شیخ بوا دے شامی نے کہا کہ واو کے ساتھ زیادہ مشہور ہے یہ کتاب شرح ہدایہ کی ہے تالیف سراج ہندی کی و یتنقل مع قدرۃ علی اقام قاعدہ المضطرباً لا بعد ابتداء و کذا ابتداء بعد الشرع بلا کراہتہ فی الاصح کحکسۃ بحروفیہ اجر غیر البنی صلی اللہ علیہ وسلم علی النصف الا لحدیث اور نقل پڑھے بیٹھ کر ہا وجود قدرت اپنی قیام پر نہ نفل پڑھے لیٹ کر مگر عذر سے لیٹ کر بھی نفل پڑھنے بیٹھ کر پڑھے وقت ابتدا کرنے کے اور اسی طرح وقت بنا کرنے کے بعد شروع کے یعنی شروع دو گانہ کھڑا ہو کر کرے اور تمام بیٹھ کر کرے بدون کراہت کے صحیح تر قول میں مثل اس کے عکس کے یعنی بیٹھ کر دو گانہ نفل کو شروع کرنا اور کھڑا ہو کر تمام کرنا جائز ہے بلا کراہت کذا فی البحر اور بیٹھ کر نفل پڑھنے میں ثواب اور لوگوں کا سوا مے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آدھا ہوتا ہے مگر عذر کی جہت سے آدھا نہیں ہوتا بلکہ پورا ثواب ہوتا ہے ہم فی الاصح راجح ہے بلا کراہت کی طرف اور اس کا مقابل مردار و قایہ وغیرہ کا قول ہے کہ انھوں نے کراہت پر یقین کیا ہے بنا کی صورت میں بسبب خلاف صاحبین کے اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس لیے استثنیٰ کیا کہ آپ کا ثواب قیام اور قعود میں یکساں ہے یہ سبب آپ کی شرافت کے کذا فی الطوطاوی ولا یصل بعد صلوة مفروضة مثلہا فی القراءۃ اونی الجماعۃ اور نمازی نہ پڑھے بعد فرض نماز کے ایسی نماز کہ مثل ہو نماز سابق کی قرأت میں یا جماعت میں ہم ابن ابی شیبہ نے حضرت عمرؓ سے یہ الفاظ روایت کیے ہیں لا یصل بعد صلوة مثلہا یعنی نہ پڑھی جامے بعد نماز کے کوئی نماز مثل اس کے اور ظاہر کلام امام محمد کا یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوع ہے اور چوں کہ ظاہر حدیث اجماً مراد نہیں کیوں کہ صبح کی اور ظہر کی نماز اسی طرح پڑھی جاتی ہے کہ ان کے پیش نزول سی ہی سنتیں ہیں اس لیے ضرور ہوا کہ اس حدیث کو کسی خاص صورت پر عمل کیا جاوے یعنی مثل ہونا مطلقاً مراد نہیں بلکہ قرأت یا جماعت میں مثل ہونا مراد ہے تو اگر ظہر کے بعد چار سنتیں اس طرح پڑھے کہ اول کی دو میں قرأت پڑھے اور دوسرے دو گانہ کو خال مثل فرض کے تو یہ نماز مکروہ ہوگی اسی طرح دوسری بار جماعت سے پڑھنا ایک ہی نماز کا مکروہ ہے کذا فی الشامی محققاً ولا تعامدوا عند تہم الفضاوی

اور نہ ہرائی جانے کا وقت وہی ہونے فساد کے بسبب مخالفت کے ہم یعنی اگر ایک بار نماز پڑھ لی پھر سو سوہ کے باعث شبہ ہو گیا کہ یہ نماز فاسد ہوئی تو اس نماز کا اعادہ کرنا مکروہ ہے ہاں اگر خلل نماز کا ثابت ہو مثلاً کوئی واجب چھوٹ گیا تو اس صورت میں اعادہ واجب ہے اور نہی سے مراد وہی حدیث ہے جو اوپر گزری کذا فی الشامی و ما نقل ان الامام حفصی صلوٰۃ عمرہ فان صح نقول کان یعمل المغرب والوتر اربعاً بثلاث قعدات اور یہ جو نقل کیا گیا ہے کہ امام اعظمؒ نے اپنی عمر کی نماز قضا کی تو اگر یہ نقل صحیح ہے تو ہم کہتے ہیں کہ امام صاحب مغرب اور وتر کو چار رکعتیں تین قعدوں سے پڑھا کرتے تھے ہم یہ جواب ہے ایک سوال کا تقریر سوال یہ ہے کہ امام اعظمؒ کا نماز عمر کو قضا کرنا حدیث مذکور کے مخالف ہے اس لیے کہ ایسا تو ہونا ہو گا کہ امام صاحب نے اپنی سب بیٹی ترک نمازوں میں کوئی واجب چھوڑ دیا ہو یا کسی مکروہ کے مرتکب ہوئے ہوں تاکہ اعادہ ان کا واجب ہو جائے بلکہ غائبانہ ان کی قضا بنظر احتیاط اور تو ہم منادستی تو یہ قضا حدیث مذکور کے مخالف ٹھہری اور اگر یہ کہیے کہ قضا کی سب رکعتوں میں آپ نے قراوت پڑھی تاکہ نفل ہو جائیں تو مغرب اور وتر کی تین رکعتیں نفل ٹھہریں گی حالاں کہ نفل تین رکعت موضوع نہیں تو اس کا جواب شارح نے یہ دیا کہ اول تو نفل عمر کی نماز قضا کرنا نفل کی صحیح نہیں اور اگر صحیح ہو تو وتر اور مغرب کو آپ چار رکعتیں تین قعدوں سے پڑھتے تھے یعنی تیسری رکعت پر بھی بیٹھ کر تشہد پڑھ لینے تھے تاکہ اول کی نماز اگر صحیح ہو تو یہ نماز نفل ہو جائے اور قعدہ کا زیادہ ہو جانا نفل کو باطل نہیں کرتا اور اگر پہلے کی نماز نہ ہوئی ہو تو یہ نماز فرض ہوگی اور ایک رکعت کی زیادتی فرض کو باطل نہیں کرتی شامی نے کہا کہ جواب اول ہی درست ہے کہ یہ روایت صحیح نہیں و لیعتقد فی کل نفلہ فی التثبوت علی المختار و بیٹھے نمازی تمام نفل میں جیسے تشہد میں بیٹھتا ہے قول مختار پر ہم فقیہ ابواللیث نے کہا کہ اسی پر فتویٰ ہے اور بعضوں نے کہا کہ چار زانو بیٹھ کر نفل پڑھے اور بعضوں نے کہا کہ گوت مار کر اور یہ اختلاف افضلیت میں ہے نہ جواز میں یعنی مختار یہ ہے کہ تشہد کی صورت پر بیٹھ کر پڑھنا افضل ہے گو اور طرح پر پڑھنے سے بھی ادا ہو جائے گی مگر تشہد میں کسی کا اختلاف نہیں سب کے نزدیک نفل میں بھی التعمیات کے لیے اسی طرح بیٹھے جیسے فرضوں میں بیٹھے ہیں کذا فی الشامی و فی فضل المقیم را کباً خارج المصر محل القصر مؤمناً فلو سجداً معتبراً یا دلاً لانا انما شرعت بالایاء الی ای حجتہ توجہت ولبتہ ولوا بتداو عندنا و علی سر جہ نخس کثیر عند اکثر اور نفل پڑھے مقیم حالت سواری میں شہر کے باہر یعنی ایسی جگہ کہ وہاں مسافر کو قصر کرنا پڑے اشارہ ہے پس اگر وہ کسی چیز یا زین پر سجدہ کرے گا تو سجدہ کرنا بھی اشارہ میں مقصور ہوگا کیوں کہ سواری پر نماز صرف اشارہ سے مشروع ہوئی ہے نفل پڑھے جس طرف کو اس کی سواری کا جانور جاتا ہو اگرچہ نفل کے شروع کرنے کے وقت ہو سہارے نزدیک یعنی سواری پر نماز پڑھنے میں استقبال قبلہ شرط نہیں نہ نیت کے وقت نہ درمیان میں بخلاف امام شافعی کے کہ ان کے نزدیک نیت کے وقت قبلہ رخ ہونا ضروری ہے کذا فی الشامی یا اگرچہ اس کے زین پر نجاست بہت ہو تب بھی نفل درست ہوگی اکثر کے نزدیک ہم شامی نے کہا کہ یہی ظاہر مذہب ہے اور یہی اصح ہے اور اگر جانور یا راکب پر نجاست ہو تب بھی یہی حکم ہے بسبب ضرورت کے اور مقیم کی قید سے معلوم ہوا کہ مسافر کو بطریق اولیٰ سواری پر نفل نماز درست ہے ولو سیراً بعمل قلیل لا باس بہ اور اگر سواری کے جانور کو مٹھورے سے عمل سے لے لیا تو اس کا مضائقہ نہیں یعنی اس سے نماز فاسد نہ ہوگی ولو اقعج النفل را کباً ثم نزل بنی و فی عکسہ لان الاول اوی اکل ما وجب والثانی بعکسہ اور اگر شروع کیا نفل کو حالت سواری میں پھر اتر پڑا تو اسی پہلی نماز کو پورا کر لے کہ بتی باقی ہوا ادا اس کے عکس میں یعنی شروع کیا زمین پر پھر سوار ہو گیا بنا نہ کرے اس لیے کہ اول ادا کی گئی زیادہ کامل بہ نسبت نماز واجب کے اور دوسری اس کی عکس ہے ہم یعنی پہلی صورت میں نیت ایسی نماز کی ہوئی جس میں رکوع اور سجدہ اشارہ سے تھا اور جب اتر کر ان کو ادا کیا تو شروع کی نسبت زیادہ کامل پر پایا گیا اور دوسری صورت میں تکبیر تحریمہ اس نماز کی ہے جس کا پڑھنا رکوع و سجدہ کے ساتھ واجب ہے تو بدون عذر کے اس واجب کو چھوڑ نہیں سکتا کذا فی البر و لو اقعجما خارج المصر ثم دخل المصر اتم علی الدابة یا یاء وقیل لا بل نیزل و علیہ الاکثر

قال الحلی وقیل تیم راكب بالم يبلغ متره قستانی اور اگر نماز نفل کو شہر کے باہر شروع کیا پھر شہر میں داخل ہوا تو سواری ہی پر اشارہ سے پورا کرے اور ایک قول یہ ہے کہ سواری پر تمام نہ کرے بلکہ باقی کو اتر کر تمام کرے اور اسی قول پر ہیں اکثر فقہاء کہا ہے اس کو حلی نے اور قول ضعیف یہ ہے کہ سواری پر تمام کرے جب تک اپنے مکان کو نہ پہنچا ہو اور مکان پر پہنچنے سے اتر کر تمام کرے کذا فی القستانی وثینی قانالی القبلۃ او قاعدًا اور بنا کرے قبلہ کی طرف کو کھڑا ہو کر یا بیٹھ کر ہم یعنی جب نفل کو سواری پر شروع کیا پھر اتر پڑا تو اب باقی نماز کو قبلہ رخ ہو کر کھڑا ہو کر پڑھے یا بیٹھ کر ولو رکب تقصد لانه عمل کثیر بخلاف النزول اور اگر نفل کو زمین پر شروع کیا پھر سوار ہوا تو فاسد ہو جائیگی اس لیے کہ سوار ہونا عمل کثیر ہے بخلاف اترنے کے سواری سے کہ عمل قلیل سے ممکن ہے اس طرح کہ دونوں پاؤں ایک طرف کو کر کے کھسک پڑے ہم یہ مسئلہ شارح نے ذکر اس لیے بیان کیا کہ پہلے علت فساد یہ لکھی تھی کہ کامل طور پر ادا کر کے ضعیف طور پر ادا درست نہ ہو گا اور یہاں علت فساد عمل کثیر کو ٹھہرایا ہے کذا فی الشامی ولو وصلی علی وابتد فی شق محمل وهو یقدر علی النزول بنفسه لا تجوز صلوة علیہا اذا كانت واقعة الا ان تكون عیدان المحمل علی الارض بان رکب تحتہ خشبۃ اور اگر نماز پڑھی اونٹ پر محمل کے ایک طرف میں حالانکہ وہ اپنے آپ اس پر سے اتر سکتا ہے تو اس کی نماز اونٹ پر درست نہ ہوگی جب کہ اونٹ ٹھہرا ہوا ہو مگر یہ کہ پائے محمل کے زمین پر ہوں مثلاً محمل کے سنبھنے لکڑی گاڑی ہو جس سے زمین محمل پر ٹھہر جائے اونٹ کی پشت پر نہ رہے ہم یہاں سے نماز فرض اور واجب کا بیان ہے سواری پر سو جانا چاہیے کہ فرض واجب سواری پر بدو ن ضرورت جائز نہیں اور ضرورتیں یہ ہیں کہ خوف ہو چور کا یا دہندہ کا اترنے کی صورت میں یا زمین پر گارا وغیرہ ہو چنانچہ آگے آتے اور محمل میں نماز کا حال ایسا ہے جیسا خود سواری پر تو ٹھہری ہوئی سواری پر تو نماز اشارہ سے پڑھے بشرط اس کے ٹھہرانے کے قبلہ کی طرف کو اگر ممکن ہو ورنہ حتی الوسع قبلہ جانب رکھنا چاہیے اور چلتی سواری کو اگر ٹھہرانے پر قادر ہو تو نماز درست نہیں اور اگر خوف وغیرہ عذروں کے باعث ٹھہرانہ سکے تو جس طرح پڑھے سکے پڑھے اور قدرت کے وقت اس نماز کا اعادہ اس کے ذمہ نہیں جیسے یار کے ذمہ اعادہ نہیں کذا فی الشامی واما الصلوة علی العجلۃ ان کان طرف العجلۃ علی الدابة وہی تسیر ولا تسیر فی صلوة علی الدابة فتجوز فی حالة العذر المذكور فی التیمم لانی غیر ما اور گاڑی پر نماز کا یہ حال ہے کہ اگر گاڑی کا جوا جانور پر ہوا اور گاڑی چلتی ہو یا نہ تو وہ نماز سواری ہی پر ہے یعنی جائز ہوگی حالت عذر میں جس کا ذکر تیمم میں ہوا نہ دوسری حالت میں ہم عجلۃ بفتح تین بوجہ لادنے کی گاڑی کو کہتے ہیں جو کراچی کی طرح ہوتی ہے کذا فی المغرب اور عذر جس کا ذکر تیمم میں ہوا خوف مال اور نفس یا عورت کو کسی بدکار کا ومن العذر المطر طین یسبب فیہ الوجه وذباب الرفقار و دابة لا ترکب الا بعناء او معین ولو محرمان لان قدرۃ الغیر لا تعتبر اور عذر میں داخل ہے مینہ کا برسنا اور گارا جس میں منہ غائب ہو جاوے یعنی لٹھڑ جاوے اور چلا جانا رفیقوں کا اور جانور کا ایسا ہونا جس پر بدو ن مشقت سوار نہ ہو سکے یا بدو ن مددگار کے سوار نہ ہو سکے اگرچہ مددگار محرم ہو اس لیے کہ غیر کی قدرت معتبر نہیں ہم شامی نے کہا کہ اگر کسی شخص کے پاس سواری نہیں اور زمین سب گارا ہو یہی ہے کہ سجدہ نہیں کر سکتا تو وہ شخص کھڑا ہو کا اشارہ سے نماز پڑھے حتی لو کان مع امہ مثلاً فی شقی محمل واذا نزل لم تقدر ترکب وحدہ جاز ایضاً کما افادہ فی البحر للیمظ یہاں تک کہ اگر ہووے مرد اپنی ماں کے ساتھ محمل کے ایک طرف میں اور جب وہ اترتا ہے تو اس کی ماں اکیلی سوار نہیں رہ سکتی تو اس مرد کو بھی نماز پڑھنا محمل میں درست ہے چنانچہ بیان کیا ہے اس کو بحر الرائق میں تو اس کو یاد رکھنا چاہیے ہم یعنی محمل کے دوسواروں میں سے ایک کا ایسا ہونا کہ تنہا نہ تم سکے وہ سرے کے حق میں عذر ہے وان لم یکن طرف العجلۃ علی الدابة جاز لو واقفۃ لتعلیم بانہا کالسریہ اور اگر گاڑی کا سربیل وغیرہ پہن ہو تو نماز اس میں جائز ہے اگر وہ کھڑی ہو چلی نہ ہو بسبب علت بیان کرنے فقہاء کے کہ زمین پر کھڑی ہوئی گاڑی مثل تمت کے ہے ہم یہاں ریل کے اندر نماز پڑھنے کا حکم بیان کرنا ضروری ہے کہ اس میں علماء ہند

مختلف ہیں بعض کہتے ہیں کہ چلتی ریل میں ہذا فرض واجب درست نہیں اور بعض درست کہتے ہیں جو درست نہیں کہتے ان کی تقریر یہ ہے کہ ریل ہر جگہ پراتنی دیر ٹھہرتی ہے کہ اس میں آدمی نماز چھوٹی سورتوں سے مسافروں کی طرح پڑھ سکتا ہے اور نماز کے ہر ایک وقت میں اتنی وسعت ہے کہ اس قدر عرصہ میں ریل کسی جگہ ضرور ٹھہرتی ہے تو ریل کے سوار کو کوئی عذر نہیں کہ ریل پر پڑھے اور بدون عذر کے سواری پر نماز جائز نہیں اور جو درست کہتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ نمازی کا عذر وقت ارادہ نماز اور اس کے شروع کرنے کے معتبر ہے گو قبل خروج وقت کے اس کا عذر جاتا رہنا متوقع ہو پس چلتی ریل پر سے اترنے سے عاجز ہونا عذر صریح ہے پھر کیا وجہ کہ نماز جائز نہ ہو حالانکہ اگر نمازی تیمم سے اول وقت نماز پڑھ لے اور جانے کے وقت کے باقی رہتے پانی مل جائے گا تو اس کی نماز ہو جائے گی کوئی اس کے عدم جواز کا قائل نہیں کیوں کہ جس وقت نماز ادا کی اس وقت پانی پر قادر نہ تھا یہ دونوں طرف کی دلیلیں ہیں پھر ترجمہ نے کتب فقہ کی طرف رجوع کیا تو معلوم ہوا کہ قول نماز کے جواز کہنے والوں کا درست ہے چنانچہ شامی نے اس کی ایک نظیر لکھی ہے کہ مسافر قافلہ حجاج میں جو عذر کے سبب اتر سکتا نہیں اور توقع زوال عذر کی قبل خروج وقت رکھتا ہے کیا اس کو درست ہے کہ مثلاً عشاء کی نماز اونٹ پر یا حمل میں اول وقت پڑھ لے یا اس وقت تک توقف کرے کہ سب قافلہ عشاء کے لیے اترے پس میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ اول وقت پڑھ لے جیسے تیمم سے اول وقت نماز درست ہے گو توقع ہو کہ وقت کے زوال سے پیش تر پانی مل جائے گا انتہی مختصراً تو معلوم ہوا کہ نماز کے جواز میں کچھ تردد نہیں ہاں اگر وقت کے باقی رہنے تک توقف کرے اور ریل کے ٹھہرنے پر نماز پڑھے تو یہ صورت احتیاط کی ہے چنانچہ علیہ کے باب التیمم میں متنی سے منقول ہے کہ اولیٰ یہ کہ تیمم سے اول وقت نماز نہ پڑھے اور تاخیر کرے یہاں تک کہ جب وقت جاتا دیکھے اس وقت پڑھ لے ہذا کلام فی الغرض والواجب بانواع وسائر العجز بشرط ایقانہا للقبلة ان امكنه والا فبقدر الامکان لئلا یختلف بسیر المکان یہ سب یعنی نہ قادر ہونا اترنے پر اور حمل کے بچنے پایہ کا رکھنا یا گاڑی کا جوابیلوں پر نہ ہونا فرض اور واجب کی اقسام اور فجر کی سنتوں کے لیے ہے بشرط کھڑا کرنے سواری کے قبلہ کی جانب اگر سوار کو ممکن ہو اور اگر جانب قبلہ کھڑا کرنا ممکن نہ ہو تو جتنا ہو سکے کھڑا کرنا اس لیے شرط ہوا کہ مکان نماز سواری کے چلنے سے مختلف نہ ہو ہم حاصل یہ ہے کہ مکان کا متحد ہونا اور قبلہ رخ ہونا سولے نفل کے اور نمازوں میں شرط ہے اگر ممکن ہو تو بدون عذر کے دونوں عام مافق نہ ہوں گے پس اگر قبلہ رخ سواری کو کھڑا کر سکے تو کرے باقی رہا یہ کہ اگر کھڑا کر سکتا ہے قبلہ رخ نہیں کر سکتا تو کھڑا کرنا لازم ہے تاکہ استواء مکان و نماز میں حاصل ہو اور اگر قبلہ رخ کر سکتا ہے اور کھڑا نہیں کر سکتا تو علیہ میں مذکور ہے کہ قبلہ رخ کرنا لازم ہے اور مشارع کے قول بقدر امکان سے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور واجب کے اقسام سے ملو و تراور نماز نذر اور اس نماز نفل کی قضا جس کو شروع کر کے توڑ دیا ہو کذا فی الشامی و اما فی النفل فیحوز علی الحمل والعجلة مطلقاً فردی لا جماعی الاصل وابۃ واحدة اور نفل کا حال یہ ہے کہ درست ہے نماز نفل حمل پر اور گاڑی پر مطلقاً خواہ کھڑی ہو یا چلتی قبلہ رخ ہو یا نہ ہو اترنے پر قادر ہو یا نہ ہو لیکن تنہا پڑھنا نفل کا درست ہے نہ جماعت سے مگر ایک سواری کے جانور پر جماعت سے بھی درست خواہ مقتدی وچھے بیٹھا ہو یا حمل میں برابر ہو کذا فی الشامی ولو جمع بین نیت فرض و نفل ولو تخیر رجح الغرض لقوته و ابطاؤه و الا نمتہ اشکلتہ اور اگر جمع کیا نمازی نے نیت فرض اور نفل کو اگرچہ نفل نیتہ المسجد ہو یا نیتہ الوضو تو ترجیح دیا جائے گا فرض بسبب اس کے قوی ہونے کے اور باطل کیا ہے اس نیت کو امام محمد اور ائمہ ثلاثہ یعنی مالک و احمد و شافعی نے ہم بینی فرض و نفل کی نیت ایک ساتھ کرنے سے فرض ہو جائے گا اور نفل کا ثواب نہ ملے گا بخلاف اس صورت کے کہ کئی نفلوں کی ایک ساتھ نیت کرے مثلاً نیتہ المسجد اور نیتہ الوضو اور نماز چاشت اور کسوف کی نیت ایک ہی دو گانہ میں کرے تو سب کا ثواب ملے گا کذا فی الطحاوی ولونذر در کتبین بغیر طہر لزمانہ بہ عندہ ای ابی یوسف کما لونذر بغیرہ قراۃ او عر یا ناؤ رکعت و کذا نصت رکعتہ عبد ابی یوسف و ہوا لئلا یزاد و اگر نذر کی دو رکعتیں بدون طہارت کے تو لازم ہوں گی اس پر طہارت کے ساتھ امام ابی یوسف کے

نزدیک چنا تجھ اگر نذر کی بغیر قراءۃ کے یا حالت برہنگی میں تو قراوت اور مستحورات کے ساتھ لازم ہوں گی یا نذر کی ایک رکعت اور اسی طرح آدمی رکعت اگر نذر کی تو دو رکعتیں لازم ہوں گی امام ابو یوسف کے نزدیک اور یہی مختار ہے ہم طحاوی نے کہا کہ ماتن نے ضمیر عندہ کی بے موقع بیان کی کیوں کہ اصلاً یہ پٹھری ہوئی ہے کہ عندہ کی ضمیر امام کی طرف ہو جبکہ کوئی قرینہ نہ ہو وابدہ الثالث اسے محمد اور باطل کیا ہے اس نذر کو امام سوم یعنی امام محمد نے تو ان کے نزدیک اس نذر سے اس پر کچھ لازم نہ ہوگا کیوں کہ نذر معصیت کی ہے اور ابو یوسف کی دلیل سچے نماز کا لازم کرنا کی چیز کا لازم کرنا ہے جس کے بدون نماز صحیح نہ ہوتی ہو اور چوں کہ عذر دالے کے حق میں نماز بدون طہارت کے اور امانی کے حق میں بدون قراوت کے عبادت ہے تو نذر معصیت نہ ہوتی کذا فی الشامی او نذر عبادۃ فی مکان کذا فاذا ما فی اقل من شرفہ جاز لان المقصود القرۃ خلافا لفرقہ الثالثۃ یا نذر کی عبادت کی کسی مکان معین میں پھر اس کو ادا کیا ایسے مکان میں جس کا شرف بہ نسبت مکان نذر کے کم تھا تو ادا اسے نذر درست ہوگا اس لیے کہ مقصود قربت ہے اور شرف جگہ کی نماز سے حاصل ہے بخلاف زفرا و تینوں اماموں کے ولونذرت عبادۃ کصوم و صلوة فی غدا صحت فیہ یلزمہا قضاء لانہ یمنع الاداء الا بالوجوب اور اگر کسی عورت نے کسی عبادت کی مثل نماز اور روزہ کے نذر کی کل کے روز میں پھر اس روز میں وہ حائضہ ہوگئی تو لازم ہوگی اس عورت کو قضا اس عبادت کی اس لیے کہ حائضہ ہونا اداء عبادت کا مانع ہے نہ وجوب عبادت کا ہم شامی نے کہا کہ ضمیر لانہ کی حین کی طرف ہے جو فعل حاضنت سے مفہوم ہوتا ہے ولونذرتہا یوم حیضہا لانہ نذر بمعصیۃ اور اگر عورت نے عبادت کی نذر کی اپنے حیض کے دن میں کی یعنی یوں کہا مثلاً کہ جس دن میں حائضہ ہوں اس روز اتنی غلطیوں پر صوم یا روزہ رکھوں تو اس پر قضا لازم نہ ہوگی اس لیے کہ یہ نذر ہے معصیت کی یعنی یوم حیض نماز و روزہ کا منافی ہے تو یہ نذر ہی درست نہ ہوئی التراویح سنۃ مؤکدۃ لوالجۃ الخلفاء الراشدین للرجال والنساء اجماعاً تراویح سنت مؤکدہ ہے بسبب مواظبت خلفاء راشدین کے مردوں اور عورتوں کے حق میں بالاجماع ہم خلفائے راشدین سے اکثر مراد ہیں کیوں کہ تراویح کی مداومت عہد مبارک حضرت عمرؓ کے درمیان ہوئی اور اس کے بعد سے آج تک صحابہ اور علماء سب اس پر متفق چلے آئے کسی نے انکار نہیں کیا اور شرح منیہ میں ہے کہ اکثر علماء نے اس کے سنون ہونے پر اجماع نقل کیا ہے اور اس کے سنت مؤکدہ ہونے کی تصحیح ہدایہ وغیرہ میں کی ہے اور اجماع کی قید اس لیے لگائی کہ روافض کا قول قابل اعتبار نہیں جو صرف مردوں کے حق میں سنت بتاتے ہیں یا سرے سے سنت ہی نہیں کہتے اور سعید بن منصور نے بروایت عروہ روایت کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابی بن کعبؓ کو امام مردوں کا کیا تھا اور یتیم داری عورتوں کو نماز پڑھایا کرتے تھے کذا فی الشامی و وقتہا بعد صلوۃ العشاء الی الفجر قبل الوتر و بعدہ فی الاصح اور وقت تراویح کا نماز عشاء کے بعد ہے فجر تک وتر سے پہلے اور وتر کے بعد صبح تر قول میں ہم وقت تراویح میں تین قول ہیں اول یہ کہ تمام شب اس کا وقت ہے تو اس صورت میں آفتاب کے غروب سے صبح صادق تک وقت ہوگا و سراً قول یہ ہے کہ تراویح کا وقت عشاء اور وتر کے درمیان ہے یعنی عشاء کے بعد اور وتر سے پیش تراویح تیسرا قول ہے جو ماتن نے ذکر کیا بحر الرائق میں کہا کہ پہلے قول کی تصحیح کسی نے نہیں کی اور دوسرے کو خلاصہ میں صحیح کہا ہے اور غایۃ البیان میں کہا کہ متواتر اور ماثور یہی ہے اور تیسرے قول کو ہدایہ اور خانیہ اور محیط میں صحیح کہا ہے اور کافی میں اس کو جہور کی طرف نسبت کیا ہے کذا فی الشامی فلوفاتہ لبعضہا وقام الامام الی الوتر و تر معہ ثم صلی ما فاتہ پس اگر نمازی کو کچھ تراویح نہ ملی ہوں اور امام و نروں کے لیے کھڑا ہو جائے تو وہ شخص امام کے ساتھ وتر پڑھے لے پھر وہ تراویح پڑھے جو فوت ہو گئی ہو ہم یہ تفریع تیسرے قول پر ہے اور دوسرے قول کے بموجب و تراویح کے ساتھ پڑھنے سے وقت تراویح کا تمام ہو جائے گا اور دونوں قولوں پر مسئلہ متفرع ہے کہ جس شخص نے فرض عشاء نہ پڑھے ہوں تو وہ بدون فرض پڑھے جماعت تراویح میں شریک نہ ہو و یستحب تاخیر ما الی ثلث اللیل او نصفہ ولا شکرہ بعدہ فی الاصح اور مستحب ہے ویرکنا تراویح کرات کی ایک تہائی تک یا اس کے نصف تک اور نہیں مکروہ ہے تراویح بعد نصف شب کے صبح تر قول میں ہم اور قول ضعیف

ہے کہ بعد نصف شب کے تراویح کر دہ ہے کیوں کہ تراویح تابع عشاء کی ہے تو جب اصل عشاء کر دہ ہے تو تابع بھی کر دہ ہونی چاہیے اور وجہ کر دہ نہ ہونے کی یہ ہے کہ تراویح نماز شب میں ہی ہے کہ آخر شب میں ہو کذا فی الشامی مختصراً ولا تقضے اذا فانت اصلاً ولا واحده فی الاصح فان قضنا ما کانت نظماً مستحباً ولیس بترارویح کسنة مغرب وعشاء اور تراویح جب فوت ہو جائے تو قضاء نہ کی جائے اصلاً یعنی نہ جماعت میں اور نہ تنہا صحیح تر قول میں پس اگر تراویح کو قضا پڑے گا تو غنیل مستحب ہو جائیں گی اور تراویح نہ ہوں گی جیسے مغرب اور عشاء کی سنتیں فوت ہو جانے سے قضا نہیں کی جاتیں ہم طحاوی نے کہا کہ ولا واحده بیان ہے اصلاً کا یعنی نہ جماعت میں اور نہ تنہا اور اصح قول کا مقابل یہ ہے کہ دوسری تراویح کے وقت آنے تک تنہا قضا پڑے سکتا ہے والجماعۃ سنۃ علی الکفایۃ فی الاصح فلو ترکہا اہل مسجد اثنوا لا لو ترک بعضہم اور جماعت تراویح میں سنت کفایہ ہے اصح قول میں اس سے یہ نکلا کہ اگر کسی مسجد والے جماعت تراویح کو ترک کریں گے تو سب گناہ گار ہوں گے نہ جب کہ جماعت کو ان میں سے بعض نے چھوڑا ہو جماعت کو سنت کفایہ کہنے سے یہ اشارہ کیا کہ مطلق تراویح سب کے حق میں جداگانہ سنت ہے اگر کوئی تراویح کو چھوڑے گا تو گناہگار ہو گا اور سنت کفایہ سے مراد یہ کہ بعض کے کرنے سے بقیہ کے ذمہ سے ساقط ہو جائے وکل ما شرع بجماعۃ فالسجد فیہ افضل قالہ العلی اور جو نمازیں کہ جماعت سے مشروع ہیں ان میں مسجد افضل ہے کہا ہے اس کو علی نے ہم یعنی کسوف اور تراویح وغیرہ کو مسجد میں پڑھنا افضل ہے بہ نسبت گھر پر پڑھنے کے وہی عشرون رکعت حکمۃ مساواة الکمل للکمل اور تراویح بیس رکعت ہیں حکمت ان کے بیس ہونے کی برابر ہونا کمل بالکسر کا کمل بالفتح سے ہے ہم یعنی نوافل فرائض کی تکمیل کے لیے ہوتی ہیں اور چوں کہ شمار فرائض پنجگانہ کا مع وتر کے بیس ہے اس لیے تراویح بھی بیس رکعت ہوئیں تو تکمیل کرنے والی تراویح ہیں اور تکمیل کیے گئے فرائض اور وتر یہ دلیل عقلی ہوئی اور دلیل نقلی یہ ہے کہ ابن ابی شیبہ نے حضرت ابن عباسؓ سے بسند ضعیف روایت کیا کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں بیس رکعتیں اور وتر پڑھتے تھے لعشر تسلیات فلو فعلہا بتسلیمۃ فان تعد لکل شفع صحت بکراہتہ والا نابت عن شفع واحد یعنی تراویح بیس رکعتیں ہیں دس سلاموں سے تو اگر ان کو ایک سلام سے پڑھا اور ہر دو گانہ پر بیٹھتا تب تو کراہت کے ساتھ درست ہو جائیں گی ورنہ ایک دو گانہ کی قائم مقام ہوں گی اسی پر فتویٰ ہے ہم یعنی سلف سے ان کا پڑھنا دس سلاموں سے مروی ہے اور فقہان نے تصریح کی ہے کہ رات کی غنیل آٹھ سے زیادہ ایک سلام میں پڑھنا مکروہ ہیں اس لیے بیسوں کو ایک سلام سے پڑھنا مکروہ ہے مجلس ندبہ میں کل الرقۃ بقدر ما وکذا بین الخامسة والوتر وغیرہ بین تسبیح وقرآۃ وسکوت وصلوۃ فزادی نعم ترکہ صلوۃ کعبین بعد کل رکعتین بیٹھے بطور استجماع کے درمیان چار رکعتوں کے مقدمہ چار رکعتوں کے اور اسی طرح درمیان پانچویں ترویجہ اور وتر کے اور آدمی مختار ہیں چاہیں اس توقف میں تسبیح پڑھیں چاہیں قرآن چاہیں خاموش رہیں چاہیں غنیل تنہا پڑھیں ہاں مکروہ ہے ہر دو گانہ کے بعد دو رکعتیں پڑھنی اس لیے کہ توقف ہر ترویجہ کے بعد مشروع ہے نہ ہر دو گانہ کے بعد ہم ہستانی نے کہا کہ ترویجہ کے بعد تین بار کہے (سبحان ذی الملک والملكوت سبحان ذی العزۃ والحظۃ والقدرة والکبریا والجلوت سبحان الملک الہی الذی لا یوت سبوح قدوس رب الملائکۃ والروح لا الہ الا اللہ نستغفر اللہ تسالک الجنة ونعوذ بک من النار) کذا فی الطحاوی والتمم مرۃ سنۃ ومرتین فضیلۃ وثلاثاً افضل ولا تیرک التتم لکسل القوم اور تراویح میں پڑھنا تمام قرآن کا ایک بار سنت ہے اور دوبار فضیلت ہے اور تین بار افضل ہے اور نہ چھوڑا جائے تمام قرآن کا پڑھنا لوگوں کی سستی کی جہت سے ہم قرآن مجید کی آیتیں کچھ اور چھ ہزار ہیں اور شمار تراویح کی رکعتوں کی چھ سو ہے اگر حدیث میں دن کا ہوا اس حساب سے اگر ہر رکعت میں دس آیتیں پڑھے گا تو بیچنے میں ایک ختم ہو جائے گا کذا فی الطحاوی لکن فی الاغنیاء

۱۲ میں پاکی بیان کرتا ہوں ملک و سلطنت والے کی پاک ہے عزت اور بزرگی اور قدرت اور بڑائی اور جبروت والا پاک ہے بادشاہ زندہ جو نہیں مرے گا نہایت پاک اور پورا منزہ ہے ملک فرشتوں اور جبرائیل کا کوئی مسجد نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے ہم مغفرت چاہتے ہیں اللہ سے یا اللہ تجھ سے سزا دل کرتے ہیں جنت کا اور پناہ مانگتے ہیں آگ سے ۱۲

الافضل فی زمانہ قدر مالا یثقل علیہم واقرة المصنف وغیرہ لیکن اختیار میں ہے کہ افضل ہمارے زمانہ میں اس قدر کا پڑھنا ہے کہ لوگوں پر گران نہ ہو اور ثابت رکھا
 ہے اس کو مصنف وغیرہ نے و فی المجتبى عن الامام لوقر ان تلا ثا فصلا او آية طویلت فی الفرض فقد احسن ولم یسیر فی ظنک فی التراويح اور مجتبى میں ہے امام اعظم
 سے کہ اگر فرض میں تین آیتیں چھوٹی یا ایک آیت بڑی پڑھی تو اچھا کیا اور برا نہیں کیا تو کیا گمان ہے تیرا ترویج میں ہم لینے جب فرض میں تین آیتیں پڑھنی
 بہتر ہیں تو ترویج میں بطریق اولیٰ احسن ہوں گی و فی فضائل رمضان للزاهدی الفتی ابو الفضل الکرمانی والوبری انه اذا قرأ فی التراويح الفاتحة وآية او آيتين
 لا یکره من لم یکن عالما بالبل زمانہ فهو جاہل او زاهدی کی فضائل رمضان میں ہے کہ فتویٰ دیا ابو الفضل کرمانی اور وبری نے کہ جب ترویج کی ہر رکعت
 میں الحمد اور ایک آیت خواہ دو آیتیں پڑھیں تو مکروہ نہ ہوں گی اور جو شخص اپنے زمانہ والوں سے واقف نہ ہو وہ جاہل ہے ہم ایک آیت سے مراد بڑی
 آیت ہے جو تین چھوٹی آیتوں کے برابر ہو اسی طرح دو آیتیں برابر تین آیتوں کے ہونی چاہئیں ورنہ مکروہ تحریمی ہو گا کذا فی الشامی حاصل مشارع کی تقریر
 کا یہ ہے کہ اگر لوگ اس طرح کے سست اور بدول ہوں کہ تمام قرآن سننے کی تاب نہ رکھتے ہوں تو اس صورت میں اس قدر پر اقتضار کرنا چاہیے تاکہ مسجد
 جماعت سے خالی نہ رہیں ورنہ ایک ختم سے کم نہ کرے کہ سنت وہی ہے ویاتی الامام والقوم بالثناء فی کل شفیع ویزید الامام علی التثنية والان
 بیل القوم فیاتی بالصلوة ویکتفی باللہ صلہ علی محمد لانه الفرض عند الشافعی ویرک الدعوات اور پڑھے امام اور قوم سب تک اللہم ہر دو گانہ میں اور امام
 تشہد پر بڑھادے درود اور دعا کو مگر یہ کہ قوم تھک جائے تو صرف درود پڑھے اور اس میں سے بھی اللہم صل علی محمد پر اکتفا کرے اس لیے کہ درود
 فرض ہے امام شافعی کے نزدیک تو اس کا پڑھنا ضروری ہے اور چھوڑ دے دعاؤں کو و یجتنب المنکرات ہذیمہ القراءة وترک تعوذ وتسمیة وطمانینہ تسبیح واستراحة
 اور احتراز کرے غیر مشروع باتوں سے یعنی قراءت کے جلد پڑھنے اور اعوذ اور بسم اللہ کے چھوڑنے اور اطمینان اور رکوع اور سجدہ کی تسبیح اور بیچوں کے
 بعد توقف کے چھوڑنے سے ہم ہر روز زلزلہ یعنی جلد پڑھنے کے ہے اور وہ بدل ہے منکرات سے کذا فی المطاوی وتکرہ قاعد الزیادة تاکہ ماحقی
 قیل لا تصح مع قدرة القيام اور مکروہ ہے ترویج کا پڑھنا بیٹھ کر سبب زیادہ تاکید ہونے ترویج کے یہاں تک کہ بعض فقہانے کہا ہے کہ بیٹھ کر درست
 نہیں باوجود قادر ہونے کے کھڑا ہو کر ہم یعنی اگر کھڑا ہو کر پڑھنے کی طاقت نہ ہو تو بیٹھنا مکروہ نہیں اور بیٹھ کر پڑھنا بلا عذر مکروہ تنزیہی ہے اس لیے کہ
 خلاف سلف کے فعل کے کذا فی الشامی کہا یکرہ تاخیر القيام الی رکوع الامام للتشبه بالنافقین جیسے مکروہ ہے دیر کرنا قیام میں امام کے رکوع تک
 واسطہ مشابہت کے منافقوں سے ہم یعنی مقتدی کا بیٹھا رہنا اور امام کے رکوع کے وقت نماز کا شروع کرنا مکروہ ہے اس لیے کہ علامت کسل کی ہے چنانچہ
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے منافقوں کے حال میں (واذا قاموا للصلوة قاموا کسالی) یعنی جب نماز کو کھڑے ہوں تو کھڑے ہوں سست اسی تشبیہ کی جہت
 یہ حرکت مکروہ ہے ولو ترکوا الجماعة فی الفرض لم یصلوا التراويح جماعة لانما تبع فمصلیہ وعدہ یصلیہا معہ اور اگر لوگوں نے جماعت فرض میں نہ کی ہو
 ترویج کو جماعت سے نہ پڑھیں اس لیے کہ جماعت ترویج کی تابع ہے جماعت فرض کی تو جس شخص نے فرض تنہا پڑھی ہوں وہ ترویج کو امام کے ساتھ
 پڑھے ولو لم یصلہا ای الترویج بالامام او صلا ما مع غیرہ لان یصلی الوتر معہ اور اگر نہ پڑھا ترویج کو امام کے ساتھ یا ترویج کو دوسرے امام کے ساتھ
 پڑھا تو نمازی کو جائز ہے کہ وتر کو امام کے ساتھ پڑھے ہم مراد اس سے یہ ہے کہ فرض کو جماعت کے ساتھ پڑھا اور ترویج کو جماعت کے ساتھ نہیں پڑھا
 جماعت وتر جماعت سے پڑھ سکتا ہے لیکن اگر فرض تنہا پڑھے ہوں تو وتر کو جماعت سے نہ پڑھے کذا فی الشامی بقی لو ترکوا کل بل یصلون الوتر جماعة فلیراجع باقی
 رہا یہ مسئلہ کہ اگر ترویج کی جماعت سب نے نہ کی ہو تو کیا سب لوگ وتر کو جماعت سے پڑھیں اس کا حکم تلاش کرنا چاہیے ہم شامی نے کہا کہ ظاہر وتر کو
 جماعت سے نہ پڑھے اس لیے کہ وتر میں جماعت کا مسنون ہونا ترویج کی جماعت کے بعد سلف سے منقول ہے لو وتر کی جماعت تابع ہوئی ترویج کی جماعت
 کے ولا یصلی الوتر ولا المنطوق بجماعة خارج رمضان ای یکہ ذلک او علی سبیل التامی بان یقتدی اربعة بواحد کما فی الدرر ولا خلاف فی صفة الاقتداء

اذلا مانع نہ آوے پڑھا جائے و تراویح نفل جماعت سے رمضان کے سوا اور دنوں میں یعنی جماعت و تر
اور نفل کی اور دنوں میں مکروہ ہے بشرط کثرت کے اس طرح کہ چار شخص ایک کے پیچھے پڑھیں چنانچہ در میں ہے اور خلاف نہیں اقتداء کے صحیح ہو
میں کیوں کہ کوئی مانع اقتداء کا نہیں کذا فی النہرم چار مقتدیوں کی قید اس لیے لگائی کہ اگر ایک شخص یا دو مقتدی ہوئے تو بلا کراہت درست ہے شامی
نے کہا کہ ہر چند اقتداء نفل میں درست ہے مگر ثواب جماعت کا نہیں ملتا و فی الاستبہاء عن البرازیۃ بکہہ الاقتداء فی صلوٰۃ رغائب و برأۃ و قدر الاذقان
نذرت کذا کہ بہذا الامام جماعت انتہی قلت و تتمۃ عبارت البرازیۃ من الامامۃ ولا ینبغی ان یتکلف کل ہذا التکلف لامر مکروہ اور استبہاء میں ہذا یہ ہے
کہ مکروہ ہے اقتداء کرنا صلوٰۃ رغائب میں اور صلوٰۃ بملۃ اور صلوٰۃ قدر میں مگر جب مقتدی یوں کہے کہ میں نے اتنی رکعتیں اس امام کے پیچھے جماعت سے نذر کی
تہم ہوا قول استبہاء کا میں کہتا ہوں کہ باقی جہدت ہذا یہ کہ باب الامامۃ سے یہ ہے کہ نہیں چاہیے یہ کل تکلف ایک امر مکروہ کے لیے ہم جب کے پہلے
جمعہ کی شب میں نماز نفل صلوٰۃ رغائب کھاتی ہے یہ نماز سنہ ۸۸۷ میں ایجاد ہوئی اور علماء نے اس کی برائی اور اس کے پڑھنے والوں کی عافیت میں کتاہیں پائی
کیں اور نیہ کے شارحوں نے تصریح کی کہ جو کچھ اس باب میں مروی ہے سب باطل اور موضوع ہے اس کی جماعت کے لیے اہل روم یہ حیلہ کرتے ہیں کہ
دکھتوں کو نذر کر لیتے ہیں تاکہ جماعت نفل کی نہ رہے واجب کی ہو جائے اور صلوٰۃ ہرادت سے مراد شب پندرہویں شعبان کی نفلیں ہیں اور صلوٰۃ قدر سے شامی
شب رمضان کی نفلیں ہیں ان میں بھی جماعت مکروہ ہے تو جماعت سے نفل ادا کرنے کے لیے نذر کا تکلف نہ کرنا چاہیے کذا فی الشامی و فی التلخیص
لوم یزی الامامۃ لا کراہۃ علی الامام فلیحفظ او رتا تاریخانیہ میں ہے کہ اگر امام امامت کی نیت نہ کرے گا تو اس کے حق میں کراہت نہ ہوگی تو اس کو یاد رکھنا
چاہیے و فیہ امی رمضان لصلی الوتر و قیامہ بہا اور رمضان میں پڑھا جائے و تراویح قیام رمضان جماعت سے ہم قیام رمضان سے مراد تراویح ہے
یعنی تراویح تراویح کو جماعت سے پڑھے و ہل الا فضل فی الوتر الجماعۃ ام التزل نصیمان لکن نقل شارح الوہابیۃ ما لیتقن ان الذہب الثانی واقعہ المصنف وغیرہ
اور کیا افضل میں تراویح جماعت ہے یا گھر پر پڑھنا دونوں قولوں کی تصحیح ہوئی ہے لیکن شارح دیہانیہ نے وہ عبارت نقل کی ہے جس کا مقتضایہ ہے کہ
گھر پر پڑھنے کا افضل ہونا مذہب ہے اور اس کو ثابت رکھا ہے مصنف وغیرہ نے ہم علی نے کہا کہ شارح نے جو اوپر قاعدہ لکھا تھا کہ جو
نازیں جماعت سے مشروع ہیں ان کو مسجد میں پڑھنا افضل ہے اس کے رد سے معلوم ہوتا ہے کہ قول اول ہی راجح ہے :

باب اوراک الفریضۃ یہ باب ہے حاصل کرنے جماعت فرض کا ہم طحاوی نے کہا کہ مناسب یہ تھا کہ اس باب کا عنوان مسائل
اشتی ہوتا اس لیے کہ سوائے کیفیت جماعت میں ملنے کے اور مسائل بھی اس میں مذکور ہیں مشروع فیہا

اول الخرج انما للہ والمنذورۃ والقنادر فانه لا یقطعہا ثم اقیمت امی شرع فی الفریضۃ فی مصلیہ لا اقامۃ المؤذن ولا الشرع فی مکان وہونی غیرہ لقطعہا
لعدرا حوازا لجماعۃ شروع کیا نازی نے فرض کو ادا کے طور پر پھر اسی فرض کی جماعت شروع ہو گئی اس کی نماز پڑھنے کی جگہ میں تو وہ اپنے فرض کو
تور سے بسبب عند حاصل کرنے جماعت کے شارح نے کہا کہ فرض کی قید سے نماز نفل اور نذر کی نماز اور ادا کی قید سے نماز قضا نکل گئی کہ اگر ان
کو پڑھتا ہو اور جماعت شروع ہو جائے تو ان کو قطع نہ کرے اور اقامت سے فرض اس جگہ میں شروع فرض ہے نہ مؤذن کی اقامت اور نہ شروع
ایسے مکان میں کہ نازی اس کے غیر ہیں ہو ہم یعنی مؤذن کی تکبیر سے توڑنا نماز کا درست نہیں بلکہ امام کی تکبیر تحریمہ پر توڑے اسی طرح اگر نازی گھر
پر پڑھتا ہو اور جماعت مسجد میں شروع ہو تب بھی نہ توڑے طحاوی نے کہا شرع فی الفریضۃ بصیغہ مجہول ہے اور اقامۃ المؤذن مرفوع ہے عطف ہے شرع
کے حاصل پر یعنی مراد اقامت سے شروع ہے نہ اقامت مؤذن کا لوندت وابتہ اوفا و قدرہ اوخاف ضیاع درہم من مال اوکان فی النفل فہی بجنائزۃ

لہ ایک نسخہ میں یقطعہا کے بعد منقول ہے مگر چون کہ اکثر نسخ سے ساقط تھا اس لیے مترجم نے اس کو داخل کتاب نہیں کیا ۱۲

و خاف فوتہا قطعہ لامکان قضائہ چنانچہ قطع کرے اگر بجاگ جائے اس کی سواری کا جانور یا اہل ہانڈی عورت کی یا خوف کرے تعف ہونے ایک درہم کا مال سے یا ہووے نفل نماز میں اور جنازہ لا یا جاوے اور ڈرے فوت ہونے نماز جنازہ کو تو قطع کرے نفل کو بسبب فقار سکے نفل کے ہم یعنی اگر فرض نماز پڑھنے میں جنازہ کی نماز نہ ملنے کا خوف ہو تو فرض کو قطع نہ کرے کہ وہ قوی تر ہے نماز جنازہ سے کذا فی الطحاوی وحب القطع لخواجہ غزلقی اور حریق اور واجب یعنی فرض ہے توڑنا نماز کا واسطے بچانے ڈوبتے ہوئے یا جلتے ہوئے اور ان کے مثل کے ولو دعا واحد ابویہ فی الفرض لا یجلیہ الا ان یستغیث بہ فی المنقل ان علم انہ فی الصلوة فدعاہ لا یجلیہ والا ھایہ اور اگر پکارے نمازی کو اس کی ماں یا باپ فرض میں تو جواب نہ دے مگر یہ کہ فریاد چاہے اس سے یعنی فریاد خواہی کے وقت اور اس میں ماں باپ اور غیر برابر ہیں کذا فی الطحاوی اور نفل نماز میں اگر ماں باپ کو علم ہو کہ بٹا نماز پڑھتا ہے پھر اس کو پکارا تو جواب نہ دے ورنہ جواب دے ہم صاحب بحر الرائق نے کہا کہ نماز کا توڑنا کبھی حرام ہوتا ہے اور کبھی مستحب اور گاہے مباح اور گاہے واجب تو حرام بدون عذر کے توڑ دینا ہے اور مستحب حصول جماعت یا اور کسی وجہ سے کامل کرنے کے لیے اور مباح فوت مال کے خوف سے اور واجب واسطے جان بچانے کے کذا فی الشامی قائلان القو و مشروط للتحلل و ہذا قطع لا تحلل و یکتفی بتسلیمۃ واحدة ہوالا صح غایۃ ولیقتدی بالامام نماز کو قطع کرے کھڑا ہوا اس لیے کہ بیٹھنا شرط ہوا ہے واسطے حلال ہونے کے اور یہ توڑنا ہے نہ حلال ہونا اور کفایت کرے نماز توڑ میں ایک سلام پر یہی صحیح تر ہے کذا فی الغایۃ اور اقتدا کرے امام کے پیچھے ہم یعنی اپنی نماز کو حالت قیام میں ایک سلام سے توڑ کر امام کا اقتدا کرے و ہذا ان لم یقید الرکۃ الاولی بسجدة او قید بالہائی غیر رباعیۃ او فیہا وکن ضم الیہا رکۃ اخری وجوبہم یا ثم احراز المنقل والجماعۃ اور یہ نماز کا توڑنا اور امام کا اقتدا اس صورت میں ہے کہ پہلی رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو یا سجدہ کیا ہو غیر رباعی نماز میں یعنی فجر اور مغرب کی نماز میں یا چار رکعتوں والی میں سجدہ کیا ہو لیکن اس رکعت میں دوسری رکعت ملاوے بطور وجوب کے پھر اقتدا کرے واسطے حاصل کرنے نفل اور جماعت کے ہم حاصل اس مسئلہ کا یہ ہے کہ جب ایک شخص نے فرض پڑھنے شروع کیے پھر اس کی جماعت شروع ہو گئی اور اگر ہنوز اول رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو نماز کو توڑ کر اقتدا کرے اور اگر رکعت اول کا سجدہ کر چکا ہے اور نماز فجر یا مغرب پڑھتا ہے تب بھی توڑ کر اقتدا کرے اور اگر ظہر یا عصر یا عشاء کی نماز ہے تو ایک رکعت اس میں اور ملا کر توڑے اور اقتدا کرے تاکہ دو رکعت نفل ہو جائیں اور جماعت بھی ملے اور اگر نماز فجر و مغرب میں اس رکعت کا سجدہ بھی کر چکا ہے تو اب اسی کو پورا کر لے اور اقتدا نہ کرے کذا فی الشامی وان صلی ثلثا منها ای الرباعیۃ اتم منقروا اتم اقتدی بالامام متقلدا ویدرک بذلک فضیلۃ الجماعۃ حاوی الی فی العصر فلما یقتدی بکراۃ النفل بعدہ اور اگر چار رکعتوں والی نماز سے میں پڑھ چکا ہے تو ان کو اکیلا تمام کرے پھر اقتدا کرے امام کے پیچھے نفل پڑھنے والا اور حاصل کرے گا اس اقتدا سے ثواب جماعت کا کذا فی الحاوی مگر عصر میں اقتدا نہ کرے واسطے مکروہ تحریمی ہونے نفل کے بعد عصر کے ہم یعنی چار میں سے تیسری کا سجدہ کر چکا ہے تو اکیلا تمام کرے اور جب تک سجدہ نہ کیا ہو تب تک توڑ کر اقتدا کرے کذا فی الشامی والشارع فی نفل لا یقطع مطلقاً تیمم رکعتین وکذا سنۃ الظہر و سنۃ الجمعة اذا اقيمت او خطب الامام یمتہا اربعاً علی القول الرابع لانہا صلوة واحدة و لیس القطع لاکمال بل لا یبطل خلافاً لما رجح الکمال اور شروع کرنے والا نفل میں قطع کرے کسی حال میں یعنی اول رکعت کا سجدہ کیا ہو یا نہ کیا ہو اور پورا کرے نفل کو دو رکعتیں اور اس طرح سنت ظہر کی اور سنت جمعہ جب جماعت ظہر شروع ہو جائے یا امام خطبہ پڑھنے لگے تو ان کو چار رکعتیں پڑھنے قول غالب کے بموجب اس لیے کہ وہ سنتیں ایک نماز ہیں اور ان کا قطع کرنا ان کا کامل کرنے کے لیے نہیں ہے بلکہ باطل کرنے کے لیے مختلف اس قول کے کہ ترجیح دی ہے اس کو کمال نے ہم قطع کرنا کمال کے لیے نہیں اس کے یہ معنی کہ اگر قطع کرے گا اور پھر پڑھے گا تو پہلی ہی طرح پڑھے گا بملات فرض کے قطع کرنے کے کہ اس کو دوبارہ جماعت میں پڑھنا ہے تو اس کا توڑنا کامل کرنے کے لیے ہے اور کمال الدین نے

اس کو ترجیح دی جائے کہ سنت کو دو رکعتوں پر قطع کر دے اور ہدایہ میں بظاہر اسی کو اختیار کیا ہے کذا فی الشامی وکرہ تحریراً للہی خروج من لم یصل من مسجد اذن فیہ جری علی الغالب والمراد دخول الوقت اذن فیہ اولاً اور مکروہ تحریمی ہے بسبب ممانعت کے نکلنا اس شخص کا جس نے نماز نہیں پڑھی اس مسجد سے جس میں اذان ہو گئی ہو شارع نے کہا کہ مانت چلا ہے اکثر پر یعنی اکثر یہی ہوتا ہے کہ وقت نماز ہو جانے پر اذان ہو جاتی ہے اور مرد اذان ہونے سے وقت نماز کا آجائے خواہ مسجد میں اذان ہوئی ہو یا نہ ہو یعنی اگر کسی شخص کو مسجد میں نماز کا وقت ہو جائے تو بدون نماز پڑھے اس میں سے نکلنا مکروہ تحریمی ہے طحاوی نے کہا کہ دخول وقت مراد لینا بحث ہے صاحب بحر الرائق کی اور ممانعت کی حدیث ابن ماجہ نے روایت کی ہے کہ جس نے مسجد میں اذان کو پایا یا پھر نکل گیا اور کسی کام کو نہیں نکلا اور پھر آنے کا ارادہ نہیں رکھتا تو وہ منافق ہے الا لمن یتنظّم بہ امر جماعۃ آخری او کان الخروج مسجد حیہ ولم یصلوا فیہ اولاً ستافہ لہ رسد السماع الوعظ او الحاجة ومن عزمہ ان یعود نہر مگر نکلنا اس شخص کو مکروہ نہیں جس سے دوسری جماعت کا انتظام ہو یعنی دوسری مسجد کا امام یا مؤذن ہو یا یہ کہ نکلنا اپنے محلہ کی مسجد کے لیے ہو اور اس میں لوگوں نے نماز نہ پڑھی ہو یا نکلنا اپنے استاذ کی مسجد کے لیے ہو اپنے پڑھنے کے لیے یا نکلنا ہو وعظ کے سنے کے لیے یا کسی حاجت کے لیے ہو اور اس کا ارادہ ہو کہ پھر آوے گا تو مکروہ نہیں کذا فی النہر الا لمن صلی الظهر والعشاء صمدہ مرة فلا یجوز لہ الخروج بل ترکہ للجماعۃ الا عند الشروع فی الاقامۃ فیکرہ للجماعۃ بل اعذر بل یقتدی تنظلاً لمام اور مگر اس شخص کے لیے جس نے ظہر اور عشاء کی نماز تنہا ایک مرتبہ پڑھ لی ہے تو اس کو مکروہ نہیں بلکہ چھوڑنا جماعت کا یعنی یہ فعل مکروہ ہوا کہ نماز کو تنہا پڑھ لیا اور جماعت کا انتظار نہ کیا مگر وقت شروع ہونے تکبیر کے مکروہ ہے اس شخص کو نکلنا بسبب اس کی مخالفت کرنے کے جماعت کو بدون عذر کے بلکہ وہ اقتدا کے نفل پڑھنے والا بسبب اس وجہ کے کہ گذری یعنی نفل اور جماعت دونوں حاصل کرنے کے لیے کذا فی الطحاوی والامن صلی الفجر والعصر والمغرب مرة فیخرج مطلقاً وان اقیمت لکراہتہ النفل بعد الا ولین فی المغرب احد العظورین التبریر

ومخالفتہ الامام بالانکام اور مگر اس شخص کو مکروہ نہیں جو فجر اور عصر اور مغرب کی نماز ایک بار پڑھ چکا ہو تو وہ نکلے ہر حال میں اگرچہ تکبیر ہو جائے بسبب مکروہ ہونے نفل کے بعد فجر اور عصر کی نماز کے یعنی اگر ان دونوں نمازوں کو پڑھ کر امام کا شریک بہ نیت نفل ہو گا تو نفل کا پڑھنا ان دونوں کے بعد مکروہ تحریمی ہے اور مغرب کی نماز میں اقتدا کی نیت سے دو ممنوع باتوں میں ایک ہوگی یا ایک رکعت نفل کی یا امام کی مخالفت پورا کرنے سے ہم بیت القصر ہے بتراد کی اور بتراد اس ایک رکعت کو کہتے ہیں جس کے ساتھ دوسری نہ ہو یعنی اگر مغرب میں اقتدا بہ نیت نفل کرے گا تو اس سے یہ لازم آوے گا کہ تیسری رکعت تنہا رہ جائے اور اگر یہ فرض کیا جائے کہ مقتدی امام کے ساتھ تین رکعتیں پڑھ کر ان میں جو معنی اور ملائے تو امام کی مخالفت لازم آتی ہے ولی النہر یعنی ان کی وجہ خروج لان کراہتہ مکثہ بلا صلوٰۃ اشداً اور نہر الغائق میں ہے کہ مناسب یہ ہے کہ جماعت ہونے کے وقت اس کا نکلنا واجب ہو اس لیے کہ مگر نا اس کا مسجد میں بدون نماز کے زیادہ مکروہ ہے بہ نسبت پڑھنے کے ہم معنی محیط میں کہا ہے کہ مخالفت جماعت کا گناہ بہت بڑا ہے کذا فی الطحاوی قلت افانوالقستانی ان کراہتہ التثفل بالثلاث تنزیہیہ فی المعمرات لواقندی فیہ لاساد میں کہتے ہیں کہ قستانی نے بیان کیا ہے کہ تین رکعتیں نفل پڑھنے کی کراہت تنزیہیہ ہے اور مضمرات میں ہے کہ اگر اقتدا کرے گا مغرب میں تو باکرے گا ہم قستانی نے اپنے قول کی تائید میں مضمرات کا یہ قول نقل کیا ہے حالانکہ قول قستانی کا مردود ہے اس لیے کہ صاحب ہدایہ نے تصریح کر دی ہے اور غایۃ البیان میں کہا ہے کہ تین رکعتیں نفل کا پڑھنا بدعت ہے اور قاضی خان نے شرح جامع صغیر میں کہا کہ ان کا پڑھنا مرام ہے اور صاحب بحر الرائق نے کہا کہ حدیث میں بتراد سے ممانعت واروہے تو معلوم ہوا کہ ان کا پڑھنا مکروہ تحریمی ہے کذا فی الطحاوی واذا خاف فوت رکعتی الفجر لا یشتغل بالسننات ترکہا لکن الجماعۃ اکمل اور جب نماز پڑھتے ہوئے جماعت دو گنا نہ فرسض فجر سے بسبب اپنے مشغول ہونے کے اس کی

سنتوں میں تو سنتوں کو ترک کرے واسطے ہونے جماعت کے کامل تر ہم یعنی جماعت کی نماز کا ثواب منفرد کی نماز سے بچیں یا ستائیں گنا ہے اس کے سوا وعید ترک جماعت کا زیادہ ہے بہ نسبت وعید ترک سنت فجر کے کذائی الشامی والابان رجا اور اک رکعتہ فی ظاہر المذہب قبل التشہد واعتمدہ المصنف والشربلانی تبا للکرمین منعہ فی النہر لایترکہما بل یصلیہما عند باب المسجد ان وجد مکانا والا ترکہما لان ترک المکرہ مقدم علی فعل السنۃ اور اگر خوف جماعت کے فوت ہونے کا نہ ہو اس طرح کہ توقع کرے ایک رکعت کے ملنے کا ظاہر مذہب میں اور ایک قول یہ ہے کہ توقع کرے التیمات ملنے کا اور اسی قول ثانی پر اعتماد کیا ہے مصنف اور شربلانی نے بہ تبعیت بحر الرائق کے لیکن اس قول کو ضعیف کہا ہے لہذا الفائق میں تو اس صورت میں سنتوں کو ترک نہ کرے بلکہ ان کو مسجد کے دروازہ کے پاس پڑھے اگر جگہ پادے اور اگر جگہ نہ پادے تو سنتوں کو ترک کرے اس لیے کہ مکروہ کا نہ کرنا سنت کے کرنے پر مقدم ہے یعنی سنتوں کو جماعت کے بیچ میں پڑھنا مکروہ ہے اور ادا سنت مسنون تو مقدم یہ ہے کہ فعل مکروہ کو نہ کرے ہم شامی نے کہا کہ لتضعیف صاحب نہ کی ضعیف ہے فتح القدیر میں اسی کو قوی کہا ہے کہ اگر جماعت کی التیمات بھی ملے تو سنت کو ترک نہ کرے اور شارح نے بھی نماز کے اوقات کے بیان میں اسی پر یقین کیا ہے اور شرح نیل میں بھی یہی ہے اور دروازہ مسجد سے یہ غرض ہے کہ مسجد کے باہر پڑھے اگر جگہ ہو اور اگر باہر جگہ نہ ہو تو اندر مسجد کے کسی ستون کی آڑ میں پڑھے اور سب سے زیادہ مکروہ یہ ہے کہ فرضوں کی صف کے برابر کھڑا ہو کر پڑھے اور اس سے کم کراہت اس میں ہے کہ صف کے پیچھے بدون آڑ کے پڑھے اور اگر سنتیں امام کے طرف سے شروع کرنے سے پہلے شروع کر چکا ہو تو جہاں چاہے پڑھے کچھ کراہت نہیں مگر ماقبل بشرع فیہا ثم یکبر للفریضۃ او ثم یقفہا ویقینہا مرووہا ان در المفسدۃ مقدم علی جلب المصلحتہ پھر جو یہ کہا گیا ہے کہ سنتوں کو شروع کر کے پھر فرضوں کے لیے اشد اکر کہہ لے یا اول سنتوں کو شروع کرے پھر ان کو توڑ کر بعد میں قضاء کرے تو یہ دونوں قول روکیے گئے ہیں اس دلیل سے کہ دفع کرنا خرابی کا مقدم ہے بہتری کے کھینچنے سے ہم فقیہ اسمعیل زاہدی نے یہ کہا ہے کہ فجر کی سنتوں کو شروع کر کے توڑ دے تاکہ ان کی قضاء واجب ہو جائے پھر فرض کے بعد قبل طلوع آفتاب ان کو پڑھ لے کیوں کہ وہ اب واجب ہیں نہ سنت

..... کہ قبل طلوع ان کا پڑھنا مکروہ ہو تو اس قول کو امام مخری نے روکیا ہے کہ یہ واجب کچھ نذر کی نماز سے بڑھ کر نہیں حالاں کہ نماز نذر کا ادا بھی بعد فجر کے قبل طلوع ممنوع ہے چنانچہ امام محمد نے تصریح کی ہے علاوہ اس کے عبادت کو بقصد ناسد کرنے کے پڑھنا اور عمل کا باطل کرنا شرعاً ممنوع ہے تو اس خرابی کو دور کرنا اور سنت کی مصلحت سے مقدم ہے کذائی الطحاوی ولا یقضیہا الا بطریق التبعیۃ لقضاء فرضہا قبل الزوال لا بعدہ فی اللامح لورود الخبر یقتضی ان فی الوقت المصل بمخلاف القیاس فیضہ علیہ لایقاس اور فجر کی سنتوں کو قضاء نہ پڑھے مگر بہ تبعیت اس کے فرضوں کی قضاء کے زوال سے پیش تر نہ اس کے بعد صحیح تر قول میں اس لیے کہ حدیث میں ان کا قضاء کرنا مصل وقت میں خلاف قیاس وارد ہوا ہے تو غیر اس وقت کا وقت مذکور پر قیاس نہ کیا جائے گا مگر وقت مصل اس کو کہتے ہیں جو کسی فرض کا وقت نہ سواور یہ وقت طلوع سے لے کر زوال تک ہے اور منہیوں کے نزدیک رات دن میں اس کے سوا دوسرا وقت مصل نہیں اور حدیث سے مراد قعد لیلة القریس کا ہے جو سلم میں مصل مروی ہے مجملایہ ہے کہ آخر شب میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استراحت فرمائی اور حضرت بلال کو ارشاد فرمایا کہ پہرہ دینا وہ بھی سو گئے یہاں تک کہ صبح کی نماز قضا ہو گئی آپ نے اس جگہ سے جلد سفر کیا اور آفتاب کے اوجھا ہونے کے بعد فجر کی سنتیں پڑھ کر فرض جماعت سے پڑھی تو شارح کتاب ہے کہ یہ قضا صرف اسی وقت پر منحصر رہی اور وقت کو اس پر قیاس نہ کیا جائے گا اور صحیح تر قول کا مقابل یہ ہے کہ بعد زوال کے بھی تبعا قضا درست ہے اور کافی میں ہے کہ بدو تہجیت فرض اجماعاً قضا نہیں بخلاف سنتہ الظہر کذا لجمعة فانہ ان خاف فوت رکعة یترکہا ویجتہی ثم یأتی بها مصل انہا سنتہ فی وقتہ ای الظہر قبل شفقہ

محمد وہ یعنی جوہرہ واما ما قبل العشاء فمدوب لا یقنی اصلاً بخلاف سنت ظہر اور اسی طرح جمعہ کی سنتوں کے کہ اگر نازی کو خوف ہو ایک رکعت کے نہ ملنے کا تو سنتوں کو ترک کر کے امام کا اقتدار سے پھر ان کو پڑھ لے وقت ظہر میں اور وہ سنتیں ہیں بالاتفاق ان کو پڑھے بعد کی دو سنتوں سے پیش تر امام محمد کے نزدیک اور اسی کا فتویٰ ہے کہ ان الجوبہ اور جو رکعتیں کہ عشاء کے پیش تر ہیں وہ مستحب ہیں ان کو قضا نہ پڑھے ہرگز ولا یكون مصلیاً بجماعة اتفاقاً من اور رکعت من وولات الاربع لانه منقذہ بمعضنا لکنہ اور رکعت فضلہا ولو باوفاک التمشد اتفاقاً لکن ثوابہ دون المدرك لغوات التکبیرۃ الاولی واللاحق کالمدرک لکونہ موتاً حکماً اور نہیں ہو گا نماز پڑھنے والا جماعت سے بالاتفاق جس شخص نے کہ پائی ایک رکعت چار رکعتوں وال نماز سے اس لیے کہ وہ شخص منقذ ہے بعض نمازیں لیکن وہ پائے گا ثواب جماعت کا اگرچہ جماعت میں التیمات ہی پاوے بالاتفاق مگر ثواب اس شخص کا مدرک یعنی شروع نماز سے اقتدار کرنے والے کی نسبت کم ہوگا بسبب نہ ملنے تکبیر اولی کے اور لاحق یعنی جس کی بیچ کی نماز امام کے ساتھ نہیں ہوئی مثل مدک کے ہے ثواب پانے میں بسبب ہونے لاحق کے مقتدی حکم کی راہ سے ہم حاصل یہ کہ ثواب جماعت سب سے زیادہ مدرک کو ملتا ہے جو تکبیر تحریر امام کے ساتھ کرے اور لاحق مدرک برابر ہے اور مسبوق کو ان دونوں سے کم ہو گا شامی نے کہا کہ ایک رکعت ملنے کی قید جو باجماعی نماز میں کی یہ اگلے قول وکذا مدرک الثلاث کے لیے ہے ورنہ حکم دو اور تین رکعتوں وال نماز کا بھی یہی ہے کہ ایک رکعت ملنے سے جماعت نہیں ملے گی وکذا مدرک الثلاث لا یكون مصلیاً بجماعة علی الظہر و قال السرخسی لا کثر حکم الکل و منعہ فی البحر اسی طرح تین رکعتوں کا پانے والا چار میں سے جماعت کے ساتھ نماز کا پڑھنے والا نہ ہوگا بموجب ظاہر تر قول کے اور امام سرخسی نے کہا ہے کہ اکثر کو حکم الکل کا ہے یعنی تین رکعتوں کو پانے سے جماعت کا پانے والا ٹھہرے گا اور ضعیف کہا اس کو بحر الرائق میں ہم صاحب بحر الرائق نے کہا ہے کہ اگر ایک شخص نے قسم کھائی کہ میں ردئی نہ کھاؤں گا تو بالاتفاق اس کی قسم جب ہی ٹوٹے گی جب کہ وہ کل ردئی کھا لے اکثر کے کھانے سے نہ ٹوٹے گی اس سے معلوم ہوا کہ اکثر قائم مقام کل کے نہیں کیا جاتا کذا فی الشامی واذا امن فوت الوقت نظروا ما شاء قبل الفرض والا لابل یحرم التطوع لتغویۃ الفرض اور جب نازی بے خوف ہو وقت کے جانے سے تو نفل پڑھے جس قدر چاہے فرض سے پہلے اور اگر وقت کے جانے کا خوف ہو تو نفل نہ پڑھے بلکہ نفل پڑھنا حرام ہے واسطے فوت کرنے فرض کے ویاتی بالسنۃ مطلقاً ولو ضل منقذاً علی الاصح لکونہا کمالات واما فی حلقہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فلزیادۃ الدرجات اور پڑھے سنتوں کو ہر حال میں اگرچہ فرض تنہا پڑھے صحیح تر قول کے بموجب اس لیے کہ سنتیں فرضوں کی تکمیل کرنے والی ہیں اور آن حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کے حق میں زیادتی درجات کے لیے ہیں ہم جانتا چاہیے کہ نفل دو طرح ہے ایک سنت مؤکدہ جو بارہ رکعتیں ہیں پانچوں نمازوں میں اور ایک غیر مؤکدہ جیسے عصر سے پیش تر کی رکعتیں یا اور نوافل پھر نازی دو حال سے خالی نہیں یا فرض جماعت سے پڑھے گا یا تنہا اگر جماعت سے پڑھے تو سنت مؤکدہ نفل پڑھے یعنی بلا عذر ان کو ترک کرنے کا اختیار نہیں اور اگر تنہا پڑھنا چاہتا ہے تب بھی ایک روایت میں یہی حکم ہے اور ایک روایت میں اس کو اختیار ہے اس لیے ماقن سنے کہا کہ اگرچہ منقذ ہی پڑھے تاہم سنتیں پڑھے صحیح تر قول کے بموجب شامی نے کہا کہ نفی ثمری میں جب تعزیر منقذ اور جماعت کی نہیں تو احوط یہی ہے کہ اختیار ترک کا مطلقاً نہ ہو ان اگر وقت کے جانے کا خوف ہو تو ان کو ترک کر سکتا ہے ثم قول الدرود ان فاتت الجماعة مشکل ہمارے فقہ برہر قول ودر کا اگرچہ فوت ہو جائے نازی کو جماعت مشکل ہے اس مسئلہ سے کہ گذرا سو اس کو خوب سوچ لے ہم یعنی پیشی تر بیان ہوا کہ جس کو ایک رکعت فجر یا ظہر کی ترک کرے تو اب یہ کیسے کہہ سکتے ہیں کہ سنتوں کو پڑھے اگرچہ اس کو جماعت نہ ملے جیسا صاحب در نے کہا ہے ہم یہ اعتراض ماقن نے اپنی شرح منہج الغفار میں کیا ہے اور واقع میں اعتراض نہیں بلکہ در کی عبارت کا مطلب غلط سمجھ لیا ہے اس کے شروع کو خیال نہیں کیا اس میں مسئلوں لکھا ہے کہ ایک شخص کو جماعت فوت ہو گئی اس نے فرض تنہا پڑھنے چاہیے تو یہ شخص سنتیں پڑھے یا نہیں بعض مشائخ نے کہا کہ نہ پڑھے اس لیے کہ سنتیں اسی وقت پڑھی جاتی ہیں کہ

فرض جماعت سے پڑھی جائیں مگر اس پر یہ کہ سنتیں پڑھے اگرچہ جماعت اس کو نہ ملے پس مصنف صاحب خبر الفائق نے اس کا مطلب یہ سمجھ لیا کہ سنتیں ادا کرے اگرچہ ادا کرنے سے آگے کو جماعت نہ ملے حالانکہ اس کا مطلب یہ تھا کہ گو جماعت اس سے فوت ہو گئی ہے مگر تاہم سنتیں پڑھے کذا فی الشامی تبصرہ ولواقتی بامام رکیح فوقف حتی رفع الامام رأسہ لم یدرک المؤتمم الركعة لان المشاركة فی جزء من الرکن شرط ولم توجد فیکون مسبوقاً فیناقی بہا بعد فراغ الامام بخلاف ما لو ادرکہ فی القیام ولم یرکح معہ فانہ یصیر یدرک الہا فیکون لاحقاً فیناقی بہا قبل الفراغ اور اگر اقتدا کیا نمازی نے پیچھے امام رکوع کرنے والے کے اور توقف کیا یہاں تک کہ اٹھا لیا امام نے اپنا سر تو مقتدی مذکور نے اس رکعت کو نہیں پایا اس لیے کہ شرکت ایک جز میں کسی رکن کے اقتدا کی شرط ہے اور وہ نہیں پائی گئی تو مقتدی اس صورت میں مسبوق ہوگا یعنی اس رکعت کو امام کے فارغ ہونے کے بعد پڑھے بخلاف اس صورت کے کہ اگر امام کو قیام میں پایا اور توقف کیا اور اس کے ساتھ رکوع نہ کیا تو وہ اس رکعت کا پانے والا ہوگا یعنی مقتدی مذکور اس رکعت کے حق میں لاحق ہوگا تو اس کو پڑھے امام کے فارغ سے پیش تر ہم یعنی پہلے اس کو ادا کرے پھر متابعت امام کی بقیہ نماز میں کسے اور چوں کہ مسبوق کے مسئلہ میں بعد الفراغ کہا تھا اس کی مناسبت سے یہاں بھی قبل الفراغ کہہ دیا حاصل یہ کہ اقتدار رکعت ملنے کے حق میں ابتداء اسی وقت ثابت ہوتا ہے جب کوئی حصہ قیام کا ملے یا رکوع کا تو پہلی صورت میں نہ جزو قیام میں مشارکت ہوئی نہ رکوع میں اس لیے مسبوق ہوا اور دوسری صورت میں اقتداء تو ثابت ہو گیا مگر رکوع میں ساتھ نہ دینے سے لاحق ہو گیا کذا فی الشامی مختصراً ومتی لم یدرک الركوع معہ تجب التابۃ فی السجدتین وان لم تحسب الہ ولا تقسد تبرکما اور جب اوپر کے مسئلہ متن میں مقتدی نے رکوع امام کے ساتھ نہ پایا تو واجب ہے امام کی متابعت دونوں سجدوں میں اگرچہ یہ دونوں سجدہ اس کے حق میں شمار نہ ہوں گے یعنی آخر کو پوری رکعت معہ دونوں سجدوں کے پڑھنی پڑھے گا اور فاسد نہ ہوگی نماز ان دونوں سجدوں کے ترک سے ہم بعض ناواقف جب رکوع نہیں ملتا تو نیت ٹوڑ دیتے ہیں کہ دوسری رکعت سے شریک ہوں گے اس لیے ماتن نے آگاہ کر دیا کہ اگر رکوع نہ ملے تو اقتداء صحیح ہو گیا امام کی متابعت سجدوں میں واجب ہے گو ان کے نہ کرنے سے نماز فاسد نہ ہوگی فلولم یدرک الركعة ولم یتابعہ لکنہ اذا سلم الامام قام واتی بركعة فسلوتم تامۃ وقد ترک ذلجا نہ عن التجنیس پھر اگر رکوع مقتدی نے نہ پایا اور امام کی متابعت سجدوں میں نہ کی مگر جب امام نے سلام پھیرا تو اس نے ایک رکعت اٹھ کر پڑھ لی تو نماز اس کی پوری ہوگی اور اس نے ترک واجب کیا یعنی شروع اقتداء میں متابعت امام کی سجدوں کے اندر واجب تھی اس کا تارک ہوا کذا فی النہر عن التجنیس ولورکح قبل الامام فلمحقہ امامہ فیہ صح رکوعہ ذکرہ تحریراً لان ترا الامام قدر الفرض اور مقتدی نے رکوع کیا امام سے پیش تر پھر امام نے اس کو رکوع میں جا لیا تو مقتدی کا رکوع درست ہوگا اور مکروہ تحریمی ہے پہلے رکوع کرنا اگر امام مقدار فرض پڑھے چکا ہو ہم مکروہ تحریمی اس وجہ سے ہے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رکوع اور سجدے مجھ سے پہلے مت کرو اور ایک حدیث میں فرمایا کہ جو شخص امام سے پہلے رکوع کرتا ہے یا اپنا سر اٹھاتا ہے اس کو یہ خوف نہیں کہ خدا تعالیٰ اس کا سر کہیں گدھے کے سر سے نہ بدل دے اور مقدار فرض سے مراد قرأت واجب ہے یعنی امام تین آیتیں پڑھے چکا ہو اس وقت مقتدی اس سے پہلے رکوع کرے کذا فی الطحاوی والالایج یہ اور اگر امام نے مقتدی کو سجدہ میں نہ جا لیا یعنی مقتدی نے جب اپنا سر اٹھا لیا تب امام نے رکوع کیا یا مقتدی اس وقت رکوع کیا کہ ہو زام قرأت واجب نہ پڑھے چکا تھا تو رکوع مذکور اس کو کافی نہ ہوگا دوبارہ رکوع کرنا چاہیے ورنہ نماز باطل ہو جائے گی کذا فی الشامی ولو سجد المؤتم مرتین الامام فی الاولی لم تجزہ سجدۃ عن الثانیۃ وتامہ فی الثلثۃ اور اگر مقتدی نے سجدہ کیا دوبارہ امام پہلے ہی سجدہ میں ہے تو مقتدی کو اس کا سجدہ دوسرے سجدہ سے کافی نہ ہوگا اور پوریان اس کا خلاصہ یہ ہے ہم یعنی اگر مقتدی نے دو سجدہ کیے اور امام نے ابھی ایک ہی کیا ہے تو مقتدی کا دوسرا سجدہ معتبر نہیں اس کو سجدہ دوم کا اعادہ واجب ہے ورنہ نماز فاسد ہو جائے گی کذا فی الصغریٰ

باب قضاء الفوائت

یہ باب ہے احکام قضا پر مبنی فوت شدہ نمازوں کا لم یقل التروکات ظنا بالمسلمین غیر الاذلتا خیر بلاعدہ کبیرۃ لا تزول بالقضاء بالتوبۃ واللح مصنف نے فوائت کو متروکات نہ کہا واسطے بہتری گمان کرنے کے مسلمانوں پر کیوں کہ نماز پر بدون عذر تاخیر کرنا گناہ کبیرہ ہے کہ دور نہیں ہوتا قضا پر مبنی سے بلکہ دور ہوتا ہے توبہ کرنے سے یا حج کرنے سے ہم یعنی اگر متروکات کتنا تو چھوڑی ہوئی نمازیں مراد ہوتیں جن کو نمازی نے چھوڑ دیا جان بوجھ کر اور چوں کہ جان بوجھ کر نہ پڑھنا گناہ کبیرہ تھا اس لیے فوائت کہا یعنی جو نمازیں مسلمان سے گئیں خود اس نے نہیں چھوڑیں اور حج سے گناہ کبیرہ کا دور ہونا اس قول کے بموجب ہے کہ حج مقبول سے گناہ کبیرہ دور ہو جاتا ہے چنانچہ کتاب الحج میں آوے گا کذا فی الطحاوی ومن العذر العذو وظوف القابلیۃ موت الولد لانه علیہ الصلوۃ والسلام آخر ما یوم المخذق اور عذر میں سے ہے دشمن کا ہونا اور ڈرنا وائی جنائی کا پھر کے مرنے سے اس لیے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دشمن کے عذر سے تاخیر نماز کی فرمائی جنگ خندق کے دن ہم یعنی جس روز خندق کھودی اس روز چار نمازیں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اوقات معینہ پر نہ ہوئیں یہاں تک کہ کچھ رات گزرے آپ نے حضرت بلالؓ کو ارشاد فرمایا انھوں نے اذان کہی پھر تکبیر کہی آپ نے ظہر کی نماز پڑھی پھر تکبیر کہی پھر عصر پڑھی پھر تکبیر کہی پھر عصر پڑھی پھر تکبیر کہی اور عشاء پڑھی اس سے معلوم ہوا کہ دشمن کے محاصرہ کرنے سے نماز میں تاخیر درست ہے کذا فی الطحاوی اب شارح قبل شروع ہونے مسائل ہا کے چند اصطلاحیں فقہی بیان کرتا ہے ثم الاداء فعل الواجب فی وقتہ وبالترمیمۃ فقط بالوقت یکن اداء عندنا وبرکتہ عند الشافعی پھر اداء کے یہ معنی ہیں کہ واجب کو اس کے وقت میں کرنا اور بسبب تخریم کرنے کے وقت کے اندر ادا ہوگی ہمارے نزدیک اور ایک رکعت وقت میں ہونے سے ادا ہوگی امام شافعی کے نزدیک یعنی یہ ضرر نہیں کہ ادا میں سب نماز یا تمام واجب وقت کے اندر ہو بلکہ حنفیوں کے نزدیک نماز کی تخریم اگر وقت میں ہوگی وہ نماز ادا ہی ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک ایک رکعت وقت میں ہو جانے سے ادا کلائے گی والا عادیۃ فعل مثله فی وقتہ لئل غیر الفساد لقولہم کل صلوۃ ادرینتہ کرہتہ الترمیم تعادلی وجوب فی الوقت واما بعدہ فتدبا اور اعادہ کے یہ معنی ہیں کہ مثل واجب کو وقت واجب میں کرنا بسبب کسی خلل کے سوائے فاسد ہونے کے یہ تعریف اس لیے کی کہ فقہا کا قول ہے کہ جو نماز ادا کی جائے کرہت تخریمی کے ساتھ وہ اعادہ کی جائے یعنی اس کا اعادہ واجب ہے وقت کے اندر اور بعد وقت کے تو اعادہ مستحب ہے ہم شامی نے کہا کہ یہ تعلیل شارح کی علیل ہے اس لیے کہ اس سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ جو نماز فاسد ہو اس کا اعادہ نہ کیا جائے حالانکہ تعریف میں غیر فاسد مذکور ہے اور نہ یہ کہ اعادہ فاسد ہے وقت کے اندر بلکہ خود تخریم کر دی کہ بعد وقت کے بھی اعادہ ہوتا ہے دوسرے یہ کہ تفصیل اعادہ کے واجب ہونے کی وقت میں اور مستحب ہونے کی بعد وقت کے صرف بے دلیل ہے بحوالہ اللق کے تبعیت سے شارح نے ذکر کی ہے حالانکہ خیر الدین رلی نے علامہ مقدسی سے نقل کیا ہے کہ واجب ہے کہ بحوالہ اللق کے اس قول پر اعتماد نہ کیا جائے کیوں کہ فقہا کا قول ہے کہ جو نماز کرہت تخریمی کے ساتھ ادا کی جاوے اس کا اعادہ لازم ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اعادہ خواہ وقت کے اندر ہو یا بعد دونوں صورتوں میں واجب ہے اور یہی قول راجح ہے والقضاء فعل الواجب بعد وقتہ واطلاقہ علی غیر الواجب کالتی قبل الظہر مجاز اور قضا کے یہ معنی ہیں کہ واجب کو اس کے وقت کے بعد کرنا اور غیر واجب پر قضا کا ہونا جیسے ظہر کے پیش ترکی سنتوں پر قضا کا کرنا مجاز ہے یعنی قضا صرف فرض و واجب کی ہوتی ہے اور سنت پر قضا کا ہونا مجاز ہے نہ حقیقتہ الترتیب بین الفروض الخمسة والوتر اداء وقضاء لازم یفوت الجواز بقوتہ للجزء المشہور من نام من صلوۃ وہ یثبت الفرض العملی ترتیب درمیان پانچوں فرض اور وتر کے ادا میں اور قضا میں لازم ہے فوت ہوتا ہے صحیح ہونا فرض و وتر کا ترتیب کے فوت سے بسبب خبر مشہور من نام من صلوۃ کے اور اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے ترتیب کا فرض عملی ہونا ہم ترتیب کو صدر الشریعہ نے فرض کیا ہے اور محیط میں شرط اور معراج میں واجب اور چوں کہ فرض اکثر اعتقاد ہی کو بولا کرتے ہیں اور ترتیب

عمل ہے اور شرط حقیقی بھولنے سے ساقط نہیں ہوتی اور ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور واجب کے فوت سے صحت فوت نہیں ہوتی بخلاف ترتیب کے اس لیے مصنف نے لازم کہا تاکہ سب الفاظ کو عام ہو شارح نے لزوم کی دلیل اس کو بتایا کہ پوری اس طرح ہے جو کوئی سوچا وہ کسی نماز سے یا بھول جائے اور اس کو یاد نہ آئے مگر اس وقت کہ امام کے ساتھ نماز پڑھتا ہو تو چاہیے کہ اس جماعت کی نماز کو پڑھ لے اور اس کے بعد اس کو پڑھے جس کو یاد کیا تھا پھر اس کا اعادہ کرے جس کو امام کے ساتھ پڑھتا تھا اتنی فتح القدر میں کہا کہ دعویٰ اس کے مشہور ہونے کا نامقبول ہے کیوں کہ اس کے مرفوع ہونے میں بھی اختلاف ہے کہ بعض موقف کہتے ہیں چہ جائے کہ مشہور ہو کذا فی الشامی وقضاء الفرض والواجب والسنۃ فرض وواجب و سنت لف ونشر مرتب اور قضاء کرنا فرض اور واجب اور سنت کا فرض اور واجب اور سنت ہے شارح نے کہا کہ اس عبارت میں لف ونشر مرتب ہے یعنی فرض کا قضاء کرنا فرض ہے اور واجب نماز فوت شدہ کی قضاء واجب ہے اور سنت کا قضاء پڑھنا سنت ہے اور واجب نماز جیسے نذر کی یا جس نفل کو شروع کر کے توڑ دیا ہو یا و تراجم کے قول پر کذا فی الطحاوی تبصر و جمیع اوقات العمر وقت للفقضاء الا الثلث المنہیۃ کما مر اور سب اوقات عمر کے وقت ہیں قضاء پڑھنے کے لیے بجز تین وقتوں منہ کیے ہوئے کے جیسا کہ گذرا یعنی اوقات نماز میں بیان ہو چکا ہے کہ طلوع اور غروب اور استواء کے وقت میں نماز مکروہ تحریمی ہے اور سو اذان تین وقتوں کے اور وقتوں میں قضاء نماز صحیح ہے اگرچہ بعد صبح اور عصر کے ہو فلم یجز تغریغ علی اللزوم فجر من تذکرانہ لم یوتر لوجوبہ عندہ الا استثناء من اللزوم فلا یلزم الترتیب اذا اصاب الوقت المستحب حقیقۃ اذ لیس من الحکمۃ لغویت الوقتیۃ لتذاک الفائتۃ پس نہیں جائز ہے فجر اس شخص کی جس کو یاد ہوا کہ اس نے وتر نہیں پڑھی بسبب فاجب ہونے وتر کے امام کے نزدیک شارح نے کہا کہ یہ تغریغ ہے لزوم ترتیب پر درمیان فرض اور واجب کے مگر جب کہ تنگ ہو جائے وقت تنجیب واقع میں نہ نمازی کے گمان میں یعنی یہ صورت لزوم ترتیب سے خارج ہے اس میں ترتیب لازم ہوگی کیوں کہ حکمت کی بات نہیں وقتی نماز کا تو کر دینا واسطے تدارک فوت شدہ کے ہم نہ جائز ہونے کے یہی معنی کہ نماز فجر کا فاسد ہونا ملتوی رہے گا چنانچہ آگے آدے گا اور وقت کے تنگ ہو جانے سے یہ غرض کہ اگر فوت شدہ نماز کو پڑھتا ہے تو وقت مستحب وقتی کے لیے نہیں رہتا مثلاً عصر میں آفتاب زرد ہو جاتا ہے تو اس صورت میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے کیوں کہ وقتی کو فائتہ کر دینا اور فائتہ کو ادا کرنے میں کچھ حکمت نہیں ولولم یسیح الوقت کل الغوائت فالاصح جواز الوقتیۃ مجتبیٰ اور اگر وقت گنجائش نہ رکھتا ہو سب فائتہ نمازوں کے لیے تو صحیح تر جائز ہونا وقتیہ کلیہ کذا فی المجتبٰی ہم صورت اس کی یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص کے ذمہ نماز عشاء مع وتر ہے اور صبح کا وقت اتنا ہے کہ اس میں دتر اور نماز صبح ہو سکتی ہے تو فقہانے اس کو ترجیح دی ہے کہ جب تک وتر نہ پڑھ لے گا صبح کی نماز درست نہ ہوگی اور مجتبیٰ میں اصح اس کو ٹھہرایا ہے کہ صبح کی نماز جائز ہوگی کذا فی المللی فیہ ظن من علیہ العشاء ضیق وقت الفجر فضلاً واذ فیہ سعة یکرر بالی الطلوع ودرمہ الاخیر اور مجتبیٰ میں ہے کہ جس شخص کے ذمہ عشاء ہے اس نے گمان کیا وقت فجر کی تنگی کا پس پڑھا فجر کی نماز کو اور وقت میں سجد ہے تو نماز فجر کو مکرر پڑھے طلوع آفتاب تک اور فرض اس کا سب سے پہلا ہو گا ہم صورت اس کی یہ ہے کہ نمازی نے یہ خیال کیا کہ وقت میں اتنی گنجائش نہیں کہ عشاء اور فجر دونوں ہو جائیں اس لیے اس نے صرف فجر کی نماز پڑھی پڑھنے کے بعد معلوم ہوا کہ وقت اور باقی ہے اور اس میں بھی یہ خیال کیا کہ دونوں نمازیں نہ ہوں گی تو فجر کی نماز پھر پڑھے اسی طرح جتنی بار گنجائش ہو فجر کو پڑھے تو جو دو گانہ طلوع کے قریب ہو گا وہ فرض ہوگا اور باقی نفلیں ہوں گی اور جب یہ خیال ہو کہ وقت میں گنجائش دونوں نمازوں کی ہے تو اول عشاء پڑھے پھر فجر کذا فی الشامی اولسیت الغائتہ لانہ عذراً بامبول جائے نماز فوت شدہ تب بھی ترتیب لازم نہیں اس لیے کہ بھولنا عذر ہے یعنی عذر آسمانی ہے کہ اس میں بندہ کو اختیار نہیں اور فائتہ کا وقت یاد پڑنے سے ہوتا ہے جب تک یاد نہ آوے گی اس کا وقت نہ ہوگا کذا فی البحر اوقات مست اعتقاد یہ لغویا

فی حد التکرار المعقوفی لخرج یا فوت ہو جائیں چھ نمازیں فرض اعتقادی تب بھی ترتیب ساقط ہے واسطے داخل ہونے چھ کے اس شمار میں کہ چاہتی ہے
کر رہے ہونے کو اور پہنچانے والے سے تنگی کی طرف ہم یعنی چھ سے کم تر نمازوں میں ہو سکتا ہے کہ کوئی نماز مکہ نہ ہو جیسے ایک دن رات کی پانچ
نمازیں اور اگر فائزہ نمازیں چھ ہوں گی تو بالضرور ایک نماز کر ہوگی اور تکرار کی صورت میں ترتیب کا واجب کرنا موجب حرج تھا اس لیے چھ نمازوں
کو جن میں قطعاً تکرار ہے ترتیب کے ساقط کرنے کا سبب ٹھہرایا اور اعتقادی کی قید اس لیے لگائی کہ فرض عملی یعنی وتر نکل جائے ہر چند ترتیب
اس میں اور دوسری نمازوں میں فرض ہے مگر ترکا شمار فوائت میں جدا گانہ نہیں اور شاید اس لیے نہیں کہ اس کا کوئی وقت مستقل نہیں پھر ترتیب کا
سقوط اس سبب سے فائزہ اور وقتی میں یا دو فوت شدہ نمازوں میں ہوتا ہے مگر دو وقتی نمازوں میں ترتیب ساقط نہیں ہوتی مثلاً جس کی چھ نمازیں فوت
ہو گئی ہیں تو عشاء اور وتر کی ترتیب اس کو لازم ہے کذا فی الشامی بخروج وقت الصلوة علی الصبح ولو متفرقة او قديمة علی المعتمد لانه متی اختلف الترجیح
ربح اطلاق المتون بحر چھ نمازوں کے فوت ہونے سے ترتیب ساقط ہوگی ساتھ نکلنے چھٹی نماز کے وقت کے صحیح تر قول کے موجب اگرچہ چھ نمازیں متفرق
ہوں یا قدیم ہوں مذہب معتبر پر اس لیے کہ جب ترجیح مختلف ہوتی ہے تو متون کے اطلاق کو ترجیح دی جاتی ہے کذا فی البحر حم قول اصح کا مقابل یہ
ہے کہ وقت چھٹی نماز کے داخل ہونے کا معتبر ہے امام محمد کے نزدیک اور متفرق کی مثال یہ کہ مثلاً چھ نمازیں صبح ہی کی فوت ہو گئیں اور ان کے پیچ کی
نمازیں بد دن یا آٹے فوائت کے پڑھ لیں اور قدیم کی مثال یہ کہ ایک شخص نے مثلاً ایک مہینہ برابر نماز نہ پڑھی پھر اس نے کوئی نماز فضا نہ کی اب
اگر کوئی نماز نسی قضا ہوگی اور باوجود اس کی یاد کے دوسری نماز پڑھے گا تو دوسری درست ہو جائے گی کیوں کہ یہ فائزہ پہلے کی نمازوں فوت شدہ
میں مل جائے گی اور بعضوں نے کہا ہے کہ چھ نمازیں حال کی فوت ہو جانے سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے پہلے فوائت کا اعتبار نہیں اور تینیس
میں ہاں ہی پر فتویٰ لکھا ہے اور مجتبیٰ میں قول اول کو اصح کہا ہے اور معراج میں اس پر فتویٰ بیان کیا ہے تو معلوم ہوا کہ اس مسئلہ میں فتویٰ اور تصحیح
مختلف ہیں مگر چونکہ متون فقہ میں مطلق چھ نمازوں فوت شدہ کا اعتبار ہے خواہ نئی ہوں یا پرانی اس لیے شارح نے کہا کہ ترجیح متون کے اطلاق
کو دینا چاہیے یعنی قول اول ہی معتبر ہے کذا فی البحر اوطین ظنا معتبر اسی سیفظ لزوم الترتیب ایضاً بالظن العتبر کمن صلی الظهر واکرا الزکر المغفر فسد ظہر
فان فسخ المغفر فسد الظهر واکرا الظهر جاز العصر اذ لا فائزہ علیہ فی ظنہ حال اداء العصر ووطن معتبر لانه بمقتد فیہ یا گمان کیا گمان معتبر یعنی ساقط ہوتا ہے
لزوم ترتیب گمان معتبر سے بھی مثلاً ایک شخص نے ظہر کی نماز پڑھی یا ذکر کے کہ میں نے فجر نہیں پڑھی تو اس کی نماز ظہر فاسد ہو گئی پھر جب اس نے فجر کو
قضا پڑھا اور اس کے بعد عصر کو پڑھا حالانکہ ظہر اس کو یاد ہے تو اس کی نماز عصر کی درست ہوگی اس لیے کہ اس کے گمان میں عصر کے ادا کرنے کے
وقت اس پر کوئی قضا نماز نہیں اسلئے گمان معتبر ہے اس لیے کہ یہ مسئلہ اختلافی ہے ہم یعنی اگر اپنے گمان میں ترتیب کو واجب نہیں جانتا اور بعد اس
طرح نماز پڑھنے کے جانا کہ ترتیب واجب ہے تو عصر کے فاسد ہونے کا حکم نہ دیا جائے گا کیوں کہ آخرا امام شافعی ترتیب کو مستحب کہتے ہیں تو اس
کا گمان غیر معتبر نہ ٹھہرا اس لیے ترتیب ساقط ہوئی اور اس مسئلہ کا پورا بیان شامی میں ہے فی المجتبیٰ من جہل فریضۃ الترتیب لم یق بالنا سوا فاختار
جماعہ من ائمۃ بخاری وعلیہ یخرج ما فی القنیۃ صبی بلخ وقت البغرد صلی الظهر مع تذکرہ جاز ولا یلزم الترتیب بهذا العذر اور مجتبیٰ میں ہے کہ جو شخص جاہل
ہو فرض ہونے ترتیب سے وہ لاحق کیا جائے گا سمجھنے والے سے یعنی عذر جہالت سے بھی ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور اختیار کیا
ہے اس کو ایک جماعت نے بخارا کے اماموں سے اور اسی قول پر متفرع ہے وہ مسئلہ جو قنیہ میں ہے کہ ایک لڑکا فجر کے وقت بالخ ہوا اور اس
نے ظہر کی نماز پڑھی باوجود فجر کے یاد ہونے کے تو ظہر کی نماز درست ہوگی اور اس عذر سے اس پر ترتیب لازم نہ ہوگی یعنی ترتیب کے فرض ہونے
کا حکم غالباً اس عمر میں نہیں ہوتا تو جہالت کے عذر سے اس پر سے ترتیب ساقط ہوئی کذا فی النہر ہم ظن معتبر اور جہالت کو جدا گانہ سبب ترتیب کے

ساقط ہونیکا تصور نہ کرنا چاہیے اس لیے کہ جب جہالت بھول میں داخل ہے اور ظن معتبر بھی جہالت کی قسم ہے تو یہ بھی نسیان میں داخل ہوا چنانچہ صاحب بحر الرائق نے اس کو نسیان سے ملحق کیا ہے پس سبب سقوط ترتیب کے وہی تین رہے جو متن والوں نے لکھے ہیں یعنی وقت کا تنگ ہونا اور بھولنا اور فوائت کا چھ یا زیادہ ہونا کذا فی الشامی ولا یعود لزوم الترتیب بعد سقوطہ بکثرة تها ای الفوائت لبعود الفوائت الی القلم بسبب الفقہاء لبعثنا علی المعتمد لان الساقط لا یعود اور عود نہیں کرتا لزوم ترتیب کا بعد ساقط ہو جانے کے فوائت کی کثرت کی وجہ سے نہ سبب ہو جانے فوائت کے مائل بہ کمی باعث قضا پر صلیح بعض فوائت کے مذہب معتد بہ وجہ عود نہ کرنے کی یہ ہے کہ ساقط چیز دوبارہ نہیں آتی ہم صورت اس کی یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص کے ذمہ سال بھر کی نمازیں قضا ہیں تو ظاہر ہے کہ لزوم ترتیب ان فوائت کی وجہ سے ساقط ہو گیا اب اس شخص نے ان نمازوں کو قضا پڑھتے پڑھتے چھ نمازوں سے کم کر دیا یہاں تک کہ مثلاً ایک ہی فائتہ اس کے ذمہ رہ گئی تب بھی لزوم ترتیب عود نہ کرے گا یعنی اس نماز باقی کو یاد کر کے اگر کوئی نماز پڑھے گا تو نماز وقتی جائز ہوگی اور معتد کی قید اس لیے لگائی کہ غیر معتد قول یہ ہے کہ جب فوائت چھ سے کم ہو جائیں تو ترتیب عود کر آتی ہے اور اسی قول کو ہایہ میں پسند کیا ہے اور کافی میں اس کو رد کیا ہے اور محیط اور معراج اور کافی میں فتویٰ اول قول پر ہے اور بعض کے قضا پڑھنے کی قید اس لیے کی کہ اگر کل کی قضا کرے گا اور ایک نماز بھی اس کے ذمہ نہ رہے گی تو سب کے نزدیک صاحب ترتیب ہو جائیگا چنانچہ قسمستانی نے اس کو نقل کیا ہے کذا فی الشامی وکذا لا یعود الترتیب بعد سقوط بعض المسقطات السابقة من النسیان والیقین حتی لو خرج الوقت فی خلال الوقت لا تغیر و ہو مؤثر و لا مانع محبتہ اور اسی طرح عود نہیں کرتی ترتیب بعد اس کے ساقط ہونے کے کسی گزشتہ ساقط کرنے والی چیزوں کی وجہ سے یعنی بھولنے اور تنگی وقت کے سبب اگر ترتیب ساقط ہو جائے گی تب بھی عود نہ کرے گی یہاں تک کہ اگر وقت جاتا رہے گا درمیان وقتی کے تو نماز وقتی فاسد نہ ہوگی اور نمازی ادا پڑھنے والا ہو گا یہی صحیح تر ہے کذا فی المجتبیٰ ہم یعنی تنگی وقت کے باعث ترتیب ساقط ہو کر اگر وقت جاتا رہا تو ترتیب عود نہ کرے گی یہاں تک کہ اگر وقتی کے پڑھنے کے درمیان وقت جائے گا تو فاسد نہ ہوگی کیوں کہ ترتیب ساقط ہو گئی اور یہ نماز وقتی ادا ہوگی نہ قضا ایسا ہی نسیان سے ساقط ہو کر پھر عود نہ کرے گا اور بعض فقہاء کے نزدیک جتنی نماز وقت میں ہوگی اس قدر ادا ہوگی اور جتنی وقت سے خارج ہوگی وہ قضا ہوگی اور ایک قول یہ ہے کہ سب قضا ہوگی مگر اصح یہ ہے کہ ادا ہوگی کذا فی الطحاوی مختصراً لکن فی النہر والسراج عن الدراية لو سقط للنسيان والیقین ثم تذکر و تسع الوقت لبعود اتفاقاً و فی الاستنباه فی بیان الساقط لا یعود للبرکین ہذا طالع اور سراج میں درایہ سے ہے کہ اگر ترتیب نسیان اور وقت کی تنگی سے ساقط ہو گئی پھر اس کو نماز فائتہ یاد ہوئی اور وقت میں گنجائش ہے تو ترتیب عود کرے گی بالاتفاق اور مثل اسکے ہے استنباہ میں اس قاعدہ کے بیان میں کہ ساقط چیز عود نہیں کرتی تو اس کی تفسیح کرنی چاہیے ہم متفق ہیں کہ وقت کی تنگی میں خلائی ہے کیونکہ مجتبیٰ میں ہم عود کی تصریح اس صورت میں ہے کہ وقت نکل گیا ہو اور درایہ میں عود کی تصریح اس صورت میں ہے کہ وقت میں گنجائش ہو دونوں کو جمع کرنے کی تو دونوں قولوں میں کچھ منافات نہیں اور اسی طرح بھولنے کے بعد یاد کرنے کی صورت مجتبیٰ میں اس پر محمول ہے کہ نماز پڑھنے کے بعد فائتہ یاد ہوئی ہو اور درایہ میں اس پر محمول ہے کہ نماز وقتی سے فارغ ہونے سے پیش تر یاد ہوتی ہو کذا فی الحلبي وفساد اصل الصلوة تبرک الترتیب موقوف عندا بملیہ سوا ملن وجوب الترتیب اولاً فان کثرت و صارت الفواصد مع الفائتہ ستا ظہر صحتہا بخروج وقت الخامسة المتی ہی سادستہ الفوائت لان دخول وقت السادسة غیر شرط لانه لو ترک فجر یوم وادی باقی صلواتا نقلت صمیمہ بلطوح الشمس اور فاسد ہونا وصف نماز کا بسبب چھوڑنے ترتیب کے ملتوی ہے امام ابوحنیفہ کے نزدیک برابر ہے کہ نمازی نے واجب ہونے ترتیب کا ملن کیا ہو یا نہیں پس اگر بہت ہو جائیں اور سب نمازیں جن کا فساد موقوف ہے فائتہ کے ساتھ مل کر چھ ہو جائیں تو ظاہر ہوگی بہت انتہا پنوں کی پانچویں نماز کے نکلنے کے وقت پر چھ شمار میں چھٹی ہے نمازوں سے اس لیے کہ داخل ہونا چھٹی نماز کے وقت کا شرط نہیں کیوں کہ اگر

ایک شخص نے کسی روز کی فجر نہ پڑھی اور باقی نمازیں اس دن کی ادا کیں فجر کو یاد کر کے تو یہ نمازیں دوسرے دن کے آفتاب طلوع ہونے پر صبح ہو جائیں گی ہم یعنی اگر دخول وقت چھٹی نماز کا شرط ہوتا تو دوسرے دن کے زوال پر صبح ہوتیں شامی نے کہا کہ شارح نے بہ تعبیت نہ الفائق فساد اصل کہا حالانکہ امام کے نزدیک اصل نماز فاسد نہیں ہوتی بلکہ وصف فاسد ہو جاتا ہے یعنی نماز فرض نہیں رہتی نفل ہو جاتی ہے تو بہتر تھا کہ شارح اصل کی جگہ وصف کہتا چنانچہ مترجم نے ترجمہ وصف کا کیا ہے اور صاحبین کے نزدیک فساد موقوف نہیں رہتا بلکہ امام محمدؒ کے نزدیک اصل و وصف دونوں قطعاً فاسد ہو جاتے ہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک فقط وصف قطعاً فاسد ہو جاتا ہے دوسرے یہ کہ سادستہ الغوائت کہنا مناسب نہیں بلکہ سادستہ الصلوٰۃ درست ہے اس لیے کہ کھلی پانچوں فوت نہیں ہوتی کذا فی المطحطا دی والا بان لم تصرح بالظہر صحتنا بل تصیر نفلاً وفيہا یقل صلوٰۃ تصح فمسا و آخری لغند خٹ اور اگر فاسد نماز بہت نہ ہوں یعنی چھ نہ ہو جائیں تو ان نمازوں پنجگانہ کی فرضیت ظاہر نہ ہوگی بلکہ نغلیں ہو جائیں گی یعنی اگر نماز متروکہ فجر کو دوسرے فجر کے وقت میں بعد نماز یا قبل نماز طلوع سے پیش تر پڑھے گا تو جو نمازیں موقوف الفساد بتھیں وہ فاسد ہو جائیں گی یعنی نغلیں ہو جائیں گی اور اگر نماز متروکہ کو طلوع شمس تک نہ پڑھے گا تو سب درست ہو جائیں گی اور اسی چھٹی نماز میں یہ بھی معما کہا جاتا ہے کہ ایک نماز پانچ نمازوں کو درست کر دیتی ہے اور دوسری نماز پانچ فرض کو فاسد کرتی ہے ہم جواب اس معما کا یہ ہے کہ وہی نماز فائتہ ہے تو اگر اس کو پانچویں نماز پڑھنے کے بعد اس کے وقت نکلنے سے پیش تر قضا کرے گا تو پانچوں نمازیں فاسد ہو جائیں گی اور اگر وقت نکلنے کے بعد پڑھے گا تو پانچوں نمازیں صبح ہو جائیں گی اور دوسرے نماز اس لیے کہا کہ وقت نکلنے کے بعد پڑھی گئی ورنہ حقیقت میں ایک ہی ہے اور چوں کہ صحت کا مدار وقت کے نکلنے پر ہے تو نماز کو صحیح کہنے میں شارح سے مسامحت ہوئی کذا فی الشامی ولو مات و علیہ صلوات فائتہ و اوصی بالکفارة یعطی لكل صلوٰۃ نصف صاع من برکات الغطرۃ اور اگر ایک شخص مرا اور اس کے ذمہ نمازیں فوت شدہ ہیں اور وصیت کی کفارہ دینے کی ویجاہتے ہر نماز کے لیے آدھا صاع گہیوں مانند صدقہ فطر کے ہم یعنی آدھا صاع گہیوں یا آٹا یا ستویا ایک صاع جو خواہ چھرا یا ان کی قیمت دیوے اور وصیت کرنی اس شخص کو لازم ہوگی اگر وہ قادر متقا فائتہ کے اوپر اور ادا نہ کی اور صاع کا بیان فطرہ کے ذکر میں لکھا جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ و کذا حکم الوتر و الصوم و انما یعطی من ثلاث مالہ و لولم یتبرک مالہ لیسکثر من وارثہ نصف صاع مثلاً و یتدفعہ الفقیر ثم یتدفعہ الفقیر للوارث ثم و تم من یتیم اور ایسا ہی حکم ہے و ترا و روزہ کا یعنی ان میں سے ہر ایک کے عوض صدقہ فطر کے مانند دینا چاہیے اور یہ کفارہ وصیت کے مال کی تہائی سے دیا جائے اور اگر وصیت نے کچھ مال نہ چھوڑا ہو یا اتنا نہ ہو کہ سب نمازوں کے کفارہ کو کافی ہو تو وصیت کا وارث یہ تدبیر کرے کہ نصف صاع گہیوں مثلاً قرض لے لے اور اس کو فقیر کے حوالہ کرے پھر فقیر وہ گہیوں وارث کو مہر کر دے اور وارث پھر فقیر کو دے دے اسی طرح اتنی بار دواؤں سے کہ کفارہ تمام ہو جائے ہم یہ حیلہ اس امر کا ہے جو اس زمانہ میں اسقاط کے نام سے مشہور ہو رہا ہے اور اہل ہند اس باب میں بالفعل یہ حیلہ استعمال کرتے ہیں کہ عمر بھر کے نماز و روزہ کا حساب کر کے کفارہ کا نقد دام ٹھہرایا یا اناج معلوم کریں پھر فقیر کو وہ نقد یا غلہ زبان دے کر اپنے ذمہ قرض لیا بعد اس کے اس قرض کی عوض ایک قرآن مجید فقیر کے حوالہ کرتے ہیں اور یہ اسقاط وارث کے ذمہ واجب نہیں تبرع ہے مگر اس طرح کا تبرع خالی تکلف سے نہیں و لو قضا لا ورثتہ ہامرہ لم یجوز لانہا عبادۃ بدنیۃ بخلاف الحج لانہ یقبل النیابۃ اور اگر نمازوں فوت شدہ کو وصیت کے وارثوں نے اس کے حکم سے قضا پڑھا تو اس کی طرف سے درست نہ ہوں گی اس لیے کہ نماز عبادت بدنی ہے ہر مکلف کو حکم ہے کہ اپنے بدن سے اس کو بھالائے دوسرے کے ادا کرانے سے ادا نہ ہوگی بخلاف حج کے اس لیے کہ وہ نیابت کو قبول کرتا ہے یعنی وارث کے حج کرنے سے فرض میت کے ذمہ سے ساقط ہو جاتا ہے اگرچہ وصیت نے اس کی وصیت نہ کی ہو کیوں کہ حدیث میں اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو اس کے مردہ باپ کی طرف سے حج کرنے کی اجازت فرمائی ممتی کذا فی المطحطا دی و لو ادمی للفقیر اقل من نصف صاع لم یجز و لو اعطاه الكل جاز اور اگر دیا وارث نے فقیر کو کمتر صاع سے تو جائز نہ ہوگا اور اگر سب غلہ

اسی کو دے دیا تو درست ہے ہم یعنی صدقہ فطر سے اس کفارہ میں اتنا فرق ہے کہ نصف صاع سے کم ایک فقیر کو فطرہ درست ہے اور کفارہ نماز روزہ کا درست نہیں اور کفارہ یمن اور ظہار اور افطار میں عدد شرط ہے ایک کو سب دینا درست نہیں کذا فی الشامی ولو فدی عن صلوة فی مرضہ لا یصح بخلاف الصوم اور اگر فدیہ دیامیت نے اپنی ٹمانی سے اپنے مرض موت میں تو صحیح نہ ہوگا یعنی اس پر واجب ہے کہ وصیت کر جائے بخلاف روزہ کے کہ اگر مرض موت میں روزہ کا فدیہ دلوئے تو درست ہے لیکن اس کی صحت بعد موت کے ثابت ہوگی کذا فی الطحاوی ویکوز تأخیر الفوائت وان وجبت علی الفور لعذر السعی علی العیال و فی الخواج علی الاصح اور جائز ہے تاخیر کفارہ تا فوت شدہ نمازوں کا اگرچہ واجب اسی وقت ہوتی ہیں بسبب عذر کمائی کے عیال کے لیے اور سعی کرنے کے اپنی حاجتوں میں صحیح تر قول کے بموجب یعنی بہت سے فائز جن سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے ان کو اگر زن و فرزند کے لیے کمائی کی وجہ سے یا اور کسی حاجت کے باعث تاخیر کرے تو جائز ہے تو جب اپنے کام سے جس قدر فرصت ملے اسی قدر قضا پڑھے ان کو چھوڑنا نہ چاہیے کذا فی الطحاوی وسجدة التلاوة والنذر المطلق وقضاء رمضان موسع وینق الحلوانی کذا فی المجتبیٰ اور سجدہ تلاوت یعنی نماز سے خارج تلاوت کا اور نذر مطلق اور رمضان کی قضا وسعت دے گئی ہے یعنی ان تینوں کو جب چاہے ادا کرے اور تنگ کی حلوانی نے کذا فی المجتبیٰ ہم یعنی حلوانی کا قول ہے کہ واجب علی الفور میں اور نذر میں مطلق کی قید اس لیے لگائی کہ نذر معین کا اس کے وقت میں ادا کرنا واجب ہے کذا فی الشامی ولعذر بالجمہل حربی المسلم مکث مدة فلا قضاء علیہ لان الخطاب انما یلزم بالعلم او بدلیلہ ولم یوجد اور محذور رکھا جائے گا جہالت سے وہ حربی کہ مسلمان ہو ادا را حرب میں اور ظہار کا کچھ مدت تو اس پر قضا نہ ہوگی اس لیے کہ خطاب شریعت کا صرف لازم ہوتا ہے علم سے یا دلیل علم سے اور وہ دونوں پاسے نہیں گئے ہم دلیل علم سے مراد دارالاسلام میں ہونا ہے کہ دارالاسلام میں اسلام کے فرض پر کوئی جانتا ہے تو یہاں رہنے سے عذر جہالت مسموع نہ ہوگا اور جس قدر نماز فوت ہوئی ہوں گی ان کو قضا پڑھے گا کذا فی الشامی کما لا یقنعی مرتبہ ما فاتہ زمنہا ولا ما قبلہا الا الحج لانه بالروۃ یصیر کافر الاصلی جیسے نہ قضا پڑھے مرتدان نمازوں کو کہ فوت ہوئی ہوں زمانہ روت میں اور نہ ان کو کہ روت سے پیش تر فوت ہوئی ہوں بجز حج کے کہ اس کا اعادہ کرنا پڑے گا کیوں کہ وہ مرتبہ ہونے سے مثل کافر اصلی کے ہو جاتا ہے تو جیسے کافر پر قضا کفر کے وقت کی نمازوں کی نہیں ہے اور حج اسلام بشرط قدرت فرض ہے اسی طرح مرتبہ کو تصور کرنا چاہیے ولذا یلزم باعادة فرض او اہ ثم ارتد عقبہ و تاب اہی اسلم فی الوقت لا یجوز بالروۃ قال اللہ تعالیٰ من یفر بالایمان فخطا خطا عظمہ اور اس لیے یعنی مرتبہ کے کافر اصلی کی مانند ہونے سے لازم کیا جائے گا مرتبہ کو دوبارہ پڑھنا فرض کا جس کو مرتبہ نے ادا کیا پھر اس کے کچھ مرتبہ ہوگی اور توبہ کی یعنی مسلمان ہوا اسی فرض کے وقت میں کیوں کہ فرض مذکور باطل ہو گیا مرتبہ ہونے کی جہت سے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور جو شخص نہ مانے ایمان کو تو اس کے عمل باطل ہو جاتے ہیں ومخالفت الشافعی بدلیل قیمت وهو کافر قلنا افادات علیہن وجزائین اجباط العمل والتلوذ فی ان رفا لا جباط بالروۃ والخلود باو علیہا فلیحفظ اور خلاف کیا ہے امام شافعیؒ نے دلیل قیمت دہو کافر سے ہم کہتے ہیں کہ آیت میں دو کاموں اور دو جزاؤں کا افادہ فرمایا ہے عمل کا باطل ہونا اور وزخ میں ہمیشہ رہنا دو جزائیں ہیں سوال بزارہت کی ہے اور دوسری روت پر مرنے کی تو اس کو یاد رکھنا چاہیے ہم امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ اس شخص پر اعادہ فرض لازم نہیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ومن یرتد عنکم عن دینیہ فیمیت و یو کافر فکفر و لکم جنتکم انتم فی اللہ فی الاخرۃ واولئک اصاب الشوبہ فیمیتون (تو اس آیت میں عمل کے باطل ہونے کو معلق کیا ہے روت پر مرنے سے پس جب کہ وہ شخص اسی وقت مسلمان ہو گیا اور روت پر نہیں مرا تو اس کا فرض نہیں باطل ہوا ہم جواب دیتے ہیں کہ اس آیت میں دو شرطیں اور دو جزائیں بطریق لف و نشر مرتب کی ہیں اول شرط مرتب ہونے کی ہے اس کی جزا عمل کا باطل ہونا ہے اور دوسری شرط کفر پر مرنے کی ہے جس کی جزا وزخ میں ہمیشہ رہنا ہے کہہ نگہ

اور جو شخص پھر سے تم میں سے اپنے دین سے ادمر جائے اس حال میں کہ وہ کافر ہے تو ان لوگوں کے عمل باطل ہوئے دینا اور آفت میں اور یہی لکھیں وہ دروغ والے ہیں اس میں ہمیشہ میں گئے ۱۲

پہلی آیت ومن یکر الایۃ میں عمل کے باطل ہونے کو صرف کفر پر مشروط کیا ہے تو اس میں بھی یہی جانا چاہیے کہ ذانی الشامی مختراً فروع مسائل ملحقہ شارح کے صبی احکم بعد صلوٰۃ العشاء وایقظ بعد الفجر لومہ قضاء کا ایک رکعے کو احتلام ہوا بعد اس کے عشاء کی نماز پڑھ لینے کے اور وہ جاگنا فجر کے بعد تو اس کو لازم ہے عشاء کا قضا پڑھنا کیوں کہ جو اس نے پڑھی تھی وہ نفل ہوئی تھی اور مکلف بعد اس کے جو وقت کے ہوتے اور سونا مانع خطاب شرعی کا نہیں کہ ذانی الشامی صل فی مرنہ بالیتیم والا یامانانہ فی صحۃ صح دلائل بعد لومہ پڑھی نمازی نے اپنے مرض میں تیمم اور اشارہ سے وہ نمازیں کہ اس کو فوت ہوئی تھیں اس کی صحت میں تو درست ہوں گی اور ان کو دوبارہ نہ پڑھے جب تندرست ہو جائے کثرت الفوات نوی اول ظہر علیہ او آخرہ وکذا الصوم لومن رمضان ہو لما صح بہت ہو گئیں فوات نیت کرے اول ظہر کی اپنے ذمہ یا آخر ظہر کی اور اسی طرح کا حال ہے اگر دو رمضانوں سے ہو بھی صحیح تر ہے ہم مثال بہت سے فوات کی یہ ہے کہ مثلاً ہفتہ مہر کی نمازیں قضا پڑھنی ہیں تو تعیین قضا میں ضروری ہے کہ مثلاً گون سے دن کی ظہر پڑھتا ہے اس لیے شارح نے کہا کہ نیت سب سے اول ظہر کی کرے تو سب سے پہلے دن کی نماز ذمہ سے ساقط ہوگی بعد اس کے دوسرے روز کے ظہر اول ہو جائے گی اسی طرح سب ادا ہو جائیں گی اور آخر ظہر کی نیت سے بھی یہی فائدہ ہے اور دو رمضانوں کے روزے میں بھی اول رمضان یا آخر رمضان کی نیت سے تعیین ہو جائے گی اور اگر ایک رمضان کے کئی روزہ ہوں تو تعیین کی کچھ حاجت نہیں کہ ذانی الشامی ویشغی ان لا یطرح غیرہ مل قضا لان التأخیر معصیۃ فلا یطرحہا والشداعلم اور چاہیے یہ کہ اپنی قضا پڑھنے پر دوسرے شخص کو اطلاع نہ کرے یعنی قضا نماز چھپا کر پڑھے کیوں کہ نماز کو وقت سے ٹالنا گناہ ہے تو اس کو ظاہر نہ کرے والشداعلم ہم شامی نے کہا کہ ظاہراً قضا نماز کا اعلان کر کے پڑھنا مکروہ تحریمی ہے

باب سجود السہو یہ باب ہے سہو کے سجدوں کے بیان میں من اضافۃ الحکم الی سببہ سجود السہو کی اصناف از قبیل اصناف حکم کے ہے طرف اس کے سبب کے ہم اس پر یہ اشکال ہے کہ حکم تو وجوب ہے نہ سجدہ کرنا تو اس کا جواب یہ ہے کہ اصناف بتقدیر معانف ہے یعنی اصل میں وجوب سجود السہو کہ ذانی الشامی واولاہ بالفوات لانه لا صلاح ما فات اور سہو کو فوات کے مقل اس لیے بیان کیا کہ سجدہ سہو واسطے درستی اس امر کے ہے جو نماز میں فوت ہو گیا جیسے قضا پڑھنا نماز کا اس نماز کی اصلاح ہے جس کا وقت جا تا رہا ہو والشداعلم والشک واحد عند الفقہاء والظن الطرف الرابع والوہم الطرف الرابع اور سہو اور نسیان اور شک ایک چیز ہیں فقہاء کے نزدیک اور ظن طرف غالب ہے اور دہم طرف مطلوب کا نام ہے ہم یعنی حکم کے اعتبار سے تینوں میں فرق نہیں بحر الرائق میں کہا کہ لغت کی راہ سے نسیان اور سہو میں کچھ فرق نہیں دونوں کے معنی یہ ہیں کہ نہ یاد آنا چیز کا حاجت کے وقت اور شک کے معنی یہ ہیں کہ کسی چیز کے ہونے یا نہ ہونے میں تردد کرنا ہر دون ترجیح کسی جانب کے ادا اگر کسی جانب کو ان دونوں میں ترجیح ہو تو اس کو ظن کہیں گے اور دوسرے کو دہم اور جمع الجوامع میں ہے کہ سہو اس کو کہتے ہیں کہ معلوم چیز سے غفلت ہو جائے عین ادنی تنبیہ سے اس پر آگاہ ہو جائے اور نسیان معلوم بات کے بالکل بھول جانے کو کہتے ہیں کہ ذانی الشامی یجب لہ بعد سلام واحد من یسینہ فقط لانہ السہو وہ یحصل التخلیل وهو الاصح بحر من المتنبی واجب ہیں نمازی پر دو سجدے واسطے سہو کے فقط ایک سلام کے بعد اپنے داہنی طرف سے اس لیے کہ داہنی طرف کو سلام پھیرنا سہو کے لیے پہلے سے چلا آتا ہے اور نماز کا احلال ہونا ایک سلام سے حاصل ہو جاتا ہے اور یہی صحیح تر ہے کہ ذانی البحر عن المتنبی ہم یہ سبب کا فاعل قول ما تن کا سجدتان مع اپنے معطوف کے ہے اور ایک سلام کے بعد سجدہ سہو کرنا قول اگر فقہاء کا ہے اور شمس الثمہ اور صمد الاسلام نے کہا ہے کہ دونوں سلاموں کے بعد سجدہ سہو کرے اور ہدایہ میں اس کی تصریح کی ہے اور غیر الاسلام نے ایک سلام کو اختیار کیا ہے مگر سامنے کی طرف نہ دہنے کو اس لیے شارح نے ایک سلام دہنے کو میرنا صح کہا کہ ذانی الشامی مختراً لمطالعہ نے کہا کہ لفظ فقط تاکید ہے واحد کی اور دہم وجوب سجدہ سہو حدیث ثوبان کی ہے کہ آن حضرت صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص سجدہ کرے

نازیں اس کو چاہیے کہ دو سجدے کرے وعلیہ لواتی بتسلیمتین سقط عنہ السجود اور ایک سلام کے بعد سجدہ سہو کرنے پر یہ مقرر ہوتا ہے کہ اگر دونوں سلام پھیر دے گا تو اس پر سجدہ سہو ساقط ہو جائے گا ہم یعنی سلام اول و چیزوں کے لیے ہے اول حلال ہونا نماز سے دم تحت واسطے قوم کے اور دوسرا سلام صرف تحیت کے لیے ہے تو مشابہ کلام کے ہوا اسی وجہ سے اگر دوسرا سلام بھی پھیر دے تو سجدہ سہو نہ کرے کذا فی الشامی یعنی اس صورت میں تدارک سجدہ سہو سے نہیں ہو سکتا نماز کے اعادہ سے ہو گا ولو تسجد لسلام جاز ذکرہ تریباً وعند مالک قبلہ فی النقضان بعد فی الزیادۃ فیعتبر القاف بالقاف والدال بالذال اور اگر سجدہ سہو کی سلام سے پہلے تو جائز ہے اور مکروہ تنزیہی ہے اور امام مالک کے نزدیک پہلے سلام سے ہے نقضان کی صورت میں اور بعد سلام کے ہے زیادت کی صورت میں تو مستبر ہے ان کے نزدیک قاف قبلت کالفتضان کے قاف کے ساتھ اور وال بعد کی زیادتی کی وال کے ساتھ ہم یعنی اگر نماز میں واجب کی کمی ہو تو سلام سے پیش تر سجدہ چاہیے اور اگر زیادتی ہو تو بعد سلام کے کہتے ہیں کہ مارون رشید کی مجلس میں امام ابو یوسفؒ نے امام مالک سے کہا کہ اگر واجب کی نازیں کمی زیادتی دونوں ہوئی ہوں تو سجدہ سلام کے بعد کرے یا پہلے امام مالک اس کے جواب میں حیران رہ گئے کذا فی الطحاوی

سجدتان و بحجب البیضا تشہد و سلام لان سجود السهو بر فح التشہد و دون العقد لقوتہا بخلاف الصلویۃ فانہا ترفعہا و کذا التلاویۃ علی المختار واجب ہیں دو سجدے اور نیز واجب ہے التحیات پڑھنا اور سلام پھیرنا اس لیے کہ سجدہ سہو و در کرتا ہے التحیات کے پڑھنے اور سلام کو نہ فقہہ کو بسبب قوی ہونے فقہہ کے یعنی فقہہ اخیرہ فرض ہے اور سجدہ سہو واجب تو واجب فرض کو نہیں اٹھا سکتا بخلاف سجدہ نماز کے کہ وہ التحیات اور فقہہ دونوں کو یکساں کر دیتا ہے اور اسی طرح سجدہ تلاوت ہے قول مختار پر ہم اور ایک قول یہ ہے کہ سجدہ تلاوت مثل سجدہ سہو ہے کیوں کہ دونوں واجب ہیں اور وجہ قول مختار کی یہ ہے کہ ہر چند سجدہ تلاوت واجب ہے مگر چونکہ قرات کا تابع ہے اور قرات رکن ہے اس لیے اس کو بھی اسی کا حکم ہو گیا کذا فی البحر الشامی نے کہا کہ اس کے معنی یہ کہ بعد سجدہ کرنے کے حکم قرات حاصل کرتا ہے اور قبل سجدہ کرنے کے واجب ہی رہتا ہے و باقی بالصلوۃ علی البنی

صلی اللہ علیہ وسلم والدعاء فی القعود الاخیر فی المختار و قیل فیہما احتیاطاً اور پڑھے ورو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اور دعا فقہہ اخیرہ یعنی سجدہ سہو کے بعد کے فقہہ میں قول مختار میں اور قول غیر مختار مجھے کہ دونوں فقہوں میں پڑھنے احتیاط کی رو سے اذاکان الوقت صالحاً فلو طلعت الشمس فی العجرا و احمرت فی العقنا و ادو جدمہ ما یطیح البنا بعد السلام سقط عنہ فتح سجدہ سہو کرے جب کہ وقت نماز کی صلاحیت رکھتا ہو تو اگر آفتاب نکل آئے نماز فجر میں بعد سلام کے یا آفتاب سرخ ہو جائے بعد سلام کے نماز قضا میں یا پانی جاوے نمازی سے وہ حرکت جو قطع کر دے بنا نماز کو یعنی کوئی عمل منافی نماز کا بعد سلام کے نمازی سے ظاہر ہو تو سجدہ سہو اس پر سے ساقط ہو جائے گا کذا فی الفتح ہم آفتاب کی سرخی میں قضا نماز کی قیہ اس لیے لگاؤ کہ اگر اسی روز کے عصر میں یہ کیفیت واقع ہو تو سجدہ سہو ساقط نہ ہو گا کذا فی الطحاوی و فی القینۃ لو نبی النفل علی فرض سہا فیہ لم یسجد اور قینہ میں ہے کہ اگر بنا کی نفل کو اس فرض پر جس میں سہو کیا تو سجدہ سہو نہ کرے یعنی فرض کے بعد سجدہ سہو نہ کرے بلکہ نفل کے آخر میں کرے کذا فی الطحاوی تبرک متعلق بحجب واجب ہمارے صفتہ الصلوۃ سہواً فلا سجود فی السجد واجب ہیں دو سجدے بسبب مجہول کر چھوڑنے کسی واجب کے ان واجبوں میں سے کہ صفتہ صلوۃ میں گذرے یعنی سجدہ سہو نہیں و انتہ واجب کو چھوڑنے میں بلکہ اعادہ نماز کا لازم ہے شارح نے کہا کہ ماتن کا قول ترک واجب متعلق ہے بحجب سے قیل الا فی اربع ترک العقد الاول و صلوۃ فیہ علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم و فکرہ حدیثی مشغلہ عن رکن و تاخیر سجدۃ الرکعۃ الاولی الی آخر الصلوۃ نہر حدیث ترک واجب میں سجدہ نہیں بخیر چار صورتوں کے قول ضعیف میں اول حدیث چھوڑنا فقہہ اول کا دوم حدیث چھوڑنا بخیر صلی اللہ علیہ وسلم پر فقہہ اولیٰ میں سوم حدیث اتنا تفکر کرنا نماز میں کہ ایک رکن سے مستقول کر دے چہارم سجدہ رکعت اولیٰ کو آخر نماز تک تاخیر کرنا کذا فی النہر ہم علامہ قاسم نے کہا کہ ان صورتوں کی اصل نہ روایت میں ہے نہ روایت میں اور طرہ ہے کہ تاخیر سجدہ میں رکعت اولیٰ اور آخر نماز تک کی قیہ لگاؤ اگر دوسری رکعت کا سجدہ ہو یا پہلی کے سجدہ کہ وہ سری یا تیسری تک

تاخیر نماز کی تہیہ حکم کیوں نہیں کذا فی الشامی والطحاوی وان تکرر لان تکرارہ غیر مشروع اگرچہ ترک واجب مکرر ہو تب بھی سجدہ سہو وہی واجب ہوں
گی اس لیے کہ تکرار سجدہ سہو کا مشروع نہیں ہم بحر الرائق میں کہا کہ اگر نماز کے سبب واجب سہو سے چھوٹ جائیں تب بھی اس کو دو ہی سجدے لازم ہوں
گے کذا فی الشامی کہ کو رع متعلق ترک واجب قبل قراءۃ الواجب لوجب تقدیم جیسے رکوع کرنا قرات واجب سے پہلے شارح نے کہا یہ مثال ہے
ترک واجب کی اس لیے کہ مقدم کنا قرات کا واجب ہے ثم انما یحقق ترک بالسجود فلو تکرر ولو بعد الرجوع من الركوع عاد ثم لمعاد الركوع الا انه فی تذکر الفاتحۃ یبعد السجود
ایضاً پھر نہیں ثابت ہوتا چھوٹنا قرات کا اگر سجدہ کرنے کے بعد پس اگر یاد رہے قرات کو اگرچہ بعد سر اٹھانے کے ہو رکوع سے یعنی قومہ میں تو قرات کی طرف
عود کرے یعنی قرات پڑھے اور رکوع کو دوبارہ کرے مگر الحمد کے یاد کرنے کی صورت میں سورہ کا اعادہ بھی کرے یعنی اگر رکوع میں یا قومہ میں یاد آوے کہ سو
پڑھی ہے الحمد نہیں پڑھی تو الحمد پڑھے اور اس کے ساتھ سورہ دوبارہ ملاوے تاکہ الحمد اور سورہ ترتیب وار ہو جائیں اور خلاصہ میں ہے کہ قرات کی طرف عود کرے
یا نہ کرے ہر صورت میں سجدہ سہو کرے کذا فی الطحاوی و تاخیر قیام الی الثالثۃ بنزیادۃ علی التشہد بقدر رکن وقیل بحرف و فی الزلیحی الاصح وجوبہ باللم
صل علی محمد اور جیسے دیر کرنا سٹخنے میں تیسری رکعت کے لیے مقدار ایک رکن کی بسبب بڑھا دینے کے التیلت پر اور قول ضعیف یہ ہے کہ بڑھانا ایک حرف
کا موجب سجدہ سہو ہے اور زلیحی میں ہے کہ صحیح تر واجب ہونا سجدہ کا ہے اللهم صل علی محمد سے ہم اس مسئلہ کا بیان پہلے ہو چکا ہے کہ جب تک
وصل ال محمد نہ کہے گا سجدہ واجب نہ ہو گا شامی نے کہا کہ سجدہ کے واجب ہونے کے لیے خصوصیت درود شریف کی نہیں اگر التیلت کے بعد قعدہ اصلے
میں مقدار ایک رکن کی ساکت رہے گا یا قرآن پڑھے گا تب بھی سجدہ سہو واجب ہو گا اور مناقب میں ہے کہ امام اعظم نے آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
خواب میں دیکھا کہ ارشاد فرماتے ہیں کہ تم نے سجدہ سہو مجھ پر درود پڑھنے والے پر کیے واجب کیا آپ نے عرض کیا کہ اس جہت سے کہ اس نے مجھ سے
سے آپ پر درود پڑھا آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جواب کو پسند فرمایا واللہ اعلم بالصواب فیہ للامام وعکسہ کل مصلی فی الاصح اور جیسے پکار کر پڑھنا
ان نمازوں میں جہن میں آہستہ پڑھا جاتا ہے امام کے لیے موجب سجدہ ہے اور اس کے عکس میں یعنی آہستہ پڑھنے میں ان نمازوں کے اندر جن میں پکار کر پڑھا
جاتا ہے سجدہ سہو ہے ہر نمازی کے لیے صحیح تر قول میں ہم طحاوی نے کہا کہ شارح نے مطلب الٹ دیا صواب یہ ہے کہ قرات خفیہ کے مقام میں
جہر کرنے سے ہر نمازی پر سجدہ ہے اور اس کے عکس میں امام پر کیوں کہ جہری نماز میں مفروضہ واجب نہیں تاکہ اس کے ترک سے اس پر سجدہ آوے والا صحیح
تقدیر بقدر ما تجوز بہ الصلوۃ فی الفضلین وقیل قائلہ قاضیان یجب السہو بہما ہی بالجہر والنفاۃ مطلقاً ای قل او کثر و موطن ہر الروایۃ واعتمدہ الحکوان اور صحیح
ترجمین کرنا جہر و اخفا کا ہے اس قدر کہ جائز ہو اس سے نماز دونوں مسئلوں جہر اور اخفا میں کیونکہ کم تر جہر و اخفا سے تو بچنا ممکن نہیں اور ایک قول یہ ہے جس
قائل قاضیان ہے کہ واجب ہے سجدہ سہو جہر اور اخفا دونوں سے مطلق یعنی خواہ کم ہو یا زیادہ اور ہی ظاہر الروایت ہے اور اسی پر اعتماد کیا ہے حلوانی نے ہم
میں میں ابوتقادہ سے مروی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کے پہلے دو رکھوں میں فاستح اور دو سو رتیں پڑھا کرنے سے تھے اور کچھ دو میں صرف الحمد
پڑھتے تھے اور کبھی ہم کو آیت سنا دیتے تھے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اخفا کی جگہ میں کسی قدر کلمات کا جہر کرنا درست ہے اور موجب سہو نہیں اس
لیے شارح نے قول اول کو اصح کہا کذا فی الشامی تبصر علی منقرض متعلق بحجب ومقتد بسہو امامہ ان سجدہ امامہ موجب التابۃ لا بسہوہ اصلاً سجدہ
سہو ترک واجب سے واجب ہے مفروضہ پراو مقتدی پر واجب ہے اس کے امام کے سہو سے بشرطیکہ امام سجدہ کرے بسبب واجب ہونے متابعت امام
کے تو اگر امام پر سے سجدہ سہو کسی سبب سے ساقط ہو جائے تو اس صورت میں مقتدی پر سجدہ نہ ہو گا کذا فی الطحاوی نہیں واجب ہے سجدہ مقتدی
پر خود اس کے سہو سے کسی طرح یعنی نہ سلام سے پہلے نہ سلام کے بعد کیوں کہ سلام پہلے سے اگر سجدہ کرے گا تو امام کی مخالفت لازم آوے گی
اور امام کے سلام کے بعد نماز سے خارج ہو جائے گا کذا فی البر والاسبوق یسجد مع امامہ مطلقاً سواء کان السہو قبل الاقامۃ او بعدہ ثم

بقضی ماقاتہ ولو سہا فیہ سجد ثانیاً اور مسبوق سجدہ کرے اپنے امام کے ساتھ ہر حال میں یعنی خواہ امام کو سہو مسبوق کی اقتدا سے پہلے ہو یا بعد اقتدا کے پھر مسبوق سجدہ سہو کے بعد اپنی باقی نماز پڑھے اگر اس باقی میں سہو ہو جائے تو دوبارہ سجدہ کرے اس لیے کہ خود اس کی نماز منقطع کی نماز کا حکم رکعتی ہے تو گویا دوسری نماز ہوئی اور اگر امام کے ساتھ سجدہ نہ کیا اور اپنی نماز کے آخر میں کر لیا تو اس کی باقی نماز میں سہو ہو یا نہیں تو کافی ہو گا کذا فی البحر وکذا الملاحق لکنہ لیسجد فی آخر صلوٰۃ ولو سجد مع امامہ اعادة اور اسی طرح لاحق پر سجدہ واجب ہے اس کے امام کے سہو سے مگر وہ سجدہ کرے اپنی نماز کے آخر میں اور اگر سجدہ کیا لاحق نے اپنے امام کے ساتھ تو دوبارہ سجدہ کرے اس لیے کہ اس نے التزام کیا تھا متابعت امام کا ساری نماز میں اور امام نے اپنی نماز کے آخر میں سجدہ کیا ہے تو وہ بھی ایسا ہی کرے کذا فی الطحاوی والمقیم خلف المسافر کا مسبوق وقیل کا لاحق اور مقیم پیچھے مسافر کے مثل مسبوق کے ہے یعنی اس کے ساتھ سجدہ کرے اور ایک قول کرخی کا یہ ہے کہ مقیم مثل لاحق کے ہے یعنی آخر نماز میں سجدہ کرے ہم صورت اس کی یہ ہے کہ مسافر امام ہو اور اس کو سہو ہو تو مقتدی مقیم بھی سجدہ میں اس کا ساتھ دے اور کرخی نے کہا کہ وہ سجدہ میں متابعت نہ کرے بلکہ دو رکعتیں باقی پڑھ کر آخر میں سجدہ کرے سہما عن القعود والاول من الفرض ولو علیہ واما النفل فیعود بالم یقیدہ بالسجدۃ ثم تذکرہ عاد الیہ وتشد ولا سہو علیہ فی الاصح ما لم یستقم قائماً فی ظاہر المذہب و ہوالا صحیح فہو مبہول کی نمازی تعدہ اولی فرض کا اور اسٹھنے لگا پھر بیٹھنے کو یاد کیا تو عود کرے بیٹھنے کی طرف یعنی وجہاً بیٹھ جائے اور التیمات پڑھے اور صحیح تر قول میں اس پر سہو نہیں بیٹھ جائے جب تک کہ پورا کھڑا نہیں ہو اظاہر مذہب میں اور یہی صحیح تر ہے کذا فی الفتح شارح نے کہا کہ فرض عام ہے خواہ اعتقادی ہو جیسے نمازی پنجگانہ خواہ فرض عملی ہو جیسے وتر ہے اور اگر نفل ہو تو عود کرے تعدہ کے لیے جب تک کہ قیام کو سجدہ سے مقید نہ کیا ہو والا ای وان استقام قائماً لا یعود لا اشتغال بفرض القیام وسجد للسہو ترک الواجب فلو عاد الی القعود بعد ذلک تفسد صلوٰۃ لرفع الفرض لما لیس برفع من وصحة التعلیمی اور اگر یہ صورت نہ ہو یعنی پورا کھڑا ہو گیا ہو تو اب تعدہ کے لیے عود نہ کرے بہ سبب اس کے مشغول ہو جانے کے قیام کے فرض میں اور سجدہ سہو کرے واسطے چھوڑنے واجب یعنی تعدہ اولی کے پس اگر عود کرے گا تعدہ کے واسطے بعد کھڑا ہو جانے کے تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی بسبب چھوڑ دینے فرض کے اس چیز کے لیے جو فرض نہیں یعنی قیام کو تعدہ کی خاطر چھوڑنے کی وجہ سے فاسد ہو جائے گی اور تصحیح کی ہے اس قول کی زلیعی نے وقیل لا تعد لکنہ کیون مسیئاً لیسجد لتاخیر الواجب و ہوالا شہدہ کما حقیقۃ الکمال و ہوالحق بحر اور ایک قول یہ ہے کہ کھڑا ہو کر بیٹھ جانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی مگر نمازی برا کرنے والا ہوتا ہے یعنی گنہ گار ہوتا ہے کذا فی الفتح اور سجدہ کرے تاخیر واجب کے لیے یعنی تعدہ واجب میں بیٹھنے کی تاخیر کرنے سے اور یہ قول مشابہ بحق زیادہ ہے چنانچہ تحقیق کیا ہے اس کو کمال الدین نے اور یہی حق ہے کذا فی البحر ہم کما الدین محقق نے کہا ہے کہ تعدہ کی طرف رجوع کرنے سے صرف قیام کی زیادتی لازم آتی ہے جو نماز کی محل نہیں کیوں کہ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ ایک رکعت سے کم کی زیادتی متعدد نماز نہیں ہوتی بلکہ یہ کہ بیٹھ جانے سے فرض کو واجب کے لیے چھوڑنا لازم آتا ہے یہ بات بھی نہیں کیوں کہ یہ ترک نہیں ہے بلکہ تاخیر ہے تو جیسے کسی کو رکوع میں یا دوپڑے کے صورت نہیں پڑھی اور وہ کھڑا ہو کر سورہ پڑھے تو نماز فاسد نہیں ہوتی ایسا ہی اس صورت میں بھی فاسد نہیں ہو گا کذا فی الشامی ملخصاً تبصرہ و ہذا فی غیر الموم اما الموم فیہ و ہما وان خاف فوت الرکۃ لان القعود فرض علیہ بحکم التابۃ سراج اور یہ تفصیل کہ اگر سیدھا نہ کھڑا ہوا ہو تو بیٹھ جاوے ورنہ عود نہ کرے غیر مقتدی کے لیے ہے یعنی امام و منفرہ کے لیے اور مقتدی وجہاً بیٹھ جائے اگرچہ طوف ہو نہ ملے تیسری رکعت کا امام کے ساتھ اس لیے کہ بیٹھنا اس پر فرض ہے بسبب متابعت کے کذا فی السراج ہم صورت اس کی یہ ہے کہ امام بعد دو رکعتوں کے بیٹھ گیا اور ایک مقتدی مبہول کر سیدھا کھڑا ہو گیا امام کے ساتھ تعدہ نہ کیا تو مقتدی پر واجب ہے کہ بیٹھ کر التیمات پڑھے اگرچہ یہ طرہ کہ التیمات پڑھنے سے تیسری رکعت امام کے ساتھ نہ ملے گی کذا فی الشامی و ظاہرہ انہ لو لم یعد بطلت بحر قلت و فیہ کلام و الظاہر انہا واجبت فی الواجب و فرض فی الفرض نہرونا فیہا رسالۃ جامعۃ فراجعہا اور ظاہر تعلیل سراج کا یعنی تعدہ کی متابعت کو فرض کھنے کا یہ ہے کہ اگر مقتدی عود نہ کرے گا تو نماز باطل ہو جائے گی کذا فی البحر میں کتابوں کہ تعلیل میں کلام ہے اور ظاہر یہ ہے

کہ متابعت واجب ہے واجب نماز میں اور فرض ہے فرض نماز میں کذا فی التہذیب و متابعت کے باب میں ہمارا ایک رسالہ جامع سب احکام کا ہے اس کو دیکھو ہم طحاوی نے کہا کہ فرض نماز میں متابعت کے فرض ہونے کے یہ معنی کہ فرض کو ادا کرے اگرچہ بعد ادا کرنے امام کے ہونے امام سے پہلے اور یہ معنی نہیں کہ کسی چیز میں قعدہ کی شرکت بھی ضرور ہو ولو سہا عن القعود الا خیر کلہ او بعضہ عا و و لیکن کون کلا الجلسین قد التشدد عالم یقید بالیسجدۃ لان ما دون الرکۃ محل الرقن و سجد للسهول و غیر القعود اور اگر بھول گیا نمازی قعدہ اخیرہ کے کل کو یا معوڑ سے کو اور کھڑا ہو گیا زائد رکعت کے لیے تو عود کرے جب تک کہ رکعت زائد کو مقید بہ سجدہ نہ کیا ہو اس لیے کہ رکعت سے کم مقام ترک کا ہے اور سجدہ سہو کرے واسطے ویرک بیٹھنے کے شارع نے کہا کہ کافی ہے دونوں جلسوں کا ہونا مقدار التیات کے یعنی نمازی قعدہ اخیرہ میں معوڑ اسابیٹھ کر اٹھ کھڑا ہوا پھر بیٹھ گیا اور معوڑ اسابیٹھنے کے بعد مثلاً کلام کیا تو اگر دونوں دفعتاً بیٹھا مقدار التیات کے ہو گیا ہے تب تو نماز درست ہوگی ورنہ فاسد ہو جائے گی کذا فی الشامی و ان قید بالیسجدۃ عاملاً و ناسیاً تحول فرضہ نقلاً برفعہ الجہتہ عند محمد و برہغیتی لان تمام الشیء بآخرہ اھا اگر مقید کیا رکعت زائد کو سجدہ سے جان بوجھ کر یا بھول کر ہو جائیں گے فرض اس کے لعل وقت اس کے اٹھانے کے پیشانی کو امام محمد کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہے اس لیے کہ تمام ہونا چیز کا اس کے آخر پر ہوتا ہے یعنی امام ابو یوسف کے نزدیک سر کے زمین پر رکھنے سے سجدہ ثابت ہو جاتا ہے اور امام محمد کے نزدیک سر اٹھانے سے تو یہ دلیل امام محمد کی ہوئی کہ سجدہ پورا واجب ہو گا جب اس کا آخر ہو چکے گا مہاں شارع نے غلط کر دیا کیوں کہ ظاہر کلام شارح سے معلوم ہوتا ہے خلا کہ امام محمد بھی اس کے قائل ہیں کہ فرض نفل ہو جاتے ہیں بعد پانچویں رکعت کے سجدہ کے حالانکہ ایسا نہیں ان کے نزدیک جب فرض نہ رہے تو اصل تحریم باطل ہو جاتی ہے اور مسئلہ مذکورہ میں اختیار یثینین کا ہے تو عند محمد صرف اس قدر سے متعلق ہے کہ سجدہ بدون سر اٹھانے کے کامل نہیں ہوتا تو مطلب یہ ہے کہ فرض اصل سے باطل ہو جاتے ہیں وقت سر اٹھانے کے سجدہ سے امام محمد کے نزدیک اور نفل ہو جاتے ہیں یثینین کے نزدیک فلوسبقۃ الحدیث قبل رفعہ تو مناد بنی خلا فالابی یوسف حتی قال زہ صلوۃ فسدت اصلہا الحدیث پس اگر پیش ہوا نمازی کو حدیث پہلے سر اٹھانے کے تو وضو کرے اور بنا کرے برخلاف ابو یوسف یہاں تک کہ انہوں نے فرمایا کہ جب نماز ہے کہ فاسد ہو گئی اور حدیث نے اس کی اصلاح کر دی ہم صورت اس کی یہ ہے کہ ایک شخص قعدہ اخیرہ کو ترک کر کے پانچویں رکعت کو اٹھا اور اس کے سجدہ میں تھا کہ بے وضو ہو گیا تو چوں کہ امام محمد کے نزدیک بطلان فرض کے لیے سجدہ سے سر اٹھانا شرط ہے اس لیے اس کے فرض ہونا باطل نہیں ہوئے تو وہ شخص وضو کر کے قعدہ اخیرہ کرے اور سجدہ سہو کر کے سلام پھیرے فرض پورے ہو جائیں گے اور امام ابو یوسف کے نزدیک سجدہ کے لیے زمین پر سر رکھتے ہی فرض نفل ہو گئے تو اب بنا فرض پر نہیں کر سکتا اور آپ کا قول زہ کبر زاد محمد سکون ما کلمہ فاسی ہے بمعنی عجب کے یہ آپ نے اس وقت فرمایا کہ اس مسئلہ میں آپ کے سامنے امام محمد کا قول نفل کیا گیا اور نماز کو فاسد یا تو اس لیے فرمایا کہ منقریب امام محمد کے نزدیک بھی باطل ہو جاتی اگر نمازی سجدہ سے سر اٹھا لیتا یا اس لیے کہ امام ابو یوسف کے نزدیک وہ نماز فاسد ہو چکی اس اعتبار سے فاسد کہا کذا فی الشامی تبصرہ والجرۃ للامام حتی لو عاد ولم یعلم بہ القوم حتی سجدوا لم تصد صلوۃ تم مالم یجدوا السجود و فیہ لم یخزای محصل ترک القعود الا قیرو قید الی مستہ بسجدۃ ولم یطل فرضہ اور اعتبار قعدہ کی طرف عود کرنے میں قبل پانچویں رکعت کے سجدہ کے تمام کا ہے یہاں تک کہ اگر امام بیٹھ گیا اور مقتدیوں نے اس کا بیٹھنا نہ جانا تا اُن کے انہوں نے سجدہ کیا تو ان کی نماز فاسد نہ ہوگی یعنی ان کے فرض نفل نہ ہوں گے جب تک سجدہ تسکین میں نہ کی ہو گا اور اسی صورت میں یہ پستان پوچھی جاتی ہے کہ کون سا نمازی ہے جس نے قعدہ آخر کا ترک کیا اور پانچویں رکعت کو سجدہ سے مقید بھی کر دیا مگر اس کے فرض باطل نہ ہوئے ہم طحاوی نے کہا کہ یہ اس صورت میں ہے کہ امام رکوع کے بعد بیٹھا ہو کیوں کہ اس صورت میں بیٹھنے سے امام کا رکوع جاتا رہے گا تو مقتدیوں کا رکوع بھی اس کی متابعت کی جہت سے جاتا رہے گا تو فقط مقتدیوں کا سجدہ امام سے زائد رہے گا اور سجدہ کی زیادتی سے نماز فاسد نہیں ہوتی پس اگر امام رکوع سے پہلے ہی بیٹھ جائے گا اور

مقتدی رکوع اور سجدہ دونوں کریں گے تو نماز مقتدیوں کی ناسد ہو جائے گی وضم سادوستہ ولو فی العصر والعصران شاء لا خصاص الکراہتہ والا تمام بالمقصد
 ولا یسجد للسهو علی الاصح لان النقصان بالفساد للنجس اور ملاوے چھٹی رکعت اگرچہ عصر اور فجر میں ہو اگر چاہے بسبب خاص ہونے کراہت اور پورا کر نیکی قصہ
 سے اور نہ سجدہ کرے سہو کا صحیح تر قول کے بموجب اس کے کہ نقصان فساد کا یعنی ترک قعدہ سے جو فساد ہوا اور فرض باطل ہو گئے وہ سجدہ سے پورا نہیں
 ہوتا ہم مراد چھٹی رکعت سے رکعت زائد ہے تو فجر میں وہ چوتھی ہوگی اور یہ جو کہا کہ کراہت و اتمام قصدے مخصوص ہیں یہ جواب ہے اس سوال کا کہ عصر
 کے اور فجر کے بعد نفل مکروہ ہے تو تم نے کیسے کہہ دیا کہ اگرچہ عصر اور فجر میں ہو تب بھی رکعت ملاوے دوسرے یہ کہ ملانا رکعت کا ظہر اور عشاء میں واجب
 ہونا چاہیے کیونکہ نفل کا شروع کر کے پورا کرنا واجب ہے تو پھر کیسے کہا کہ اگر چاہے تو ملاوے شارح نے دونوں کا جواب دیا کہ خاص ہونا کراہت کا اور
 پورا کرنا اس نفل میں ہے جو قصد شروع کی ہو اور یہاں نفل بلا قصد شروع ہوئی ہے اور عصر کے اعتراض کا جواب ہذا الفائق میں یوں بھی دیا ہے کہ جب
 نمازی کے فرض باطل ہو گئے تو نفل بعد عصر کہاں ہوئی قبل عصر ہوئی جو مکروہ نہیں ہاں اگر عصر کے بعد کوئی قضا نماز پڑھتا ہو اور اس میں یہ صورت پیش
 آوے تو ہو سکتا ہے اور شارح نے مغرب کا ذکر نہ کیا تو علیہ میں مذکور ہے کہ اس میں پانچویں رکعت نہ ملاوے کیوں کہ اول تو قبل مغرب نفلیں مکروہ ہیں
 دوسرے طاق نفلیں مطلقاً مکروہ ہیں کذا فی الشامی وان قصد فی الرکعة مثلاً قدر التشدد ثم قام عا و سلم و سلم قائم ثم الاصح ان القوم یخطرون فان عا
 تبعہ وان سجد للثامستہ سلموا لانه تم فرضہ اذ لم یبق علیہ الا السلام وضم الیہا سادوستہ ولو فی العصر خامستہ فی المغرب والرکعة فی العجریہ یعنی
 لتفیر الرکعتان لہ نفلان وضم ہنا لکد اور اگر نمازی بیٹھا چوتھی رکعت میں مثلاً یعنی آخر رکعت میں خواہ وہ تیسری ہو یا دوسری مقدار النقیات کے پھر
 کھڑا ہو گیا تو بیٹھ جائے اور سلام پھیرے کیوں کہ بیٹھ کر سلام پھیرنا مسنون ہے اور اگر کھڑا ہوا سلام پھیر دے گا تب بھی صحیح ہے پھر صحیح تر قول
 یہ ہے کہ مقتدی امام کا انتظار کریں پس اگر عود کرے وہ بیٹھنے کی طرف تو اس کی متابعت کریں اور اگر امام سجدہ کرے پانچویں کے لیے یعنی رکعت زائد
 کے لیے تو مقتدی سلام پھیر دیں اس لیے کہ اس کا فرض تمام ہو گیا کیوں کہ سلام کے سوا اور کچھ اس پر باقی نہیں اور ملاوے اس رکعت میں چھٹی
 اگرچہ نماز عصر میں ہو اور پانچویں مغرب میں اور چوتھی فجر میں اسی کا فتویٰ ہے اور ایک رکعت اس لیے ملاوے تاکہ دو رکعتیں اس کی نفل ہو
 جائیں اور ملانا یہاں مؤکد زیادہ ہے ولا یمدۃ لقطع ولا ہاں باتامہ فی وقت کراہتہ علی المقدمہ اور رمضان نہیں اگر توڑ دے یعنی اگر دوسری رکعت ایک رکعت
 زائد میں نہ ملاوے ایک رکعت پر نماز قطع کر دے تو اس پر قضا لازم نہ ہوگی کیونکہ اس نفل کو اس نے قصد شروع نہیں کیا اور کچھ مضائقہ نہیں اس کے
 پورا کرانے کا کراہت کے وقت قول محتمل پر ہم یعنی رکعت زائد پر دوسری کا ملانا گو عصر و فجر کے بعد ہو مضائقہ نہیں کیوں کہ یہ نفل قصد شروع نہیں
 ہوئی صلاہ اس کے نہ ملانے سے یا تو سجدہ سہو چھوٹ جائے گا جو واجب ہے یا اگر سجدہ سہو ایک ہی رکعت پر کرے گا تو مسنون طور پر ادا نہ ہوگا
 اس لیے اس صورت میں ملانے کی زیادہ تاکید ہے چنانچہ بیان ہوا وسجد للسهو فی الصورین لنقصان فرضہ بتاخر السلام فی الاولی و ترکہ فی الثانیۃ
 اور سجدہ سہو کرے دونوں صورتوں میں یعنی رکعت زائد کا سجدہ نہ کیا ہو اور ویسے ہی بیٹھ گیا ہو یا سجدہ کر لیا ہو اور دوسری رکعت ملائی ہو سجدہ کرے
 بسبب ناقص ہونے اس کے فرض کے سلام کی تاخیر سے پہلی صورت میں اور ترک کرنے سلام کے دوسری صورت میں ہم یعنی دوسری صورت
 میں ہر جہہ سلام نماز کے آخر میں پھیرا لگ چوں کہ فرضوں کا سلام خاص نہیں پھیرا اس لیے اس کو یہ سلام مخصوص فوت ہو گیا کذا فی العلیی والرکعتان
 لانیو بان عن السنۃ الراتبۃ بعد الفرض فی الاصح لان المواظبۃ علیہا انما کانت تجزیۃ بتداۃ اور یہ دونوں رکعتیں زائد قائم مقام سنت مؤکدہ
 فرضوں کے بعد کے نہ ہوں گی صحیح تر قول میں اس لیے کہ مؤکدہ سنتوں پر مداومت جدا تحریم سے ثابت ہوئی ہے نہ بلا قصد کے تحریم سے اور
 نہ من میں دوسری نماز کے دواقتدی بہ فیہا صلاہا الیضا اور اگر نمازی اقتدا کرے پیچھے امام کے ان دونوں رکعتوں زائد میں تو ان کو بھی پڑھے یعنی

اگر امام چوتھی رکعت پڑھ کر اٹھا اور دو رکعتیں اور پڑھیں تو ان دو میں اگر کوئی اس کا مقتدی ہو تو وہ بھی چھ رکعتیں پڑھے وان افتدھا ہما بہ یعنی نفاہ اور اگر مقتدی ان دونوں رکعتوں کو ناسد کر دے تو صرف ان دونوں کی تفادیر سے اسی پر فتویٰ ہے کذا فی النقایم شامی نے کہا کہ یہ پچھلی ہی صورت میں ہے یعنی اگر امام فقہ وغیرہ میں بیٹھا ہو تو اس صورت میں ناسد کرنے سے چھ رکعتیں تفادیر سے ولو ترک القعود والاولیٰ فی النفل سو اس پر وہ لم یفسد استمسا نا لانہ کا شروع رکعتیں شرعاً ایضا ایضا فقہنا ان یعود ما لم یقید الثالثہ بسببہ وقیل لا اور اگر چھ رکعتوں کی اولیٰ کو نفل میں سو سے تو سجدہ کرے اور یہ نماز ناسد نہ ہوگی بوجہ استمسا ان اس لیے کہ اس نے جب دو رکعتیں شروع کی ہیں اسی وقت چار کو بھی شروع کیا ہے اور ہم پہلے لکھا آئے ہیں کہ نمازی عود کے بعد کی طرف جب تک کہ تیسری رکعت نفل کو سجدہ سے مقید نہ کیا ہو اور ایک نفل یہ ہے کہ سجدہ صاف پڑھے ہو جانے کے بعد عود نہ کرے اس لیے کہ اب نفلیں مثل فرض کے ہو گئی ہیں م یعنی قیاس کے رد سے یہ نفلیں ناسد ہونی چاہئیں کیونکہ ہر دو گانہ نماز طہیروہ ہے تو فقہ وغیرہ جو فرض ہے اول دو گانہ میں نہ پایا گیا اگر استمسا ناسد نہیں ہوتیں واولیٰ اصل رکعتیں فرض یا نفل کی اور ان میں سو اور بعد سلام کے اس سو کا سجدہ کر لیا پھر عود کیا کہ اس دو گانہ پر دو گانہ بنا کرے تو اس کو یہ بنا کرنا نہیں چاہیے یعنی یہ بنا اس کے لیے مکروہ تحریمی ہے تاکہ اس کا سجدہ سو کرنا بدون ضرورت بے کار نہ ہو چاروں سو سجدہ واجب ہے اور واجب کا باطل کرنا بدون ضرورت کے جائز نہیں ہاں اگر اس کے جمع رکھنے سے کوئی چیز واجب سے بڑھ کر ٹوٹی جاتی ہو تو اس وقت باطل کیا جائے گا جیسے نفل کے مسئلہ میں ہے بخلاف السافر اذ ذی الاقامۃ لہ لوم بین بطلت بخلاف مسافر کے کہ اگر اس نے دو رکعتیں پڑھیں اور ان میں سو کا سجدہ کیا پھر نیت اقامت کی کی اور انھیں دو کو چار کرنا چاہا تو اس کو اختیار ہے اس لیے کہ اگر وہ بنا کرے اور پورا پڑھنا اس کو اقامت کی محبت سے لازم ہو گیا ہے تو اس کی دو رکعتیں پڑھی ہوئی باطل نہیں کی اور اگر بنا کرے گا تو سجدہ سو واجب ہے وہ باطل ہوگا اور چونکہ واجب کا باطل ہونا نسبت بطلان فرض کے غفیف ہے تو اسی کو اختیار کیا گیا کذا فی البور و لو نفل بالیس لہ من البناء بنا بقاۃ التمریمۃ ولعلہ یجوز لیسو علی المختار بطلانہ بوقوعہ فی ظلال الصلوۃ اور اگر نمازی نے کیا وہ فعل جس کا اس کو اختیار نہ تھا یعنی بنا کر یا تو اس کی بنا جمع ہوگی بہ سبب تحریم کے باقی رہنے کے اور دوبارہ کرے نمازی مذکور اور مسافر سجدہ سو کو مذہب مختار پر واسطے باطل ہو جانے سجدہ سو کے بسبب پڑ جانے کے نماز کے درمیان ہم قول مختار کا مقابل یہ کہ سجدہ سو کو دوبارہ نہ کرے کیونکہ وہ جس جگہ ہوا ہے جہ نقصان کے لیے ہوا ہے تو اب اس کی کیا حاجت رہی کذا فی الحللی سلام من علیہ یجوز سوہ مخرم من الصلوۃ فرداً و ثلثاً فان سجدہ اولیہا دالہا اور اس نمازی کا سلام پھیر دینا جس پر سجدہ سو ہے اس کو ناسد ہے باہر کر دیتا ہے مگر فتویٰ طور پر یعنی اگر اب سجدہ کرے گا تو نماز میں پھر دو کرے گا اور اگر سجدہ نہیں کرے گا تو عود کرے گا م یہ ممکن نماز سے قول ہے شہین کا اور امام محمد کے نزدیک نماز سے خارج نہیں ہوتا کذا فی الشامی علی ہذا فیصح الاقصد اور یہ مطلب و نحوہ بالفقہۃ و یغیر فیہ البانیۃ الاقامۃ ان سجدہ سو لیسو علی ثلاث طلالہ سجدہ ثابت الاحکام الذکرۃ کذا فی نایۃ البیان اور اس بنا پر یعنی سلام کے سبب سے نماز سے باہر ہو جانے پر بشرطیکہ سجدہ نہ کرے صحیح ہے اقتدا کرنا پیچھے اس کے اور باطل ہو جائے گا و اس کے فقہ سے اور ہو جائیں گے فرض اس کے چار بسبب نیت اقامت کے اگر سجدہ کرے گا سو کا سائل سگاہ میں اور اگر سجدہ سو نہ کرے گا تو احکام مذکور ثابت نہ ہوں گے ایسا ہی ہے نایۃ البیان میں ہم صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ ایک شخص نے فقہ وغیرہ کے بعد سلام پھیرا اور اس پر سجدہ سو ہے تو اب اگر کوئی شخص اس کے پیچھے اقتدا کرے گا تو اس کا اقتدا صحیح ہوگا بشرطیکہ بعد اقتدا کے امام سجدہ سو کرے اور اگر سجدہ سو نہ کرے گا تو اقتدا دعوت نہ ہو گا اسی طرح اگر بعد سلام کے سجدہ سو سے پیشتر نمازی نے تمغہ کیا یا مسافر نے اس وقت اقامت کی نیت کی اور پھر سجدہ سو کیا تو اول شخص کا وضو جائز ہے گا اور مسافر کے فرض دو کی جگہ چار ہو گئے اور اگر بعد فقہ اور نیت کے سجدہ نہ کیا تو وضو نہ جائے گا اور فرض چار نہ ہوں گے شامی نے کہا کہ بعض نسخوں میں ماۃ الکتب ہے نایۃ البیان کی جگہ اور وہ غلط ہے کیونکہ جو تفصیل ان میں مسئلوں میں معنی سے لکھی ہے وہ ماۃ کتب کے مخالف ہے البتہ نایۃ البیان میں اسی طرح ہے جیسا معنی نے لکھا ہے وہ غلطی الاقرینین و اصحابہ ان لا یطل وضوہ ولا یغیر فرضہ سجدہ و الصلوۃ و کذا بالیۃ لئلا یقع فی ظلال الصلوۃ و تمار فی البور والنہر اور یہ حکم غلط ہے وہ انجسکی

صور توں میں اور صحیح یہ ہے کہ نمازی کا وضو باطل نہیں ہوتا اور اس کے فرض نہیں بدلتے سجدہ سجدہ کو کرے یا نہیں بسبب ساقط ہونے سجدہ کے قعقہ سے اور اسی طرح اقامت کی نیت سے تاکہ سجدہ کرنا واقعہ ہو نماز کے درمیان میں اور اس کا پورا بیان بوالرائی اور غرض الفائق میں ہے مگر تفصیل اس بات کی کہ اگر سجدہ سجدہ کرے گا تو وضو باطل ہو جائے گا فقہ کی صورت میں اور فرض دو کی جگہ چار ہو جائیں گے نیت اقامت کی صورت میں اگر سجدہ سجدہ کرے گا تو دونوں باتیں نہ ہوں گی اتن کی غلطی ہے کہ سوے ایسا لکھ دیا بلکہ صحیح یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں سجدہ کرے یا نہ کرے حکم مسئلہ کا ایک ہی رہتا ہے یعنی نہ وضو باطل ہو نہ فرض بدلیں اس لیے کہ بعد سلام کے جب قعقہ ہوا تو شیخین کے نزدیک سلام کے سبب نماز سے خارج ہوا مگر خروج موقوف تو اب چونکہ فقہی فعل مخالف نماز کے ہے اس لیے بالکل خارج ہو گیا اور سجدہ اس پر سے ساقط ہو گیا پس وضو باطل نہ ہوا اور نیت اقامت کی صورت میں اگر فرض سجدہ سے پیشتر بدل جائیں اس کے یہ معنی کہ نیت سجدہ سے پیشتر درست ہوئی اور اگر نیت کو درست نہ ہو تو سجدہ سجدہ کے درمیان میں واقع ہو گا جس کا ہونا نہ ہونا برابر ہے حاصل یہ کہ شیخین کے نزدیک سلام سے خارج از نماز ہو گیا اب بدو سجدہ سجدہ نماز میں داخل نہیں ہو سکتا تو اگر سجدہ سجدہ نیت اقامت کے کرتا ہے تو سجدہ بیچ میں نماز کے واقع ہوتا ہے جو باطل اور بے اصل ہے اس لیے یہی کہا گیا کہ اب نماز سے بالکل خارج ہو گیا اور سجدہ اس پر سے ساقط ہو گیا کذا فی الشافی مقترا و لیسجد السجود ولو مع سلامہ نادیا لقطع لان نیت تغییر المشرع لغو الم تحول عن القبلة او شکم لبطال التزمینہ اور سجدہ سجدہ کرے اگر چہ اپنے سلام سے نیت قطع نماز کی کرے جب تک کہ قبلہ سے نہ پھرے یا جب تک بات نہ کرے کیونکہ قبلہ کی طرف پھر جانے اور بات کرنے سے تحریم باطل ہو جائے گی اور سجدہ سجدہ کرے گا شارع نے کہا کہ نیت قطع نماز کی اس لیے معتبر نہ ہوئی کہ مشروع چیز کے متغیر کرنے کی نیت باطل ہوتی ہے یعنی مشروع یہ تھا کہ سجدہ سجدہ نماز کو پورا کرتا اب بیچ میں نیت اس کے قطع کی کرنی لغو ٹھہرے گی وادنی السجود سجدہ صلیبہ و تلاویہ یزیدہ ذلک ما دام فی السجود اور اگر نمازی سجدہ سجدہ کو بھول گیا یا سجدہ نماز کو یا سجدہ تلاوت کی تو لازم ہو گا اس پر یہ سجدہ کہنا جب تک کہ مسجد کے اندر ہوم شامی نے کہا کہ شارع کے کلام میں مانع الخلو ہے تو ہو سکتا ہے کہ اس کے ذمہ ایک ہی ان میں سے ہو یا دو ہوں یا تینوں ہوں غرض بھولنے کے بعد جب یاد آئیں اور سجدہ کے اندر ہو تو اس پر اس کا کرنا لازم ہے سلم مصلی الظہر مثلاً علی رأس الركعتین تو ہما انما ہما اربعاً وسجد للسجود لان السلام سابقاً لقطع الدعاء من وجہ سلام پھر اظہر کے پڑھنے والے نے مشاود و کھنوں پر نماز کے پورا ہونے کے دیم سے تو ان کو چار پورا کرے اور سجدہ سجدہ کرے اس لیے کہ سلام پھرنا بھولے سے نماز کو باطل نہیں کرتا کیونکہ سلام ایک وجہ سے دہا ہے یعنی اس وجہ سے کہ اس سے ٹہنیں کے لیے دعائے امن مطلوب ہے اور دعا قاطع نماز نہیں بخلاف ما لو لم سلم علی ظن ان فرض الظہر کفان بان ظن انہ مسافروا انما الجمیعۃ او کان قریباً عہد بالاسلام فظن ان فرض الظہر کفان او کان فی صلوة العشاء فظن انہا التزاویۃ فسلم او سلم فاکران علیہ رکناویۃ تبطل لانہ سلام هذا بخلاف اس صورت کے کہ سلام پھرنا اس گمان پر کہ ظہر کے فرض دونوں اس طرح کہ خیال کر لیا کہ میں مسافر ہوں یا یہ نماز جمعہ ہے یا اس کو مسلمان ہوئے تھوڑا عرصہ ہوا تھا اس نے گمان کیا کہ ظہر کے فرض دو ہی ہیں یا یہ کہ نماز میں مشغول تھا اس کو نزاع گمان کر کے سلام پھر دیا یا سلام پھرنا اس حال میں کہ اس کو یاد ہے کہ ظہر پر ایک رکن باقی ہے کہ ان سب صورتوں میں نماز باطل ہو جاتی ہے کیونکہ یہ سلام نماز ہے سوے نہیں ہم فرق پہلے مسئلہ میں اور اس مسئلہ میں یہ ہے کہ وہاں نماز کو پورا گمان کیا تھا اس لیے سلام نہوا تراودا گیا اور یہاں قطعاً دو پڑھا جان کر سلام پھرنا اس لیے نماز اور نہ سلام دونوں صورتوں میں نماز سوے نہیں کذا فی الشافی وقیل لا تبطل حتی یقصد بہ خطاب آدمی اور ایک قول یہ ہے کہ نماز ناسد نہیں ہوتی جب تک سلام کسی آدمی کا خطاب مقصود نہ ہو ہم یہ قول دوہرا بحث ہے صاحب برکی اور قول اول پر معتد کتابوں میں یقین کیا ہے کذا فی الشافی والسهولی صلوة العید والجمعة والکثوثہ والنظوح سواء والشارع عندنا فرین عدمہ فی الافہام لہ دفع القنہ کالی بطلان بطلانہ العنف وہ جزم فی الدرر اور سونما عید اور جمعہ اور فرض اور نفل میں برابر ہے یعنی ہر ایک کے لیے سجدہ سجدہ کرنا چاہیے اور فقہاء متاخرین کے نزدیک نہ ہونا سجدہ سجدہ کا ہے عید اور جمعہ میں واسطے دور کرنے فقہ کے چنانچہ باب المذکر الرائق میں ہے اور ثابت رکھا ہے اس کو مصنف نے اور اسی پر یقین کیا ہے درر البحار میں ہم فقہ سے مراد لوگوں کا نزد ہے یعنی عید و جمعہ میں چونکہ جمعہ بہت ہوتا ہے تو سب نہیں کہ سجدہ سجدہ کرنے سے لوگ تشویش میں پڑ جائیں اس لیے متاخرین نے اختیار کیا ہے کہ ذکرنا سجدہ کا ایسے محبوں میں اولیٰ ہے

کذا فی المطاوی و اذا شک فی صلوٰۃ من لم یکن ذلک ای الشک عاودۃ کہ ذیل من لم یکن فی صلوٰۃ قط بعد طوبیہ و علیہ اکثر الشارح بحرم الخلاۃ کم صلی استالف
بعل منات و بالسلام قاعداً اولی لانہ المصل اور جب شک کرے اپنی نماز میں وہ نمازی کہ شک کرنا اس کی عادت نہ ہو اور بعض فقہائے کبار نے کہا ہے کہ اس نے کسی نماز میں کبھی شک
دکھا ہو بعد بالغ ہونے کے یعنی یہ شک اول ہی مرتبہ کا ہو اور اسی قول پر میں اکثر مشائخ کذا فی البحر عن الخلاء شک اس بات میں کرے کہ نماز کتنی رکعتیں پڑھیں تو وہ
نماز کو از سر نو پڑھے اور اس نماز کو قطع کر دے کسی عمل مخالف نماز سے اور سلام سے قطع کرنا بیٹھ کر اولی ہے اس لیے کہ سلام ملال کرنے والی ہے یعنی نماز کی تحریر
کے اٹھانے کے لیے ہے وان کثر شکہ عمل بالغالب الظن او کان لظن للحرج والاخذ بالاقلیل للیقینہ و فعدنی کل موضع تو ہمہ موضع قعود و لودبنا
فلما یحیر تارکاً فرض القعود و ادواجہ اور اگر بہت ہو شک کرنا نمازی کا یعنی نمازی کو رکعتوں میں اکثر شک ہو جائے کہ تاہم تو مکمل کرے اپنے گمان غالب پر اگر اس کو گمان
ہو وسط دور کرنے خشکی کے اگر یقین کامل ہو جب عمل کرنے کا حکم دیا جائے تو اس میں حرج ہوگا اس لیے گمان غالب پر عمل کرے اور اگر گمان غالب اس کو نہ ہو تو خصوصاً
رکعتوں کو اختیار کرے بسبب یقینی ہونے کے کہ اگر شک ہے تو تین یقینی ہیں شہدہ چوتھی میں ہوگا اور بیٹھے ہر جگہ میں کہ خیال کرے اس جگہ کو بیٹھنے کا اقامہ
اگرچہ بیٹھنا واجب ہو اس لیے قعدہ کرے تاکہ قعدہ فرض یا واجب کا نہ ہو مثلاً اول رکعت میں شک ہو کہ یہ دوسری ہے یا اول اور گمان غالب اول ہونے کا ہے تو اول بھی
اور اس کے آخر میں قعدہ کرے کیونکہ اس کے ہم کے بموجب یہ دوسری بھی ہے تو محل قعدہ ہے اسی طرح دوسری رکعت کے آخر میں قعدہ کرے کہ وہ باعتبار ظن غالب کے
دوسری ہے اسی طرح اگر غلبہ ظن اول ہونے کا نہ ہو تو اقل پر بنا کرے میں یہی صورت کرے ہر چند ہر رکعت پر بیٹھنا بدعت ہے مگر نزدیک واجب یا فرض کی ضرورت سے
اس کو اختیار کیا گیا کذا فی الشامی و اعلم انہ اذا شغلہ ذلک الشک فتکدر قدر او اکرین ولم یشتغل حالۃ الشک لبقراءۃ ولا یسبح ذکرہ فی الذخیرۃ و جب علیہ
بمواد السہونی جمع صور الشک سواء عمل بالتحریر و علی علی الاقل فتح تاخیر الرکن اور جانے کہ جب نمازی کو وہ شک ہو کہ وہ اسے اور بقدر ادا کرنے ایک رکن کے
سویے اور شک کی حالت میں قرأت اور تسبیح میں مشغول نہ ہو ذکر کیا ہے اس کو ذخیرہ ہیں واجب ہے اس پر سجدہ ہو کر مناسب صورتوں میں شک کی یعنی خواہ اس نے محل
غالب پر ظن کیا ہو یا کثر پر بنا کر ہو کذا فی الفتح سجدہ ہو کر بسبب تاخیر رکن کے ہم یعنی غلبہ ظن کی صورت میں اور امر یقینی کے اعتبار کرنے کی صورت میں اگر شک
کرنے سے بقدر رکن تاخیر ہوئی ہو تو سجدہ کرے اور اس سے کتر فکر کرنے میں سجدہ ہو نہیں کذا فی المطاوی و لکن فی السراج انہ لیسجد السہونی اخذ الاقل مطلقاً و فی غلبۃ الظن
ان فکر قدر رکن لیکن سراج میں ہے کہ وہ سجدہ ہو کر سے اقل کے اختیار کرنے میں مطلق خواہ مقدار رکن کی تامل کرے یا نہ کرے اور غلبہ ظن میں اگر فکر بقدر رکن
کے تو سجدہ کرے ورنہ نہ کہے فروغ مسائل ملحقہ شارع کے خبرہ مدلل بانہ مصلی اربعاً و شک فی صدقہ و کذبہ اما و انقیاطاً خبر دی اس کو ایک مادل یعنی پے ادبی نے
کہ اس نے چار رکعتیں نہیں پڑھیں اور اس نے شک کیا خبر کے پے اور چھوٹے ہونے میں تو اس نماز کو پھر سے پڑھے براہ احتیاط ہم اور اگر نمازی کو یقین ہو کہ میں نے پوری
چار پڑھی ہیں تو خبر کے قول پر لحاظ نہ کرے کذا فی المطاوی و لو اختلف الامام المقوم فلو الامام علی یقین لم یعد والا ما یقبلہم اور اگر اختلاف کیا امام نے اور مقتدیوں نے
پس اگر امام کو یقین ہو اپنے ٹھیک پڑھے کا تو اعادہ نہ کرے اور اگر یقین نہ ہو تو مقتدیوں کے کہنے کے بموجب نماز کا اعادہ کرے مطاوی نے کہا کہ پہلی صورت میں
قوم اعادہ کرے کیونکہ ان کے ظن میں ان کی نماز قاسم ہے شک انہ ثانیۃ التزام ثالثۃ وقت و فعدتم صلی آخری وقت ایضا فی الاصح شک کیا نمازی نے اس باب میں یہ
کہ رکعت وتر کی دوسری ہے یا تیسری تو وہ قنوت پڑھے اور قعدہ کرے پھر اور رکعت پڑھے اور اس میں بھی قنوت پڑھے صحیح تر قول میں م قول اصح کا مقابل یہ ہے
کہ دوبارہ قنوت نہ پڑھے کہ بدعت ہے اور اس کا جواب یہ ہے کہ شک واجب کی ضرورت سے احتیاط قنوت پڑھنے میں ہے کذا فی الشامی شک بل کبر لا افتتاح اول
ادعت اولاً و اصابہ نجاستاً اولاً و مسح راسہ اولاً استقبل ان کان المیزۃ والا لا شک کیا کہ شروع کی تکبیر کی یا نہیں خواہ یہ شک کیا کہ حدیث ہو یا نہیں خواہ یہ کہ کپڑے
پر نجاست لگی یا نہیں خواہ یہ کہ مسح اپنے سر کیا یا نہیں تو اگر شک اول مرتبہ ہے تو از سر نو کرے ورنہ نہیں م یعنی اول صورت میں نماز از سر نو پڑھے اور دوسری
میں دھو کرے اور تیسری میں نجاست کو دھو کر پاک کرے اور چوتھی میں مسح کرے اور اگر شک اول دفعہ نہ ہو تو اس شک کا کچھ اعتبار نہیں مطاوی نے کہا کہ

یہ حکم اثنا و وضو یا نماز میں شک ہونے کا ہے اور بعد نماز کے شک کا اعتبار نہیں و اختلاف لو شک فی ارکان الحج نظام الروایۃ البناء علی الاقل علیک بالاشباہ و القیاس لا یزول بالشک و اختلاف کیا گیا ہے اس صورت میں کہ شک کیا حج کے ارکان میں اور نظام روایت ہے بنا کر اکثر پر یعنی اگر شک کیا کہ طواف زیارت مثلاً چار پھر سے پھر ہے یا تین تو تین پر بنا کر سے اور تجھ کو چاہیے کہ اشباہ کو دیکھے اس قاعدہ کے ذکر میں کہ یقین شک سے زائل نہیں ہو تا م ظاہر روایت کا مقابل یہ ہے کہ غلبہ ظن پر عمل کرے کیونکہ رکن کا مکروہ ہونا اور اس پر زیادتی کا ہونا حج کا مفید نہیں اور زجر الائی میں اس قول کو اکثر فقہاء کی طرف منسوب کیا ہے کذا فی الطحاوی

باب صلوة المريض

یہ باب ہے بیمار کی نماز کے احکام میں من اضافة الفعل لفاعله او محله و مناسبتہ کو نہ مارفا سماویا فتاخر بجود التلاوة ضروری لغاغت صلوة کی مریض کی طرف از قبیل اضافة فعل کی ہے طرف فاعل کے یا اضافة فعل کی ہے طرف محل کے یعنی مریض یا فاعل نماز کا ہے یا محل نماز کا اور مناسبت اس باب کی سجدہ سوسے ہو نامریض کا ہے مذر آسانی یعنی اس لحاظ سے سہو اور مرض دونوں یکساں ہیں اس لیے اس باب کو تفصل سجدہ سوسے کے بیان کیا پھر پیچھے رہ گیا سجدہ تلاوت ضرورت کی وجہ سے یعنی چاہیے تھا کہ سجدہ سہو اور تلاوت پاس پاس بیان ہوتے کیونکہ دونوں بڑا نماز ہوتے ہیں مگر صلوة مریض میں اس مناسبت کی رعایت کے سبب سے سجدہ تلاوت پیچھے بیان ہوا کذا فی الطحاوی من تعذر علیہ القيام ای کلہ مرض حقیقی و عدہ ان یحققہ بالقیام فرہ یفتی قبلہا او فیما ای الفریضۃ او حکمی بان مخاف زیادة او بطور برہ لقیام اور ان رأسہ او وجہہ لقیامہ لا شدید الا وکان لوصلی قائما بولہ او تعذر علیہ العموم کامر مصلی قاعدہ دوم مستند الی دسادة الانسان فانه یلزم ذلک علی المنہار کیف شاع علی الذہب لان المرض اسقط عن الارکان فالہیئات اولی میں شخص پر کھڑا ہونا دشوار ہو یعنی سب قیام نہ کر سکتا ہو بسبب کسی مرض یعنی مذر حقیقی کے تو لایف اس مذر کی جس سے نماز بیٹھ کر درست ہو یہ ہے کہ نمازی کو قیام سے مریض پہنچے اسی پر فتویٰ ہے یہ دشواری قیام کی پہلے فرضوں سے ہو یا خود فرضوں کے اندر خواہ قیام نہ ہو سکے بسبب مذر حکمی کے اس طرح کہ خوف کرے بیماری کے بڑھ جانے کا یا اس کے دیر کر اچھا ہونے کا کھڑا ہونے کے باعث یا گھومنا اپنے سر کا یا پاؤں سے اپنے قیام سے بہت سادہ دیا لیا ہو دے کہ اگر نماز کھڑا ہو کر پڑھے گا تو پیشاب جاری ہو جائے گا یا روزہ رکھنا دشوار ہو جائے گا چنانچہ باب صفۃ الصلوة میں گذر چکا تو وہ شخص بیٹھ کر نماز پڑھے اگرچہ تکیہ پر یا کسی آدمی پر سہارا دے کر بیٹھے کیونکہ یہ بیٹھنا اس پر لازم ہے قول مختار کے بموجب اور بیٹھے جس طرح چاہے بموجب روایت مذہب کے اس لیے کہ مرض نے مریض سے ارکان کو ساقط کر دیا تو بیٹھنے کو بطریق اولی ساقط کر دے گا یعنی کسی خاص صورت پر بیٹھنا اس پر ضرور نہیں م م شارع نے حقیقی اور حکمی کو صفت مرض کی ٹھہرایا حالانکہ مرض دونوں صورتوں میں حقیقی ہے اور یہ دونوں لفظ صفتیں مذر کی ہیں جیسا کہ مترجم نے ترجمہ کیا اور ضمیر حدہ کی اگر مرض حقیقی کی طرف پھری جائے تو ہو نہیں سکتی کیونکہ مرض کی تعریف تو یہ ہے کہ جس کے بدن میں آنے سے امتدال مزاج کا ہوتا ہے اور اگر مذر حقیقی کی طرف پھری تب بھی نہیں بن سکتی کیونکہ مذر حقیقی قیام میں یہ ہے کہ کھڑا ہو تو گر پڑے ہاں جس مذر سے نماز بیٹھ کر مباح ہے اس کی طرف پھیر سکتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ شارع کی عبارت میں تسامح ہے کذا فی الثانی مختصراً و قال زفر کالتشہد قبل و پہنچتی اور امام زفر نے فرمایا کہ بیٹھے مثل التیمات کے کہتے ہیں کہ اسی پر فتویٰ ہے م تم نہیں اور خلاصہ میں اس پر فتویٰ مذکور ہے اس وجہ سے کہ مریض پر ایسا بیٹھنا آسان ہے ثانی کے کہ اگر یہ علت ناتمام ہے بلکہ آسانی تو اس میں ہے کہ کسی بیعت خاص کا مقید نہ ہو جیسا کہ قول اول ہے مامل یہ کہ اگر التیمات کی وضع آسان یا برابر ہو تو بہتر ہے کہ التیمات کی طرح بیٹھے ورنہ ہونسی وضع اس کو سہل معلوم ہو اس طرح بیٹھے اور تشہد میں التیمات کی وضع ہو جائے بر کو رخ و سجود نماز پڑھے بیٹھ کر رقعہ اور سجدہ سے یعنی اشارہ سے نہ پڑھے اس لیے کہ جن ارکان کو کامل ادا کر سکتا ہے ان کو ناقص کرنا نہیں چاہیے بدن ضرورت کے وان قدر علی بعض القيام و یحکم علی معصا و عا لظقام لندو بالقدرة بالقدرة و لو قدر آیت او تکبیرۃ علی الذہب لان البعض معتبر بالکل اور اگر قادر ہو نادری مفلوٹے قیام پر اگرچہ لاطمی یا دیوار کے سہارے سے کھڑا ہو سکے تو کھڑا ہو بطور وجوب کے جس قدر کہ قیام پر قادر ہو اگرچہ ایک آیت یا اللہ اکبر کی قدر ہو بموجب روایت مذہب کے کیونکہ بعض کا حکم فعل کل کے ہے یعنی جیسے کل قیام پر قادر ہونے سے ساقیام لازم ہے اسی طرح بعض پر قادر ہونے سے بعض لازم ہو گا م ثانی نے ہندوانی سے نقل کیا کہ جس

یہ کہ مرض بے ہوشی کے ساتھ دن رات سے کم رہا یا یہ کہ دن رات رہا مگر عقل قائم رہی تو اس صورت میں نماز قضا پڑھے اجماعاً تیسرے یہ کہ دن رات سے زیادہ مرض رہا اور عقل بنی رہی چوتھے یہ کہ دن رات سے کم رہا اور عقل نہ رہی تو یہ دونوں صورتیں محل اختلاف ہیں ظاہر الروایۃ میں قضا پڑھنا معلوم ہوتا ہے اور ہدایہ میں اس کی تصریح کی ہے مگر صاحب ہدایہ نے اپنی کتاب میں تریج عدم قضا کو دی ہے اور قاضی خان و غیرہ محققین نے بھی عدم قضا کو ترجیح دی ہے کذا فی المطحوی و لا یندر بسقوط الارکان سقوط الشرائط عند العجز بالادلی دلائل عیدنی ظاہر الروایۃ بدائع اور بتلاویح ارکان کے ساقط ہونے سے مابوزی کے وقت ساقط ہونا شرط کا بطریق اولیٰ اور اعادہ نہ کرے ان نمازوں کا جو ارکان یا شرائط کے ساقط ہونے سے پڑھے ظاہر الروایت میں کذا فی البدائع ہم یعنی یہی ارکان مابوزی کے باعث ساقط ہو جاتے ہیں تو شرائط بطریق اولیٰ ساقط ہو جائیں گے مثلاً استقبال قبلہ اور ستر صورت اور طہارت نجاست حقیقی سے مابوزی کے وقت ساقط ہو جاتی ہیں۔ ہاں وقت ساقط نہیں ہوتا شارح کو مناسب تھا کہ اس مسئلہ کو ان تغذیر الایما سے پیشتر بیان کرتا کیونکہ ایما کے تغذیر ہونے سے تو نماز ہی ساقط ہو جاتی ہے اور اس سے پیشتر ذکر سقوط ارکان کا تھا تو انھیں کی ذیل میں اس مسئلہ کا ہونا بہتر تھا کذا فی الشامی ولو اشتبه علی مریض اعداد الرکعات والسجدات لنعاس یلحقه لا یلزمه الا داء ولو ادانتها بتلقین غیرہ یعنی ان یجزیہ کذا فی القنیۃ اور اگر مریض کو یاد نہ رہتا ہو رکعتوں اور سجدوں کا شمار بسبب ادنیٰ کے کہ اس کو لاحق ہوتی ہے تو اس پر ادائے نماز لازم نہیں اور اگر ادا کرے گا نماز کو دوسرے شخص کے سکھانے سے تو چاہیے کہ کافی ہو اس کو کذا فی القنیۃ ہم اس میں یہ اعتراض ہے کہ بعض کا بتلانا تعلیم و تعلم ہے اور وہ مفسد نماز ہے تو کافی کیسے ہو گا اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تعلیم و تعلم نہیں بلکہ یاد دہانی اور خبردار کرنا ہے جیسے بیچ کا شخص بڑے مجمع میں امام کی آواز اللہ اکبر کی دوسری کو پہنچاتا ہے کذا فی الشامی ولم یؤم بعینہ و قلبہ و حاجبہ خلافاً لفرمہ اللہ اور اشارہ نہ کرے اپنی آنکھ اور دل اور ابرو سے بخلاف امام زکریا کے کہ ان کے نزدیک سر سے اشارہ نہ کر سکے تو ابرو سے کرے اور اس سے مابوزی تو آنکھ سے کرے اور اس سے بھی مابوزی تو دل سے کرے اور ہماری دلیل حدیث عمران اور ابن عمر کے ہے کہ اگر اشارہ سر سے نہ کر سکے تو اللہ تعالیٰ اس کے عذر کو زیادہ تر قبول فرمائے کذا فی البہر ولو عرض لہ مرض فی صلواتہ یتیم بما قدر علی المقدر اور اگر لاحق ہو نمازی کو مرض اس کی نماز میں تو تمام کرے نماز کو ان افعال سے جس پر قادر ہو قول مفسر کے بموجب یعنی خواہ بیٹھ کر رکوع اور سجدہ سے یا اشارہ سے خواہ لیٹ کر اس سے یہ کہ بقیہ نماز اولیٰ ہے تو اولیٰ کی بنا اعلیٰ پر درست ہے کذا فی البہر اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر سر لو پڑھے کذا فی البی و لو صلی قاعداً برکوع و سجود فصح بنی ولو کان یصلی بالایما فصح لاینبی الا اذا صح قبل ان یؤمی بارکوع و السجود اور اگر نماز پڑھے بیٹھ کر رکوع اور سجدہ سے پھر اچھا ہو گیا یعنی قادر ہو گیا کھڑا ہونے پر تو باقی نماز پہل پر بنا کرے یعنی کھڑا ہو کر پوری کرے اور اگر اشارہ سے پڑھتا ہو اور تندرست ہو جائے یعنی رکوع اور سجدہ پر قادر ہو جائے تو بنا کرے مگر اس صورت میں کہ رکوع اور سجدہ کے یہ اشارہ کرنے سے پیشتر ہی تندرست ہو گیا ہو م بنا نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ رکوع و سجدہ والی نماز کی بنا اشارہ والی پر جائز نہیں اقتدا پر قیاس کرنے سے کما لو کان یؤمی مضطرباً ثم قدر علی المقعود ولم یقدر علی الرکوع و السجود فانه یشانف علی المئزر لان حاله المقعود اقوی فلم یجزئنا وہ علا الضعیف جیے اگر اشارہ کرتا ہو لیٹا ہو پھر قادر ہو جائے بیٹھنے پر اور نہ قادر ہو رکوع اور سجدہ پر کہ وہ نماز از سر نو پڑھے قول مختار کے بموجب کیونکہ بیٹھنے کی حالت قوی تر ہے نسبت لیٹنے کے اس لیے قوی کی بناء ضعیف پر جائز نہ ہوئی وللمتطرع الکما علی شمی کعسا۔ وجہ مع الایما عری القب بکراہۃ و ہدوۃ بکرہ و لا یقعود بکراہۃ مطلقاً ہوا لا صح ذکرہ اکمال و غیرہ و لا نفل پڑھنے والے کو جائز ہے سہارا دینا کسی چیز پر مثل لاثمی یا دیوار کے ساتھ ٹھکنے کے بدون کراہت کے اور بدون ٹھکنے کے سہارا دینا مکروہ تنزیہی ہے کہ ایک طرح کی بے ادبی ہے اور نفل پڑھنے والے کو جائز ہے بیٹھ جانا بدون کراہت کے ہر حال میں یعنی عذر سے ہو یا بے عذر یہی صحیح ہے ذکر کیا ہے اس کو کمال و غیرہ نے اور ہدایہ میں ہے کہ بدون عذر مکروہ ہے اور قول اصح یہ ہے کہ مکروہ نہیں کیونکہ جب ابتداء اس کو بیٹھ کر پڑھنے کا اختیار تھا تو تمام کرنے کے لیے بیٹھ جانے کا اختیار کیوں نہ ہو گا کذا فی الشامی صلی الفرض فی ملک جائزاً قاعداً قبل عذر صح لعلہ العذر جاسداً و قال لا یصح الا بعد

وہو الاظہر برکن پڑھا نازی نے فرضوں کو چلتی کشتی میں بیٹھ کر بدون مذر کے تو بیچ سے بسبب اکثر ہونے مذر کے یعنی دوران مکر طے ہونے سے اکثر ہوا کرتا ہے کذا فی الطحاوی اور بڑا کیا کہ بیٹھ کر پڑھا اگر کھڑا ہونا ممکن تھا اور صاحبین نے فرمایا کہ فرض درست نہ ہوں گے بدون مذر کے اور یہی ظاہر تر ہے کذا فی البرہان م شامی نے خلاوی قدسی سے نقل کیا کہ صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے والمربوطۃ فی الشط کالشط فی الاصح اور بندھی ہوئی کشتی کنارہ میں مثل کنارہ کے ہے بیچ تر قول میں م یعنی اس میں فرض بیٹھ کر جائز نہیں بالاتفاق پھر ظاہر ہوا یہ اور نہایہ وغیرہ کا یہ ہے کہ کنارہ پر بندھی کشتی میں فرض کھڑے ہو کر درست میں بخلاف زمین پر ٹھہری ہو یا نہیں اور ایضاح میں ہے کہ اگر کشتی زمین پر ٹھہری ہو تب تو فرض درست ہوں گے کہ اس کا حکم زمین کا سا ہے اور اگر ٹھہری نہ ہو گی تو اگر نازی اس پر سے کنارہ پر اتر سکتا ہے تو فرض درست نہ ہوں گے بیچے اتر کر پڑھے کیونکہ اس وقت میں اس کا حکم سواری کے جانور کا سا ہے اور اگر اترنا ممکن نہ ہو تو کھڑے ہو کر پڑھا درست ہے کذا فی الطحاوی والمربوطۃ بطنۃ البحر ان کان الریح یجر کما شد ید الفک السائرة والافک لواقفۃ اور بندھی ہوئی صوبہ دریا میں اگر ہوا اس کو سخت حرکت دیتی ہو تو وہ مثل جاری کے ہے اور اگر ہوا نہ ہلاتی ہو تو مثل کھڑی ہوئی کے ہے یعنی پہلی صورت میں نازی فرض بیٹھ کر جائز ہے اور دوسری میں جائز نہیں کذا فی الطحاوی ویزم استقبال القبلة عند الافتتاح وکما دلت اور لازم ہے قبلہ رخ ہونا تکبیر تحریر کے وقت اور جب کہ کشتی گھوم جانے لگے م یعنی اس پر سب کا اتفاق ہے کہ قبلہ رخ رہے گو کشتی گھومتی جاوے اور اگر قبلہ رخ ہونا ممکن نہ ہو تو نازی میں تاخیر کرے جب تک کہ خوف وقت کے جانے کا نہ ہو اور اگر خوف ہو تو ظاہر ہے کہ قبلہ رخ شخص کے حق میں وہی ہوتا ہے جس طرف کہ وہ قادر ہو کذا فی الشامی ولوام قوماً فی فلیکین مربوطین مع دلالا اور اگر امام ہو ایک قوم کا دو کشتیوں بندھی ہوئی میں تو بیچ ہے در نہ بیچ نہیں ہم بندھی ہوئی سے یہ فرض ہے کہ پاس پاس ہوں فاصلہ سے نہ ہوں کیونکہ پاس ہونے میں دونوں کا حکم ایک مکان کا سا ہے کذا فی الشامی ومن جن اد ائمی علیہ ولو بفرع من سبع اد ائمی یو ما و لیلۃ قضی الخس وان زاد وقت صلوة سادسۃ لا یروی ولو افاق فی المدة فان لا فاقۃ وقت معلوم قضی دالا اور جو شخص مجنون ہو یا بے ہوش ہو اگر چہ کسی درندہ یا آدمی کے خوف سے بے ہوش ہو ہو ایک دن رات تو وہ پانچ نمازیں قضا پڑھے اور اگر بڑھ جاوے بے ہوشی پر وقت چھٹے نماز کا توقف پڑھے بسبب وجہ کے اور اگر دن رات میں اس کو افاقہ ہوتا ہو تو اگر افاقہ کا وقت معین ہو تب تو قضا پڑھے ورنہ قضا نہ پڑھے م مثلاً دن رات بے ہوش رہتا ہے مگر صبح کو ہوش میں آتا ہے تو اول کی بے ہوشی بے کار ہوگی اور قضا پڑھنی پڑے گی اور اگر وقت ہوش کا معین نہیں یکایک ہوش میں ہو جاتا ہے تو اس ہوش کا اعتبار نہیں کذا فی الطحاوی زال عقلہ بیچ او غیر او فلیکین من القضا وان طالت لای یمنع العباد کانوم نائم ہوں عقل نازی کی بوٹی یا شراب یا کسی دوا سے تو اس کو قضا پڑھنا بے عقلی کے وقت کی ناندوں کا لازم ہے اگر پرست بے ہوشی بہت ہو اس لیے کہ یہ بے ہوشی خود بندہ کے کرنے سے ہے مثل سو رہنے کے تو جیسا سونے سے قضا ساقط نہیں ہوتی اس طرح کچھ کا کہ بے ہوش ہونے سے ساقط نہ ہوگی م بیچ بیعت مودۃ نام ایک بوٹی کا ہے جو بندہ لاتی ہے سوائے بھنگ کے کذا فی الطحاوی اور بعضوں نے کہا کہ اجوائن خراسانی ہے ولو قطعت یدہ ورجلہ من المرق والکعب ولبوہم جراحۃ فصلی بغیر طہارۃ ولا یتیم ولا یعیب ہو الاصح وقدر فی التیم وقیل لا صلوة علیہ وقیل یلزم غسل موضع القطع اور اگر کٹے ہوں دونوں اٹھ خانہ کے کہنی سے اور دونوں پاؤں گٹھے سے اور اس کے چہرہ میں نغم ہے قعدہ نماز پڑھے بدون وضو اور تیمم کے اور ان کا امادہ نہ کرے یہی بیچ تر ہے اور یہ مسئلہ گذر گیا تیمم میں اور بعضوں نے کہا کہ اس شخص پر نماز نہیں اور بعضوں نے کہا کہ اس پر لازم ہے دھونا کٹی جگہ کا م یہ دونوں قول مقابل قول اصح کے ہیں اور لزوم غسل اس صورت میں ہے کہ اس کو وضو کرانے والا موجود ہو کذا فی الطحاوی فروع مسائل طحاوی شامی کے اکمن الفرقی الصلوۃ بالا یا ماعمل کثیر لزم الا دوا ولا لا قادر ہو اڈوتا آدمی نماز پڑھنے پر اشارہ سے بدون عمل کثیر کے تو اس کو ادا پڑھنا لازم ہے اور اگر بدون عمل کثیر کے نہ پڑھے تو ادا لازم نہیں قضا لازم ہے م بدون عمل کثیر کے اس طرح کہ کوئی چیز سہارے کو لگئی ہو یا تیزانوب جاتا ہو کذا فی البرہان وغیرہ الطیب بالاستقامۃ لزم الماع من جینہ صلی بالایاد لان حرمۃ الاعضاء کحرمۃ النفس حکم کیا نازی کو طیب عاذق مسلمان نے چٹ بیٹے بننے کا

بسبب پانی نکال ڈالنے کے اس کی آنکھ سے تودہ نماز اشارہ سے پڑھے اس لیے کہ حرمت اعتقاد کی مثل حرمت نفس کے ہے یعنی جیسے جان کا پھانا فرض ہے ویسے ہی اعضا کا پھانا فرض ہے ہم نذر بفتح نون و سکون زائد معجمہ و غیرہ لکھا لکھا اور بعض نسخوں میں بزخ ہے بفتح موحده و سکون زائد معجمہ و غیرہ معجمہ یعنی کچھ لگانے کے کذا فی الطحاوی مرفی تحت ثواب نجسة و کما یسطیئ من سائتہ صلی علی مالہ و کذا الوہم تنجس الا انہ یلحقہ مشقة بتجربہ ایک بیمار ہے جس کے نیچے کس کپڑے میں اور جب کوئی چیز بچائی جاتی ہے فوراً ناپاک ہو جاتی ہے تودہ بیمار اسی حال پر نماز پڑھے اور اسی طرح اگر ناپاک فوراً نہ ہوتے ہوں مگر ان کے دور کرنے سے بیمار کو حرکت کی وجہ سے تکلیف ہوتی ہو تب بھی نماز انھیں ناپاک کپڑوں میں پڑھے کہ اس کے حق میں پاک ہیں واللہ اعلم

باب سجود التلاوة

سبب کے ہم طحاوی نے کہا کہ حکم تودہ واجب سجده ہے نہ خود سجده تو اگر شارح حکم کی جگہ فعل کتا تو مناسب یا یہ کہ حکم معنی محکوم یعنی فعل کے لیا جائے تجب بسبب تلاوة آیت ای اکثر ما مع حرف السجدة من اربع عشر آية . . . اربع فی النصف الاول و عشر فی النصف الثاني واجب ہے ایک سجده بسبب پڑھنے ایک آیت کے چودہ آیتوں سجده سے شارح نے کہا ایک آیت سے غرض اکثر آیت ہے لفظ سجده کے ساتھ اور چودہ سجدوں میں سے چار قرآن مجید کے نصف اول میں ہیں اور دس نصف دوم میں ہیں اگر آیت سجده کو لکھے یا ہے کرے تو سجده واجب نہ ہو گا اسی طرح ساری آیت میں سے اگر کلمہ سجده کو پڑھے یا اکثر آیت پڑھے مگر کلمہ سجده کو چھوڑ دے تو سجده واجب نہ ہو گا کذا فی الطحاوی شامی نے کہا کہ وجوب عام ہے خواہ تلاوت آیت نماز میں ہو یا نماز سے خارج اور یہ بات قابل یاد رکھنے کے ہے کہ سجده سورہ نمل میں رب العرش العظیم پر اور سورہ قس میں من آب پر اور عم سجده میں لایا مون پر ہے اور امام شافعی کے نزدیک تعبدون پر مگر چونکہ وائل بن حجر اور ابن عباس سے لایا مون پر مروی ہے اس لیے احتیاط اسی میں ہے کہ لایا مون پر سجده کیا جاوے کیونکہ سجده میں ایک آیت کی تاخیر مضر نماز نہیں اور ایک آیت کی تقدیم سے نماز فاسد ہوتی ہے اور یہی دلیل سورہ قس میں بھی ہے گویا بی نے اناب پر سجده لکھا ہے منها اولی الحج اما ینتہ فصولیتہ لا تقر انہا بال رکوع و ص خلا لا للشافعی و احمد و نفی مالک سجود الفصل ان چودہ سجدوں میں سے پہلا سجده سورہ حج کا ہے اور دوسرا سجده سورہ مذکور کا وہ تلاوت کا نہیں بلکہ مراد اس سے نماز کا سجده ہے بسبب فصل ہونے اس سجده کے رکوع کے اور ایک سجده سورہ قس کا ہے بخلاف امام شافعی اور احمد کے کہ ان کے نزدیک سورہ قس میں سجده نہیں اور حج میں دو سجده ہیں غرض کہ شمار سجده کا ان کے نزدیک بھی چودہ ہے اور امام مالک نے فرمایا کہ بفصل صورتوں میں سجده نہیں یعنی سورہ نجم اور اذا السماء انشقت اور اقرا میں ان کے نزدیک سجده نہیں تو ان کے نزدیک تعداد گیارہ ہے مگر اگر شافعی کے پیچھے حنفی نے نماز پڑھی اور اس نے سورہ حج کے دوسرے سجده پر سجده کیا تو متابعت واجب ہے اور خارج نماز اگر سنے گا تو اس پر سجده نہیں کذا فی الطحاوی بشرط کما علیہ فالسبب التلاوة وان لم یوجد السماع کتلاوة الاحم والسماع شرط فی حق غیر ذلک ولو بالفاریتہ اذا اخرج واجب ہے سجده تلاوت بشرط سننے آیت سجده کے یعنی سبب سجده کے تین ہیں اول تلاوت اگرچہ سماع نہ پایا جائے جیسے پڑھنا بہرے آدمی کا دوم سننا آیت سجده کا یہ شرط ہے پڑھنے والے کے سوا دوسرے شخص کے حق میں اگرچہ فارسی میں ہو جب کہ خبر دیا جاوے اور اگر اس کو خبر نہ ہو کہ آیت سجده ہے تو معذور ہے تیسرے سبب کو ماننے کے بیان کرتا ہے او بشرط الا تمام ہم طحاوی نے کہا کہ شارح کو مناسب تھا کہ غیر التالی والموتم کتا کیونکہ مقتدی کو سننا شرط نہیں حالانکہ غیر تالی میں وہ بھی داخل ہے او بشرط الا تمام ای الا قتلہ من تلا ما فانه سبب لوجوبہا ایضا وان لم یسمع ولم یحضر للتلاوة یا سجده تلاوت واجب ہے بشرط مقتدی ہونے کے اس شخص کے پیچھے جو آیت سجده کو پڑھے کہ اقتدا کرنا بھی سبب ہے سجده کے واجب ہونے کا اگرچہ مقتدی آیت سجده کو نہ دے اور نہ موجود ہو آیت سجده کے پڑھنے کے وقت یعنی گو امام نے اقتدا سے پہلے سجده کی آیت پڑھ لی ہو تب بھی سجده واجب ہے بسبب واجب ہونے متابعت امام کے ہم اقتدا سے واجب ہونے میں یہ بھی شرط ہے کہ امام سجده کرے تو اگر امام سجده نہ کرے تو مقتدی پر واجب

نہیں اگرچہ آیت کو سنا ہو کذا فی شرح المینۃ شامی نے کہا کہ شارع کو مناسب تھا کہ فائدہ سبب کی جگہ فائدہ شرط کہتا تاکہ بشرط الاقتدا کے موافق ہوتا ولولہ تھا بالموتم
 لم یجد الصلۃ الصلوۃ ولا بعدہ اور اگر پڑھے آیت سجدہ کو مقتدی تو نہ سجدہ کرے نماز پڑھنے والا ہرگز نہ نماز میں نہ بعد نماز کے ہم یعنی نہ خود پڑھنے والا سجدہ
 کرے اور نہ امام اور نہ دوسرے مقتدی اس کے ساتھ دے بخلاف الخارج لان الخبر ثبت لعینین فلا یعدو تم حتی لو دخل معتم سقطت بخلاف خارج کے کہ وہ سجدہ
 کرے اس لیے کہ روک یعنی قرأت کی مانع ثابت ہوئی ہے معین ثمنوں کے لیے تو ان سے تجاوز نہ کرے گی یہاں تک کہ اگر خارج نماز میں داخل ہوگا ان کے
 ساتھ تو اس پر بھی سجدہ ماقط ہو جائے گا مخرج سے علاوہ شخص ہے کہ بالکل نماز نہ پڑھتا ہو خواہ اکیلا خواہ دوسرا امام ہو کذا فی الملبی
 شامی نے کہا کہ علت مسئلہ کی جو شارع نے بیان کی اس میں امام داخل نہیں اس لیے کہ اس کو مانع قرأت کی نہیں تو تعلیل وہ خوب ہے جو شرح منیہ میں
 ہے کہ اگر مقتدی کے پڑھنے سے امام سجدہ کرے تو بموجب تابع ہو جائے گا ولا تجب علی من تلافی رکوعہ او سجودہ او تشهدہ للمخیر فیما من القراءة اور نہیں واجب
 ہے سجدہ اس شخص پر کہ پڑھے آیت سجدہ کو اپنے رکوع یا سجدہ میں یا التیمات میں واسطے مانع کے ان ارکان میں قرأت سے ہم اور مرغینانی نے کہا کہ سجدہ واجب
 ہے اور نماز کے اندر اس کو ادا کرے اور فرق اس مسئلہ میں اور مقتدی کے مسئلہ میں یہ بیان کیا ہے کہ مقتدی کو امام کی بہت سے قرأت کی روک ہے اور امام
 کا تعریف اس پر جاری اس لیے اس کے تعریف کا اعتبار نہیں بخلاف اس مسئلہ کے کہ یہاں رکوع کرنے والا قرأت سے ممنوع ہے مثل جنب کے تو جیسے جنب کے
 پڑھنے سے سجدہ اس پر واجب ہوتا ہے ویسا ہی یہاں بھی واجب ہوتا ہے اور شامی نے جواب ہی کو ترجیح دی ہے بشرط الصلوۃ المتقدۃ فخلا التمریۃ و نیتہ
 التعمین سجدہ واجب ہے ساتھ شرطوں نماز کے جو پہلے گزریں یعنی لمسات اور متر عورت اور قبلہ رخ ہونے کے ساتھ سوا تو کریمہ اور نیت تعین کے یعنی سجدہ
 کے لیے ہذا تحریر کرنا اور یہ کہ فلاں آیت کا سجدہ ہے شرط نہیں مگر یہ نیت کہ یہ سجدہ تلاوت سے اس کے مشروط ہونے میں کلام نہیں ولیفدہ بالیفدہ اور کسے
 السجود ابدلہا کرکوع فصل دایا مولفین در اکب اور فاسد کرتی ہے سجدہ تلاوت کو وہ چیز جو نماز کی مفسد ہے یعنی دالۃ حدیث اور فقہ اور کلام سے فاسد ہو جاتا
 اور اس پر ملو اس کا واجب ہے خانی نے کہا کہ عورت کی محاذات سے فاسد نہیں ہوتا اور سجدہ تلاوت کے اندر فقہ سے وضو نہیں جاتا اور رکن اس کا سجدہ
 کرنا ہے یا بدل سجدہ کا جیسے رکوع کرنا نماز پڑھنے والے کا اور اشارہ ہمارا اور اشارہ سوار کام رکوع میں نماز کی قید اس لیے لگائی کہ خارج نماز اگر سجدہ کی جگہ
 رکنا کرے گا تو کافی نہ ہوگا اور ہمارا اگرچہ آیت سجدہ حالت صحت میں پڑھے اور بیماری میں اشارہ سے ادا کرے جائز ہوگا اور سوار پر سجدہ اگر حالت سواری
 میں شمر کے باہر واجب ہوا ہو تب تو سواری پر اشارہ سے ادا ہو جائے گا گو بیچ میں آکر پڑا ہو اور اگر سجدہ واجب زمین پر ہوا ہو تو اس کا ادا کرنا سواری پر کافی
 دہر گا کذا فی شامی وہی سجدہ بین تکبیرین سنوئین ہر اذین قیامین مستحبین بلارفع ید و تشهد و سلام اور سجدہ تلاوت ایک سجدہ ہے درمیان دو
 تکبیروں سنون کے پکار کر یعنی ایک ہا اللہ اکبر کے سر رکھنے کو اور دوسری ہا اٹھانے کو اور اکیلا اتنا جہر کرے کہ اپنے آپ سنے اور امام اتنا کرے کہ اوروں
 کو اذان جاسے اور درمیان دو مستحب قیام کے یعنی کھڑا ہو کر سجدہ میں جانا اور بعد سجدہ کے کھڑا ہو کر مستحب ہے بدو ہا اٹھانے کے اللہ اکبر کہنے کے وقت
 اور بدو التیمات اور سلام کے وہیما یسبح السجود فی الامح اور سجدہ تلاوت میں تسبیح سجدہ کی ہے صحیح ترقول میں یعنی سبحان ربی الاعلیٰ تین بار کے مفتح التفسیر
 میں کہا کہ اگر نماز فرض کے اندر مستحب ہے حکم ہے اور اگر نفل نماز ہو یا خارج نماز تو چاہے سبحان ربی الاعلیٰ کے پانچ دہا پڑھے جو احادیث میں وارد ہے سجدہ بھی
 للہی خلق الخ چنانچہ ہم نے باب منۃ الصلوۃ میں لکھا ہے علی من کان متعلق برب اہل الوجوب الصلوۃ انہا من اجزاہا او کلاما ام اذا تلاوا وقفنا کالجانب
 والسر ان دانائیم واجب ہے سجدہ تلاوت اس شخص پر کہ ہر دے اہل نماز کے واجب ہونے کا ادا کرنے کے اعتبار سے یعنی اسی وقت اہل ہو جیسے ہر آدمی
 اگر آیت سجدہ پڑھے ہا قضا کے اعتبار سے اہل ہو یعنی اس وقت اہل نہ ہو دوسرے وقت ہو جیسے جنب اور متوالا اور سونے والا شارع نے کہا کہ علی من
 متعلق ہے جب سے اور وجوب سجدہ کے لیے نماز کے وجوب کی اہلیت اس لیے معتبر ہوئی کہ سجدہ تلاوت نماز کے اجزا میں سے ہے یعنی جس صورت

ہیں کہ آیت نماز کے اندر پڑھی جاوے تو یہ سجدہ جزا نماز ہو جاتا ہے متوالے پر سجدہ کے وجوب کے لیے اس کی عقل قائم رکھی گئی تاکہ اس کو تنبیہ ہو اور سونے والا اگر آیت سجدہ پڑھے اور بعد جاگنے کے اس کو کوئی خبر نہ دے تو اس پر لزوم سجدہ میں اختلاف ہے اجماع یہ ہے کہ سجدہ لازم ہے اور قول مجمع میں لازم نہیں اگر سونے اور مدبوش سے سجدہ کی آیت کوئی شخص نے تو اس کا حکم مقرب الہی کا فلا تجب علی کافر ومشی و مجنون و عاقل و نفا و قردا و سمعوا الا انهم لیسوا اہل الہام پس نہیں واجب ہے سجدہ کافر پر اور نابالغ اور دیوانہ اور صبیح و نفاس والی عورت پر خواہ وہ آیت سجدہ کو پڑھیں یا نہیں اس لیے کہ یہ سب نماز کے اہل نہیں نہ اس وقت پر اور نہ اس کے بعد اور ایک نسخہ میں لہما ہے یعنی ادا اور قضا دونوں کے اہل نہیں و تجب بتلا و تم یعنی الذکورین فخلا المجنون المطبق فلا تجب بتلا و نہ لعدم اہلیۃ اور واجب ہے سجدہ تلاوت ان سب مذکورین کے پڑھنے سے سواء اس مجنون کے جس کو افتادہ نہ ہوتا ہو کہ اس کے پڑھنے سے سننے والوں پر سجدہ واجب ہو گا۔ لیکن ابن زہب نے مجنوں کے ہم طحاوی نے کہا کہ شارح کی تعبیل میں ذکر کا بھی داخل ہے یعنی اس کے پڑھنے سے سننے والے پر سجدہ واجب ہوتا ہے حالانکہ وہ خود اہل نہیں ہے اور مطابق بکسر باء مودعہ سے یہاں وہ مجنون مراد ہے جس کو چھ نمازوں یا نہ زیادہ تک مجنون رہے ولو قهر جنون نہ حکمان یومادلیلۃ او اقل تلمذہ تلا او سمع وان اکثر لا تلمذہ بل تلمذ من سمع علی ما مرہ ملا خسر و لکن جزم التبرئالی باختلاف الروایۃ ونقل الوجوب بالسمع من المجنون عن الفناوی الصغری والجوہرۃ قلت وجہ جزم القستانی اور اگر کم ہو جنون مجنوں کا یعنی ایک دن اور رات ہو یا اس سے کمتر تو اس پر سجدہ لازم ہے خواہ وہ خود پڑھے یا دوسرے سے سنے اور اگر جنون ایک دن رات سے زیادہ ہو جائے تو سجدہ خود اس پر لازم نہیں بلکہ اس شخص پر لازم ہے جو اس سے آیت سجدہ کو سنے بموجب اس بیان کے کہ منقح بیان کیا ہے اس کو طحاوی نے لیکن یقین کیا ہے شرنبلالی نے اختلاف روایت پر دوبارہ مجنون کے اور نقل کیا ہے وجوب سجدہ کو مجنون سے سنکر فتاویٰ صغریٰ اور جوہرہ سے میں کہتا ہوں اور اسی وجوب پر یقین کیا ہے قستانی نے ہم شرنبلالی نے کہا ہے کہ مجنون سے آیت سجدہ سننے پر سجدہ تلاوت کے واجب ہونے میں دو روایتیں ہیں اور دونوں کی صحیح ہوئی ہے اور جوہرہ میں کہا کہ اجماع یہ ہے کہ سجدہ واجب نہیں کذا فی الشافی لا تجب لسماعہ من الصمدی والظہر من کل تال مر فادنا الشیخ الاشباہ ولامن الموثم لکان السامع فی صلوتہ ای صلوة المؤتم بخلاف الخارج کامر نہیں واجب ہے سجدہ بسبب سننے سجدہ کی صدا یعنی گونج کی آواز سے جو پہاڑوں اور جنگلوں وغیرہ میں پھٹ کر دیے ہی سنائی دیتی ہے اور نہیں واجب ہے پرندے سننے کے سبب یعنی طوطا یا مینا وغیرہ اگر آیت سجدہ پڑھے تو سننے والے پر صریح قول میں سجدہ واجب نہیں اور واجب نہیں سننے سے ایک کلمہ پڑھنے والے کے اور نہ سجدے کے ساتھ پڑھنے والے کے سننے سے کذا فی الاشباہ طحاوی نے کہا کہ ایک کلمہ کے سننے سے عدم وجوب کا مسئلہ متن میں آگے مذکور ہے نو شاید شارح نے یہاں مکرر اس لیے ذکر کیا تاکہ تنبیہ ہو اس بات پر کہ اس مسئلہ کا اسی جا ذکر کرنا مناسب تھا اور نہیں واجب ہے بسبب سننے کے لغوی سے اگر سننے والا مقتدی کی نماز میں ہو یعنی وہی نماز پڑھتا ہو خواہ امام ہو یا دوسرا مقتدی اس کے ساتھ والا بخلاف خارج کے نماز مقتدی سے کہ اس پر واجب ہو گا چنانچہ پیشتر گذرا وہی علی التزانی علی المشار دیکرہ تأخیراً تزیہا و تحفیہ ان یسجد عددا علیہ بلا تعیس و یکون مڑویا و تسقط بالحقن والردۃ ان لم تکن صلوتہ فعل الفور یعنی در تہا جزم منہا دیا ثم بتاخیراً و لقیہا مادام فی حرۃ الصلوة ولو بعد السلام فتح اور سجدہ تلاوت واجب ہوتا ہے تزامی کے طور پر متنازع قول ہے بموجب یعنی امام محمد کے نزدیک تمام مکرر اس کا وقت ہے اور یہی قول مختار ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک فوراً واجب ہے یعنی تاخیر سے گناہ گار ہو گا بشرطیکہ سجدہ مذکورہ نماز کے اندر نہ ہو کہ وہ اتفاقاً واجب ہے فوراً بسبب ہوجانے اس سجدہ کے جزو نماز کا اور گناہ گار ہو گا سجدہ تلاوت نماز کی تاخیر سے اور اس کی قضا بجالائے جب تک کہ نماز کی حرمت میں باقی رہے اگرچہ بعد سلام کے ہو یعنی جب تک کوئی فعل مخالف نماز کے نہ کیا ہو کذا فی الفتح شارح نے کہا اور کہ وہ تزیہی ہے تاخیر کرنا سجدہ تلاوت کا جو نماز کے اندر نہ ہو اور کافی ہے قرآن پڑھنے والا

کو کہ جس قدر سجدے اس پر ہوں اس قدر سجدے بلا تعین کرے اور سجدے کا ادا کرنے والا یعنی تانیہ سے کراہت تہذیبی ہوگی یہ نہ ہوگا کہ قضاء ہو جائیں اور ساقط ہو جائے سجدہ تلاوت میں سے اور مرتد ہونے سے یعنی اگر عورت نے سجدہ کی آیت پڑھی اور سجدہ نہ کیا یا اس تک کہ مالفہ ہوئی تو اس پر سے سجدہ ساقط ہو جائے گا اور اسی طرح مرتد ہونے سے کذا فی التہذیب ثم ہذا النسبة ہی الصواب وقولہ صلوٰۃ خطا وقالہ العصف لکن فی الغایۃ انہ خطا مستعمل وموجود القضا غیر من صواب نادریہ نسبت یعنی معنی کا صلوٰۃ کنا درست ہے اور اس کی جگہ فقہا کا قول صلوٰۃ کنا غلط ہے کہتا ہے اس کو مصنف نے مگر غایہ میں ہے کہ صلوٰۃ کنا غلط ہے لیکن مردع تہذیب اور یہ غلط مردع فقہا کے نزدیک بہتر ہے صحیح کم رائج سے کیونکہ ان کی غرض صرف احکام کا بتلانا ہے ان الفاظ میں جو لوام میں مشہور ہے مگر غلطی کی یہ ہے کہ قاعدہ نسبت کا یوں ہے کہ تا عنایت کو حذف کر دیتے ہیں پھر اگر الف آخر میں ہو تو اس کو واد سے بدل کرتے ہیں تو اس لحاظ سے صلوٰۃ کنا بموجب قاعدہ کے درست ہو بخلاف صلوٰۃ کنا کہ اس میں نہ ت کو حذف کیا ہے نہ الف کو بدل کذا فی المطاویٰ محققاً ومن معہا من امام ولو باقتدائہ قائم بہ قبل ان یسجد الامام لیسجد معہ فلو اتم بعدہ لالیسجد اصل کذا اطلق فی الکفر تبعاً لاصل وان لم یقتد بہ اصلاً وکذا لواقندی بہ فی رکتہ آخری علی ما اختارہ البرزوی دینرہ وہو ظاهر الہدایۃ اور جو شخص نے آیت سجدہ کو امام سے اگر پہلے وہ امام اسی مقتدی کی اقتدا سے ہو گیا ہو یعنی اول کیا پڑھنا تھا پھر اس شخص نے اس کے پیچھے اقتدا کیا اور اس وجہ سے امام ہو گیا پھر اقتدا کرے امام کے پیچھے پہلے اس سے کہ امام سجدہ تلاوت کرے تو وہ شخص امام کے ساتھ سجدہ کرے اور اگر اس کا اقتدا بعد سجدہ کرنے کے اسی رکعت میں کرے تو سجدہ نہ کرے نہ اندر نماز کے نہ بعد نماز کے ایسا ہی مطلق بیان کیا ہے کنز میں اصل کی تبعیت سے یعنی اقتدا کرنے سے وہ سجدہ نماز کا ہو گیا تو خارج نماز ادا نہیں ہو سکتا اور نماز کے اندر امام کی مخالفت نہیں ہو سکتی اور اگر اقتدا امام کے پیچھے نہ کیا اس رکعت میں نہ دوسری میں تو سجدہ تلاوت کرے اور اسی طرح اگر اقتدا کرے دوسری رکعت میں تو سجدہ کرے مگر بعد نماز کے خارج ہونے کے بموجب اس قول کے کہ اختیار کیا ہے اس کو برزوی دینرہ نے اور یہی ہے ظاہر ہدایہ کا حاصل یہ کہ جب آیت سجدہ امام سے پڑھے تو اگر اس کا اقتدا نہ کرے خارج رہے تو سجدہ تلاوت کرے اور اگر اقتدا کرے اسی رکعت میں جس میں امام نے آیت سجدہ پڑھی تو اگر سجدہ امام سے پیشتر اقتدا کیا تو اس کے ساتھ سجدہ کرے در نہ اس پر سے ساقط ہوگا اور اگر دوسری رکعت میں اقتدا کرے تو بعد نماز سے خارج ہونے کے سجدہ کرے کذا فی الثانی مطلقاً ولو تلامذانی الصلوٰۃ سجدہ فیہا لا خارج جہا لا مراد اگر پڑھے آیت سجدہ کو نماز کے اندر تو سجدہ تلاوت نماز کے اندر کرے و خارج نماز سے بسبب اس وجہ کے کہ پیشتر بیان ہوئی یعنی نماز کے اندر کا سجدہ تلاوت نماز کا جزو ہو جاتا ہے و فی البدائع واذالم یسجد اتم فتکررہ التوبۃ اور بدائع میں ہے کہ اگر نماز کے اندر سجدہ تلاوت نہ کرے گا تو گناہ گار ہوگا پس لازم ہوگی اس کو توبہ اس لیے کہ ترک واجب کیا جس کی قضا ممکن نہیں تو گناہ ثابت ہو گیا اور اس سے مخلص کی صورت بجز توبہ کے اور کچھ نہیں کذا فی الطحاوی الا اذا فسدت الصلوٰۃ بغير الحیف فلو لم یسقط معنا السجدة ذکرہ فی الخلاء فیسیرہا خارج جہا لانہا لا فسدت لم یبق الا مجرد تلاوة فلم یکن صلوٰۃ مگر جب کہ فاسد ہو جائے نماز سوائے حیض سے تو سجدہ تلاوت کرے خارج نماز سے اس لیے کہ جب نماز فاسد ہو گئی تو صرف تلاوت ہی رہ گئی اس لیے سجدہ نہ کر نماز کے اندر کا در اسی لیے خارج نماز سجدہ کرنے کا حکم ہوا اور سوائے حیض اس لیے کہ اگر حیض سے نماز فاسد ہو گئی تو عورت پر سے سجدہ تلاوت ساقط ہو جائے گا ذکر کیا ہے اس کو خلاصہ میں ولو بعد ما سجد لم یعد ذکرہ فی القنیۃ ویخالفہ ما فی التانیۃ تلامذانی لعل فاسدہ قضاء دون السجدة الا ان کل علی ما اذا کان بعد سجودہ اور اگر فاسد ہوئی نماز بعد سجدہ کرنے کے تو مادہ سجدہ کا ذکر سے ذکر کیا ہے اس کو قنیۃ میں اور اس کے مخالف ہے وہ جو غایہ میں ہے کہ آیت سجدہ پڑھی نماز نفل میں پھر نفل فاسد کر دیا تو نفل کے قضا کرے نہ سجدہ کی یعنی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فساد نماز کی صورت میں سجدہ خارج نماز نہ کرے اور تین کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ کرے مگر یہ کہ محمول کیا جائے مسئلہ غایہ کا اس صورت پر کہ فساد نفل کا بعد سجدہ تلاوت ہو تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ سجدہ کا

یہ سجدہ اس کا ناقص ہے بسبب بھی کے تو اس ناقص سے کامل ادا ہو گا یعنی سننے کی حالت میں جس رکن کو ادا کرتا ہے اس کو پورا کرنا اور اس کے بعد دوسرے رکن کو ادا کرنا اس کو لازم ہے اور اس بات کا متقنی ہے کہ جو چیز اس پر اس نماز سے خارج سبب سے واجب ہوئی ہے اس کے ادا کرنے میں مشغول نہ ہو تو نہیں مٹا پائی گئی پس اگر سجدہ جس کا سبب اس نماز سے خارج ہے نماز کے اندر ادا کرے گا تو ناقص ہو گا بسبب بھی مٹنی کے کذا فی الشامی اور اس سجدہ کا املہ کرے بسبب اس وجہ کے کہ گزری یعنی بسبب اس کے ناقص ہونے کے مگر جب کہ پڑھا ہو اس کو نمازی نے سوائے مقتدی کے اگرچہ بعد اس کے سننے کے ہو تو وہ ادا ہو سکتا ہے مذکور کا ذکر کرے کذا فی المراجع ہم صورت اس کی یہ ہے کہ ایک شخص نماز پڑھتا ہے اس نے آیت سجدہ پڑھی خواہ پیشتر دوسرے سے سننے کے یا بعد سننے کے پھر اس کے لیے سجدہ نماز کے اندر کیا تو اس صورت میں اس سجدہ کا املہ نہ کرے اور غیر مقتدی کی قید اس لیے لگائی کہ مقتدی کا آیت سجدہ کو پڑھنا معتبر نہیں تو وہ بعد نماز کے سجدہ کرے مٹی ہوئی آیت کے لیے کذا فی الشامی و در نہای الصلوٰۃ لان زیادة ما دون الركعة لا یفسد الا اذا تابع المصلی التالی ففسد لما تبعه غیر امام و لا یجزیہ عما سمع ففیہ و غیرہ املہ کرے نماز کا اس لیے کہ زیادہ ہونا ایک رکعت سے کم کا فسد نماز نہیں تو صرف ایک سجدہ کی زیادتی مفردہ ہوگی ہاں اگر میری کرے نماز پڑھنے والا تلاوت کرنے والے کی یعنی جب تلاوت کرنے والے نے سجدہ کیا اسی وقت نمازی نے اس کے ساتھ کیا تو نماز قاسم ہو جائے گی بسبب متابعت کرنے نمازی کے اس شخص کی جو اس کا امام نہیں اور یہ سجدہ نمازی کا اس کو سننے ہوئے سجدہ کی طرف سے کافی نہ ہو گا کذا فی التبعیہ و ان تلافی فی غیر الصلوٰۃ نسجد باثم و خل فی الصلوٰۃ قتلا ما فیہا سجد اثیری و لو لم یسجد و لا کفۃ واحدة لان الصلوٰۃ آیتہ انوی من غیر ما تستیع غیرہ و ان اختلف المجلس اور اگر آیت سجدہ کو نماز سے خارج پڑھ کر سجدہ کر لیا پھر نماز میں داخل ہوا اور اسی آیت کو نماز میں پڑھا تو دوسرا سجدہ کرے اور اگر اول سجدہ نہ کیا ہو تو یہ نماز کے اندر کا ایک سجدہ اس کو کافی ہے اس لیے کہ نماز کے اندر کا سجدہ قوی تر ہے تو اپنے غیر کو اپنا تابع کرے گا اگرچہ مجلس بدل جائے مطلقاً دی نے کہا کہ شارح اس مسئلہ میں صاحب نہر الفائق کا تابع ہوا اور بحر الرائق میں مجلس کا ایک ہونا شرط کیا ہے ایک سجدہ کافی ہونے کے لیے تو اگر آیت سجدہ دوسری جگہ میں پڑھی اور نماز میں پھر اس آیت کو دہرایا تو اب نماز کے اندر سجدہ تلاوت کرنے سے پہلے کا سجدہ ساقط نہ ہو گا اس کے لیے دوسرا سجدہ بعد نماز کے کرنا چاہیے و لو لم یسجد فی الصلوٰۃ سقطت فی الامح و اثم کا ہوا اگر سجدہ نہ کیا نماز کے اندر تو دونوں سجدے ساقط ہوں گے یہی ترقول میں ادا گناہ گار ہو گا چنانچہ گذرا اسی باب میں ہم آید ایک قول یہ ہے کہ سجدہ خارج نماز کا ساقط نہ ہو گا مگر اجماع یہ ہے کہ دونوں ساقط ہیں اس لیے کہ خارجی سجدہ تابع ہے داخل کا کذا فی الجلی و لو کرر ہانی مجلسین تکمرت و فی مجلس واحدة لا تنکر بل کفۃ واحدة و فعلہا بعد الاولی اولی قیہ و فی البہرۃ فیہ احوط اور اگر کمر پڑھا آیت سجدہ کو دو مجلسوں میں تو سجدہ کمر ہو جائے گا اور ایک مجلس میں کمر نہ ہو گا بلکہ ایک سجدہ کافی ہے اور کرنا سجدہ کا بعد اول آیت کے بہتر ہے بسبب جلد بجا لانے عبادت کے کذا فی القیہ اور بحر الرائق میں ہے کہ تاخیر میں زیادہ احتیاط ہے م قاعدہ یہ ہے کہ وجوب سجدہ کا میں باتوں میں سے ایک کے باعث کمر ہو جاتا ہے اول اختلاف تلاوت کا دوم اختلاف سننے کا سوم اختلاف مجلس کا پہلے دوسے عرض بدینا آیتوں کا ہے یعنی اگر ایک ہی مجلس میں مختلف آیتیں سجدہ کی پڑھے گا یا نہ گا تو تعداد آیات کے برابر سجدے واجب ہوں گے اور اختلاف مجلس دو قسم ہے ایک تخفیف کہ ایک مجلس سے دوسرے میں دو قدم سے زیادہ چل کر پہنچے اس میں یہ شرط ہے کہ دونوں مکانوں کو ایک حکم نہ ہو گا مثلاً چھوٹی مسجد یا گھر کی مختلف جگہ ہوں کہ ان کا حکم ایک ہی مکان کا ہے پس اگر ایک ہی آیت سجدہ کو مسجد یا گھر کے کئی کونوں میں پڑھے گا تو سجدہ ایک ہی واجب ہو گا اور ایک قسم اختلاف مجلس کی حکمی ہے وہ یہ ہے کہ دونوں دفعہ کے پڑھنے کے درمیان میں عمل کثیر کیا ہو مثلاً غیرہ و فرقت یا غفہ نکلا یا کھانا کھا یا تین قدم چلنا وغیرہ کیا ہو تو اس صورت میں بھی سجدہ کمر ہو جائے گا اور اگر عمل قلیل کیا ہو مثلاً آیت سجدہ پڑھ کر ایک گھونٹ پانی یا ایک نغمہ کھایا یا ایک دو قدم چلا پھر اس آیت کو پڑھا تو سجدہ تلاوت ایک ہی کافی ہو گا اور مستحب نہیں دوسرا سجدہ کرنا اس جگہ جہاں ایک کافی ہو کذا فی الشامی و الاصل ان بنا ما علی التداخل و فقا للوجہ بشرط اتحاد الآیۃ و المجلس اور اصل یہ

کہ بنا سجدہ کی تداخل پر ہے یعنی ایک سجدہ دوسرے کا تابع ہو جاتا ہے واسطے دوسرے کرنے کے یعنی ہر تلاوت پر سجدہ کرنے میں سکھانے والوں اور دیکھنے والوں پر دقت ہوگی بنا تداخل پر اس شرط سے ہے کہ آیت اور مجلس متہی ہوں یعنی ایک ہی آیت کو ایک ہی مجلس میں کر کے پڑھنے سے ایک سجدہ سب کے لیے کافی ہوگا اسی طرح اگر ایک آیت کو خود پڑھا اور اسی کو اسی مجلس میں دوسرے سے سنا تب بھی ایک ہی سجدہ واجب ہوگا نہ تداخل فی السبب بان یجعل الكل تلاوة واحدة فتكون الواحدة سببا لباقي تبعاً لما داموا بالیق بالعبادة لان تركها مع وجود سببها شیع اور وہ یعنی مکرر سجدہ کا نہ کرنا تداخل ہے سبب میں اس طرح کہ کیا جاوے سب دفعہ کا پڑھنا مثل ایک تلاوت کے پس ایک بارگی تلاوت سبب سجدہ کی ہوگی اور باقی تلاوت میں اس کے تابع ہوں گی اور سبب میں تداخل کہنا لائق تر ہے عبادت کے لیے اس لیے کہ چھوڑنا عبادت کا باوجود پائے جانے اس کے سبب کے برابر ہے حاصل یہ کہ عبادت کے معاملہ میں ہم تداخل حکم میں نہیں کر سکتے کیونکہ اس کے کہنے سے یہ خرابی لازم آتی ہے کہ سبب عبادت موجود ہو اور عبادت متروک حالانکہ عبادت کی کثرت مطلوب ہے اس لیے ہم نے سبب سببوں کو ایک کر لیا تاکہ یہ خرابی نہ ہو کذا فی الشامی طحاوی نے کہا کہ غیر ہو کی راجح ہے عدم تکرار کی طرف جو مصنف کے قول کا شکر سے سمجھا جاتا ہے لا تداخل فی الحكم بان یجعل کل تلاوة سبباً لسجدة فتداخلت السجرات فاکتفی بواحدة لان الايق بالعبادة لانها للزجر و یونیز ہر بواحدة فیحصل المقصود والکرم یعفو مع قیام سبب العقوبة نہیں تداخل ہے حکم میں اس طرح کہ کی جاوے ہر تلاوت سبب ایک جدا سجدہ کا پھر سجدے ایک دوسرے میں آجائیں اور اتفاقاً جائے ایک سجدہ پر اس لیے کہ حکم میں تداخل ہونا زیادہ لائق ہے سزا کے لیے کیونکہ سزا زجر کیلئے ہوتی ہے اور آدمی ایک سزا سے زجر پا جاتا ہے اور مقصود حاصل ہو جاتا ہے اور کریم متعال معفو کرے گا باوجود قائم ہونے سبب سزا کے ہم یعنی سزاؤں کا معاملہ عبادت سے جدا ہے ان کی بنا دفع اور معفو ہے تو ان کے ترک سے باوجود سبب کے کچھ خرابی نہیں اور دنیا میں زجر کا مقصود ایک سزا سے حاصل ہے اور آخرت میں کریم متعال سے توقع ہے کہ معاف کر دے اس لیے ان میں تداخل حکم میں مناسب معلوم ہوا مثلاً ایک شخص نے شراب پی دو بار تو ہر چند سبب دو ہیں مگر سزا ایک ہی دی جاوے گی اور دوسری بار کی سزا اسی میں داخل ہو جائے گی وانا والفرق بقوله فتنبوا الواحدة فی تداخل السبب عما قبلها وما بعدہ لانا توب فی تداخل الحكم الا ما قبلها حتى لو زنی ثم زنی فی المجلس مدثنا نیا اور مصنف نے بتا دیا فرق درمیان تداخل سبب اور تداخل حکم کے اپنے اس قول سے قائم مقام ہوگا ایک سجدہ تلاوت سبب کے تداخل میں اپنے پیڑ کے اور بعد کے سجدوں کے یعنی اگر کسی شخص نے ایک مجلس میں ایک آیت سجدہ کی مثلاً پانچ بار پڑھی اس طرح کہ تین بار پڑھ کر سجدہ تلاوت کر لیا پھر دوبارہ پڑھی تو ایک ہی سجدہ ہو گیا ہے سب کی طرف سے کافی ہو گیا کیونکہ جب اول تلاوت کو ہم نے سبب قرار دیا تو چاروں اس کے بعد کی اس کی تابع ٹھہریں تو جہاں سجدہ کرے گا وہ سبب کے بعد ہی ہوگا اور نہیں قائم مقام ہوگا سجدہ تداخل حکم کی صورت میں مگر اپنے پیڑ کے سجدوں کے مثلاً پہلی صورت میں اگر پانچوں تلاوتوں کو جدا جدا سبب قرار دے اور حکم کو متداخل کہو تو تین بار کی تلاوت کے بعد جو سجدہ کیا اور ان تینوں کا ہو گیا اب جو دوبارہ پڑھے سجدہ کی آیت کو پڑھا تو سبب جدید پیدا ہوا اس کے لیے دوسرا سجدہ چاہیے جیسا سزاؤں میں ہوتا ہے کہ اگر زنا کیا پھر مد مار گیا پھر اسی مجلس میں زنا کیا تو دوبارہ مد مار جائے گا کیونکہ دوسری حد کا سبب پایا گیا اور ظاہر ہوا کہ پہلی حد سے زجر حاصل نہیں ہوا کذا فی الشامی واسدء الشرب ذاباً واثباتاً و انتقالاً من عنق من شربة الى اخره و سجدہ فی نہر او غوص تبدیل مجلس اور الایۃ فوجب سجدة او سجرات اخری بخلاف زوا یا مسجد بیت و سفینة سائرة و فعل قلیل کاکل لقمین قیام و در سلام و کذا و ایتہ یصل علیہا لان الصلوة جمع الا ما کن و لو لم یصل تشکر اور تانا تنا کپڑے کا جاتے اور کتے اور چلا جانا پڑھنے والے کا درخت کی ایک شاخ سے دوسری پر اور تیرنا اس گلہری میں یا موضع میں بدلنا ہے مجلس کا یا آیت کا پس واجب ہوگا ایک اور سجدہ یا کئی سجدے یعنی مثلاً تانا تنے میں ایک ہی آیت جانے میں پڑھے اور وہی لٹنے کے وقت تو ایسا ہوگا کہ گویا دو مجلسوں میں پڑھی اور آیت کا بدلنا ہوگا سننے والے کے حق میں یعنی مثلاً سننے والے نے اسی آیت کو ایک بار پڑھا

اور دوسری کو دوسری پر تو ایسا ہو گا کہ گویا دواتیوں کو سنا بخلاف کوئیوں مسجد اور گھر اور کشتی چلنے والے کی اور فعل فاعیل کے جیسے دو لغتوں کا کھانا بیچ میں دو بار کی تلاوت کے اور کھانا ہونا اور سلام کا جواب دینا کہ اس سے مجلس نہیں بدلتی اور اسی طرح سواری کے چلتے جانور پر اگر نماز پڑھتا ہو تو مجلس دو رہوں گی کیونکہ نماز ان مجالس کو ایک کر دیتی ہے اس لیے کہ اختلاف مکان کی صورت میں نماز فارغ ہو جاتی ہے تو ضرورت کی وجہ سے سب مکان ایک کیے جاتے ہیں اور اگر سواری پر نماز پڑھتا ہو تو سجدہ مکرر ہو جائے گا کیونکہ سواری کا چلنا منسوب سواری کی طرف ہے تو ایسا ہو گا گویا نود چلتا ہے اور پڑھتا ہے کذا فی الشانی کی تکرار تو تبدیل مجلس سامع دون تال حتی لو کر رہا رکبا یصلی وغلاہی تشریح علی الغلام لا الراكب جیسے مکرر ہوتا ہے سجدہ سننے والے پر اگر بدل جائے مجلس سننے والے کی یہاں تک کہ اگر مکرر پڑھا آیت سجدہ کو سواری پر نماز پڑھتے ہوئے اور اس کا غلام پیادہ چلتا ہے تو سجدہ مکرر ہو گا غلام پر نہ سواری پر نہ تکرارنی عکسہ دہو تبدیل مجلس الشانی دون السامع علی المفتی بہ وہا فی فیض تزیج سببہ لسماع نہیں مکرر ہوتا ہے سجدہ سننے والے پر اس کے عکس میں یعنی تلاوت کرنے والے کی مجلس کے بدلنے اور سننے والے کی مجلس کے نہ بدلنے میں قول مفتی بہ پر مثلاً تلاوت کنندہ پڑھتا جاتا ہے اور سننے والا ایک جگہ بیٹھا ہے تو سننے والے پر بشرط اتحیاد آیت کے سجدہ مکرر نہ ہو گا اور یہ یعنی مکرر ہونا سجدہ کا سامع پر اس کی مجلس کے بدلنے سے پہلی صورت میں اور مکرر نہ ہونا اس کی مجلس کے متدرج ہونے سے دوسری صورت میں اس بات کا مفید ہے کہ سننے کے سبب ہونے کو ترجیح ہے یعنی اگر تلاوت سبب سجدہ کا ہوتی تو اس صورت میں حکم سننے والے پر برعکس ہوتا تو وہ بھی تلاوت کنندہ کی طرح ہوتا اور جب ایسا نہیں ہوا تو معلوم ہوا کہ سنا بھی سبب ہے نہ شرط جیسا کہ بعض فقہانے کہا ہے کذا فی الطحاوی واما الصلوٰۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکذلک عند المتقدمین وقال المتأخرون تشکر اذ لا تدخل فی حقوق العباد اور دود پڑھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایسا ہی ہے متقدمین کے نزدیک اور متاخرین نے کہا ہے کہ مکرر ہوتا ہے اس لیے کہ بندوں کے حقوق میں تدخل نہیں مگر یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم شریف پر درود کمال مثل سجدہ تلاوت کے ہے جیسے انحال و مجلس کی صورت میں سجدہ کر نہیں ہوتا ایسا ہی ایک مجلس میں مکرر نام پاک کے مذکور ہونے سے درود کمر نہیں ہوتا اور متاخرین کے نزدیک مکرر ہوتا ہے اور یہ مسئلہ پہلے گذر چکا ہے کذا فی الشانی واما العباس فالاصح ان من زاد علی الثلاث ثلاثا لثبوت الخلافة اور چھٹیک کا حال صحیح ترین ہے کہ گھر میں بار سے زیادہ ہو تو اس کا جواب نہ دے کذا فی الخلاصۃ ہم اصح کا مقابل یہ ہے کہ صرف ایک بار یرحمک اللہ کے اور ایک قول یہ کہ دس بار کے اور ایک یہ ہے کہ چھٹی بار چھٹیکے اسی قدر یرحمک اللہ کے بشرطیکہ چھٹیکے والا ہر دفعہ الحمد للہ کے کذا فی الشانی وکرۃ ترک آیت سجدہ وقرآۃ باقی السورۃ لان فیہ قطع نظم القرآن وتفسیر تالیفہ واتباع النظم والتالیف مامور بہ بدائع ومفادہ لان الکراۃ تخریجہ اور مکرر ہے اور دینا آیت سجدہ کا اور پڑھنا باقی سورۃ کا اس سے لیکر اس طرح پڑھنے میں عبارت قرآن مجید کے انتظام کا قطع کرنا اور اس کی ترکیب کا بگاڑنا ہے اور اس کی عبارت و ترکیب کے اتباع کا حکم ہے کذا فی البدائع اور اس سے معلوم ہوا کہ صرف آیت سجدہ کا چھوڑ دینا مکررہ تحریمی ہے مگر اتباع نظم کا ارشاد اس آیت میں مذکور ہے دفافا قراواہ فاتبع قرآنہ یعنی جب ہم اس کو پڑھیں تو پیروی کر اس کے تالیف کی کذا فی البحر لا یکرہ مکررہ

لیکن نمیب ہم آیۃ اوامرتین الیہا لبسنا ولبسنا لہ دفع وہم التفصیل اذا کل من حیث ان کلام اللہ فی رتبۃ وان کان بعضہا تفصیلہ باشتغال علی صفات اللہ تعالیٰ نہیں کر دہ ہے اس کا عکس یعنی صرف آیت سجدہ کو پڑھنا اور باقی سورہ کو نہ پڑھنا لیکن مستحب ہے لانا ایک آیت یاد داتوں کا اس کے ساتھ لکھ کر پڑھنا اور سبب بالحدود واسطہ حد کے سننے وہم تفصیل کے یعنی تاکہ یہ وہم نہ ہو کہ اس آیت کو فضیلت ہے اور وہم پر کیونکہ کل آیتیں اس لحاظ سے حکم احوال کا کلام ہے ایک مرتبہ میں ہیں اگرچہ بعض آیتوں کو فضیلت ہے بسبب ان کے شامل ہونے کے اللہ تعالیٰ کی صفات پر دسترس ہونا اور مناسب ہے نہ سنا نا آیت سجدہ کا اس سننے والے کو جو سجدہ کیلئے آمادہ نہ ہو مگر یعنی اگر سننے والا بے وضو

ہو یا اس پر سجدہ کرنا شاق ہو تو قاری آیت سجدہ کو آہستہ پڑھے ایسا ہی اس صورت میں کہ سننے والے کا حال معلوم نہ ہو کذا فی المطاویٰ و یختلف المصحح
فی وجوبہا علی تشاغل لعل ولم یسمعہا والراجح الوجوب زجرًا عن تشاغل عن کلام اللہ تعالیٰ فنزل سماعا لا یبرہن فی السمع اور مختلف ہوئی ہے یہ صحیح سجدہ کے
واجب ہونے میں اس شخص پر کہ کام میں مشغول ہو اور آیت کو نہ سنے اور راجح ہے سجدہ کا واجب ہونا اس کے زجر کے لیے کلام خدا کو چھوڑ کر کام میں
مشغول رہنے کے باعث تو قائم مقام سننے والے کے ٹھہرایا گیا کیونکہ وہ سننے کے موقع پر ہے مخرج الغبار میں ہے کہ اس مسئلہ میں اصح عدم وجوب
سے اس لیے کہ سننا جو شرط ہے وجوب کے ایک قول پر اور سبب ہے دوسرے پر وہ پایا نہیں گیا کذا فی المطاویٰ ولو سمع آیت سجدہ من قوم
من کل واحد منهم حر فالسجد لا یسمعہا من تال غایتہ فقد اذ ان اتما والنتالی شرط اور اگر سنا آیت سجدہ کو ایک قوم سے یعنی ان میں سے ہر ایک شخص
سے ایک حرف آیت کا سنا تو سننے والا سجدہ نہ کرے اس لیے کہ اس نے ایک پڑھنے والے سے اس کو نہیں سنا کذا فی الخانیہ تو صاحب خانہ نے بتلایا
کہ پڑھنے والے کا ایک ہونا شرط ہے ممتنع لکل ممتنع یہ ایک مفید بات ہے ہر نم اور امر ضروری کے لیے فی الکافی قبیل من قرا آی السجدة کلمانی مجلسین
و سجد لکل منہا کفاه اللہ تعالیٰ ما اہم وظاہرہ ان یقرأ اذ لا ثم یسجد لکل بعد قراتہ ہو غیر مکر وہ کافی میں ہے کہتے ہیں کہ جو شخص سب سجدہ کی
آیتوں کو ایک مجلس میں پڑھے اور ہر ایک کے لیے ان میں سے سجدہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو اس کے عاثر سے بچا دے گا اور ظاہر اس قول کا
یہ ہے کہ چودہ آیتوں کو پہلے پڑھے پھر سجدے کرے اور ہو سکتا ہے کہ سجدہ کرے برائیت کے لیے بعد اس کے پڑھنے کے اور یہ چودہ آیتوں کا پڑھنا
مکر وہ نہیں م پہلے گزر چکا ہے کہ آیت سجدہ کے ساتھ ایک طائیت پہلے یا پیچھے کی طائے تو اس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ صرف آیات سجدہ کا پڑھنا اولیٰ نہ ہو
مکر وہ تنزیہی ہو اس لیے شارح نے نگاہ کر دیا کہ مکر وہ نہیں اور ان کا طاکر پڑھنا ایسا ہو جیسا پسند سوتیں طاکر پڑھنے کے مختلف جگہوں سے کذا فی
المطاویٰ وسجدة الشکر مستحبہ یہ لفتی لکننا مکر وہ بعد الصلوة لان الجملة یعتقد ونہا سنة او واجبة وکل مباح یؤدی الیہ مکر وہ اور سجدہ ہکر کا مستحب ہے اسی
پر فتویٰ ہے مکر وہ مکر وہ ہے ناز کے بعد اس لیے کہ جاہل سجدہ کو سنت یا واجب اعتقاد کرنے لگتے ہیں اور جو مباح کہ نوبت پہنچا دے اس کے سنت
یا واجب اعتقاد کرنے کی وہ مکر وہ ہے ہم سجدہ شکر کی یہ صورت ہے کہ آدمی کسی نعمت کے بعد اس کے ہکر کے لیے سجدہ کرے تو یہ سجدہ صاحبین کے
نزدیک مستحب ہے اور امام کے نزدیک مکر وہ ہے گرفتاری صاحبین کے قول پر ہے اور بعضوں نے کہا کہ امام صاحب کے نزدیک مشروع نہیں اور
اشباہ میں ذکر کیا کہ مقتدیہ ہے کہ خلاف اس سجدہ کے منون ہونے میں ہے نہ جائز ہونے میں کذا فی المطاویٰ شامی نے کہا کہ غیر لکننا کی مطلق سجدہ کی طرف
ہے نہ سجدہ ہکر کی طرف یعنی یہ مسئلہ جدا گانہ ہے کہ ناز کے بعد سجدہ کرنا مکر وہ ہے کیونکہ جاہل اس کو سنت یا واجب سمجھ لیتے ہیں مخرج کہ جو سجدہ بدھن سبب
ہو وہ تو ثواب ہے مکر وہ مکر ناز کے بعد اس لیے مکر وہ کہا گیا کہ جاہل اس کو سنت یا واجب اعتقاد کر لیں طحاوی سننے کا کہ شارح کو مناسب تھا
کہ سجدہ ہکر کو بعد تمام ہو لے سجدہ تلاوت کے احکام کے بیان کرتا ذکرہ الامام ان یقر اذانی من اذنیہ و یحرقہ و یدلہ ان یکن یحیش توؤی برکوع الصلوة
و سجودہ اور مکر وہ ہے امام کو کہ آیت سجدہ کو آہستہ پڑھے یا جمعہ اور میدیہ جمع میں آیت سجدہ کی پڑھے مگر اس طرح پڑھنا کہ سجدا ہو جاوے ناز کے
رکوع یا سجدہ سے مکر وہ نہیں مگر امام کو خفیہ پڑھنا اس لیے مکر وہ ہے کہ اگر لیت پڑھنے کے بعد سجدہ نہ کرے گا تو واجب کا تارک ہو گا اور اگر
سجدہ کرے گا تو مقتدیوں کو اشتباہ پڑے گا اور یہی اشتباہ جمع عظیم میں نہ پڑھے کا سبب ہے اور اگر سجدہ سورت میں ہو یا آیت سجدہ کے بعد بعض
تیمیں آیتوں کے نہ پڑھے فوراً رکوع کر دے تو اس صورت میں جمع میں یا خفیہ پڑھنے کا مضائقہ نہیں مگر امام کو چاہیے کہ رکوع میں نیت سجدہ تلاوت
کی نہ کرے ورنہ مقتدیوں کو بھی کرنی پڑے گی اور جو کوئی نہ کرے گا اس کو سلام کے بعد سجدہ کر کے قصدہ وغیرہ کا اعادہ کرنا پڑے گا کذا فی المجلسی و تولا
علی المنبر سجود السامعون اور اگر آیت سجدہ کو منبر پر پڑھا تو سجدہ کرے اور سننے والے یہ سمجھیں کہ منبر پر سجدہ کرنا مکر وہ ہے لیکن ہو تو اسی جگہ کرے

وہ نہ منبر سے اتر کر سجدہ کرے اور نہ اپنے والوں کی قید اس لیے لگائی کہ جس نے نہ سنا ہو وہ سجدہ نہ کرے حالانکہ نماز میں مقتدی کے لیے سنا شرط نہیں کذا فی الخانیۃ

باب صلوٰۃ المسافر

یہ باب ہے نماز مسافر کے حکم میں من اضافۃ الشیخ ابی ثرطہ احمد اعنانت صلوٰۃ کی مسافر کی طرف از قبیل غافت پیر کے ہے طرف اس کی شرط کے یا اس کے محل کے ہم یعنی مسافر یا شرط ہے نماز مخصوص یعنی قصری نماز کی یا اس کا محل ہے ابو سعید نے کہا شرط نماز کی سفر ہے نہ مسافر کذا فی الطحاوی ولا یفی ان التلاوة مارض ہو عبادة والسفر مارض مباح الالبارض فلذا انحر اند یہ امر غنی نہیں کہ تلاوت ایک پیش آنے والی چیز ہے جو عبادت ہے مگر کسی مانع کی وجہ سے اور سفر ایک امر عارضی مباح ہے مگر کسی مانع کے سبب سے اس لیے سفر کا حکم پیچھے بیان کیا گیا م یعنی اس باب میں اور سجدہ تلاوت میں مناسبت تو یہ ہے کہ دونوں عارضی ہیں اور وجہ تقدیم سجدہ تلاوت کی یہ ہے کہ تلاوت میں اصل یہ ہے کہ عبادت ہو مگر کسی وجہ سے مثلاً نمودار و ثنرت کے لیے پڑھنا یا حالت جنابت میں پڑھنا کہ عبادت نہیں بلکہ معصیت ہے اور سفر اصل میں مباح ہے مگر کسی وجہ سے عبادت بھی ہو سکتا ہے جیسے حج کا سفر یا حرام ہو سکتا ہے جیسے رہزنی کے لیے سفر کرنا تو جو چیز اصل میں عبادت ہے وہ مقدم ہے اس پر جو اصل میں مباح ہے اور لا البارض استثنای عبادت اور مباح دونوں سے کذا فی الشافعی و سی بہ لانیہ سفر من اخلاق الرجال اور سفر اس لیے نام رکھا گیا کہ وہ ظاہر کرتا ہے مردوں کے اخلاق کو ہم یعنی سفر کے لغوی معنی ظاہر کرنے کے ہیں اور چونکہ سفر اصطلاحی میں آدمی کے اخلاق ظاہر ہو جاتے ہیں اس لیے سفر کہا گیا یا یہ کہ روئے زمین کا حال اس سے ظاہر ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ لفظ مسافر مسافر کے معنی میں ہے مشارکت کے لیے مستعمل نہیں اور ہو سکتا ہے کہ مشارکت بھی لفظ ظہور کیونکہ سفر اکثر شرافت ہی کے ساتھ ہوتا ہے اور ایک رفیق کو دوسرے کی عادتیں ظاہر ہوتی ہیں کذا فی الشافعی من خیر من عمارۃ موضع اقامتہ من جانب مرد و جہ دان لم یجاز من الجانب الآخر جو شخص نکلے اپنی اقامت کی جگہ کے گھر سے یعنی اپنے نکلنے کی طرف سے آبادی کے باہر ہو جاوے اگرچہ دوسری طرف سے آبادی سے تجاوز نہ کیا ہو اس طرح کہ کوئی محلہ مثلاً سیدھ سے پڑتا ہو مگر من کی آگے آتی ہے یعنی وہ دوپٹے سے چار کنٹنوں والے فرض کو شامی نے کہا کہ عمارت سے عرض گھر میں تاکہ خیمہ میں رہنے والے بھی شامل رہیں اور آبادی سے باہر ہونے میں اس طرف کا اعتبار ہے جو ہر سفر نکلے تو اگر کوئی محلہ ایسا ہو کہ پہلے شہر میں ملا ہو تھا اب جدا ہو گیا تو جب تک اس سے باہر نہ ہو جاوے قصر نہ کرے اور باغ داخل آبادی نہیں اگرچہ ان میں بعض اوقات لوگ اکسبہتے ہوں یا رکھوالوں کی تھوڑی بڑیاں ہو لکن فی الخانیۃ ان کان بین الفناء طالعراقل من خلوة و لیس بینہما مزقۃ یشرط مجاوزۃ والا فلا اور خانہ میں ہے کہ اگر فنا اور شہر کے درمیان دو سو گز سے کم فاصلہ ہو اور دونوں کے درمیان کھیت نہ ہو تو اسے باہر نکلنا قصر کے لیے شرط ہے ورنہ شرط نہیں م فناء شہر اس میدان کو کہتے ہیں جو شہر کے نفع کے لیے ہو مثلاً گھوڑوں کے پھیرنے اور مردوں کے دفن کرنے اور مٹی ڈالنے وغیرہ کے لیے تو اس طرح کا مکان اگر شہر سے متصل ہو اور بیچ میں کھیت نہ ہو تو قصر کے لیے شرط ہے کہ اس سے بھی تجاوز کر جائے ورنہ اس سے تجاوز کرنا شرط نہیں غلوہ بفتح معمر ۳۰ ہاتھ سے یہ ہاتھ تک کے فاصلہ کہتے ہیں کذا فی الطحاوی قاضی

لوکا فرادین طاف الدنیا فاصیلم یقصر مسیرۃ ثلاثۃ ایام ولیا لہا من اقرا یا م السنۃ ولا یشرط سفر کل یوم ال الیل بل ال الزوال اپنی اقامت کی جگہ سے نکلے قصد کرنے والا سفر کا اگرچہ حالت کفر میں قصد کیا پھر مسلمان ہو گیا تو اب وہ قصر سے پڑھے اور جو شخص دنیا کے گرد پھرے بدون قصد سفر کے وہ مرد کرے یعنی اگر مثلاً دو منزل کی نیت کی اور جب دوسری منزل پر پہنچا تو پھر آگے کی نیت کی پھر تمام دنیا میں پھر تو قصر نہ کرے قصد کرے سفر میں دن کا ان کی نیت کے پس کے سب سے چھوٹے دنوں میں سے اور نہیں شرط ہے سفر تمام دن کا رات تک بلکہ شرط ہے زوال تک م شامی نے کہا لیا لہا طرف کرنا مناسب ہے کیونکہ چلنا دن کا رات کے معبر نہیں ہاں اگر داد کی جگہ اوکٹا تو بہتر ہوتا یعنی نیت سفر میں دن کی ہو یا تین راتوں کی دہلی

مورتوں میں نذر کرے اور سال کے سب سے چھوٹے دنوں سے مراد ان ملکوں کے دن ہیں جو معتدل ہوں یعنی جن میں دن بہت چھوٹے نہ ہوتے ہوں جیسے بغداد میں دن چھوٹے سے چھوٹا ایک گھنٹہ کا ہوتا ہے تو مصر میں سب سے چھوٹے دنوں میں صبح صادق سے زوال تک پورے سات گھنٹہ ہوتے ہیں تو تین دن کا سفر سواہیں گھنٹہ کا ہوا انتہی اور بریلی اور سہارنپور میں صبح صادق سے زوال تک ساڑھے چھ گھنٹہ سے کچھ زیادہ چھوٹے دنوں میں ہوتے ہیں اور ہر ایک شہر میں جیسا مرض بلد ہوگا اس کے موافق بمقدار کم و بیش ہوگی اور زوال تک سفر کی قید اس لیے لگائی کہ مسافر کو کھانا اور آرام اور نماز بھی ضرور ہے تو اگر پورے روز کے چلتے ہیں یہ باتیں کرے گا تو نصف روز بلاشبہ صرف ہوگا اس لیے زوال تک کا چلنا معتبر ہو گا کذا فی الشامی تبصرہ والا اعتبار علی الفرائض علی المذہب اور اعتبار نہیں فرض کی مذہب کے بموجب ہم فرض سہیل کا ہوتا ہے اور ایک میل چار ہزار قدم کا تو اس حساب سے فرض بارہ ہزار قدم کا ہو تو جن لوگوں نے مدت سفر کو ۲۱ یا ۱۸ یا ۱۵ فرسنگ کہا ہے اس کا اعتبار نہیں اس لیے کہ ظاہر الرایت میں اعتبار تین دن کی مسافت کا ہے اور ہدایہ میں اس کو صحیح کہا ہے بالسیر الوسط مع الاستراحات المتعادۃ تین دن کا فاصلہ ہو درمیانی چال سے ساتھ انہوں معتاد کے ہم یعنی درمیان راہ میں معمولی استراحت کرتا چلے اور درمیانی چال سے مراد پیادہ پا اور اونٹ کی چال ہے بھیکڑے اور گھوڑے کی کیڑے بھیکڑے چال بہت سست ہے اور گھوڑے کی تیز مرض کہ عادت اور معمول کے موافق تین ہلکی منزلیں مدت سفر کی ہیں کذا فی الشامی بدائع میں کہا کہ منزلوں کا مال لوگوں کو معلوم ہوتا ہے شہر کی صورت میں انھیں کی طرف رجوع کرنا چاہیے حتیٰ لو اسرع فوصل فی یومین قصر یاں تک کہ اگر جلد چلا اور دور دراز میں پہنچ گیا تو نماز قصر کرے یعنی تین دن کی راہ دور دراز میں قطع کیا تو قصر کرنا چاہیے ولو وضع طریقان احدہما مایة السفر والا فرائض قصر فی الاول دون الثاني اور اگر کسی جگہ کے دو راستے ہوں ایک مدت سفر ہو اور دوسرا کم تو نماز قصر کرے اول میں نہ دوسرے میں صلی الفرض الرباعی رکعتین و جوبا لقول ابن عباس ان الشد فرض علی لسان نبیکم صلوة المقیم اربعاً والمسافر رکعتین ولذا عدل المصنف عن قولہ قصر لان رکعتین لیست بقصر حقيقة عندنا بل ہما تمام فرضہ والا کمال لیس رخصتہ فی حقیقہ بل اساعۃ جو شخص اپنی بستی سے باسادۃ تین دن کے سفر کے باہر نکلے وہ چار رکعتوں والے فرضوں کو دو رکعتیں پڑھے فرض ہونے کی راہ سے بسبب نزاع حضرت ابن عباس کے کہ اللہ تعالیٰ نے فرض کی تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی مقیم کی نماز چار رکعتیں اور مسافر کی دو رکعتیں اور اسی لیے مصنف نے عدول کیا فقہاء کے قول قصر سے یعنی یہ نہ کہا کہ نماز کو قصر کرے بلکہ یہ کہا کہ دو رکعتیں پڑھے اس لیے کہ دو رکعتیں واقع میں قصر نہیں ہمارے نزدیک بلکہ دونوں رکعتیں مسافر کا پورا فرض ہے اور پوری نماز پڑھنی مسافر کے حق میں اجازت شرعی نہیں بلکہ برائی اور مخالفت سنت کی ہے ہم رخصت کے معنی یہ ہیں کہ حکم اصلی کسی وجہ سے بدل کر صورت تخفیف اور آسانی کی پیدا کرے تو یہ بات مسافر کی نماز میں نہیں لیونکہ اصل میں اس کے لیے دو رکعتیں فرض ہوئی ہیں نہ یہ کہ چار کی دورہ گئی ہوں بلکہ اول دو رکعتیں سب کے لیے فرض ہوئی تھیں پھر مقیم کے حق میں چار ہو گئیں جیسا کہ مجہدین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کذا فی الشامی تبصرہ قلت دلی ثمرہ فی البخاری ان الصلوات فرصت یلہ الاسرار رکعتین سفرًا و حضرًا المغرب فلما جری علیہ الصلوة والسلام امان بالمدينة زیدت الا لغير طول القراءة فیہا والغرب لانهما ذرا السمار فلما استقر فرض الرباعیۃ خفف فیہا فی السفر عند نزول قواہ تعالیٰ فلیس ملک جنار ان تقصر دامن الصلوة وکان قصرًا فی السنة الرابعة من الهجرة و ہذا مجمع الادلة انتہی کلامہم فلیحفظ میں کہتا ہوں اور بخاری کی ثمرہوں میں ہے کہ نماز شب معراج میں دو رکعتیں سفر اور اقامت کے لیے فرض ہوئیں سوائے مغرب کے پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت فرمائی اور مدینہ منورہ میں مطمئن ہوئے دو رکعتیں زائد کی گئیں بجز فجر کی نماز کے کہ وہ دو رکعتیں رہیں بسبب بڑی ہونے قرات کے نماز فجر میں اور بجز نماز مغرب کے کہ وہ بھی تین ہی رکعتیں رہیں اس لیے کہ وہ وتر میں دن کی پہلی دن سے قریب اور اس کے متصل میں اس لیے دن کا وتر کہا پھر جب فرض چار رکعت کے ثابت ہو گئے تو سفر میں ان میں تخفیف کی گئی وقت اترنے اس ارشاد خداوندی کے کہ نہیں ہے تم پر گناہ اس سے کہ قصر کرو تم لے لی اگر شہر ہو کہ فلاں مقام میں منزل ہے یا نہیں تو وہاں کے لوگوں سے دریافت کرنا چاہیے اگر دو منزل کہیں تو دو جگہ چاہئیں اور اگر تین کہیں تو تین جگہ چاہئیں ۱۳

فلو دخل الحاج مكة ايام التشرع لم يصح نيته لانه يخرج الى منى وعرفة فصارت كنية الاقامة في غير موضعها پھر اگر داخل ہو حاجی مکہ میں دس دنوں میں ذی الحجہ کے
 تو ان تارخوں میں نیت اقامت درست نہ ہوگی اس لیے کہ وہ منیٰ اور عرفات کو جائے گا تو ایسا ہوا جیسے نیت اقامت موضع اقامت کے سوا میں
 کہ نابھی جب عزم نکلنے کا منیٰ اور عرفات میں ہے تو نیت اقامت بے محل ہوگی و بعد مودہ من منیٰ لفتح کا لونوی بیتہ باعد ہما وکان احدہما بتجا
 لآخر بیتہ يجب الجمعة علی ساکنہ لا تھا و حکا اور بعد رجوع کرنے کے منیٰ سے نیت اقامت کی درست ہے جیسے درست ہے نیت اگر نیت کی رات
 کے رہنے کی دونوں جگہ میں سے ایک میں مثلاً یہ نیت کی کہ دن کو مکہ میں رہوں گا اور رات کو منیٰ میں تو درست ہے اس لیے کہ اقامت میں
 رات کے رہنے کا اعتبار ہے تو جب منیٰ میں داخل ہو گا مقیم ہو جائے گا یا دونوں جگہ میں سے ایک تابع ہو دوسرے کی اس طرح کہ واجب ہو جمعہ
 اس کے رہنے والے پر بسبب اتحاد جگہ کے یعنی اگر ایک گاؤں شہر کے اس قدر پاس ہو کہ اس میں اذان جمعہ کی آواز آتی ہو تو دونوں میں اقامت
 کی نیت کرنی مثلاً یوں نیت کرنی کہ شہر میں دس روز اور گاؤں میں پانچ روز رہوں گا درست ہے اس لیے کہ دونوں حکم کی راہ سے ایک ہی اولم لیکن
 مستقلاً براۓ کعبہ وامرأة یا نماز قصر پڑھے وہ شخص جو اپنی رائے میں مستقل نہ ہو جیسے غلام اور عورت یعنی اگر کوئی شخص دوسرے کا تابع ہو تو نیت اقامت میں
 آقا کا اعتبار ہے نہ تابع کا مثلاً غلام یا عورت نے نیت اقامت کی اور آقا یا شوہر نے نہ کی یا ان کا حال معلوم نہ ہو کہ کی یا نہیں تو غلام یا عورت قصر سے
 نماز پڑھے کذا فی الثانی او دخل بلدة ولم یزل ای مارة الاقامة بل ترقب السفر عندا و بعدہ ولو لم یزل علی ذلک سنین الا ان یعلم تاخر القافلة
 نصف شہر کا مریدہ شخص قصر کیے جائے جو کسی شہر میں داخل ہو کسی کام کو یا انتظار رفقہ کے لیے اور مدت اقامت کی نیت نہ کرے بلکہ متوقع سفر کا ہو
 کل یا پرسوں اگرچہ اس توقع پر برسوں رہے تب بھی قصر کرتا رہے مگر یہ کہ جانے دیر کر چلنا قافلہ کا پندرہ روز چنانچہ بزازیرہ کے مسئلہ میں گذرا ہم یعنی
 اگر نیت میں تردد رہا اور ہر روز یہی جانا کہ کل جاؤں گا تو ایسی نیت سے اقامت نہ ہوگی جب تک پختہ اندازہ پندرہ دن کی اقامت کا نہ کرے وگرنہ
 رقتین عسکر و خیل ارض حرب او حاصر حصن فیہا بخلاف من دخلنا بانان فانه تم او حاصر اہل البغی فی دار نانی فی غیر مصر مع نیتہ الا اقامتہ
 مدینہا للتردد بین القرار والفرار اور اسی طرح دو رقتیں پڑھے وہ لشکر کہ داخل ہو زمین حرب میں یا محاصرہ کرے کسی قلعہ کا دار الحسب میں بلکہ
 اس شخص کے کہ دار الحرب میں امن لے کر داخل ہو کہ وہ پوری نماز پڑھے کیونکہ امن کے باعث کوئی اس کا مزام نہ ہوگا کہ اس کو تردد ہو یا وہ لشکر قصر کرے
 جو محاصرہ کرے باغیوں کا دار الاسلام میں غیر شہر میں باوجود نیت اقامت کے مدت تک واسطے تردد کے درمیان ٹھہرنے اور کوچ کے ہم باغی
 کو کہتے ہیں جو امام کی اطاعت نہ کریں کذا فی النہر شامی نے کہا کہ غیر مصر قید نہیں ہے اگر شہر میں محاصرہ کے لیے فوج کش ہوں تب بھی نیت اقامت
 درست نہ ہوگی چنانچہ معراج میں مصرع ہے اور علت مسئلہ جو شارح نے ذکر کی وہ بھی اسی کی مقتضی ہے انتہی بخلاف اہل الاجتیہ کعب و ذکر
 نوو مانی الفازۃ فانہا لفتح فی الاصح و بیعتی اذا کان عندہم من الماد والکلاء ما یکفیم مدینہ لان الاقامة اصل بخلاف خیوں کے باشندوں کے مشر
 بدوں اور ترکانوں کے کہ نیت کریں اقامت کی جنگل میں کہ ان کی نیت درست ہے صحیح تر قول میں اور اسی پر فتویٰ ہے بشرطیکہ ان کے پاس ہوا
 اور چارہ اتنا ہو کہ مدت اقامت کے لیے کافی ہو اس لیے نیت درست ہے کہ اقامت اصل ہے یعنی ایک چراگاہ سے دوسرے میں جانے کی سبب سے
 اقامت جاتی رہے گی اور قول اصح کا مقابل قول ضعیف یہ ہے کہ وہ قصر کریں کیونکہ جنگل محل اقامت نہیں کذا فی الطحاوی الا اذا قصدوا موضعاً بینہما
 السفر یقصدون ان لو اسفروا الا لمر جب خیوں والے جائیں ایسی جگہ کہ وہ دونوں جگہوں میں فاصلہ مدت سفر کا ہو تو اس صورت میں قصر کریں بشرطیکہ
 سفر کی نیت کریں اور اگر نیت سفر نہ کریں تو قصر بھی نہ کریں و لونوی نیزیم الاقامة معہم لم یصح فی الاصح اور اگر نیت اقامت کرے نیزیم والوں کا ان کے
 ساتھ تو درست نہ ہوگی صحیح قول میں والی اصل ان شروط الاقام ستمۃ الیۃ والدۃ واستقلال الراء ترک البیرو واتحاد الموضع و صحیحیتہ ہستانی اور

حاصل یہ ہے کہ شرطیں پوری نماز پڑھنے کی مسافر کے لیے پھر ہیں اول نیت اقامت کی دوم مدت اقامت پندرہ روز کی سوم رائے کا مستقل ہونا یعنی کسی
 کتاب سے نہ ہونا چہارم سیر کا ترک کرنا یعنی اگر جنگل میں ہو اور کسی شہر یا گاؤں کو دیکھ کر اقامت کی نیت کرے تو چلنا موقوف کرنے سے نیت صحیح ہوگی
 پنجم اقامت کی جگہ کا ایک ہونا ششم جگہ کا لائق اقامت ہونا کذا فی القمستان فی فلو اتیم مسافر ان لعدنی القعدة الاولى ثم فرضہ وکنت اساء لومامدا
 تاخیر السلام و ترک واجب القصر واجب تکبیرۃ افتتاح النفل و خطا النفل بالقرض و ہذا الاکیل کا حررہ القمستان بعد ان فرساء باثم واستحق النار و ما زاد نفل
 کفلی انحرار بعد ایں اگر چار رکعتیں پڑھیں کسی مسافر نے تو اگر وہ قعدہ اولیٰ میں بیٹھا ہے تب تو اس کے فرض پورے ہو جائیں گے مگر اس نے بڑا
 کیا کہ دو کی جگہ چار پڑھیں اور دو رکعتیں زاد نفل ہوگی جیسے خبر کی نماز کو کوئی چار پڑھے تو اس صورت میں بھی دو فرض اور دو نفلیں ہوں گے شارع
 کہ اگر برائی اس صورت میں ہے کہ دانستہ ایسا کیا ہو کیونکہ چار پڑھنے میں اتنی غرابیاں ہوئیں اول سلام میں دیر کرنا دوم قصر واجب کو ترک کرنا
 سوم نفل کی تکبیر تحریرہ واجب کو چھوڑنا چہارم نفل کو فرض میں ملا دینا حالانکہ یہ چاروں باتیں حلال نہیں چنانچہ قستان نے اس کو مشروع بیان کیا ہے
 اور پہلے یوں ذکر کیا ہے کہ معنی اساء کے یہ ہیں کہ وہ شخص گناہ گار اور مستحق آگ کا ہوا شامی نے کہا تو اس سے معلوم ہوا کہ مسافر کو نماز کا پورا پڑھنا مکروہ نہوی ہے
 وان لم یقعد لطلی فرضہ و ما لا یکل لفلان ترک القعدة المفروقة الا اذا لوی الاقامة قبل ان یقید الثالثہ بسجدة لکن بعد القیام والركوع لوقوعه نفلًا فلا یزید من الفرض
 دونوی فی السجدة صاف نفلًا اور اگر قعدہ اولیٰ میں مسافر نہ بیٹھا تو اس کے فرض باطل ہو گئے اور کل رکعتیں نفل ہو گئیں فرض باطل ہوئے بسبب چھوٹنے قعدہ
 فرض کے مگر فرض باطل نہ ہوں گے اگر نیت کرے اقامت کی پہلے اس سے کہ تیسری رکعت کا سجدہ کرے لیکن وہ اعادہ کرے قیام اور رکوع تیسری رکعت کا
 بسبب واقع ہونے اس قیام و رکوع کے نفل تو وہ قیام و رکوع فرض کا قائم مقام نہ ہو گا اور اگر تیسری رکعت کے سجدہ میں نیت اقامت کرے گا تو فرض نفل
 ہو جائیں گے مگر شامی نے کہا لا الا اذا لوی استثناء دونوں صورتوں سے ہے یعنی اگر قعدہ اولیٰ میں بیٹھا یا نہیں مگر تیسری رکعت میں قبل سجدہ نیت اقامت کر لے تو
 فرض باطل نہ ہوں گے اور سجدہ کے اندر نیت کرنے سے نفل ہو جائے گا مذہب امام ابو یوسف کا ہے اور یہ خاص کچھلی صورتوں میں ہے کہ قعدہ اولیٰ میں نہ بیٹھا ہو
 اتنی دیر اقتدار المقیم بالسافر فی الوقت و بعد اذا قام المقیم الی الاتمام لا یقرأ ولا یسجد للسجدة الا مع لانه کالاتی والقعدة ثانی فرض علیہ وقیل
 لا قیة اور درست ہے اقتدار المقیم کا پچھلے مسافر کے وقت کے اندر در بعد وقت کے یعنی مثلاً دونوں ایک ہی نماز کو قضا پڑھیں تو جب مقیم اپنی نماز کے پورا
 کرنے کو کھڑا ہو بعد اہم کے سلام پھیرنے کے تو باقی کی دو رکعتوں میں قرأت نہ پڑھے بلکہ مقدار الحمد کے چپ کھڑا ہو کر رکوع و سجدہ کرے اور مقیم سجدہ
 سوچی دکرے صحیح ترقول میں قرأت نہ پڑھے اس لیے کہ مقیم مثل لاحق کے ہے اور دونوں قصدے فرض میں مقیم مذکور پر یعنی ایک امام کی تبعیت اور دوسرا
 انحرار ہونے کی بہت سے اور مصلحتوں نے کہا کہ پہلا قعدہ اس پر فرض نہیں کذا فی القنیہ و مذہب للامام ہذا یخالف الثانیۃ و غیرہ ان اعلم بحال الامام شرط لکن فی
 حاشیہ السلیح للہندی الشرط العلم بحالہ فی الجملة لانی حال الابتداء فی شرع الارشاد یعنی ان یختم قبل شروع والا بعد سلامہ وان ليقول بعد التسلیم متبعین فی
 الاصح اتواصلوکم فانی مسافر لرفع توہم انہ مسا اور مستحب ہے ام مسافر کو یہ کہ دینا مقتدیوں سے بعد دونوں سلام کے صحیح ترقول میں کہ اپنی نماز کو
 پورا کرلو کہ میں مسافر ہوں یہ قول اس دم کے دور کرنے کے لیے مستحب ہے کہ کوئی یہ نہ سمجھے کہ امام نے سو کیا شارع نے کہا کہ یہ قول ماتن کا کہ امام کو مستحب ہے
 عبرہ کر دینا اپنے حال سے مخالف ہے قول ثانیہ و غیرہ کے کہ ان میں اقتدار کے لیے جاننا امام کے حال کا شرط ہے یعنی قول ماتن سے معلوم ہوتا ہے کہ مقتدیوں کو
 امام کا حال معلوم نہیں کہ مسافر ہے یا مقیم اور غایہ و غیرہ میں مذکور ہے کہ اقتدار کی شرط ہے معلوم ہونا امام کے حال کا تو دونوں میں اختلاف ہوا لیکن ہندی کے حاشیہ پر یہ
 میں ہے کہ شرط اقتدار امام کے حال کا معلوم ہونا ہے فی الجملة خواہ ابتداء میں معلوم ہو خواہ اتماء میں یہ نہیں کہ شخص ہی میں معلوم ہو تو اس تقریر سے شارع نے
 اختلاف ماتن اور غایہ کے قولوں کا دفع کر دیا اور شرع ارشاد میں ہے کہ امام کو چاہیے یعنی مستحب ہے کہ مقتدیوں سے قبل اپنے شروع کرنے کے کہ دے

کیونکہ ممکن ہے کہ کوئی مقتدی اس کا حال نہ جانتا ہو اور اگر شروع نماز سے پیشتر نہ کہے تو بعد سلام کے آگاہ کر دے ورنہ لوی الاقامة لا تقیہ قابل تیمم و لو لم یتمیم لم یحرم مقیم اور اگر امام مسافریت اقامت کی کرے نہ حقیقت میں اقامت کے لیے بلکہ اس فرض سے کہ مقیم مقتدیوں کی نماز پوری پڑھا دے تو ایسی نیت سے مقیم نہ ہوگا یعنی اس صورت میں اس کے فرض چار نہ ہوں گے دو فرض اور دو نفلیں ہوں گی اور اگر مقتدی اس کے پیچھے اپنی نماز پوری کریں گے تو ان کی نماز قاصد ہوگی کیونکہ نفل پڑھنے والے کے پیچھے فرض پڑھیں گے کذا فی الشافی و اما اقتداء المسافر بالمقیم فیخرج فی الوقت و یم لایبدر فیما یتغیر لانه اقتداء بالفرض بالمتنقل فی حق القعدة لواقعة الاولیین المقررة لونی الاخریین اور اقتداء کرنا مسافر کا پیچھے مقیم کے درست ہے وقت کے اندر اور مسافر اس صورت میں چار رکعتیں پڑھے یعنی امام کی تبعیت کی جہت سے اس کے فرض بھی چار ہو جائیں گے نہیں درست ہے اقتداء مسافر کا پیچھے مقیم کے بعد وقت کے ان نمازوں میں کہ بدل جاتی ہے یعنی ظہر و عصر و شام میں اس لیے کہ اگر مسافر اول دو گانہ میں اقتداء مقیم کا کرے گا تو فرض پڑھنے والے کا اقتداء ہوگا پیچھے نفل والے یعنی غیر فرض پڑھنے والے کے قعدة اولی کے حق میں کز وہ مقیم کے حق میں واجب ہے اور مسافر کے حق میں فرض اور اگر کچھ دو گانہ میں اقتداء کرے گا تو قرأت کے حق میں اقتداء بالفرض کا متنقل کے پیچھے ہوگا کیونکہ قراءت مقیم کے حق میں سنت ہے کچھ دو گانہ میں اور مسافر کے حق میں فرض فرض کہ قضا نماز میں اقتداء مسافر کا مقیم کے پیچھے درست نہیں چار رکعت دلی نمازوں میں اور فجر و مغرب کی نمازوں میں درست ہے خواہ ادا ہوں یا قضا و یا فی المسافر بالسنن ان کان فی حال امن و قرار والا بان کان فی خوف و قرار لایاتی بہا بوالنثار لانه ترک لعذر تجنیس نیل الاستیفاء و مسافر کو کہ سنتوں کو پڑھے اگر امن اور چین کی حالت میں ہو یعنی حالت ذرکشی اور اطمینان میں اور اگر امن و قرار نہ ہو اس طرح کہ خوف یا جلدی میں ہو تو سنتیں نہ پڑھے یہی مختار ہے اس لیے کہ یہ چھوڑنا ہے غرض کے باعث کذا فی التجنیس ایک قول یہ ہے کہ فجر کی سنتیں نہ چھوڑے یعنی اس وجہ سے کہ وہ شل واجب کے ہیں والمعتبر فی تغیر الفرض آخر الوقت و ہذا قدر ما یسع التقریہ فان کان الکلف فی آخرہ مسافر واجب رکعتان والا فاربیع لانه المعبر فی النسبۃ عند عدم الاداء قبلہ اور معتبر فرضوں کے بدلے میں آخر وقت ہے یعنی اس قدر کہ گنجائش تحریم کی رکھتا ہو تو اگر مسلمان مائل بالغ آخر وقت میں مسافر ہو گا تو دو رکعتیں واجب ہوں گی اور اگر اس وقت میں مسافر نہ ہوگا تو چار پڑھنی واجب ہوں گی اس لیے کہ آخر وقت ہی معتبر ہے بسبب ہونے میں وقت نہ ادا کرنے کے پہلے اس وقت سے ہم یعنی سبب وجوب نماز کا وقت کا آخر حصہ ہوتا ہے اگر اس سے پیشتر ادا نہ کر چکا ہو مثلاً اگر آخر وقت میں لڑکا بالغ ہو یا کافر مسلمان ہو یا مجنون ہو شیش میں آیا یا حالفہ پاک ہوئی تو اس وقت کی نماز ان کو لازم ہوگی اسی طرح اقامت و سفر میں آخر وقت کا اعتبار کیا گیا کذا فی کتاب الوطن الاصلی ہو موضع ولادۃ او تاملہ او توطئہ یسئل بمثلہ اذا لم یبق لہ بالادل اہل فلولیقی لم یسئل بل یم فیہا لا غیر وطن اصلی باطل ہو جاتا ہے اپنے جیسے وطن اصلی سے جب کہ اول وطن میں آدمی کے گھر والے نہ رہے ہوں اور اگر رہے ہوں تو باطل نہ ہوگا بلکہ وہ شخص نماز پوری پڑھے دونوں میں خواہ نیت اقامت کرے یا نہیں نہیں باطل ہوتا وطن اصلی دوسرے وطنوں سے شارع نے کہا کہ وطن اصلی آدمی کے پیدا ہونے کی جگہ ہے یا شادی کرنے کا مقام یا وطن بنانے کا مکان ہم وطن کی تین قسمیں ہیں ایک وطن اصلی جس کی تعریف شارع نے بیان کی اس کو وطن اہلی اور وطن الفطرۃ بھی کہتے ہیں دوم وطن اقامت یعنی وہ مکان جس میں پندرہ روزہ یا نہ زیادہ کے ٹھہرنے کی نیت کرے اس کو وطن مستعار اور وطن حادث کہتے ہیں تیسرا وطن سکنی جس میں پندرہ روزہ کم رہنے کی نیت ہو تو وطن اصلی میں آدمی مقیم کا حکم رکھتا ہے اگرچہ ایک ہی شب رہے مثلاً اثناء سفر میں وطن اصلی آگیا اور وہاں منزل کی تو نماز پوری پڑھے اور اگر دوسرے مقام کو وطن اصلی بنائے گا تب اول وطن اصلی نہ رہے گا بشرطیکہ گھر والے بھی اول وطن سے اٹھ گئے ہوں اور اگر گھر والے ایک جگہ رہتے ہوں اور خود دوسری جگہ رہنے کا قصد کر لیا ہے تو دونوں مقام وطن اصلی منہور ہوں گے دونوں میں نماز پوری پڑھے وسیط وطن الاقامۃ بمثلہ وبالوطن الاصلی و ہاذا السطر اور باطل ہو جاتا ہے وطن اقامت اس

جیسے وطن اقامت سے اور وطن اصلی سے اور سفر کر جانے سے مہلنی اگر ایک جگہ میں نیت پندرہ دن یا زیادہ کے رہنے کی ہے تو اگر اس کو چھوڑ کر دوسرے مقام میں نیت کرے گا تو پہلا مقام وطن نہ رہے گا اسی طرح اگر وطن اصلی کو چھوڑ جائے گا تب بھی وہ وطن نہ رہے گا اور یہی حال وطن ثالث سے سفر کر جانے کا ہے تو اگر ان حالتوں میں وطن اقامت پر گزرے ہو اور نیت اقامت کی نہ کرے تو نماز قصر سے پڑھے کذا فی الشامی والاصل ان الشیء یبطل بشدہ و بامانہ و لا بد و نہ اور قاعدہ یہ ہے کہ چیز اپنے مثل اور اپنے اوپر کی چیز سے باطل ہوتی ہے نہ اپنے سے کتر سے یعنی سب میں قوی ظن اہلی ہے اس سے وطن اقامت و نیت باطل ہو جاتے ہیں اور وطن اقامت سے وطن اصلی باطل نہیں ہوتا و لم یزکروا وطن سکنی و ہو مالوی فیہ اقل من نصف شہر لعدم فائدہ اور معصنف نے ذکر نہ کیا وطن سکنی کو یعنی اس مقام کو جس میں نیت پندرہ دن سے کم رہنے کی ہو بسبب اس کے کہ مفید ہونے کے یعنی وطن سکنی میں تفسیر نہ مقیم کے لیے ہے نہ مسافر کے لیے اس لیے ذکر سے کچھ فائدہ نہیں و امورہ ان زیلعی و مطلقا بالجوہر و زیلعی نے جو صورت مسکن کی وطن سکنی کے لیے بنائی ہے اس کو بحر الرائق میں رد کیا ہے مہلنی نے یہ صورت فرض کی ہے کہ ایک شخص اپنے شہر سے کسی گاؤں بدون ارادہ سفر کے اپنے کام کو گیا اور اس گاؤں میں پندرہ دن سے کم رہنے کی نیت کی تو وہ پوری نماز پڑھے گا کیونکہ مقیم ہے پھر فرض کر دے گا وہ گاؤں سے بڑھ کر باہر نکلا اور رستی سے باہر ہو کر ابھی نہ اپنے شہر میں گیا تھا اور نہ کسی جگہ رات کو رہا تھا کہ اس کو یہ سوچا کہ سفر کیجیے تو وہ قصر سے نماز پڑھے گا کہ مسافر ہو گیا اور اگر اتفاقاً سفر کے بعد اسی گاؤں میں کو گزرے تو وہ اس گاؤں میں کہ اس کا وطن سکنی ہے پوری نماز پڑھے اس لیے کہ اس سے کوئی ایسا فعل نہیں پایا گیا جس سے وطن سکنی باطل ہو جاتا یعنی نہ تو اس نے دوسری جگہ اقامت کی ہے نہ کہ وہ وطن سکنی ہوتا اور اپنے مثل پہلے وطن سکنی کو باطل کر دیتا اور نہ اپنے گھر گیا ہے کہ وطن اصلی کے سبب سے وطن سکنی باطل ہوتا اور نہ اس گاؤں سے سفر کیا بلکہ سفر اس سے باہر نکل کر کیا ہے تو جب کوئی مطلق وطن سکنی نہ پایا گیا اس لیے نماز پوری پڑھی صاحب بحر الرائق نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ جب بعد نیت سفر وہ گاؤں میں آیا تو ہنوز اس کا سفر باقی ہے کیونکہ اقامت کی نیت نہیں کی حالانکہ سفر سے وطن اقامت باطل ہو جاتا ہے جو وطن سکنی سے قوی ہے تو وطن سکنی کیسے باطل نہ ہو گا پس یہ کہنا کہ وطن سکنی کا کوئی مطلق نہیں پایا گیا غلط ہے اس لیے کہ یہاں تو اس کا مطلق سفر موجود ہے اور پورا بیان اس مسئلہ کا شامی میں ہے والمعتبر نیت المتبوع لانه الاصل لا التابیع کا امرأة دنا مہر المجل و بعد غیر مکاتب و جندی لذا کان یرتقی من الامیر ابیت المال و امیر و امیر و ملین مع زوج و مولی و امیر و مستاجر و لفظ و شرمزب اور معتبر نیت متبوع کی ہے اس لیے کہ وہ اصل ہے یعنی اقامت اور سفر ہر قدر ہے نہیں معتبر ہے نیت تابع کی مثلاً زوج کی نیت معتبر نہیں شوہر کے ساتھ بشرطیکہ شوہر نے اس کو معتبر مہل و سود یا ہوا و اگر نہ دیا ہو تو وہ تابع شوہر کی نہ ہوگی کیونکہ بدون ادائے مہر معتبر شوہر اس کو سفر میں لے جانے پر قادر نہیں اور زوجہ کو اختیار ہے کہ اس وجہ سے شوہر کے پاس دھائے اور مثلاً غلام کی نیت معتبر نہیں آقا کے ساتھ بجز مکاتب کے اس لیے کہ مکاتب کو بدون اذن آقا کے سفر کا اختیار ہے تو اس پر طاعت آقا کی ضروری نہیں اور لشکر کی نیت معتبر نہیں امیر کے ساتھ جب کہ لشکر کی کا کھانا امیر سے ملتا ہو یا بیت المال سے اور اگر اپنے پاس سے کھانا ہو تو اسی کی نیت معتبر ہوگی اور مزدور کی نیت معتبر نہیں متاجر کے ساتھ شامی نے کہا کہ یہ اس صورت میں ہے کہ درمہ یا سالانہ ملتا ہو اور اگر یہ مہر یا ہوتا تو شام کے وقت اجرت نسخ کر سکتا ہے اسی لیے اعتبار اس کی نیت کا ہو گا نہ متاجر کی اور قیدی کی نیت معتبر نہیں قید کرنے والے کے ساتھ اور قرض داس کی نیت معتبر نہیں قرض خواہ کے ساتھ بشرطیکہ قرض دار غفلت نہ ہو اور شاگرد کی نیت معتبر نہیں استاد کے ساتھ جب کہ استاد کے ذمہ کھانا ہوا و شام کے وقت ماہر میں نف و شرمزب ہے اسی لیے متزیم نے الفاظ نشر کو مناسب جگہ پر ترجمہ کیا شامی نے کہا کہ بیابان اگر باپ کی نیت معتبر نہ ہو تو اس کی نیت کا بھی اعتبار نہ ہونا چاہیے قلت فقید المعیة لاحظنی تحقق التبعیة مع لاحظہ شرط اخر محقق لذلک و ہوا لالتزاق

فی مسئلۃ البندی و دواء المهر فی المرأة و عدم کتا العبد میں کتا ہوں کہ قید ساتھ ہونے کی ملحوظ ہے تبعیت کے ثابت ہونے میں مغ ایک دوسری شرط کے لحاظ کے جو تبعیت کو ثابت کرتی ہے وہ دوسری شرط لشکر کے مسئلہ میں کھانا ملنا ہے اور عورت کے مسئلہ میں مہر میل کا دینا اور غلام کا مکاتب نہ ہونا نام شامی نے کہا کہ تابع جب تبوع کے ساتھ ہو تو اپنے تبوع سے حال اقامت و سفر کا دریافت کرے اگر وہ بتا دے تو اس کے بموجب کاربند ہو ورنہ جس حال پر ہو اسی پر عمل کرے یعنی سفر کی صورت میں قصر کرے اور اقامت میں پوری نماز پڑھے وہ بان جواب عادیۃ جزیرۃ کرید سستہ ثانیین و الف اور اس دوسری شرط کے لحاظ سے ظاہر ہوا جواب عادیۃ جزیرہ کرید کا سنہ ایک ہزار اسی میں ہم کرید بکسر کاف فارسی نام ایک جزیرہ کا ہے اور عادیۃ یہ تھا کہ ہزیت اور شکست کے بعد لشکر کی تتر بتر ہو گئے یعنی نہ امیر کے ساتھ رہے نہ اس کی طرف سے ان کو کھانا ملا تو ہر ایک تابع درہم مستقل ہو گیا قالہ رحمتی لطفاً دی نے کہا کہ شاید یہ جواب عادیۃ کا شارح نے کتاب کی تالیف کے بعد ملحق کیا ہے کیونکہ تالیف کتاب سے نو مسئلہ میں غزوت پائی تھی چنانچہ آخر کتاب میں جو لکھا ہے یا کسی شاگرد نے لادیا ہو دلائل من علم التابع بنیۃ المتبوع فلو لوی المتبوع الاقامۃ ولم یعلم التابع فهو مسافر حتی یعلم علی الاصح ذی الفیض و ذی النقی کانی المیض و غیرہ دفعتاً للفرع منہ اور ضرور ہے جاننا تابع کا تبوع کی نیت کو پس اگر تبوع اقامت کی نیت کرے اور تابع کو معلوم نہ ہو تو تابع مسافر ہے گاہ جب تک کہ اس کو علم ہو مجمع تر قول کے بموجب اور فیض میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے چنانچہ محیط و غیرہ میں ہے واسطے و در کرنے ضرر کے تابع سے یعنی اس کی بے علمی میں اگر اس کو دو کی جگہ چار رکعتیں لازم کی جائیں تو اس کا ضرر ہو گا فانی الخلامۃ عیدام مولانا فتویٰ المولیٰ الاقامۃ ان اتم صحت مسلاتہم والا لا مینی علی خلاف الاصح پس جو مسئلہ غلامہ میں ہے کہ ایک غلام اپنے آقا کا امام ہو اور آقا نے اقامت کی نیت کر لی تو اگر غلام چار رکعتیں پڑھے گاہ تب تو دونوں کی نماز صحیح ہوگی اور اگر پوری پڑھے گا تو غلامہ دونوں کی درست نہ ہوگی غلام کی اس وجہ سے کہ اس کو چار پڑھنے چاہئیں نہیں دو پڑھیں اور آقا کی اس وجہ سے کہ غلام کی نماز پر اس کی بنا ہے تو یہ مسئلہ اصح قول کے خلاف پر مبنی ہے یعنی جس قول میں کہ نیت تبوع کا علم تابع کو ضرور نہیں والقضا سیکلی ای یثابہ الاداء سفر او حضر لانہ بعد بالقرار لا یتغیر اور قضا نماز مشابہ ادا کے ہے سفر میں اور اقامت میں اس لیے کہ قضا بعد ثابت ہونے کے متغیر نہیں ہوتی م یعنی اگر سفر کی نماز قضا ہو گئی اور اقامت میں اس کو پڑھنا چاہیے تو قصر سے پڑھے اور اقامت کی قضا کو سفر میں پوری پڑھے جیسے کہ ان کو ادا پڑھتا کیونکہ جب وقت کے نکلنے سے نماز ثابت ہو گئی تو جیسے واجب ہوئی تھی دیے ہی رہے گی تو تغیر نہ آوے گا ہاں وقت کے اندر بدل سکتی ہے نیت اقامت کرنے سے یا سفر کر دینے سے یا مقیم کے پیچھے مسافر کے پڑھنے سے کذا فی الشامی غیر ان المریض یقضی ثابۃ الصمتی مرضہ باقہ مریض حالت صحت کی قضا کو اپنے مرض میں جیسی ہو سکے ویسی پڑھے م یعنی مریض اگر صحت کی نماز مرض میں بیٹھ کر پڑھے گا تو درست ہوگی بجا صحت عذر کے اور مرض کی قضا کو تندی میں اگر بیٹھ کر پڑھے گا تو درست نہ ہوگی کیونکہ عذر جاتا رہا کذا فی الطحاوی فروع مسائل ملحقہ شارح کے مسافر السلطان قصر بادشاہ نے سفر کیا تو قصر سے پڑھے م یعنی نیت سفر کے ساتھ سفر شرعی کرنے سے وہ بھی مسافر ہو جاتا ہے یہ نہیں کہ ممالک محدودہ اس کے لیے ہمزہ ایک شہر کے ہوں کذا فی الشامی تزوج المسافر ببلد ماریتین علی الادبہ مسافر نے کسی شہر میں شادی کر لی تو وہ مقیم ہو گیا قول موجب کے بموجب م یعنی گو اس شہر کو وطن نہ بناوے نہ نیت اقامت کرے صرف شادی سے مقیم ہو جائے گا بوالرائق میں وجہ یہ لکھی ہے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص کسی شہر میں شادی کرے وہ اسی شہر کا شمار ہوتا ہے اور بعض فقہانے کہا کہ اگر پندرہ روز کے اندر چلے جائے گا ارادہ ہو گا تو مسافر نہ ہوگا اور یہ اختلاف مرد مسافر کے باب میں ہے عورت اگر مسافر ہو تو صرف شادی سے مقیم ہو جائے گی بالاتفاق لہذا فی الحقیقۃ و بقی المقصد بلوان تم فی ایصح و کذا صبی بلع بخلاف کافر اسلام پاک ہوئی حائضہ سفر میں جب کہ منزل مقصود و دون کی مسافت پر رہی تو وہ نماز پوری پڑھے مجمع قول میں اسی طرح اگر لڑکا دو منزل پہلے بالغ ہو تو وہ

بھی پوری پڑھے بخلاف کافر کے کہ مسلمان ہو جب کہ منزل مقصود تک تین دن سے کم کی راہ رہی ہو تو وہ نماز قصر پڑھے مگر عافہ اس لیے پوری پڑھے کہ وقت سفر کے وہ اہل ادا نہ تھی اس لیے حکم سفر کا اس میں معتبر نہ تھا اور لڑکا پہلے سے مکلف ہی نہ تھا اور کافر کا نذر اختیار ہی تھا کہ ہر وقت مسلمان ہو سکتا تھا اس لیے اس کے حق میں حکم سفر کا ابتداء معتبر ہو اور عافہ کا نذر آسمانی تھا اس کا دور کرنا اس کے قابو میں نہ تھا کذا فی الشافی عبد مشترک بین مقيم و مسافر ان تہایا تقرر فی نوبۃ السافر والا یفرق علیہ القعود والادل و یم احتیاطا ولا ینایا تم بمقیم اصلا و یوم یا یغیر ایک غلام مشترک ہے مقيم اور مسافر میں اگر دونوں نے اس کی خدمت کی باری مقرر کر لی ہو تو وہ قصر پڑھے مسافر کی باری میں اور اگر باری نہ ٹھہرائی ہو تو اس غلام پر تعدہ اولیٰ فرض ہو گا اور پوری نماز پڑھے احتیاط کی راہ سے کیونکہ جب مالک اس کے دو میں تو وہ ایک کے لحاظ سے مقيم ہے اور دوسرے کے اعتبار سے مسافر اور وہ غلام کسی مقيم کے پیچھے اقتداء نہ کرے مطلقا یعنی نہ وقت کے قدر نہ بعد وقت کے نہ اول دو گانہ میں نہ دوسرے میں اور یہ غلام کا حکم ان مسائل سے ہے جو معما کے طور پر پوچھے جاتے ہیں م یعنی اس مسئلہ میں یہ سوال ہو سکتے ہیں کون شخص ہے کہ نماز فرض کی چار رکعتیں پڑھے اور درمیانی تعدہ اس پر فرض ہو اور کون سا شخص ہے کہ اس کو اعتداء مقيم کے پیچھے درست نہیں اور کون سا شخص ہے کہ نہ مسافر ہے نہ مقيم اور کون سا شخص ہے کہ ایک روز قصری نماز پڑھے اور ایک روز پوری کذا فی الطحاوی شامی نے کہا کہ حکم اس مسئلہ کا بحث ہے شارح منہج کی نہ روایت نہ سبب نقل لسان من لم یدر منکم کم رکعة فرض یوم و لیلة فی طالق فقالوا احدہن عشر دن والثانیۃ سبعة عشر والثالثیۃ عشر والرابعة عشر ثم یطلقن لان الادلیٰ صحت التور و الثانیۃ ترکۃ والثالثیۃ لیوم الجمعة والرابعة للسافر والحمد للہم ایک شخص نے اپنی چار بیویوں سے کہا کہ جو کوئی تم سے یہ نہ جانے کہ ایک دن رات میں کتنی رکعتیں فرض ہیں تو اس کو طلاق ہے تو ان میں سے ایک نے کہا کہ بیس رکعتیں دن رات میں فرض ہیں اور دوسری نے کہا سترہ اور تیسری نے پندرہ اور چوتھی نے گیارہ تو ان کو طلاق نہ ہوگی کیونکہ اول ثورث کا جواب درست ہے کہ اس نے دتروں کو بجاٹ فرض رکھی ہونے کے شامل کر لیا اور دوسری نے دتروں کو چھوڑ کر سترہ کہا اور تیسری نے جمعہ کی روز کی رکعتیں بتائیں اور چوتھی نے مسافر کی رکعتیں بتائیں اور دتر کو ان دونوں نے بھی شامل نہیں کیا والہ اعلم

باب الجمعہ

یہ باب ہے جمعہ کے احکام میں م جمعہ اس لیے نام رکھا گیا کہ یہ دن لوگوں کے اجتماع کا ہے اور اکثر کا قول یہ ہے کہ جمعہ مدینہ میں فرض ہوا کہ اس کی آیت مدنی ہے اور مناسبت نماز جمعہ کی صلوٰۃ مسافر سے یہ ہے کہ دونوں نمازیں ادا ہی ہیں یعنی جمعہ کی نماز ظہر کی نماز سے نسبت نصف رکعتی ہے اور مسافر کی نماز مقيم کی نماز سے کذا فی الطحاوی مختصرا بتلیث الیم واسکون ہی فرض میں یوسف جاحد لم یثبتوا باللیل القطعی کا حقیقہ انکمال وہی فرض مستقل اکدمن الظہر و لیست بدلائمہ کا صرہ الباقی مغیر السری الدین ابن الشنہ لفظ جمعہ بعنیم جم اور منیوں حرکتوں میں سے اور سکون یم سے ہے وہ فرض میں ہے کہ اس کا منکر کافر ہے بسبب اس کے ثابت ہونے کے دلیل قطعی سے یعنی آیت دیا ایہ الذین آمنوا اذا نودی للصلوٰۃ من یوم الجمعة فاسعوا سے اور حدیث اور اجماع سے چنانچہ ثابت کیا ہے اس کو کمال الدین محقق نے اور وہ فرض مستقل ہے زیادہ ہو کہ بہ نسبت ظہر کے اور نہیں ہے عوف ظہر کا جیسا کہ تیقح کی ہے اس امر کی باقانی نے سری الدین ابن شہنہ کی طرف نسبت کر کے م جمعہ زیادہ ہو کہ بہ نسبت ظہر کے یعنی جمعہ میں جو تہدیدا لہ ہے ظہر میں نہیں چنانچہ احمد و حاکم نے ایک حدیث میں روایت کی کہ جو کوئی جمعہ کو تین بار بدون ضرورت کے ترک کرے اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مکر کر دیتا ہے اور ایک جہ سے یہ ہے کہ جمعہ میں جو شرطیں ہیں وہ ظہر میں نہیں اور یہ ہو کہ جمعہ ظہر کا عوف نہیں یہ مخالف ہے اس قول کے جو شامی نے باب

سہ یہ سوال اس صورت سے تعلق ہے کہ بکوں نے غلام کی خدمت کی باری مقرر کر لیا ہو ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

شرائط الصلوٰۃ کے اندر نیت کی بحث میں لکھا ہے کہ جمعہ عوف ہے ظہر کا اور تحقیق حنفیوں کے نزدیک یہی ہے کہ فرض وقت ظہر ہی ہے نہ جمعہ مگر حکم جمعہ کا اس سے ہوا کہ ظہر ساقط ہو جائے اور اسی وجہ سے اگر کوئی آدمی پیشتر فوت ہونے کے بعد نماز پڑھ لے گا تو ہمارے نزدیک کراہت تحریمی کے ساتھ درست ہوگی اگرچہ اتفاقاً ظہر ہر حرام ہے اور ظہر کے فرض وقت ہونے کی تصریح فتح القدیر وغیرہ میں مذکور ہے مگر یہ بات کافی ہے بھی شرع ملتی ہے اس میں اسی کو اختیار کیا تو شارح نے بھی یہ بات کافی نقل کی شاید شرع نقایہ میں اس نے ایسا کہا ہو مگر ہماری تقریر سے معلوم ہو گیا کہ تصحیح مذکور ضعیف ہے و فی الامر وقد اقبلت مراراً لعدم صلوٰۃ الاربعة بعد البنية اثر ظہر خوف انتقاد عدم فرقیۃ الجمعۃ و ہوا لا قیاطی زمانا و اما من لا یخاف علیہ مفسدۃ منہا لا اولیٰ ان تکون فی بیتہ خفیۃ اور بحر الرائق میں ہے کہ میں نے چند بار فتویٰ دیا نہ پڑھنے چار گفتوں کا جمعہ کے بعد ظہر کی نیت سے بسبب خوف معتقد ہونے جاہلوں کے نہ فرض ہونے جمعہ کو اور یہی احتیاط ہے ہمارے زمانہ میں اور جس شخص کو کہ خوف خرابی عقیدہ کا جمعہ کی طرف سے نہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ یہ چاروں گفتیں اپنے گھر پر پوشیدہ پڑھ لے مطلقاً وی نے کہا کہ یہ کلام متعلق ہے کمال الدین کے کلام سے جس نے یہ کہا ہے کہ ہم نے جمعہ کے باب میں کسی قدر بیان کیا اس لیے طول دیا کہ بعض جاہل کہتے ہیں کہ امام اعظم کے نزدیک جمعہ ... فرض نہیں صاحب بحر الرائق نے کہا کہ یہ بلا ہمارے زمانہ میں بھی بھلی ہے یہاں تک کہ بعض جاہل جمعہ کے بعد چار گفتیں اس نیت سے پڑھتے ہیں کہ جو سب سے بچھا ظہر میرا جمعہ ہوا اور میں نے اس کو ابھی نہ پڑھا ہوا اس کو پڑھتا ہوں تو چونکہ اس میں یہ خوف ہے کہ جاہل اس کے معتقد نہ ہو جائیں کہ جمعہ فرض نہیں اس لیے میں نے اس نماز کے نہ پڑھنے کا فتویٰ دیا و بشرط لصحتہا سبقتہا اشیاء اور شرط ہیں واسطے مجمع ہونے جمعہ کے سات چیزیں ہم نہ الفائق میں بیان کیا کہ جمعہ کے لیے کچھ شرطیں واجب ہونے کی ہیں یعنی جن سے جمعہ آدمی پر واجب ہو جاتا ہے اور کچھ شرطیں ادا کی ہیں اور فرق ادا اور وجوب کی شرطوں میں یہ ہے کہ ادا کی شرطوں کے نہ ہونے سے ادا صحیح نہیں ہوتا اور وجوب کی شرطیں نہ ہونے سے ادا درست ہے پھر صاحب نہ الفائق نے ایک قطعہ عربی کا جامع شرائط وجوب ادا کا نقل کیا ہے جس کا ترجمہ مترجم نے فارسی میں کر دیا اور وہ یہ ہے قطعہ شرط وجوب عقل و اقامت بلوغ دان و بے مذہبی است مروی و از آدمی بعد از اذان سلطان و وقت و خطبہ جماعت ہم اذن و شہرہ یا دش پے ادا کن و گذار ایگمان و اس قطعہ میں چھ شرطیں ادا کی مذکور ہیں اور شارح نے خطبہ کا پیشتر نماز کے ہونا ایک شرط قرار دیا ہے اس لیے تعداد سات ہوئی الاول المعروف ہوا بالاسع اکبر مساجدہ اہل الکلفین بہا و علیہ فتویٰ اکثر الفقہاء مجتہبی لظہور التوائی فی الاحکام پہلی شرط صحت کی شرط ہے یعنی وہ نبتی جس کی سب سے بڑی مسجد میں اس کے باشندے جن کو جمعہ کے ادا کرنے کا حکم ہے نہ سما دیں یعنی عورتوں اور بزرگوں اور مسافروں کے سوا اس قدر مسلمان ہوں کہ بڑی سی بڑی مسجد میں نہ آسکیں اور شہر کی اسی تعریف پر فتویٰ ہے اکثر فقہاء کا کذا فی المجتبئ اس تعریف پر فتویٰ ہے بسبب ظاہر ہونے سستی کے احکام میں ہم یعنی ظاہر مذہب کی تعریف میں حد و کا قائم کرنا شہر ہونے کی شرط ہے اور چونکہ حاکم سزاؤں کے قائم کرنے میں کوتاہی اور سستی کرنے میں لہذا فتویٰ اس تعریف مذکورہ بالا پر ہوا کذا فی المطاوی و ظاہر المذہب انہ کل موضع لا یمیز و فاضل یقدر علی اقامۃ الحدود کما مرنا فیما علقناہ علی الملتقی اور ظاہر مذہب یہ ہے کہ شہر وہ نبتی ہے جس میں ایک حاکم اور ایک قاضی ہو کہ سزاؤں کے قائم کرنے پر قادر ہو چنانچہ ہم نے اس کو منقح بیان کیا ہے ملتقی الامر کی شرح میں ہم ایرو قاضی سے مراد یہ ہے کہ اسی شہر میں رہتے ہوں یہ نہیں کہ کبھی دورہ کو چلے آتے ہوں اور قاضی اقامت حد و پر قادر ہو اس کے یہ معنی کہ گویا بالفعل قائم نہ کرتا ہو مگر اقامت پر قدرت ہو اور شارح نے اسی تعریف کو منقح کہا ہے کذا فی الشامی و فی القستانی اذن الحکم بناء الجا مع فی الرستاق اذن بالجمعۃ اتفاقاً علی قالہ السمری و اول الفصل ہ الحکم صار جمیعاً علیہ فی حفظ اور قستانی میں ہے کہ اذن دینا حاکم کا واسطے بنانے جامع مسی کے گاؤں میں اذن ہے جمعہ کے لیے بالاتفاق اور اس بیان کے کہ کہا ہے اس کو سمری نے اور جب مل جاوے اس اذن سے حکم تو ہو جائے گا اذن مجاہد بالاجماع تو اس کو یاد رکھنا چاہیے ہم قستانی میں مذکور ہے

کہ جمعہ پڑھنا قضا ہے اور بڑے گاؤں میں جن میں بازار ہوں فرض واقع ہوتا ہے بلا خلاف جب کہ مسجد جامع کے بنانے کا اذن حاکم یا قاضی نے دیا ہو یا جمعہ کے ادا کرنے کا حکم دیا ہو کیونکہ اداء جمعہ مختلف فیہ ہے قضا ہے اور بڑے گاؤں میں تو جب مختلف فیہ پر حکم حاکم ہو گیا وہ جمع علیہ ہو گیا کذا فی الشیخ محمد بن اودنہاء بکسر الفاء و ہوا حولہ الفصل براد کا سرورہ ابن اکمال و غیرہ لاجل مصالحہ کہ دفن الموتی و رکض الخیل المتار للقتوی تقدیرہ بغرض ذکرہ الاولیٰ یا بشرط صحت جمعہ کی بناءً مصر ہے بکسر فاء و فاء وہ جگہ ہے گرد شہر کے جو اس کے منافع کے لیے مثل دفن کرنے مردوں اور دہڑانے گھوڑوں کے ہونا وہ شہر سے متصل ہو یا نہیں چنانچہ متعین کیا ہے اس کو ابن کمال و غیرہ نے اور بخاری فتویٰ کے لیے اندازہ کرنا اس کا ہے ایک فرسنگ یعنی تین میل ذکر کیا ہے اس کو دوا لہی نے ہم شانی نے کہا کہ بعض محققین نے تو صرف فنا کی تعریف پر اکتفا کر کے مطلق چھوڑ دیا ہے اس کی کچھ حد مقرر نہیں کی یعنی جس جگہ شہر کی کرا آمد باتیں ہوتی ہوں وہ فنا ہے جیسے گھوڑوں کا پھیرنا اور دہڑانا اور مردوں کا دفن کرنا اور فوج کا جمع ہونا اور چاند ماری و غیرہ ہوتی ہو اور بعضوں نے اس کی مسافت بھی مقرر کر دی ہے اور مسافت کے باب میں نو قول ہیں کسی نے کہا کہ شہر کی آواز اس میں آتی ہو کسی نے کہا اذان سنائی دیتی ہو کسی نے کہا چار گروہات کا فاصلہ ہو کسی نے میل کا کسی نے دو کا کسی نے تین کا یعنی فرسنگ کا کسی نے دو فرسنگ کا کسی نے تین کا کہا اور چونکہ ہر شہر کے مواقع کے لیے مسافت مختلف ہوتی ہے اس لیے بہتر یہی ہے کہ صرف تعریف پر اکتفا کی جائے و الاثنی السلطان ولو تغلبا و امراة فیخو زامرا باقائمتہا اور دوسری شرط صحت جمعہ کی بادشاہ ہے اگرچہ متغلب ہو یا مورث پس درست ہے حکم کرنا صحت کا جمعہ کے قائم کرنے کو اور درست نہیں ہے قائم کرنا صورت کا جمعہ کو م متغلب اس کو کہتے ہیں جس میں اقامت کی شرطیں نہ ہوں اگرچہ قوم اس سے راضی ہو جاوے یا جس کے پاس فرمان ہو اور اقامت جمعہ سے مراد خطبہ پڑھنا اور نماز پڑھنا ہے تو صورت حکم سے دوسرا شخص اگر یہ دونوں باتیں کرے گا تو درست ہے اور اگر صورت خود خطبہ پڑھے یا نماز پڑھاوے تو درست نہ ہوگا کیونکہ وہ اقامت کی اہل نہیں شامی نے کہا کہ صورت جو بادشاہ ہوتی ہے تو تغلب ہی سے ہوتی ہے اس لیے کہ اقامت کبریٰ میں وہ ہونا شرط ہے تو خارج کو چاہیے تھا کہ ادا کی جگہ ولو کہتا یعنی اگرچہ متغلب صورت ہی ہو اور امورۃ باقائمتہا ولو بعد اذلی عمل نایتہ وان لم تجز الحجتہ و قضیتہ یا وہ شخص ہو جس کو بادشاہ وقت نے جمعہ کی اقامت کی اجازت دی ہو اگرچہ وہ غلام ہو کہ کسی طرف کا عامل مقرر ہو ہو گو اس غلام کے نکاح کیے ہوئے اور مقدمات کے فیصلے جائز ہوں گے کیونکہ یہ دونوں امر اس شخص کی طرف نافذ ہوتے ہیں جس کو ولایت ہو غیر پر اور غلام کو تو اپنے نفس پر بھی ولایت نہیں غیر پر کیسے ہوگی کذا فی الطحاوی و اختلاف فی الخطیب المقرر من جہۃ الامام الاعظم ابن جہۃ ناظمہ بل یملک الاستثنایۃ فی الخطبۃ فیضیل لا مطلقا ای لضرورة اولالا ان یفوض ایہ ذک و فیل ان لضرورة جائزہ والا لا فیل نعم بجز مطلقا بلا ضرورة لانه علی شرف الغدوات لتوقۃ فکان الامر بہ اذنا بالاختلاف دلالتہ ولا کذلک القضاء و اختلاف ہے غفران کا اس غلیب میں جو سلطان یا اس کے نائب یعنی بادشاہ اور قاضی القضاء کی طرف سے مقرر ہو کہ اس کو خطبہ پڑھنے کے لیے دوسرے شخص کو نائب کرنا درست ہے یا نہیں یعنی بدولت اجازت حاکم کے اپنا نائب کر سکتا ہے یا نہیں تو بعض نے کہا کہ درست نہیں مطلقا یعنی ضرورت نائب کرنے کی ہو یا نہ ہو مگر اس صورت میں کہ غلیب مذکور ہو امر حاکم کی طرف سے تفویض کر دیا گیا ہو تو غلیفہ کرنا درست ہوگا اور بعض نے کہا کہ اگر کسی ضرورت کی وجہ سے جو غلیب مذکور کسی طرف یا ضرورت سے وقت پر خطبہ نہیں پڑھ سکتا تو دوسرے کو نائب کرنا درست ہے اور اگر ضرورت نہیں تو نائب کرنا بھی درست نہیں اور بعض نے کہا کہ اہل ولایت سے مطلقا یعنی اگرچہ با ضرورت ہو اس لیے کہ اوائے جمعہ ایک وقت مقرر ہو تو وہ ہونے کے سبب فوت ہو جانے کے کفارہ ہے ہے تو اجازت ادا کیے جمعہ کی اذان ہے غلیفہ کر لینے کا بطور ولایت کے اور نہیں ہے ایسی فقہاء میں جمعہ کے ادا کے لیے ایک وقت معین ہے کہ وہ گذر جائے تو مجرب جائز ہے ایسی ہے جب حاکم نے ادا ہو کر غلیب کو اجازت دی تو ولایت غلیفہ کرنے کی بھی اجازت ہوگی کیونکہ یہ تو حاکم جائز ہی ہے کہ اقامت جمعہ میں مقرر

اور حدیث بھی خطیب پر آسکتے ہیں تو بدوین خلیفہ کرنے کے بعد کیسے ادا ہوگا اور قضا کے لیے کوئی وقت خاص نہیں کہ اس کے گزر جانے سے خوف اس کے فوت کا ہو تو حکم دینا قضا کا اجازت خلیفہ کرنے کی رہبرگی کذا فی الشامی و ہوا الظاہر من عباراتہم ففی البدائع کل من ملک الجمعۃ ملک اقامۃ منیرہ اور خطیب کو مطلقاً دوسرے کا خلیفہ کر دینا ہی ظاہر ہے فقہا کی عبارتوں سے چنانچہ بدائع میں ہے کہ جو شخص مالک ہے جمعہ کا وہ اختیار رکھتا ہے اپنے غیر کے قائم کرنے کا یعنی جو خود اقامت کر سکتا ہے وہ دوسرے کو نائب کر سکتا ہے و فی الجمعۃ فی تعداد الجمعۃ لابن جریر باش انما لیشترط الاذن لاقامۃ من بعد المسجد ثم لا یشترط بعد ذلک بل الاذن مستحب لکل خطیب و تمامہ فی البرادر کتاب نجوہ فی تعداد الجمعۃ میں جرتالیف ابن جریر باش کی ہے مرقوم ہے کہ اقامت جمعہ کا اذن صرف مسجد کے بنانے کے وقت شرط ہے پھر اس کے بعد شرط نہیں بلکہ اذن ہر خطیب کو بدستور سابق رہتا ہے اور پھر بیان اس کا بزرگ الرائق میں ہے ہم نجوہ نعیم نوین و سکون جمیم نام کتاب کا ہے اور ابن جریر باش بجم جمیم و رے حملہ صاحب بزرگ الرائق کے اسنادہ میں سے ہے حاصل مسئلہ کا یہ ہے کہ جب بادشاہ اول بار اقامت جمعہ کی اجازت ایک شخص کو دیدے تو اس شخص کو اختیار ہے کہ غیر کو اجازت دیدے اور وہ غیر دوسرے کو اجازت دے اسی طرح اجازت در اجازت چلی جائے یہ فرض نہیں کہ بادشاہ جب اقامت جمعہ کا اذن کسی مسجد میں دے تو ہر شخص یا ہر خطیب کو اس مسجد میں اجازت اقامت جمعہ کی ہو گئی اب ضرورت اجازت کی سلطان سے یا جس کو اس نے اجازت دی ہے اس سے نہیں رہی جیسا کہ ظاہر عبارت شارح سے سمجھا جاتا ہے کذا فی الشامی و ماتیدہ الزیلعی لا دلیل علیہ اور زیلعی نے جو تہذیب لکائی ہے کہ خطیب کو خلیفہ کرنا درست نہیں مگر جب کہ بے دھن ہو جائے تو اس پر کوئی دلیل نہیں فقہا کی عبارتوں سے تو مطلق خلیفہ کرنے کا جواز معلوم ہوتا ہے دوسرے یہ کہ یہ صورت خاص نماز میں خلیفہ کرنے کی ہے خطبہ تو بے غلو بھی درست ہے حالانکہ ذکر یہ تھا کہ خطیب خطبہ کے لیے نائب کر سکتا ہے یا نہیں کذا فی الشامی اقامت جمعہ سے مراد خطبہ اور نماز دونوں ہیں اور اجازت پر صرف خطبہ موقوف ہے نہ نماز تو اقامت جمعہ کے لیے خلیفہ کرنے سے مراد خطبہ کے واسطے کرنا ہے نہ نماز کے لیے جیسا کہ بعض فقہاء کو یہ ہو گیا ہے کذا فی البدیع و ما ذکرہ ملا خضر و غیرہ ردہ ابن کمال فی رسالۃ خاصۃ یہ من فیہا علی الجواز بلا شرط و اطلب فیہا وادع و کثیر من الفوائد و ادع اور جس بات کو ملا خضر و غیرہ نے ذکر کیا ہے اس کو ابن کمال نے ایک خاص رسالہ میں رد کیا ہے جس میں خلیفہ کرنے کا جواز بدون شرط اذن سلطانی کے مدلل کیا ہے اور اس رسالہ میں لمبی تقریر نے طعن پر بیان کیا ہے اور بہت فوائد مندرج کیے ہیں ملا خضر نے بیان کیا ہے کہ خطیب کو نائب کرنا نہیں پہنچتا جب تک کہ بادشاہ کی طرف سے اس کو نائب کر لینے کا اختیار نہ دیا گیا ہو و فی مجمع الانہر جائز مطلقاً فی زماننا لا ینقض فی تاریخ خمس و اربعین و تسعۃ اذن امام و علیہ الفتویٰ اور مجمع الانہر میں ہے کہ خلیفہ کرنا جائز ہے مطلق ہمارے زمانہ میں یعنی خواہ ضرورت ہو یا نہ ہو اس لیے کہ عہدہ میں سلطان کی طرف سے اجازت مام ہو گئی ہے کہ ہر خطیب کو اختیار ہے کہ دوسرے شخص کو اپنا خلیفہ کر دے اور اسی پر فتویٰ ہے ثانی نے کہا کہ شاید شارح کے زمانہ کے علما کا فتویٰ مراد ہے تو یہ صحیح نا تمام ہے کیونکہ اس زمانہ کے علما اہل فہم نہیں بلکہ فہم طے پیتر کے لوگ ہیں دینی السراجیہ تو اصل اذن خطیب لا یجوز الا اذا اقتدی بہ من لدن ولائہ الجمعۃ و لیرید ذلک انہ یلزم اداء النفل کما تہ و لقرو فیہ السلام اور مزید میں ہے کہ اگر کسی نے نماز پڑھائی بدون اذن خطیب کے تو درست نہ ہوگی مگر جب کہ اقتدا کرے اس کے پیچھے وہ شخص جس کو اختیار جمعہ کا ہے کیونکہ اقتدا کرنے سے دلالت اجازت ہو جائے گی اور اگر دلی آیا اور اقتدا نہ کیا تو امامت اس شخص کی ناجائز ہوگی اور نائب کرنا ہے عدم جواز کی یہ امر کہ لازم آتا ہے نفل کا ادا کرنا جماعت سے اور ثابت رکھا ہے اس کو شیخ الاسلام نے ہم مینی جب جمعہ بدون اذن کے ناجائز ہوتا تو یہ نفل ہوگی اور نفل جماعت سے پڑھنی مکروہ تحریمی ہے علیٰ ہذا کہ مکروہ تحریمی جب ہو کہ نیت نفل سے شروع کیا ہو یہاں تو نیت فرض سے شروع کیا ہے تو مکروہ کیسے ہوگی کذا فی الطحاوی مات والی معر جمع خلیفۃ او صاحب الشرط لفتیین حاکم السیاستۃ او القاضی الما ذون لہ فی ذلک جائز لان لفتویٰ

امیر العاتق الیمین اذن بذلک ولا یمرگیا حاکم کسی شہر کیا مجمع میں کسی خدا کے خوف سے نہ آیا کذا فی البدائع پس مجمع پڑھوایا اس کے خلیفہ نے سنی
 دل میں نے یا حاکم فوجدار نے یا قاضی نے جس کو اقامت مجمع کی اجازت ہے تو درست ہے اس لیے کہ سپرد کرنا عوام کے امور کا ان کو دلائل اجازت ہے
 اقامت مجمع کی شارع نے کہا کہ صاحب الشرع یفتح شین معبرہ وراہ حاکم سیاست ہے یعنی مجمع ہے شرعی کی م شامی نے کہا کہ مجمع بقصد یمیم ہے یعنی عید قاضی
 باب تفصیل سے طق قاضی القضاة بالشام ان یقیمہا دان یولی الخطباء و بلا الاذن صریح دلائل تقریر الباشا سوزست ہے شام کے قاضی القضاة کو مجمع کا قائم
 کرنا اور خطیبوں کو اختیار دینا بدون اجازت صریح اور بدون مقرر کرنے یا شام کے م شامی نے کہا کہ یہ اختیار اس قاضی القضاة کو ہے جس کو قاضی
 الشرق والمغرب کہتے ہیں تو قاضی شام اور مصر دون اجازت اور ول کو اختیار نہیں دے سکتے اگر ان کو بھی اذن عام خطیبوں کے تقرر کا ہو تو مفادہ
 نہیں دتا لایقیمہ امیر البیلد ثم الشرعی ثم القاضی ثم من ولاہ قاضی القضاة اور فقہانے ترتیب اقامت مجمع کی اس طرح بیان کی ہے کہ مجمع کو حاکم
 شہر قائم کرے پھر حاکم سیاست پھر قاضی پھر وہ شخص جس کو قاضی القضاة نے مقرر کیا ہو م شامی نے کہا کہ حاکم سیاست کا مقدم کرنا قاضی پر
 مخالف ہے فقہ کی تصریح کے نماز جنازہ میں کہ قاضی مقدم ہے حاکم سیاست پر و لعلب العاتق الامام غیر معتبر مع وجود من ذکر
 امام مع عدم فیوز للفرودۃ اور مقرر کرنا عوام کا خطیب کو اشخاص مذکورین کے ہوتے ہوئے معتبر نہیں یعنی بدون اذن قاضی یا سلطان بیت
 کے نائب کے اگر ریت کسی کو خطیب کرے گی تو اس کا اعتبار نہ ہوگا اور ان کے نہ ہونے کی صورت میں مقرر کرنا درست ہوگا بسبب ضرورت کے
 م مراجع الدرایہ میں بسوط سے منقول ہے کہ اگر حاکم کفار ہوں تو مسلمانوں کو قائم کرنا مجمع کا درست ہے اور مسلمانوں کی رضامندی سے قاضی بھی
 قاضی ہو جائے گا اور ان کو لازم ہے کہ مسلمان حاکم کے لیے درخواست کریں کذا فی الشامی و اجازت الجمعیۃ یعنی فی الموسم فقط لوجود الخلیفۃ و امیر
 الحجاز و العراق و مکہ و دہر و الاسواق و السک و کذا کل ابیۃ نزل ہا الخلیفۃ اور جائز ہے مجمع یعنی میں صرف ایام حج میں بسبب موجود ہونے سلطان یا امیر
 محازیہ امیر عراق یا حاکم مکہ کے اور موجود ہونے بازاروں اور چوکوں کے ایسی طرح ان مقامات میں کہ سلطان فروش ہوم یعنی حج کے دنوں میں منی حکم
 شہر کا مکتبہ ہے کہ بازار اور گلیاں بھی ہوتی ہیں اور سلطان یا حاکم عرب یا عراق کا یا شریف مکہ کا موجود ہوتا ہے اور بدون حاجیوں کے آنے کے
 منی گاؤں کا حکم مکتبہ ہے اور سلطان اگر اپنی سلطنت میں دورہ کرے تو اگرچہ مسافر ہو مگر جس شہر میں فروش ہو اس کو قائم کرنا مجمع کا درست کذا فی الطحاوی
 و عدم التعییب یعنی التخصیف اور عید نہ پڑھنا منی میں تخفیف کے لیے ہے م یہ جواب ہے اس سوال کا کہ اگر منی شہر ہے تو من لوگوں پر نماز عید واجب تھا اہل
 مکہ تو وہ اس میں نماز عید کیوں نہیں پڑھتے حاصل جواب یہ ہے کہ عید کا پڑھنا اس لیے نہیں کہ منی شہر نہ ہو بلکہ اس لیے ہے کہ حاجی افعال حج کے لو کرنے
 میں مشغول رہتے ہیں عید پڑھنا ان پر ہے تخفیف کی وجہ سے ساقط ہو گیا کذا فی الطحاوی لا یجوز لامیر الموسم لقصور ثلاثۃ علی امور الحج حتی لو اذن لہ
 جائز نہیں جائز ہے جمع امیر موسم کے موجود ہونے کے وقت بسبب منحصر ہونے اس کی ولایت کے حج کے کاموں پر یہاں تک کہ اگر اس کو اجازت ہو اقامت
 جمع کی تو درست ہے م امیر موسم کو کچھ الحاج بھی کہتے ہیں پہلے یہ دستور تھا کہ سلطان موسم حج کے ایام میں ایک شخص کو اختیار معاملات حج کا سپرد
 کر کے روانہ فرماتا تھا اسی لیے اس کی ولایت قاصر تھی جمع اس کے باعث سے درست نہ تھا مگر اب یہ دستور ہے کہ حاکم شام کو امیر حج مقرر کیا جاتا ہے
 اور چونکہ امیر شام کو ولایت عام ہوتی ہے تو اس میں اور امیر عراق میں کچھ فرق نہیں وہ بھی اقامت جمع کر سکتا ہے کذا فی الشامی تنقیرا ولا بعرفات
 لانہا مغلاۃ اور نہیں جائز ہے جمع عرفات میں اس لیے کہ وہ جنگل ہے یعنی اس میں عمارت نہیں صرف میدان ہے و تووی فی مصر و احادیث یفتح
 کثیرا مطلقا علی المذہب و طبع الفتوی شرح الجمع للعلینی و امامۃ فتح القدیر دفع اللہ عنہ لورافا ہو جاتا ہے جمع ایک شہر میں بہت سی جگہوں میں مطلقا یعنی
 شہر بھر یا چھوٹا حصہ اس کے کچھ میں نہر فاصل ہو جائے اور جمع و مسجدوں میں ہو یا زیادہ میں مذہب بھی پر اور اسی پر فتویٰ ہے چنانچہ منی کی فتح

محج اور فتح القدیر کے باب الامامة میں مذکور ہے واسطے دور کرنے حرج کے ہم یعنی ایک جگہ پر جمعہ پڑھنے کو لازم کرنے میں بڑی وقت ہے کہ بولوگ مسجد بہت فاصلہ پر ہوں گے ان کو بہت مسافت طے کرتی ہوگی امام شری نے ذکر کیا ہے کہ مذہب صحیح امام اعظم کا یہی ہے کہ ایک شہر میں دو جگہ یا زیادہ جمعہ درست ہے اور اسی کو ہم لیتے ہیں کیونکہ حدیث (لا یجوز الا فی مصر) مطلق ہے فقط شہر کو شرط جمعہ فرمایا ہے کذا فی الشامی و علی المروج فالجمعة لمن سبق تحریرہ و تفرد بالجمعة والاشتباہ فیصلی بعد الاخر ظہر و کل ذلک خلاف المذہب فلا یعمل علیہ کما مرہ فی البحر اور قول ضعیف کے بموجب یعنی دو جگہ سے زیادہ میں جمعہ کے ناجائز ہونے کے بموجب جمعہ اس شخص کا ہوگا جس کی تحریرہ اول ہوگی اور فاسد ہو جائے گا جمعہ تحریرہ کے ایک ساتھ ہونے اور اشتباہ ہونے سے تو پڑھے بعد سنتوں جمعہ کے چار رکعتیں آخر ظہر کی نیت سے اور یہ سب خلاف مذہب قوی کے ہے تو اس پر اعتماد نہ کیا جائے چنانچہ متعین بیان کیا ہے اس کو بحر الرائق میں ہم چند صاحب بحر نے فتویٰ ان چار رکعتوں کے نہ پڑھنے کا دیا ہے اس خوف سے کہ کہیں جاہل جمعہ کی عدم فرضیت کے معتقد ہو جائیں مگر احتیاط ان رکعتوں کے پڑھنے میں ہے تاکہ فرض ذمہ سے یقیناً ساقط ہو جائے اس لیے کہ جمعہ اگرچہ قول قوی کے رو سے چند جگہ جائز ہے لیکن اس میں شبہ قوی ہے اس لیے کہ ناجائز ہونا چند جگہوں میں بھی امام اعظم سے مروی ہے اور طحاوی اور ترمذی اور صاحب مختار نے اس کو اختیار کیا ہے کیونکہ کسی صحابی یا تابعی سے جمعہ کے چند جگہ پڑھنے کا جواز ثابت نہیں اور شرع میں عدم جواز کو امام سے ظاہر تر روایت بیان کیا ہے اور نہ الفائق میں حادی قدسی سے فتویٰ اسی قول پر نقل کیا ہے تو معلوم ہوا کہ یہ قول مذہب میں معتد بہ نہ قول ضعیف اسی جہت سے شرع میں چار رکعتوں کے پڑھنے کو احتیاط کہا ہے کیونکہ خلاف چند جگہ جمعہ کے جائز اور ناجائز ہونے میں قوی ہے اور اگر بالفرض عدم جواز ضعیف ہو تو بھی خلاف سے باہر ہونا بہتر ہوتا ہے چہ جائے کہ قول مخالف ائمہ مذہب کا ہو کذا فی الشامی مختصر و فی مجمع الانہر مغرباً للطلب والا حوط نینہ آخر ظہر اور کثرت وقتہ لان وجوبہ علیہ باخر الوقت فنیہ اور مجمع الانہر میں مطلب کی طرف منسوب یہ ہے کہ زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ نیت یوں کرے کہ سب سے کچھ ظہر میں کا میں نے وقت پایا ہوا اور بھی ادا کیا ہو اس لیے کہ وجوب ظہر کا اس پر آخر وقت سے ہے پس آگاہ ہو جام اس تعبیل میں خلل ہے کیونکہ وجوب ظہر اول وقت ہے اور اس لیے اس جگہ کو نہ الفائق میں تحریر کیا شارح اس میں بحر الرائق کا تابع ہو گیا ہے کذا فی المطاوی اور فائدہ اس نیت کا یہ ہے کہ اگر جمعہ نہ ہوگا تو کچھ ظہر جمعہ کے روز کا ہوگا وہ اس نیت ادا ہو جائے گا اور اگر جمعہ درست ہوگا تو سب سے کچھ ظہر قضا نمازوں کا اس سے ادا ہو جائے گا اور نہ فضل ہوگی اور ترتیب شرع میں اس طرح مذکور ہے کہ اول چار سنتیں ظہر کی پڑھے پھر چار رکعتیں احتیاطی پڑھے پھر دو سنتیں پڑھے اور چاہے کہ چاروں رکعتوں میں سورۃ ملاوے اگر قضا نماز اس کے ذمہ نہ ہو اور اگر قضا ہو تو پہلی دو رکعتوں میں سورۃ نہ ملاوے بعض نسخوں میں قنبلہ کی جگہ قنبلہ ہے اور یہی صحیح معلوم ہوتا ہے کیونکہ یہ عبارت قنبلہ کی ہے کذا فی الشامی و الثالث وقت الظہر قبل الجمعة بخروجہ مطلقاً ولو لاحقاً بغير زعم اذ زعمہ علی المذہب لان الوقت لشرط الاداء لا لشرط الافتتاح اذ تیسری شرط ادا لئے وقت ظہر کا ہے پس باطل ہوگا جمعہ وقت کے نکلنے سے مطلقاً یعنی اگرچہ بعد بیٹھنے کے مقدار شہد کے وقت جاتا رہے تب بھی جمعہ باطل ہو جائے گا گو مقتدی لاحق ہو گیا ہو بسبب مدد سوجانے یا بیٹھنے کے یا سبب معتد پر اس لیے کہ وقت شرط ہے ادا کی نہ شرط شروع کرنے کی مگر نوادر میں مقتدی بیٹھنے کے سبب سے رکوع سجدہ پہ قاور نہ ہوا یہاں تک کہ تمام سلام پھیر دیا پھر وقت عصر کا ہو گیا تو وہ جمعہ کی نماز پوری کرے اس لیے شارع نے اس قول کو رد کیا کہ مذہب معتد بہ ہے لاحق فواد بیٹھنے کی جہت سے ہو یا سوجانے سے اگر وقت ظہر کا نہ ہے تو جمعہ پورا نہ کرے کہ باطل ہو گیا بلکہ ظہر قضا پڑھے اس لیے کہ وقت ظہر ادا کی شرط ہے تو سب نماز وقت کے اندر ہونی چاہیے شروع کی شرط نہیں کہ صرف وقت میں شروع کرنے سے جائز ہو جائے کذا فی المطاوی والرابع الخطیۃ فیہ فلو غلب قبل وہی فیہ لم یصح اور چوتھی شرط صحت جمعہ کی غلبہ ہے وقت کے اندر پس اگر غلبہ وقت سے پہلے پڑھا لیا اور نماز وقت میں پڑھی تو جمعہ درست نہ ہوگا م خطبہ بضم غاء بمعنی متعول ہے مشتق ہے غلب سے جس کے معنی دو شخصوں میں گفتگو ہونے کے ہیں کذا فی المطاوی

سہ جمعہ نہیں ہے مگر شری میں ۱۱

والناس کو نہ اس قہر لہا لان شر و اٹھایا سابق علیہ بحضرت جماعت تنقید ہم ولو کانوا صبا و نیا ما فلو خطب و حدہ لم یجز علی الاصح کما فی البصر
عن الظہیرۃ لان الامر بالسمی للذکر لیس الاستاء و اما امور جمع و جزم فی الخلافۃ بانہ یکنی حضور واحد اور پانچویں شرط صحت جمعہ کی ہونا خطبہ کا
ہے پہلے نماز جمعہ سے اس لیے کہ شرط چیز کی اس سے پیشتر ہو کر تھی ہے خطبہ ہر دس سائے ایسے لوگوں کے جن سے جمعہ ہو جائے یعنی مرد
بالغ اور ساقل ہوں اگرچہ ہرے یا سوتے ہوئے ہوں سو اگر خطبہ پڑھے گا اکیلا بدون کسی مقتدی کے حاضر ہونے کے تو درست نہ ہوگا۔ صحیح
تر قول کے بموجب چنانچہ ہر الاثنی میں ہے ظہیر سے اس واسطے کہ حکم چلنے کا ذکر کی طرف نہیں ہے مگر اس ذکر کے سننے کے لیے اور امور
لفظ جمع ہے اور یقین کیا ہے خلاصہ میں اس پر کہ کافی ہے حاضر ہونا ایک مقتدی کا ہم یعنی آیت (فاسعدوا الی ذکر اللہ) میں حکم سنی کا بصیغہ
جمع وار ہے تو ایک کا حاضر ہونا کافی نہ ہوگا اور ہسروں اور سوتے ہوؤں کے حاضر ہونے میں ہر چند سننا پایا نہیں جاتا مگر بجا آوری سنی کے
حکم کی موجود ہے اس لیے خطبہ کا پڑھنا ان کے پہلے سے درست ہوا اور قول خلاصہ کا صحیح نہیں اس لیے کہ حضور جماعت شرط ہے پھر ایک
کا حاضر ہونا کیسے کافی ہوگا کذا فی الشانی و کفایت کچھ دے اور تہلیلہ و التسلیمۃ للخطبۃ المفروضة مع الکراہتہ قال لا بد من ذکر طویل اقلہ
قدر التثنیہ الواجب اور کافی ہے خطبہ فرض کے لیے ایک بار الحمد للہ کہنا یا سبحان اللہ کہنا ساتھ کراہت کے امام صاحب
کے نزدیک اور صاحبین نے فرمایا کہ ضرور ہے ذکر طویل کا ہونا اور کثرت مقدار اس کی التیات واجب کے برابر ہے ہم دلیل امام صاحب کی پر ہے
آیت میں مطلق لفظ ذکر ہے جو شامل ہے تھوڑے اور بہت کو اور وجہ کراہت مخالفت سنت ہے پھر کراہت بعضوں کے نزدیک تحریمی اور ثنائی کی ظاہر
عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ تحریمی ہے کذا فی الطحاوی بنیہما فلو حمد لوطا سمہ او تعہا لم ینب عنہا علی المذہب کافی التسمیۃ علی الذہب لکنہ
ذکر فی الذبائح انہ یوجب خال کفایت کرتا ہے ایک بار الحمد للہ کہنا خطبہ کی نیت سے تو اگر الحمد للہ کہنا اپنی چھینک کے لیے یا تعہد کی راہ سے تو یہ کہنا
خطبہ کے قائم مقام نہ ہوگا مذہب قوی پر یہ نہیں کافی ہے الحمد للہ کہنا ذبیحہ پر وقت ذبح کے لیکن مصنف نے کتاب الذبائح میں ذکر کیا ہے کہ الحمد للہ
کہنا چھینکے والے کا خطبہ قائم مقام ہو جاتا ہے سو اس اختلاف کو سوچنے سے ہم مصنف نے کتاب الذبائح میں کہا ہے اور اگر چھینک لی ذبح کرنے کے
وقت اور الحمد للہ کہنا تو جائز و حلال نہ ہوگا صحیح تر قول میں بخلاف خطبہ کے تو اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اگر چھینک کے لیے الحمد للہ کہے گا تو خطبہ
کے لیے کافی ہوگا اور یہاں بیان کیا ہے کہ خطبہ کا قائم مقام نہ ہوگا شانی نے کہا کہ تطبیق اس طرح ممکن ہے کہ کتاب الذبائح میں اس روایت کے
بموجب ہو جو مقابل مذہب قوی ہے یعنی ایک روایت ہام سے ہے کہ الحمد للہ کہنا چھینک والے کا کافی ہے خطبہ کے لیے دسین خطبتان خفیفتان
ذکرہ زیادۃ تھا علی قدر سورۃ من طوال المفصل یکسرتہ بنیہما بقدر ثلث آیات علی المذہب و تارکما سنی علی الاصح کثر کہ قراۃ قدر ثلث آیات اور
مسنون ہیں دو خطبے کے مع ایک جلسہ کے ان دونوں کے درمیان میں مقدار تین آیتوں کے مذہب معتد پر اور چھوڑے والا اس جلسہ درمیانی
کا بڑا کرنے والا ہے صحیح تر قول کے بموجب شارع نے کہا کہ دونوں خطبوں کو اتنا لیا کہنا کہ برابر ایک سورۃ کے طوال مفصل سے ہو جائیں مگر وہ
جیسے بقدر تین آیتوں کے پڑھنے کا ترک کرنا خطیب کو مکروہ ہے یعنی نہ اتنا طویل دے کہ خطبہ طوال مفصل کے برابر ہو جائے اور نہ اتنا چھوٹا پڑھے کہ
تین آیتوں کے بقدر ہے مگر شانی نے کہا کہ بعض خطیب جو دومر خطبہ میں درود پڑھنے کے وقت اپنا منہ دہنے اور بائیں کو پھیرنے میں تو ابھی عمر نے
شرع منہاج میں لکھا ہے کہ یہ بدعت ہے یعنی اس کو ترک کرنا چاہیے تنبیہ آج کل یہ دستور ہو رہا ہے کہ جب خطیب خطبہ اول کو پڑھ کر بیٹھتا ہے تو
لوگ ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے لگتے ہیں اس لیے اس مسئلہ کی تحقیق اس جگہ مناسب معلوم ہوتی ہے ابو داؤد میں حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم دو خطبے پڑھا کرتے تھے اس طرح کہ منبر پر چڑھ کر بیٹھتے جب تک کہ مؤذن فارغ ہوتا پھر کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے پھر بیٹھتے اور کلام نہ کرتے پھر

کھڑے ہوتے اور خطبہ پڑھتے طحاوی نے کہا کہ اس مجلس میں کوئی دعا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہوئی اور شمس المائمه مرقی نے شرح ہدایہ میں فرمایا کہ خطیب کو درمیان دو خطبوں کے جدائی کے لیے جلسہ اتنا کرنا چاہیے کہ تمام اوصاف اس کے قرار پا جائیں اور اس جلسہ میں دعا کرنا بدعت ہے اور سخفانی نے لکھا ہے کہ ہاتھ اٹھانا دعا کے لیے دو خطبوں کے درمیان میں غیر مشروع ہے اور جامع الخطیب میں ہے کہ ہاتھ اٹھانا دعا کے لیے دو خطبوں کے بیچ میں حرام ہے اور شیخ عبدالحق نے شرح مشکوٰۃ میں حدیث مذکورہ بالا کے ذیل میں لکھا ہے کہ کلام مذکور اس کے یہ معنی کہ نہ دعا مانگتے نہ دعا کے سوا اور کوئی بات کرتے اور یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ جمعہ میں سامت دعا کے قبول ہونے کی امام کے منبر پر چڑھنے کے وقت سے نماز کے پورا ہونے تک ہے تو طحاوی نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ یہی وقت ہے کہ غیر امام کو کلام اس وقت میں حرام ہے اور دعا سے مراد وہ دعا ہے جو امام سب مسلمانوں کے لیے پڑھتا ہے اور نماز کے اندر پس اس سے یہ نہیں ثابت ہو سکتا کہ امام یا سننے والے جلسہ کے اندر ہاتھ اٹھا کر دعا مانگیں اور اس امر میں شکہ بکری میں ایک استفتاء ہوا تھا تمام علمائے دینی و دہلی و رامپور و بیل نے یہی لکھا کہ دونوں خطبوں کے بیچ میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا درست نہیں اگر کوئی بدو ہاتھ اٹھائے اور بدو زبان ہلائے دل میں مانگے تو اس کا مضائقہ نہیں چنانچہ بکری الرائق اور فتح الباری میں مصرع ہے اور عمارۃ بن ربیعہ نے جب بشر بن مرثد کو خطبہ میں ہاتھ اٹھائے دعا مانگتے دیکھا تھا تو بدو دعا دی تھی چنانچہ ترمذی میں مروی ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ بدعت خلفاء و مروانیہ کے زمانہ میں پیدا ہوئی اللہ تعالیٰ اتباع شریعت ہم کو اور سب دینداروں کو نصیب کرے اور بے اصل بدعتوں سے محفوظ رکھے اور دین خالص پر ہمارا خاتمہ کرے آمین و یکبر بالثانیۃ لا کالاولی و ید بالنعوذ سر اور پکار کر پڑھے دوسرے خطبہ کو مگر نہ مثل اول کے یعنی اول کو زیادہ بلند آواز سے پڑھے اور دوسرے کو اس سے کم اور شروع کرے اول خطبہ کو ابو ذر بالبند من الشیطان الرجیم آستہ کہ کرم یعنی اول ابو ذر پڑھے پھر حمد و ثنائے الہی پھر شہادتیں پھر درود شریف پھر دُعا و نصیحت اور قرآن مجید کی آیت اور مجلس میں کہا کہ دوسرے خطبہ مثل اول کے ہے مگر اس میں دُعا کی جگہ مسلمانوں کے لیے دعا مانگنے بکری الرائق میں کہا کہ دوسرے خطبہ میں ایک آیت کا پڑھنا سنون ہے کذانی الشامی و یندب ذکر الخلفاء الراشدين والعلمین لا الدماء للسلطان وجوزہ القستانی اور مستحب ہے ذکر کرنا خلفاء راشدین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو علم بزرگوار یعنی حضرت حمزہ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہم جامعین کا نہیں مستحب ہے دعا مانگنا خطبہ میں بادشاہ کے لیے اور جائز رکھا ہے اس کو تستانی نے م شامی نے کہا کہ جائز ہونے سے یہ اشارہ ہوا کہ مستحب نہیں اور باب الامانہ میں جو شارح نے لکھا ہے کہ دعا امام کی نیک نیتی کے لیے واجب ہے وہ اس قول کے مخالف نہیں کیونکہ یہاں خاص خطبہ کا ذکر ہے دیگرہ تحریر یا وصفہ بالیس فیہ اور کردہ تحریری ہے صفت بیان کرنی بادشاہ کی ایسے امور سے کہ اس میں نہ ہوں مثلاً ما دل کنا جس صورت میں کہ وہ ظالم ہو کیونکہ یہ وصف بیان کرنا خطیب کا بھوٹ ہو گا و دیگرہ نکلہ فیہا الا لامر معروف لانہا اور مکروہ ہے کلام کرنا خطیب کا خطبہ کے اندر مگر امر بالمعروف کرنے کے لیے کلام مکروہ نہیں کیونکہ یہ کلام تو خطبہ ہی سے ہے یعنی اہی بات کا حکم کرنا جزو ہے خطبہ کا طحاوی نے کہا کہ کلام کی کراہت کو مطلق بیان کیا تو ظاہر امر مکروہ تحریری ہے ومن السنۃ جلوس فی محضرہ عن یمن النبر و لبس السواد و ترک السلام من خروج الی دخول فی الصلوة و قال الشافعی اذا استوی علی النبر سلم یجتبیٰ اور سنت ہے بیٹھنا امام کا اپنے حجرہ میں منبر کے دلہنے طرف اور پہننا سیاہ لباس کا اور نہ سلام کرنا خطبہ کے لیے نکلتے کے وقت سے نماز میں داخل ہونے تک اور امام شافعی نے فرمایا کہ جب منبر پر بیٹھے تو سلام کرے کذانی الجتبیٰ ہم محضر بردن منبر قاموس میں لکھا ہے اور سیوطی نے بردن مکتب اور معمر بیان کیا ہے وہ خلوت خانہ ہے جو مسجد کے اندر بنا ہو تو جن مسجدوں میں ایسا مکان منبر کے دلہنے طرف نہ ہو وہاں امام دینی طرف بیٹھے اور قبل خطبہ کے محراب کے اندر خطیب کو نماز پڑھنا مکروہ ہے کذانی الشامی و طہارۃ و متروکۃ قائما اور سنون ہے دونوں خطبوں کا پڑھنا طہارت اور متروکۃ کے ساتھ کھڑا ہو کر کرم یعنی یہ تینوں باتیں سنون میں شرط نہیں پس اگر خطبہ بے وضو پڑھے گایا ہوا دینہ سے برنگی کھل جائے گی یا بیٹھ کر پڑھے گا تو جائز ہو گا کراہت کے ساتھ اور اس کا عادیہ ہے

دہو گا کذا فی الطحاوی وہل ہی قائمہ مقام رکعتین الا صح لا ذکرہ النبی بل کشرطانی الثواب اور کیا خطبہ قائم مقام دو رکعتوں کے ہے جمع تریہ سے کہ نہیں ذکر کیا ہے اس کو زمینی نے بلکہ ثواب میں نصف نماز جمعہ کے مانند ہے ہم یعنی یہ جو اثر میں وارد ہے کہ خطبہ نصف صلوٰۃ ہے اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ظہر کی دو رکعتوں کے قائم مقام خطبہ ہے جیسے جمعہ کا دو گانہ قائم مقام اس کی دو رکعتوں کے ہے تو اس سے یہ نکلتا ہے کہ نماز کی شرطیں خطبہ میں بھی ہونی چاہئیں شارع اس اثر کی تاویل بیان کرتا ہے کہ مراد اس سے یہ ہے کہ خطبہ کا ثواب جمعہ کی نماز سے ادا ہوتا ہے نہ یہ کہ ظہر کی دو رکعتوں کے قائم مقام ہوا ورنہ ان کی شرطیں اس میں لازم آویں کذا فی الشافعی ولو خطب جنبا ثم اغتسل وصلى جازا اور اگر خطبہ پڑھا حالت جنابت میں پھر نہایا اور نماز پڑھا جائز ہے یعنی نہانا فاصل تصور نہ ہو گا کیونکہ نماز کے احوال میں سے ہے لیکن بہتر ہے اعادہ کرنا خطبہ کا کذا فی البحر و فی فصل باجنبی فان طال بان جمع لبیتہ فتعدی اوجامع وانتقل استقبال غلامہ ای بزوما بطلان الخطبہ سراج لکن یجب ان لا یشرط اتحاد الامام والخطیب اور اگر خطبہ اور نماز میں فعل اجنبی کا فاصلہ نہ ہو تو اگر فاصلہ بہت ہو اس طرح کہ امام اپنے گھر پر چلا آیا اور کھانا کھایا یا صحبت کی اور نہایا تو خطبہ از سر نو پڑھے کذا فی الخلائع یعنی واجب ہے از سر نو پڑھنا بسبب باطل ہو جانے خطبہ کے کذا فی السراج لیکن آگے آوے گا کہ شرط نہیں ہے ایک ہونا نماز پڑھانے والے اور خطبہ پڑھنے والے کام یعنی بعض صورتوں میں اعادہ ضرور نہ ہو گا مثلاً خطیب خطبہ پڑھ کر کسی کو نماز پڑھانے کے لیے نائب کر کے گھر جاوے تو اس صورت میں اعادہ خطبہ کا نہیں کذا فی الشافعی والسادس الجماعۃ والصلوات ثلاثہ رجال ولو غیر الثلاثۃ الذین حضر الخطبۃ سوی الامام بالنفس لانه لا بد من الذکر وهو الخطیب وثلاثہ سواہ بفصل فاسوا الی ذکر اللہ اذ یشرط صحۃ جمعہ کی جماعت ہے اور کمتر عدد جماعت کا تین مرد ہیں سوائے امام کے نفس کے سبب سے اگرچہ سولان تین شخصوں کے ہوں جو خطبہ میں موجود ہوں اس لیے کہ آیت فاسعوا الی ذکر اللہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک ذکر کرنے والا ہو وہ تو خطیب ہے اور تین اس کے سوا ہوں تاکہ صیغہ جمع ان پر صادق ہو ہم تین مردوں کو مطلق رکھنے سے معلوم ہوا کہ اگر غلام یا مسافر یا بیمار یا امی یا گھر گئے ہوں گے تب بھی جمعہ درست ہو گا اور مردوں کی تعداد کے اور عمر تین نکل گئیں کہ وہ کسی حال میں امام ہونے کی لیاقت نہیں رکھتے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مع امام کے تین مرد شرط جماعت کے ہیں کذا فی الطحاوی فان لفردا قبل سجودہ وقال قبل التیممۃ بطلت پس اگر جماعت کے لوگ چلے جائیں پہلے سجدہ کرنے امام کے تو جمعہ باطل ہو جاوے گا یعنی اب ظہر کی نماز از سر نو پڑھے اور صاحبین نے فرمایا کہ اگر تحریم سے پیشتر چلے جائیں تب جمعہ باطل ہو گا تو صاحبین کے نزدیک بعد تحریم کے اگر جائیں گے تو جمعہ باطل نہ ہو گا امام اس کو پورا کرے وان بقی ثلاثہ رجال ولذا اتی بالنساء اولفردا بعد سجودہ وما ودا وادکرہ را کما اولفردا بعد الخطبۃ وصلى بالاخرین لا تبطل وتقرأ جمعۃ اور اگر جماعت میں تین مرد رہ گئے یا بعد سجدہ کرنے امام کے سب چلے گئے یا بعد تحریم یا خطبہ کے چلے گئے لیکن پھر چلے آئے امام کے ساتھ کھڑے میں شامل ہو گئے یا خطبہ کے بعد چلے گئے اور امام نے وہ مردے مقتدیوں کے ساتھ نماز پڑھی جو خطبہ میں نہ تھے تو ان صورتوں میں جمعہ باطل نہ ہو گا اور امام اس نماز کو جمعہ ہی پورا کرے شارع نے کہا کہ ثلاثہ سے مراد ہیں اسی لیے اتن نے اس لفظ کو ت کے ساتھ ذکر کیا کہ اعداؤ ہیں کے کون سے ایک ذکر کے لیے ت کے ساتھ آتے ہیں طحاوی نے کہا کہ یہ کیا ضرور ہے کہ ذکر پورے مرد ہوں گے بھی تو اسی طرح ثلاثہ پورے جاتے ہیں اور بعد سجدہ کے آدمیوں کے چلے جانے سے اس لیے جمعہ پڑھے کہ جماعت شرط بقا کی نہیں اور فردا بعد الخطبہ کے ذکر کی حاجت نہیں کیونکہ اس کو شارع پہلے کہ چکا ہے کہ اگر تین مرد خطبہ سننے والوں کے سوا ہوں والسا بع الاذن العام من الامام و یجوز فی بعض ابواب الجامع للواردین کافی فلا یغیر تلقی باب القلقۃ للعدو وادعاؤہ قدیمہ لان للامام المقدر لاہل وعلقہ بمنع العدو لا یحسب نعم لو لم یلق لکان اسن کافی یجمع الانسار معزیا لشرع میون المذائب قال و ہذا اولی مانی الجمع والنج فلیحفظ اور ساترین شرط صحۃ جمعہ کی اذن عام ہے امام کی طرف سے یا اس کے نائب کی طرف سے جو جمعہ کے قائم کرنے کا اختیار رکھتا ہے اور اذن عام حاصل ہوتا ہے بعد جامع کے وہ مردوں کے کھڑے رکھنے سے واردوں کے لیے یعنی جن پر ادائے جمعہ چاہیے ان کی روک نہ ہو کذا فی الکافی اس سے معلوم ہوا

کہ مرتبہ اذن مشروط نہیں دروازوں کا کھلا رہنا اور سکھین جمعہ کار و کار نہ جانا کافی ہے تو نہیں ضرورتاً بند کرنا دروازہ قلعہ کا دشمن کے سبب سے یا مائت قدیم کی جہت سے اس لیے کہ اذن عام ثابت ہے شہر کے باشندوں کو اور بند کرنا دشمن کی روک کے لیے ہے نہ نمازی کے منع کرنے کو ہاں اگر بند کیا جاوے یعنی جب کہ خوف دشمن کا نہ ہو تو بہتر ہے چنانچہ جمع الاہل میں ہے منسوب شرح بیون الذائب کی طرف صاحب مجمع الاہل نے کہا کہ ضرورتاً قلعہ کا بہتر ہے اس قول سے جو بکر الرائق اور مرغ الغفار میں ہے تو اس کو یاد رکھنا چاہیے ہم بکر الرائق میں مذکور ہے کہ جب ماکم قلعہ کے دروازے مقفل کرے طے اس میں اپنے لشکر اور باشندگان قلعہ کے ساتھ جمعہ پڑھے تو جمعہ جائز نہ ہو گا چنانچہ ماتن آگے بیان کرتا ہے فلو دخل امیر حصن او قصبہ و داخل بابہ فصل باھیا بہ لم یعتقد ولو فتح و اذن للناس بالدخول جائز و کہہ پس اگر داخل ہو کوئی ماکم قلعہ میں یا اپنے محل میں اور بند کر دیا دروازہ قلعہ یا محل کا اور نماز پڑھی اپنے ساتھیوں کے ساتھ تو جمعہ منعقد نہ ہو گا کیونکہ اذن بظاہر نماز کے وقت چاہیے تو یہ اس صورت میں حاصل نہ ہو گا اور اگر دروازہ کو کھول دیا اور لوگوں کو اندر آنے کی اجازت دی تو جمعہ درست ہو گا اور مکروہ ہو گا وجہ کراہت کی یہ کہ جامع مسجد کو ترک کیا کذا فی الطحاوی فالامام فی دینہ دنیاہ الی العامة محتاج فسمان من منزہ عن الاحتیاج پس امام اپنے دین اور دنیا میں عوام کا محتاج ہے تو پاک ہے وہ ذات جو احتیاج سے پاک ہے یعنی دنیا میں امام کو عوام کی حاجت ہے واسطے حفاظت سلطنت اور کار و بار ملک اور فوج کشی وغیرہ کے اور دین کے امور مثل جمعہ اور عیدین کے کہ بدون عوام کے میر نہیں تو دونوں میں محتاج عوام کا ہوا و شرط لا فتر اھما السعة تخص بہا اور مشروط میں جمعہ کی فرضیت کے لیے نو شرطیں جو خاص ہیں جمعہ کے لیے ہم ماتن نے شرائط فرضیت کی گیارہ لکھی ہیں مگر چوتھ مقلد و بلوغ خاص جمعہ کے لیے نہیں بلکہ ہر نماز فرض کے واسطے ہیں اس لیے شارح نے نو کو خاص جمعہ کے لیے کہا اقامتہ بھیر و اما التفصل عنہ فان کان یسمع النداء تجب علیہ عند محمد دہ یعنی کذا فی اللغتہ وقد من امن الی الی الجبۃ تقدیرہ بفریح ورجع فی الجہد اعتبار ہو وہ بیتہ بلا کلفہ شرط اول فرضیت جمعہ کی مقیم ہونا ہے شہر میں یعنی مسافر پر واجب نہیں نہ اس پر جو شہر یا نسل شہر کے مقیم نہ ہو اور شہر سے علیحدہ رہنے والا اگر اذان کی آواز سنتا ہو تو جمعہ اس پر واجب ہے امام محمد کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہے ایسا مذکور ہے طغنی میں اور پہلے ہم نے دلو الجبۃ سے نقل کیا ہے کہ گرد شہر کا انداز ایک فرسنگ ہے یعنی تین میل اور تینچ دی ہے بکر الرائق میں اعتبار کرنے نماز کے لوٹ آنے کو اپنے گھر بدون شقت کے ہم پہلے بیان ہو چکا ہے کہ میل و فرسنگ وغیرہ کے فاصلہ کا کچھ اعتبار نہیں بلکہ گرد شہر ہی ہے جس میں اس کے منافع کی چیزیں ہوتی ہوں و جمعۃ دالحق بالمریض والمرض والشیخ الفانی اور دوسری شرط فرضیت جمعہ کی تندرستی ہے یعنی بیمار پر جمعہ واجب نہیں اور لاحق کیا گیا ہے بیمار سے بیمار و اگر یعنی جو بیمار کی خبر گیری کرتا ہو اس طرح کہ اگر مثلاً وہ چلا جائے تو بیمار کی کوئی خبر نہ لے کذا فی الجلبۃ اور شامل کیا گیا ہے بیمار سے شیخ فانی یعنی بہت بوڑھا جو چلنے پھرنے کی طاقت نہ رکھتا ہو و حدیثہ والامح وجوبہا علی مکاتب و بعض واجبہ و یسقط من الاجر کسبہ دلو الجبۃ والا لا اور تیسری شرط وجوب جمعہ کی آزاد ہونا ہے کہ غلام پر جمعہ واجب نہیں اور صحیح تر قول یہ ہے کہ جمعہ واجب ہے مکاتب پر اور اس غلام پر جس کا ایک حصہ آزاد ہو گیا اور بقیہ کے لیے کالی کرتا ہو اور واجب ہے مزدور پر اور ساقط ہو جائے گی مزدوری اگر اس کے حساب سے اگر مزدور مسجد جامع سے دور ہو اور اگر پاس ہو گا تو مزدوری ساقط ہوگی ہم نے مثلاً اتنا دور ہے کہ نماز کو جانے اور آنے میں جو تھائی دن یعنی ایک پہر لگتا ہے تو اس روز کی اہریت میں سے چارم وضع ہو جائے گا اس کا مطالبہ مالک سے نہیں کر سکتا کذا فی الشامی و لو اذن لہ مولاه و بیت و قیل بخیر جو ہرہ و رنغ فی الجہد التخییر اور اگر غلام کو آقا نے نماز کی اجازت دی تو جمعہ واجب ہے اور بعض فقہائے کہا ہے کہ غلام کو اختیار ہے چاہے جمعہ پڑھے چاہے نہ پڑھے اپنے مقام پر اور ترمیم دی ہے بکر الرائق میں اختیار دینے کو و ذکرہ محققہ اور جو قس شرط جمعہ کے واجب ہونے کی مرد ہونا ہے یقیناً یعنی مردوں اور تہنقہ شکل پر جمعہ واجب نہیں و بلوغ و عقل ذکر الزیمی وغیرہ و یس خاص میں اور ہا پنجویں شرط جمعہ کے واجب ہونے کی بالغ

ہونا ہے اور چھٹی شرط مائل ہونا یعنی رک کے نابالغ اور مخبون پر واجب نہیں ذکر کیا ہے اس کو زینبی وغیرہ نے اور یہ دونوں ہا میں جمعہ کے لیے خاص نہیں بلکہ ہر ایک فرض کی فرضیت کے لیے شرط میں وجود و بھر قیاس علی الاکثر اور ساتویں شرط ہے موجود ہونا بینائی کا اس سے معلوم ہوا کہ جمعہ واجب ہے کانے پر شامی نے کہا اسی طرح واجب ہے چند سے پر مگر اندر سے پر واجب نہیں اگرچہ اس کو پہنچانے والا میر ہو قدرت علی الشیء بمثل الجبر بان سلامۃ احد ہما کاف فی الوجوب لکن قال الشیء وغیرہ لا تجب علی مفلوج الرخل ولا مفلوج ہما اور اٹھویں شرط فرضیت جمعہ کی قادر ہونا نمازی کا ہے چنے پر یقین کیا ہے بجز الراتی میں کہ درست ہونا ایک پاؤں کا نمازی کے لیے کافی ہے واجب ہونے میں لیکن شمی وغیرہ نے کہا ہے کہ واجب نہیں اس شخص پر جس کی ٹانگ فالج نہ ہو یا کٹی ہو م شامی نے ابو سعود سے ان دونوں روایتوں میں تطبیق اس طرح نقل کیا ہے کہ مراد بجز الراتی کی ایک پاؤں کی سلامتی سے یہ ہے کہ لنگڑا پن مانع مسجد کے جانے کا نہ ہو اور غرض شمی وغیرہ کی یہ ہے کہ کسی تک نہ جاسکتا ہو اور شارع کو ناسب تھا کہ بجا احد ہما کے احد ہما کتا اس لیے کہ رجل موزن ہے وعدم مجلس وعدم خوف وعدم مطر شدیدۃ ودخل وثلج وحوہا اور نویں شرط فرضیت جمعہ کی محبوس نہ ہونا ہے اور دسویں شرط خوف کا نہ ہونا مثلاً حاکم یا چوروں وغیرہ سے اور گیارہویں شرط نہ ہونا سخت بارش اور کچھ اور برف اور ان کے مثل کا جیسے شدت کا بارہ یا آمد می ماتی نے شرائط وجوب کے گیارہ بیان کیے اور ہم نے جو پیشتر قطعہ لکھا تھا اس میں چھ شرطیں مذکور تھیں یعنی پانچ شرطیں آخر کی ان گیارہ میں سے محبت کے قطعہ کی ایک شرط ہے مذکور ہونے میں داخل ہیں و فاقد لما ای بذہ الشرط او بعضها ان اختار الغریۃ وصلایا و هو مکلف بالغ مائل و قوت فرضا لمن الوقت للالیود علی موضوعہ بالنقص و فی البرہی افضل الامرۃ اور جس شخص میں یہ سب شرطیں وجوب کی نہ ہوں یا بعض نہ ہوں اگر وہ غریبت اختیار کرے اور جمعہ پڑھے مالا نہ کہ وہ مکلف یعنی بالغ اور مائل ہو تو اس کا جمعہ فرض واقع ہو گا ظہر کے عوف میں تاکہ اس کے حق میں جو چیز شریعت نے وضع کی ہے وہ معزز پڑے اور بجز الراتی میں ہے کہ جمعہ سب مذکور والوں کے حق میں افضل ہے ظہر سے مگر عوف کے لیے نظر افضل ہے اسی کی اس کی نماز ظہر کے اندر افضل ہے م غریبت حکم شری ہے مقابل رخصت کے یعنی رخصت میں شارع کی طرف سے تخفیف ہوتی ہے اور غریبت میں مشقت تو چونکہ مسافر و مریض وغیرہ کو حکم ہوا مجموعہ کے ترک کرنے کا اور ظہر کے پڑھنے کا تو ان کے حق میں ظہر کا پڑھنا سہولت کی وجہ سے رخصت ہے اور جمعہ کا اوکڑنا مشقت کی لحاظ سے حرمت تو جب اس نے مشقت گوارا کر کے جمعہ کو ادا کیا پس اگر اب ہم اس کے خجہ کو جمع نہ رکھیں اور اس پر ظہر لازم کریں تو اس پر اور مشقت کھی جائے گی اور اس کے حق میں جو سہولت موضوع تھا وہ مشقت ہو جائے گی کذا فی شامی و فی الصلح للامامۃ فیہا من صلح اما بالغیر بانجازت لمسافر و عبد و مریض و معتقد الجمعہ ہم ای بخصوہ ہم بالطریق الاولیٰ اور یاقوت امامت کی کتاب ہے جمعہ میں وہ شخص کہ امام ہونے کے لائق ہو غیر جمعہ میں پس جائز ہے امام ہونا مسافر اور غلام اور بیمار کا اور معتقد ہو جاتا ہے جمعہ ان کے حاضر ہونے سے بطریق اولیٰ م امام شافعی نے فرمایا ہے کہ ان لوگوں کی امامت تو بھیج ہے مگر ان کے سوا اگر کوئی مقتدی نہ ہو تو جمعہ نہ ہو گا اس لیے مان کے کہ جمعہ ان سے ہو جاتا ہے کیونکہ جب ان میں یاقوت امام ہونے کے لیے یاقوت مقتدی ہونے کی بطریق اولیٰ ہوگی کذا فی العنایہ و حرم لمن لا عذر له الصلوۃ الظہر قبلہا اما بعد فلا یکرہ غایۃ فی یومہا بمصر لکن سبب التفویت الجمعۃ و ہوسرام اور حرام ہے اس شخص کو کہ عذر نہ ہو ظہر کا پڑھنا جمعہ سے پیشتر جمعہ ہی کے دن میں شہر کے اندر لیکن بعد جمعہ کے ظہر کا پڑھنا مکروہ نہیں کذا فی غایۃ البیان شارع نے کہا کہ پیشتر جمعہ کے ظہر پڑھنا اس لیے حرام ہے کہ ظہر سبب ہوتا ہے واسطے نوبت ہونے کے اور جمعہ کو نوبت کرنا حرام ہے تو جو چیز حرام کا سبب ہوگی وہ بھی حرام ہے م شامی نے کہانی یومہا متعلق ہے واقعاً محذوف ہے جو حال ہے ظہر کا یعنی اسی روز کا ظہر حرام ہے نہ اس پیشتر کا اور شہر کی قید اس لیے لگائی کہ اگر گاؤں میں قبل جمعہ ظہر پڑھے گا تو مکروہ نہ ہو گا قندری وغیرہ کتب فقہیہ میں نماز ظہر کو قبل ادا جمعہ مکروہ لکھا ہے اور اتن نے حرام بعد صاحب بجز الراتی نے کراہت ہی ثابت کی ہے فان فعل ثم ندم و سعی برہ اتبا مالایۃ ولو کان فی السجد لم تبطل الا بالشرع قید بقولہ لیس لانا نہ لو خرج لیا جتہ او مخرج فرام

الامام اولم یقہا اصلہ لم تبطل فی الاصح فالبطلان بہ مقید بامکان اور کہا بان الفصل عن باب دارہ والامام فیما ولولم یدرک البعد المسافۃ فلاح انہ لا تبطل سراج بطل ظہرہ لا اصل الصلوة ولا ظہر من اقتدی بہ ولم یسع اور کہا اولاً بلا فرق بین معذور وغیرہ علی الذہب پس اگر غیر معذور نے جمعہ سے پیشتر ظہر پڑھ لیا پھر نادم ہوا اور جمعہ کی طرف سعی کی یعنی جمعہ پڑھنے کو چلا اس طرح کہ اپنے مکان کے دروازہ سے باہر ہوا تو اس کا ظہر باطل ہو گا یعنی فرضیت باطل ہوگی نہ اصل نماز بلکہ نماز نفل ہو جائے گی اور نہ باطل ہو گا ظہر اس شخص کا جس نے غیر معذور نہ ذکر کے پیچھے نماز پڑھی ہوگی اور جمعہ کے لیے سعی نہ کی ہوگی خواہ ظہر کے پڑھنے والے کو سعی کے بعد جمعہ ملے یا نہ ملے دونوں صورت میں فرض ظہر باطل ہوں گے بدون فرق کے درمیان معذور اور غیر معذور کے مذہب صحیح کے بموجب شارح نے کہا کہ اتن نے چلنے کو سعی سے تعبیر کیا بسبب اتباع آیت کے یعنی آیت میں فاسعوا لی ذکر اللہ ہے اس سے اتن نے سعی کہا اور اتن نے قید جمعہ کی طرف سعی کی اس لیے لگائی کہ اگر ظہر پڑھنے والا اپنے کام کو نیکلے یا اس وقت نیکلے کہ امام کا فارغ ہو نہ اور اس کا نکلنا ایک ساتھ ہو یا امام نے جمعہ کو سرے سے قائم ہی نہ کیا ہو تو ظہر باطل نہ ہو گا صحیح ترقول میں کیونکہ ان صورتوں میں اس کی سعی جمعہ کی طرف نہ ہوگی پس باطل ہو نا ظہر کا سعی مقید ہے جمعہ کے پاسنے کے ساتھ تو اگر بعد مسافت کے سبب ہے جمعہ کو نہ پایا نہ صحیح تریہ ہے کہ ظہر باطل نہ ہو گا کذا فی السراج ہم شامی نے کہا کہ امکان جمعہ کے ملنے کی قید جو شارح نے لگائی سو صحیح نہیں اور سراج کے مسئلہ میں جو لا تبطل نقل کیا ہے اس میں لا غلط ہے کیونکہ بحر الرائق میں کہا ہے کہ بطلان مطلق رکھنے سے وہ صورت بھی شامل ہوگئی کہ جمعہ کو نہ پایا ہو ددری فاصلہ کی جہت سے حالانکہ سعی کے وقت امام جمعہ پڑھتا تھا یا شروع ہی نہیں کیا تھا اور یہ قول بلجیوں کا ہے اور سراج میں کہا کہ یہ صحیح ہے اس لیے کہ نمازی جمعہ کی طرف چلا اس وقت کہ جمعہ اس کو ابھی تک فوت نہیں ہوا انتہی اور معذور کو ہر چند حکم سعی کا نہیں تو چاہے تھا کہ اس کا ظہر باطل ہوتا مگر سعی کو اپنے اوپر لازم کر لینے سے وہ بھی پیر معذور کے حکم میں شامل ہو گیا وکمرہ تحریر المعذور ویر مسجون و مسافر اداء ظہر بجا تو فی مہر قبل الجمعة و بعدہا لتقلیل الجماعۃ وصورۃ المعارفۃ اور کمرہ تحریری ہے معذور اور محبوس اور مسافر کو ادا پڑھنا ظہر کا جماعت سے شہر کے اندر جمعہ سے پہلے اور پیچھے سبب کم ہو جانے جماعت کے اور صورت مقابلہ کے ہم ادا کی قید سے معلوم ہوا کہ ظہر قضا کی جماعت ان لوگوں کو مکروہ نہیں اسی طرح گاؤں والوں کو جماعت ظہر مکروہ نہیں اور شہر میں وجہ کراہت یہ ہے کہ جمعہ کی جماعت کم ہو جائے گی یعنی معذوروں کو پڑھنے دیکھ کر اگر کوئی غیر معذور شریک ہو جائے گا تو جماعت اسی قدر کم ہو جائے گی اور دوسری وجہ معارضہ ہے یعنی حکم اقامت جمعہ کا ہے تو دوسری جماعت کی اقامت مقابلہ اور مدول حکمی ہے کذا فی الطحاوی و افادان المساجد تعلق یوم الجمعة الا لجماع اور مصنف نے ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنے کو مکروہ تحریری بنا کر یہ افادہ کیا کہ تمام مسجدیں جمعہ کے روز بیت سک جائیں سوائے جامع مسجد کے یعنی اس لیے کہ مسجدیں اجتماع کی جگہ ہیں تو ان کے بند رکھنے سے اجتماع کی نوبت ہی نہ پہنچے گی وکذا اہل مصر فانتہم الجمعة فانہم یصلون الظہر بغیر اذان ولا اقامۃ ولا جماعۃ اور اسی طرح مکروہ ہے جماعت سے ظہر پڑھنا شہر والوں کو جن کو جمعہ نہ ملا ہو بلکہ وہ ظہر پڑھیں بدون اذان و تکبیر اور جماعت کے وستیب للرفیق تاخیر الی فراغ الامام ذکرہ ان لم یؤخر بوالصحیح اور مستحب ہے چارہ کو دیکر پڑھنا نماز ظہر کا امام کے فارغ ہونے تک جمعہ سے اور مکروہ تحریری ہے اگر تاخیر نہ کرے یہی صحیح ہے ومن اور کہا فی تشہد او سجود سہو او تشہد علی القول بہ فیہا یتیمھا جمعة مغلانا الحمد کا یتیم فی العید اتفاقا کانی عید الفتح اور جو شخص جمعہ میں طے التیمات کے اندر یا سجدہ سہو کے اندر یا سجدہ سہو کے تشہد میں وہ تمام کرے جمعہ یعنی دو گانہ پڑھے شارح نے کہا کہ یہ ان لوگوں کے قول کے بموجب ہے جو سجدہ سہو جمعہ میں کر لے کو کہتے ہیں یعنی متاخرین کے نزدیک اولیٰ ہے کہ کثرت اذکار کعبادت جمعہ وغیرہ میں سجدہ سہو نہ کرے تو اس قول کے بموجب سجدہ سہو یا اس کے تشہد میں نہ مل سکے گا دو گانہ تمام کرے شیعین کے نزدیک بخلاف امام احمد کے کہ ان کے نزدیک اگر ایک رکعت سے کثرت ہے تو جمعہ نہ تمام کرے بلکہ ظہر ہو کر اسے چھپے تا کہ اسے دو گانہ عید کا بالاتفاق چنانچہ فتح القدیر کے باب العید میں ہے یعنی اگر عید کے تشہد یا سجدہ سہو میں طے تو بالاتفاق دو رکعتیں پوری کرے لکن فی السراج از عند محمد لم یعبرہ کار لیکن سراج میں ہے کہ نمازی امام محمد کے نزدیک عید کا پانے والا نہ ہو گا یعنی

تہجد میں طے کی صورت میں عید کی نماز امام محمد کے نزدیک نہ ہوگی بلکہ نفل پوری کرے اور عید کی طرح نہ پڑھے بلکہ ہزار نماز پوری کرے پورے شامی نے کہا کہ قول اول منع ہے بالاتفاق عید کا دو گانہ پورا کرے وینوی جمیعہ لا ظہر بالاتفاق فلو نوی الظہر لم یصح اقتداء اور نیت کرے تہجد میں طے والا جمعہ کی نہ ظہر کی بالاتفاق تو اگر ظہر کی نیت کرے گا تو اس کا اقتداء درست نہ ہوگا بالاتفاق ثم الظاہر انہ لافرق بین المسافر وغیرہ نہ ریختا پھر ظاہر یہ ہے کہ نہیں فرق ہے مسافر اور غیر مسافر میں کذا فی التہجد میں ظہیر میں ذکر کیا ہے کہ اگر مسافر تہجد میں جمعہ کے طے تو وہ چار رکعتیں پڑھے اس لیے شارح نے ذکر کیا کہ مسافر اور غیر مسافر اس میں برابر میں شیخین کے نزدیک جمعہ ہی پورا کریں واذ اخرج الامام من الحجۃ ان کان والاقیامہ للصعود وشرح الجمع فلا صلوة ولا کلام الی تمامہ وان کان فیما ذکرنا لظن علی الاصح اور جب امام مجرہ سے نکلے اگر حجہ ہو دور نہ امام کا کھڑا ہو نامہ پڑھنے کے لیے معتبر ہے کذا فی شرح الجمع تو اس وقت سے نہ کوئی نماز ہے نہ کلام خطبہ کی تمامی تک اگرچہ خطبہ میں ذکر ظالموں کا ہو مجمع تر قول کے بموجب ہم مقابل قول اصح کا یہ ہے کہ جب ظالموں کا ذکر خطبہ میں ہو اس وقت کلام درست ہے اور کان کو مذکر لانا باعتبار مکان کے ہے کذا فی الطحاوی خلافاً لقضاۃ فائتہ لم یسقط الترتیب بنیہا و بین الوقتیۃ فانما لا حکمہ مراج وغیرہ ضرورۃ صحتہ الجمعۃ والا لا کوئی نماز خطبہ کے وقت جائز نہیں سوا قضا پڑھنے اس فائتہ کے جس میں اور وقتی نماز یعنی جمعہ کے درمیان میں ترتیب ساقط نہ ہوئی ہو کہ فائتہ کا پڑھنا مکروہ نہیں کذا فی السراج وغیرہ بلکہ اس کا پڑھنا واجب ہے بسبب ضرورت و درست ہونے جمعہ کے یعنی صاحب ترتیب اگر فائتہ نماز نہ پڑھے گا تو اس کا مجمع نہ ہوگا اس لیے اس کے پڑھنے کا مضائقہ نہیں اور اگر ترتیب نہ رہی ہو تو قضا کا پڑھنا بھی خطبہ کے وقت مکروہ ہے ولو خرج دیوئی السنۃ او بعد قیامہ ثلاثۃ النفل تیم فی الاصح وکف القراءۃ اور اگر امام خطبہ کے لیے نکلا اور نمازی سنتیں پڑھتا ہے یا نفل کی تیسری رکعت کو کھڑا ہونے کے بعد امام نکلا تو وہ شخص سنتیں اور نفل جو کچھ پڑھتا ہے تمام کرے مجمع تر قول میں اور قراءت پھوٹی پڑھے یعنی بقدر واجب پر اکتفا کرے کذا فی الطحاوی وکل ما ہرم فی الصلوۃ ہرم فیہا ای فی الخطبۃ خلاصہ وغیرہ انیم اکل و شرب و کلام ولو سبیتا اور درسلام اور امر معروف بل یجب علیہ ان یتبع و یکتب بلا فرق بین قریب و بعید فی الاصح حیث اور جو امور کہ حرام ہیں نماز میں وہ حرام ہیں خطبہ کے اندر کذا فی الخلاصۃ وغیرہ پس حرام ہے خطبہ کے وقت کھانا اور پینا اور کلام کرنا اگرچہ سبمان اللہ کہنا ہو یا سلام کا جواب دینا یا الجہات کا حکم کرنا ہو بلکہ واجب ہے آدمی پر کہ خطبہ سنے اور چپ رہے بدون فرق کے درمیان نزدیک اور دور کے شخصوں کے مجمع تر قول میں کذا فی المیطم اور قول ضعیف یہ ہے کہ خطبہ سے دور ہو تو کلام کا مضائقہ نہیں شامی نے کہا کہ تسبیح کو تین کے قول پر متفرع کرنے میں کلام ہے اس لیے کہ تسبیح نماز میں حرام نہیں اور امر بالمعروف سے غلیب مشتقی ہے چنانچہ پہلے بیان ہوا ولا یرد تحذیر من غیف ہلاکہ لان یجب لمحق آدمی و محتاج الیہ والانعصا لمحق اللہ تعالیٰ و بناء علی السامحۃ اور الامراض نہیں وارد ہوتا فلانا اس شخص کا جس کے ہلاک کا خوف ہو یعنی اگر کسی آدمی کو خطبہ کے وقت کنوئیں کے پاس دیکھے مثلاً اور خوف ہو کہ کنوئیں میں گر جائے گا تو لازم ہے کہ اس شخص کو ہوشیار کر دے کیونکہ ہوشیار کرنا واجب ہے آدمی کے حق کی جہت سے اور آدمی اپنے حق کا محتاج ہے اور سکوت خطبہ کے وقت اللہ تعالیٰ کے حق کے لیے ہے اور بنا اس حق کی درگزر پر ہے یعنی اللہ تعالیٰ غنی ہے اس سے درگزر فرما سکتا ہے دکان ابو یوسف نے نظر فی کتابہ و لیسوا امام ابو یوسف جب خطبہ سے دور ہوتے تو خطبہ کے وقت اپنی کتاب دیکھا کرتے اور قلم سے اس کو جمع کیا کرتے تھے شامی نے کہا کہ یہ بھی ہے قول ضعیف یہ کہ اگر دور ہو تو کلام کرنا اور کتاب کا دیکھنا جائز ہے والاصح انہ لا بأس بان یثیر براسہ او یدہ عند رؤیہ منکر اور مجمع یہ ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں اپنے سر یا ہاتھ سے اشلہ کرنے کا وقت دیکھنے بڑی بات کے یعنی زبان سے منع کرنا حرام ہے کذا فی الطحاوی

۱۱ اس لیے کہ اتحاد نماز امام اور مقتدی کا شرط ہے محنت اقتدا کی اور وہ اس صورت میں پایا جائے گا

انہ یصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند سماع اسمہ فی نفسه اور جواب یہ ہے کہ درود پڑھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وقت سننے آپ کے ہم مبارک کے اپنے جی میں ہم یعنی آہستہ درود پڑھے کہ اپنے آپ سے دوسرے کو آواز نہ جادے اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ درود دل میں پڑھے کذا فی الشامی ولا یجب تثبیت طس ولا رد سلام بہ لغوی اور واجب نہیں جواب دینا پھینکنے والے کا اور نہ جواب دینا سلام کا اسی پر فتویٰ ہے طحاوی نے کہا کہ اگر پھینکنے والا الحمد للہ کے تو آہستہ کہے کہ دوسرا نہ سنے وکذا یجب الاستماع لساؤل الخطب کخطبہ نکاح وختم وبعید علی المعتمد اور اسی طرح واجب ہے سننا سب خطبوں کا مثل خطبہ نکاح اور خطبہ عید کے قول معتمد پر دقالاتہ الباس بالکلام قبل الخطبہ وبعدہ ما اذا جلس عند الثانی اور صاحبین نے کہا نہیں مضائقہ کلام کا خطبہ کے پیشتر اور بعد خطبہ کے یعنی جب امام جسرہ سے نکلے تو جب تک خطبہ شروع نہ کرے اس وقت تک کلام کا مضائقہ نہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک جب امام بیٹھے اس وقت بھی کلام کا مضائقہ نہیں والخلاف فی کلام متعلق بالاعسرة الامیزہ فیکرہ اجماعاً اور خلاف امام صاحب اور صاحبین کا اس کلام میں ہے کہ آخرت سے متعلق ہو اور غیر کلام آخرت یعنی دنیاوی کلام مکروہ ہے بالاتفاق و علی ہذا فالترقیۃ الترقیۃ المتعارفۃ فی زماننا متکررہ عندہ لا عندہما اور اس خلاف پر ترقیہ جو ہمارے زمانہ میں مروج ہے مکروہ ہو گا امام صاحب کے نزدیک نہ صاحبین کے نزدیک ہم ترقیہ اس کو کہتے ہیں کہ کبیر امام کے سامنے کھڑا ہو کر اول یہ آیت پڑھتا ہے (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُخَلِّقُونَ عَلَى النَّبِيِّ) آخر تک پھر حدیث صحیحین کی پڑھتا ہے کہ جب تو نے اپنے ساتھی سے جمعہ کے روز کہا کہ خاموش ہو اس وقت کہ امام خطبہ پڑھتا ہے تو نے لغو کیا تو ہر چند یہ پڑھنا کلام آخرت ہے مگر امام صاحب کے نزدیک مکروہ ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز کذا فی الشامی مختصراً واما ایفعلہ المؤمن حال الخطبۃ من الترمذی و نحوہ فمکروہ اتفاقاً وتمامہ فی الجہاد و جہاد رضی اللہ عنہما ودر مثل اس کے مؤذن خطبہ کے وقت کرتے ہیں سو یہ تو مکروہ بالاتفاق اور اس کا بوجہ را بیان بوالرائق میں ہے ہم مؤذنون کا دستور بعض عرب کے شہروں میں ہے کہ جب امام نام خلفہ و اصحاب کا لیتا ہے تو وہ باذان بلند رضی اللہ عنہ کہتے ہیں اور جب سلطان کا نام لیتا ہے تو خلد اللہ ملکہ یا در کلمہ دعا کو پکار کر کہتے ہیں تو یہ حرکت ان کی مکروہ ہے طحاوی نے کہا کہ بوالرائق میں سورۃ بعب کے جس کو شارح بیان کرتا ہے اور کچھ بیان نہیں والجب من المرقی یعنی من الامر بالمعروف بمقتضی حدیثہ ثم یقول انعتوا حکم اللہ قلت الان کیسل علی قولہما فانتبه اور تعجب ہے ترقیہ پڑھنے والے سے کہ منع کرتا ہے امر معروف سے اپنی حدیث کی مقتضا کے اعتبار سے پھر کتاب ہے چپ ہو خدا تعالیٰ تم پر رحم کرے میں کہتا ہوں مگر یہ کہ اس کا یہ کتنا معمول ہو صاحبین کے قول پر آگاہ رہنا ہم یعنی جب مرقی نے حدیث بیان کی تو اس کا مضمون اس بات کو تقضی ہے کہ امر بالمعروف سے بھی زبان بند کرنی چاہیے تو پھر آپ ہی اس پر عمل نہ کرنا اور لوگوں کو خاموشی کا امر کرنا تعجب کی بات ہے اس کا امر صاحبین کے قول کے موافق درست ہو سکتا ہے کیونکہ وہ قبل خطبہ کے ترقیہ دینا کرتا ہے اور صاحبین کے نزدیک قبل خطبہ امر بالمعروف کا مضائقہ نہیں وحب السعی الیہا و ترک بیع و بیع السعی دنی السجد اعظم درزا بالاذان الاول فی الافح وان لم یکن زمن الرسول بل فی زمن عثمان اور واجب ہے جمعہ کی طرف چھٹنا اور بیع کو ترک کرنا اگر بیع چلتے چلتے کرتا ہو اذان اول کے ہونے پر بیع ترک کرے تو اس میں اگرچہ یہ اذان عید مبارک میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نہ تھی بلکہ حضرت عثمان کے زمانہ میں ہوئی اور مسجد کے اندر یا اس کے دروازہ پر بیع میں مشغول رہنا بڑا گناہ ہے ہم بیع سے مراد وہ امر ہے جو نماز جمعہ سے باز رکھے تو اگر سوا بیع کے کسی اور کام میں مشغول رہے گا اور سہی نہ کرے گا تو مکروہ تحریمی ہو گا اور سہی کی حالت میں بیع کرنا اگر خارج سہی نہ ہو تو سراج میں کھدبے کہ مکروہ نہیں چنانچہ شارح نے بھی آخر باب البیع الفاسد میں لایا ہے پھر اس میں اختلاف ہے کہ اذان اول کون سی ہے بعض نے کہا کما اذان اول وہ ہے جو منبر کے سامنے خطبہ سے پہلے ہوتی ہے اس لیے کہ اعتباراً شروع ہونے کے وہی اول ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم ہوا کہ یہ جو بعض لوگ اہم العصر من فردین محمد بنی وقت درود پڑھتے ہیں نا جائز ہے ۱۸

طیہ وسلم کے عہد مبارک اور خلافت حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ میں بھی ایک اذان ہوتی تھی جب حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں آدمی بہت ہوسے تو آپ نے زور پر ایک اذان اور پڑھادی اور صحیح تر قول یہ ہے کہ اذان اول وہی ہے جو وقت میں اول ہو یعنی جو اذان زوال کے بعد پڑھائی ہے کذانی الشامی و انوار فی البحر موتہ الطلاق الحرمت علی المکر وہ تحریر اور بحر الرائق میں حرمت کا بولنا مکروہ تحریمی پر صحیح بتایا ہے ہم اذان کے وقت جمع کو صاب ہدایہ نے حرام کہا ہے حالانکہ وہ مکروہ تحریمی ہے شارع صاحب ہدایہ کی طرف سے مذہب بیان کرتا ہے کہ مکروہ تحریمی کو حرام کہنا صحیح ہے چنانچہ بحر الرائق میں افادہ کیا کذانی الشامی و یوزن ثانیاً باین بدیہ ای الخطیب افاد بوجہ الفعل ان المؤذن اذا کان اکثر من واحد اذّن و واحد بعد واحد ولا یمتنعون کانی الجلال والترمذی ذکرہ التتانی اذا جلس علی المنبر اور مؤذن اذان دے دوسری بار سانسے خطیب کے جب وہ منبر پر بیٹھے یعنی خطبہ پڑھنے کے لیے شارع نے کہا کہ ماتن نے فعل یؤذن کو بصیغہ واحد لانے سے افادہ کیا کہ مؤذن جب ایک سے زیادہ ہوں تو اذان ایک بعد دوسرے کے کہیں سب مل کر دہکیں چنانچہ غلامی اور ترمذی میں ہے ذکر کیا ہے اس کو تستانی نے ہم طحاوی نے کہا کہ یہ افادہ اس وقت ہے کہ یؤذن کو بصیغہ معروف پڑھیں اور جس صورت میں مجہول پڑھیں تو افادہ مذکور ظاہر نہ ہوگا فاذا اتم اقامت و کیرہ لفصل بالرائی ذکرہ العینی جب امام خطیبہ تمام کرے تو تکبیر کہی جائے اور مکروہ ہے فاصلہ کرنا خطبہ اور تکبیر میں کسی دنیا کے امر کو ذکر کیا ہے اس کو عینی نے ہم یعنی اگر خطیبہ کا متصل ہو تکبیر کے شروع سے اور امر دنیا کی قید اس لیے لگائی کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فاصلہ مکروہ نہیں اور یہ جو دوسرے خطبہ میں خطیب منبر سے ایک سطر ہی اترتے ہیں پھر پڑھتے ہیں یہ بدعت شنیع ہے کذانی الشامی طحاوی نے بحر الرائق سے نقل کیا کہ مسنون ہے منبر کا ہونا قبلہ کے بائیں طرف اور امام کا سورہ مجہد اور منافقون پڑھنا اور زائدی نے ذکر کیا ہے سورہ اہل اور غاشیہ کا پڑھنا لا یمتنعن ان یصلی بالقوم غیر الخطیب لانہما کئی عواہد مناسب نہیں کہ سوائے خطبہ پڑھنے والے کے دوسرے شخص لوگوں کو نماز پڑھادے اس لیے کہ خطبہ اور نماز دونوں ایک ہی چیز ہیں کیونکہ شرط اور شرطیں اور مشروط بدون شرط کے پایا نہیں جاتا تو اس لیے دونوں کا فاصلہ ایک ہونا مناسب ہے کذانی الشامی فان فعل بان خطب قسبی باذن السلطان و صلی بالغ جاد ہر المتار پس اگر ایسا کیا جائے کہ امام جدا ہو اور خطیب جدا اس طرح کہ خطبہ پڑھے ایک رکعت کا بالغ سلطان کی اجازت سے اور نماز کوئی بالغ پڑھا تو درست ہے یہی مختار ہے ہم رکوع کی قید اس لیے لگادی کہ یہ وہم نہ ہو کہ رکوع کے کا خطبہ پڑھنا جائز نہیں اور اذان سلطان کی قید خطبہ میں لگائی نہ نمازیں تاکہ معلوم ہو کہ خطبہ میں اذان شرط ہے نہ نماز میں کذانی الطحاوی لا باس بالسفر یوحی اذا اخرج من عمران المصر قبل خروج وقت الظہ کذانی الخانیہ لکن مبادیہ الظہیرۃ و غیرہ بل بلفظ دخول بل خروج نہیں مضائقہ ہے سفر کا دن جمعہ کے جب کہ نکل جائے شہر کی آبادی سے پہلے نکل جانے وقت ظہر کے کذانی الخانیہ مگر عبارت ظہیرہ اور اس کے سوا دوسری کتابوں کی بلفظ دخول ہے موضع خروج کے یعنی آبادی سے نکل جانے پیشتر داخل ہونے وقت ظہر کے سفر مراد ہے ایسی جگہ جانا جس کے باشندوں پر جمعہ واجب نہ ہو کذانی الشامی و قال فی شرح المنیۃ والصحیح لا یمکرہ السفر بعد الزوال قبل ان یصلیہا ولا یمکرہ قبل الزوال اور شرح غیر میں کہا ہے کہ صحیح ہے کہ سفر کرنا بعد زوال کے جمعہ پڑھنے سے پہلے مکروہ ہے اور زوال سے پیشتر مکروہ نہیں کیونکہ زوال کے پیشتر اس پر جمعہ واجب نہیں ہم اس قول کو شارع نے ظہیرہ کی تائید کے لیے بیان کیا اس فرض سے کہ معلوم ہو جائے کہ غایہ کا قول ضعیف ہے کذانی الطحاوی القروی اذا دخل المصر یوحی ان نوى للکث ثم ذلک الیوم لزومہ الجمعة وان نوى الخروج من ذلک الیوم قبل وقتها او بعدہ لا تزومہ لکن فی النہر ان نوى الخروج بعدہ لزومہ والا لا فی شرع المنیۃ ان نوى الکث الی وقتها لزومہ وقیل لا گاؤں کا رہنے والا جب شہر میں جمعہ کے روز داخل ہو اگر شہر میں اس نے اس روز نیت ٹھہرنے کی کی تب تو اس پر جمعہ لازم ہوگا اور اگر کسی روز چلے جانے کی جمعہ کے وقت ملے نماز امام جب قیام ہو تو اس کی داخلہ طرف منبر پڑھے ۱۱

سے پہلے یا پیچھے تو جمعہ لازم نہ ہو گا لیکن نہ الفائق میں ہے کہ اگر جانے کی نیت بعد جمعہ کے وقت کے کرے گا تو اس پر جمعہ لازم ہو گا اور نہیں تو لازم نہ ہو گا۔
 شرع میں ہے کہ اگر ٹھہرنے کی نیت وقت جمعہ تک کرے گا تو جمعہ لازم ہو گا اور ایک قول یہ ہے کہ لازم نہ ہو گا کام شامی نے کہا کہ فردی بفتح قاف وکون نسبت
 ہے قریہ کی طرف کی الامتزم لو قدم مسافر یومہا علی غرض ان لا یخرج یومہا ولم یوالا قامة نصف شہر جیسے جمعہ لازم نہیں اگر مسافر آیا جمعہ کے دن
 شہر میں اس ارادہ سے کہ اس روز روانہ نہ ہو گا اور پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ کی یعنی اگر نیت اقامت کرے گا تو جمعہ واجب ہو جائے گا یا خطب
 الامام بسیف فی بلدة فحقت بہ لکۃ والال کالدینۃ امام خطبہ پڑھے تلوار حائل کسے اس شہر میں کہ تلوار سے فتح ہوا ہو جیسے مکہ معظمہ ہے اور
 تلوار سے فتح نہ ہوا ہو تو وہاں تلوار سے کر خطبہ نہ پڑھے جیسے مدینہ منورہ ہے فی الحادی القدسی اذا فرغ المودون قام الامام والسيف فی یسارہ وہو
 ہنکی علیہ حاوی قدسی میں ہے کہ جب مودون فارغ ہو جائیں خطیب کے سامنے اذان دینے سے تو خطیب کھڑا ہوا اور تلوار اپنے بائیں ہاتھ میں لے کر اس
 پر سہارا کرے ہم خطادی نے کہا یہ قول مخالف ہے تحقیق بحر الرائق کے کیونکہ اس میں تلوار کا حائل کرنا لکھا ہے لیکن صاحب نہ الفائق نے یہ توجیہ کی کہ
 تلوار کو حائل کرے پھر اس کی نوک زمین پر ٹھہرا کر اس پر ہاتھ کا سہارا دے تاکہ دونوں باتیں حاصل ہو جائیں وہی الخلاصۃ یکرہ ان یسکی علی قوسا ووعبا
 اور خلاصہ میں ہے کہ مکروہ ہے خطیب کو سہارا لگانا کی ان پر بالاسی پر ہم علیہ میں خلاصہ پر اعتراض کیا ہے کہ ابو داؤد کی حدیث سے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کا خطبہ میں لاسی یا عصا پر سہارا دے کر کھڑا ہونا ثابت ہے پھر مکروہ کیسے ہو گا بلکہ محیط میں ہے کہ جیسے کھڑا ہونا خطبہ میں سنت ہے اسی طرح
 عصا کا لینا بھی مسنون ہے کذا فی الشامی فروع مسائل ملحقہ شارح کے سمع النداء وہو یاکل ترکہ ان خاف فوت جمعۃ او مکتوبۃ لاجتماع
 ایک شخص نے اذان سنی اور وہ کھانا کھاتا ہے تو کھانا ترک کرے اگر خوف ہو جمعہ کے نہ ملنے یا فرض نماز کے فوت ہونے کا نہ ترک کرے کھانا اگر خوف ہو
 کے فوت ہونے کا کیونکہ ایسا کھانا جو رکھنے سے بگڑ جائے یا جس کی طرف آدمی کا دل مشتاق ہے وہ مذہب ہے جماعت کے ترک کرنے کا چنانچہ گذرا ستاتی سنی پر یہ
 الجمعة وجوابہ ان معظم مقصودہ الجمعة قال ثواب السعی ایسا وہذا العلم من شرک فی عبادۃ فالعبادة لا تغلب ایک گاؤں والا شہر کو چلا جمعہ کے قصد سے اور اپنی دھیری
 حاجات کے لیے اگر زیادہ تر مقصود اس کا جمعہ کا پڑھنا ہے تو اس کو جمعہ کی طرف چلنے کا ثواب ملے گا اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص عبادت میں شرک
 کرے یعنی دوسرا کو مطلب اس میں ملائے خالص اللہ تعالیٰ کے لیے نہ رکھے تو اعتبار غالب ترک ہو گا مثلاً ع میں ارادہ تجارت کا کرے تو ثواب عبادت
 اسی وقت ہو گا کہ مقصود غالب ع ہو کذا فی الشامی الا فضل خلق الشرع فلم الظرف بعد ما بہتر ہے بالوں کا منڈوانا اور ناخن کا ترشوانا بعد نماز جمعہ کے ہم تیار
 غایہ میں لکھا ہے کہ نماز جمعہ سے پیشتر بالوں اور ناخنوں کا ہونا اچھا نہیں کیونکہ جمعہ میں کیفیت حج کی سی ہے تو جیسے حج میں بعد فراغت حج کے ان کا ہونا
 چاہیے ایسے ہی جمعہ میں بعد نماز افضل ہے باقی بیان اس مسئلہ کا کتاب الحظرو والاباحۃ جلد چہارم میں دیکھنا چاہیے لابس بالتمطی بالم یاخذ الامام فی الخطبۃ
 ولم یؤذ احد الا ان لا یجب الا فرجة امامہ فتمطی ایسا للضرورة مضافہ نہیں گردنوں پر کو پھاندنا بشرطیکہ امام نے خطبہ شروع نہ کیا ہو اور بشرطیکہ کسی کو پانڈ نہ دے
 مگر یہ کہ اس کو سوائے خالی جگہ کے اپنے سامنے کوئی جگہ نہ ہو تو اس خالی جگہ کے پھرنے کو پھاندنا جادے ضرورت کی وجہ سے ہم یعنی لوگوں پر سے پھاندنا ایک
 عمل ہے تو خطبہ کی حالت میں جائز نہیں اسی طرح اور دن کو ایذا دینا درست نہیں کہ پھاندنے میں کسی کا پٹا دباوے کسی کے بدن پر پاؤں رکھ دے ہاں اگر
 اگلی صف میں نرم جھپٹا ہو اور اس کے پھرنے کے لیے کسی کو اس قسم کی ایذا دے تو ضرورت کی وجہ سے درست ہے بشرطیکہ اور کوئی جگہ نہ ہو کذا فی الشامی
 دیکر التعلی للسوال بکل حال اور مکروہ ہے گردنوں پر سے پھاندنا سوال کے لیے ہر حال میں یعنی خواہ ایذا کسی کو ہو یا نہ ہو مسجد میں سوال کرنے اور
 سائل کے دینے میں اختلاف ہے کہ درست ہے یا نہیں نہ الفائق میں کہا کہ اگر سائل نمازیوں کے سامنے کو نہ گذرے اور گردنوں کو پھاندے اور نہ اہرار
 کے سامنے طلب کرے تب تو مانگنا اور اس کو دینا درست ہے ورنہ مکروہ ہے کذا فی البرزازیہ وسئل عنہ علیہ السلام عن ساعۃ الاجابة فقال ما بین مجلس الامام

الی ان تم الصلوة وجماعت وکیل وقت عصر والیہ ذب الشائخ کافی التاتار غانیۃ انکھرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا حال دعا کے قبول ہونے کی ساعت کا تو آپ نے فرمایا کہ وہ ساعت امام کے خطبہ کے لیے بیٹھنے سے لے کر اس وقت تک ہے کہ نماز کو پورا کرے اور پھر جمعہ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ وہ ساعت عصر کا وقت ہے اور اسی قول کی طرف گئے ہیں مشائخ چنانچہ تاتار غانیہ میں ہے ہم مبین میں ہے کہ جمعہ کے بعد ایک ساعت ہے کہ جو مسلمان بندہ اس میں کھڑا ہو نماز پڑھے پھر اللہ تعالیٰ سے کچھ مانگے تو اس کو اللہ تعالیٰ وہ چیز عنایت ہی کرتا ہے اس ساعت میں اختلاف ہے کہ کون سی ہے اور سب اقوال بالیس ہیں جن میں سے دو قول مجمع ہیں ایک تو یہ کہ وہ ساعت خطبہ کے لیے بیٹھنے کے وقت سے ہے نماز کے پورا ہونے تک چنانچہ مسلم اور ابوداؤد نے حضرت ابو موسیٰؓ سے مرفوعاً روایت کیا ہے تو اس قول کے بموجب دعا اپنے دل میں مانگے اس لیے کہ خطبہ میں سکوت کا حکم ہے اور دوسرا قول یہ کہ ساعت مذکور جمعہ کی کھلی ساعت ہے اس کو مالک اور احمد اور ابوداؤد اور نسائی اور ترمذی نے جابر اور ابن جبریر اور ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے اور غالباً مشائخ کی مراد بھی ساعت ہے جس کو شارح نے وقت عصر سے تعبیر کیا ہے کذا فی الشامی و فیہما سئل بعض المشائخ البیہد الجمعیۃ افضل ام یومہما فقال یومہما اور تاتار غانیہ میں ہے کہ بعض فقہاء سے سوال ہوا کہ جمعہ کی رات بہتر ہے یا جمعہ کا دن انھوں نے فرمایا کہ جمعہ کا دن افضل ہے اس لیے کہ رات کو فضیلت صرف نماز جمعہ کے باعث سے ہے اور نماز دن کو ہوتی ہے و ذکر فی احکامات الاشباہ ما اختص بہ یومہما قراۃ الکف فیہ من فہم عطفہ علی قولہ ویکرہ افردہ بالصوم وافراد لیلۃ بالقیام نقدہم و فیہ یمنع الارواح و تزار القبور و یدامن المیت من عذاب القبر و من مات فیہ اولی لیلۃ امن من عذاب القبر ولا تسبر فیہ جہنم و فیہ یزور اہل الجنۃ ربہم تعالیٰ اور اشباہ کے احکام جمعہ میں مذکور ہے کہ جن امور سے جمعہ کے روز مخصوص ہے ایک سورہ کف کا پڑھنا ہے جمعہ کے دن یارات میں کیونکہ حدیث میں وارد ہے کہ جو کوئی سورہ کف جمعہ کو پڑھے تو ایک جمعہ سے دوسرے تک محفوظ رہتا ہے یعنی دن زیادہ کے اور جس شخص نے قرأت کف کا عطف اشباہ والے کے اس قول پر سمجھا ہے کہ مکروہ ہے تمہارے روز جمعہ کا روزہ رکھنا اور تمہارا اس کی رات کا جاگنا تو اس نے غلطی کی یعنی اس لیے کہ مسنون چیز کو مکروہ میں شامل کر دیا اور جمعہ کے دن روئیں اکٹھی ہوتی ہیں اور اسی دن میں قبروں کی زیارت ہوتی ہے اور مردہ عذاب قبر سے مامون رہتا ہے اور جو شخص جمعہ کے دن یارات میں رہتا ہے وہ عذاب قبر سے محفوظ رہتا ہے اور اس روز میں دوزخ گرم نہیں کی جاتی اور جمعہ کے روز جنت والے اپنے پروردگار جل شانہ کے دیدار سے مشرف ہوتے ہیں ہم اشباہ کے احکام جمعہ میں مذکور ہے کہ جمعہ بہت سی باتوں سے مخصوص ہے نماز جمعہ کا لازم ہونا اور اس کے لیے جماعت کا شرط ہونا اور سولے امام کے مین مردوں کا ہونا اور نماز سے پیشتر خطبہ کا ہونا اور خاص سو قلوں کا پڑھنا اور نماز سے پیشتر سفر کا حرام ہونا موافق اس کی شرط کے اور مسنون ہونا اس کے غسل کا اور خوشبو لگانا اور اچھا لباس پہنا اور بال اور ناخن بنوانے لیکن بعد جمعہ کے افضل ہیں اور مسجد کو خوشبو سے بھانا اور جمعہ کی نماز کو سویرے جانا اور جب تک طیب نکلے عبادت میں مشغول رہنا اور نہ مسنون ہونا دیر کرنے کا نماز جمعہ میں اور مکروہ ہونا تنہا اس کے روزہ کا اور تمہارا اس کی رات میں جاگنے کا اور اس میں سورہ کف کا پڑھنا اور نہ مکروہ ہونا افضل کا اس کے ٹھیک دوپہر میں بموجب قول امام ابو یوسفؒ جو جمعہ اور ہفتہ کے دنوں میں اس کا بہتر ہونا اور اس کا روزہ عید ہونا اور اس میں دعا قبول ہونے کی ساعت کا ہونا اور ارجوح کا اس روز رکھا ہونا اور قبروں کی زیارت کرنی اور مردہ کا اس روز عذاب قبر سے محفوظ رہنا اور جو شخص اس کے دن یارات میں مر جائے فقہ قبر سے اس کا بچا رہنا اور اس روز دوزخ کا گرم نہ ہونا اور اس روز آدم علیہ السلام کا پیدا ہونا اور ان کا جنت سے نکلنا اور جنت والوں کو اس روز دیدار اللہ تعالیٰ کا ہونا تمام ہوا قول اشباہ کا ہر چند ان امور میں سے اکثر ماثن اور شارح کے اقوال میں گنزدہ گئے تھے مگر ایک جامع ہونے کے لحاظ سے سب کا ترجمہ کر دیا گیا اور دیدار کا جمعہ کو ہونا بعض اشخاص کے لیے ہے اور بعض کو اس سے حکم مدت میں اور بعض کو اس سے زیادہ میں ہوا کرے گا یہاں تک کہ مورتوں کو صرف قبل امام کے وقت ہوا کرے گا کذا فی الطحاوی

باب العیدین | یہ باب ہے دونوں عیدوں کے احکام میں مناسبت عید کی جمعہ سے یہ ہے کہ دونوں جماعت سے پڑھی جاتی ہیں اور قرأت دونوں میں باواز بلند ہوتی ہے اور نماز عید اسی پر واجب ہے جس پر جمعہ واجب ہے اور سوائے خطبہ کے اور شرطیں بھی دونوں کی یکساں ہیں اور جمعہ مقدم اس لیے ہوا کہ اس کا ثبوت کتاب اللہ سے ہے اور سال میں بہت ہوتا ہے کذا فی الشامی سہی بہ لان بشر فیہ عوائد الاحسان ولعودہ بالسور وغایا اولھا ولا اس روز کا نام اس لیے رکھا گیا کہ اس میں اللہ تعالیٰ کے انعام بندوں پر عائد یعنی مکرر ہوتے ہیں اور اس لیے کہ یہ روز اکثر خوشی کے ساتھ رجوع کرتا ہے یا فال کے لحاظ سے کہ جس کو عید آوے خوشی کے ساتھ آوے ہم لفظ عید اصل عود تھا و او کے ساتھ تو و او بسبب کسرہ ما قبل کے ی سے بدل گئی اب چونکہ عود کے معنی رجوع کے ہیں اس لیے عید کے دن کو عید کہنا یا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کھانے پینے سے رمضان میں منع کر دیا تھا عید کے باعث اس کے انعام یعنی افطار نے بندوں پر رجوع کیا یا اس لیے کہ غالباً اس دن میں خوشی کی عادت ہوا کرتی ہے یا یہ فال سمجھ کر کہ خوشی کے ساتھ پھر آوے اس کا نام عید ہوا و لستعمل فی کل یوم فیہ مسرة ولذا قبلہ عید و عید و عید صرن مجتمعة وجہ الحبیب ولیم العید والجمعة اور مستعمل ہوتا ہے لفظ عید اس روز کے لیے جس میں خوشی ہو اور اسی استعمال کے اعتبار سے یہ شعر کسی نے کہا ہے کہ تین عیدیں متفق ہو گئی ہیں دن حبیب کے دیکھنے کا اور روز عید اور جمعہ کا دن یعنی چونکہ یہ تینوں اوقات خوشی کے ہیں اس لیے شاعر نے ان کو عید کہا فلما اجتمعوا لیمز الاصلوة احدہما وقیل الاولی صلوة الجمعة وقیل صلوة العید کذا فی القستانی عن التمر تاشی قلت قد راجعت التمر تاشی فرأیت حکاہ عن مذہب الغیر والبصیفة التمر لیس فتنہ پس اگر جمعہ اور عید ایک روز پڑیں تو لازم نہیں مگر ایک کی نماز اور بعض نے کہا کہ نماز جمعہ کی بہتر ہے اور بعض نے کہا کہ نماز عید کی ایسا ذکر ہے قستانی میں تمر تاشی سے میں کہتا ہوں کہ میں نے تمر تاشی کو دیکھا تو معلوم کیا کہ اس نے مسئلہ کو حنفی مذہب کے سوا کسی اور کا قول نقل کیا ہے اور وہ بھی ضعیف کر کے سوا گاہ ہو با قستانی کے اس مجمل بیان کرنے کی غلطی ہم جامع صغیر میں ہے کہ اگر عید اور جمعہ ایک روز میں جمع ہوں تو عید سنت ہے اور جمعہ فرض اور دونوں میں سے کوئی ترک نہ کیا جائے تو یہ دونوں قول جو قستانی میں ہیں کہ جمعہ پڑھ لے یا عید پڑھے چنیفوں کا مذہب نہیں اور دوسرے مذہب والوں کا بھی قول ضعیف ہے کذا فی الشامی ملقطا و شرع فی الاولی من الهجرة اور مشروع ہوئی عید اول سال ہجری میں م ابو داؤد نے حضرت انسؓ سے روایت کیا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو دیکھا کہ لوگ دو سال میں کھیل کر تے ہیں آپ نے پوچھا کہ یہ کیسے دن ہیں انھوں نے عرض کیا کہ ہم ان میں حیات کفر میں کھیل کر تے تھے آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے عرصہ تم کو دو روز ان سے بہتر بدل دیئے اول عید انھی دوم عید فطر کذا فی الطحاوی تجب صلوتہما فی الاصح علی من تجب علیہ الجمعة لبشر الطہما المتقدمة سوی الخطیئة فانہا سنتہ بعدا واجب ہے نماز دونوں عیدوں کی صحیح تر قول میں اس شخص پر جس پر جمعہ واجب ہے مع ان شرطوں جمعہ کے جو پہلے گذریں سوائے خطبہ کے کہ وہ سنت ہے بعد نماز عید کے ہم اصح قول کا مقابل یہ ہے کہ نماز عید سنت ہے اور بظاہر دونوں قولوں میں مخالفت نہیں اس لیے کہ سنت سے مراد سنت مؤکدہ ہے جو بمنزلہ واجب ہے یا یہ کہ سنت سے یہ غرض کہ ثبوت اس کا سنت سے ہے اور خطبہ عید کی نمانہ کے بعد سنت ہے یعنی اگر پیش تر پڑھے گا یا بالکل ترک کرے گا تو نماز کا اعادہ نہ ہوگا اور ہر گزے گا کذا فی الطحاوی وفي القنیۃ صلوة العید فی القرۃ تحریرا لے لان اشتغال بما لا یصح لان المصر شرط الصحة اور قنیۃ میں ہے کہ عید کی نماز گاؤں میں مکروہ مخفی ہے یعنی اس لیے کہ عید پڑھنا گاؤں میں ایسی چیز میں مشغول ہونا ہے جو درست نہیں اس لیے کہ صحت عید کی شرط شہر ہے جو گاؤں میں مفقود ہے یعنی گاؤں میں عید صحیح نہیں اگر پڑیں گے تو عید نہ ہوگی نماز نفل جماعت سے ہوگی اور وہ مکروہ ہے جماعت کے ساتھ کذا فی الحلبي ولقد تم صلوتہما علی صلوة الجنائزۃ اذا اجتمعتا لانہ واجب عینا والجنائزۃ کفایۃ اور مقدم کی جاوے نماز عید کی جنازہ کی نماز پر جبکہ دونوں نازیں جمع ہو جائیں اس لیے کہ عید واجب عین ہے یعنی ہر شخص پہلے اور جنازہ فرض کفایہ ہے کہ دوسروں کے پڑھنے ادا ہو جائے

ہم نے مراد یہاں وہ ہے کہ جس کا کرنا لازم ہو خواہ وجوب اصطلاحی کے طور پر ہو جیسا عید میں ہے یا فرضیت کے طور پر چنانچہ جنازہ میں کذا فی المخطاوی و تقدم صلوٰۃ الجنائزۃ علی الخطیۃ و علی سنتہ المغرب و غیرہا و العید علی الکسوف اور مقدم کی جاوے جنازہ کی نماز خطبہ عید پر اور مغرب و غیرہ کی سنتوں پر کیونکہ جنازہ کی نماز فرض ہے اور خطبہ عید اور سنتیں سنون ہیں اور مقدم کی جاوے نماز عید نماز سورج گھٹنے سے م یسئلہ فرضی ہے ورنہ سورج گھٹنے اور عید ایک روز نہیں پڑ سکتی کیونکہ سورج گھٹنے کی تمامی پر ہوتا ہے اور عید پہلی یا دسویں کو ہوتی ہے لیکن فی البحر قبل الاذان عن الحلبي الفتوی علی تاخیر الجنائزۃ عن السنۃ اقرہ المصنف کا نہ الحاقا لہا بالصلوٰۃ لیکن بجرار التی میں کچھ پیشتر اذان سے جلی سے منقول ہے کہ فتویٰ جنازہ کو مؤخر کرنے پر ہے سنت سے اور ثابت رکھا ہے اس کو مصنف نے شاید اس وجہ سے کہ سنتیں نماز فرض میں لاحق ہیں یعنی فرضوں کے تابع ہیں لیکن فی آخر احکام دین الاشیاء یعنی تقدیم الجنائزۃ و الکسوف حتی علی الفرض ان لم یضق وقتہ فتأمل لیکن اشباہ کے احکام دین کے آخر میں ہے کہ مناسب ہے مقدم کرنا جنازہ اور سورج گھٹنے کا حتی کہ فرض پر بھی اگر فرض کا وقت تنگ نہ ہو سو اس کو تأمل کر لے م یعنی جنازہ کی تاخیر میں مردہ کے بگڑنے کا خوف ہے اور کسوف کی تاخیر میں آفتاب کے روشن اور صاف ہو جانے اور نماز کسوف کے نہ ملنے کا اندیشہ ہے اس لیے ان کی تقدیم کو مناسب کہا مگر یہ بحث ہے صاحب اشباہ کی تو قول مفتی بہ کے سامنے معتبر نہیں ہو سکتی و ندب یوم الفطر اکلہ حلوا و زوا و لو قروا قبل خروجہ الی صلوٰۃ و استیاکہ و اغتسالہ و تطیبہ بماء یریح لالون و لبسہ احسن ثیابہ و لو غیر ابیض اور مستحب ہے عید فطر کے دن کھا لینا نمازی کا کوئی شیرینی گنتی میں طاق مثلاً ایک یا تین یا پانچ خرما اگرچہ نمازی گاؤں کا رہنے والا ہو پیشتر اپنے جانے کے نماز عید کے لیے او مستحب ہے مسواک کرنا اور غسل کرنا اور خوشبو لگانا اس کا ایسی چیز ہے جس میں خوشبو ہو ورنہ تنگ نہ ہو اور مستحب ہے اچھا لباس پہننا اگرچہ سفید نہ ہو م مانتے مستحب کہا حالانکہ غسل کو پہلے سنت لکھا ہے اور صحیح یہ ہے کہ کل باتیں سنت ہیں اور ان کو مستحب اس لیے کہا کہ سنت مستحب کو بھی شامل ہے اور بولنا مستحب کا سنت پر اور اس کا عکس درست ہے کذا فی الاشیاء مختصراً و اداء فطرۃ صح عطفہ علی اکلہ لان الکلام کلہ قبل الخروج و من ثم اتی بکلمۃ ثم خروجہ لیسفید تراخیه عن جمیع ما مر ما شیا الی الجبانۃ وہی المصلی العام اور مستحب ہے ادا کرنا اپنے فطرہ کا پھر پیادہ جانا جبانہ کی طرف یعنی عید گاہ کو جہاں سب نماز پڑھتے ہیں شارح نے کہا کہ ادائے فطرانہ کا عطف اکلہ پر درست ہے اس لیے کہ تمام گفتگو روانگی عید سے پیشتر کی باتوں میں ہے اور اسی وجہ سے مانتے لفظ ثم باہر جانے کے پیشتر لایا تاکہ سب اشیاء گذشتہ سے عید گاہ کو جانا موخر معلوم ہو م یہ جواب ہے سوال مقدار کا اس کی تقریر یہ ہے کہ ادائے فطرہ کا عطف مستحب چیزوں پر کیسے ہو سکتا ہے تو وہ واجب ہے شارح نے جواب دیا کہ یہاں کلام خروج سے پیشتر کی چیزوں میں ہے تو فطرہ کا ادا کرنا پہلے نماز کو جانے سے مستحب ہے گو مطلق ادا کرنا واجب ہے کذا فی الحلبي و الواجب مطلق التوجہ و الخروج الیہا ای الجبانۃ لصلوٰۃ العید سنتہ وان و سعمہ المسجد الجامع ہو الصبح اور واجب مطلق جانا ہے اور نکلنا جانہ کی طرف عید کی نماز کے لئے سنت ہے اگرچہ مسجد جامع سب لوگوں کی گنجائش رکھتی ہو یہی صحیح ہے م یہی جواب ہے سوال کا یعنی نماز کے لئے نکلنا تو واجب ہے مگر گذشتہ کے نکلنا یا پیادہ یا نکلنا یا خاص مانتے سنت کیسے کہتا ہے شارح نے جواب دیا کہ مطلق باہر نکلنا عید گاہ کو جانا واجب نہیں بلکہ یہ سنت ہے کذا فی الاشیاء و لا باس یا خراج منہا الیہا لیکن فی الخلاصۃ لا باس جبانہ دون اخراجہ اور نہیں مانتے فطرہ منبر کے لئے جانے کا عید گاہ میں لیکن خلاصہ یہ ہے کہ مانتے نہیں منبر کے بنانے کا عید گاہ میں نہ اس کے باہر جانے کا یعنی منبر عید گاہ میں لیجانا نہ چاہیے م خلاصہ اور ظہیرہ میں کہا کہ شارح کا اختلاف ہے عید گاہ میں منبر بنانے کا بعضوں نے کہا کہ مکروہ ہے اور بعضوں نے کہا کہ مکروہ نہیں اس سے معلوم ہوا کہ باہر جانے کا منبر کا سب کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے جو لفظ لا باس سے سمجھا جاتا ہے اور خلاصہ میں خواہر زادہ سے نقل کیا کہ نہ جبارہ صحت جو م و تشدید موجدہ وہ نماز کی جگہ ہے جو جنگل میں بنائی جائے کذا فی المغرب ۱۲

ہمارے زمانہ میں منبر کا بنا دینا عید گاہ میں بہتر ہے کذا فی الشامی ولا بأس بعودہ را کبا و ندب کو نہ من طریق آخر اور مضائقہ نہیں نمازی کے پوٹے میں سوار ہو کر اور مستحب ہے کہ واپس آنا دوسری راہ سے ہو بہ سبب حدیث بخاری کے کہ جب عید کا دن ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم راہ بدل دیتے تھے کذا فی الشامی و اظہار البشاشۃ و اکثر الصدقۃ و التختیم و التہنئۃ تبقبل اللہ منا و منکم لا تکر اور مستحب ہے ظاہر کرنا خوشی کا اور زیادہ خیرات کا اور انگوٹھی پہننا اور مبارکباد دینا اس لفظ سے کہ اللہ تعالیٰ ہم سے اور تم سے قبول کرے انکار نہیں کیا جاتا یعنی اس طرح کی مبارکبادی جائز ہے شامی نے کہا کہ مبارکباد دینے میں امام ابو حنیفہؒ سے کچھ ثابت نہیں ہوا مگر صاحب حلیہ نے بہت سے آثار صحیح سندوں کے ساتھ صحابہؓ سے اس کے کرنے میں روایت کی ہے پھر بیان کیا کہ یہ امر جائز اور مستحب ہے اور محیط میں ہے کہ مصافحہ کرنا بعد نماز عید کے ہر حال میں مکروہ ہے کیونکہ صحابہ نے اس کو نہیں کیا اور وہ طریق رافضیوں کا ہے اس سے معلوم ہوا کہ مخالف جو ہندوستان میں رائج ہے وہ بھی بے اصل اور مکروہ ہے ولایکبر فی طریقہما ولا یتنفل قبلہما مطلقا یتعلق بالتبکیر و التثفل کذا حررہ المصنف تبعا للبحر لکن تعقیبہ فی النہر و رجع تعقیبہ اور تبکیر پڑھے عید فطر کے راستہ میں اور نفل پڑھے پیشتر نماز عید سے مطلق شارح نے کہا کہ مطلق کی قید تبکیر کہنے اور نفل پڑھنے دونوں سے علاقہ رکھتی ہے یعنی تبکیر کے مطلق نہ کہنے سے یہ غرض کہ آہستہ کے نہ پکار کر اور نفل کے مطلق نہ پڑھنے سے یہ مراد کہ نہ عید گاہ میں پڑھے نہ گھر پر البتہ متفق کیا ہے اس کو مصنف نے بتبعیت بحر الرائق کے لیکن اعتراض کیا ہے اس پر نہر الفائق میں اور تزجیح دی ہے قید لگانے تبکیر کی آواز سے ہم جاننا چاہیے کہ امام اور صاحبین کا خلاف اس مقام پر دو طرح سے منقول ہے ایک قول یہ ہے کہ راہ میں تبکیر نہ کہے امام کے نزدیک اور آہستہ کہے صاحبین کے نزدیک اس قول کو صاحب خلاصہ نے اختیار کیا ہے اور صاحب بحر الرائق نے اس کی تبعیت کی ہے اور اسی قول کو مصنف نے لیا ہے دوسرا قول یہ ہے کہ خلاف تبکیر کی صفت میں ہے یعنی امام کے نزدیک آہستہ پڑھے اور صاحبین کے نزدیک پکار کر اور اس خلاف کو بدائع اور سرراج اور ملحق اور نہایہ وغیرہ کتب مذہب میں اسی طرح نقل کیا ہے صاحب نہر الفائق نے بحر الرائق پر صریح اعتراض کوئی نہیں کیا بلکہ اس کے قول کو مسلم رکھا ہے ہاں پیشتر اس سے یہ لکھا ہے کہ خلاف تبکیر کے آہستہ اور پکار کر کہنے میں ہے علامہ شامی نے حلیہ وغیرہ سے ثابت کیا ہے کہ خلاصہ کا قول غریب اور کتب مشہور کے خلاف ہے اصح یہ ہے کہ صاحبین کے نزدیک تبکیر پکار کر کہے اور امام صاحب کے نزدیک آہستہ یہ نہیں کہ امام کے نزدیک بالکل نہ کہے زاد فی البرہان و قال الجہر بہ سنتہ کالانہی و ہو روایت عنہ و وجہا ظاہرا قولہ تعالیٰ و تکملوا العدة و لتکبروا للہ علی ما ہدکم و وجہ الاول ان رفع الصوت بالذکر بدعتہ فیقصر علی مورد الشرع انتہی زیادہ کیا ہے برہان میں اس قدر کہ جہر سے کہنا تبکیر کا سنت ہے بقول صاحبین مثل عید انہی کے اور جہر ایک روایت ہے امام اعظم سے اور وجہ اس روایت جہر سے کہنے کی ظاہر اس ارشاد الہی کا ہے اور تاکہ پورا کر گم گنتی اور بزرگی بیان کرو اللہ تعالیٰ کی اس پر کہ تم کو اس نے ہدایت کی یعنی اس آیت میں اس روز نعمتوں کا اظہار مقصود ہے اور جہر سے تبکیر کہنا بھی اظہار نعمت میں داخل ہے اور وجہ روایت اول کی یعنی جہر سے تبکیر نہ کہنے کی یہ ہے کہ بلند کرنا آواز کا ذکر میں بدعت ہے پس اکتفا کیا جائے گا مشروع ہونے کے مقام پر بحر الرائق میں ذکر کیا ہے کہ جہر سے تبکیر سنون نہیں مگر دشمن کے سامنے اور چوروں کے خوف سے اور اسی پر قیاس کیا ہے بعض فقہانے آگ لگنے اور دوسرے خوف کے مقامات کو شامی نے کہا کہ نہر الفائق پر برہان کے قول کی کچھ زیادتی نہیں بحر اس کے کہ صاحب برہان نے یہ تصریح کی کہ تبکیر جہر سے سنت ہے نہ مستحب و کذا لا یتنفل بعدہ فی مصلانا فان مکروہ عند العامة اور اسی طرح نہ نفل پڑھے بعد نماز عید کے عید گاہ میں کہ نفل مکروہ ہے اکثر فقہاء کے نزدیک یعنی مکروہ تحریمی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا پڑھنا ثابت نہیں ہوا کذا فی الطحاوی وان تنفل بعدہ فی البیت جائز بل یندب التثفل بالبع اور اگر نفل پڑھے بعد نماز عید کے گھر میں تو جائز ہے بلکہ مستحب ہے چار رکعتیں نفل پڑھنا لہ اور مقتضی میں ہے کہ مصافحہ ہر نماز کے بعد مکروہ ہے کیونکہ صحابہ سے ثابت نہیں اور رافضیوں کی سنت ہے ۱۲

گھر پر فتح القدر میں کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر پر واپس تشریف لا کر دو رکعتیں پڑھتے تھے اور قسستانی نے چار کو اکل کھاسے و ہذا الخواص ما اوجہم
 فلا یمنعون من تکبیر ولا تنفل اصلاً لقلہ رغبتہم فی الخیرات بحر اور یہ حکم یعنی تکبیر نہ کہنے اور نفل نہ پڑھنے کا خواص کے لیے ہے یعنی جو کسل عبادت میں
 نہ کریں اور عوام کو تکبیر کہنے اور نفل پڑھنے سے کسی حال میں منع نہ کیا جاوے بسبب کم ہونے ان کی رغبت کے اچھی باتوں میں کذا فی البحر یعنی خواہ تکبیر آہستہ
 کہیں یا پکار کر اور نفل عید گاہ میں پڑھیں پہلے نماز سے خواہ بعد نماز سے کذا فی الطحاوی م عوام کو منع نہ کرنا بحث ہے صاحب بحر
 کی نہ روایت مذہب یعنی اس وجہ سے منع نہ کیا جائے کہ اس وقت روک دیا جاتا ہے تو پھر خیرات کے گرد نہیں پھرتے سرے سے ترک کر دیتے ہیں کذا فی الشامی
 وفی حاشیہ بخط ثقفہ وکذا صلوۃ رغائب ویراۃ وقد اور بحر الرائق کے حاشیہ میں ایک مجتہد کے لائق سے لکھا ہوا ہے اور اسی طرح نہ منع کیا جائے عوام کو صلوۃ
 رغائب اور نماز شب برأت اور نماز شب قدر سے صلوۃ الرغائب کا حال ہم آخر باب النوافل میں لکھ چکے ہیں کہ جو اس کے باب میں منقول ہے سب
 موضوع و باطل ہے پھر شارح نے جو یہ حکم حاشیہ سے نقل کیا ہے شیخ رحمۃ محشی نے کہا کہ اس پر اعتماد نہیں ہو سکتا اس لیے کہ فقہا کا اتفاق ہے کہ
 حدیث موضوع پر عمل کرنا حرام ہے اور ان نمازوں کی حدیث کے موضوع ہونے کی تصریح کر دی ہے اور احکام فقہ گناہ حاشیوں سے بیان نہیں کیے جاتے
 خصوصاً وہ توائی جن کا فاسد ظاہر ہو کذا فی الشامی لان علیاً رضی اللہ عنہ راٰ رجلاً یصلی بعد العید فقیل اما تمسح یا امیر المؤمنین فقال اخاف ان ادخل
 تحت الوعد قال اللہ تعالیٰ اریٰ الذی ینہی عبداً اذا صلی اس لیے کہ حضرت علیؑ نے ایک شخص کو بعد عید کے نماز پڑھتے دیکھا تو کسی نے آپ سے کہا کہ
 امیر المؤمنین آپ اس شخص کو منع نہیں کرتے آپ نے فرمایا کہ مجھے یہ ڈر ہے کہ کہیں وعید میں نہ داخل ہو جاؤں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کیا دیکھا تو نے
 اس کو جو منع کرتا ہے بندہ کو جب وہ نماز پڑھے ہم یہ علت ہے اس قول کی جو شارح نے بحر الرائق سے اور نقل کیا تھا کذا فی الشامی و وقتہا من
 الارکفاع قدر رمح فلا تصح قبل بل تكون نظاً محرماً الى الزوال باستقاط الغایۃ اور وقت نماز عید کا آفتاب کے ایک نیزہ اونچا ہونے سے ہے
 زوال تک شامی نے کہا کہ اگر ایک نیزہ کی مقدار بلند ہونے سے پیشتر پڑھی جائے گی تو درست نہ ہوگی بلکہ نفل حرام ہوگی اور زوال سے حد ساقط ہے
 یعنی زوال کا وقت نماز عید کا وقت نہیں ہم ایک نیزہ کی مقدار بارہ بالشت یعنی تین گز ہے کذا فی الشامی فلو زالت الشمس و ہونی اثنائہا فسدت
 کما فی المجموعہ کذا فی السراج قد مناہ فی الاثنی عشریۃ پس اگر ڈھل جاوے آفتاب اور عید کی نماز میں تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی جیسے جمعہ میں عصر
 کا وقت آجانے سے فاسد ہو جاتا ہے ایسا مذکور ہے سراج میں اور ہم نے اس کو پیشتر بیان کیا ہے بارہ مسائل اختلافی میں یعنی خلیفہ کرنے کے باب
 میں ہم فاسد ہونے سے یہ عرض ہے کہ وصف فاسد ہو جائے گا اور نماز نفل ہو جائے گی کذا فی الشامی ویصلی الامام بہم رکعتین مثنیاً قبل
 الزوال وہی ثلاث تکبیرات فی کل رکعۃ ولو زاولنا بعد الے ستۃ عشر لانا ما ثور الا ان یسمع من المکبرین فیاتی بالکل اور نماز پڑھاوے
 لوگوں کو امام دو رکعتیں دعا سبحانک اللہم زائد تکبیروں سے پیشتر پڑھ کر امام عین سے زائد کہے تو مقتدی اس کی متابعت کرے سوائے تکبیروں
 تک کیونکہ یہ تعداد بھی حدیث میں منقول ہے مگر یہ کہ سنے مکبروں سے تو کل تکبیریں کہے ہم یعنی اول نیت کے دعا پڑھے پھر تکبیریں کہے پھر عود
 پڑھے کہ وہ تابع قرأت کے ہے اور امام تین سے زائد تکبیریں کہے تو دونوں رکعتوں کو ملا کر سولہ تک متابعت کرے اور اگر تکبیر کی آواز پر کھتا ہو تو سولہ
 لے مگر یہ روایت مخالف ہے اس کے جس کو مروزی نے کتاب العید میں اور ساغانی نے شرح مجمع میں روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے عید کے دن نماز سے
 پہلے نفل پڑھنے کا ارادہ کیا حضرت علیؑ نے اس کو منع فرمایا اس نے عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین میں جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نماز پر عذاب ڈے گا حضرت
 نے فرمایا کہ میں جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کسی فعل پر ثواب دے گا جہاں تک کہ اس کو رسول خدا صلعم نہ کر لیں یا ان پر ترغیب دیوں تو تیری نماز عبت ہوگی اور عبت
 حرام ہے تو غالباً بخیر کو خدا تعالیٰ مخالفت آنحضرت صلعم کے سبب سے عذاب دیگا ۱۲ مجالس ابرار

سے زائد بھی کہے کہ شاید بکبر نے غلطی کی ہو اور عید کی جماعت کے لیے ایک شخص سوا امام کے کافی ہے کذا فی الطحاوی و یو الی ندباً بین القرائین و قراء
 کا لجمۃ اور مستحب ہے کہ دونوں قرائت کو پیلا پیلا کرے اور پڑھے مثل جمعہ کے یعنی سورہ اعلیٰ اور غاثیم قرائتوں کے پیلا پیلا کرنے سے یہ غرض کہ دوسری
 رکعت میں زائد تکبیریں بعد قرائت کے کہے تاکہ دونوں رکعتوں کی قرائت میں فاصلہ تکبیروں کا نہ ہو پھر اگر پہلی رکعت میں بھول کر قرائت شروع کر دے
 تو اگر الحمد اور سورہ پڑھ چکا ہے تب تو نماز کو تمام کرے اور اگر صرف الحمد پڑھی ہے تو زائد تکبیریں کہے اور قرائت پھر سے پڑھے کذا فی الطحاوی و یو
 اور کہ الموقم الامام فی القیام بعد ما بکبر کثیر فی الحال برای نفسہ لانہ مسبوق اور اگر مقتدی نے امام کو قیام میں پایا بعد تکبیر کہنے کے تو مقتدی اسی وقت
 تکبیر کہے موافق اپنے مذہب کے اس لیے کہ وہ مسبوق ہے یعنی مسبوق اپنی نماز میں تابع امام کا نہیں تو حنفی قیام تکبیریں کہہ کر شامل ہو جاوے کذا فی الطحاوی
 و لو سبق برکعتہ لقرأ ثم یکبر ثلاثاً الی التکبیر اور اگر ایک رکعت میں مسبوق ہوا ہو تو جب اس کو ادا کرے اول قرائت پڑھے پھر تکبیر کہے تاکہ تکبیریں
 پیلا پیلا نہ ہو جائیں یعنی دوسری رکعت میں امام کے ساتھ بعد قرائت کے تکبیر کہی تھی تو اگر اپنی رکعت میں اول تکبیریں کہے گا تو تکبیریں پیلا پیلا ہو جائیں گی
 اور یہ امر صحابہ سے منقول نہیں کذا فی الطحاوی فلو لم یکبر حتی رکع الامام قبل ان یکبر الموقم لایکبر فی القیام و لکن یرکع و یکبر فی الركوع فی
 الصبح لان للركوع حکم القیام فالایقان بالواجب اولی من المسنون پس اگر مقتدی نے تکبیر کہی یہاں تک کہ امام نے رکوع کیا پہلے مقتدی کی تکبیر سے
 تو مقتدی قیام میں تکبیر نہ کہے بلکہ رکوع کرے اور رکوع میں تکبیر کے صحیح قول پر اس لیے کہ رکوع کے لیے قیام کا حکم ہے تو واجب چیز کا ادا
 کرنا بہتر ہے مسنون سے یعنی تکبیر واجب کا کہنا رکوع کی تسبیح مسنون سے اولیٰ ہے م اور بحر الرائق میں کہا کہ اصح یہ ہے کہ رکوع میں تکبیر نہ کہے ہاں
 اگر یہ خوف ہو کہ قیام میں تکبیر کہوں گا تو امام رکوع سے سر اٹھائے گا تو اس وقت رکوع میں کہے کذا فی الطحاوی کہ امام قبل ان یکبر
 فان الامام یکبر فی الركوع ولا یعود الی القیام لیکبر فی ظاہر الروایۃ فلو عاد یعنی الفساد نہر جیسے اگر رکوع کرے امام پہلے تکبیر کہنے سے تو امام تکبیر
 کہے رکوع میں اور نہ عود کرے قیام کی طرف تکبیر کہنے کو ظاہر روایت میں پس اگر عود کرے تو چاہیے کہ نماز فاسد ہو کذا فی النہر جلی نے کہا کہ صحیح یہ ہے
 کہ نماز فاسد نہیں ہوتی اس لیے کہ انتہا یہ ہے کہ اس صورت میں ترک فرض واجب کے لیے اور وہ محل صحت نماز کا نہیں و یرفع یدہ فی الزوائد ان
 لم یرامر ذلک الا اذا کبر رکعاً کما مر فلا یرفع یدہ علی المختار لان اخذ الرکبتین سنتہ فی محلہ اور اپنے دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھائے زائد تکبیروں
 میں اگرچہ اس کا امام رفع یدین کا معتقد نہ ہو مگر جب کہ زائد تکبیریں رکوع کی حالت میں کہے تو ہاتھ نہ اٹھائے مذہب مختار پر چنانچہ اوپر گزرا
 اس لیے کہ پکڑنا دونوں زوائد کا سنت ہے اپنے محل میں اور رفع یدین بھی سنت ہے مگر اس کا یہ محل نہیں تو جس کا محل ہے اسی کا اختیار کرنا
 اولیٰ ہے کذا فی الطحاوی و لیس بین تکبیرات ذکر مسنون و لذلک یرسل یدہ و لیست بین کل تکبیرتین مقدار ثلاث تسبیحات و ہذا یختلف
 بکثرة ازحام و قلتہ اور نہیں ہے عید کی تکبیرات کے درمیان میں کوئی ذکر مسنون اور اسی لیے ان تکبیروں میں ہاتھ شکائے رکھے کیونکہ ہاتھ باندھنا
 اس قیام میں مسنون ہے جس میں کوئی ذکر مسنون ہو اور چپ رہے ہر دو تکبیروں کے درمیان میں مقدار تین بار سبحان اللہ کہنے کے شارح نے کہا کہ مقدار رکعت
 مختلف ہے کثرت انہوہ اور اس کی قلت کے لحاظ سے یعنی اگر انہوہ کثیر ہو تو وقفہ زیادہ کرے اور کم ہو تو کم اس لیے کہ مقصود یہ ہے کہ اشتباہ
 دور ہو جائے کذا فی البحر و خطیب بعد ما خطبتین و ہما سنتہ فلو خطب قبلہما صح و اساء لترك السنة و ما لیس فی الجمۃ و یکبرہ لیس فیہا و یکبرہ
 اور خطبہ پڑھے بعد نماز عید کے دو خطبے اور وہ دونوں سنت ہیں پس اگر خطبہ پڑھا پہلے نماز کے تو درست ہے اور اگر کیا بسبب ترک کرنے سنت
 کے اور جو چیز کہ جمعہ میں مسنون اور مکروہ ہے وہی نماز عید میں مسنون اور مکروہ ہے م طحاوی نے کہا کہ دو باتوں کا فرق ہے ایک یہ کہ
 تکبیر کہنا قبل خطبہ کے عید میں مسنون ہے اور جمعہ میں نہیں دوم یہ کہ بیٹھنا خطبہ سے پیشتر جمعہ میں مسنون ہے اور عید میں نہیں و خطبہ ثمان بل عشرۃ

یہ ابا تمحید فی ثلث خطبہ جمعہ واستسقاء ونکاح وینبغی ان تكون خطبہ الکسوف وختم القرآن کذلک ولم ارہ اور خطبے آٹھ ہیں بلکہ اس
 ان میں سے تین کو الحمد للہ کہنے سے شروع کرے اول خطبہ جمعہ کو دوم طلب باران کے خطبہ کو سوم خطبہ نکاح کو اور چاہیے کہ خطبہ کسوف کا اور خطبہ ختم
 قرآن کا ایسا ہی ہو یعنی الحمد سے شروع ہو اور میں نے اس کا حکم مصرح نہیں دیکھا م شامی نے کہا کہ طلب باران میں صاحبین کے نزدیک خطبہ سے
 اور کسوف میں بموجب ایک قول کے خطبہ ہے اس لیے شامی نے دس خطبے بیان کیے وید ابا تکبیر فی خمس خطبہ العیدین وثلث خطب الحج
 الا ان التی بمکہ وعرفہ یدأ فیہا بالتکبیر ثم بالخطبۃ کذا فی خزائن ابی الیث اور شروع کرے اللہ اکبر کہنے سے پانچ خطبوں کو دونوں عیدوں
 کے خطبوں کو اور حج کے تین خطبوں کو مگر یہ کہ جو خطبہ مکہ اور عرفہ میں ہو اس میں اول تکبیر کہے پھر لبیک کہے پھر خطبہ شروع کرے ایسا مذکور ہے خزائن
 ابو الیث میں یعنی جو خطبہ منی میں گیارہویں ذی الحجہ کو ہوتا ہے اس میں لبیک نہ کہے کذا فی الطحاوی وستیحب ان یستفتح الاولی بتسبع تکبیرات
 تراوی امی متابعا والثانیۃ لیسبع ہواستہ وان یکبر قبل نزولہ من المنبر اربع عشرۃ اور مستحب یہ ہے کہ شروع کرے پہلے خطبہ کو نو بار اللہ اکبر
 بیہم کہنے کے بعد اور دوسرے خطبہ کو سات بار کے بعد یہ سنت ہے اور مستحب ہے کہ منبر سے اترنے کے پیشتر چودہ بار تکبیر و اذا صعد علیہ لایجلس عندنا
 معراج اور جب منبر پر چڑھے تو خطبہ سے پیشتر نہ بیٹھے ہمارے نزدیک کذا فی المعراج اس لیے کہ بیٹھنا اذان کے ختم کے انتظار کے لیے ہے اور چونکہ عید میں
 اذان نہیں اس لیے بیٹھنے کی حاجت نہیں کذا فی الشامی ولعلیم الناس فیہا احکام صدقۃ الفطر لیود بہا من لم یودہا ویبغی تعلیمہم فی الجمعۃ السنی
 قبلہما یخبر جو ہانی محلہا ولم ارہ اور تعلیم کرے لوگوں کو عید کے خطبہ میں صدقہ فطر کے احکام تاکہ صدقہ ادا کرے جس نے ادا نہ کیا ہو اور چاہیے کہ لوگوں
 کو عید سے پیشتر کے جمعہ میں یہ احکام بتا دے تاکہ لوگ صدقہ فطر اس کے موقع پر دے ڈالیں اور میں نے اس بات کو کہیں مصرح نہیں دیکھا م شامی نے کہا
 کہ شامی نے اس مضمون کی حدیث باب صدقۃ الفطر میں بیان کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عید فطر سے دو روز پیشتر ایک خطبہ پڑھتے اور اس میں صدقہ فطر
 کے دینے کو ارشاد فرماتے وکذا کل حکم اشیج الیہ لان الخطبۃ شرعت للتعلیم اور اسی طرح جس حکم کی حاجت ہو امام خطبہ جمعہ میں اس کی تعلیم کر دے اس لیے کہ خطبہ
 تعلیم ہی کے لیے مشروع ہوا ہے ولا یصلیہا وحده ان فاتتہ مع الامام ولو بالافساد اتفاقا فی الاصح کما فی تیمم البحر و فیہما یلغزلے ربل افسد ملوۃ
 واجبۃ علیہ ولا قضاء علیہ اور نہ نماز پڑھے عید کی تنہا اگر عید فوت ہو امام کے ساتھ اگرچہ فوت ہونا فاسد کر دینے سے ہو بالاتفاق صحیح تر قول میں جیسا
 کہ مذکور ہے بحوالہ ائق کے باب التیمم میں اور اسی مسئلہ میں چستان پوچھی جاتی ہے کہ کونسا شخص ہے جو اپنے ذمہ کی نماز واجب کو فاسد کر دے اور اس پر
 قضا نہ ہو م اگر بلا عذر امام کے ساتھ نہ پڑھے گا تو گنہگار ہو گا بسبب ترک واجب کے اور قول اصح کا مقابل قول امام ابو یوسف کا ہے کہ فاسد کر
 دینے سے قضا لازم ہے کذا فی الطحاوی ولو امكنہ الذاب الی امام من فعل لاسنہا تو دی مبصر واحد بمواضع کثیرۃ اتفاقا فان عجز صلی الربا کا لفظی
 اور اگر ممکن ہو اس کو جانا دوسرے امام کے پاس تو چلا جائے اور دوسرے کے ساتھ نماز عید پڑھے اس لیے کہ نماز عید ایک شہر میں چند جگہ ادا کی
 جاتی ہے بالاتفاق پس اگر عاجز ہو یعنی دوسری جگہ جانے سے تو چار رکعتیں پڑھے مثل نماز چاشت کے یعنی یہ رکعتیں عید کی قضا نہیں بلکہ چاشت
 ہی ہیں اور مثل اس لیے کہما کہ تکبیریں زائد ان میں نہ کہے جیسے عید میں کہا کرتے ہیں کذا فی الشامی و توخر بعذر کمطر الی الزوال من الغد فقط فو قضا
 من الثانی کا لاول و تكون قضاء لاداء کما سیبی فی الاضحیۃ و علی القستانی قولیں اور تاخیر کی جائے نماز عید کسی عذر سے مثلاً بارش وغیرہ سے دوسرے
 روز کے زوال تک فقط طحاوی نے کہا کہ فقط عذر اور زوال اور روز آئندہ تینوں سے متعلق ہے یعنی صرف عذر سے تاخیر کی جائے نہ بلا عذر اور صرف
 زوال تک تاخیر ہو نہ بعد زوال اور صرف دوسرے روز تک تاخیر درست ہے نہ اس کے بعد پس وقت نماز عید کا دوسرے دن بھی مثل اول روز کے
 ہے اور دوسرے روز نماز عید قضا ہوگی نہ ادا چنانچہ اضحیٰ میں مذکور ہو گا اور قستانی نے دو قول نقل کیے ہیں ایک یہ کہ نماز دوسرے دن کی قضا

ہوگی دوم یہ کہ ادا ہوگی اور شاید مناسبات کا اختلاف ہے روایتوں کا کذا فی الطحاوی و احکامہا احکام الاضحیٰ لکن ہنایہ بجز تاخیر بالانثالث
یوم النحر بلا عذر مع الکراہت و بہ اسے بالعذر بدو نہا فالعذر ہنا نفی الکراہت و فی الفطر للصحۃ اور احکام عید فطر کے مثل احکام عید قربان
کے ہیں یعنی وقت اور صفت اور شرطیں دونوں یکساں ہیں لیکن عید قربان کا تاخیر کرنا قربانی کے تیسرے دن تک یعنی بارہویں تاریخ کے زوال تک بدون
عذر کراہت کے ساتھ درست ہے اور عذر کے ساتھ بلا کراہت تاخیر جائز ہے تو عذر عید قربان میں کراہت کے دور کرنے کو مشروط ہے اور عید فطر میں
نماز کی صحت کے لیے شرط ہے یعنی بدون عذر کے عید فطر کو دوسرے روز پڑھنا درست نہیں و یکبر جہرا اتفاقاً فی الطریق قبل و فی المصلیٰ و علیہ
عمل الناس الیوم لانی البیت اور تکبیر کے بلند آواز سے بالاتفاق راستہ میں اور ایک قول یہ ہے کہ عید گاہ میں بھی تکبیر بھرے کہے اور اسی قول
پر عمل ہے لوگوں کا آج یعنی عید گاہ میں تکبیر کہتے ہیں اور ایک روایت یہ ہے کہ عید گاہ میں تکبیر نہ کہے جب تک امام نماز نہ پڑھ چکے بعد نماز کے تکبیر
پکار کر کہے نہ تکبیر کہے گھر کے اندر یعنی مسنون راستہ میں ہے نہ گھر میں اور بجز الرائق میں جو مکروہ لکھا ہے تو کراہت کی وجہ کوئی معلوم نہیں ہوتی کذا
فی الطحاوی و یندب تاخیر اکلہ عنہما وان لم یضغ فی الاصح ولو اکل لم یکیرہ اسے تحریر اور مستحب ہے کھانا غازی کا نماز عید انھی کے پیچھے اگرچہ
قربانی دیکھے صحیح تر قول میں ادا اگر کھائے گا تو مکروہ تحریمی نہ ہوگا م یعنی جن چیزوں سے روزہ کا افطار ہوتا ہے ان سے نماز کے بعد تک رکنا چاہیے
کیونکہ صحابہ سے اخبار متواتر ہیں کہ عید قربان کی صبح کو رکوں کو کھانا کھانے سے اور شیر خواروں کو دودھ سے روک دیتے تھے کذا فی الطحاوی اور تحریر
کی قید جو شارح نے لگائی تو اس کی مقتضی ہے کہ شاید کھانے میں کراہت تنزیہی ہے حالانکہ ایسا نہیں اس لیے کہ بدائع میں کہلے کہ اگرچہ کھائے
یا نہ کھائے مگر مستحب یہ ہے کہ نماز ہو چکنے تک نہ کھائے تاکہ قربانی سے کھانے کذا فی الشامی و لعلم الاضحیۃ و تکبیر التشریق فی الخطبۃ اور تعلیم کرے
خطیب قربانی اور تکبیر ایام تشریق کو خطبہ میں ماضیہ یعنی ہمزہ اور کسر ہمزہ قربانی کو کہتے ہیں اور تشریق کے معنی گوشت کو دھوپ میں ڈالنے کے ہیں چونکہ
ایام حج میں قربانی کا گوشت بہت سکھایا جاتا ہے اس لیے دسویں تاریخ کے بعد تین دن ایام تشریق کہلاتے ہیں طحاوی نے کہا چونکہ تکبیر عرفہ کی فجر
سے شروع ہوتی ہے اس لیے عرفہ سے پیشتر کے جمع میں اس کے احکام بیان کرنے مناسبتاً و وقوف الناس یوم عرفہ فی غیر ما تشبہا فی
الواقفین لیس لشیء ہو مکرة فی موانع النفی فتم انواع العبادۃ من فرض و واجب و مستحب فیقید الاباۃ و قبل لیقرب ذلک کذا فی مسکین و قال
الباقانی لو اجتمعوا لشرف ذلک الیوم و لسماع و عطا بلا وقوف و کشف راس جاز بلا کراہت اتفاقاً اور پھر ان لوگوں کا عرفہ کے روز سو ائے عرفات کے
واسطے مشابہت عرفات میں پھرنے والوں کے کوئی عبادت نہیں شارح نے کہا کہ شئی مکروہ ہے نفی کے نیچے تو عام ہوگا سب قسموں عبادت یعنی فرض
اور واجب اور مستحب کو یعنی یہ پھر نہ فرض ہے نہ واجب نہ مستحب تو فائدہ دے گا مباح ہونے کا اور قول ضعیف یہ ہے کہ یہ وقوف مستحب ہے
ایسا ذکر کیا ہے ملا مسکین نے اور باقانی نے کہا ہے کہ اگر لوگ جمع ہوں اس دن کی بزرگی اور وعظ سننے کے لیے بدون پھرنے اور سر کھولنے کے تو
درست ہے بلا کراہت بالاتفاق م شرح منیہ میں کہا کہ عرفہ کی شام کو جو لوگ جامع مسجدوں میں یا شہر کے باہر کسی مکان میں جمع ہوتے ہیں اہل
عرفات کی مشابہت پیدا کرنے کو تو یہ اجتماع مکروہ ہے ہاں اگر اس کو مطلب باران یا اور کسی مطلب کے لیے جمع ہوں تو مکروہ نہیں اور فتح القدیر
میں کہا کہ اولیٰ یہ ہے کہ یہ اجتماع اگرچہ بدون وقوف اور سر کھولنے کے ہو تب بھی مکروہ ہوتا کہ عوام کے عقیدہ میں کوئی خرابی پیدا نہ ہو اور درر بحار میں
اس کو مکروہ لکھا ہے اور بجز الرائق میں کہا کہ ظاہر عبارت غایتہ البیان یہ ہے کہ یہ فعل مکروہ تحریمی ہے اور نہ الرائق میں ہے کہ عبارتیں فقہاء کی ناطق ہیں کراہت
کو ترجیح ہے اور دوسرے اقوال شاذ ہیں کذا فی الشامی و یجب تکبیر التشریق فی الاصح لا ہرمرۃ وان زاد علیہا یکون فضلاً قال العینی اور واجب ہے
تکبیر تشریق صحیح تر قول میں ایک ہاں سبب اس کے مامور ہونے کے اور اگر زیادہ کہے ایک ہاں سے تو ہوگا ثواب کا ہے اس کو عینی نے مامور کا مقابل یہ ہے

کہ تکبیر سنت ہے اور اگر تکبیر کا اس آیت میں ہے واذکر اللہ فی ایام معدودات یعنی ذکر کر اللہ کا گنتی کے دنوں میں ایام معدودات سے مراد ایام تشریق ہیں کذا فی الشامی صفۃ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد ہو الماثور عن الخلیل تکبیر کی صفت یوں کہنا ہے کہ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر وللہ الحمد یہ کلمات منقول ہیں حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام سے م فقہاء اس کا قصہ یوں بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت جبریل علیہ السلام جنت سے فدیہ حضرت اسماعیل کا لائے اور ڈرے کہ کہیں حضرت ابراہیم جلدی کر کے لڑکے کو ذبح نہ کر دیں تو یہ کہنا اللہ اکبر اللہ اکبر جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت جبریل کو دیکھا تو فرمایا لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اور جب حضرت اسماعیل کو خبر ہوئی فدیہ آنے کی تو فرمایا اللہ اکبر وللہ الحمد کذا فی الطحاوی والمختار ان الذبیح اسمعیل وفي القاموس انه الاصح قال ومعناه مطیع اللہ اور قول مختار یہ ہے کہ ذبیح حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں اور قاموس میں ہے کہ یہی قول صحیح تر ہے اور لفظ اسمعیل کے معنی عراقی ہیں مطیع اللہ ہیں یعنی اطاعت کرنے والا اللہ تعالیٰ کام اس میں اختلاف ہے کہ حکم ذبح کا حضرت اسحق علیہ السلام کی نسبت ہوا تھا یا حضرت اسمعیل علیہ السلام کی نسبت فقہ ابو اللیث نے بستان میں ذکر کیا کہ قرآن و حدیث کے زیادہ مطابق یہی پڑتا ہے کہ حضرت اسمعیل ذبیح تھے کیونکہ قرآن مجید میں بعد قصہ ذبح کے ارشاد فرمایا ولشراہ باسحق اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ذبیح کا حکم ہوا وہ اور حضرت اسحق ہذا ہوں اور حدیث میں وار ہے کہ انا ابن الذبیح یعنی میں بیٹا ہوں دو ذبیحوں کا کہ ایک آپ کے باپ عبد اللہ ہیں اور دوسرے ہذا محمد حضرت اسمعیل اور بالاتفاق ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت اسمعیل علیہ السلام کی نسل سے ہیں کذا فی الطحاوی عقب کل فرض عینی بلا فصل يمنع البناء اوی جماعۃ او قضی فیہا منہما من عامہ لقیام وقتہ کالاضیۃ مستحبۃ خرج جماعۃ النساء والعراۃ لا العبد فی الاصح جو ہرہ اور واجب ہے تکبیر تشریق ہر فرض عین کے پیچھے کہ ادا کیا جائے جماعت مستحب سے بدو ایسے فاصلہ کے جو مانع ہو بناء نماز کا یعنی اگر فاصلہ ہو جائے گا اس طرح کہ بعد نماز مثلاً بول پڑایا مسجد سے باہر چلا گیا یا کچھ کھا لیا تو تکبیر ساقط ہو جائے گی شارح نے کہا کہ یا فرض قضا پڑھا جائے ایام تکبیر میں ایام تکبیر کا اسی برس سے تب بھی تکبیر واجب ہے بسبب قائم ہونے تکبیر کے وقت کے مثل قربانی کے کہ اگر اول روز نہ کرے دوسرے یا تیسرے روز نہ کرے کہ وقت اس روز تک باقی ہے اور جماعت مستحب کی قید سے عورتوں کی جماعت اور رنگوں کی نکل گئی کہ وہ مستحب نہیں اور غلاموں کی جماعت خارج نہیں صحیح تر قول میں تو اس کے بعد تکبیر واجب ہے کذا فی الجوہرہ اس لیے کہ آزاد ہونا جماعت میں شرط نہیں م فرض عین کی قید سے فرض کفایہ کی جماعت یعنی جنازہ کی نکل گئی کہ اس کے بعد تکبیر واجب نہیں اور فرض قضا کی جماعت میں تکبیر واجب ہونے کی تین شرطیں ہیں اول یہ کہ قضا نماز تکبیر کے ایام کی ہو جس کو شارح نے مناسبت سے تعبیر کیا وہم یہ کہ قضا ایام تکبیر میں پڑھے جس کو فیہا سے بیان کیا سوم یہ کہ اسی برس کی قضا ہو پہلے کی نہ ہو جس کے لیے من عام کہا غرض کہ اس مسئلہ کی چار صورتیں ہو سکتی ہیں اول یہ کہ غیر ایام تکبیر کی قضا ایام تکبیر میں پڑھے دوسرے یہ کہ ایام تکبیر کی قضا غیر ایام تکبیر میں پڑھے تیسرے یہ کہ ایک سال کے ایام تکبیر کی قضا دوسرے سال کے ایام تکبیر میں پڑھے چوتھے یہ کہ اسی سال کے ایام تکبیر کی قضا انھیں دنوں میں پڑھے تو تکبیر صرف ان غیر صورت میں واجب ہے نہ اور دن میں کذا فی الحلوی اول من فجر عرفۃ و آخرہ الی عصر العید با دخل الغایۃ فنی ثمان صلوات ابتدا تکبیر کی عرفۃ کی فجر سے ہے اور آخر اس کا عید کے عصر تک حد کے شامل کرنے سے یعنی عصر میں بھی واجب ہے تو یہ آٹھ نمازیں ہوئیں پانچ عرفۃ کی اور تین عید کے دن کی وہ جو بہ علی لام مقیم بمصر و علی مقتد مسافر و قروی او امرأۃ بالتبیۃ لکن المرأة تخاف وتجب علی مقیم مقتدی بمسافر اور واجب ہونا تکبیر کا امام پڑھے جو شہر میں مقیم ہو اور مقتدی مسافر پہا گاؤں کے رہنے والے مقتدی پر یا مقتدی عورت پڑھے بسبب تبعیت امام کے لیکن عورت اگر مستتر تکبیر کے یعنی اوروں کو پکار کر کہنا واجب ہے اور ایک قول میں سنت ہے کذا فی الشامی

اور واجب ہے اس مقیم پر کہ اقتدا کرے مسافر کا و قال ابو جوبہ فور کل فرض مطلقاً ولو منفرداً او مسافراً او امرأة لا تبع للمكتوبة الى عصر
اليوم الخامس آخر ايام التشريق وعليه الاعتقاد والعمل والفتوى في عامة الامصار وكافة الاعصار اور صاحبین نے وجوب تکبیر کو فرمایا
ہے مجرد پڑھنے پر فرض کے مطلقاً اگرچہ تنہا ہو یا مسافر یا عورت اس لیے کہ تکبیر تابع فرض کی ہے تو جن لوگوں پر نماز فرض ہے ان پر تکبیر واجب ہوئی
چاہے اور واجب فجر عذر سے پانچویں دن کے عصر تک یعنی آخر ايام تشریق کے عصر تک جو تیرہویں تاریخ ہے تو صاحبین کے نزدیک ۲۳ نمازیں ہوئیں
جن کے بعد تکبیر واجب ہے اور صاحبین کے قول پر اعتماد اور عمل ہے اور اسی پر فتویٰ ہے سب شہروں اور کل زمانوں میں یعنی اس وجہ سے کہ صاحبین
کی دلیل قوی ہے کذا فی الطحاوی ولا باس بعقب العید لان المسلمین تواترہ فوجب اتباعہم و علیہ البلخیون اور کچھ مضائقہ نہیں تکبیر کا بعد نماز عید کے
اس لیے کہ مسلمان ایسا ہی کرتے چلے آئے ہیں تو ضرور ہے ان کی پیروی کرنی اور اسی پر ہیں بلخ کے علما م کلمہ لا باس کبھی مستحب کے لیے بولا جاتا ہے چنانچہ
بحر الرائق میں بیان کیا ہے تو یہاں بھی مستحب کی جگہ مستعمل ہوا ہے اس لیے کہا کہ اتباع ضروری ہے طحاوی نے کہا کہ واجب سے غرض یہاں معنی اصطلاحی
نہیں بلکہ یہ معنی کہ اتباع ثابت ہے اور بحر الرائق کے قول سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ واجب سے مراد اصطلاحی معنی ہیں ولا یمنع العائذ من التکبیر فی الاسواق
فی الايام العشر وہ نائذ بحرم مجتبی وغیرہ اور منع نہ کیے بادی عوام تکبیر کہنے سے بازاروں میں عشرہ ذی الحجہ میں اور اسی کو ہم لیتے ہیں کذا فی البحر والمجتبی
وغیرہ طحاوی نے کہا کہ بہتر یہ تھا کہ شامح بحر عن المجتبی کہتا اس لیے کہ بحر الرائق میں اس مسئلہ کو مجتبی سے نقل کیا ہے وریاتی الموتم بہ وجوباً وان
ترکہ اما لا دائرہ بعد الصلوة قال ابو یوسف کسلیت بہم المغرب یوم عرفة فسموت ان اکبر فکبر ثم ابو حنیفہ اور مقتدی تکبیر کہے بطور وجوب اگرچہ
اس کے امام نے تکبیر نہ کہی ہو واسطے ادا ہونے تکبیر کے بعد نماز کے یعنی نماز کے بعد امام کی مخالفت معتبر نہیں تاکہ امام کے چھوڑنے سے مقتدی بھی چھوڑ دے
امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ میں نے لوگوں کو نماز مغرب عرفة کے روز پر طسائی تو تکبیر کہنا بھول گیا پس امام ابو حنیفہ نے لوگوں کو تکبیر کہلائی ہم اس حکایت سے کئی فائدے
معلوم ہوئے اول یہ کہ امام اگر بھول جاوے تو مقتدی یا ردلاوے دوسرے یہ کہ تعظیم استاد کی اس کے امر کی بجا آوری میں ہے چنانچہ امام ابو یوسف
امام اعظم کے فرمانے سے پیش امام ہوئے تیسرے یہ کہ جب استاد کو کسی شاگرد کی نیک نیتی اور فضیلت معلوم ہو تو لوگوں کے سامنے اس کی تعظیم کرے
تاکہ اور لوگ اس کی توقیر کریں چوتھے یہ کہ اگر استاد شاگرد کی تعظیم کرے تو شاگرد اس کی حرمت فراموش نہ کرے کذا فی الطحاوی والمسبوق یکبر وجوباً
کالا حق لکن عقب القضاء لما فات ولو کبر مع الام لا تفسد ولو لم یفسد اور مسبوق تکبیر کہے وجوباً مثل لاسحق کے لیکن مجھے ادا کرنے اس نماز کے
جو اس سے رہ گئی ہے اور اگر مسبوق یا لاسحق امام کے ساتھ تکبیر کہے گا تو نماز فاسد نہ ہوگی مگر دوبارہ تکبیر کہے کہ امام کے ساتھ کی تکبیر اپنے موقع پر نہیں
ہوئی اور اگر لبیک کہے گا امام کے ساتھ تو نماز فاسد ہو جاوے گی کیونکہ لبیک آدمیوں کے کلام کے مشابہ ہے کذا فی الشامی ویدر الامام بسجود السهو
لو جوبہ فی تحریرہا ثم بالتکبیر لو جوبہ فی حرمتہا ثم بالتلبیۃ لو محرماً بعد ما خلاصہ اور شروع کرے امام سجدہ سہو کو بسبب واجب ہونے سجدہ کے حالت
بقاء تحریمہ نماز میں یعنی سجدہ سہو ایسے وقت میں واجب ہے کہ اس وقت تک نماز کی تحریمہ باقی رہتی ہے اسی لیے سجدہ سہو میں اقتدا امام کا درست ہے
پھر تکبیر کے بسبب واجب ہونے تکبیر کے نماز کی حرمت میں یعنی نماز کے بعد بلا فاصلہ پھر اگر امام احرام باندھے ہو تو لبیک کہے بسبب نہ واجب
ہونے لبیک کے نماز کی تحریمہ اور حرمت میں کذا فی الخلاصہ و فی اللؤلؤ البیۃ لو بدأ بالتلبیۃ سقط السجود والتکبیر والله اعلم اور ولوالجہ
میں ہے کہ اگر شروع کرے گا لبیک کہنا تو ساقط ہو گا سجدہ سہو اور تکبیر کہنا اس لیے کہ لبیک کہنا لوگوں کے کلام کے مشابہ ہے اور کلام
نماز کو قطع کر دیتا ہے تو اس سے نماز قطع ہو جائے گی تو نہ تحریمہ باقی رہے گی جو شرط سجدہ سہو ہے اور نہ اتصال باقی رہے گا جو تکبیر کے لیے
ہما ہے اسی لیے دونوں ساقط ہوں گے کذا فی الشامی والله اعلم۔

باب الکسوف

یہ باب ہے سورج گمن کی نماز کے ذکر میں مناسبتہ امام جیٹ الاتحاد اور المتصاد مناسبت صلوٰۃ کسوف کی نماز عید سے یا باعتبار اتحاد کے ہے یا باعتبار ایک دوسرے کی ضد ہونے کے م اتحاد سے یہ غرض کہ عید اور کسوف دونوں کی نمازیں جماعت سے دن کو بلا اذان اور تکبیر کے ہوتی ہیں اور تعلق سے یہ ادا کہ انسان کے دو حال ہیں ایک سرور اور امن کا اور دوسرا اندوہ اور خوف کا تو عید اکثر ان دوسروں کا وقت ہے اور سورج گمن خوف و اندوہ کا یا یہ کہ جماعت عید میں شرط ہے اور جس سے پڑھنا واجب بخلاف کسوف کے کذا فی الشامی ثم الجمهوریۃ بالکاف والنحو الشمس والقمر ہر اکثر فقہاء کہتے ہیں کہ کسوف کاف سے سورج گمن ہے اور خسوف رخ سے چاند گمن م اور بعض کا قول یہ ہے کہ کسوف اور خسوف دونوں کا استعمال چاند اور سورج گمن میں برابر ہے مگر جو ہر نے افعی قول اول کو کہا ہے پھر معلوم کرنا چاہیے کہ نماز کسوف قرآن و حدیث و اجماع سے ثابت ہے قرآن سے اس طرح کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وما نزل بالایات الانحویف یعنی ہم نشانیاں نہیں بھیجتے مگر ڈرانے کو یعنی تاکہ بندے ڈر کر اس کی اطاعت بجالاویں اور اس کی طرف رجوع کریں اور رب کی طرف رجوع سب سے زیادہ نماز کی حالت میں ہے اور بخاری کی حدیث میں ہے کہ سورج اور چاند کسی آدمی کی موت کے سبب سے نہیں گہنتے بلکہ یہ دونوں گمن خدا تعالیٰ کی نشانیاں ہیں جب تم ان کو دیکھو تو اٹھ کر نماز پڑھو اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو پڑھا ہے اور اس نماز پر امت کا اجماع بھی ہے کذا فی الطحاوی یصلی بالناس من یملک اقامۃ الجمعة بیان المستحب وما فی السراج لایدر من شرائط الجمعة الا المخطیۃ ردہ فی البحر عند الکسوف رکعتین بیان لاقلمہا وان شاء اربعاً و اکثر کل رکعتین تسبیحۃ او کل اربع مجتبیٰ نماز پڑھاوے لوگوں کو جو شخص کہ مالک ہو قائم کرنے جمعہ کا یعنی سلطان یا قاضی سورج گمن کے وقت دو رکعتیں شارع نے کہا کہ سلطان یا نائب کی قید مستحب کا بیان ہے یعنی مستحب ہے کہ قاضی یا سلطان امام ہو ان کا ہونا نماز کی شرط نہیں اور سراج میں جو یہ ہے کہ نماز کسوف میں شرائط جمعہ کا ہونا ضرور ہے سوائے خطبہ کے تو اس کو بجز الرائق میں رد کیا ہے یہ کہہ کر اسے بجایا نے تصریح کر دی ہے کہ سلطان کا ہونا مستحب ہے شرط نہیں اور باتن کا رکعتیں کہنا بیان ہے اقل درجہ نماز کا اگر نمازی چاہے تو چار پڑھے یا زیادہ ہر دو گنا پر سلام پھیرے یا چار چار پر کذا فی المجتبیٰ وصفتہا کالنفیل اسے برکوع واحد فی غیر وقت مکروہ بلا اذان ولا اقامۃ ولا جہر ولا خطبۃ اور نماز کسوف کا حال مثل نفیل کے ہے یعنی ایک رکوع سے وقت مکروہ کے سوا دوسرے وقتوں میں بدون اذان اور تکبیر اور بدون پکار کر پڑھنے اور خطبہ کے پڑھے م ایک رکوع کی قید اس لیے لگائی کہ امام شافعی کے نزدیک دو رکوع سے پڑھتے ہیں اور اگر سورج گمن وقت مکروہ میں ہو مثلاً عصر کے بعد تو لوگ دعا میں مشغول ہوں نماز نہ پڑھیں اور عدم جہر کی قید اس لیے کی کہ صاحبین اس نماز میں جہر کرنے کو فرماتے ہیں اور خطبہ اس نماز میں نہیں کیونکہ کسی اثر میں خطبہ منقول نہیں اور جو کسوف کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرزند ابراہیم کی وفات کے دن ہوا اور اس میں آپ نے خطبہ پڑھا تو وہ اس لیے تھا کہ جو لوگ یہ وہم کرتے تھے کہ یہ گمن آپ کے سخت جگر کی موت کے باعث ہوا ہے ان کا وہم دور فرمائیں کسوف کی خصوصیت سے نہ تھا کذا فی الطحاوی وینادی الصلوٰۃ جامعۃ لیمتوا اور پکار دیا جائے یہ لفظ الصلوٰۃ جامعۃ تاکہ لوگ اکٹھے ہو جائیں م یعنی بجائے اذان ان لفظوں سے اعلام کر دینا چاہیے طحاوی نے کہا کہ الصلوٰۃ مبتدأ ہے اور بامعنی خبر اور یہ جملہ بمعنی الشائے و یطیل فیہا الركوع والسجود والقرآن والادعیۃ وللاذکار الذی ہو من خصائص النافلۃ ثم یدعو لبعدها جالساً مستقبل القبلة اوقاماً مستقبل الناس والقوم یومنون حتی یتجلی الشمس کلہا اور طول دے اس نماز میں رکوع اور سجدہ اور قرأت اور دعاؤں اور ذکر وں کو ایسا طول جو نفل نماز کے خواص سے ہے پھر دعائے مانگے بعد اس نماز کے بیٹھا ہوا قبلہ رخ یا کھڑا ہو کر لوگوں کی طرف منہ کر کے اور سب لوگ آمین کہیں دعا اس وقت تک مانگے کہ آفتاب بالکل صاف اور روشن ہو جائے م قرأت طویل اس قدر کہ پہلی رکعت میں سورۃ بقرہ اور دوسری میں آل عمران پڑھے اور اگر یہ یاد نہ ہوں تو ان کے برابر دوسری سورتیں پڑھے

طحاوی نے کہا کہ مسنون یہ ہے کہ دعا اور نماز میں ساہ وقت گن کا پورا ہو جائے تو اگر نماز کو خفیف پڑھے تو دعا کو طول دے اور دعا مختصر کرے تو قرأت طویل کرے اور رکوع اور سجدہ اگر چاہے چھوٹا کرے چاہے بڑا تو شارح نے جو طویل کہا اس سے یہ غرض کہ اگر اس کا دل چاہے تو طول دے اور دعا مانگنا کھڑے ہو کر اور لوگوں کی طرف منہ کر کے اچھا ہے اور کھڑے ہونے میں اگر لاکھٹا یا کمان پر سہارا دے لے تو بہتر ہے اور دعا کے لیے منبر پر نہ چڑھے کہ اذنی النہر وان لم یجضر الامام للجمعة صلی الناس فراوی فی منازلہم تحرز عن الفتنة کا محسوف اور اگر امام جمعہ حاضر نہ ہو یعنی جس کو اختیار جمعہ پڑھانے کا ہے وہ موجود نہ ہو تو لوگ تنہا اپنے گھر دہلیز میں نماز پڑھیں واسطے بچنے کے جھگڑے سے یعنی بڑے مجمع میں پیش امام ہونے کا جھگڑا ہو اگر تا ہے اس لیے گھر دہلیز پر تنہا پڑھ لینا بہتر ہے مثل چاند گن کی نماز کے کہ اس کو بھی تنہا گھر دہلیز پر پڑھیں خواہ امام موجود ہو یا نہیں کیونکہ یہ نماز رات کو ہوتی ہے اس وقت جمع ہونا لوگوں کا خالی حرج سے نہیں ظہیر میں یہ ہے کہ اپنے اپنے محلہ کی مسجدوں میں تنہا پڑھ لیں اور اگر جمعہ کا امام اجازت دیدے تو محلہ کا امام جماعت سے پڑھا دے کہ اذنی الطحاوی والسرک الشدیدة مطلقا والظلمة القویة نہارا والحدود القوی لیل والفرغ الغالب ونحو ذلک من الآیات المخوذة کالتلازل والصواعق والثلج والمطر الدائمین وعموم الامران ومنہ الدعاء برفع الطاعون قول ابن حجر بدعتہ ای حسنہ وکل طاعون وباء ولا عکس دہلہ فی الاشباہ اور جیسے نماز پڑھیں تنہا وقت سخت آندھی کے مطلق یعنی دن کو ہو یا رات کو اور وقت سخت تاریکی کے دن کو اور سخت روشنی ہو جانے کے رات کو اور وقت خوف غالب کے دشمن وغیرہ سے اور مثل ان کے خوفناک حوادث کے وقت مثلاً زلزلوں اور کڑھک بجلیوں کے وقت اور متوازی برف اور مینہ کے برسنے کے وقت اور بیماریوں کی کثرت کے وقت اور اسی میں داخل ہے دعا کرنا بعد دو گانہ نماز کے واسطے دور ہونے طاعون کے اور ابن حجر کا یہ کہنا کہ یہ نماز بدعت ہے اس سے مراد بدعت حسنہ ہے اور جو طاعون ہے وہ وہاں ہے اور اس کا عکس نہیں یعنی یہ نہیں کہ ہر دو با طاعون ہو اور اس کا پورا بیان اشباہ میں ہے ہم طاعون ایک خاص مرض و بانی کا نام ہے اس لیے وہ عام ہے اور طاعون خاص اور مینہ اور برف میں دوام کی قید اس لیے لگائی کہ ان کا دوام بلا ہے نہ رحمتِ دنیٰ یعنی صلوة الکسوف سنۃ واختار فی الاسرار وجوبہا وصلوة المحسوف حسنہ وکذا البقیۃ اور عینی میں ہے کہ کسوف کی نماز سنۃ ہے اور اسرار میں اختیار کیا ہے اس کے واجب ہونے کو اور چاند گن کی نماز حسن ہے یعنی اہل اسلام کے نزدیک مستحسن ہے کہ اذنی الطحاوی اور اسی طرح باقی نمازیں آندھی وغیرہ کے اوقات میں حسن ہیں ہم نماز کسوف کے واجب ہونے کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعینہ امر ارشاد فرمایا کہ جب تم کوئی چیز ان حوادث میں سے دیکھو تو نماز کی طرف التجالے جاؤ اور فتح القدیر میں کہا کہ امر اس حدیث میں استنباط کے لیے ہے کہ اذنی الطحاوی و فی الفتح واختلف فی استئذان صلوة الاستسقاء فلذا اخرجہ اللہ تعالیٰ اعلم اور فتح القدیر میں ہے کہ اختلاف کیا گیا ہے نماز استسقاء کے مسنون ہونے میں تو اسی لیے مصنف نے اس کو پیچھے بیان کیا واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب الاستسقاء | یہ باب ہے طلب باران کے ذکر میں ہم مناسبت اس کی نماز کسوف سے ہے کہ دونوں میں اجتماع لوگوں کا ہوتا ہے پھر استسقاء کے معنی لغت میں دوسرے سے پانی دینے کی درخواست ہے اور شریعت میں خشک سالی کے وقت خدا تعالیٰ سے مینہ کے طلب کرنے کو کہتے ہیں ایک خاص صورت پر اور وہ ایسے مقام میں شروع ہے جہاں بھیلیں اور نہریں کھیتوں کے سینچنے اور چھپائیوں کے پانی پلانے کو نہ ہوں یا ہوں مگر کافی نہ ہوں اور اگر کافی ہوں تو دعا کے لیے باہر نہ جائیں کہ اذنی الطحاوی ہو دعاء واستغفار لاہ السبب لار سال الامطار استسقاء عا ہے اور مغفرت چاہنی گناہوں سے اس لیے کہ درخواست مغفرت سبب ہے مینہ کے برسنے کا ہم یعنی امام کھڑا ہو کر قبلہ رخ ہوتا تھا کہ دعا مانگے اور آدمی قبلہ کو منہ کے پیٹھے ہوئے آئین کہتے جائیں اور وہ ان الفاظ سے دعا

بنائے فروتنی اور عاجزی کرتے ہوئے گردن جھکائے ہوئے ہوں م جنگل میں جانے کا حکم ان لوگوں کو ہے جو مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ اور بیت المقدس کے باشندے نہ ہوں کہ ان کے لیے حکم وہاں کی افضل مساجد میں جانے کا ہے اور توبہ خالص سے یہ غرض کہ حقوق حقداروں کے بھی ادا کر دیں کہ توبہ میں بشرط لگی ہوئی ہے کسی کا حق ذمہ پر نہ رہے کذا فی الطحاوی ولقد مومن الصدقة فی کل یوم قبل خروجهم ویجدون التوبة ولستغفرون للمسلمین ولستغفرون بالضعفاء والشيوخ والعجائز والصبيان وسعدون الاطفال عن امہاتہم اور ہر روز اپنے نکلنے سے پیشتر صدقہ دیوں اور سر توبہ کریں اور مسلمانوں کے لیے دعا مغفرت کریں اور ضعیفوں اور بزرگوں اور بڑھئیوں اور بڑوں کے ذریعہ سے مینہ کی دعا کریں اور بچوں کو ان کی ماں سے علیحدہ کریں م ان لوگوں کے ذریعہ کرنے کے یہ معنی کہ ان کو آگے کر دیں تاکہ وہ دعا مانگیں اور جو ان آئیں کہیں کہ ان کی دعا جلد مقبول ہوتی ہے چنانچہ بخاری کی حدیث میں ہے کہ تم کو رزق اور فتح جو ملتی ہے تو تمہارے ضعیفوں کی بدولت ہی ملتی ہے اور بچوں کو ماں سے جدا رکھنے میں یشکت ہے کہ رونا اور فریاد زیادہ ہونا کہ لوگوں کو رقت ہو اور اس کے سبب سے دریائے رحمت ایزدی جوش میں آوے کذا فی الشامی والطحاوی ولستحب اخراج الدواب اور مستحب ہے باہر نکالنا جانوروں کا اس لیے کہ کبھی مینہ انھیں کے سبب سے عنایت ہوتا ہے چنانچہ احمد نے روایت کیا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام لوگوں کے ساتھ مینہ کی دعا کو نکلے دیکھا تو ایک چیونٹی اپنی ٹانگیں آسمان کی طرف اٹھائے ہے آپ نے فرمایا کہ لوٹ چلو کہ تمہاری دعا اس چیونٹی کی جہت سے مقبول ہوئی کذا فی الطحاوی والاولی خروج الامام معہم وان خروجو باذنہ او بغیراذنہ جائز اور بہتر ہے نکلنا امام کا لوگوں کے ساتھ اور اگر لوگ نکلیں امام کی اجازت سے یا بدون اس کی اجازت کے تب بھی درست ہے ویجتمعون فی المسجد بمکة و بیت المقدس ولم یذکر المدینة کا نہ لصیقة اور جمع ہووین مسجد الحرام میں مکہ معظمہ میں اور بیت المقدس میں اور ماتن نے مدینہ منورہ کو ذکر نہ کیا کہ وہاں کے لوگ مسجد شریف میں جمع ہوں شاید اس مسجد کے تنگ ہونے کی جہت سے ذکر نہ کیا ہو گا م شامی نے کہا کہ یہ وجہ کافی نہیں اس لیے کہ باشندے مدینہ منورہ کے ایام حج کے قافلوں سے زیادہ نہیں کہ ان کی گنجائش تو ہو جائے اور باشندوں کی نہ ہو اس لیے ضرور ہے کہ دعا باران مسجد مبارک میں سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کی جائے جیسا کہ ہر حادثہ کے لیے دعا آپ کے مشاہدہ میں کی جاتی ہے اور چوپایوں کو ان مساجد کے دروازوں پر کھڑا کیا جائے وان دام المطر حتی اضرب فلا یاس بالداء بحبسہ و صرف حیث ینفع اور اگر مینہ کی جھڑی لگے یہاں تک کہ نقصان کرے تو مضائقہ نہیں دعا کرنے کا اس کے بند ہونے اور ایسی جگہ مصروف ہونے کے واسطے جہاں مفید ہو م یعنی یوں دعا کرے کہ اتنی اب جہاں مینہ کا برسنا مفید ہو وہاں برسا اور یہاں سے اس کو ہٹالے وان سقطوا قبل خروجهم ندب ان یخربوا شکر اللہ تعالیٰ اور اگر باہر جانے سے پیشتر لوگوں کو مینہ عنایت ہو تو مستحب ہے کہ اللہ تعالیٰ کے شکر یہ کہے یا ہر نکلیں یعنی جب قبل سوال کے مطلب پورا ہو گیا تو اب اس انعام کا شکر یہ ہے کہ باہر نکل کر دعا کریں تاکہ مینہ خاطر خواہ برے کذا فی الشامی ملقطاً۔

باب صلوة الخوف یہ باب ہے نماز خوف کے بیان میں م اس کی مناسبت نماز استسقاء سے یہ ہے کہ دونوں خوف کے وقت ہوتے ہیں من اضافة الشی لشرطه اضافة صلوة لی خوف کی طرف چیز کی اضافة ہے شرط کی طرف یعنی خوف شرط ہے اس

نماز کی م بعضوں نے خوف کو سبب قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اضافة سبب کی ہے طرف سبب کے شامی نے کہا کہ بظاہر خوف نماز کا سبب ہے اور دشمن کا موجود ہونا شرط ہے تو اگر خوف سے مراد دشمن کا ہونا ہو تو یہ اضافة شرط کی طرف ہے اور اگر خوف کے حقیقی معنی مراد ہوں تو اضافة سبب کی طرف ہے ہی جائزۃ بعدہ علیہ السلام عندہما اے عند ابی حنیفہ ومحمد رحمہما اللہ تعالیٰ خلافاً للثانی بشرط حضورہ عد ولیقیناً فلو صلا علی ظنہ فان خلافاً لاعداد الواسع او حیة عظیمة ونحوہا ومان خروج الوقت کما فی مجمع الانہر ولم ارہ لغیرہ فلیحفظ قلت تم رائت فی شرح البخاری

للعینی انہ لیس بشرط الا عند البعض عند التمام الحرب نماز خوف کی جائز ہے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرفین کے نزدیک یعنی امام اعظمؒ اور
محمدؐ کے بخلاف امام ابو یوسفؒ کے کہ ان کے نزدیک جائز نہیں اس وجہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے پڑھنے کے ثواب حاصل کرنے
کو یہ نماز مشروع ہوئی تھی بعد آپ کے یہ بات باقی رہی تو اب اس کا ادا کرنا جائز نہ ہوگا اور طرفین فرماتے ہیں کہ صحابہؓ نے آپ کے بعد اس نماز کو پڑھا
ہے اس لیے جائز ہے بشرط موجود ہونے دشمن کے یقیناً یا موجود ہونے درندہ یا اژدہا اور اس کے مثل اور چیزوں کے مثلاً آتشزدگی وغیرہ کے شارح نے
کہا کہ یقیناً کی قید ہم نے اس لیے لگائی کہ اگر لوگ دشمن کا موجود ہونا خیال کر کے پڑھیں گے پھر اس کے خلاف ظاہر ہوگا یعنی دشمن موجود نہ نکلے گا تو
نماز از سر نو پڑھیں اور درست ہے یہ نماز جب کہ وقت جانے کو ہو چنانچہ مجمع الانہر میں ہے اور یہ قید میں نے اوروں کے کلام میں نہیں دیکھی تو اس
قید کو یاد رکھنا چاہیے پھر میں نے عینی کی شرح بخاری میں دیکھا کہ وقت نکلنے کے قریب ہونا اس نماز کی شرط نہیں مگر بعض کے نزدیک جب کہ لڑائی اور
قتال ہو رہا ہو شارح نے عینی کا قول نقل کر کے بیان کر دیا کہ مجمع الانہر کی روایت پر عمل نہ کرنا چاہیے اس لیے کہ وہ بعض کا قول ہے کذا فی الشامی
فیجعل الامام طائفۃ بازاء العذر واربابہ و یصلی یا تخری رکعتہ فی الثنائی ومنہ الجمۃ والعیۃ و رکعتین فی غیرہ لزوما و ذہبت الیہ
وجاءت الاخری فصلے ہم مابقی وسلم و عدہ و ذہبت الیہ ندباً و جادت الطائفۃ الاولى و اتھموا صلوٰتھم بلا قرأۃ لانہم لا یخون و سلموا
ثم جادت الطائفۃ الاخری و اتھموا صلوٰتھم بقرأۃ لانہم مسبقون تو کہے امام ایک ٹولی مثلاً دشمن کے مقابل اس کے ڈرنے کے لیے اور نماز
پڑھاوے دوسری ٹولی کو مثلاً اب کو ایک رکعت دو رکعت والی نمازوں میں اور اسی میں داخل ہے جمعہ اور عید اور دور رکعتیں پڑھاوے غیر ثنائی
میں بطور وجوب کے یعنی اگر ایک پڑھاوے گا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور پہلی جاوے یہ بت ٹولی دشمن کے سامنے یعنی بعد دوسرے سجدہ کے
ایک رکعت پڑھنے کی صورت میں اور بعد التیمات کے دو رکعتوں کے پڑھنے میں اور آوے تو ٹولی پس ان کو امام پڑھاوے باقی نماز یعنی جتنی نماز
اس کو باقی ہے وہ اس ٹولی کے ساتھ پڑھ کر امام اکیلا سلام پھیرے بعد قعدہ اخیرہ کے پھر یہ ٹولی دشمن کے سامنے جائے براہ استحباب یعنی اگر
نہ جائیں اور اسی جگہ بقیہ نماز تمام کر لیں تو درست ہے اور آوے بت ٹولی اور اپنی نماز پوری کریں بدون قرأت کے اس لیے کہ وہ لاحق ہیں اور لاحق
کا حکم مقتدی کا سا ہے اور سلام پھیری پھر وہ ٹولی آوے اور اپنی بقیہ نماز پوری کریں بدون قرأت کے ساتھ اس لیے کہ وہ مسبق ہیں اور
مسبق اور منفرد کا ایک حال ہے ہم صلوة خوف کی کیفیت میں علماء کا اختلاف ہے اور مستصفیؒ میں ہے کہ جائز ہر کیفیت سے ہے مگر اختلاف اس
میں ہے کہ بہتر کونسی ہے اور قرآن مجید میں جو کیفیت مذکور ہے اس سے زیادہ تر قریب یہ صورت ہے جو ماتن نے مذکور کی اور دو رکعتوں کی نماز میں
سفر کی نماز بھی داخل ہے اور عید کی قید سے شارح نے آگاہ کیا کہ صلوة خوف صرف فرضوں میں منحصر نہیں واجب میں بھی ہوتی ہے کذا فی الشامی
طحاوی نے کہا کہ اگر دشمن بالفرض قبلہ کی طرف ہوتا بھی اس نماز میں کچھ فرق نہ ہوگا اسی طرح دشمن کے مقابل کی ٹولی اگر قبلہ کی طرف پشت کیے
ہو تو کچھ حرج نہ ہوگا اور دشمن کے مقابل جاننا پیادہ معتبر ہے اگر سوار ہو کر جائیں گے تو نماز باطل ہو جائے گی و ہذا ان تنازعوا فی الصلوٰۃ خلف واحد
والا فلا فضل ان یصلی لکل طائفۃ امام اور یہ نماز اس کیفیت پر اس صورت میں ہے کہ مقتدی ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھنے میں جھگڑا کریں
ورنہ افضل یہ ہے کہ ہر ٹولی علیحدہ امام کے پیچھے نماز پڑھے م یعنی ایک ٹولی دشمن کے مقابل رہے اور ایک امام کے ساتھ نماز پڑھے جب امام فارغ
ہوئے تو یہ ٹولی دشمن کے سامنے چلی جائے اور دوسری ٹولی کے لیے امام کسی کو اجازت نماز پڑھانے کی دے کہ وہ ان کو پڑھاوے اور اگر وقت
اتنا نہ ہو تو وہی صورت ہے جو اوپر مذکور ہوئی کذا فی الشامی وان اشتد خوفہم وعجزوا عن النزول صلوا رکباً نافرادی الا اذا کان ردیفنا
للإمام فیصح الاقتداء بالایماء الی جہۃ قدرتم للضرورة اور اگر زیادہ ہو خوف لوگوں کو اور عاجز ہوں اترنے سے تو نماز پڑھیں حالت سواری میں

تہار کو ع اور سجدہ کے لیے اشارہ کر کے جس طرف کو ان سے ہو سکے بسبب ضرورت کے شارح نے کہا مگر وہ شخص کہ امام کے پیچھے سوار ہو ایک سواری پر تو اس کا اقتدا امام کے پیچھے صحیح ہوگا بسبب اتحاد مکان کے فسدت بمشیٰ بغیر اصطفا و سبق حدث و رکوب مطلقاً و قتال کثیر لا یقلیل کریمہ سم اور یہ نماز فاسد ہو جائے گی پیادہ چلنے سے جو دشمن کے سامنے صف باندھنے کے لیے نہ ہو اور نہ بے وضو ہو جانے کے سبب سے ہو اور فاسد ہوگی سوار ہونے سے مطلق یعنی خواہ صف باندھنے کے لیے ہو یا دوسرے مطلب کے لیے اور فاسد ہوگی بہت کشت و خون کرنے سے نہ حقوڑا لڑنے سے مثلاً ایک تیر چلانے سے فاسد نہ ہوگی کیونکہ عمل قلیل ہے اور گھوڑے پر پڑھنا اور بہت لڑنا عمل کثیر ہیں ان سے فاسد ہو جائے گی ہم طحاوی نے کہا کہ تیر چلانے کا عمل قلیل ہونا مسلم نہیں کیونکہ جو کوئی اس کو دیکھے گا یہی جانے گا کہ نماز نہیں پڑھتا و الساج فی البحر ان امکنہ ان یرسل اعضاءہ ساعۃ صلی یا یماء والا لا تصح کصلوة الماشی والسالف و یولیزب بالسیف اور تیر چالانا دریا میں اگر اس کو ممکن ہو کہ اپنے اعضاء ڈھیلے کر دے ساعت بھر تو نماز پڑھے اشارہ سے ورنہ نماز صحیح نہ ہوگی جیسے نماز پیادہ چلنے والے کی اور تلوار والے کی جب کہ تلوار سے مارتا ہو کہ ان کی نماز بھی صحیح نہیں فروع مسائل ملحقہ شارح کے اراکب ان کان مطلوباً تصح صلوتہ وان کان طالباً لا لعدم خوف سوار اگر مطلوب ہو یعنی اس کے پیچھے کوئی پکڑنے کو آتا ہو تو اس کی نماز درست ہے سوار پر اگر طالب ہو یعنی دوسرے کو پکڑنے جاتا ہو تو اس کی نماز درست نہیں اس لیے کہ اس کو کچھ خوف نہیں شرعاً ثم ذهب العدو لم یجز الخرافہم و بعکسہ جاز لوگوں نے نماز خوف شروع کی پھر دشمن چلا گیا تو ان کا اپنی جگہ سے ٹلنا درست نہیں یعنی ہر ٹولی جہاں کی تھاں نماز پڑھ لے کذا فی الشامی اور اس کا عکس ہو تو درست ہے یعنی شروع کے وقت خوف نہ تھا پھر ہو گیا تو اس صورت میں اگر کچھ لوگ دشمن کے مقابل چلے جائیں گے تو یہ جانا نماز کا مغل نہ ہوگا بسبب ضرورت کے کذا فی الطحاوی لا تشرع صلوة الخوف للحاصی فی سفرہ کما فی الظہیریۃ وعلیہ فلا تصح من البغاة اور مشروع نہیں نماز خوف اس شخص کے لیے جو اپنے سفر کی جہت سے گناہگار ہو چنانچہ ظہیریہ میں ہے اور اس بنا پر نماز خوف باغیوں سے درست نہ ہوگی ہم یعنی جس شخص کا نفس سفر معصیت ہو جیسے ربزنی اور بغاوت کے لیے سفر کرنا تو اس کی صلوة خوف جائز نہیں کذا فی الشامی صح انہ علیہ الصلوۃ والسلام صلا فی اربع ذات الرقاع و بطن نخل و عسفان و ذی قرد ثابت ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز خوف چار مقام پر پڑھی اول غزوہ ذات الرقاع میں دوم بطن نخل میں سوم غزوہ عسفان میں چہارم غزوہ ذی قرد میں م ذات الرقاع کے معنی پوندوں والا اس غزوہ کا نام ذات الرقاع اس لیے ہوا کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری سے بخاری میں روایت ہے کہ اس غزوہ میں ہمارے پاؤں زخمی ہو گئے تھے اور ناخن گر گئے تھے تو ہم پاؤں پر چھتھرے لپیٹے تھے اس سبب سے اس کو ذات الرقاع کہا یہ غزوہ تیسرے سال ہجری میں غزوہ خندق سے پہلے ہوا تھا اور بطن نخل ایک جگہ کا نام ہے اور عسفان بروزن عثمان مکہ سے دو منزل ایک مقام ہے اور ذوقرد بفتح قاف و رائے مہملہ ایک مقام ہے مدینہ کے قریب اس غزوہ کو غزوہ غابہ بھی کہتے ہیں یہ غزوہ سائنہ ہجری میں ہوا طحاوی نے کہا کہ امداد الفتح میں حاوی سے منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز خوف چوبیس مرتبہ پڑھی اور شارح چار مقام لکھتا ہے تو یا یہ مراد ہے کہ چار بار غزووں میں اتفاق ہوا اور بیس بار دوسرے مقاموں میں یا یہ کہ ان مقاموں میں چوبیس نمازیں خوف کی پڑھیں واللہ اعلم ۔

باب صلوة الجنائزۃ | یہ باب ہے جنازہ کی نماز اور اس کے لواحق کے ذکر میں ہم مناسبت اس کی ماقبل سے یہ ہے کہ خوف و قتال ذہبت موت کی پہنچاتے ہیں اور اس کو پیچھے اس لیے بیان کیا کہ یہ نماز ہر صورت سے نماز نہیں کیونکہ بلا رکوع اور سجدہ اور اذان و تکبیر کے ہوتی ہے دوسرے یہ کہ یہ نماز آدمی کے آخر حال سے متعلق ہے کذا فی الطحاوی من اضافۃ الشی

الی سبب نماز کی اضافت جنازہ کی طرف چیز کی اضافت ہے اپنے سبب کی طرف یعنی میت سبب ہے اس نماز کا وہی بالفتح المیت بلکہ السریرہ وقیل لفتح ان اور جنازہ بفتح جیم مردہ کو کہتے ہیں اور بکسر جیم چارہائی یا تابوت ہے جس پر مردہ ہوتا ہے اور جس کو نش کہتے ہیں اور ایک قول یہ ہے کہ بفتح اور کسر دونوں مردہ کو کہتے ہیں کذا فی الشامی والموت صفة وجودیہ خلقت لحد الحیوة وقیل عدمیۃ اور موت ایک کیفیت ہوتی ہے پیدا ہوتی ہے زندگی کے مقابل اور ایک قول یہ ہے کہ کیفیت عدمی ہے موت میں اختلاف ہے کہ وجودی چیز ہے یا عدمی جو وجودی کہتے ہیں ان کی دلیل یہ ارشاد خداوندی ہے خلق الموت والحیوة یعنی پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے موت اور حیات کو تو جو تکہ پیدا کرنا ایک چیز کا وجود کرنا ہے اس سے معلوم ہوا کہ موت وجودی چیز ہے اور اس میں اور حیات میں مقابلہ ضدین کا ہے کہ دونوں جمع نہیں ہو سکتیں اور جو لوگ عدمی کہتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ زندہ چیز سے مواد حیات کو نیست کرنے کا نام موت ہے تو عدمی ہوئے اور ان میں مقابلہ عدم اور ملک کا ہے اور اکثر محققین نے دوسرے قول کو یعنی عدمی ہونے کو اختیار کیا ہے اور آیت کے معنی یہ کہے ہیں کہ مقدر کیا موت اور حیات کو کذا فی الشامی یوجب المحض و علامتہ استرخاء قدیمیہ واغوجاج منخرہ وانخساف صدغیہ القبلة علی بئزہ وہو السنۃ منہ پھیر اجادے وہ شخص جو مرنے کو ہو قبلہ کی طرف داہنی کر دے اور یہ منہ پھیرنا سنت ہے شارح نے کہا کہ علامت موت کے قریب ہونے کی یہ ہے کہ پاؤں اس کے ڈھیلے ہو جائیں اور ناک کا بانساٹھا ہو اور کنپٹیاں اندر کو دھس جائیں م طحاوی نے کہا کہ محض بصفیہ اسم مفعول ہے یعنی جس پر موت حاضر ہوئی یا فرشتے موت کے آمو جو ہوئے و جازر الاستلقاء علی ظہرہ و قدماہ الیہما ہوا المتخاد فی زمانہ لکن یرفع راسہ قلیلاً لیتوجہ للقبلة وقیل یوضع کما تیسر علی الاصح صحنہ فی المتنفی وان شق علیہ ترک علی حالہ والمرجوم لایوجہ معراج اور جائز ہے چت لٹانا پشت پر اس صورت میں کہ دونوں پاؤں اس کے قبلہ کی جانب ہوں اور یہی صورت رائج ہے ہمارے زمانہ میں لیکن اس کا سر ٹھوڑا سا ابھار دیا جائے تاکہ جانب قبلہ اس کا منہ ہو جامے آسمان کی طرف نہ رہے اور ایک قول یہ کہ منہ قبلہ کی طرف کر دیا جائے جس طرح بن سکے صحیح تر قول کے بموجب یعنی داہنی کر دے پر ہو یا بائیں پر یا چت لٹانے سے اسی طرح منہ قبلہ کی طرف کر دینا چاہیے تصحیح کی ہے اس قول کی مبتغی میں اور اگر قبلہ رخ کرنے میں اس کو تکلیف ہو تو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے اور جو شخص زندہ کے سبب سے شگسار ہو اس کا منہ قبلہ کی طرف نہ کیا جائے اس کے زجر کے باعث سے کذا فی الطحاوی ویلقن ندبا وفیل وجوباً بذكر الشہادۃ تین لان الاول لا تقبل بدون الثانية عنده قبل الغرغرة اور کیا جاو بطور استحباب اور ایک قول میں بطور وجوب ذکر شہادتین کا اس کے پاس غرغہ سے پیشتر اس لیے کہ اول شہادت بدون دوسرے کے مقبول نہیں ہم تلقین کے معنی فہمائش کے ہیں اور یہاں یہ مراد ہے کہ مرنے والے کے پاس اس شہدان لا الہ الا اللہ والشہدان محمد رسول اللہ ایسی طرح پڑا جائے کہ وہ بھی آواز سے کر انھیں کلمات طیبات سے رطب اللسان ہو یا اس کو یوں کہا جائے کہ ان کلمات کو دھیان کر یا وہ کسی طرح یاد دلایا جائے اور یہ یاد دہانی اس وقت تک ہے کہ جان حلق میں نہ آئی ہو ورنہ اس وقت شہادتین کو نہ بول سکے گا شامی نے نہر الفائق سے نقل کیا کہ تلقین بالاتفاق مستحب ہے اور جس کسی نے واجب کہا وہ مجازاً کہہ دیا ہے اور بعض فقہانے لکھا ہے کہ صرف لا الہ الا اللہ کی تلقین کافی ہے اس لیے کہ حدیث شریف میں ہے کہ جس کا آخر کلام لا الہ الا اللہ ہو گا وہ جنت میں داخل ہو گا اس لیے شارح نے کہا محمد رسول اللہ کی تلقین بھی چاہیے کہ صرف توحید کا اقرار بدون اقرار رسالت کے مقبول نہیں طحاوی نے کہا کہ یہ تعلیل کافر کے حق میں ہے مسلمان کے لیے اقرار توحید کافی ہے واختلاف فی قبول توبۃ الیاس والمختار قبول توبۃ لا ایمان والفرق فی البرازیۃ وغیرہما اور جان کند فی کے وقت کی توبہ مقبول ہونے میں اختلاف ہے اور مختار یہ ہے کہ اس کی توبہ مقبول ہوتی ہے اور ایمان قبول نہیں ہوتا اور فرق بزاز یہ

وغیرہ میں مرقوم ہے ہم جان کندی کی حالت میں ایمان تو بالاتفاق مقبول نہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فلم یکثفہم ایمانہم لما رواہ ابنا اور توبہ کے قبول اور عدم قبول میں اختلاف ہے مختار یہی ہے کہ توبہ مقبول ہوتی ہے اس لیے کہ قرآن مجید میں ارشاد ہے ۱؎ ہوالذی یقبل التوبۃ عن عباده اس آیت میں قبول توبہ کو مطلق فرمایا اور ابو داؤد کی حدیث میں بھی مطلق مذکور ہے چنانچہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بندہ کی توبہ قبول کرتا ہے جب تک کہ جان اس کی خلق میں غرغرنہ ہوئے کذا فی الشامی مختصر من غیر امرہ بہما ۲؎ لا یغزو اذا قالہا مرة کذا لا یر علیہ لم یکلم لیکن آخر کلامہ لا الہ الا اللہ تلقین کیا جائے بدوں حکم کرنے کے اس کو شہادتین کا تاکہ دق ہو کر انکار کرے یعنی تلقین میں اس کو امر نہ کریں کہ یوں کہتا کہ وہ انکار نہ کر بیٹھے اور جب وہ ایک مرتبہ کہہ چکے تو کافی ہے اور دوبارہ تلقین نہ کیا جائے جب تک کہ اور کلام نہ ہوئے تاکہ آخر کلام اس کا لا الہ الا اللہ ہو یعنی اگر دوسرا کلام بعد کلمہ کے کرے تو پھر تلقین چاہیے تاکہ آخر کلام کلمہ ہو نہ دوسری بات ویندب قرأۃ ۳؎ والردا و مستحب ہے مرنے والے کے پاس سورہ یس اور رعد کا پڑھنا یعنی اس لیے کہ یس کے پڑھنے کا حکم حدیث میں آیا ہے اور سورہ رعد اس وجہ سے کہ حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ اس سے جان کا ٹکنا آسان ہوتا ہے کذا فی الشامی ولا یلقن بعد تحمید وان فعل لا ینہی عنہ اور تلقین نہ کیا جاوے بعد دفن کرنے کے اور اگر کوئی تلقین کرے تو منع نہ کیا جاوے چونکہ حدیث میں آیا ہے کہ لقنوا موتا کہ یعنی تلقین کرو اپنے مردوں کو تو بعض محققین نے اس حدیث میں موت حقیقی مراد لے کر تلقین بعد موت کے جائز رکھی ہے اور بعض نے بمقتضائے ظاہر آیت ایک لا تسع الموتی یعنی تو نہیں سنا تا مردوں کو تلقین کو ناجائز کہا فتح القدیر میں بعد کلام طویل کے کہا کہ تلقین بعد دفن سے کچھ ضرر نہیں بلکہ اس سے فائدہ ہے کہ مردہ کو ذکر سے انس ہوتا ہے چنانچہ آثار میں وارد ہے طوطاوی نے کہا کہ ظاہر روایت یہ ہے کہ تلقین نہ کی جاوے ولی الجوزۃ انہ مشروع عند اہل السنۃ اور جوہرہ میں ہے کہ تلقین مشروع ہے اہل سنت کے نزدیک کیونکہ اللہ تعالیٰ مردہ کو قبر میں زندہ کرتا ہے چنانچہ احادیث میں وارد ہے کذا فی الطحاوی و یغنی قولہ یا فلان ابن فلان اذکر ما کنت علیہ و قل رضیت باللہ رباً وبالاسلام دیناً و بمحمد نبیاً قبل یا رسول اللہ فان لم یعرف اسمہ قال ینسب الی آدم وحواء اور کافی ہے کہنا تلقین کرنے والے کا اس طرح کہ اے فلان فلاں کے بیٹے یاد کر ان باتوں کو جن پر تو تھا یعنی اللہ تعالیٰ پر اور اس کے رسولوں پر ایمان کو یاد کر اور جب فرشتے سوال کریں تو یوں کہنا کہ میں راضی ہوں اس سے کہ اللہ میرا رب اور اسلام میرا دین اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں کسی نے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر مردہ کا نام معلوم نہ ہو آپ نے فرمایا کہ منسوب کیا جاوے آدم اور حوا علیہما السلام کی طرف یعنی مرد ہو تو یوں کہنا چاہیے اے آدم کے بیٹے اور عورت ہو تو یوں کہیے کہ اے حوا کی بیٹی ومن لا یسأل منی عنی ان لا یلقن والاصح الانبیاء علیہم السلام لا یسألون و اطفال المؤمنین و توقف الامام فی اطفال المشرکین و قبل ہم خدم اہل الجنۃ اور جو شخص کہ قبر میں سوال نہ کیا جائے مناسب ہے کہ اس کو تلقین بھی نہ کی جائے اور صحیح تر یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام سے سوال نہیں ہوتا اور نہ مومنوں کے بچوں سے اور توقف فرمایا ہے امام اعظمؒ نے مشرکین کے بچوں کے باب میں کہ ان سے سوال ہوتا ہے یا نہیں اور وہ دوزخ میں رہیں گے یا جنت میں اور کہتے ہیں کہ وہ جنت والوں کے خادم ہوں گے ہم جن لوگوں سے سوال نہ ہوگا وہ یہ ہیں انبیاء اور شہید اور غازی اور صدیق اور پیچے اور جو شخص روز جمعہ یا اس کی شب میں مرے اور جو شخص ہر شب کو سورۃ ملک پڑھے اور اطفال مشرکین میں اخبار کے تعارض کے باعث قول اصح یہی ہے کہ ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کی مشیت پر سپرد کرنا چاہیے کیونکہ حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ زیادہ جانتا ہے جو کچھ اطفال مشرکین عمل کرتے ہیں کذا فی الشامی ویکبرہ ثمنی الموت و تمامہ فی النہر و سبغ فی الحظ و اور مکروہ ہے تمنا کرنی موت کی یعنی صدقات وغیرہ تنگ ہو کر یہ تمنا نہ کرے کہ میں مرجاؤں اور اس کا پورا بیان نہر الفائق میں ہے اور کتاب الخطر والاباۃ میں آگے آوے کام نہر الفائق میں کہلے یعنی نہ کام آیا ان کے ان کا ایمان جب انہوں نے دیکھ لیا ہمارے عذاب کو ۱۲؎ وہ یعنی اللہ تعالیٰ وہ ہے کہ قبول کرتا ہے توبہ اپنے بندوں کی ۱۳

کہ اگر مجبوری موت مانگے تو یوں دعا کرے اُنی مجھ کو زندہ رکھ جب تک کہ زندگی میرے حق میں بہتر ہو کہ انی طحاوی لفظ فی الخطر اکثر نسخوں میں نہیں و ما ظہر منہ من کلمات کفریہ لیستغفر فی حقہ و لیعامل معاملۃ موتی المسلمین

مما علی انہ فی حال زوال عقلہ ولذا اختار بعضهم زوال عقلہ قبل موتہ ذکرہ الکمال اور جو الفاظ کفر کے میت سے جان کنی میں سرزد ہوں ان کے لیے اس کے حق میں مغفرت مانگنی چاہیے اور اس کے ساتھ مسلمانوں کے مردوں کا معاملہ کرنا چاہیے یعنی اس وقت کے کفریہ الفاظ کہنے سے اس کو کافر نہ کہا جائے گا اس خیال سے کہ وہ اپنی عقل کے زائل ہونے کی حالت میں ہے اور اسی جہت سے بعض فقہانے اختیار کیا ہے میت کی عقل جاتا رہنا اس کی موت سے پیشتر ذکر کیا ہے اس کو کمال الدین محقق نے م یعنی اس جہت سے عقل کا زائل ہونا پسند کیا ہے کہ ایسا نہ ہو کہ مرنے کے درود یا شیطان کے دھوکے سے کلمات کفر قصداً کہنے لگے اور خاتمہ کفر پر ہو تو اگر اس وقت میں عقل نہ ہونے کا حکم کیا جائے گا تو ان کلمات سے کافر نہ ہوگا کذا فی الشامی فاذا مات تشد لحياءه وتغصن عيناہ تحبنا ليقول مغضضه لسم الله وعلى مله رسول الله اللهم ليسر عليه امره وسهل عليه البعده واسعه بقلانک واجعل ما خرج اليه خيرا مما خرج عنه ثم تمد اعضاءه و يوضع على بطنه سيف او حديد مثلاً یتفتح ویحضر عنده الطيب و يخرج من عنده الحامض والنفساء والجنب پس جب وہ شخص مردے تو اس کے جیسے باندھ دیئے جائیں اور اس کی آنکھیں بند کی جائیں اس کے اچھا معلوم ہونے کو یعنی اگر نہ اور آنکھیں کھل رہیں گی تو صورت خوفناک معلوم ہوگی اور کئے آنکھوں کا بند کرنے والا بسم الله وعلى مله رسول الله الی تو اس مردہ پر اس کا معاملہ تجبیز و تکفین وغیرہ کا آسان کر اور سہل کر اس پر وہ حال جو اس کو آگے کو درپیش ہو یعنی سوال قبر اور احوال قیامت اس پر سہل کر اور اس کو مشرف کرنے دیدار سے اور جس چیز کی طرف وہ نکلا ہے اس کو بہتر کر بہ نسبت اس کے جس سے وہ نکلا ہے یعنی آخرت کو اس کے حق میں دنیا سے بہتر کر پھر اس کے اعضا پھیلا دیئے جائیں اور اس کے پیٹ پر تلوار یا بولہ رکھ دیا جاوے تاکہ پیٹ نہ پھولے شامی نے کہا کہ بولہ یا آئینہ یا نخل صیت پیٹ کو پھولنے نہیں دیتا اور اگر بولہ یا آئینہ نہ ملے تو بھاری چیز رکھ دی جائے اور اس کے پاس خوشبو حاضری جائے اور اس کے پاس سے حیض و نفاس والی عورتیں اور ناپاک آدمی چلے جائیں و یعلم بہ حیرانہ واقاربہ و یسرع فی جهازه اور اطلاع کی جائے اس کے مرنے کی اس کے ہمایوں اور دشتہ داروں کو اور جلدی کی جائے اس کے سامان کفن و دفن میں کیونکہ حدیث میں وارد ہے کہ مسلمان کے مردہ کو اس کے گھر والوں میں روکنا نہ چاہیے کذا فی الشامی ولا یقرأ عنده القرآن الی ان یرفع الی الغسل کا فی القستانی مغزیاً للنفث اثنہ پڑھا جاوے میت کے پاس قرآن یہاں تک کہ اٹھایا جائے نہلانے کو جیسا کہ قستانی میں ہے تنف کی طرف منسوب م طحاوی نے کہا کہ تنف میں و یقرأ ہے بصیغہ اثبات اور شامی نے کہا کہ میں نے بھی قستانی کے دو نسخوں میں دیکھا لا نفی و لوں میں نہیں یا علاوہ اس کے اگر لا ہو تو تنف اور زیلعی کے قول میں اختلاف نہیں رہتا اور نہ بحر الرائق کی توجیہ کی کچھ حاجت رہی جو شارح آگے بیان کرتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ کلمہ لا غلطی کا تب سے زیادہ ہو گیا ہے قلت و لیس فی النفث الی الغسل بل ان یرفع فقط وفسره فی البحر برفع روحه وعبارۃ الزیلعی وغیرہ نکرہ القراءة عنده حتی یغسل وعلله الشرنبلالی فی امداد الفتاح تنزیہاً للقرآن من نجاستہ المیت تنجسہ بالموت میں کتابوں کہ تنف میں نہانے تک کی قید نہیں بلکہ اس میں صرف اتنا ہے کہ پڑھا جاوے قرآن میت کے پاس اٹھائے جانے تک اور بحر الرائق میں اٹھائے جانے کی تفسیر میت کی روح کے اٹھائے جانے سے کی ہے یعنی صرف جان نکلنے تک قرآن پڑھے بعد اس کے نہ پڑھے اور زیلعی وغیرہ کی عبارت یہ ہے کہ مکروہ تحریمی ہے قرأت قرآن مردہ کے پاس یہاں تک کہ نہ لایا جائے اور شرنبلالی نے امداد الفتاح میں اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ اس صورت میں قرآن کا علیحدہ رکھنا ہے میت کی نجاست کیونکہ میت موت کے سبب سے نجس ہو جاتا ہے قبل نجاستہ خبث وقیل حدیث بعض فقہانے کہا کہ میت کی نجاست حقیقی ہے اور بعض نے کہا

کہ حکمی ہے م اول قول کی دلیل یہ ہے کہ آدمی خون کا پتلا ہے مثل دوسرے حیوانوں کے تو جیسے دوسرے مردار نجس عیسیٰ ہیں ویسے ہی آدمی بھی ہو جاتا ہے اور یہی قول ہے اکثر فقہاء کا اور یہی ظاہر ہے اور اسی کو کافی میں صحیح کہا ہے اور یہی وجہ ہے کہ اگر مردہ مسلمان نہلانے سے پیشتر کنوئیں میں گر جائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے اور نہلانے سے جو پاک ہو جاتا ہے تو یہ مسلمان کی تعظیم کے جہت سے ہے اور دوسرے قول کی دلیل یہ ہے کہ موت کے باعث سے وضو جاتا رہتا ہے بسبب ڈھیلے ہو جانے مفاصل کے جیسے سونے سے جاتا رہتا ہے اور زندگی میں بے وضو ہونے سے جو صرف تھوڑے سے اعضا دھوتے ہیں اس کی وجہ یہ کہ وضو ہر روز پانچ بار کرنی پڑتی ہے اگر تمام بدن دھویا کرتے تو بڑا حرج ہوتا اس لیے چند اعضا پر اقتصار کیا گیا اور مرنے اور جنابت میں وہ حرج نہیں اس لیے تمام بدن کا دھونا مشروع ہوا دوسرے یہ کہ حاکم نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اپنے مردوں کو نجس مت بنانو کہ مسلمان نہ زندہ نجس ہوتا ہے نہ مردہ شامی نے کہا کہ اس حدیث سے نہیں معلوم ہوتا کہ مردہ کی نجاست حکمی ہے بلکہ یہ معنی ہیں کہ مسلمان مردہ نہلانے سے پاک ہو جاتا ہے اس کی نجاست دائمی نہیں بخلاف کافر کے کہ وہ بعد نہلانے کے بھی پلید رہتا ہے غرض کہ مختار اکثر فقہاء کا قول اول ہی ہے و علیٰ فیہی جوازاً اکثر ائمہ المحدث اور مردہ کی نجاست حکمی ہونے پر چاہیے کہ اس کے پاس قرأت درست ہو جیسے بے وضو کو قرآن کا پڑھنا درست ہے م حاصل یہ کہ مردہ اگر ایسا کہا جائے جیسا بے وضو آدمی ہوتا ہے تو اس کے پاس قرآن کا پڑھنا مکروہ نہیں اور تنف کا قول اسی پر محمول ہے اور اگر مردہ جانوروں کی طرح نجس ٹھہرایا جائے تو مکروہ ہے اور زیلعی وغیرہ کا قول اس روایت پر محمول ہو گا طحاوی نے کہا کہ مکروہ اس وقت ہے کہ مردہ کے قریب پڑھا جاوے اور اگر دور پڑھا جاوے تو مکروہ نہیں شامی نے کہا کہ اگر است میں یہ قید بھی ہونی چاہیے کہ مردہ پاک جاوے سے چھپا ہوا نہ ہو اور اگر چھپا ہوا ہو گا تب بھی قرأت مکروہ نہ ہو گی ویو ضیع کلمات کما یسترنی الاصح علی سریر مجر و ترا الی سبع فقط فتح کلفنہ وعند موتہ فنی ثلث لا خلفہ ولا فی القبر اور جیسے کہ مر جائے رکھائے جس طرح بن سکے صحیح تر قول میں تخت پر جس کو طاق مرتبہ بسایا ہو سات دفعہ تک فقط کذا فی الفتح یعنی اس سے زیادہ نہ بسائیں مثل اس کے کفن کے کہ وہ بھی طاق دفعہ بسایا جائے اور اس کی موت کے وقت خوشبو بسانی چاہیے تو یہ تین وقت کا بسانا ہوا اور نہ پیچھے اس کے اور نہ قبر میں م بسانے سے مراد یہ کہ کسی برتن میں آگ رکھ کر اس پر خوشبو جلا دیں اور اس کو مردہ یا کفن کے گرد پھرا دیں تو یہ بسانا تین وقت چاہیے ایک جس وقت اس کی بان نیکلے دو م غسل کے وقت سوم کفن کے وقت اور جنازہ کے پیچھے ایسی خوشبو نہ لے جائیں کہ احادیث میں منع وارد ہے کہ جنازہ کے پیچھے آگ مت لے چلو اور نہ قبر کو بسائیں کہ قبر میں آگ لے جانی بد فالی ہے اور یہ جو کہا کہ بغور مرنے کے تختہ پر رکھیں یہ اس صورت میں ہے کہ جان اس کی زمین پر نکلی ہو بایں لحاظ کہ زمین کی تری سے اس کا بدن بگڑ نہ جاوے پھر تختہ پر رکھنا ایک قول یہ ہے کہ شمالاً جنوباً رکھیں قبر کی طرح اور ایک قول یہ ہے کہ پاؤں قبلہ کی طرف کریں اور اصح یہ ہے کہ جیسے ممکن ہو ویسے رکھیں کذا فی الشامی تبصر ف وکرہ قراءة القرآن عندہ الی تمام غسل عبارت الزیلعی حتی یغسل وعبارة النہر قبل غسلہ اور مکروہ تحریمی ہے قرآن کا پڑھنا میت کے پاس اس کے غسل کے پورا ہونے تک زیلعی کی عبارت یوں ہے کہ جب تک میت کو غسل دیا جاوے اور نہ الفائق میں ہے کہ اس کے غسل سے پیشتر مکروہ ہے م اختلاف الفاظ کسی فائدے کے ہے نہیں مراد سب کی یہی ہے کہ غسل ہو چکنے تک قرأت مکروہ ہے کذا فی الطحاوی و تستر عورت الغلیظہ فقط علی الظاہر من الدایۃ وقیل مطلقاً الغلیظہ والخفیفة و صحیح صحیح الزیلعی وغیرہ اور پوشیدہ کی باوے مردہ کی صرف شرکاء غلیظہ ظاہر روایت کے بموجب اور ایک قول یہ ہے کہ مطلق برہنگی چھپائی جائے خواہ خفیہ ہو یا غلیظہ اور اس قول کی تصحیح ہوئی ہے یعنی زیلعی وغیرہ نے اس کو صحیح کہا ہے م عورت غلیظہ مقام پانچاں اور پیشاب اور ان کے آس پاس کو کہتے ہیں اور عورت خفیہ ناف سے لے کر گھٹنوں تک ہے تو

قول صحیح یہ ہے کہ نہلانے میں ناف سے لے کر گھٹنوں تک تہمد ڈالیں اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو فرمایا کہ زندہ اور مردہ کی ران پر نظر مت ڈالو اس سے معلوم ہوا کہ مردہ کی ران کا دیکھنا حرام ہے کذا فی الطحاوی و فیصلہا تحت خرقۃ السترة بعد لف حشرۃ مثلہا علی ید یہ حرمت اللبس کا نظر اور دھوئے برہنگی کو تہمد کے نیچے بعد پینٹنے ایک کپڑے مثل تہمد کے اپنے ہاتھوں پر بسبب حرام ہونے ہاتھ لگانے کے مثل دیکھنے کے م شامی نے کہا کہ کیسہ کا مثل تہمد کے ہونا شرط نہیں بلکہ ایسا ہونا چاہیے جو چھونے کا مانع ہو کیونکہ بدون آڑ کے ہاتھ لگانا شرم گاہ کو حرام ہے جیسے دیکھنا حرام ہے اس سے معلوم ہوا کہ بچوں کے لیے تہمد اور کیسہ ضرور نہیں و بجز بدن ثیابہ کمات غسل علیہ السلام فی قمیص من خواصہ اور نگا کیا جاوے اپنے کپڑوں سے بغور مرنے کے اور نہ لایا جانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کی قمیص میں آپ کے خواص سے ہے ہم بغور مرنے کے اس لیے نگا کیا جائے کہ کپڑوں کی گرمی سے بدن میں تغیر نہ آوے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نہ لایا جانا قمیص میں اس لیے خواص سے ہوا کہ ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ بعد وفات شریف کے لوگوں کو زبرد ہوا کہ آپ کو نگا کریں جیسے اپنے مردوں کو کرتے ہیں یا موہ کپڑوں کے نہلا دیں تو گھر کے گوشہ سے آواز سنی کہ آپ کو موہ کپڑوں کے نہلاؤ کذا فی الشامی و یوسف بن یوسف بالصلوة بلا مضمضۃ واستنشاق للخرج وقیل یفعلان بخرقۃ و علیہ العمل ولو کان جنبا او حائضا او نفساء فعلا اتفاقا یمتثلان للظہارۃ کما فی امداد الفتح مستحکم من شرح المقدسی اور وضو کرایا جائے وہ مردہ کہ حکم کیا جائے نماز کا بدو کلی اور ناک میں پانی دینے کے بسبب حرج کے یعنی پانی منہ باناک میں ڈال کر اس کا نکالنا رقت ہے اور ایک قول یہ ہے کہ کلی اور ناک میں پانی دینا کپڑے سے کرائی جائے یعنی نہلانے والا اپنی انگلی پر کپڑا پیٹ کر دانتوں اور مسوڑھوں اور ناک کے نکتوں میں پھیرے اور اسی پر عمل ہے اس زمانہ میں اور اگر میت جنب یا مائت یا نفاس وال ہو تو دونوں باتیں کی جائیں بالاتفاق واسطے پورا کرنے طہارت کے جیسا کہ امداد الفتح میں ہے شرح مقدسی سے مدد لے کر ہم نماز کا حکم کیا جائے اس سے یہ غرض کہ جو بچہ عقل ہو اس کو وضو نہ کرنا چاہیے شامی نے کہا کہ یہ قید اچھی نہیں اس لیے کہ اس سے معلوم ہوتا کہ دیوانہ شخص کو بھی وضو نہ کرایا جائے حالانکہ مجنون بالاتفاق وضو کرایا جاتا ہے اسی طرح بچہ کو بھی وضو کرایا جائے کیونکہ یہ وضو غسل میت کی سنت ہے اور جنب کے لیے جو کلی اور ناک میں پانی دینے کو بالاتفاق لکھا ہے تو شامی نے کہا کہ میں نے بالاتفاق نہ امداد الفتح میں پایا نہ شرح مقدسی میں وید ابو جہم و مسح رأسہ اور شروع کیا جائے اس کے چہرہ سے یعنی جنب کی طرح اول دونوں ہاتھ پہونچوں تک دھوئے جائیں بلکہ کپڑے سے منہ اور نکتوں کو پوچھ کر منہ دھویا جائے اور مسح کیا جائے اس کے سر پر یعنی وضو میں م شارح نے استنجا کو ذکر نہ کیا کیونکہ اس میں اختلاف ہے طرفین کے نزدیک استنجا کیا جائے اور امام ابو یوسف کے نزدیک استنجا کیا جائے اور اس کی صورت یہ ہے کہ ہاتھ والا ہاتھ پر کیسہ پیٹ کر شرم گاہ کو دھوئے کذا فی الشامی و یصیب علیہ ماء مغلی بسدر ورق النبق او حرض بضم فسکون الا نشان ان تیسر والا فاء خالص مغلی اور اس پر وہ پانی ڈالا جائے جس میں بیری کے پتے جوش دیے گئے ہوں یا نشان پڑا ہو اگرچہ چیزیں میں ورنہ پانی خالص جوش دیا ہو ڈالا جاوے شارح نے کہا کہ سد سے مراد بیری کے پتے ہیں اور حرض بضم حاء محملہ اور سکون راء محملہ نشان ہے جو چھوٹی چھوٹی مٹی ہوئی ہیں اس سے کپڑے دھوتے ہیں جیسے صابون سے صاف کرتے ہیں و فیصلہ راسہ و حیثۃ بالخطی نیت بالعراق ان وجدوا لا فبالصابون ونحوہ ہذا لو کان بہما شعر حتی لو کان امردا و ابردا لا یفعل اور دھویا جائے سر اس کا اور داڑھی اس کی گل خیر سے اگر میسر ہو ورنہ صابون سے اور اس کے مثل یعنی مٹائی مٹی وغیرہ سے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ چہرہ اور سر پر بال ہوں یہاں تک کہ اگر وہ شخص بے ریش ہو یا سر پر بال نہ رکھتا ہو تو پھر نہ دھویا جاوے شارح نے کہا کہ خطی ایک گھاس ہے عراق میں اور ہندوستان میں گل خیر

کھلتا ہے و یصنع علی یساره لیبدا یمینه فیغسل حتی یصل الماء الی مایلی التخت منہ ثم علی یمینه کذلک ثم یجلس مسنداً بالینا للمفول الیه و یمسح لبطنه رفیقاً و باخرج منه یغسل ثم بعدا قعاده لیسجد علی شقه الایسر و یغسلہ و یدہ غسلتہ ثالثہ لیسجد المسنون و یصیب علیہ الماء عند کل انجاء ثلاث مرات لما مروان زاد علیہما و نقص جاز اذ الواجب مرة و ثانیاً جاوے مردہ اپنی بائیں کروٹ پر تاکہ پانی اول اس کے داہنے جانب پر پڑے پھر نہلایا جاوے یہاں تک کہ پانی بدن کے اس حصہ پر پہنچے جو تختہ سے سلابے پھر داہنی کروٹ پر لٹا کر اسی طرف پانی ڈال جاوے کہ دوسری طرف پہنچ جاوے پھر مردہ کو بٹھلاوے یعنی نہلانے والا اپنا سہارا دے کر اور سونتے اس کے پیٹ کو زمی سے اور اور جو کچھ مردہ سے خارج ہو نہلانے والا اس کو دھو ڈالے پھر جھٹانے کے بعد اس کو بائیں کروٹ پر لٹا کر غسل دے اور یہ تیسری بار کا غسل ہے تاکہ عدد مسنون مکمل ہو جاوے یعنی تین بار نہلانا سنت ہے وہ اس مرتبہ ہو جائے گا اور پھر لٹانے کے وقت مردہ پر تین بار پانی ڈالا جائے اسی وجہ سے کہ گذری یعنی مسنون تین بار دھونا ہے اگر تین بار سے زیادہ ہر دفعہ میں پانی ڈالے گا یا کم تب بھی غسل درست ہوگا اس لیے کہ واجب تو ایک بار کا دھونا ہے شارح نے کہا کہ مسنداً بصیغہ مجہول ہے م شارح نے پہلے لکھا تھا کہ اس پر جوش دیا ہوا پانی ڈالنا چاہیے بعد اس کے کہا کہ اول بائیں کروٹ پر لٹا کر پانی ڈالنا چاہیے تو پہلا بیان مجمل تھا اس کی تفصیل بیان کر دی کہ اس طرح ڈالا جاوے یعنی ترتیب دار اس طرح ہے کہ وضو سے فراغت ہو تو سر اور درمیں دھوئی جائے اور اس کے بعد بائیں کروٹ لٹا کر وہ پانی جس میں سیری کے پتے جوش دیے ہوں ڈالا جائے کذا فی الشامی مختصراً و لا یعاد غسلہ ولا وضوہ بالخارج منہ لان عند ما وجب رفع المحدث لبقائه بالموت بل تقبضہ بالموت کسائر الحيوانات المموتۃ الا ان المسلم یطهر بالغسل کرامۃ لہ وقد حصل بخر شروح مجمع اور اس کے غسل اور وضو کا اعادہ نہ کیا جاوے بسبب خارج کے اس کے بدن سے یعنی اگر ہیٹ دبانے سے کوئی نجاست خارج ہو تو اس سے غسل یا درنود دوبارہ ضرر نہیں اس لیے کہ نہلانا میت کا حدت کو دور کرنے کے لیے واجب نہیں ہوا کیونکہ وہ تو موت کے باعث قائم ہے بلکہ اس سبب سے نہلانا واجب ہوا ہے کہ میت ناپاک ہو گیا ہے مثل دوسرے حیوانوں و موی کے مگر یہ کہ مسلمان پاک ہو جاتا ہے نہلانے سے اس کی تعظیم کی جہت سے اور یہ طہارت تو نہلانے سے ہو چکی کذا فی البحر و شروح مجمع یعنی مردہ کا نہلانا اس غرض سے ہے کہ مرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے تو جب نہلا دیا اس کی نجاست دور ہو گئی اب جو کوئی نجاست اس کے بدن سے نکلے گی تو صرف وہی مقام دھو ڈالا جائے گا سا سے غسل کا اعادہ ضرر نہیں اور مردہ کا نہلانا حدت کے دور کرنے کے لیے نہیں کیونکہ موت خود ایک حدت ہے جو دور نہیں ہو سکتا و ینشف فی ثوب و یجعل الحنوط و یوقیح الحاء و العطر المرب من الاشیاء الطیبۃ یغیرہ عفران و ورس لکرا ہما للرجال و جعلہما فی الکفن جبل علی راسہ و حیۃ تدبا و الکافور علی مساجدہ کلمۃ لہا اور نہلانے کے بعد خشک کیا جاوے کسی پاک کپڑے سے اور حنوط ملا جائے اس کے سر اور ڈاڑھی پر براہ انتخاب اور کافور ملا جائے اس کے سجدہ کی جگہوں میں یعنی جو مقام سجدہ میں زمین پر گئے ہیں اور وہ ماتھا اور ناک اور ہتھیلیاں اور گھٹنے اور پاؤں ہیں ان پر کافور ملا جائے ان کی تعظیم کے لیے تاکہ بدلہ طعنہ ناک نہ ہوں شارح نے کہا کہ حنوط بفتح حاء ممد و ضم نون عطر مرکب ہے خوشبودار چیزوں سے سوائے زعفران اور ورس کے بسبب مکرر ہونے ان دونوں چیزوں کے مردوں کو اور زعفران اور ورس کو کفن میں رکھنا جہالت ہے و لا یسرح شعرہ اے بکرہ تحریر یا و لا یقص نظرفہ الا المکسور لا شفرہ ولا یختن اور مردہ کے بالوں میں لکھنی نہ کی جاوے یعنی کنگھی کرنا مکرر تحریمی ہے اور نہ کترے ناخن اس کے سوائے ٹوٹے ہوئے ناخن کے کہ وہ کتر کر پھینک دیا جاوے اور نہ بال کترے جائیں اور نہ نختہ کی بائے م نہر الفائق میں ہے کہ بعد موت کے تزیین جائز نہیں اور اگر بال یا ناخن کاٹے جائیں تو کفن میں مردہ کے رکھ دیے جائیں کذا فی الفہستانی و لا یاسن جعل القطن علی وجہہ فی عمارۃ کہ بر و قبل و اذن و فم اور مضائقہ نہیں روئی رکھنے کا مردہ پھرہ پر

۱۱ بصیغہ ہم مفول مناسب ہے ۱۲ ص ۱۱۲۔ ۱۳ قول پھینک دیا جاوے محل نظر ہے جیسے کہ اگلی سطریں ہیں کہ کفن میں رکھ دیے جائیں۔ ملاحظہ۔

اور اس کے سوراخوں میں مثلاً مقام پاخانہ اور پیشاب اور کان اور منہ میں مٹر مگاہوں میں روئی رکھنے کو بعض علماء نے پسند نہیں کیا اور شراح نے لباس کمرہ اشارہ کیا کہ روئی کا نہ رکھنا بہتر ہے کذا فی الشامی ویوضح یدایہ فی جانبہ لا علی صدرہ لانہ من عمل الکفار ابن ملک اور رکھے جائیں دونوں ہاتھ مردہ کے اس کے دونوں پہلو میں نہ اس کی چھاتی پر اس لیے کہ چھاتی پر ہاتھ رکھنا کفار کا طریقہ ہے یعنی مجوس وغیرہم کا ذکر کیا ہے اس کو ابن ملک نے ومنع زوجہا من غسلها ومسها الا من النظر اليها علی الاصح منیة وقالت الائمة الثالثة يجوز لان علیا غسل فاطمة رضی اللہ عنہا قلنا ہذا محمول علی بقاء الزوجية لقولہ علیہ السلام کل سبب ونسب یقطع بالموت الا سببی ونسبی مع ان بعض الصحابة انکر علیہ شرح الجمع للعلینی اور منع کیا جائے شوہر مردہ عورت کا عورت کے نہلانے اور ہاتھ لگانے سے نہ اس کی طرف نگاہ کرنے سے صحیح تر قول کے بموجب کذا فی المنیہ اور منیوں اماموں نے فرمایا کہ نہلانا جائز ہے اس لیے کہ حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہؑ کو غسل دیا ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ یہ نہلانا حضرت مرتضیٰ کا محمول ہے زوجیت کے قائم رہنے پر بسبب فرمانے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ہر سبب اور نسب جاتا رہتا ہے موت سے مگر میرا سبب اور نسب کہ وہ نہیں جاتا علاوہ اس کے بعض صحابہ نے اس نہلانے کا حضرت مرتضیٰ پر انکار کیا ایسا مذکور ہے عینی کی شرح مجمع میں م خانیہ میں ہے کہ اگر عورت کا محرم ہو تو وہ اس کو اپنے ہاتھ سے تیمم کرادے اور اگر اجنبی ہو تو اپنے ہاتھ پر قبلی پڑھا کر تیمم کرادے اور اس کے ہاتھ نہ دیکھے لیکن اگر اجنبی خاوند ہو تو اس کو جائز ہے کہ ہاتھ دیکھے اور یہ غالباً اس نظر سے ہے کہ دیکھنا بہ نسبت ہاتھ لگانے کے خفیف تر ہے اور حضرت فاطمہؑ کے غسل کو شرح مجمع میں جو خود مصنف مجمع کی ہے یوں لکھا ہے کہ آپ کو حضرت ام ایمن نے غسل دیا تھا اور حضرت مرتضیٰ کی طرف جو منسوب ہوا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کے تمام سامان کے آپ متکفل ہوئے تھے اور اگر بالفرض آپ کا نہلانا ثابت ہو تو یہ آپ کی خصوصیت میں سے ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ فاطمہ تمہاری زوجہ ہیں دنیا و آخرت میں اور حدیث شارح نے بیان کی وہ بھی دلیل خصوص ہے سبب سے مراد اس میں قربت سببی ہے جیسے زوجیت اور دامادی ہے اور نسب سے قرابت نسبی ہے کذا فی الشامی مختصر اوہی لا تمنع من ذلک ولو ذمیة بشرط بقا الزوجية بخلاف ام الولد والمدرہ والمکاتبة فلا یفسلون ولا یغسلون علی المشہور مجتہبی اور عورت نہ منع کی جائے اپنے خاوند کے نہلانے سے اگرچہ ذمیہ یعنی کتابیہ ہو بشرط باقی رہنے نکاح کے بخلاف ام ولد اور مدرہ اور مکاتبة کے کہ یہ تینوں آقا کو نہلاویں اور نہ آقا ان کو نہلاوے روایت مشہور کے بموجب کذا فی المجتہبی م یعنی ام ولد اور مدرہ میں مرنے کے بعد ملک باقی نہیں رہتی جو موجب حلت وطی محقی اور اسی طرح مکاتبة بعد ادا کرنے زرکت بت کے آزاد ہو جاتی ہے شامی نے کہا کہ یفسلون بصیغہ جمع مذکر غلط ہے صحیح یغسلون بصیغہ جمع مونث چاہیے والمعتبر فی الزوجية صلاحیتها حالۃ الغسل لا حالۃ لکوت فتمنع من غسلہا بان قبل موتہ او ارتدت بعدہ ثم اسلمت او مست ابنہ لبشوة لزوال النکاح اور معتبر زوجہ میں قابل ہونا اس کا ہے غسل کے وقت نہ موت کے وقت تو منع کی جاوے گی وہ عورت شوہر کے نہلانے سے مجبائے ہوئی ہو شوہر کی موت سے پیشتر یا مرتد ہوئی اس کی موت کے بعد پھر مسلمان ہو گئی یا چھو لیا شوہر کے بیٹے کو شہوت سے بسبب جاتے رہنے ان عورتوں کے نکاح کے م یعنی پہلی صورتوں میں زوجیت وقت موت کے باقی نہ رہی اور پہلی صورتوں میں موت کے وقت نکاح تھا پھر جاتا رہا طحاوی نے کہا کہ شراح نے فی الزوجية بیاء نسبت کہا مناسب یہ تھا کہ فی الزوجية بدون حی کے کہتا و جاز لہا غسل لو اسلم زوج المجوسية فمات فاسلمت بعدہ لخل مستہا ینفذ اعتبارا بحالۃ الحیوة اور جائز ہے مجوسی عورت کو نہلانا اپنے شوہر کا اگر وہ مسلمان ہو کر مر گیا پھر وہ مسلمان ہوئی بعد اس کے بسبب حلال ہونے اس کے ہاتھ لگانے کے اس صورت میں حالت زندگی کا لحاظ کر کے م یعنی اگر شوہر مسلمان ہو کر زندہ رہتا اور اس کے مسلمان ہونے کے بعد اس کی زوجہ مسلمان

کا ہو گا یعنی اگر مسلمان زیادہ ہیں تو مسلمان قرار دیے جائیں گے نماز کے حق میں یعنی ان پر نماز پڑھی جاوے اور دعائیں مسلمانوں کی نیت کی جادے اور اگر کافر زیادہ ہوں تو نماز کسی پر نہ پڑھی جاوے نہ لاکر اور کفن دے کر کفار کے قبرستان میں دفن کیے جاویں کذا فی شرح الطحاوی پھر اگر نمازیں برابر ہوں تو سب کو غسل دیا جاوے گا اور ان پر نماز پڑھنی اور ان کے دفن کرنے کی جگہ میں اختلاف ہے ہم بعض فقہانے کہا کہ ان پر نماز پڑھی جاوے کیونکہ اکثر بعض مسلمانوں پر نماز نہیں پڑھی جاتی جیسے رانہ زن اور باغی ہیں اور کافر پر نماز کسی صورت سے جائز نہیں بدلیل ارشاد خداوندی ولا تصل علی ائمتہم مات ابد یعنی ان میں سے جو مر گیا ہو اس پر کبھی نماز مت پڑھ اور بعض فقہانے کہا کہ نماز پڑھی جاوے کیونکہ یہاں اگر تعین نہیں ہو سکتی تو قصد سے تو عاجزی نہیں مسلمانوں کا قصد کر کے نماز پڑھ لے شامی نے کہا کہ مذہب بانی تین الاموال یہی ہے اور یہی بہتر معلوم ہوتا ہے اور محل دفن میں بھی اختلاف ہے بعض نے کہا کہ مسلمانوں کے قبرستان میں دفن ہوں اور ہندو انی نے کہا کہ ان کے لیے قبرستان علیحدہ بنا دیا جاوے کہ زیادہ احتیاط اسی میں ہے کذا فی المحموی کہ دفن ذمیتہ جلی من مسلم قالوا والا لحوط دفنہا علیحدۃ ویکمل ظہرہا الی القبلة لان وجہ الولد لظہرہا اختلاف ہے دفن میں اس ذمی کتابیہ کے جو کسی مسلمان سے حاملہ ہو فقہانے فرمایا کہ زیادہ احتیاط ہے اس کا دفن کرنا علیحدہ اور کی جاوے اس کی پشت قبلہ کی طرف اسوجہ سے کہ بچہ کا منہ ماں کی پشت کی جانب ہے ہم یعنی بچہ بسبب تبعیت اپنے باپ کے مسلمان ہے تو دفن میں اس کا لحاظ ہو گا کہ ایسی طرح دفن ہو کہ بچہ کا منہ قبلہ کی طرف رہے شامی نے کہا کہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ بچہ میں جان پڑ گئی ہو اور اگر جان نہ پڑی ہو یعنی محل چار مہینے سے کم کا ہو تو بالاتفاق . . . کفار کے قبرستان میں دفن کی جاوے ماتت بین رجال او ہو بین النساء ویمہ المحرم فان لم یکن فلا جہنی بخرقۃ ایک عورت مر گئی درمیان مردوں کے یا مرد عورتوں میں تو مردہ کو محرم تیمم کرادے یعنی مردہ عورت کو مرد محرم نیم کرادے اور مرد میت کو عورت محرم تیمم کرادے اور اگر محرم نہ ہو تو اجنبی بھیلی سے تیمم کرادے یعنی اگر مردوں میں عورت کا محرم نہ ہو یا عورتوں میں مرد کی کوئی محرم نہ ہو تو اجنبی مرد یا عورت ماتہ کو کپڑا پیٹ کر مردہ کو تیمم کرادے ویمہ الخنیث المشکل لومراہقا والا فکیفرہ فیضلہ الرجال والنساء اور تیمم کرایا جاوے غنی مشکل اگر قریب بالغ ہونے کے ہو اور اگر قریب البلوغ نہ ہو تو وہ مثل اور بچوں کے ہے اس کو مرد خواہ عورتیں غسل دیوں یعنی بچہ ہونے کی صورت میں اس کے اعضا کو حکم برہنگی کا نہیں ہم لفقد ماء وصلی علیہم وجہ وہ غسل وہ وصلو ثانیاً وقیل لا مردہ کو تیمم کرایا گیا بسبب نہ ہونے پانی کے اور اس پر نماز پڑھی گئی پھر لوگوں کو پانی ملا تو مردہ کو نہلا دیں اور نماز دوبارہ پڑھیں اور ایک قول یہ ہے کہ غسل نہ دیں اور نہ نماز کا اعادہ کریں ہم بعد تیمم و نماز کے پانی ملنے میں امام ابو یوسف کے نزدیک غسل و نماز دونوں چارہ میں اور امام صاحب کے نزدیک صرف غسل دیا جائے اور شرح منیہ میں ہے کہ زندہ کے لحاظ سے نہ غسل چاہیے نہ نماز یعنی جیسے زندہ آدمی پانی نہ ملنے سے تیمم کر کے نماز پڑھ لے پھر پانی پاوے تو وہ نماز کا اعادہ نہیں کرتا البتہ یہاں بھی چاہیے شامی نے کہا کہ قول راجع موافق اصول کے یہی ہے ولیسن فی الکفن لہ ازار وفتیص ولفافۃ وکرہ العمامۃ للیت فی الاصح مجتبیٰ واستحسنہا المتأخرون للعلماء والا شراف اور مسنون ہے کفن میں مرد کے واسطے تین کپڑے ایک ازار یعنی چادر سر سے لے کر پاؤں تک اور ایک فتیص یعنی کفنی گردن سے لے کر پاؤں تک بدون آستین کے اور ایک پوٹ کی چادر اور مکروہ ہے پگڑی میت کے لیے صحیح تر قول میں کذا فی المجتبیٰ اور اچھا جانا ہے اس کو پچھلے فقہانے علما اور سادات کے واسطے اصل کفن دینا فرض کفایہ ہے اور تین کپڑوں کا کفن دینا مسنون ہے اور محیط میں ہے کہ پگڑی کسی حال میں باندھی نہ جائے خواہ عالم ہو یا سید اور زانیہ نے کہا کہ اصح یہاں ہے کہ عمامہ ہر حال میں مکروہ ہے کذا فی الشامی ولا باس بالزیادۃ علی الثلثۃ اور کچھ مضائقہ نہیں تین کپڑوں سے زیادہ کرنے کا ہم یہ مسئلہ غایۃ البیان میں مرقوم ہے کہ مجتبیٰ میں

ہے کہ زائد کرنا تین سے مکروہ ہے کذا فی الطحاوی وحسن الکفن لحدیث حسنوا الکفان الموتی فانهم تیز اور ذیفا بینہم وتیفاء خردن نخس الکفانم ظہیر
اور اچھا کیا جاوے کفن بسبب اس حدیث کے کہ اچھا کرو مردوں کے کفنوں کو کہ وہ آپس میں ملاقات کرتے ہیں اور اپنے کفنوں کے اچھا ہونے
سے فخر کرتے ہیں یعنی خوش ہوتے ہیں اس وجہ سے کہ کفن موافق سنت کے ملا کذا فی الظہیر یہ ہم اچھے کفن دینے سے مراد کفن مثل ہے یعنی جیسے
کپڑے جمواور عیدین پہنتا تھا ویسے کا کفن سفید اور ستھر ادینا چاہیے یہ مراد نہیں کہ بھاری دام کا ہو کیونکہ اس سے ابو داؤد کی حدیث میں
ممانعت آئی ہے کذا فی الشامی ولما درع ای قمیص وازار و خمار ولفافہ وخرقة تربط بہا ثدیال و بطنہا اور عورت کے واسطے کفن
میں مسنون پانچ کپڑے ہیں ایک درع یعنی قمیص اور ایک ازار اور ایک اوڑھنی اور ایک پوٹ کی چادر اور ایک سینہ بند جس سے عورت
کی چھاتیاں اور پیٹ باندھا جاوے ہم قستانی میں درع اور قمیص میں یہ فرق لکھا ہے کہ درع یعنی عورت کی کفنی کا گریبان چھاتی کی طرف ہوتا
ہے اور مرد کی کفنی کا گریبان مونڈھوں کی طرف اور اوڑھنی کی مقدار تین ذراع ہے اور سینہ بند چھاتی سے رانوں تک کذا فی الشامی وکفایتہ
لہ ازار ولفافہ فی الاصح ولما ثوبان و خمار ویکرہ اقل من ذلک اور کفن کفایتہ مرد کے واسطے دو چادریں ہیں صحیح تر قول میں اور عورت
کے واسطے دو کپڑے اور ایک اوڑھنی اور اس قدر سے کمتر کفن دینا باوجود قدرت کے مکروہ ہے ہم مرد کو دو کپڑے اس لیے کفایت ہوئے کہ
حالت حیات میں ادنی لباس مرد کا دو ہی کپڑے ہوتے ہیں اور اسی لیے اگر دو کپڑوں میں نماز پڑھے گا تو بلا کراہت درست ہوگی بحوالہ ائقی میں
کہا کہ مناسب یہ ہے کہ تعین دو کپڑوں کی نہ کی جائے یعنی خواہ دو چادریں ہوں خواہ کفنی اور چادر ہو کفن کفایتہ میں کافی ہونی چاہیے اور عورت
کے دو کپڑوں کا نام نہ لیا کہ کفنی اور چادر ہو یا دو چادریں ہوں اس سے معلوم ہوا کہ عدم تعین ہی مناسب ہے شامی نے کہا چونکہ مرد اور عورت کا
ستر پر ہے اس لیے سوائے اوڑھنی کے دو چادریں ہوں تو بہتر ہے کہ ان سے سر اور گردن چھپی رہے گی وکفن الضرورة لہا مالو یجد وافتد
مالیم البدن وعند الشافعی مالستر العورة کالنجی اور کفن ضرورت مرد اور عورت کے لیے وہ ہے جو میسر ہو اور اس کی کمتر مقدار وہ ہے جو سارے
بدن پر آجاوے اور امام شافعی کے نزدیک اس کی مقدار اتنی ہے کہ برہنگی کو چھپا دے مثل زندہ کے ہم کل بدن کے پھپھانے کی دلیل مصعب
بن عمیر کا حال ہے کہ جب وہ احد کی لڑائی میں شہید ہوئے تو ان کے پاس بجز ایک چادر کے اور کچھ نہ تھا اور وہ اتنی تھی کہ اگر اس سے ان کا سر
ڈھانکتے تھے تو پاؤں کھل جاتے تھے اور پاؤں ڈھانکتے تو سر کھل جاتا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سر ڈھانکنے کا حکم فرمایا اور
پاؤں کو گھاس سے چھپوا دیا تو اگر ستر عورت کافی ہوتا تو پاؤں پر گھاس ڈالنے کا حکم نہ ہوتا کذا فی الطحاوی تبسط اللفافۃ اولاً ثم تبسط
الازار علیہا و یقیم یوضع علی الازار دیلف یسارہ ثم یمینہ ثم اللفافۃ کذلک لیکون الایمن علی الایسر کفن دینے کی صورت یہ ہے کہ بھائی
جائے اول پوٹ کی چادر پھر اس پر دوسری چادر اور مردہ کو قمیص پہنا کر دوسری چادر پہ رکھا جائے اور اس کا بایاں پہ لپیٹ کر دایاں پہ
پیشیں پھر پوٹ کی چادر اس طرح کہ اول بایں طرف پھر دائیں طرف مردہ پیشیں تاکہ دایں جانب بایں کے اوپر رہے وہی تلبس لدرع و یجعل شعرا ضیق من علی
صدرہ فوقہ لہ الدرع والماز فوقہ لہ الشعر تحت اللفافۃ ثم یفعل کما مراد عورت کو کفنی پہنا کر اس کے بال و حقہ کر کے سینہ کفنی کے اوپر رکھ دیئے جائیں اور بالوں کے
اوپر اور چادروں کے نیچے اوڑھنی کی جائے پھر کچھ جیسا گذر رہی ہر ایک چادر جدا اس پر لپیٹی جائے اس طرح کہ بایں جانب نیچے ہو اور دایاں ہنسی اوپر
ہم شارح نے سینہ بند کو ذکر نہیں کیا کہ کہاں ہونا چاہیے سو بحوالہ ائقی میں تو یہ لکھا ہے کہ پوٹ کی چادر کے اوپر چاہیے تاکہ کفن کھلنے نہ پائے
اور جو سرہ میں یہ ہے کہ اول ازالہ پیشیں اس کے اوپر سینہ بند باندھیں اس کے اوپر پوٹ کی چادر لپیٹیں اور یہی ظاہر ہے کذا فی الطحاوی
ولیعقد الکفن ان خیف انتشارہ اور کفن باندھ دیا ہوا ہے اگر خوف ہو اس کے کھل جانے کا وغنشی مشکل کا مراۃ فیہ اسے الکفن

اور غنئی مشکل کفن کے باب میں مثل عورت کے ہے یعنی احتیاطاً اس کو پانچ کپڑے کا کفن دیا جاوے اگر بالفرض مرد ہی ہو تب بھی زیادتی کا کچھ مضائقہ نہیں مگر حریر کا اور کسم اور زعفران کا رنگا ہوا کفن اس کو نہ دیا جاوے کذا فی الشامی والمحرّم کالحلال والمراہق کالبالغ اور احرام والا مردہ مثل بے احرام کے ہے یعنی اس کا سر ڈھانکا جاوے اور اس کے کفن کو لبیا یا جاوے اور قریب البلوغ مثل بالغ کے یعنی مرد قریب البلوغ کو بالغ مرد کی طرح تین کپڑوں کا کفن دیا جاوے اور عورت کو پانچ کا ومن لم یراہق اذا کفن فی واحد جائز اور جو شخص کہ قریب البلوغ نہ ہو اگر کفن دیا جاوے ایک کپڑے میں تو درست ہے مصلیٰ میں ہے کہ جو بچہ حد شہوت کو نہ پہنچا ہو اس کے لیے سب سے بہتر یہ ہے کہ بالغ کی طرح کفن دیا جائے اور اگر فقط دو کپڑوں کا دیا جائے تب بھی اچھا ہے اور ایک دیا جائے تو درست ہے کذا فی الشامی والسقط بلفظ لا یکن کالغفون المیت اور پیٹ کا گرا بچہ ایک کپڑے میں لپیٹا جاوے اور کفن مسنون اس کو نہ دیا جاوے جیسے میت کا عضو اگر پڑے تو اس کو بھی کپڑے میں لپیٹنا چاہیے اور کفن مسنون کی رعایت نہ کی جائے اور یہی حال اس بچے کا ہے جو مردہ پیدا ہو کذا فی الشامی و آدمی منبوش طری لم یتفسخ بکفن کالذی لم یرن مرة بعد اخری اور جس آدمی مردہ کا کفن اتار لیا گیا ہو اور وہ تازہ مرا ہو یعنی پھٹا نہ ہو اس کو کفن دیا جائے مثل اس شخص کے کہ دفن نہ کیا گیا ہو یعنی تین کپڑوں کا کفن اس کو دینا چاہیے ہر دفعہ میں م اگر ایک بار کا کفن کسی نے چورالیا تو دوبارہ دیں اور اگر دوبارہ بھی چوری ہو جائے تو سہ بار دیں علیٰ ہذا القیاس جب تک وہ مردہ پھٹے نہیں تب تک کفن دیتے چائیں اس کے خاص مال سے اور اگر اس کا مال وارثوں میں بٹ گیا ہو تو اس سے مقدار کفن واپس لیا جائے کذا فی الشامی وان نفسخ کفن فی ثوب واحد اور اگر مردہ پھٹ گیا ہو تو اس کو ایک کپڑے میں کفن دیا جائے م اور یہی حال کا فر مردہ کا ہے اگر اس کا کوئی محرم مسلمان ہو تو اس کو نہلا کر ایک کپڑے کا کفن دے کذا فی البدائع والی ہنا صار المکفنون احد عشر والثانی عشر الشہید ذکرنا فی المجتبیٰ اور یہاں تک کہ کفن والے شخص گیارہ ہوئے اور بارھواں شہید ہے ذکر کیا ہے ان کو مجتبیٰ میں یعنی پانچ متن میں مذکور کیے اول مرد بالغ دوم عورت بالغ سوم غنئی مشکل چہارم جس کا کفن چوری ہو گیا ہو اور تازہ مرا ہو پنجم جو مردہ پھٹ گیا ہو اور شامی نے چھ بیان کیے اول احرام والا دوم مراہق مرد سوم مراہق عورت چہارم بچہ غیر بالغ ہشتم پیٹ کا گرا بچہ یہ گیارہ ہوئے اور شامی نے دو اور زیادہ کیے یعنی جو بچہ پیدا ہو اور کا فر مردہ تو ان کو ملا کر تیرہ ہوئے اور شہید کے ساتھ چودہ ہوتے ہیں ولا باس فی الکفن ببرد وکتان وفی النساء بحریر و من عفر و معصر لحواءہ بکل ما یجوز لبسہ حال الحیوة واجبہ البیاض او ما کان یصل فیہ اور مضائقہ نہیں کفن میں مینی چادروں اور کتان کے کپڑے کا اور عورتوں کے کفن میں ریشمی کپڑے اور زعفران اور کسم کے رنگے ہوئے کا بسبب درست ہونے کفن کے اس کپڑے سے جس کا پہننا حالت حیات میں جائز ہے اور سب سے بہتر کفن سفید ہے یا وہ رنگ جس میں مردہ نماز پڑھا کرتا تھا و کفن من لا مال لہ علیٰ من یجب علیہ نفقۃ وان تعددوا فعل قد میراثتم اور جس مردے کا مال نہ ہو اس کا کفن اس شخص پر واجب ہے جس پر اس مردے کا نفقہ واجب ہے اور اگر ایسے شخص کٹی ہوں تو کفن ان پر حصہ رسد موافق ان کی میراث کے ہوگا یعنی جس طرح ان پر نفقہ واجب ہے اسی حساب سے کفن واجب ہوگا چنانچہ تفصیل نفقہ کی باب النفقہ میں مذکور ہوگی کذا فی الشامی واختلف فی الزوج والفتویٰ علی وجوب کفنها علیہ عند الثانی وان ترکت مالا خانیۃ ورحمہ فی البحر بانہ الظاہر لانہ لکسوتہا اور اس میں اختلاف ہے کہ شوہر پر اس کی زوجہ کا کفن واجب ہے یا نہیں اور فتویٰ شوہر پر زوجہ کے کفن کے واجب ہونے کا ہے امام ابو یوسف کے نزدیک اگرچہ عورت نے مال چھوڑا ہو کذا فی الخانیۃ اور تزیج دی ہے بحار الرئی میں کہ یہی ظاہر ہے اس لیے کہ کفن مثل زوجہ کے لباس کے ہے م اس باب میں فتویٰ مختلف ہے تبیس اور شرح معجم میں ہے کہ اگر عورت کا مال نہ ہو تو کفن زوج پر ہے

اور اسی پر فتویٰ ہے اور شرح مجمع جو خود مصنف مجمع کی ہے اس میں ہے کہ اگر عورت کے پاس مال نہ ہو اور شوہر لدا ہو تو اس پر اس کا کفن واجب اور اسی پر فتویٰ ہے اور خانہ میں بلا قید فتویٰ مذکور ہے یعنی عورت کے پاس مال ہو یا نہ ہو اور شوہر مفلس ہو یا مالدار ہر صورت میں اس کا کفن شوہر پر واجب اور اصل اس میں ہے کہ جس شخص پر مردہ کے نفقہ کیلئے حالت چٹائیں جبر کیا جاتا ہے اس پر وفات کے بعد کفن کے لئے جبر ہو گا کذا فی الشامی مختصر او ان لم یکن ثمن من تجب علیہ نفقۃ ففی بیت المال فان لم یکن بیت المال معمور او منتظلاً فعلى المسلمین تکفینہ فان لم یقدروا ساکو الناس لہ ثوباً فان فضل شیء رد للمتصدق ان علم والا کفن بہ مثلاً والا تصدق بہ مجتبیٰ ظاہرہ انہ لا یجب علیہم الاسوال کفن الضرورة لا الکفایۃ اور اگر وہاں ایسا شخص نہ ہو جس پر مردہ کا نفقہ واجب ہو تو مردہ کا کفن بیت المال میں ہو گا اور اگر بیت المال میں روپیہ یا جنس نہ ہو یا ہو مگر انتظام کے ساتھ نہ ہو یعنی جن مصارف میں اس کا صرف ہونا چاہیے اس میں صرف نہ ہو تو کفن مسلمانوں پر واجب ہو گا یعنی جن کو مردہ کا مال معلوم ہو گا ان پر کفن دینا اس کا واجب ہو گا اور اگر ان سے بسبب مفلسی کے نہ ہو سکے تو وہ مالدار آدمیوں سے اس کے لیے کپڑا مانگیں پھر اگر اس کپڑے سے کچھ باقی بچے تو صدقہ دینے والے کو واپس کر دیں اگر معلوم ہو کہ فلاں شخص نے یہ کپڑا دیا تھا اور اگر معلوم نہ ہو یا وہ واپس نہ لے تو اس باقی کپڑے سے اس مردہ کی طرح اور مفلس کو کفن دیں اور اگر کوئی اور مردہ اس طرح کا نہ ملے تو اس کپڑے کو خیرات کر دیں کذا فی المجتبیٰ اور ثوباً کہنے سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ واقف کاروں پر صرف کفن ضرورت کا مانگنا واجب ہے نہ کفن کفایت کا طحاوی نے کہا کہ کفن دینا فرض کفایہ ہے اگر واقف کار نہ دیں گے تو سب گنہگار ہوں گے ولو کان فی مکان لیس فیہ الا واحد وذلک الواحد لیس لہ الا ثوب لا یلزمہ تکفینہ بہ اور اگر مردہ ایسی جگہ ہو جس میں صرف ایک شخص ہو اور اس ایک کے پاس بھی سو ایک کپڑے کے دوسرے نہ ہو تو اس پر لازم نہیں کفن دینا اس مردہ کا اس کپڑے سے کیونکہ زندہ زیادہ حاجت مند ہے ولا یخرج الکفن عن ملک المتبرع اور کفن احسان کرنے والے کی ملک سے خارج نہیں ہوتا تو اگر مردہ کو مثلاً کوئی درندہ کھا جاوے تو اس کا کفن اصل مالک کو پہنچے گا مردہ کا وارث نہیں پاسکتا کذا فی الشامی والصلوة علیہ صفتا فرض کفایۃ بالاجماع فیکفر منکرہ لانہ انکر الاجماع فتنبہ کہ فتنہ وغسلہ و تہنیزہ فانہا فرض کفایۃ اور جنازہ کی نماز کا حال یہ ہے کہ وہ فرض کفایہ ہے بسبب اجماع کے تو کافر ہو گا اس کا انکار کرنے والا اس لیے کہ اس نے انکار کیا اس امر کا جو اجماع سے ثابت ہے تو آگاہ رہنا جیسے مردہ کا دفن کرنا اور اس کا نہلانا اور سامان دینا کہ یہ چیزیں بھی فرض کفایہ ہیں م شارج و ماتن نے نماز کی صفت اور شرطیں اور رکن اور سنتیں اور اس کی کیفیت اور اس کے لیے زیادہ سختی شخص کا بیان کیا مگر سبب وجوب اور وقت اور مفسد کا ذکر نہیں کیا پس سبب نماز جنازہ کے واجب ہونے کا مسلمان مردہ ہے اور وقت اور نماز کا حاضر ہونا جنازہ کا ہے اور جو چیز اور نمازوں کی مفسد ہے وہی اس نماز کی مفسد ہے بجز عورت کی برابری کے کہ وہ نماز جنازہ کی مفسد نہیں اور مکروہ وقتوں میں نماز مکروہ ہے اگر امام اس میں ہے وضو ہو جاوے تو اس کو خلیفہ کرنا درست ہے کذا فی الشامی و شرطہا ستہ اسلام المیت و طہارتہ مالم یصل علی قبرہ بلا غسل وان صلی علیہ اولاً استحساناً اور شرطیں نماز جنازہ کی چھ ہیں اول مسلمان ہونا مردہ کا دوم اس کا پاک ہونا یعنی اس کے بدن اور کپڑے اور مکان کا پاک ہونا اور طہارت اس وقت تک شرط ہے کہ اس کو مٹی نہ دیا جائے اور مٹی دینے کے بعد اس کی قبر پر نماز پڑھی جائے بدون غسل کے اگرچہ پیشتر نماز پڑھی گئی ہو قبر پر نماز پڑھنا بوجہ استحسان کے ہے م وجہ استحسان کی یہ ہے کہ اول نماز چونکہ بدون طہارت ہوئی تھی باوجود قدرت کے اس لیے جائز نہ ہوئی اور اب دفن کر دینے کے سبب سے طہارت معتذر ہے اس لیے قبر پر نماز درست ہوگی کذا فی الطحاوی و فی القنیۃ الطہارۃ من الخاستہ فی ثوب و بدن و مکان و ستر العورۃ من شرط فی حق المیت والا امام جمیعاً فلو لم یطہر القوم بہا احیوت و لیکسہ لا اور قنیۃ میں ہے

کہ طہارت نجاست سے کپڑے اور بدن اور مکان کی اور چھپانا برہنگی کا شرط ہے میت اور امام دونوں کے حق میں پس اگر امام ہوا بدون طہارت کے اور مقتدی طہارت کے ساتھ ہوں تو نماز پھر پڑھی جاوے اور اس کے عکس میں یعنی مقتدی بے وضو ہوں اور امام وضو سے اعادہ نہ کیا جائے اس لیے کہ صرف امام کی نماز سے سب کے ذمہ سے فرض ساقط ہو جائے گا اور پہلی صورت میں امام کی نماز پر اوروں کی نماز ملنی تھی جب اس کی نہ ہوئی تو کسی کی نہ ہوئی ہم طہارت مکان سے غرض چار پائی کا پاک ہونا ہے اگر مردہ چار پائی پر ہو اور اگر زمین پر ہو تو زمین کا پاک ہونا مراد ہے اور کپڑے اور بدن ابتدا میں پاک ہونا شرط ہے تو اگر بعد کفن کے مردہ سے نجاست نکل کر کفن ناپاک ہو جائے یا بدن مردہ کا نجس ہو جائے تو دفع حرج کے لیے یہ نجاست مانع نماز نہیں ہاں اگر پہلے سے ناپاک کپڑے کا کفن دیا جائے گا تو نماز درست نہ ہوگی کذا فی الطحاوی کما لو امت امرأۃ ولو امتہ لسقوط فرضہا لو احد جیسے اگر امام ہوئی عورت نماز جنازہ میں اگرچہ لونڈی ہو تو نماز کا اعادہ نہ کیا جائے بسبب ساقط ہونے فرض نماز کے ایک شخص سے یعنی نماز جنازہ ایک مرد یا عورت کے پڑھنے سے فرض ساقط ہو جاتا ہے تو اگر عورت امام ہوگی تو مرد کی نماز نہ ہوگی اور عورت کی نماز سے فرض ساقط ہو جائے گا ولقی من الشرط بلوغ الامام تامل و شرطہا حسنہ و وضعہ و کونہ ہو و اکثرہ امام المصلی و کونہ للقبیلۃ اور باقی رہا شرطوں میں سے بالغ ہونا امام کا اس کو سوچ لے یعنی یہ تیسری شرط ہے اور چوتھی شرط موجود ہونا مردہ کا ہے اور پانچویں شرط مردہ کا رکھا جانا ہے زمین پر خواہ ماتھوں پر زمین سے قریب کذا فی الطحاوی اور چھٹی شرط یہ ہے کہ مردہ بالکل یا اکثر نمازی کے سامنے ہو قبلہ کی جانب ہم اگر مردہ کی ستر عورت اور قبلہ کی طرف ہونے کو جدا شرط ٹھہرایا جائے تو شرطیں آٹھ ہو جائیں گی اور امام کی ستر عورت اور طہارت کو اگر زیادہ کر دو تو دس ہوں گی پھر سامنے ہونا مردہ کا امام کے حق میں شرط ہے جب کہ مردہ ایک ہو اور اگر زیادہ ہوں تو سب کا سامنے ہونا شرط نہیں ایک کا ہونا کافی ہے کذا فی الشامی فلا تصح علی غائب و محمول علی نحو دابة و ممنوع خلفہ لانہ کالامام من وجہ دون وجہ لصعۃ علی ایسی پس نہیں درست ہے نماز اور مردہ غائب کے بسبب پائے جانے شرط موجودگی کے اور نہ اس پر جو اٹھایا ہو مثل سواری پر یعنی کسی گاڑی یا جانور یا لوگوں کے مونڈھوں پر ہو بسبب نہ پائے جانے شرط رکھے جانے کے زمین پر اور نہ اس پر جو رکھا ہوا ہو نمازی کے پیچھے کیونکہ مردہ مثل امام کے ہے ایک طرح سے نہ دوسری سے بسبب صحیح ہونے نماز کے لڑکے پر ہم یعنی اس لحاظ سے کہ مردہ کا پاک ہونا اور مسلمان ہونا اور قبلہ کی طرف ہونا اور ستر عورت شرط ہے مردہ مثل امام کے ہے اور ہر وجہ سے امام نہیں کیونکہ اگر ہر وجہ سے امام ہوتا تو لڑکے پر نماز درست نہ ہوتی اس لیے کہ لڑکا قابل امام ہونے کے نہیں طحاوی نے کہا کہ شرط اسلام سے معلوم ہوا کہ کافر پر نماز درست نہیں اور طہارت کی شرط سے معلوم ہوا کہ غیر طاہر پر درست نہیں اور ستر عورت کی شرط سے معلوم ہوا کہ ننگے مردہ پر درست نہیں اور بلوغ امام کی شرط سے پایا گیا کہ لڑکے کی امامت درست نہیں و صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی النجاشی لغویۃ او خصوصیتہ اور نماز پڑھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نجاشی پر لغوی ہے یا خاص ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہم یعنی یا تو صلوٰۃ کے معنی صرف دعا کے لیے جائیں یا یہ نماز غائب ہر آپ کے خواص سے ہے نجاشی بکسر نون و فتح جیم بلا تشدید و یا مخففہ حبشہ کا بادشاہ جس کا نام اصمہ تھا اس کی خبر مرگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی سے معلوم ہوئی آپ نے اصحاب کو خبر دی اور ان کے ساتھ اس پر نماز پڑھی شامی نے کہا کہ لغوی معنی لینے بعید ہیں بلکہ یا تو اس نماز کو آپ کے خواص سے کہا جائے یا یہ کہ جنازہ آپ کے سامنے کر دیا گیا ہو کہ آپ دیکھتے ہوں اور دوسروں کو نظر نہ آتا ہو وصحت لو و متوالا اس موضع الرجالین و اسواؤا ان تعددا اور نماز جنازہ درست ہے اگر لوگوں نے سر کو ٹانگوں کی جگہ رکھ دیا ہو اور انھوں نے برا کیا اگر ائستہ جنازہ کو الٹا رکھا یعنی سر جنازہ کا امام کے داہنے ہاتھ پہلے اگر بائیں ہاتھ رکھ کر پڑھیں گے تو مکروہ تنزیہی ہے کذا فی الطحاوی و لو

اخطاؤ القبلہ صحت ان تحر واولا لامفتاح السعادة اور اگرچہ چوک گئے قبلہ کو یعنی اور طرف کو نماز جنازہ پڑھی تو درست ہوگی اگر قبلہ کی شکل کی ہوگی اور اگر بلا شکل پڑھی ہوگی تو درست نہ ہوگی کیونکہ اشتباہ قبلہ کی صورت میں شکل کرنا فرض ہے ورنہ نہایت اشتباہ ان الاربع فالاولیٰ رکن ایضاً لا شرط فلذلالم یجربنا ءخری علیہا والقیام فلم یجرب قاعداً بلا عذر اور نماز جنازہ کے رکن دو چیزیں ہیں اول چاروں تکبیریں دوم کھڑا ہونا شارح نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ پہلی بار اللہ اکبر کہنا بھی رکن ہے شرط نہیں اور اسی وجہ سے جائز نہیں دوسرے تکبیر کی بنا اول اللہ اکبر کہنے پر اور جب کھڑا ہونا رکن ہوا تو نماز جنازہ بیٹھ کر بدون عذر کے صحیح نہ ہوگی ہم پہلے مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ امام نے اول اللہ اکبر کہا پھر اس تکبیر سے نیت دوسرے اللہ اکبر کی بھی کر لی تو نماز صحیح نہ ہوگی کیونکہ اس صورت میں صرف تین دفعہ اللہ اکبر کہے گا اور یہ جائز نہیں کذا فی الطحاوی وسنتہما ثلثۃ التمجید والثناء والدعاء فیہا ذکرہ الزاہدی وغیرہ وما فہم الکمال من ان الدعاء رکن والتکبیرۃ الاولیٰ شرط ردہ فی البحر تبصر یحکم بخلافہ اور سنتیں اس نماز کی تین ہیں حمد و ثنا کرنا اور نماز میں دعا کرنا ذکر کیا ہے اس کو زاہدی وغیرہ نے اور جو کچھ کمال الدین محقق نے سمجھا ہے کہ دعا رکن ہے اور تکبیر اولیٰ شرط ہے اس کو بحر الرائق میں رد کیا ہے بسبب تصریح کرنے فقہاء کے اس کے خلاف پرم شارح کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ ثنا اور چیز ہے اور تجمید دوسری چیز حالانکہ تفسیر ثنا کی خود آگے کرے گا کہ سبحانک اللہم وبحمدک کہے اس سے معلوم ہوا کہ دونوں سے مراد ایک ہی چیز ہے تو مناسب تھا کہ یوں ذکر کرتا کہ تیسری سنت درود ہے اور چونکہ نماز جنازہ کی حقیقت اور مقصود دعا ہے اس لیے کمال نے دعا کو رکن کہا اور تکبیر اولیٰ کو تحریمہ کے واسطے ہونے کی وجہ سے شرط کہا بحر الرائق میں کہا کہ یہ قول فقہاء کی تصریح کے خلاف ہے چنانچہ محیط میں مصرح ہے کہ دعا سنت ہے اور سب فقہاء کہتے ہیں کہ نماز جنازہ میں مسبوق لگاتار تکبیریں کہہ لے درود دعا کو ترک کر کے اگر دعا رکن ہوتی تو مسبوق اس کو کس طرح ترک کرتا اور تکبیر اولیٰ اگر شرط ہوتی تو دوسری تکبیر کی بنا اس پر ناجائز کیوں ہوتی شامی نے کہا کہ شارح باب شروط الصلوة میں میت کے لیے دعا کرنا نمازی پر واجب کہہ چکا ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ کمال کا قول دعا کے باب میں درست ہے اور تکبیر اولیٰ کے باب میں قول فیصل ہے کہ من وجہ شرط ہے اور من وجہ رکن انتہی وہی فرض علی کل مسلم مات خلا اربعۃ لبغاة وقطاع طریق فلا یصلون ولا یصل علیہم اذا قتلوا فی الحرب ولولبعده صلی علیہم لانہ حد او قصاص وکنہ اہل عصیۃ ومکابر فی مصر لیلۃ بسلاح وخنایا خنق غیرۃ فحکمہم کالبغاة اور نماز جنازہ فرض ہے ہر مسلمان پر جو مر جاوے سو اچار شخصوں کے اول قوم باغی جو امام کی اطاعت سے خارج ہو جائیں دوم راہزن کہ نہ نہلائے جائیں اور نہ ان پر نماز پڑھی جاوے جبکہ رٹائی میں مارے جاویں اور اگر بعد وقت جنگ کے مارے جائیں تو ان پر نماز پڑھی جائے اس لیے کہ قتل یا حد ہے یا فتنہ اور جو شخص حد یا قصاص میں مارا جاتا ہے تو نہلا یا جاتا ہے اور نماز پڑھی جاتی ہے شامی نے کہا کہ اگر یہ لوگ اپنی موت سے مرے گرفتار ہونے سے پیشتر یا بعد تب بھی نماز پڑھی جائے گی اور مثل باغیوں کے ہیں اہل عصیۃ جو اپنی قوم کی حمایت اور اعانت ظلم پر کریں اور تیسرا شخص مکابر ہے شہر میں رات کو ہتھیار سے اور چوٹھا گلا گھونٹنے والا جس نے کئی بار گلا گھونٹا ہو تو اگر اہل عصیۃ اعانت کرنے میں اور مکابر اور گلا گھونٹنے والا مقابلے میں مارا جائے تو ان کا حکم مثل باغیوں کے ہے ان پر نماز نہ پڑھی جائے م مکابر وہ شخص ہے کسی جگہ میں کھڑا ہو جائے اور جو اس طرف کو نکلے اس کا مال چھین لے کذا فی الشامی من قتل نفسہ ولو عدلاً یصل علیہ بریقۃ وان کان اعظم وزراً من قاتل غیرہ وزج الکمال قول الثانی بما فی مسلم انہ علیہ السلام اتی برجل قتل نفسہ یصل علیہ جو شخص کہ اپنے آپ کو قتل کرے اگرچہ لہ بعض نسو میں فلا یصلوا بدونہن کے ہے طحاوی نے کہا کہ صحیح ذن کے ساتھ ہے ۱۲ لے قصاص اس صورت میں ہوگا کہ حد ساقط ہو مثلاً کوئی شخص رہزنی اپنے عمر پر کرے ۱۲

جان بوجھ کر ہو تو وہ نہ ملایا جاوے اور اس پر نماز پڑھی جاوے اسی پر فتویٰ ہے اگرچہ قاتل اپنے نفس کا زیادہ نگہ کار ہے بہ نسبت غیر کے قاتل کے اور ترجیح دی کمال نے امام ابو یوسف کے قول کو اس روایت سے جو صحیح مسلم میں ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا جس نے خودکشی کی تھی تو آپ نے اس پر نماز پڑھی مام ابو یوسف کا قول ہے کہ اپنے نفس کے قاتل کو نہ ملایا جاوے اور نماز نہ پڑھی جاوے اور اسی کو کمال الدین نے راجح کہا ہے بسبب حدیث کے شامی نے کہا کہ اس حدیث میں کوئی دلالت اس بات کی نہیں کہ اس پر کسی نے نماز نہ پڑھی ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نہ پڑھی تو شاید زجر و توبیخ کے لیے ہو چسپے مقروض پر نہیں پڑھی تھی غرض کہ اس مسئلہ میں تصحیح مختلف ہے لایصلی علی قاتل احد البویہ امانۃ لا والحقہ فی النہر بالبعۃ اور جس نے اپنے والدین میں سے ایک کو مار ڈالا ہو اس پر نماز نہ پڑھی جاوے اس کی امانت کے واسطے اور لاحتی کیا ہے اس کو نہ الفائق میں باغیوں کے ساتھ یہ قاتل پانچواں شخص نہیں انھیں چاروں میں داخل ہے جو اوپر مذکور ہوئے کذا فی الطحاوی وہی اربع تکبیرات کل تکبیرۃ قائمۃ مقام رکعت یرفع ید یہ فی الاولی فقط وقال ائمہ بلخ فی کلہا وبتنی بعدا و ہو سبحانک اللہ و یحک و یرحمت اللہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما فی التشریع بعد الثانیہ لان تقدیرہا سنۃ الدعاء و یدعو بعد الثانیۃ بامور الازرۃ و الماتور اولیٰ اور نماز جنازہ چار تکبیریں ہیں ہر تکبیر قائم مقام ایک رکعت کے ہے اٹھاوے دونوں ہاتھ اپنے فقط پہلے بار اللہ اکبر کہنے میں اور بلخ کے فقہانے کہا کہ سب تکبیروں میں ہاتھ کانوں تک اٹھاوے اور ائمہ ثلاثہ کا یہی قول ہے اور ایک روایت امام اعظم سے بھی ہے مگر قول اول ظاہر الروایت ہے کذا فی الشامی اور بعد پہلی تکبیر کے ثنا پڑھے اور ثنایہ ہے سبحانک اللہ و یحک و تبارک اسمک و تعالیٰ جہک و جل ثناءک لا الہ غیرک پھر دوسری تکبیر کے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے دوسری تکبیر کے بعد جیسے التحیات میں یعنی وہ درود پڑھنا چاہیے جو التحیات میں پڑھتے ہیں اس لیے کہ مقدم کرنا درود کا دعا کی سنت ہے اور دعا مانگنے بعد تیسری تکبیر کے امور آخرت کی اور وہ دعا جو حدیث میں ہے بہتر ہے دعا حدیث کی یہ ہے اللہم اغفر لحینا و میتنا و شہدائنا و غائبنا و صغیرنا و کبیرنا و ذکرنا و انثانا اللہم من احییتہ منا فاحیہ علی الاسلام و من توفیتہ منا فتوفہ علی الایمان اور بخوف بن مالک سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جنازے پر یہ دعا پڑھی اللہم اغفر لہ و ارحمہ و عافہ و اعف عنہ و اکرم منزله و وسع مدخلہ و اغسلہ بالماء و الثلج و البرد و نلقہ من الخطایا کما نلقی الثوب الابین من الدنس و ابدلہ دارا خیرا من دارہ و اہلہ و اہلہ و زوجا خیرا من زوجہ و ادخلہ الجنة و اعذہ من عذاب القبر و عذاب النار کذا فی الطحاوی تو اگر نمازی ان دونوں کو پڑھے تو بہت اچھا ہو اور جس کو دعائے حدیث یاد نہ ہو وہ یوں کہ اللہم اغفر لنا و لوالدینا و لوالہمنا و للمؤمنین و المؤمنات کذا فی المنع و قدم فیہ الاسلام مع ان الایمان لانہ یلٹی عن الانقیاد فکانہ دعا فی حال الحیوۃ بالایمان و الانقیاد و امانی حال الوفاۃ فالانقیاد و ہو العمل بخیر موجود اور مقدم کیا گیا دعائے حدیث میں اسلام ایمان پر یا جو ذیکہ اسلام ایمان ہے اس لیے کہ اسلام خبر دیتا ہے فرمانبرداری سے تو گویا حالت حیات میں دعا ایمان اور انقیاد دونوں کی ہے اور حالت موت میں فرمانبرداری موجود نہیں مام اسلام کے معنی ایک شرعی ہیں اور ایک لغوی معنی اسلام کے اور ایمان کے ایک ہیں اور لغت میں اسلام فرمانبرداری کو کہتے ہیں تو شارح حکمت اسلام کے مقدم کرنے کی بیان کرتا ہے کہ زندگی میں اسلام کی دعا اس لیے ہوئی کہ لا الہ الا اللہ بخش دے اس کو اور رحم کر اس پر اور معاف کر اس کو اور درگزر کر اس سے اور بزرگ کر اس کے اترنے کی جگہ اور وسیع کر اس کے دخل ہونے کی جگہ اور دھواں اس کو پانی اور برت ادا دے اور صاف کر اس کو گناہوں سے جیسا صاف ہوتا ہے سفید کپڑا میل سے اور بدل دے اس کو گھر بہتر اس کے گھر سے اور اہل بہتر اس کے اہل سے اور محل بہتر اس کے محل سے اور اہل کو جنت میں اور پناہ دے اس کو قبر کے عذاب اور دوزخ کے عذاب سے لا الہ الا اللہ بخش دے ہم کو اور ہمارے ماں یا پوں کو اور اس کو اور سب مومن مردوں اور عورتوں کو ۱۲

حالت حیات کو دونوں معنی سے مناسبت ہے اور حالت موت میں چونکہ بجز تصدیق قلبی کے عمل ممکن نہیں اس لیے اس وقت میں ایمان کی درخواست مناسب ہوئی کذا فی الشامی مختصر اوسلم بلا دعاء بعد الرابعة بتسلیمتین ناویا المیت مع القوم اور سلام پھیرے بعد چوتھی تکبیر کے بدون دعا کے دو سلام یعنی داہنی اور بائیں طرف نیت کرنے والا مردہ کو مع مقتدیوں کے ہم خانہ میں کہا کہ سلام میں مردہ کی نیت نہ کرے کیونکہ مردہ مخاطب سلام کا نہیں ہو سکتا لیکن خیر الدین رٹلی نے کہا کہ نیت کرے اس لیے کہ آخر قبرستان میں السلام علیکم کہتے ہی ہیں پھر کیا وجہ کہ مردہ مخاطب سلام کا نہ ہو کذا فی الشامی و لیسر الکل الا التکبیر زیلعی وغیرہ لکن فی المبدائع العمل فی زماننا علی الجہر بالتسلیم و فی جواہر الفتاویٰ یہجہر لواحدة اور ان سب باتوں کو آہستہ پڑھے سو اللہ اکبر کہنے کے ایسا ہے زیلعی وغیرہ میں لیکن بدائع میں ہے کہ عمل ہمارے زمانے میں اس پر ہے کہ سلام پکار کر کہتے ہیں اور جواہر الفتاویٰ میں ہے کہ ایک سلام کو پکار کر کہے یعنی دوسرے کو آہستہ کہے ولا قرأۃ ولا تشہد فیہا وعین الشافعی الفاسخ فی الاولیٰ ویجوز عندنا بیئۃ الدعاء ویکرہ بیئۃ القرأۃ لعدم ثبوتہا فیہا عنہ علیہ السلام اور نماز جنازہ میں نہ قرأت قرآن ہے نہ التحیات اور معین کیا ہے امام شافعیؒ نے الحمد کو بعد تکبیر اولیٰ کے اور جائز ہے ہمارے نزدیک الحمد پڑھنا دعا کی نیت سے بعد تکبیر اولیٰ کے اور اس صورت میں قائم مقام ثنا کے ہو جائے گی اور مردہ تحریمی ہے قرأت کی نیت سے الحمد کا پڑھنا بسبب نہ ثابت ہونے قرأت الحمد کے نماز جنازہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وافضل صفوفا آخر اظہار التواضع اور نماز جنازہ کی سب صفوں میں بہتر پھلی صف ہے بسبب ظاہر کرنے تواضع کے ہم یعنی پھلی صف میں نکسار زیادہ پایا جاتا ہے تو عجب نہیں کہ مردہ کے باب میں قبول شفاعت کا سبب زیادہ ہو جائے کذا فی الطحاوی ولو کبر امامہ خمسالم یبتع لانه منسوخ فیمکت الموت حتی یسلم معہ اذا سلم بہ یفتی ہذا اذا سمع من الامام ولومن المبلغ تابعہ وینوی الافتتاح بکل تکبیرۃ وکذا فی العید اور اگر نمازی کا امام پانچ تکبیریں نماز جنازہ میں کہے تو وہ امام کی متابعت نہ کرے اس لیے کہ پانچویں بار اللہ اکبر کہنا منسوخ ہے تو مقتدی ٹھہرائے یہاں تک کہ امام کے ساتھ سلام پھیرے جب امام سلام پھیرے اسی پر فتویٰ ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ مقتدی تکبیر امام کی سنے اور اگر مکرر سے سنے تو اس کی متابعت کرے اور ہر تکبیر سے شروع کی نیت کرے اور یہی حال عید میں ہے کہ اگر امام سے تکبیریں سنے تو بعد چھ تکبیروں کے امام کی متابعت نہ کرے اور اگر مکرر سے سنے تو اس قدر آپ کہے ہم یعنی ممکن ہے کہ مکرر سے غلطی ہوئی ہو اور امام نے مکرر کی دو ایک تکبیر کے بعد اللہ اکبر کہا ہو اس لیے ہر تکبیر پر نیت شروع کی کر لے تاکہ امام سے پہلے تکبیر نہ واقع ہو اور یہ جو شارح نے کہا کہ پانچ بار تکبیر کہنا منسوخ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ زیلعی نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاشی پر چار تکبیریں کہیں اور پھر وفات شریف تک چار ہی کہتے رہے تو معلوم ہوا کہ جن احادیث میں پانچ یا سات یا نو تکبیریں ہیں وہ آپ کے آخر فعل سے منسوخ ہیں کذا فی الطحاوی ولا یستغفر فیہا الصبی ومجنون ومعتوہ لعدم تکلیفہم اور نہ مغفرت کی درخواست کی جائے نماز جنازہ میں رٹکے اور دیوانہ اور بے عقل کے لیے بسبب نہ مکلف ہونے ان لوگوں کے ہم شامی نے کہا کہ مجنون اور معتوہ سے وہ مراد ہیں جو اصلی ہوں یعنی موت تک ان کے پوش و عقل درست نہ ہوئی ہو اور جو شخص کہ بعد بالغ ہونے کے دیوانہ یا بے عقل ہوا ہو اس کا گناہ دیوانگی یا بے عقلی سے ساقط نہیں ہوں گے ان کے لیے مغفرت مانگی جائے بل یقول بعد دعاء البالغین اللہم اجعلہ لنا فرطاً بفتحتین لے سابقا لی الحوض لیمنی الماء وہو دعاء لہ ایضا بتقدمہ فی النیر لا سیما وقد قالوا حسنات الصبی لہ لا یوہی بل لہا ثواب التعلیم واجعلہ ذخرًا بغم الذال المبعوث ذخیرۃ شافعیاً مشفعاً مقبول الشفاعۃ بلکہ کہے عومن دعا بالغوں کے اتنی کر اس کو ہمارا فرط اور کر اس کو ذخیرہ اور سفارش کرنے والا سفارش قبول کیا ہوا شارح نے کہا کہ فرط فتحہ فا اور فتحہ را مہملہ سے معنی آگے بڑھنے والا حوض کوثر ہے تاکہ پانی تیار کرے اور ذخر بذال معجم مصنوم معنی ذخیرہ ہے اور مشفع بعیضہ مفعول باب تفعیل معنی مقبول الشفاعت ہے اور یہ دعا ٹک کے لیے بھی ہے ولسط

اگے بڑھ جانے لڑکے کے خیر کی طرف خصوص اس صورت میں کہ فقہانے کہا ہے کہ لڑکے کی نیکیاں لڑکے ہی کو ملتی ہیں نہ اس کے ماں باپ کو بلکہ ماں باپ کو ثواب تعلیم کا ہوتا ہے یہ جواب ہے اس سوال کا کہ دعا تو میت کے لیے ہوتی ہے اس دعا میں میت کا نفع کچھ نہیں بلکہ نفع ماں باپ یا نازیلوں کا ہے حاصل جواب یہ ہے کہ پانی کا تیار کرنا جب ہی ہوگا کہ جب اول وہ حوض پر پہنچے گا تو اس میں اس کے لیے دعا ہے آگے بڑھنے کی دوسرے یہ کہ ثواب حسنات کا فقہاء کے قول کے بموجب لڑکے کو ملتا ہے تو اس صورت میں بھی دعا اس کے لیے مفید ہوگی اور یہ جو شہاح نے بعد دعا والیا لغین کے کہا سو صحیح نہیں بلکہ بدل دعا والیا لغین صحیح ہے جو کسی کسی نسخے میں پایا جاتا ہے یعنی بجائے دعا والیا لغین کے یہ دعا پڑھے چنانچہ مترجم نے ترجمہ صحیح لفظ کا کیا ہے اور شیخ اسماعیل نے ذکر کیا کہ مقتضائے متون اور فتویٰ کا اور صریح عبارت غرر الاذکار کی یہ ہے کہ صغیر یہ دعا بالیا لغین نہ پڑھی جائے بلکہ اسی دعا پر اکتفا کی جاوے پھر یہ دعا ہدایہ اور کنز میں اس طرح ہے اللہم اجعلہ لنا فرطاً واجعلہ لنا اجراً وذخراً واجعلہ لنا شافعاً وشفیعاً اور اگر لڑکی ہو تو صغیر بدل دے یعنی اجعلہ کی جگہ اجعلہا چاروں جگہ کے اور آخیں شافعة وشفیعة کہے کذا فی الشامی بتصرف ولقوم الامام ندبا یحذاء الصدر مطلقاً للرجل والمرأة لانه محل الايمان والشفاعة لاجله اور کھڑا ہوئے امام براہ استحباب مقابل سینہ میت کے ہر حال میں مرد اور عورت کے لیے اس لیے کہ سینہ . . . جگہ ہے ریمان کی اور شفاعت نمازیوں کی مردے کے لیے اس کے ریمان ہی کے سبب سے ہے والمسبق ببعض التکبیرات لا یکبر فی الحال بل ینظر تکبیر الامام لیکبر معہ للافتتاح لما مر ان کل تکبیرۃ رکعۃ والمسبق لا یبدأ بمافاتہ اور جس کو کچھ تکبیریں امام کے ساتھ نہ ملی ہوں یعنی اگر پیچھے شریک ہو ا ہو وہ اسی وقت تکبیر نہ کہے بلکہ امام کے اللہ اکبر کہنے کا منتظر رہے تاکہ اس کی تکبیر کے ساتھ شروع کی تکبیر کے کیونکہ پیشتر گذر چکا ہے کہ ہر تکبیر مثل ایک رکعت کے ہے اور مسبوق اپنی فوت شدہ رکعتوں سے شروع نہیں کیا کرتا م یعنی اگر مسبوق کو ایک دو رکعت رہ جاتی ہیں تو وہ بعد فارغ ہونے امام کے ادا کرتا ہے اسی طرح نماز جنازہ کی مسبوق کو تکبیریں پیشتر نہ کہنی چاہئیں امام کے سلام کے بعد کہنی چاہئیں اور اگر مسبوق بدون انتظار امام کی تکبیر کے اللہ اکبر کہہ کر شریک ہو گیا تو شروع درست ہوگا مگر یہ تکبیر معتبر نہ ہوگی بعد سلام کے اس کو پھر سے کہے کذا فی الطحاوی وقال ابو یوسف ینکیر علیمن یحضر اور امام ابو یوسف نے فرمایا ہے کہ جب مقتدی حاضر ہو اسی وقت تکبیر کہے ہم صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ امام تکبیر تحریمہ کہہ چکا تھا کہ ایک شخص آیا تو طرفین کے نزدیک وہ تکبیر تحریمہ نہ کہے بلکہ جب امام دوسری تکبیر کہے اس وقت اللہ اکبر کہہ کر شریک ہو اور ایک تکبیر اس کو فوت ہو گئی بعد سلام امام کے اس کو کہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک جس وقت یہ شخص آیا اسی وقت تکبیر تحریمہ کہہ کر شریک ہو جائے اور دوسری تکبیر امام کے ساتھ کہے اس صورت میں مسبوق نہ ہوگا کذا فی الشامی کما لا ینظر الحاضر فی حال التحرمۃ بل ینظر اتفاقاً للتحرمۃ لانه کالمدرک جیسے انتظار نہ کرے وہ شخص جو موجود ہو تحریمہ امام کے وقت بلکہ تکبیر تحریمہ کہے باتفاق طرفین اور ابو یوسف کے اس لیے کہ وہ شخص مثل مدرک کے ہے یعنی ایک شخص امام کے تحریمہ کے وقت موجود ہے مگر اس کے ساتھ تکبیر تحریمہ نہیں کہی تو وہ دوسری تکبیر کا انتظار نہ کرے . . . اسی وقت تحریمہ کہہ کر شریک ہو جائے اس لیے کہ تحریمہ کے وقت موجود ہونے کے باعث وہ مدرک کے مانند ہو گیا کہ گویا امام کے ساتھ ہی اللہ اکبر کہا مگر ان مافاتہا بعد الفراغ نسقاً بلا دعا وان خشیارفع المیت علی الاعناق پھر مسبوق اور موجود شخص تکبیر کہیں جس قدر ان کو فوت ہو جائیں بعد فراغ ہونے امام کے ہم بدون دعا کے اگر خوف کریں میت کے اٹھائے جانے کا گردنوں پر ہم موجود شخص سے فوت ہونے کی صورت یہ ہے کہ مثلاً امام نے دو تکبیریں کہیں اور یہ شخص شریک نہ ہوا تیسری میں شریک ہوا تو دو تکبیریں باقی بعد سلام کے کہے اور اوپر بیان ہو چکا کہ موجود شخص اگر تکبیر اول امام کے ساتھ نہ کہے اس کے پیچھے کہے تو اس سے کچھ فوت نہ ہوگا کذا فی الشامی ومانی المجتبیٰ من ان المدرک ینکر الکل لحال فشاذ نہر اور مجتبیٰ میں جو یہ ہے کہ مدرک یعنی

موجود وقت تحریمہ کے کل تکبیریں فوت شدہ اسی وقت کہہ لے تو یہ خلاف قیاس ہے کذا فی السنن مجتبیٰ میں ہے کہ اگر امام نے تکبیر کہی اور ایک شخص موجود تھا شریک نہ ہوا یہاں تک کہ دوسری تکبیر کہی تو یہ شخص تکبیر دوم میں امام کا شریک ہو جائے اور پہلی تکبیر کو اسی وقت کہہ لے اسی طرح اگر دوسری تکبیر میں شریک نہ ہو تو چوتھی تکبیر میں شریک ہو کر فوت شدہ کو اسی وقت کہہ لے شارح نے کہا کہ یہ قول مخالف تصریح فقہاء کے ہے اکثر نے یہی کہا ہے کہ بعد سلام کے کہ کذا فی الشامی فلو جاء السبوق بعد تکبیرة الامام الرابعة فاتته الصلوة لتعذر الدخول فی تکبیرة الامام وعند ابی یوسف یدخل بقاء التحريم فاذا سلم الامام کبر ثلاثا کما فی الحاضر وعلیه الفتویٰ ذکره الحلبي وغيره پس اگر سبوق بعد امام کے چوتھی تکبیر کے آیا تو طرفین کے نزدیک اس کی نماز فوت ہو گئی بسبب متعذر ہونے شرکت کے امام کی تکبیر میں اور ابو یوسف کے نزدیک نماز میں داخل ہو جائے بسبب باقی رہنے تحریمہ کے اور جب امام سلام پھیر لے تو تین تکبیریں کہہ لے جیسے موجود شخص کہ چوتھی تکبیر تک امام کا شریک نہ ہو اور بعد چوتھی کے شریک ہو جاوے تو وہ سلام کے بعد تین تکبیریں کہتا ہے بالاتفاق اور اسی قول امام ابو یوسف پر فتویٰ ہے ذکر کیا ہے اس کو حلبي وغيره نے ہم یعنی طرفین کے نزدیک مسبق کو انتظار امام کی تکبیر کا کرنا چاہیے تب شریک ہو سکتا ہے اور چونکہ چوتھی تکبیر کے بعد کوئی تکبیر باقی نہیں اس لیے اس کی شرکت نہیں ہو سکتی اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک چونکہ قبل سلام تحریمہ باقی ہے اس لیے شریک ہو سکتا ہے کذا فی الشامی واذا اجتمعت الجنائز فافرأ الصلوة علی کل واحدة اولی من الجمع وتقديم الا فضل افضل وان جمع جائز اور جب کہ کئی جنازے مجتمع ہو جائیں تو ہر ایک پر جدا جدا نماز پڑھنا بہتر ہے بہ نسبت سب پر ایک ساتھ نماز پڑھنے کے اور مقدم کرنا افضل شخص کا افضل ہے یعنی اول سب سے افضل پر نماز پڑھے پھر اس سے کم فضیلت والے پر اور علیٰ ہذا القیاس اور اگر جمع کرے یعنی سب پر ایک ہی نماز پڑھے تو درست ہے ثم ان شاء جعل الجنائز صفا و اعدا و قام عند افضلهم وان شاء جعلها صفا مما یلی القبلة و اعدا خلف واحد بحيث یكون صدر کل جنازة مما یلی الامام لیقوم بجزاء صدر الکل وان جعلها درجاً فنحصل المقصود پھر اگر چاہے تو ایک ساتھ نماز پڑھنے کی صورت میں سب جنازوں کو ایک صف میں کر دے اس طرح کہ ایک سر دوسرے کے پاؤں کی طرف ہو اور امام کھڑا ہو اس شخص کے سینے کے مقابل جو ان سب میں افضل ہو اور اگر چاہے تو ان کو قبلہ کی جانب ایک دوسرے کے پیچھے رکھ کر صف بناوے اس طرح کہ ہر جنازہ کا سینہ امام کے مقابل ہے تاکہ امام سب کے سینے کے مقابل کھڑا ہو اور اگر اس صورت میں نہ کی طرح صف کرے یعنی ایک کا سر دوسرے سے کچھ نیچے کرے اس طرح کہ ہر جنازہ بہ نسبت پہلے کے عقب و اسبابائیں طرف کو رہے تو بہتر ہے بسبب حاصل ہونے مقصود کے ہم طحاوی نے کہا کہ حصول مقصود تینوں کیفیتوں کی علت ہے کہ جس طرح چاہے پڑھے مطلب سب میں حاصل ہے وراعی الترتیب المعهود خلفه حالة الحيوة فیقرب منه الا فضل فالأفضل الرجل مما یلیه فالصبي فالنثی فالباغنة فالمرأمة والصبي المرأمة علی العبد والعبد علی المرأة واما ترتیبہم فی قبر واحد فمروءة فعباس ہذا یجعل الا فضل مما یلی القبلة فتح اور لحاظ رکھے ترتیب معمولی کا اپنے پیچھے زندگی کی حالت میں یعنی اپنے پاس سب سے افضل شخص کا جنازہ کرے پھر اس کا جو اس سے کم ہو مثلاً عالم فاضل کا جنازہ ملنے متصل کرے پھر اوروں کا اور اگر علم و فضل میں برابر ہوں تو بڑی عمر والے کو مقدم کرے کذا فی الشامی مرد کو اپنے پاس کرے پھر بڑے کو پھر غنی کو پھر عورت بالغة کو پھر قریب البلوغ عورت کو اور آزاد لڑکا کو مقدم کیا جائے بالغ غلام پر اور غلام مقدم کیا جائے عورت پر اور ان کی ترتیب ضرورت کی وجہ سے ایک قبر میں اس کی الٹی ہے یعنی اگر کسی ضرورت سے ایک قبر میں کئی مردے دفنائے جائیں تو افضل شخص جانب قبلہ رہے کذا فی الفتح م ضرورت کی قید اس لیے لگائی کہ دو شخصوں کا ایک قبر میں دفن کرنا درست نہیں جب تک کہ اول مٹی نہ ہو جائے اور اگر دو کو ایک قبر میں ضرورت کی وجہ سے دفن کریں تو دونوں کے درمیان میں مٹی کی آڑ یا کچی اینٹیں رکھ دیں تاکہ دو قبروں کی صورت ہو جائے اور لحد مٹی ہو جانے مردہ کے قبر پر عمارت بنانا

اور کھیتی درست ہے کذا فی الخطاوی ولقدیم فی الصلوٰۃ علیہ السلطان ان حضرت اوناٹہ و ہوا میر المصنم القاضی ثم صاحب الشرط ثم
 خلیفہ ثم خلیفہ القاضی ثم امام الحی فیہ ابہام وذلک ان تقدیم الولاۃ واجب و تقدیم امام الحی مندوب فقط بشرط ان یکون افضل من الولی والا فالولی
 افضل کذا فی المجتبی و اشرح المجمع لمصنفہ اور مقدم کیا جاوے مردے پر نماز پڑھنے کے لیے بادشاہ اگر موجود ہو یعنی اگر بادشاہ ہو تو نماز روز
 پڑھاوے یا نائب اس کا یعنی ماکم شہر کا پھر قاضی پھر حاکم سیاست پھر اس کا نائب پھر قاضی کا خلیفہ پھر امام محلہ کا شاعر نے کہا کہ مصنف کے کلام
 میں ابہام ہے یعنی یہ وہم ہوتا ہے کہ امام ہونا حکام کا اور محلہ کی مسجد کے امام کا حکم کیسا ہے حالانکہ حکم دونوں کا مختلف ہے اور وہ اس طرح
 ہے کہ مقدم ہونا حاکموں کا واجب ہے اور محلہ کی مسجد کے امام کی تقدیم صرف مستحب ہے اس شرط سے کہ ولی سے بہتر ہو اور اگر ولی بہتر ہو تو ولی
 ہی اولی ہے چنانچہ مجتبی اور مجمع کی شرح میں جو مصنف مجمع کی تالیف ہے ایسا ہی مذکور ہے و فی الدرایۃ امام المسجد الجامع اولی من امام الحی اے
 مسجد محلہ نہر اور درایہ میں ہے کہ امام مسجد جامع کا بہتر ہے محلہ کی مسجد یعنی میت کے محلہ کی مسجد کے امام سے کذا فی النہر ثم الولی بترتیب عصوبۃ
 الانکاح الا الاب فیقدم علی الابن اتفاقا الا ان یکون عالما والاب جابلا فالابن اولی پھر ولی موافق ترتیب عصوبۃ نکاح کرنے کے مستحق ہے
 نماز پڑھنے کا بجز باپ کے کہ وہ مقدم ہے میت کے بیٹے پر بالاتفاق مگر یہ کہ بیٹا عالم ہو اور باپ میت کا جابل تو اس صورت میں بیٹا اولی
 ہے ایک نسخے میں فالابن کی جگہ والا سن ہے یعنی اگر قرابت میں دو ولی برابر ہوں تو بڑا عمر میں بہتر ہے کذا فی الشامی فان لم یکن لہ ولی فوالزوج
 ثم الخیر ان پس اگر مردہ کا ولی کوئی نہ ہو تو عورت پر نماز پڑھنے میں شوہر اولی ہے پھر ہمسایہ کے لوگ احق ہیں اجنبی شخصوں میں و مولی العبد اولی
 من ابنہ الحر بقاء ملکہ اور غلام کا آقا بہتر ہے یہ نسبت اس کے آزاد بیٹے کے بسبب باقی رہنے ملک آقا کے م بیٹے کی قید اتفاق ہے آقا
 میت کے سب اقارب سے بہتر ہے اور ملک سے مراد حکمی ملک ہے ورنہ موت سے ملک منقطع ہو جاتی ہے کذا فی الشامی والفتوی علی بطلان
 الوصیۃ بغسلہ والصلوٰۃ علیہ اور فتوی اوپر یا طل ہونے وصیت کے ہے واسطے اپنے نہلانے اور نماز پڑھنے کے م یعنی مردہ نے وصیت کی
 کہ مجھ کو فلاں شخص نہلاوے یا مجھ پر فلاں شخص نماز پڑھے تو یہ وصیت باطل ہے اسی طرح اگر وصیت کی کہ فلاں کپڑے کا کفن دیا جاوے یا فلاں
 جگہ دفن کیا جائے تو یہ بھی باطل ہے کذا فی الشامی ولہ اے المولی و مشکل من یقدم علیہ من باب اولی الاذن لغيرہ فیہا لان حقہ فیملک البطلان
 الا انہ اذا کان ہناک من یساویہ فہذا لہذا المساوۃ ولو اصغر سنا المنع لمشاہدۃ فی الحق اما البیعد فلیس لہ المنع اور ولی کو اختیار
 ہے اذن دینے کا دوسرے شخص کو نماز جنازہ پڑھانے کے لیے اس لیے کہ امام ہونا اس کا حق ہے تو اس کو اختیار ہے اس حق کے باطل کرنے
 کا مگر جب ان کوئی دوسرا ولی اس کے برابر ہو تو اس دوسرے مساوی کو اگرچہ عمر میں چھوٹا ہو اختیار روک دینے غیر شخص کا ہے بسبب
 اس کے شریک پھرنے کے حق میں مگر بعید ولی کو روکنے کا اختیار نہیں شارح نے کہا کہ مثل ولی کے دوسرے کو اجازت دینے میں وہ لوگ
 بطریق اولی مختار ہیں جو ولی پر مقدم ہیں مثل سلطان اور قاضی وغیرہ کے م صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ میت کے دو بیٹے ہیں بڑے بیٹے نے زید کو
 اجازت نماز پڑھنے کی دی تو چھوٹا بیٹا زید کو روک سکتا ہے مگر دور کا رشتہ دار نہیں روک سکتا فان صلی غیرہ اے ولی ممن لیس لہ
 حق التقدم علی الولی ولم یتالبعہ الولی اعدا الولی ولو علی قبرہ ان شاء لاجل حقہ لاسقاط الفرض ولذا قلنا لیس لمن صلی علیہا ان یعید
 مع الولی لان تکلیفہا غیر مشروع پس اگر ولی کے سوا کسی اور شخص نے نماز پڑھی جس کو ولی پر مقدم ہونے کا حق نہ تھا اور ولی نے اس کی متابعت
 نہ کی تو ولی اگرچہ ہے تو نماز دوبارہ پڑھے اگرچہ اس کی قبر پر ہو بسبب اپنے حق کے نہ واسطے ساقط ہونے فرض کے یعنی فرض تو غیر کی نماز
 سے ہی ساقط ہو گیا اگر بالفرض ولی نماز نہ پڑھے تو کوئی گنہگار نہ ہوگا مگر ولی کو اجازت نماز کی اس کے حق کی جہت سے ہے کذا فی الخطاوی

اور اسی وجہ سے کہ یہ اعادہ حق ولی کی جہت سے ہے نہ فرض ساقط ہونے کو ہم کہتے ہیں کہ جو شخص نماز جنازہ پڑھ چکا ہو اس کو جائز نہیں کہ ولی کے ساتھ نماز کو پھر سے پڑھے اس لیے کہ مکرر پڑھنا اس نماز کا مشروع نہیں مگر طحاوی نے کہا کہ بظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز پیشتر پڑھی ہو یا نہ پڑھی ہو مکرر پڑھنا جائز نہیں اور یہ جو مردی ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر مکرر پڑھی تو مفتی ابوالسعود نے کہا کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات سے ہے والا ای وان صلی من له حق التقدم کقاض او نائبہ او امام حی او من لیس له حق التقدم و تابعہ الولی لا یعیذ لانہم اولی بالصلوة منہ اور اگر صورت مذکورہ بالا نہ ہو یعنی نماز ایسے شخص نے پڑھی جس کو ولی سے مقدم ہونے کا حق ہے مثلاً قاضی یا اس کے نائب یا مسجد محلہ کے امام نے نماز پڑھی خواہ اس شخص نے پڑھی جس کو حق تقدم ولی پر نہیں مگر ولی نے اس کے پیچھے پڑھ لی تو اس صورت میں ولی نماز دوبارہ نہ پڑھے اس لیے کہ جن کو حق التقدم حاصل ہے وہ ولی کی نسبت نماز پڑھنے کے لیے بہتر ہیں ہم یہ تعلیل صرف اول صورت کی ہوئی اور دوسری صورت میں عدم اعادہ کی وجہ یہ ہے کہ ولی کا پڑھنا پیچھے غیر شخص کے گویا اس کو اجازت دینا ہے نماز پڑھانے کی وان صلی ہو ای الولی بحق بان لم یحضر من یقدم علیہ لایصلی غیرہ بعدہ وان حضر من له التقدم لکونہا بحق اور اگر ولی نے نماز اپنے استحقاق کے بموجب پڑھی اس طرح کہ جو شخص اس پر مقدم تھا وہ نہ آیا تو اب دوسرا شخص بعد ولی کی نماز کے اس پر نماز نہ پڑھے اگرچہ وہی آجائے جس کو ولی پر تقدیم ہے کیونکہ ولی کی نماز بموجب استحقاق کے ہو گئی اما ولی الولی بحضرة السلطان مثلاً اعاد السلطان کما فی المجتبى وغیرہ اور اگر نماز پڑھی ولی نے سلطان کی موجودگی میں مثلاً تو اعادہ کرے سلطان چنانچہ مجتبى وغیرہ میں ہے وفيه حکم صلوة من لا ولاية له کعدم الصلوة اصلاً فیصلے علی قبرہ ان شاء عالم یتیزق اور مجتبى میں ہے کہ حکم نماز اس شخص کا جس کو ولایت نہیں مانند نہ پڑھنے کے ہے سرے سے تو ولی اس کی قبر پر نماز پڑھے اگرچہ جب تک مردہ پھٹنا نہ ہو مگر جلی نے کہا اس کے معنی یہ ہیں کہ جب ایسے شخص نے نماز پڑھی جس کو ولایت نہیں تو بلحاظ ولایت والے کے گویا نماز سرے سے نہیں ہوئی اس سے اس کو اختیار ہے کہ مردہ اگر دفن ہو گیا ہو تو قبر پر نماز پڑھ لے شامی نے کہا کہ میں نے مجتبى میں مسئلہ نہیں پایا وان دفن و اہمیل علیہ التراب بغیر صلوة او بہا بلا غسل او من لا ولاية له صلی علی قبرہ استحساناً عالم لعل علی الظن نفسخ من غیر تقدیر ہو الاصح وظاہرہ انہ لو شک فی نفسخ صلی علیہ لکن فی النہر عن محمد کانه تقدیراً للمانع اور اگر مردہ بدون نماز کے دفن کیا گیا اور اس پر مٹی دیدی گئی یا نماز پڑھی مگر بدون غسل کے یا ایسے شخص نے پڑھی جس کو ولایت نہ تھی تو نماز پڑھی جائے اس کی قبر پر بدیل استحسان جب تک کہ گمان غالب اس کے پھٹنے کا نہ ہو بدون مقرر کرنے کسی مدت کے یہی صحیح تر قول ہے اور بظاہر گمان غائب کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مردے کے پھٹنے میں شک ہو تو اس پر نماز پڑھی جائے لیکن نہ الفائق میں امام محمد رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ شک کی صورت میں نماز نہ پڑھی جاوے تو غالباً یہ اس لیے کہا کہ مانع کو ترجیح دی شامی نے کہا کہ من لا ولاية له متعلق ہے محذوف کے جو حال واقع ہے فمیر بہا سے اور یہ مسئلہ مجتبى کے مسئلہ کے ساتھ دوبارہ ہو گیا اور قبر پر نماز پڑھنا پہلی دونوں صورتوں میں یعنی جب بے نماز دفن کیا ہو یا نماز بدون غسل پڑھی ہو واجب ہے اور تیسری صورت میں صرف ولی کو جائز ہے بسبب حق کے اور قول اصح کا مقابل مدت تین روز کی ہے بعض کے نزدیک اور بعض نے دس دن اور بعض نے ایک مہینہ کہا ہے اور وجہ اصح کی یہ ہے کہ پھٹنا متفاوت مدت میں ہوتا ہے بلحاظ موسم اور جگہ کے اس لیے مدت مقرر کرنی مناسب نہیں اور کائنہ کی خبر محذوف ہے یعنی قال ذلک اور ترجیح مانع کا یہ مطلب کہ شک کے باعث دو صورتیں ہوں پیدا ہوں ایک پھٹنا مردہ کا جو مقتضی ہے نماز کے منع کا دوم نہ پھٹنا جو موجب ہے نماز پڑھنے کا تو پھٹنا جو مانع تھا اسی کو ترجیح دی گئی ولم تجز الصلوة علیہا را کبہا ولا قاعدًا بغیر ہذا استحساناً اور نہیں جائز ہے نماز جنازہ پر سوار ہو کر اور نہ بیٹھے ہوئے

بدون عذر کے بدلیل استحسان یعنی اگر عذر کے باعث سوار ہو کر پڑھیں مثلاً گارے یا مینہ کے باعث نہ اتر سکیں یا بیٹھ کر پڑھیں کہ کھڑے ہونے کی طاقت نہ ہو تو نماز درست ہوگی و کرامت تحریر یا وقیل تنزیہا فی جماعت ہو اے المیت فیہ و مدہ او مع القوم و اختلاف فی الخارج عن المسجد و مدہ او مع بعض القوم و المختار الکرامۃ مطلقاً خلاصہ بناء علی ان المسجد انما بنی لمکتوبۃ و توابعہا کما فہ ذکرہ لیس عالم و ہو موافق لاطلاق حدیث ابی داؤد من صلی علی میت فی المسجد فلا صلوٰۃ لہ اور مکرہ تحریمی ہے اور بعض کے نزدیک تنزیہی نماز جنازہ کی مسجد جماعت یعنی جامع مسجد یا محلہ کی مسجد میں مکرہ اس کے اندر ہو تنہا یا کل یا بعض نمازیوں کے ساتھ اور اختلاف ہے مسجد سے باہر ہونے کی صورت میں تنہا مردہ باہر ہو یا کچھ نمازیوں کے ساتھ باہر ہو اور قول مختار ہر صورت میں مکرہ ہوتا ہے کذا فی الخلاصہ اس وجہ سے کہ مسجد صرف نماز فرض وقتی اور اس کے توابع کے لیے بنی ہے جیسے نماز نفل اور یاد آئی اور عالم کا پڑھانا ہے اور یہی قول کرامت کا موافق ہے واسطے اطلاق حدیث ابو داؤد کے کہ جس نے نماز پڑھی مردے پر مسجد کے اندر تو اس کے لیے نماز نہیں مگر شامی نے کہا کہ ابی داؤد کی روایت میں فلا شئی لہ ہے یعنی اس کو کچھ ثواب نہیں اور ایک روایت میں فلا اجر لہ ہے اور ابن ابی شیبہ نے فلا صلوٰۃ لہ روایت کیا ہے اور شارح نے جو علت کرامت کی بیان کی ہے کہ مسجد نماز فرض وقت اور اس کے توابع کے لیے ہے تو یہ ظاہر نہیں اس لیے کہ نماز جنازہ بھی ذکر اور دعا ہے اور مسجد بیشک ذکر اور دعا کے لیے ہوتی ہے ورنہ چاہیے کہ طلب باران اور کسوف کی دعا سے بھی مسجد میں منع کیا جائے اور اگر علت مسجد کے آلودہ ہونے کو ٹھہرایا جاوے تو جس صورت میں مردہ باہر مسجد کے ہو نماز مکرہ نہ ہونی چاہیے باقی رہا حال حدیث کا تو اس میں تین احتمال ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ فی المسجد ظرف نمازی کا ہو دوم یہ کہ ظرف میت کا ہو سوم یہ کہ دونوں کا ہو اگر نمازی کا ظرف کہو تو چاہیے کہ جس صورت میں نمازی باہر مسجد کے ہو اور میت اندر اس نماز میں کرامت نہ ہو اور اگر میت کا ظرف کہو تو جب میت باہر اور نمازی اندر ہو تو کرامت نہ ہوگی اور اگر دونوں کا ظرف کہو تو کرامت دونوں کے اندر ہونے میں منحصر ہوگی اگر ایک باہر ہو گا اور ایک اندر تو کرامت نہ ہوگی پھر قول مختار جو ہر صورت میں کرامت کا ہوتا ہے وہ کہاں رہا لیکن میرے نزدیک اس حدیث سے مطلق کرامت معلوم ہوتی ہے کہ فعل کا اثر کبھی ظاہر میں مفعول پر نہیں ہوتا جیسے علم اور ذکر اور کبھی ہوتا ہے جیسے ضرب و قتل ہے تو اگر ظرف پہلی قسم میں بولا جائے گا تو وہ فاعل کا ظرف ہو گا خواہ مفعول اس میں ہو یا نہ ہو مثلاً کہیں کہ میں نے زید کو مسجد کے اندر ذکر کیا تو مسجد ظرف حکم کا ہوگی خواہ زید اس کے اندر ہو یا نہیں اور دوسری قسم میں ظرف متعلق مفعول ہو گا گو فاعل اس میں ہو یا نہیں مثلاً اگر کہیں کہ میں نے زید کو مسجد میں مارا تو مسجد زید کا ظرف ہوگی خواہ مکمل مسجد میں ہو یا نہ ہو جیسے حرم کے اندر کوئی شخص شکار کے تیر مارے تو وہ قاتل صید حرم کہلائے گا گو خود باہر حرم سے ہو اب جو نماز جنازہ دیکھتے ہیں تو اس کو اول قسم سے پاتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ مسجد نمازی کا ظرف ہے خواہ میت اس میں ہو یا نہ ہو اور اسی کی مؤید ہے یہ روایت کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اصحاب کو خبر مرگ نہاشی کی سنائی تو مسجد سے نکل کر مصطفیٰ میں تشریف لے گئے وہاں اس پر نماز پڑھی اگر مسجد میں جائز ہوتی تو پھر باہر نکلنے کے کیا معنی جنازہ تو مسجد کے اندر نہ تھا ہاں یہ صورت رہ گئی کہ مرقہ مسجد کے اندر ہو اور نمازی باہر تو اس کی کرامت دلالت النفس سے پائی جاتی ہے کیونکہ جب باوجود نماز جنازہ کے ذکر و دعا ہونے کے خود نماز مسجد میں مکرہ ہوئی تو مردہ کا اس میں داخل کرنا بطریق اولیٰ مکرہ ہو گا کہ ایک فعل لغوی ہے اور کھٹکا مسجد کی آلودگی کا جدا ہے پس معلوم ہوا کہ حدیث مذکورہ مؤید قول مختار کے ہے کہ نماز مسجد کے اندر ہر صورت میں مکرہ ہے پھر یہ کرامت اس صورت میں ہے کہ بدون عذر کے مسجد میں نماز پڑھی جاوے اور اگر کسی عذر سے ہو تو مکرہ نہیں اسی طرح مکرہ ہے نماز جنازہ شائع عام میں تمام ہوا قول شامی کا مختصر آدمین و لد فمات لیصل علیہ ویرث ویوزن فیہ ان استہل بالبناء للفاعل اے و بعد منہ ما یدل علی حیوۃ بعد خروج اکثرہ حتی لو خرج لاسدہ ہو لیصل فذبحہ رجل فعلیہ الغفرۃ وان قطع اذنه فخرج حیاً فمات فعلیہ الدنۃ اور جو پچھ پیدا ہو کر مر جاوے اگر وہ آواز کرے تو نہ ملایا جاوے

اور اس پر نماز پڑھی جاوے اور وہ وارث ہوگا دوسرے کا اور اس کی میراث اوروں کو ملے گی اور نام رکھا جائے گا شائع نے کہا کہ استہل بصیغہ معروف ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ بچے سے وہ بات پائی جائے جس سے اس کا زندہ ہونا معلوم ہو بعد اکثر بچے کے نکلنے کے یہاں تک کہ اگر بچے کا نہ نکلے اور وہ چھینٹا ہے اور اسی وقت اس کو کسی نے ذبح کر دیا تو اس پر غرہ لازم ہوگا اور اگر نہ نکلنے کے بعد اس کا کان کاٹ لیا پھر وہ زندہ نکلا اور مر گیا تو اس پر خونہا لازم ہوگا نماز و غسل کا ذکر ماتن نے کیا اور کفن کو باعث ظاہر ہونے کے چھوڑ دیا یعنی کفن بھی دیا جائے اور نام اس لیے رکھا جائے کہ آدم زاد ہے نام رکھنے میں اس کی تعظیم ہے اور استہلال مطلق آواز کرنے کو چاند دیکھنے کے وقت کہتے ہیں پھر پیدائش کے وقت بچے کے رونے کو بھی کہتے گے اس لیے شائع نے کہہ دیا کہ رونا شرط نہیں بلکہ زندگی کی علامت مثلاً حرکت کرنا اعضا کا بھی کافی ہے اور چونکہ شریعت میں ایسے بچے کا حکم زندہ کا ہے اس لیے وہ وارث اور مورث ہو سکتا ہے غرہ بضم غین معجم و تشدید رائے محلہ خون ہمارے کے بیسویں حصہ کو کہتے ہیں اور مرد کا خونہا دس ہزار درم یا ہزار دینار ہوتے ہیں تو غرہ ہاں سودرم یا ۵۰ دینار کا ہوا اور وہ غرہ کی یہ ہے کہ جب تک بچہ اکثر نہیں نکلا اس کو حکم پیٹ کے بچے کا ہے اور پیٹ کے بچے کو تلف کرنے میں غرہ ہوتا ہے اور کان کاٹنے میں خون کا ہوا اس لیے لازم ہوا کہ سبب موت کا وہی ہوا اور نقصان شبہ کی وجہ سے لازم نہ ہوا کذا فی الشامی والایستہل غسل وسمی عند الثانی وہو الاصح فیفتی بہ علی خلاف ظاہر الروایۃ اگر ما لبتی آدم کافی ملتی البیہار اور اگر کوئی علامت زندگی کی بعد اکثر پیدائش کے نہ پائی جاوے تو نہ لایا جاوے اور نام رکھا جاوے امام ابو یوسف کے نزدیک اور یہی قول صحیح تر ہے تو اس پر فتویٰ دیا جائے برخلاف ظاہر الروایت کے بسبب تعظیم بنی آدم کے چنانچہ ملتی البیہار میں ہے ہم اگر ما علنت متن کی ہے یا بہ لفتی کی اور یہ اس بچے کا حکم ہے جس کی پیدائش پوری ہو اور جسکی خلقت پوری نہ ہو اسکے نکلنے میں اختلاف ہے چنانچہ شائع بیان کرتا ہے وفی النہ عن الظہیرۃ واذا استہان بعض خلقه غسل و حشرہ المختار اور نہ الفائق میں ظہیر یہ سے منقول ہے کہ جب ظاہر ہو جائے بعض پیدائش بچہ کی تو اس کو غسل دیا جائے یہی قول مختار ہے اور اس کا حشر ہوگا نماز شامی نے کہا کہ ہو المختار کے بعد و حشر کہنا مناسب تھا اس لیے کہ ظہیر یہ میں اسی طرح ہے غرہ کہ حشر میں اختلاف ہے بعض فقہانے کہا کہ اگر روح پڑ گئی ہوگی تو حشر ہوگا اور بعض نے کہا کہ اگر بعض خلقت ظاہر ہو گئی ہوگی تو حشر ہوگا وادج فی خرقۃ ودفن ولم یصل علیہ وکذا لایرث ان النفس بنفسہ کھنسی سے مع احمد ابو یوسف لایصل علیہ لانہ تبع لہ فی احکام الدنیا لا لآخری لما رانہم خدم اہل الجنۃ اور جس پر علامت زندگی بعد نکلنے کے ظاہر نہ ہو غسل و نام رکھنے کے بعد پیدائش جاوے ایک کپڑے میں اور دفن کر دیا جاوے اور اس پر نماز پڑھی جاوے اور اسی طرح وہ بچہ وارث نہ ہوگا اگر علمہ ہوا ہوگا خود بخود جیسے وہ بچہ کہ قید کیا جائے مع ایک کے ماں باپ میں سے کہ اگر مر جائے تو اس پر نماز پڑھی جاوے اس لیے کہ وہ تابع ہے احدا لابوین کا یعنی احکام دنیا میں اس کا تابع ہے نہ احکام آخرت میں بسبب اس قول کے کہ پیشتر گزرا کہ مشرکین کے بچے اہل جنت کے خادم ہوں گے خود بخود کی قید اس لیے لگائی کہ اگر کسی نے مشاعرے کے پیٹ پر مارا اور پھر مردہ نکل پڑا تو وہ وارث اور مورث ہوگا کیونکہ شائع نے جب غرہ اس کے قاتل سے دلوایا تو معلوم ہوا کہ اس کی زندگی کا حکم کیا کذا فی الشامی ولو سبی بدو نہ فہو مسلم تبع لہ دارا لسانی او بہ فاسلم ہوا و اسلم البیہار و ہو عاقل اے ابن سبع سنین صلی علیہ وسلم ورتہ مسلما اور اگر بچہ بدو نہ ماں یا باپ کے گرفتار آیا تو وہ مسلمان ہے بہ تبعیت دارا لاسلام جب کہ گرفتار کنندہ ذمی ہو یا بہ تبعیت گرفتار کنندہ کے جب کہ وہ مسلمان ہو خواہ وہ بچہ کپڑا گیا ماں باپ کے ساتھ پھر ماں یا باپ مسلمان ہو یا خود وہ مسلمان ہو گیا حالانکہ وہ عاقل ہے یعنی سات برس کا ہے تو اس پر نماز پڑھی جائے بسبب ہوجانے اس بچہ کے مسلمان یعنی بہ تبعیت ماں یا باپ کے خواہ اپنے مسلمان ہوجانے سے ہم سات برس کے بچے کے مسلمان ہونے کی صحت قاری ہدایہ کی طرف منسوب ہے اور حنا میں عاقل بچہ اس کو لکھا ہے کہ نفع نقصان کو سمجھے اور یہ کہ

اسلام ہدایت ہے اور اس کا اتباع بہتر ہے اور فتح القدر میں ہے کہ صفت اسلام کی سمجھتا ہو یعنی ایمان اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتوں اور کتبوں اور رسولوں اور قیامت اور تقدیر پر رکھتا ہو شامی نے کہا کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اگر اس کے سامنے ان امور کی تفصیل کی جائے اور اس سے ان پر ایمان کا سوال ہو تو کہہ دے کہ میں ایمان لایا قالوا ولا یبغی ان یسال العامی عن الاسلام بل یدکر عندہ حقیقتہ وما یجب الایمان بہ ثم یقال لہ انت مصدق بہذا فاذا قال نعم اکتفی بہ ولا یفر توقفا فی جواب ما لا ایمان ما الا اسلام فتح فقہانے کہا ہے کہ علم آدمی سے اسلام کا حال نہ پوچھنا چاہیے بلکہ اس کے سامنے اسلام کی حقیقت اور جس چیز پر ایمان واجب ہے اس کو ذکر کرنا چاہیے پھر اس سے کہا جائے کہ کیا تو اس کی تصدیق کرتا ہے اگر وہ ہاں کہہ دے تو اس کے مسلمان ہونے کے لیے اسی پر اکتفا کیا جائے اور اس کو مضر نہیں سکوت کرنا جواب میں ان سوالات کے کہ ایمان کیا چیز ہے اور اسلام کیا ہے کذا فی الفتح کیونکہ عوام اکثر ان تفصیلوں سے ناواقف ہوتے ہیں حالانکہ اقرار توحید و رسالت کا کرتے ہیں و بغیر المسلم و یفین و یدفن قریبہ کذا فی الکافر الاصلی اما المرتد فلیقی فی حفرة کالکلب عند الاحتیاج فلولہ قریب فالاولی ترکہ لم من غیر مراعاة السنۃ فی غسل الثوب النجس و یلفہ فی خرقة و یلقیہ فی حفرة و لیس للکافر غسل قریبہ المسلم اور نہ لاوے مسلمان اور کفن دیوے اور دفن کرے اپنے رشتہ دار کافر اصلی کو مثلاً اپنے ماموں کو حاجت کے وقت تو اگر اس کافر کے اور رشتہ دار ہوں تو بہتر ہے کہ مسلمان اس کافر ہوے کو ان رشتہ داروں کے حوالہ کرے اپنے آپ متکفل غسل وغیرہ کا نہ ہو حاجت کے وقت نہ لاوے بدوں رعایت طریق سنت کے یعنی وضو نہ کراوے اور داہنے طرف سے شروع نہ کرے بلکہ ایسے غسل دے جیسے نجس کپڑا دھوتے ہیں اور اس کو ایک کپڑے میں پیٹے اور ایک گٹھے میں ڈال دے یعنی رعایت کفن مسنون اور محمد کی نہ کہے شارح نے کہا کہ کافر اصلی کی قید اس لیے لگائی کہ مرتد کو کتے کی طرح گٹھے میں ڈال دے غسل و کفن کچھ نہ کرے اور نہیں جائز ہے کافر کو نہ لانا اپنے رشتہ دار مسلمان کا م شامی نے کہا کہ مکروہ ہے کافر کا مسلمان کی قبر میں اتارنا اس کے دفن کرنے کو و اذا حمل الجنائزۃ وضعہا بکسر الدال و تفتح و کذا ابو خمر علی یمدینہ عشر خطوات لحدیث من حمل جنازۃ اربعین خطوة کفرت عنہ اربعین کبیرۃ ثم وضعہا علی یمدینہ کذا لک ثم موخرہا علی یسارہ ثم موخرہا کذا لک فیقع الفراغ خلف الجنائزۃ فیمشی خلفہا و جب کوئی شخص جنازہ اٹھاوے تو مستحب یہ ہے کہ جنازے کی اگلی جانب یعنی سر ہاں اپنے داہنے ہونڈھے پر دس قدم رکھے پھر پچھلی جانب یعنی پیٹیاں دس قدم داہنے ہونڈھے پر رکھے پھر اگلی جانب بائیں ہونڈھے پر دس قدم رکھے پھر پچھلی جانب بائیں ہونڈھے پر اسی طرح رکھے تو پچھلی جانب پر ۴۰ قدم سے فراغت ہو جائے گی اس وقت جنازے کے پیچھے چلے اور اس طرح اٹھانا اس لیے مستحب ہوا کہ حدیث شریف میں ہے کہ جو کوئی جنازہ کو ۴۰ قدم اٹھاوے تو اس کا اٹھانا بھی گناہ کبیرہ کو دور کرتا ہے شارح نے کہا کہ لفظ مقدم بکسر دال ہے اور کبھی بفتح بھی بولتے ہیں اور یہی حال موخر کا ہے کہ بکسر خاء مجرہ ہے اور فتح بھی بولتے ہیں گناہ کبیرہ سے مراد یا وہ صغیرہ ہیں جو دوسروں کی نسبت سے بڑے ہوں یا نو کبیرہ مراد ہو سکتے ہیں اور کفرت بصیغہ معروف ہے فاعل اس کا جنازہ ہے بتقدیر معاف طحاوی نے کہا کہ شارح کو مناسب تھا کہ حدیث کو بعد تمام کرنے کیفیت حمل جنازہ کے بیان کرتا اس لیے مترجم نے موقع پر اس کا ترجمہ کیا و صح انہ علیہ السلام حمل جنازۃ سعد بن معاذ اور ثابت ہو اسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنازہ سعد بن معاذ کا اٹھایا ہے یہ صحابی بڑے حلیل القدر ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں کی شان میں فرمایا کہ ان کی موت سے عرش خداوندی ہل گیا ویکرہ عندنا حملہ بن عمودی السریہ بل یرفع کل رجل قائمۃ بالید لا علی العنق کالامتنۃ و لیکرہ حملہ علی ظہر و دابة اور مکروہ ہے ہمارے نزدیک اٹھانا مردے کا چارپائی کی دوپٹی یا سردوں کے بیچ میں سے پکڑ کر خواہ دو شخص اٹھاویں یا چار بلکہ ہر شخص ایک ایک پایہ چارپائی کا لٹا دے پکڑ کر اٹھاوے شروع سے گردن پر نہ رکھ لے جیسے اسباب اٹھایا کرتے

ہیں اور اس وجہ سے مکروہ ہے لادنا مردے کا پشت پر اور سواری کے جانور پر کیونکہ یہ طریقی اسباب کے اٹھانے کا ہے جنازے میں مسنون ہے کہ چار شخص ایک ایک پایہ اٹھا کر پٹی کو مونڈھے پر رکھیں والصبی الرضیع او الفطیم او فوق ذلک قليلا یحمل واحد علی یدیه ولورکبا وان کان کبیرا حمل علی جنازۃ بچہ شیر خوا یا دودھ چھوٹا ہو یا اس سے کچھ زیادہ عمر کا اس کو ایک شخص اپنے دونوں ہاتھوں پر اٹھاوے اگرچہ اٹھانے والا سوار ہو اور اگر لڑکا بڑا ہو تو کھٹولے یا چار پائی پر اٹھایا جاوے ولیسرع بہا بلا خجب اسے عدو سریع ولو بہ کرہ اور جلدے چلیں جنازے کو بد دن تیز چھپٹنے کے اور تیز چھپٹنے کے ساتھ چلنا مکروہ ہے بوجہ ایذا ئے مردہ اور ساتھ والوں کے کم جنازے میں اس قدر چھپٹنا مسنون ہے کہ میت چار پائی پر ادھر ادھر حرکت نہ کرے کیونکہ حدیث میں وارد ہے کہ جنازہ کو جلدے جاؤ اگر صالح ہے تو جلد اس کو بھی جگہ پہنچاؤ گے اور اگر برا ہے تو جلد اپنی گردنوں سے برائی کو دور کرو گے کذا فی الشامی وکرہ تاخیر صلوتہ ودفنہ لیصل علیہ جمع عظیم بعد صلوتہ الجمعۃ الا اذا خیف فوتہا بسبب دفنہ قذیۃ اور مکروہ ہے مردے کی نماز اور دفن میں اس لیے دیر کرنا کہ جمعہ کے بعد بہت سے آدمی اس پر نماز پڑھیں ہاں جب یہ خوف ہو کہ اس کے دفن کی جہت سے جمعہ فوت ہو جائے گا تو اس صورت میں دفن میں تاخیر مکروہ نہ ہوگی کذا فی القذیۃ لکما کرہ متبعہا جلوس قبل وضعہا وقیام بعدہ جیسے مکروہ ہے پیچھے چلنے والے کو بیٹھنا پہلے جنازہ کے رکھنے کے اور کھڑا رہنا بعد جنازہ کے رکھنے کے م عباوہ بن صامت سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تک نہ بیٹھتے کہ جنازہ لمحہ میں نہ اتارا جاتا ایک قبر پر آپ کھڑے تھے کہ ایک یہودی نے عرض کیا کہ ہم اپنے مردوں کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں آپ بیٹھ گئے اور صحابہ سے فرمایا کہ ان کے خلاف کرو کذا فی المطاوی تو اس سے معلوم ہوا کہ کھڑا رہنا مکروہ تحریمی ہے ولا یقوم من فی المصلی لہا اذا راہا قبل وضعہا ولا من مرت علیہ ہو المختار وما ورد فیہ منسوخ زلیعی اور نہ کھڑا ہو جو شخص نماز پڑھنے کی جگہ میں ہو جب کہ جنازے کو دیکھے پشت پر اس کے رکھنے کے اور وہ شخص کھڑا ہو جس کے پاس جنازہ ہو کر گذرے یہی قول مختار ہے اور جو کچھ کھڑا ہونے کے باب میں وارد ہے وہ منسوخ ہے کذا فی الزلیعی یعنی یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ جب تم جنازہ کو دیکھو تو اس کے لیے کھڑے ہو جاؤ یہاں تک کہ تمہاری نظر سے غائب ہو یا زمین پر رکھا جاوے یہ حدیث منسوخ ہے اس حدیث سے کہ احمد نے حضرت علیؓ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو جنازے کے لیے کھڑا ہونے کا حکم کیا تھا پھر آپ اس کے بعد بیٹھے رہے اور ہم کو حکم بیٹھے رہنے کا کیا اور سلم نے بھی اس مضمون کو روایت کیا اور کہا کہ کھڑا ہونے کا حکم پہلے تھا پھر منسوخ ہو گیا کذا فی الشامی وندب المثنی خلفہا لانہا متبوعۃ الا ان یكون خلفہا نساء فالمنشی امامہا حسن اختیار اور مستحب ہے پیچھے چلنا جنازے کے اس لیے کہ جنازہ متبوع ہے اور متبوع تابع کے آگے ہو کرتا ہے مگر یہ کہ یہودین جنازے کے پیچھے عورتیں تو اس صورت میں جنازے کے آگے چلنا بہتر ہے کذا فی الاختیار ہم جنازے کو متبوع اس لیے کہا کہ حدیث میں حکم ہے اتباع جنازہ کا اور لفظ اتباع پیچھے چلنے والے پر بولا جاتا ہے نہ آگے چلنے والے کہ کذا فی الشامی ویکرہ خروج من تحریمہا ویرجئ الناحیۃ لیرک اتباعہا لا جملہا اور مکروہ تحریمی ہے نکلن عورتوں کا جنازے کے ساتھ اور نہ جبرکی جائے نوحہ کہنے والی اور اسی طرح چھیننے والی اور جنازے کے ساتھ چلنا نہ بھوڑا جائے بسبب نوحہ کہنے والی کے ہم حدیث شریف میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو جنازے کے ساتھ دیکھ کر پوچھا کہ تم اٹھانے والوں کے ساتھ جنازے کو اٹھاؤ گی یا قبور میں اتارنے والوں کے ساتھ مردے کو اتارو گی پڑھنے والوں کے ساتھ نماز پڑھو گی انہوں نے عرض کیا کہ ان باتوں میں سے کوئی نہ کریں گی آپ نے فرمایا کہ مہٹ جاؤ گناہ کے ساتھ نہ ٹو اب کے ساتھ انتہی کو نوحہ والے کے سبب جنازے کا ساتھ اس لیے نہ پھوڑا جائے کہ نوحہ بدعت ہے اور اتباع جنازہ سنت تو اگر بدعت کی جہت سے اس سنت پھوڑا جائے تو جنازہ کے

امور کا تکفل موقوف ہو جائے کذا فی المطحطاوی ولا یشی عن مینہا ویسارہا ولو یشی امہا جائزہ فیہ فضیلۃ ایضا و لکن ان تباعد عنہا او تقدم الکل و رکب اما ماکرہ کما کرہ فیہا رفع صوت بذکر او قرأۃ فتح اور نہ چلے جنازے سے داہنے اور بائیں یعنی داہنے بائیں چلنا اولی نہیں اور اگر جنازہ کے آگے چلے تب بھی درست ہے اور اس میں بھی فضیلت ہے لیکن اگر جنازہ سے دور ہو گیا یا سب لوگ آگے بڑھ گئے یا جنازہ کے آگے سوار ہو گیا تو مکروہ ہے جیسے مکروہ ہے جنازے کے ساتھ بلند کرنا آواز کا ذکر یا قرأت قرآن میں کذا فی الفتح تم آگے چلنے میں فضیلت اس قول سے نکالی کہ پیچھے چلنا افضل ہے یعنی افضل صیغہ افعل التفصیل ہے تو مطلق فضیلت آگے چلنے میں بھی ہوئی اور اتنا دور ہونا مکروہ ہے کہ لوگ یہ سمجھیں کہ اکیلا جاتا ہے اور ذکر اور قرأت پکار کر نہ پڑھے اگر منظور ہو تو اپنے دل میں پڑھے کذا فی الشامی و یحفر قبرہ فی غیر دارہ مقدار نصف قامتہ فان زاد فحسن و یلحد ولا یشق الا فی ارض رخوة اور کھودی جائے قبر مردے کی اس کے مکان کے سوا دوسری جگہ میں بقدر نصف قد آدم غرق کے اور اگر زیادہ ہو تو بہتر ہے یعنی اس قدر گہرائی ادنی مرتبہ اور چھاتی تک اوسط درجہ اور قد آدم سب میں افضل ہے اور لحد بنائی جاوے یعنی جانب قبلہ قبر کے گڑھا کھودا جائے پٹے پر مٹے مکان کی صورت اور شق نہ کی جائے یعنی قبر کے بیچ میں گڑھا نہ کیا جائے مگر زمین نرم میں اگر لحد نہ بھرے تو شق بنائی جاوے غیر دار کی قید کی ضرورت نہ تھی کہ خود ماتن آگے بیان کرتا ہے اور طول قبر برابر قد مردہ کے ہونا چاہیے اور عرض اُدھا طول سے لحد بفتح و ضم لام ہے اور شق اس لیے منع کیا کہ حدیث میں آیا ہے کہ لحد ہمارے لیے ہے اور شق غیروں کے لیے پس بدون ضرورت شق بنانا نہ چاہیے واللہ بجز ان یوضع فیہ مثقبۃ و ماروی عن علی بن خیر مشہور ولا یؤخذ بہ ظہیر یہ اول نہیں ہا ئز ہے کہ قبر کے اندر گدہ رکھا جائے اور جو کچھ حضرت علی سے مروی ہے وہ مشہور نہیں اور اس پر عمل نہیں کذا فی الظہیر یہ م ظہیر یہ میں بجائے علیؑ کے ذکر حضرت عائشہؓ کا ہے کہ انھوں نے گدہ رکھوایا اور یہ مشہور نہیں یعنی ثابت نہیں ہوا بلکہ اور حدیثوں سے اس کا خلاف ثابت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ مکروہ جانتے تھے کہ مردے کے نیچے کوئی چیز ڈالی جائے اور حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا کہ میرے اور زمین کے درمیان کوئی چیز مت کرنا غرض کہ گدہ اور تکیہ اور چٹائی سب کا حکم ایک ہے کسی کا رکھنا نہ چاہیے کذا فی الشامی ولا باس باقتناؤا تابوت و لو من حجر او حیدر لہ عند الحاجۃ کمر خاۃ الارض و لیس ان یفرش فیہ التراب اور کچھ مضائقہ نہیں حاجت کے وقت مردے کے لیے تابوت بنانے کا اگرچہ پتھر یا لوہے کا ہو مثلاً زمین کی نرمی کی حاجت سے اور مسنون ہے کہ صندوق یا لحد میں مٹی بچھا دی جاوے م شامی نے کہا کہ اگر حاجت کے سبب صندوق بنایا جاوے تو چاہیے کہ اس کے نیچے مٹی بچھا دیں اور داہنے اور بائیں ہلکی اینٹیں بھی رکھیں اور ڈھکنے کے اندر کی جانب پر مٹی لیس دیں تاکہ لحد کی صورت بن جائے اور بدوں حاجت صندوق بنانا مکروہ ہے مات فی سفینۃ و کفن و صلی علیہ و الفی فی البھران لم یکن قریبا من البر فتح ایک شخص کشتی میں مر گیا تو غسل دیا جائے اور کفنا یا جائے اور نماز پڑھ کر دریا میں ڈال دیا جائے اگر کشتی خشکی سے نزدیک نہ ہو کذا فی الفتح ولا یغنی ان یدفن المیت فی الدار ولو کان صغیرا لا یشتمل ہذہ السنۃ بالانبیاء علیہم السلام واقعات اور نہیں چاہیے کہ مردہ مکان میں دفن کیا جائے اگرچہ بچہ ہو واسطے خاص ہونے اس طریق کے انبیا علیہم السلام کے ساتھ کذا فی الواقعات م یعنی جس مکان میں مرے اس میں دفن ہو یہ طریق مخصوص انبیا علیہم السلام ہے اور ان کے لیے نہیں چاہیے و لیسحب ان یدخل من قبل القبۃ بان یوضع من جہتہا ثم یلحد و ان یقول اھنہ بسم اللہ و باللہ و علی ملۃ رسول اللہ و لوجہ الیہا و جوبا و مستحب ہے کہ مردہ قبلہ کی جانب سے قبر میں اتانا جائے کہ وہ سمت معظم سے طرح ملے ایک سنتے میں معترتہ کے بعد و محذہ بھی ہے یعنی تکیہ بھی نہ رکھا جائے ۱۲ لہ یعنی شروع ہے اللہ کے نام سے اور اللہ کی برکت سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریق پر یعنی خدا کے نام سے ہم نے قبہ کو اتانا اور نبی کریمؐ کی ملت پر قبہ کو سپرد کیا ۱۳

کہ جنازہ اسی طرف رکھا جائے پھر اٹھا کر لحد میں اتارا جائے اور مستحب ہے کہ لحد میں اتارنے والا مردے کا یوں کہے بسم اللہ واللہ علی ملتہ رسول اللہ اور قبلہ کی طرف اس کا منہ کر دیا جائے بطور وجوب شامی نے کہا کہ تحفہ میں مصرح ہے کہ قبلہ رخ کرنا مردہ کا سنت ہے وینبغي کونہ علی شقہ الایمن ولا ینبش لیوجہ الیہا وتحمل العقدة للاستغناء عنہا ویسوی اللبن علیہ والقصب لا الابر المطبوخ والخشب لوجول المیت اما فوہ فلا یکرہ ذکرہ ابن الملک اور مناسب ہے ہونا مردہ کا داہنی کروٹ پر اور قبر نہ ادھیڑی جاوے مردہ کے قبلہ رخ کرنے کے لیے یعنی بعد مٹی دینے کے اگر معلوم ہو کہ مردہ قبلہ رخ نہیں ہے تو قبر نہ ادھیڑی جائے اور لحد میں مردہ کے کفن کی گرہ کھول دی جائے بسبب بے پرواہ ہونے کے اس سے یعنی کفن کے کھلنے کے خوف سے گرہ ہتھی وہ خوف جاتا رہا اور رکھی جاویں اس پر کچی اینٹیں اور زر کل اور نہ پکی اینٹیں اور تختہ اگر گودمیت کے ہو لیکن اس کے اوپر تختہ رکھنا مکروہ نہیں ذکر کیا ہے اس کو ابن ملک نے ہم کچی اینٹیں اول لحد کے منہ پر کھڑی کی جائیں اور ان کی درزوں پر زر کل یا ڈھیلے رکھ دئے جائیں تختہ نہ رکھیں اور اگر اڑانے پر تختہ رکھا جائے تو مکروہ نہیں فائدہ یہ ایک کام کی بات ہے عدد لبنات لحد البنی صلی اللہ علیہ وسلم تسع بہنسی شمار کچی اینٹوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لحد شریف کا ہے ذکر کیا ہے اس کو بہنسی نے طحاوی نے کہا کہ کچی اینٹوں کے ساتھ زر کل کے سینے سے تختہ و حجاز ذلک حولہ بارض رخوة کالتابوت اور جائز ہے پکی اینٹ اور تختہ گودمیت کے نرم زمین میں جیسے صندوق درست ہے و یسجی لے یغلی قبر لا یو غشی لا قبرہ الا لحد کسطر اور ڈھانپی جائے قبر عورت کی قبر میں اتارنے کے وقت یہاں تک کہ لحد کا منہ بند کیا جائے اگرچہ مردہ غشی ہونہ ڈھانپی جائے قبر مرد کی مگر کسی عذر سے مثلاً بارش کی جہت سے و یہاں التراب علیہ ویکثر الزیادة علی ما خرج منہ من التراب لانه بمنزلة البناء و یستحب حثیہ من قبل راستہ نشا و جلوس ساعۃ بعد دفنہ دعاء و قرأۃ بقدر ما یخرا الجذور ویفرق لحدہ اور بعد لحد بند کرنے کے اس پر مٹی ڈالی جاوے اور مکروہ ہے زائد کرنا مٹی کا اس مقدار سے جو قبر میں سے نکلی ہو اس لیے کہ زائد مٹی بجائے عمارت کے ہے اور مستحب ہے مٹی دینا اس کے سر کی جانب سے تین بار یعنی دونوں ہاتھوں سے تین دفعہ مٹی دے اول دفعہ میں کہے منہا خلقناکم اور دوسرے میں کہے و فیہا نعیدکم اور تیسری میں کہے ومنہا نخرجکم تارة اخرى چنانچہ ابن ماجہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل اسی طرح مروی ہے اور مستحب ہے بعد دفن مردہ کے ایک ساعت توقف کرنا دعا اور قرأت کے لیے اس قدر کہ قربانی اونٹ کی ہو کہ اس کا گوشت بٹ جاوے ہم قبر کی مٹی سے زائد مٹی ڈالنی اس لیے مکروہ ہوئی کہ ابو داؤد کی حدیث میں اس سے مخالفت وارد ہے اور دفن کے بعد توقف کرنا بھی ابو داؤد میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مردہ دفن ہو چکتا تو اس کی قبر پر کھڑے ہوتے اور فرماتے کہ اپنے بھائی کے لیے مغفرت کی درخواست کرو اور ثابت رہنے کی دعا اس کے لیے کرو کہ اس سے اب سوال ہوگا اور حضرت ابن عمر بعد دفن کے قبر پر شروع سورہ بقرہ اور اس کے ختمے کا پڑھنا مستحب جانتے تھے کذا فی الشامی ولا یاس برش الماء علیہ تحفظا لترابہ عن الاندلس اور کچھ مضائقہ نہیں پانی چھڑکنے کا قبر پر واسطہ حفاظت مٹی کے اڑنے کے ہم بلکہ پانی چھڑکنے کو مستحب کہنا مناسب ہے اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سجد اور اپنے فرزند ابراہیم کی قبر پر چھڑکوا یا تھا چنانچہ ابن ماجہ میں اور ابو داؤد کے مراسیل میں مروی ہے ولا یربع للنہی عنہ و یسقم ندبا و فی الظہیر یتہ وجو با قدر شبر ولا یجھض للنہی عنہ اور قبر چورس نہ بنائی جائے بسبب مخالفت چورس کرنے کے اور اونچی کی جائے مثل اونٹ کے کولان کے براہ استحباب اور ظہیر یہ میں ہے کہ اونچا کرنا واجب ہے بقدر ایک بالشت کے اور گچ نہ کی جائے قبر بسبب نہی کے گچ کرنے سے ہم چورس سے مراد یہ ہے کہ مٹی کو پھیلا کر چبوترے کی شکل نہ کیا جائے بلکہ بیچ میں سے اونچی مثل کولان کے کی جائے امام محمد رحمہ اللہ نے آثار میں روایت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر کے چورس کرنے سے منع فرمایا اور مسلم میں مروی ہے کہ آپ نے ملہ یعنی زمین سے ہم نے تم کو پیدا کیا اور اسی میں تم کو دوبارہ داخل کریں گے اور اسی میں سے تم کو دوسری بار نکالیں گے ۱۷

قبر پر گچ کرنے اور اس پر عمارت بنانے سے منع فرمایا کذا فی الشامی و لا یطین و لا یرفع علیہ بناء قبل لا یاس بہ و ہوا المختار فی کراہۃ السراجۃ
اور نہ کھگل کی جائے قبر پر اور نہ اس پر کوئی عمارت بنائی جائے اور ایک قول یہ ہے کہ کھگل کا کچھ مضائقہ نہیں اور یہی قول مختار ہے چنانچہ سراجیہ کے
باب الکراہۃ میں ہے ہم شامی نے کہا کہ مصنف کو مناسب تھا کہ وقیل لا یاس الخ کو بعد و لا یطین کے بیان کرتا کیونکہ عبارت سراجیہ میں کھگل کرنے
کو مختار کہا ہے چنانچہ اس کی عبارت یہ ہے ذکر فی تجرید ابی الفضل ان تطیین القبور مکروہ و المختار انہ لا یرفع یعنی الوافضل کی تجرید میں مذکور
ہے کہ قبروں کا کھگل کرنا مکروہ ہے اور مختار یہ ہے کہ مکروہ نہیں اور اسی عبارت مصنف کو متع الغفار میں سراجیہ کی طرف منسوب کیا ہے مگر قبر پر عمارت
سے مفہوم ہوتا ہے اور طحاوی نے کہا کہ شربلایہ میں برہان سے منقول ہے کہ عمارت بنانا قبر پر زینت کے واسطے حرام ہے اور مضبوطی کے لیے
بعد دفن کے مکروہ ہے لیکن بنی ہوئی عمارت میں دفن کرنا مکروہ نہیں و فی جنازہ لا یاس بالکتبۃ ان احتج ایہا حتی لا یذہب الاثر ولا یمتن اور اگرچہ
کے باب الجنائز میں ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں لکھنے کا قبر پر اگر اس کی ضرورت ہو اس غرض سے کہ اس قبر کا نشان نہ جاتا رہے اور پامال نہ ہو ہم مسلم
نے جابہ سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا قبروں کے گچ کرنے اور ان پر لکھنے اور عمارت بنانے سے تو اس سے معلوم ہوا
کہ یہ مخالفت اس وقت ہے کہ حاجت نہ ہو اور لا یاس کہنے سے اشارہ ہوا کہ باوجود حاجت کے نہ لکھنا بہتر ہے اور فتاویٰ محب میں ہے
کہ قرآن کا لکھنا قبروں پر مکروہ ہے اس وجہ سے کہ بوسیدہ ہو کر کلمات پامال نہ ہوں اور یہی حال ہے دوسرے کلمات واجب التعلیم کا
ولا یخرج منہ بعد ائۃ التراب الا الحق آدمی کان تکون الارض مغموبۃ او اخذت لشفعة و یخیر المالك بین الخرابہ و مساواتہ
یا الارض کما ہا زرعہ و البناء علیہ اذا بلی و صار ترابا زلیعی اور بعد مٹی دینے کے مردہ قبر سے باہر نہ نکالا جائے مگر کسی آدمی کے حق کے لیے مثلاً
زمین غصب کی ہوئی ہو اور مالک مردے کا رہنا پسند نہ کرے یا جس زمین میں دفن کیا وہ شفوع کے باعث دوسرے نے لے لی اور وہ نہیں چاہتا
تھا کہ اس زمین میں مردہ رہے اور اختیار دیا جائے گا مالک کو مردہ کے نکالنے اور قبر کو زمین سے برابر کرنے میں یعنی مالک زمین کے ظاہر و باطن
دونوں پہ حق رکھتا ہے مردے کو اندر رہنے دے اور صرف اوپر سے ہموار کر دے اور چاہے اندر بھی نہ رہنے دے جیسے جائز ہے جو تنافیر کا
اور اس پر عمارت بنانی جب کہ مردہ پرانا ہو کر مٹی ہو گیا ہو کذا فی الزلیعی حامل ماتت و ولد با حی یضرب شق بطنہا من الالیس و یخرج
ولدہا ولو بالعکس و خیف علی الام قطع و اخرج لومیتا و لا لاکما فی کراہۃ الاختیار ایک عورت حاملہ مر گئی اور اس کا بچہ پیٹ میں زندہ حرکت کرتا
ہے تو عورت کا پیٹ بائیں طرف سے چیر کر اس کے بچہ کو نکال لیا جائے اور اگر معاملہ برعکس ہو یعنی بچہ مر گیا اور عورت زندہ ہے اور خوف ہے مال
کے مر جانے کا تو اس بچے کو کاٹ کر نکالا جائے اور اگر بچہ زندہ ہو تو کاٹ کر نہ نکالا جائے کیونکہ ماں کا مر جانا وہی بات ہے تو زندہ بچہ کو
قتل کرنا وہی امر ہے جائز نہیں کذا فی الشامی طحاوی نے کہا کہ شامی کا لومیتا کننا زائد ہے اس لیے کہ لو بالعکس سے اس کا مردہ ہونا
صاف ظاہر ہے ولو بطن غیرہ و مات بل لیشق قولان والا اول نعم فتح اور اگر کوئی شخص پرایا مال نکل کر مر گیا تو اس کا پیٹ چیرا جائے یا نہیں
اس باب میں دو قول ہیں اور بہتر یہ ہے کہ ہاں چیرا جائے کیونکہ اس کی حرمت اس کی تعدی کے سبب سے جاتی رہی اس سے معلوم ہوا کہ اگر
بلا تعدی اس کے پیٹ میں مال چلا گیا ہو گا تو پیٹ نہ چیرا جائے گا کذا فی الشامی فروع مسائل طحہ شارح کے الاتباع افضل من انوافل
لو قرأتہ او ہوا روفہ صلاح معروف جنازہ کے ساتھ چلنا افضل ہے بنسبت نفوس کے اگر میت کے ساتھ قرابت یا ہمسائیگی یا مردہ نیکبت
مشہور ہو وہ افضل ہونے کی یہ ہے کہ جنازہ کے ساتھ جانے میں سلوک زندہ اور مردہ دونوں کے ساتھ ہے اس لیے اس کا ثواب زیادہ ہے
کذا فی الطحاوی یندب دفنہ فی جہۃ موتہ و تجید و ستر موضع غسلہ فلا یراہ الا غاسلہ او من یعینہ وان رای بہ مایکرہ لم یجز ذکرہ لحدیث اذکروا

محاسن موتاکم و کفو اعن مساویہم مستحب ہے دفن کرنا میت کا اس کی موت کی جہت میں یعنی جس جگہ مرا ہو وہاں کے قبرستان میں دفن کرنا مستحب ہے وہاں سے دوسری جگہ نہ لیجانا چاہیے اور مستحب ہے جلدی کرنا دفن میں اور مستحب ہے نہلانے کی جگہ چھپانا اس طرح کہ نہلانے والے یا اس کے مددگار کے سوا اور کوئی نہ دیکھے اگر مردے سے کوئی امر ایسا دیکھے جو برا معلوم ہو مثلاً صورت کا برا ہونا یا رنگ سیاہ پڑنا تو اس کا بیان کرنا درست نہیں بسبب اس حدیث کے کہ بیان کرو خوبیاں اپنے مردوں کی اور باز رہو ان کی برائیوں کم شامی کہا کہ اگر میت بدعتی ہو تو اس کے حال کے کہہ دینے کا مضائقہ نہیں تاکہ اور لوگ بدعت سے باز رہیں ولا باس بنقلہ قبل دفنہ اور کچھ مضائقہ نہیں مردے کو دوسری جگہ لے جانے کا پیشتر اس کے دفن ہونے کے ہم یعنی دفن کرنے کے بعد بالاتفاق نقل درست نہیں اور قبل دفن نقل کرنا بعض فقہاء کے نزدیک تو درست ہے کتنا ہی فاصلہ ہو اور بعض نے کہا کہ اگر مدت سفر دونوں جگہ میں نہ ہو تو نقل درست ہے اور امام محمد نے ایک یا دو میل کے فاصلے کی قید لگادی ہے کہ اس قدر دوری تک نقل درست ہے اور اس سے زیادہ فاصلہ پر لیجانا مکروہ ہے کذا فی الشامی و بالاعلام بموتہ اور کچھ مضائقہ نہیں میت کی مرنے کی خبر آپس میں ایک دوسرے سے کہہ دینی تاکہ لوگ اس کا حق ادا کریں اور تجہیز و تکفین میں شریک ہوں و بارئنا لیشعر او غیرہ لکن یکرہ الافراط فی مدحہ لایسما عند جنازۃ الحدیث من تعزیر لجزاء الجاہلیۃ اور کچھ مضائقہ نہیں مردے پر رونے کا شعر سے یا غیر شعر سے مگر مکروہ ہے زیادتی کرنی اس کی تعریف میں خصوص اس کے جنازے کے پاس بسبب اس حدیث کے کہ جو کوئی واویلا کرے ایام جاہلیت کے رونے سے یعنی وہ ہم سے نہیں م جاہلیت کے رونے سے مراد چیخنا اور نوحہ کرنا اور پشینا اور کپڑا پھاڑنا ہے کہ یہ سب امور ناجائز ہیں اور شعر سے رونے سے یہ غرض کہ ایسا شعر پڑھ کر رونا جس سے اپنے غم کا اظہار یا مردے کے سن کا شمار بدون مبالغہ ہو شامی نے کہا کہ شارح نے ارثاء باب افعال سے لکھا حالانکہ مزید مستقل نہیں رونے کے معنی میں مجرد ہی آتا ہے مصدر اس کا مرثیہ ہے و تعزیرۃ الہد و ترغیہم فی الصبر اور کچھ مضائقہ نہیں میت والوں کی تسلی کرنے اور ان کو صبر میں رغبت دلانے کی م شرح میں کہہ کہ ماتم پرسی مستحب ہے اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے صبر دلایا اپنے بھائی کو کسی مصیبت میں اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن کرامت کا لباس پہناوے گا کذا فی الشامی و ہا تھاذا طعام ہم اور کچھ مضائقہ نہیں میت کے گھر والوں کے لیے کھانا پکوانے کا م فتح القدیری میں کہہ کہ میت کے ہمسایوں اور دور کے رشتہ داروں کو مستحب ہے کہ میت کے گھر والوں کے واسطے اتنا پکوائیں جو ان کو اس دن اور رات میں شکم سیر کر دے اور اس باب میں اصل وہ حدیث ہے کہ حضرت جعفرؓ کی خبر مرگ جب آئی تھی تو آپ نے ارشاد فرمایا تھا کہ جعفر کے متعلقوں کے لیے کھانا تیار کرو وہ اپنے دھندے میں لگے ہیں و ہا لجلوس لہا فی غیر مسجد ثلاثۃ ایام و اولہا افضلہا و ثمرہا بعدہا الا لغائب اور کچھ مضائقہ نہیں سوگ کے واسطے تین دن بیٹھنے کا مسجد کے سوا دوسرے مکان میں اور اول روز یعنی جس روز مردہ دفن ہوا ماتم پرسی کے واسطے اور دنوں سے بہتر ہے کیونکہ پہلے روز میں وحشت فراق زیادہ ہوتی ہے تو تسلی ایسے ہی وقت میں مناسب ہے اور مکروہ ہے تعزیت بعد تین دن کے مگر غائب کے لیے مکروہ نہیں یعنی اگر کسی شخص نے تین دن کے بعد موت کی خبر سنی اور اس وقت پسماندوں کی تعزیت کو آیا تو مکروہ نہیں اسی طرح اگر میت کا رشتہ دار موت کے وقت نہ ہوا اور بعد مدت کے آوے تب بھی اس کے پاس تعزیت کو ہانا مکروہ نہ ہو گا کذا فی الشامی و ثمرہ التعزیرۃ ثانیاً وعند القبر وعند باب الدار و ليقول اعظم اللہ اجرک و احسن جزاءک و غفر لمیتک اور مکروہ ہے تعزیت دوبارہ یعنی ایک بار تعزیت کر لی ہو تو دوسری بار نہ ہائے اور مکروہ ہے تعزیت قبر کے پاس یعنی قبر کے پاس میت کے لیے دعا کا مقام بہ تعزیت کا اور مکروہ ہے تعزیت گھر کے دروازے کے پاس اور تعزیت میں یوں کے

کہ اللہ تعالیٰ تیرا ثواب زیادہ کرے اور تیرا صبر اچھا کرے اور تیرے میت کو بخشنے و زیارت القبور و لوللنساء لمحدث کنت نہایت کم عن زیارة القبور
الافزورد اور کچھ مضائقہ نہیں قبروں کی زیارت کا اگرچہ عورتیں زیارت کریں بسبب اس حدیث کے کہ میں نے تم کو منع کیا تھا قبروں کی زیارت
سے اب آگاہ رہو کہ ان کی زیارت کیا کروم بعض نے کہا کہ عورتوں کو قبروں کی زیارت کرنی حرام ہے اور شارح نے لا باس بہ کہا خیر الدین رلی
نے اس کی تفصیل خوب کی ہے یعنی اگر عورتیں اس وجہ سے جائیں کہ غم تازہ ہو جائے اور دونا پیٹنا اپنے معمول کے موافق قبروں پر کریں تو ہرگز
جائز نہیں اور یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ لعنت کرتا ہے قبروں کی زیارت کرنے والیوں کو تو اس میں وہی عورتیں مراد ہیں جو قبروں پر امور
نامشروع کریں اور اگر اس وجہ سے جائیں کہ عبرت حاصل کریں یا تبرک جالی کر صلیا کی قبروں پر جائیں تو اس صورت میں اگر عورتیں بوڑھی ہوں تو مضائقہ
نہیں اگر جوان ہوں تو ان کے حق میں زیارت مذکور مکروہ ہے اور مردوں کے حق میں بموجب حدیث بالا زیارت قبور مستحب ہے۔۔۔

اور افضل یہ ہے کہ جمعہ کو زیارت کرے یا اس سے ایک روز پہلے یا ایک روز پیچھے کذا فی الشامی السلام علیکم دار قوم مومنین وانا ان شاء اللہ لکم
لاحقون و لقرائیس و فی الحدیث من قرأ الا خلاص احد عشر مرة ثم دہب اجر الاموات اعطی من الاجر بعد الاموات۔ اور زیارت کرنیوالا قبرستان میں یہ الفاظ کے السلام
علیکم سے لاحقون تک یعنی سلام ہو تم پر اسے ایمان دار قوم کے گھر والو! بیشک ہم اگر خدا نے چاہا تو تم سے ملیں گے اور سورہ یسین پڑھے اور حدیث
میں ہے کہ جو شخص سورہ اخلاص گیارہ بار پڑھ کر اس کا ثواب مردوں کو بخش دے تو مردوں کے شمار کے موافق اس کو ثواب دیا جائے گا جیسی
کہ ایک حدیث میں ہے کہ احد عشر کی جگہ احدی عشرہ صواب ہے و یجفر قبل نفسه و قبل یکره و الذی یبغی ان لا یکره تیسہ نحو الکفن بخلاف القبر اور کچھ مضائقہ نہیں
اپنے لیے قبر کھود رکھنے کا اور بعض نے کہا کہ مکروہ ہے اور مناسب بقواعد یہ ہے کہ کفن جیسے چیز کا تیار کر لینا مکروہ نہیں بخلاف قبر کے مگر وجہ
قبر کے کھود رکھنے کی یہ ہے کہ پہلے سے سفر آخرت کی تیاری ہے اور حضرت عمر بن عبد العزیز اور ربیع بن خثیم وغیرہما نے ایسا کیا بھی ہے اور جن
لوگوں نے مکروہ کہا اس کی علت یہ بیان کی کہ آدمی کو یہ معلوم نہیں کہ میں کہاں مروں گا چنانچہ قرآن مجید میں مصرح ہے پھر خاص جگہ قبر بنوانا نص کے
خلاف مفسر تاسع طحاوی نے کہا قبر کھودنا قرآن کی نص کے مخالف نہیں اس لیے کہ اس سے کچھ نہ کچھ فائدہ ہوتا ہی ہے یعنی اگر خود و ماں
دوسرے گا تو دوسرے کے کام آویگی یکیرہ المثنیٰ فی طریق عن ابن عمر حدیث صحیٰ اذ الم یصل الی قبرہ الا بو طی قبر ترک مکروہ ہے چلنا قبرستان کے

اس راستے میں جس گمان کرے کہ یہ نیا راستہ ہے یہاں تک کہ اگر میت کی قبر تک بدون کسی قبر کے روندنے کے نہ پہنچے تو اس کے پاس جانا ترک کرے
ولا یکره الدفن لیللا اور مکروہ نہیں دفن کرنا رات کو م شرح منیہ میں کہا کہ دن کو دفن کرنا مستحب ہے کذا فی الشامی ولا اجلاس القارئین عند القبر
وہو المختار اور نہیں مکروہ ہے قرآن خوانوں کو بٹھلانا قبر کے پاس اور یہی مختار ہے ہم نور الایضاح کی عبارت ہے کہ قرأت قرآن کے لیے قبر
کے پاس بیٹھنا اس غرض سے کہ تلاوت اچھی طرح ہو اور خوب سمجھ میں آوے اور باعث عبرت ہو قول مختار میں مکروہ نہیں کذا فی الشامی اس
نقل سے شامی کی غرض شاید یہ ہے کہ قاریوں کو بٹھلانا جو شارح نے مختار لکھا ہے کہیں مصرح نہیں غنیم الذی محترم ذمی کی ہڈی حرمت رکھتی ہے
یعنی اگر قبر میں کسی کا فری کی ہڈی پائی جائے تو اس کو توڑنا جائز ہے گا نہ اور کسی قسم کا جھک کیا جائے گا انما یغذب البیت بکاء و اہلہ اذا اوصی
بذلک میت پر عذاب ہوتا ہے اس کے گھر والوں کے روندنے سے بشرطیکہ میت نے روندنے کی وصیت کی ہو م اس مسئلہ میں اختلاف ہے کچھ لوگوں کا
قول یہ ہے کہ گھر والوں کے روندنے سے میت پر عذاب ہوتا ہے اس وجہ سے کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ میت کو گھر والوں کے روندنے سے عذاب ہوتا
ہے اور اکثر علما کا قول یہ ہے کہ عذاب نہیں ہوتا کیونکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے ولا تزر وازرة وزر اخری اور حدیث کے معنی یہ ہیں کہ اس زمانے کے لوگ

۱۰ اور نہیں اٹھاتا ہے کوئی اٹھانے والا بوجہ دوسرے کا ۱۱

نوحہ کرنے کی وصیت کیا کرتے تھے اس لیے آپ نے ایسا فرمایا کذا فی البحر اور شامی نے کہا کہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ آپ نے یہ ارشاد اس وقت فرمایا تھا کہ آپ ایک یہودی کی قوم پر گزے جو اس یہودی کو رو رہے تھے آپ نے فرمایا کہ اس کو تو عذاب ہوتا ہے اور یہ لوگ اس پر روتے ہیں کتب علی جہتہ المیت او عمامتہ او کفنہ عہد نامہ یرجی ان لیغفر اللہ للمیت مردہ کی پیشانی یا عمامہ یا کفن پر عہد نامہ لکھا گیا تو قہر ہے کہ میت کو اللہ تعالیٰ بخش دے عہد نامہ کی دعا یہ ہے اللهم فاطر السموات والارض عالم الغیب والشہادۃ الرحمن الرحیم انی اعہد الیک فی ہذہ الحیوۃ الدنیا انی اشہد انک انت اللہ لا الہ الا انت وحدک لا شریک لک وان محمدًا عبدک ورسولک فلا تکن فی الی نفسی فانک ان تکن فی الی نفسی تقریبی من الشر وتباعنی من الخیر وانی لا اثق الا برحمتک فاجعل لی عہد عندک تو فیذینہ یوم القیامۃ انک لا تخلف المیعاد اور اس کے الفاظ اور طرح بھی لوگوں نے لکھے ہیں باقی رہا اس دعا کا لکھنا مردہ کی پیشانی وغیرہ پر سو اس کو بعض فقہانے بقصد تبرک جائز لکھا ہے مگر ابن صلاح نے فتویٰ دیا ہے کہ قرآن اور اسماء معظمہ میں سے کچھ نہ لکھا جائے کیونکہ کفن وغیرہ پر ان کلمات محترمہ کو لکھنا جائز ہے کہ مردہ کی نجاستوں میں انکو آلودہ کرنا ہے اور فتح القدیر میں ہے کہ قرآن اور اسماء الہی کا لکھنا روپیوں اور دیواروں پر مکروہ ہے اس لیے کہ خوف ان کے پاؤں تلے آنے اور امانت کا ہے اس سے معلوم ہوا کہ مردہ کے بدن یا کفن پر لکھنا بطریق اولیٰ مکروہ ہوگا جب تک کہ مجتہد سے ثابت نہ ہو یا کسی حدیث صحیح میں اس کی قرأت نہ ہو کذا فی الشامی مختصراً اوصی بعضهم ان یکتب فی جہتہ و صدرہ بسم اللہ الرحمن الرحیم ثم رئی فی المنام فسل فقال لما وضعت فی القبر جہتہ ملائکۃ العذاب فلما رآوا مکتوباً علی جہتہ بسم اللہ الرحمن الرحیم قالوا امنت من عذاب اللہ کسی شخص نے وصیت کی کہ میری پیشانی اور سینہ پر بسم اللہ الرحمن الرحیم لکھ دینا سو لکھ دی گئی بعد اس کے کسی نے اس کو خواب میں دیکھ کر اس کا حال پوچھا اس نے کہا کہ جب میں قبر میں رکھا گیا تو میرے پاس عذاب کے فرشتے آئے سو جب انھوں نے میری پیشانی پر بسم اللہ لکھی دیکھی انھوں نے کہا کہ تو خدا کے عذاب سے مامون ہوا مگر لو پر کے بیان سے معلوم ہو چکا ہے کہ لکھنا کلمات متبرکہ کا بخوف نجاست اور پامالی کے مکروہ ہے تو یہ واقعہ شاید اس طرح ہوا ہو کہ صرف انگشت شہادت سے بدون کسی سیاہی و قلم کے پیشانی پر بسم اللہ لکھ دی ہو چنانچہ بعض فقہا اس طرح انگلی ہی سے لکھنا بسم اللہ کا پیشانی پر اور کلمہ طیبہ کا چھاتی پر بعد نہلانے کے کفن دینے سے پیشتر تجویز کرتے ہیں مگر ہر حال کسی طرح ہوا ہو شرعی احکام کا مدار خواب پر نہیں ہو سکتا واللہ اعلم

باب الشہید | یہ باب ہے شہید کے احکام میں مگر اس کو نماز جنازہ سے جدا باب کر کے اس لیے بیان کیا کہ جو فضیلت شہید کو ہے وہ دوسرے مردے کو نہیں کذا فی النہر فعیل معنی مفعول لانہ مشہود لانہ بالجنۃ او فاعل لانہ حی عند ربہ فہو شاہد شہید بر وزن فعیل ہے معنی مفعول اس وجہ سے کہ اس کے لیے جنت سامنے کی گئی یا معنی فاعل ہے کیونکہ وہ زندہ ہے اپنے پروردگار کے پاس شہید مشتق شہود سے ہے یا شہادت سے تو مشہود بھی ہو سکتا ہے کہ فرشتے اس کی تعظیم کو آتے ہیں اور جنت اس کے سامنے پیش کی جاتی ہے اور شاہد بھی ہو سکتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے پاس حاضر ہوتا ہے یا یہ کہ اس کا خون اور زخم اس کے شاہد موجود ہیں ہو کل مکلف طاہر شہید جس کا حکم آگے مذکور ہے وہ ہر عاقل بالغ مسلمان پاک شخص ہے مگر یہ تعریف شہید کی باعتبار حکم آئمہ کے ہے مطلق شہید کی نہیں چنانچہ آگے بیان ہوگا کہ شہید اور بھی لہے اللہ پیدا کرنے والے آسمانوں اور زمین کے جلنے والے پوشیدہ اور ظاہر کے بہت رحم والے رحیم ہیں اقرار کرتا ہوں تیرے سامنے اس دنیا کی زندگی میں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تو معبود ہے کوئی معبود نہیں سوا تیرے تو اکیلا ہے کوئی تیرا شریک نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم تیرے بندے اور رسول ہیں پس تو مجھ کو میرے نفس کے حوالہ کرے گا تو وہ مجھ کو بدی سے نزدیک اور نیکی سے دور کرے گا اور میں نہیں اعتماد رکھتا ہوں مگر تیری رحمت پر پس کر دے میرے لیے لہے پاس ایک عہد کہ ہوا کرے تو اس کو مجھ سے قیامت کے دن بیشک تو وعدہ کو خلاف نہیں کرتا ۱۲

ہوتے ہیں عاقل بالغ کی قید سے معلوم ہوا کہ لڑکا اور دیوانہ نہلائے جاویں گے اور مسلم کی قید سے کافر نکل گیا کہ کو ظلماً مارا گیا ہو مگر شہید نہ ہوگا اور پاک کی قید سے جنب اور حائضہ اور نفسا نکل گئی کہ یہ اگر شہید ہوں گے تو ان کو غسل دیا جاوے گا فالجاً لفض اذرات ثلثۃ ایام غسلت والا لالعم کو نہا حائضہ ایام حیض والی عورت اگر تین روز خون دیکھے تو نہلائی جاوے ورنہ وہ غسل نہ دی جائے بسبب نہ ہونے اس عورت کے حائضہ م یعنی ایک عورت نے مثلاً تین دن خون دیکھا پھر وہ ظلم سے ماری گئی تو چونکہ اقل مدت حیض کی گزرنے سے وہ قطعاً ناپاک ہو گئی تھی اس لیے اسکو غسل دینا چاہیے اور اگر خون دیکھنے کے دو روز کے بعد ماری گئی تو غسل نہ دی جائے گی کیونکہ بسبب کمتر مدت ہونے کے وہ ابھی حائضہ نہیں ہو سکتی کہ شاید یہ خون استحاضہ کا ہو و لم یعد علیہ السلام غسل حنظلۃ لخصوصہ بفعل الملائکۃ بدلیل قصۃ آدم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حنظلہ کو دوبارہ غسل نہ دیا بسبب ہو جانے غسل کے فرشتوں کے فعل سے حضرت آدم علیہ السلام کے قصہ کی دلیل سے ہم حنظلہ رضی بن ابن عامر نقضی جب شہید ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے یا حنظلہ کو فرشتے نہلا رہے ہیں صحابہؓ نے ان کی بی بی سے پوچھا تو اس نے کہا کہ وہ ناپاک کی حالت میں نکلے تھے آپ نے فرمایا کہ یہی وجہ ہے کہ فرشتوں نے ان کو نہلایا تو اس میں صاحبینؓ بہ فرماتے ہیں کہ اگر ناپاک شہید کا نہلانا بنی آدم پر واجب ہوتا تو چاہیے تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حنظلہ کو دوسری بار نہلاتے تو شراح امام اعظم کی طرف سے جواب دیتا ہے کہ غسل بلاشبہ واجب ہے مگر نہلانے والے کچھ ضرور نہیں کہ آدمی ہوں چنانچہ حضرت آدم کے نہلانے کا قصہ باب الجنائز میں گذرا کہ ان کو فرشتوں نے نہلایا تھا اسی طرح یہاں بھی جب عرض غسل یعنی طہارت فرشتوں کے نہلانے سے حاصل ہو گئی تو پھر بنی آدم کے غسل مینے کی کیا حاجت رہی کذا فی الشامی مختصر اقل ظلماً بغیر حق بجا رحۃ ای بما یوجب القصاص ولم یجب بنفس القتل دیتے بل قصاص شہید وہ پاک مسلمان مکلف ہے کہ ظلم سے ناحق قتل کیا جاتا ہے زخم کرنے والی چیز سے یعنی ایسی چیز سے مارا جائے جو قصاص کی موجب ہو مثلاً تلوار اور چھری اور تیر وغیرہ سے نہ لاکھی اور غلہ کے مانند سے کہ ان دونوں سے مارنے کی صورت میں قصاص لازم نہیں آتا اس لیے ان کے کشتہ کو غسل دیا جائے گا اور نہ واجب ہووے خود اس قتل کے سبب مال سے بلکہ واجب ہو قصاص حتی لو وجب للمال بعارض کا صلح او قتل الاب ابنہ لا تسقط الشہادۃ یہاں تک کہ اگر مال واجب ہو کسی عارض کی جہت سے اور نہ قتل کی وجہ سے جیسے قتل سے صلح کرنے میں کہ ہر چند قتل موجب قصاص ہے مگر قصاص ساقط ہو جاتا ہے صلح سے جو امر عارضی ہے یا قتل کرے باپ اپنے بیٹے کو کہ یہاں بھی نفس قتل سے قصاص ہی واجب ہے مگر باپ ہونے کی جہت سے قصاص نہیں لیا جاتا تو ان دونوں صورتوں میں شہادت ساقط نہ ہوگی یعنی اس کو غسل نہ دیا جاوے گا و لم یرتث فلو ارتث غسل کما سیئ اور ایک شرط غسل نہ دینے کی یہ ہے کہ زخمی ہونے کے بعد زندہ نہ رہا ہو ۔ ۔ ۔ پس اگر زندہ رہا ہوگا تو غسل دیا جائے گا چنانچہ آگے مذکور ہوگا م ارتثات میدان جنگ سے اٹھالانے کو کہتے ہیں جب کہ زخمی میں جان باقی ہو اور یہ فعل مجہول مستعمل ہوتا ہے کذا فی القاموس اور شرع میں جو کیفیت ارتثات کی ہے وہ آگے مذکور ہوگی و کذا یكون شہیداً لو قتلہ باغ او حربی او قاطع طریق او تسبیحاً او بغیر الہ جارتہ فان مقتولہم شہید بائ الہ قتلہ لان الاصل فیہ شہداء احد ولم یکن کلم قتل سلاح اور اسی طرح یعنی بشرط زندہ نہ پائے جانے کے شہید ہوگا اگر قتل کیا ہو اس کو باغی یا کافر حربی یا راہزن نے اگرچہ قتل سبب سے ہو یا بدون اوزار زخم کرنے والے کے ہو تب بھی شہید ہوگا کیونکہ ان لوگوں کا مارا ہوا شخص شہید ہوتا ہے کچھ وزارت سے اس کو ماریں اس لیے کہ اصل اس پاب میں جنگ احد کے شہید ہیں اور وہ سب ہتھیار سے نہیں مقتول ہوئے تھے ہم قتل سبب کی مثال یہ ہے کہ مثلاً کسی کافر یا راہزن یا باغی سوار کے پاؤں تلے دب کر مسلمان مر گیا یا انھوں نے کسی

مسلمان سوار کے گھوڑے کو بھڑکایا یہاں تک کہ وہ گر کر مر گیا یا مسلمان کے رہنے کی جگہ میں آگ لگا دی اس سے مر گیا تو ان صورتوں میں شہید ہو گا کذا فی الشامی بتصرف او وجد حیر کیا میتانی مصر کتھم المراد بالحرابة علامۃ القتل کخروج الدم من جینہ واذنہ او حلقہ صافیا لامن انفہ او ذکرہ او دبرہ او حلقہ جامدا یا شہید ہو گا وہ شخص کہ پایا جائے زخمی مردہ ان لوگوں کے میدان جنگ میں شارح نے کہا کہ مراد زخم سے قتل کا نشان ہے خواہ ظاہر میں زخم ہو یا نہ ہو مثلاً نکلن خون کا اس کی آنکھ سے یا کان سے یا حلق سے خون صاف کانکنا نہ نکلن خون کا اس کی ناک سے یا پیشاب کی جگہ یا مقام پاخانہ سے یا حلق سے خون بستہ کا نکلنا ہم یعنی خون جس مقام سے نکلتا ہے دیکھنا چاہیے کہ اس مقام سے بدن کسی مرض یا طنی کے بھی نکلا کرتا ہے اگر نکلتا ہے جیسے نکسیر تو اس موت میں شہید نہ ہو گا اور اگر بدن مرض باطن نہیں نکلتا جیسے آنکھ یا کان سے تو یہ خون علامت قتل ہے اس سے شہید ہو گا اور اگر خون منہ سے نکلتا ہے تو اگر سر سے اترتا ہے تب تو شہید نہ ہو گا اور اگر پیٹ سے چڑھتا ہے تو شہید ہو گا کیونکہ بدن زخم باطن کے پیٹ کی طرف سے خون نہ کوئیں آتا اور پچان راہ پیٹ خون کی یہ ہے کہ سر کا خون صاف ہوتا ہے اور پیٹ کا خون بستہ ہوتا ہے کذا فی الجوہرہ والفتح شامی نے کہا کہ شارح کی عبارت میں قلب ہو گیا صواب یہ ہے کہ جامدا اول ذکر کرنا چاہیے اور صافیا آخر میں فیترع عنہ مالا یصلح للکفن ویزاد ان نقص ما علیہ من کفن السنۃ ونقص ان زراد لاجل ان یتیم کفنہ السنون پس اتارا جائے شہید پر سے وہ چیز جو کفن کی لیاقت نہیں رکھتی اور زیادہ کیا جائے بشرطیکہ جو کپڑے اس کے بدن پر ہوں وہ کفن سنت سے کم ہوں اور کم کیا جائے اگر اس کا لباس زیادہ ہو تاکہ اس کا کفن مسنون پورا ہو جائے م جو چیزیں کفن کی لیاقت نہیں رکھتیں وہ پوستین اور ٹوپی اور موزہ اور زرہ اور ہتھیار اور روئی دار کپڑے ہیں لیکن اگر سوا پوستین اور روئی دار کے اور کپڑا نہ ہو تو اس کو نہ اتارا جائے اور اس کے سب کپڑے اتار لینے اور دنیا کفن دینا مکروہ ہے کذا فی الشامی ویصلی علیہ بلا غسل ویدفن یدمرہ وشیاء یہ لحدیث زلموہم بکلمہم اور نماز پڑھی جائے شہید پر بدن غسل کے اور دفن کیا جائے مع اپنے خون اور کپڑوں کے بسبب اس حدیث کے کہ ان کو کپڑوں میں پیٹو مع ان کے زخموں کے م یہ ارشاد آپ نے شہداء احد کے باب میں فرمایا تھا روایت کیا ہے اس کو احمد نے اور نیز اصحاب سنن نے روایت کیا ہے کہ شہداء احد کے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کے بدن سے لوٹا اور پوستین اتار لو اور ان کو مع ان کے خون اور کپڑوں کے دفن کر دو کذا فی الطحاوی ویغسل من وجد قتیلانی مصر او قریۃ فیما اسی فی موضع تجب فیہ الدیۃ ولو فی بیت المال کالمقتول فی جامع وشارع ولم یعلم قاتلہ او علم ولم یحب القصاص فان وجب کان شہیداً لمن قتله النصوص لیلانی المصر فانه لا قسامۃ ولا دیۃ فیہ للعلم بان قاتلہ النصوص غایۃ الامران عینہ لم تعلم فلیحفظ فان الناس عنہ غافلون اور غسل دیا جائے وہ شخص کہ پایا جائے مقتول شہریا گاؤں میں اس جگہ میں کہ خوبہا واجب ہو اگرچہ بیت المال میں واجب ہو جیسے وہ شخص کہ مسجد جامع اور شارع عام میں مقتول ہو کہ اس کی دیت بیت المال میں ہوتی ہے اور اس کا قاتل معلوم نہ ہو یا قاتل معلوم ہو مگر قصاص واجب نہ ہو پس اگر قصاص واجب ہو گا تو وہ مقتول شہید ہو گا مثلاً وہ شخص جس کو چوروں نے رات کو شہر کے اندر مار ڈالا ہو کہ اس میں نہ تو حملہ والوں پریم ہے نہ خوبہا بسبب معلوم ہونے اس امر کے کہ اس کے قاتل چور ہیں غایت امر یہ کہ قاتل معین معلوم نہیں تو اس کو یاد رکھنا چاہیے کہ لوگ اس سے غافل ہیں م یعنی قسامت اور دیت اسی صورت میں واجب ہوتے ہیں کہ قاتل معلوم نہ ہو اور جب چوروں نے مارا تو قاتل معلوم ہیں مگر خون ان پر ثابت نہیں ہو سکتا بھاگ جانے کے باعث سے اس لیے ان کا مقتول شہید ہو گا اور قتل بحد او قصاص اسی فیصل وکذا بتعزیر او اقتراس ببع او جرح وارتث وذلك بان اکل او شرب او نام او تدای ولو قلیلاً او آوی خیمۃ او مضی علیہ وقت صلوة وہو یعقل ویقدر علی اداہا او نقل من المعرکہ وہو یعقل سواء وصل جیا او مات علی الایدی وکذا لو قام من مکان الی مکان آخر بدائع یا قتل کیا جائے حدیں یا قصاص میں

..... میں یعنی وہ بھی غسل دیا جائے اور اسی طرح جو شخص تعزیر میں مقتول ہو کیونکہ ان کا قتل ہونا ظلم سے نہیں یا درندہ کے پھاڑنے سے
مر جائے یا زخمی ہو اور زندہ رہے اور اثبات شرعی یہ ہے کہ کھاوے یا پیوے یا سوئے یا دوا کرے اگرچہ یہ باتیں تھوڑی ہی ہوں یعنی ذرا سا
کھایا یا ذرا سا علاج کیا وغیرہ یا خیمے میں جگہ لی یا گدانا اس پر ایک نماز کا وقت اس حال میں کہ وہ ہوش رکھتا تھا اور نماز کے ادا کرنے پر قادر تھا
یا میدان جنگ سے سات ہوش میں اٹھایا گیا خواہ زندہ پہنچا ہو یا ہاتھوں پر مر گیا ہو اور اسی طرح اگر اپنی جگہ سے اٹھ کر دوسری جگہ چلا گیا کذا
فی البدل الخ خیمہ میں جگہ لینے سے مراد یہ ہے کہ اس پر خیمہ اسی جگہ تان دیا گیا ہو ورنہ اگر وہ اٹھ کر جاوے گا تو یہ مسئلہ اور ایک جگہ سے دوسری جگہ جانیکا کلام
ایک ہوگا اور میدان جنگ سے ہوش کے ساتھ اٹھائے جانے کی قید اس لیے لگائی کہ بیہوشی میں اٹھایا جائے گا تو گو دن رات گزر جائے غسل نہ دیا
جائے گا اور زخمی ہونے کی جگہ سے اٹھائے جانے کا حکم ایسا ہی ہے جیسا میدان جنگ سے اٹھایا جانے کا کذا فی الشامی لا خوف وطی الخ غسل
میدان جنگ سے اٹھایا گیا ہو نہ گھوڑوں کے روندنے کے خوف سے یعنی اگر گھوڑوں کے تلے پس جانے کے خوف سے اٹھایا جائے گا تو شہید
ہی رہے گا اور غسل نہ دیا جائے گا اور اوصی بامور الدنیا وان بامور الآخرة لایصیر مرتثا عند محمد و ہوالاصح جو ہرہ لانہ من احکام الاموات
او یباع او اشتري او تکلم بکلام کثیر والا فلا یوصیت کی دنیا کے امور کی توارث ثبات شرعی پایا جائے گا اور غسل دیا جائے گا اور اگر اموبہ
آخرت کی وصیت کرے گا تو مرتث یعنی زندگی سے منتفع نہ ہوگا امام محمد کے نزدیک اور یہی صحیح تر ہے کذا فی الجوبہ اس لیے کہ وصیت امور
اخروی کے باب میں اموات کے احکام سے ہے یا بیچا یا مول لیا یا بہت سا کلام کیا تو مرتث ہوگا اور اگر بہت کلام نہ کرے گا تو مرتث نہ ہوگا
م غرضیکہ مردے کا غسل نہ دینا ایک امر خلاف قیاس ثابت ہوا ہے اور اصل اس باب میں شہدائے احد کا حال ہے تو اگر شہادت انھیں کی طرح
کی ہوگی تب تو غسل نہ دیا جائے گا اور اگر امور مذکورہ میں سے کسی سے فائدہ لینا بعد زخمی ہونے کے پایا جائے گا تو شہادت کامل نہ رہے گی جس
حاصل دینا ترک کیا جائے و ہذا کلمہ اذا کان بعد القضاء الحرب ولو فیہا ای فی الحرب لایصیر مرتثا بشئ مما ذکر اور یہ سب باتیں جن سے شہادت
ناقص ہوتی ہے اس صورت میں ہیں کہ بڑائی ہو چکی ہو اور اگر بڑائی کے اندر یہ امور ہوں تو ان مذکور چیزوں میں سے کسی سے مرتث نہ ہوگا ہر صورت
میں شہید کامل ہوگا وکل ذلک فی الشہید الکامل والا فالمرتث شہید الآخرة وکذا الجنب ونحوہ اور یہ سب شرطیں شہید کامل کے باب میں ہیں جو
دنیا اور آخرت دونوں میں شہید ہو ورنہ مرتث شہید آخرت تو ہوتا ہی ہے اور اسی طرح شہید آخرت ہے جنابت والا اور مثل اس کے یعنی مجنون اور
لڑکا اور وہ مقتول جو ظلم سے مارا جائے اور اس کے مارے جانے سے مال واجب ہو یہ بھی شہید آخرت ہیں م شرطیں شہید کامل کی چھ مذکور ہوئی
ہیں اول عقل دوم بلوغ سوم طہارت جنابت جیسی چیز سے چارم قتل ہونا براہ ظلم یا جہاد میں پنجم نہ واجب ہونا عوض مالی کا ششم بعد زخمی ہونے
کے منتفع نہ ہونا اموات مذکورہ بالا سے اور شہید دنیا سے یہ غرض کہ غسل نہ دیا جائے گا مگر اس صورت میں کہ جنب ہو یا نجاست خارجی ہوا
اس کے خون کے لگی ہو اور شہید آخرت سے یہ مراد کہ جو ثواب شہداء کے لیے وعدہ ہوا ہے اس کو حاصل ہوگا کذا فی البحر ومن قصد العدو فاصاب
نفسه والفریق والفریق والمہدم علیہ والمبطون والمطون والنساء والمیت لیلۃ الجمۃ وصاحب ذات الجنب ومن مات وهو یطلب العلم
وقد عہد السیوطی نحو الشاہدین واللہ تعالیٰ اعلم اور شہید آخرت ہے جو شخص کہ دشمن کا قصد کے ہتھیار دیکھنے ہی مارے اور پانی میں ڈوبا ہوا اور جل کر
مرنے والا اور سفر میں مرنے والا اور جس پر مکان گر گیا ہو اور پیٹ کی بیماری یعنی دستوں یا استسقا سے مرنے والا اور وبائے مرنے والا شامی
نے کہا کہ جو شخص ایام ویا میں اپنے شہر میں صابر یہ نیت حصول ثواب مٹھرا ہے وہ اگر اسی عرصہ میں کسی اور مرض سے مر جائے گا وہ بھی شہید
ہوگا اور نفاس والی محدثت خواہ جننے کے وقت مرے یا مدت نفاس میں اور جو شخص جمعہ کی شب کو وفات پاوے اور ذات الجنب والا اور

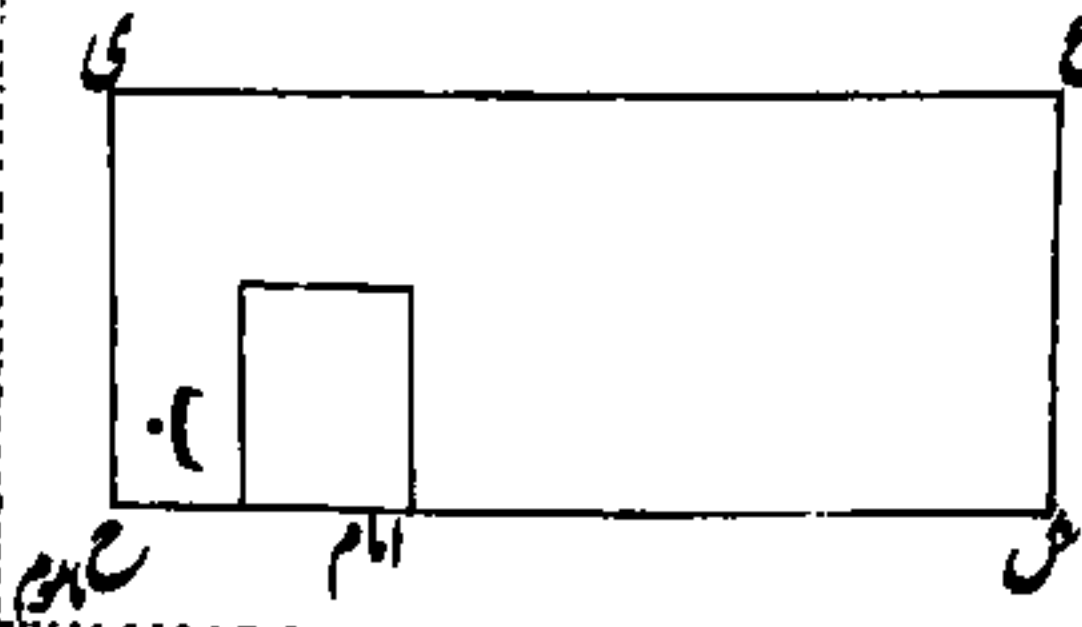
جو شخص اس حال میں مرے کہ علم کا طالب ہو یعنی علم میں مشغول ہو خواہ تالیف کرتا ہو یا پڑھتا ہو یا پڑھاتا ہو یا سنتا ہو اور شہداء و آخرت کو سیوطی نے یقیناً تیس کے شمار کیا ہے واللہ اعلم جلال الدین سیوطی نے اپنی کتاب تثبیت میں تعداد مذکور کو اس طرح بیان کی ہے پیٹ کی بیماری والا غرقِ دُب کر مرنے والا ذاتِ الجنب والا جو عورت کہ اپنے حمل وغیرہ پیٹ کے اندر کی چیز سے مر جائے سُل والا سفیر میں مرنے والا مَرگی والا تپ والا اپنے گھر والوں کی حفاظت یا اپنے مال کی حفاظت یا اپنی جان کے بچانے میں مرنے والا ظلم سے مرنے والا عَشَق میں مرنے والا بشرطیکہ پارسائی اور پوشیدگی کے ساتھ ہو جس شخص کے گلے میں پانی وغیرہ کا پھندا لگ کر اچھو ہوا ہو جس کو درندے نے پھاڑا ہو جس کو بادشاہ نے ظلماً قید کیا ہو یا زبردستی پٹوایا ہو یا پادشاہ کے خوف سے چھپا پھرتا ہو اور مر گیا ہو اور جس کو سانپ بچھو وغیرہ نے کاٹا ہو جو علم شرعی کی طلب میں مرا ہو جو بہ نیت ثواب اذان دیتا ہو جو سوداگر سپح بولتا ہو جو شخص لپکنے زن و فرزند اور مملوکوں میں اللہ تعالیٰ کا حکم جاری کرتا ہو اور حلال کی کمائی سے ان کو کھلاتا ہو جس کو جہاز میں متلی اور قی سے وفات ہو جو عورتِ غیرت پر صبر کر کے مرے جو شخص ۔ ۔ ۔ ہر روز ۲۵ بار یہ کلمات کہہ لیا کہے اللہم بارک لی فی الموت و فی بعد الموت جو شخص نماز چاشت پڑھے اور ہر مہینے میں تین روزے رکھے اور ترک ترک نہ کرے نہ سفر میں نہ مقام میں جو شخص امت کے فساد کے وقت سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر مضبوط رہے جو شخص اپنے مرض موت میں ۴۰ بار کہے لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین کذا فی الطحاوی شامی نے کہا کہ اس تعداد پر بعض علماء مانکیہ نے اتنے اور زیادہ کیے ہیں جو جمل کر مر جائے جو گھوڑا کس کر منتظر جہاد کا رہے جو ہر شب سورہ یسین پڑھے جو شخص سوادی کے جانور پر سے گر کر مرے جو ذات کو طہارت کے ساتھ سووے اور مر جاوے جو شخص زندگی بھر لوگوں کی مدارات کرتا رہے جو شخص ہر روز سو بار درود پڑھے جو شخص نیچے دل سے اللہ کی راہ میں قتل ہونے کی دعا مانگا کرے جو شخص حاجت کے وقت مسلمانوں کے کسی شہر میں غلے لے جائے جو شخص روز جمعہ کو وفات پاوے جو شخص صبح کو تین بار کہے اخوذ بائنا السميع العليم من الشیطان الرجیم اور تین بار آیتیں سورہ حشر کے آخر کی پڑھے اور اس روز وفات پاوے اور ان سب اشخاص کے لیے ثواب شہادت احادیث میں ہے اور پورا بیان اس کا شامی میں ہے۔

باب الصلوة فی الکعبۃ | یہ باب ہے کعبہ کے اندر نماز پڑھنے کی کیفیت میں فی الباب زیادۃ علی الترجمة و جو حسن اس باب میں مضمون بہ نسبت عنوان کے زیادہ ہے یعنی عنوان میں صرف کعبہ کے اندر نماز کا ذکر ہے اور عبارت میں ذکر کعبہ کے گرد اور اوپر نماز پڑھنے کا بھی ہے اور یہ ابھی بات ہے کہ عنوان سے زائد بیان کیا جائے اور معیوب یہ ہے کہ جس بات کا ذکر عنوان میں ہو اس کا حال بیان کیا جائے یصح فرض و نفل فیہا و فوقہا و لولہ بلا سترۃ لان القبلة عندنا ہی العرضۃ و الهواء الی عنان السماء درست ہے فرض اور نفل کعبہ کے اندر اور کعبہ کے اوپر اگرچہ بدول سترہ کے ہو اس لیے کہ قبلہ ہمارے نزدیک میدان اور ہوا ہے آسمان کی سطح تک ہم امام مالک کے نزدیک کعبہ کے اندر فرض نماز درست نہیں اس لیے کہ جب ایک طرف کو منہ کرے تو دوسری جانب کو پشت ہوگی حالانکہ وہ بھی قبلہ ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ واجب یہ ہے کہ کعبہ کے ایک جزو معین کی طرف منہ کیا جاوے اور یہ بات جس جزو کی طرف منہ کر کے نماز شروع کرے گا حاصل ہو جائے گی وہی جزو معین قبلہ ٹھہرے گا اس کے بغیر کی طرف پشت کرنا مفسد نماز نہ ہوگا اور عرصہ اور ہوا سے مراد یہ کہ عمارت کعبہ قبلہ نہیں بلکہ خالی جگہ اور اس کے اوپر کی ہوا ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ آسمان تک قبلہ ہے کذا فی الشامی وان کرہ الثانی للنہی و ترک التعظیم اگرچہ مکروہ ہے دوسری صورت یعنی نماز پڑھنا اور برخانہ کعبہ کے بسبب مخالفت کے اولیٰ بسبب لہ اتنی برکت کریمے لیے موت میں اور اس حال میں کہ موت کے بعد ہو ۱۲۷۱ھ نہیں ہے کوئی مجبور سوائے تیرے تو پاک ہے بیشک میں ہوں خطا واروں میں ۳

نہ ہونے تعظیم کے ہم شرع ملتی ہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سات جگہ نماز پڑھنے سے منع فرمایا اول اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ دوم قبرستان شوم نجاست ڈالنے کی جگہ چہارم شایع عام پنجم کیدہ یعنی جانوروں کے ذبح کرنے کی جگہ ششم خانہ کعبہ کے اوپر شہتم حمام کے اندر منفردا و بجاعت وان وسیلۃ مختلف وجوہ ہم فی التوجہ الی الکعبۃ الا اذا جعل قفاه الی وجہ امامہ فلا تقع اقتداء وہ لتقدمہ علیہ صبح ہے نماز کعبہ کے اندر تنہا یا جماعت سے اگرچہ کعبہ کی طرف منہ کرنے میں جماعت والوں کے منہ جدا طرف کو ہوں مگر جب کہ مقتدی اپنی پشت امام کے چہرہ کی طرف کرے گا تو اس کا اقتداء درست ہوگا بسبب آگے بڑھ جانے مقتدی کے امام سے یعنی جس صورت میں کہ مقتدی کی پشت امام کی طرف ہے تو دونوں کا منہ ایک ہی طرف ہوگا اور مقتدی کعبہ سے قریب ہے شارح نے کہا کہ ان متصلہ ہے شرطیں نہیں ویکرہ جعل وجہہ لوجہہ بلا حائل ولو بجنبہ لم یکرہ فی اربع اور مکروہ ہے کرنا اپنے چہرہ کا مقابل چہرہ امام کے بدوں آٹکے اس لیے کہ مشابہ صورت پرستی کے ہے اور اگر امام کے پہلو کی طرف منہ کرے گا تو مکروہ نہ ہوگا تو یہ چار صورتیں ہوئیں ہم یعنی صورت اول یہ ہے کہ مقتدی کا منہ امام کے منہ کی طرف ہو یہ صورت مکروہ ہے دوم یہ کہ مقتدی کا منہ امام کے پہلو کی طرف ہو یہ بدون کراہت جائز ہے سوم یہ کہ مقتدی کا منہ امام کی پشت کی جانب ہو یہ بھی بلا کراہت درست ہے چہارم یہ کہ مقتدی کی پشت امام کے منہ کی طرف ہو یہ صورت ناجائز ہے کذا فی الطحاوی و نصیح لوتخلقوا جو لہا ولو کان لبعضہم اقرب الیہا من امامہ ان لم یکن فی جانبہ تاخرہ حکما اور درست ہے نماز اگر حلقہ کریں گرد کعبہ کے اگرچہ بعض مقتدی کعبہ سے زیادہ قریب ہوں نسبت اپنے امام کے بشرطیکہ امام کی طرف میں زیادہ قریب نہ ہوں اور کعبہ سے قریب شخصوں کی نماز اس لیے درست ہے کہ وہ حکما امام سے پیچھے ہیں ہم یہاں سے حکم کعبہ کے باہر یعنی مسجد الحرام میں پڑھنے کا ذکر ہے کہ جماعت اس میں گرد کعبہ کے حلقہ کی صورت درست ہے کہ عہد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آج تک اسی طرح نماز ہوتی آئی ہے پھر اس حلقہ کی جماعت میں سے اگر کوئی شخص امام کی نسبت کعبہ سے قریب ہو تو دیکھنا چاہیے کہ اگر شخص مذکور اسی طرف ہے جس طرف امام ہے تب تو اس کی نماز نہ ہوگی کیونکہ اس صورت میں وہ امام سے آگے بڑھا ہوا ہوگا اس لیے اس کا تابع نہ ٹھہرا اور اگر دوسری جانب میں کعبہ سے قریب ہو گیا ہے تو اقتداء درست ہے اس لیے کہ آگے بڑھنا امام سے اس وقت ہوتا ہے کہ دونوں کی جہت متحد ہو جب جہت متحد نہ ہوئی تو امام سے آگے بڑھنا بھی ثابت نہ ہوا اسی وجہ سے اقتداء صحیح ٹھہرا کذا فی الشامی

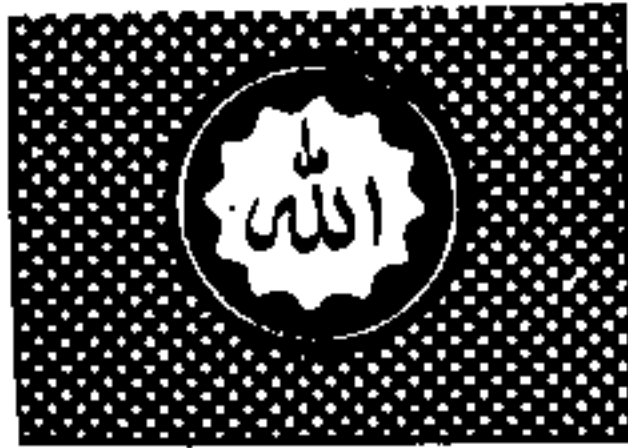
ولو وقف مسامتا رکن فی جانب الامام وکان اقرب لم ارہ وینفی الفساد احتیاطا لتزجیع الامام ونبذہ صورتہ اور اگر کوئی مقتدی اس کونے کی سیدھ میں ٹھہرا ہوا جو امام کی جانب میں ہے اور کعبہ سے نسبت امام کے زیادہ

قریب ہے تو میں نے اس مسئلے کا حکم نہیں دیکھا اور احتیاط کی رو سے فاسد ہونا نماز مقتدی کا شایان ہے بسبب غالب ہونے امام کی جہت اور یہ صورت ہے اس کی م اس مسئلے کے سمجھانے کے لیے ہم صورت مذکورہ بالا کو حروف سے نشان کرتے ہیں فرض کرو کہ شارع یح خانہ کعبہ



اور رکن چھ گوشہ شارع ہے اور فرض کرو کہ امام دروازہ ب کے سامنے ٹھہرا ہے اور مقتدی نے رکن برکی طرف منہ کر کے نیت کی تو اس صورت میں چوبیچہ گوشہ حد مشترک دو طرفوں کا ہوتا ہے مقتدی کی جہت قبلہ دیوار شارع اور شارع کی دونوں ہیں لیکن اگر امام کی نسبت کعبہ سے قریب ہو جائے گا تو اس کی نماز درست نہ ہوگی اس لیے کہ ہر چند جانب شارع کی بھی اس کی جہت ہے مگر چونکہ شارع کی طرف امام ہے تو احتیاط اس میں ہے کہ اسی جہت کو مقتدی کی جہت ٹھہرائی جائے گو مقتدی کا کعبہ سے قریب ہونا ایسا ہو کہ اگر اتحاد جہت کی صورت میں اپنے امام سے آگے بڑھ گیا اور حلقہ نقطوں کا پہلے مسئلہ

کی صورت بتاتا ہے کہ امام کی طرف کے نقطے مقام مقتدیوں کے ہیں جو امام کی نسبت کر کے سے دور نہیں اور باقی تین طرفوں میں کعبہ سے قریب ہیں کذا
 لوقت رواہن خارجہا با امام فیہا والباب مفتوح مع لانه کقیامہ فی الحساب اور اسی طرح درست ہے اگر مقتدی کعبہ کے باہر سے اقتدا کریں
 اس امام کے پیچھے جو کعبہ کے اندر ہو اور دروازہ کعبہ کا کھلا ہو اس لیے کہ امام کا کعبہ کے اندر ہونا ایسا ہے جیسا محاسب میں کھڑا ہونا امام کا کعبہ کے اندر
 ہونا عام ہے اس سے کہ مقتدیوں میں سے کوئی اس کے ساتھ ہو یا نہیں اور یہ اقتدا اگر درست ہے مگر کراہت کے ساتھ اس لیے کہ امام کا قدم اونچا
 کھڑا ہونا مکروہ ہے اور دروازہ کے کھلے ہونے کی قید اس واسطے لگائی کہ امام کے رکوع سجدہ کا حال مقتدی دیکھ کر معلوم کر لیں پس اگر دروازہ بند
 ہو اور کوئی مکیب امام کے اللہ اکبر کی آواز پہنچاتا جائے تو اقتدا جائز ہونا چاہیے کذا فی السطحاوی واللہ اعلم واستغفر اللہ العظیم الکریم ۛ



کتاب الزکوٰۃ

یہ کتاب ہے احکام زکوٰۃ کے بیان میں لسانہا بالصلوٰۃ فی اثنین وثمانین موضعاً فی التزییل دلیل علی کمال الاتصال بینہما وفرضت فی السنۃ الثانیۃ قبل فرض رمضان متصل بیان کرنا زکوٰۃ کا نماز سے ۸۲ جگہ قرآن شریف میں دلیل ہے دونوں میں کمال درجے کے اتصال کی اور زکوٰۃ دوسرے برس فرض ہوئی رمضان کے فرض ہونے سے پیشتر ہم یہ بیان مناسبت کا شارح نے کر دیا کہ چند روزہ اور نماز عبادت بدنی ہیں دونوں پاس پس ذکر ہونی چاہیے مگر چونکہ نماز و زکوٰۃ میں اتصال شدت سے ہے اس وجہ سے زکوٰۃ کو روزے پر مقدم کیا گیا لفظاً و معنی نے کہا کہ شارح نے ۸۲ جگہ بہ تبعیت صاحب نہر الفائق اور بحر الرائق کے لکھ دیا جنہوں نے اس شمار کو مناقب بزاز پر کی طرف منسوب کیا ہے حالانکہ یہ شمار غلط ہے صحیح یہ ہے کہ ۳۲ جگہ ایک ساتھ دونوں کا ذکر قرآن مجید میں ہے چنانچہ ہمارے استاد نے اس کو شمار کیا ہے ولا تجب علی الانبیاء واجاماً اور زکوٰۃ واجب نہیں انبیاء علیہم السلام پر بالاتفاق م معنی ابوالسعود نے وجہ انبیاء علیہم السلام پر زکوٰۃ واجب نہ ہونے کی یہ لکھی ہے کہ یہ بزرگوار اپنے پاس کی چیز کو درایت جاتے تھے خرچ کے موقع پر اس کو صرف کر ڈالتے تھے اور بے موقع صرف کرنے سے اس کو روکتے تھے دوسرے یہ کہ زکوٰۃ طہارت ہے اس شخص کے حق میں جو آلودہ گناہ ہو اور انبیاء علیہم السلام گناہوں سے معصوم ہیں لکن انی الطحاوی ہی لفظ الطہارۃ والنماء وشرعاً تملیک خرج الاباحۃ فلوا طعم یتیمان اور زکوٰۃ لا تجزئ الا اذا دفع الیہ المعلوم کی لو کہ بشرط ان یعقل القبض الا اذا حکم علیہ منقسم مغفرت خلافاً للثانی بزاز یہ زکوٰۃ لغت میں پاک ہونے اور بڑھنے کو کہتے ہیں اور شرعاً مالک کرنا ہے فقیر کو اس حصہ مالی کا جس کو شارع نے معین کیا ہے شارح نے کہا کہ تملیک کی قید سے اباحت یعنی چیز کا مباح کر دینا نکل گیا تو اگر کسی یتیم کو بہ نیت ادائے زکوٰۃ کوئی شخص کھانا کھلا دیوے تو کافی نہ ہوگا بلکہ نہ ہونے تملیک کے مگر جب کہ کھانے کی چیز یتیم کو دے ڈالے تو کافی ہوگا جیسے کافی ہے ادائے زکوٰۃ کے لیے اگر کھانا پینا دے یتیم کو بشرطیکہ وہ قبض کو سمجھتا ہو یعنی چیز کو پھینک نہ دیتا ہو لیکن جس صورت میں اس شخص پر یتیموں کے نفقہ کا حکم ہو گیا تو اب ان کو کھانا پینا ادائے زکوٰۃ میں کافی نہ ہوگا لکن انی المغفرت بخلاف ابویوسف کے لکن بزاز یہ م چیز کے لینے کو سمجھنا کھانے اور لباس دونوں سے متعلق ہے اور مسئلہ حکم نفقہ کی یہ صورت ہے کہ مثلاً قاضی نے یتیموں کا نفقہ کسی وجہ سے اس شخص کے ذمہ کیا اب اگر یہ شخص نفقہ کی چیز کو زکوٰۃ میں شمار کرے گا تو زکوٰۃ سا قسط نہ ہوگی اس لیے کہ حکم قاضی کی تعمیل تو خود واجب ہے پس ایک واجب سے دوسرا واجب کیسے آدا ہوگا اور ضمیر جمع کی نفقہ میں منکب نہیں ضمیر مفرد چاہیے اس لیے کہ اس کا مرجع یتیم بصیغہ مفرد مذکور ہے اور امام ابویوسف کے نزدیک اباحت سے بھی ادائے زکوٰۃ درست ہے لکن الثانی اور فرق اباحت اور تملیک میں یہ ہے کہ اباحت سے چیز کا کام میں لانا مباح ہو جاتا ہے یہ نہیں کہ اس میں جو تصرف چاہے وہ کر سکے اور تملیک سے سب طرح کے تصرف کا اختیار ہوتا ہے مثلاً اگر کھانا یتیم کو مباح کیا تو اس کو اختیار اس کے کھا لینے کا ہے نہ اور تصرف کا اور اگر مالک کیا تو چاہے خود کھالے چاہے دوسرے کو دے ڈالے یا بیچ دے جز مال خرج النفقۃ فلوا سکن فقیر ادارہ سنۃ فاویلا یجزئہ عینہ الشارح و موبلغ عشر نصاب محلی خرج النافقۃ والغطرۃ زکوٰۃ مالک کرنا ہے مال کے ایک ٹکڑے کا کہ شارح نے اس کو ٹھہرا دیا ہے اور وہ چالیسواں حصہ اس مال نقد کا ہے جس پر ایک سال گزر گیا ہو شارح نے کہا کہ مال کا حصہ کہنے سے نفع خارج ہوا یعنی وہ زکوٰۃ میں محسوب نہیں ہو سکتا مثلاً اگر کسی

سہ نقاب لغت میں اصل کو کہتے ہیں اور طہریت میں اس مال کو کہتے ہیں جس سے کم پر زکوٰۃ واجب نہ ہو ۱۲

فقیر کو اپنے گھر میں ایک سال بہ نیت ادا کر کے زکوٰۃ رکھا تو کافی نہ ہوگا کیونکہ اس کو نفع کا مالک کیا نہ مال کا اور چالیسویں حصہ کی قید سے صدقہ نفل نکل گیا کہ اس کے باب میں کچھ تعین نہیں اور صدقہ فطر بھی نکل گیا اس لیے کہ وہ چالیسواں حصہ نہیں ہوتا مطلقاً وی نے کہا کہ چالیسواں حصہ شرح نے بیان کیا اور زکوٰۃ جانوروں اور غلہ کی بھی اس میں شامل ہے کیونکہ وہ قائم مقام چالیسویں حصہ کے ہے من مسلم فقیر و مومن غیر لاشمی ولا مولاہ اسے معتقد ہذا معنی قول اکثر تملیک المال ای المصروف و اخراجہ شرعاً مالک کرنا ہے مسلمان فقیر کو اگرچہ ناقص العقل ہو نہ اولاد یا شتم کو اور نہ ان کے مولیٰ یعنی آزاد کیے ہوئے غلام کو اور یہی ہے مراد کنز کے قول تملیک المال کی یعنی وہ مال جس کا مکانا شرعاً معلوم ہے م مضاف نے زکوٰۃ کی تعریف میں تملیک جزء مال عینہ الشارح کہا ہے اور صاحب کنز نے تملیک المال کہا ہے تو شارح کتاب ہے کہ مال دونوں تعریفوں کا ایک ہے کیونکہ کنز میں المال سے مال معنود مراد ہے اور الف لام عہد کا ہے یعنی وہی مال جو شارح نے مقرر کیا ہے مع قطع المنفعۃ عن الملک من کل وجه فلا یدفع الی اصلہ و فرعہ مالک کرنا ہے اس طرح کہ منفعت مالک کرنے والے کی ہر وجہ سے منقطع ہو جاوے اس سے یہ نکلا کہ زکوٰۃ کا دینے والا اپنی اصل یعنی مال باپ دادا دادی مانا نانی وغیرہ اور اپنی فرع یعنی بیٹا بیٹی پوتا پوتی نو اسانوا سی وغیرہ کو نہ دے کیونکہ ان کو دینے میں من وجہ اس کی منفعت باقی ہے اللہ تعالیٰ بیان لا شرط النیت مالک کرنا ہے خدا نے تعالیٰ کے حکم کی تعمیل کے لیے شارح نے کہا کہ یہ بیان ہے نیت مشروط ہونے کا یعنی جب یہ کہا کہ فقیر کو دینا خدا تعالیٰ کی امر کی بجا آوری کے لیے ہو تو معلوم ہوا کہ زکوٰۃ میں نیت شرط ہے جیسے اور عبادات مقصودہ میں شرط ہے بالا جماع کذا فی البحر و شرط اقتراضہا عقل و بلوغ و اسلام و حریت العلم ہر لحکم لکونہ فی دارنا اور زکوٰۃ کے فرض ہونے کی شرط عاقل ہونا اور بالغ ہونا اور مسلمان ہونا اور آزاد ہونا اور فرض ہونے کا جانا ہے اگرچہ فرض ہونے کا علم حکم کی رو سے ہو جیسے مال دار کا اسلام میں ہونا کہ یہاں بے علمی عذر نہیں ہو سکتی ہاں اگر کوئی کافر مال دار دار الحرب میں مسلمان ہوا اور چند سال وہاں رہا اور اس کو زکوٰۃ کا حال معلوم نہ ہوا تو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی کذا فی الشامی م فرض ہونے میں اتنی قیدوں کے لگانے سے معلوم ہوا کہ مٹ کے اور مجنون اور کافر اور غلام کے مال پر زکوٰۃ نہیں و سببہا ای سبب اقتراضہ ملک لصاب حولی نسبتہ للمحول لحوالہ علیہ نام بالرفع صفة ملک خرج مال الکاتب اور سبب اس کا یعنی زکوٰۃ کے فرض ہونے کا پوری ملکیت لصاب حولی کی ہے شارح نے کہا کہ حولی نسبت ہے حول کی طرف معنی سال اس مال کو حولی اس لیے کہا کہ اس پر سال گذر گیا ہے اور لفظ نام رفع کے ساتھ صفت ہے ملک کی اس قید سے مکاتب کا مال نکل گیا کہ اس پر ملک کامل مکاتب کو نہیں ہوتی اسی وجہ سے اس کے مال پر زکوٰۃ نہیں م سال سے مراد چاند کے بارہ مہینے ہیں نہ سال شمسی کذا فی الشامی اقول انہ خرج بالشرط المرزی علی ان المطلق ینصرف للکامل میں کتا ہوں کہ مکاتب تو نکل چکا ہے حریت کی شرط ہونے سے علاوہ اس کے مطلق ملک سے فرد کامل یعنی ملک تمام ہی مراد ہوگی م اس بیان سے شارح کی غرض یہ ہے کہ لفظ نام مضاف کی عبارت میں زائد ہے شامی نے کہا کہ شارح کے قول میں کلام ہے کیونکہ مضاف سبب وجوب کی تعریف کرتا ہے جو جامع و مانع ہونی چاہیے تو اگر ملک مطلق بیان کی جاوے اور نام کی قید نہ لگائی جائے تو بلاشبہ ملک مکاتب تعریف میں داخل ہوگی اور ذکر حریت کا شرط بیان میں سبب کی تعریف کا نقصان دور نہیں کرتا اور مطلق کا ممول ہونا فرد کامل پر ایسی جگہ ہوا کرتا ہے کہ کسی وجہ سے قید مذکور نہ ہوتی ہو تو دفع اعتراض کے لیے یہ توجیہ کر دیتے ہیں نہ یہ کہ جو قید مفید ہو اس کو زائد سمجھا جاوے خصوصاً سمجھانے کے مقام میں انتہی و دخل مالک بسبب غیث مفسوب غلطہ اذا کان لہ غیرہ مفصل عنہ لونی وینہ اور داخل ہو یعنی اس نصاب میں جس پر زکوٰۃ واجب ہو وہ مال جس کا مالک ہوا غیث سبب سے

۱۔ کیونکہ مال نام خاص ہے معین کے لیے ایمان چیزوں کو مال کہتے ہیں جن کو حاجت کے لیے رکھ چھوڑتے ہیں ۱۲

جیسے چینی ہوئی چیز کو اپنے مال میں ملا دیا بشرطیکہ اس کے پاس اور مال ہو اس مال مخلوط سے جدا اس قدر کہ پورا کر دے اس کا دین یعنی مال مغضوب کی بقدر اس جدا گانہ مال سے ادا ہو جائے م صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ ایک شخص نے کسی کا مال چھین کر اپنے مال میں ایسی طرح ملا دیا کہ دونوں جدا نہیں ہو سکتے تو امام صاحب کے نزدیک دوسرے کے مال کا خلط کر دینا ایسا ہے جیسے اس کو تلف کر ڈالنا یعنی اس شخص پر ضمان لازم ہے تو اس سب مال کی زکوٰۃ اس کو دینی ہوگی کیونکہ خلط سے جو سبب خبیث ہے وہ اس مال مغضوب کا مالک ہو گیا ہے مگر سب کی زکوٰۃ دینے میں یہ شرط ہے کہ اس کے اس مال مخلوط کے سوا علیحدہ اتنا مال ہو کہ اس سے ضمان ادا کر سکے اور اگر اور مال نہ ہو گا تو چونکہ اس کے مال میں غیر کا حق ملا ہوا ہے اس لیے اس پر مغضوب مال کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اور صاحبین کے نزدیک خلط کرنا مثل تلف کر ڈالنے کے نہیں اسی لیے موجب ضمان بھی نہیں تو اس سے ملک ثابت نہ ہوگی اور نہ زکوٰۃ واجب ہوگی کذا فی الشامی تبصرن فارغ عن دین المطالب من جہت العباد سواء کان لہ زکوٰۃ وخراج اولیٰ العباد ولو کفارة او موبلا ولو صدق زکوٰۃ الموکل للفرق او نفقة لزمته بقضاء اور قضاء بخلاف دین نذر و کفارة و حج لعدم المطالب سبب وجوب زکوٰۃ ملکیت ایسی نصاب کی ہے جو زائد ہو اس قرض سے جس کا طلب کرنے والا کوئی بندہ کی طرف سے ہو برابر ہے کہ قرض مذکور اللہ تعالیٰ کا ہو جیسے زکوٰۃ اور خراج یا فرض بندہ کا ہو گو بطور کفالت کے یا قرض میعاد ہو اگرچہ حراس کی زوجہ کا ہو جس کی مدت وقت فراق ہو یا قرض بندہ کا بطور نفقہ کے ہو کہ اس پر قاضی کے حکم سے یا آپ کی رضامندی سے لازم ہوا ہو بخلاف قرض نذر اور کفارة و حج کے سبب ہونے مطالب کے یعنی ان قرضوں کا طلب کرنے والا کوئی بندہ نہیں اگرچہ قیامت میں ان کا مطالبہ ہو گا م زکوٰۃ میں بندہ کی طرف سے طلب اس طرح ہے کہ شروع اسلام میں حضرت عثمان غنیؓ کے وقت تک زکوٰۃ امام یا کرتا تھا پھر آپ نے تقدیر کی زکوٰۃ کا نکالنا مالکوں کے سپرد کر دیا تاکہ حکام ظالم لوگوں کے مال پر طمع نہ کریں تو گویا ہر مالدار آپ کی طرف سے زکوٰۃ لینے کا اپنے مال سے وکیل ہو گیا اور قرض زکوٰۃ سے زکوٰۃ کے واجب ہونے کی یہ صورت ہے کہ مثلاً ایک شخص کے پاس مال بقدر نصاب ہے اس پر دوسری گزر گئے تو اس پر دوسرے برس کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی اس لیے کہ پہلے برس کی زکوٰۃ اس کے ذمہ قرض ہے اس کو نکالنے کے بعد نقص ناقص ہو جائے گی اور کفالت کے قرض کی یہ صورت ہے کہ کسی شخص نے ہزار روپیہ قرض لیا اور دس آدمی اس کے کفیل ہوئے اور ان سب کے پاس ہزار ہزار روپیہ ہیں تو ان میں سے کسی پر زکوٰۃ واجب نہیں اس لیے کہ قرض دینے والے کو اختیار ہے کہ جس سے چاہے اپنا قرض لے سکتا ہے اور ضرر موبل بعض فقہاء کے نزدیک مانع زکوٰۃ نہیں کیونکہ عادت یہ ہے کہ اس کو کوئی مانگتا نہیں اور قستانی میں اسی کو معج کہا ہے کذا فی الطحاوی توشیح کا قول مروجہ کے باب میں ضعیف ہے شامی نے کہا کہ فارغ صفت نصاب کی ہے اور نفقہ نصیب کے ساتھ عطف ہے کفالت پر ولا ینفع الدین وجوب عشر و خراج و کفارة اور قرض مانع نہیں ہے وہ یکی اور خراج اور کفارة کے واجب ہونے کا یعنی اگر آدمی کے ذمہ قرض ہو تو یہ نہیں کہ زمین کی پیداوار سے وہ یکی یا خراج اس کے ذمہ واجب نہ ہو یا کفارة کسی قصور کا اس پر واجب نہ ہو کیونکہ عشر و خراج متعلق پیداوار سے ہیں جو ہمیشہ نیا ہوتا رہتا ہے اور کفارة متعلق ذمہ سے ہے اس میں مفلس اور تو نگر برابر ہیں اتنا فرق ہے کہ مفلس کو دس ستر تک دی جائے گی طحاوی نے کہا کہ یہ مسئلہ اس باب سے تعلق نہیں رکھتا شارح نے بڑھا دیا ہے فارغ عن حاجت الاصلیۃ لان الشغل بہا کالمعدوم و ذمہ ابن ملک بایدفع عنہ الماک تحقیقا کتبا بہ او تقدیرا کہ ذمہ اور نصاب مذکور فارغ ہو اس شخص کی حاجت اصلی سے کیونکہ حوالا اصلی حاجتوں میں لگا ہوا ہے وہ نہ ہونے کے برابر ہے اور حاجت میں لگے ہوئے مال کو ابن ملک نے یوں بیان کیا ہے کہ جس سے آدمی اپنے اوپر سے ہلاک دفع کرے حقیقت میں جیسے اس کے کپڑے ہیں یا ہلاک تقدیری دفع کرے جیسے دین م حاجت اصلی کی چیزیں یہ ہیں خرچ روزمرہ مکان سکونت آلات حرب جاڑ گئی کے کپڑے پیٹھ و روں کے اوزار سامان خانہ داری سواری کے جانور اہل علم کے حق میں کتابیں اور قرض کو ہلاک تقدیری اس لیے کہا کہ اس

یہ شرح ہے مروجہ طبع زکوٰۃ نہیں

کی فکر میں آدمی شبِ روز گھلتا ہے اور آگے کوئی نرض نہیں دیتا اور قرض خواہوں کے ہاتھ سے ذلت اٹھاتا ہے کذا فی الثانی نام ولو تقدیرا بالقدرة علی الاستثناء ولو بنا نہ نصاب مذکور بڑھنے والی ہو اگرچہ تقدیراً بڑھے اس طرح کہ مالک اس کے بڑھانے پر قادر ہو گو اپنے نائب کے وسیلے سے بڑھا سکتا ہو م مال زکوٰۃ دو طرح ہے ایک خلقی یعنی جس کی پیدائش دفع حاجت کے لیے ہے وہ تو چاندی اور سونے تو ان دونوں میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے خواہ آدمی تجارت کی نیت کرے یا نہیں دوسرا فعلی کہ آدمی کی نیت سے زکوٰۃ کی لیاقت پیدا کرتا ہے اور وہ سوانقدین کے اور چیزیں ہیں پھر مال کا بڑھانا دو طرح ہے ایک حقیقی تجارت اور جانوروں کے بچے لینے اور ایک تقدیری یعنی تجارت وغیرہ کی قدرت ہوتی اس طرح کہ مال اپنے ہاتھ میں ہو یا اپنے نائب کے ہاتھ میں کذا فی الطحاوی والثانی ثم فرع علی سببہ فقوله فلا زکوٰۃ علی مکاتب لعدم الملك التام ولا فی کسب ما ذون ولا فی مرقہ بعد قبضہ ولا فیما اشتراه تجارۃ قبل قبضہ پھر مصنف نے سبب وجوب پر اپنے اس قول سے تفریع کی کہ زکوٰۃ نہیں مکاتب پر بسبب نہ ہونے مکاتب کی ملک کامل کے یعنی جو مال مکاتب کے پاس ہے وہ مکاتب کی پوری ملکیت میں نہیں کیونکہ اس میں حق اس کے آقا کا لگا ہوا ہے جب تک مال کثابت اس کے ذمہ ہے اور نہ اس غلام کی کمائی میں زکوٰۃ سے جس کو آقا نے اجازت تجارت کی دے دی ہے بشرطیکہ مال غلام کے قبضے میں ہو کذا فی الطحاوی اور نہ گرو رکھی ہوئی چیزیں زکوٰۃ سے مرئیں سے لے لینے کے بعد یعنی اگر راہن نے اپنا مال کچھ برسوں تک رہن رکھا تو بعد چھڑانے کے اس کی زکوٰۃ زمانہ رہن کی اس کے ذمہ نہیں بسبب نہ ہونے قبضے کے اور نہ مرئیں پر اس کی زکوٰۃ ہے کیونکہ اس کی ملک نہیں اور نہیں زکوٰۃ اس مال میں کہ اس کو تجارت کے لیے خریدا ہو یا پیشتر اس کے قبضہ کرنے کے یعنی اگر مشتری نے مال تجارت خریدا اور بعد برس روز کے مثلاً قبضہ کیا تو اس برس کی زکوٰۃ مشتری پر نہ ہوگی و مدلولہ للعبد بقدر و مینہ فی الزائد ان بلغ نصابا اور نہیں زکوٰۃ بندہ کے قرض وار پر بقدر اس کے قرض کے پس زکوٰۃ دے زائد از قرض کی اگر وہ نصاب زکوٰۃ ہو مثلاً ایک شخص کے ذمہ سو روپیہ قرض ہیں اور اس کے پاس مال زکوٰۃ دو سو روپیہ کا ہے تو سو کی زکوٰۃ دے کیونکہ قرض دے کر سو بچے ہیں جو نصاب سے زیادہ ہیں اور اگر کم ہیں یا کچھ نہ بچے تو زکوٰۃ نہیں مثلاً ۱۲۰ کا مال ہو یا سو کا تو اول صورت میں قرض کے تھوڑے کر ۲۰ بچیں گے جو نصاب سے کم ہیں اور دوسری صورت میں کچھ نہ بچے گا تو ان دونوں صورتوں میں زکوٰۃ اس پر نہیں و عروض الدین کا لہلاک عند محمد و رجح فی البحر اور سال کے درمیان میں قرض کا ہو جانا مثل مال کے جاتے رہنے کے ہے امام محمد کے نزدیک اور ترجیح دی ہے اس کو بحر الرائی میں ہم صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ ایک شخص کے پاس دو تھو روپیہ کا مال زکوٰۃ ہے آٹھ مینے کے بعد مثلاً اس کے ذمہ دو سو یا ڈیڑھ سو قرض ہو گئے اور سال پورا ہونے کے بعد پھر دو سو ہو گئے تو امام محمد کے نزدیک نئے سرے برس کا شمار کرے پچھلے برس کی زکوٰۃ اس پر نہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک قرض مذکور مانع زکوٰۃ نہیں اس سال کی بھی زکوٰۃ اس کے ذمہ ہوگی اور اگر قرض بعد تمام ہونے سال کے ہو جاوے تو اس سے زکوٰۃ بالاتفاق ساقط نہ ہوگی کذا فی الطحاوی ولولہ نصب صرف الدین لا یبر افضاء وواجبنا صرف لا نقلا زکوٰۃ فان استویا کار بعین شاة وخص اہل خیر اور اگر مال حار کے پاس کئی مالوں کی نصابیں ہوں تو قرض اس نصاب کی طرف لگایا جاوے گا جس سے ادائے قرض زیادہ آسان ہو اور اگر ایک قسم کے مال کی کئی جنسیں ہوں تو قرض اس نصاب میں لگایا جائے گا جس کی زکوٰۃ کم تر ہو اور اگر زکوٰۃ میں جنسیں برابر ہوں مثلاً چالیس بکریاں اور پانچ اونٹ کہ دونوں کی زکوٰۃ ایک بکری ہے تو مال دار کو اختیار دیا جائے گا کہ جس جنس کو چاہے دین میں رکھ کر باقی جنس کی زکوٰۃ دے م کئی نصابوں کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص کے پاس روپے اشرفیاں بھی بقدر نصاب ہیں اور اسباب تجارت بھی بقدر نصاب اور جانوروں کی بھی تو اس کے قرضہ میں اول روپیہ اشرفیاں محسوب ہوں گی پھر اسباب تجارت پھر مویشی اور مختلف جنسوں کی مثال یہ ہے کہ مثلاً جانوروں کی کئی جنس بقدر نصاب ہوں یعنی ہم بکریاں اور ہم گائیں اور پانچ اونٹ تو قرض میں بکریاں

۱۔ مکاتب وہ غلام جس کو آقا نے کہا ہو کہ انار دہمہ کا دے تو تو آنا دے ۱۲

تو وہ اونٹ محسوب ہوں گے گائیں نہ ہوں گی کیونکہ ۳ گایوں کی زکوۃ ایک برس کا بچہ ہے اور بکریوں اور اونٹوں کی زکوۃ ایک بکری جو کم قیمت ہے پھر بکری سے اور یہ صحت اس وقت ہے کہ صدقہ لینے والا موجود ہو ورنہ صاحب مال کو اختیار ہے چاہے دین کو مویشی کی طرف لگا کر ردیوں اثر فیوں کی زکوۃ دے چاہے اس کا اٹا کرے کذا فی الشامی ولانی ثیاب البدن المتماجد البهائم الخ والبر و ابن ملک اثاث المنزل و دور لسانی و نحوہ اور نہیں زکوۃ ہے بدن کے پٹروں میں جن کی حاجت گرمی سردی کے دور کرنے کو ہوتی ہے کذا قالہ ابن ملک اور نہیں زکوۃ ہے گھر کے اسباب اور رہنے کے گھروں اور ان کے مثل یعنی دکانوں اور سرایوں میں جن کا کرایہ ملتا ہو کذا فی الطحاوی و کذا الکتاب وان لم تکن لایسا اذالم تولی التجارۃ غیر ان الابل لہ اخذ الزکوۃ وان ساوت نصابا الا ان تکون غیر فقہ و حدیث و تفسیر و یرید علی سختیں منہا ہو المصار و اسی طرح زکوۃ نہیں کتابوں میں اگر یہ نہ ہوں اس کے پاس جو ان کا اہل ہو یعنی بے علم شخص کے پاس ہوں تب بھی ان میں زکوۃ نہیں بشرطیکہ تجارت کی نیت ان میں نہ ہوں اس قدر ہے کہ علم داسے کو زکوۃ لینا جائز ہے اگر یہ کتابیں کئی نصاب کے برابر ہوں یعنی کتابیں اس کے حق میں تو انگریزوں کی برخلاف بے علم کے کہ اس کے پاس کتابیں بقدر نصاب ہوں تو اس کو زکوۃ کا لینا جائز نہ ہوگا کذا فی الطحاوی مگر یہ کہ جو دیں کتابیں فقہ اور حدیث اور تفسیر کے سوا اور علموں کی کہ بقدر نصاب ان کے ہونے سے عالم کو بھی زکوۃ کا لینا درست نہیں یا یہ کہ کتابیں علوم دینی کی ہوں مگر وہ نسخوں سے زیادہ ہوں تب بھی زکوۃ کا لینا درست نہیں یہی قول مختار ہے م طحاوی نے کہا کہ وہ نسخوں سے زیادہ ہونے کا قول ضعیف ہے زکوۃ کے نہ لینے میں معتبر یہ ہے کہ ایک نسخہ سے زائد اگر ہوں گی تب بھی زکوۃ لینا درست نہ ہوگی اور فتح القدیر اور نہ الفائق میں اسی کو مختار کہا ہے و کذا لک آلات المتحررین الامامہ بقی اثر عینہ کالعنف لدیغ الجملہ غیر الزکوۃ بخلاف مالا یفنی کما ہوں نصاب و ان حال الحول اور اسی طرح زکوۃ نہیں حرفہ والوں کے آلات میں مگر جس آلہ کا اثر باقی رہے جیسے کس ہے کھال رنگنے کے یہ تو اس میں زکوۃ ہے بخلاف اس چیز کے کہ باقی نہ رہے جیسے مابن کہ برابر کئی نصاب کے ہو اگرچہ اس پر برس گذر جاوے مگر زکوۃ نہ ہوگی م حرفہ والوں کے آلات دو قسم کے ہیں ایک وہ کہ کام کے بعد خود موجود رہیں جیسے بسولہ اور سوہن وغیرہ دوسرے وہ کہ باقی نہ رہیں اور اس قسم کی دو نوع ہیں ایک وہ کہ ان کا اثر موجود رہتا ہے جیسے گسم اور نہ عفران کپڑا رنگنے میں اور کس اور نیل کھال رنگنے میں دوسرے وہ کہ اس کا پھر اثر نہ رہے جیسے مابن تو پہل قسم کے آلات میں زکوۃ نہیں اور دوسری کی پہلی نوع میں یعنی کسم وغیرہ میں زکوۃ ہے اور دوسری نوع میں نہیں اور بعض نسخوں میں غصص کی جگہ عصف ہے وہ غلط ہے کیونکہ عصف کسم کو کہتے ہیں جو کپڑا رنگنے میں کام آتا ہے نہ کھال رنگنے میں قالہ الشامی و فی الاشباہ و الفقیہ لایکون غیا بکثر المتماجد البهائم الخ و فی العباد و متابع لہ اور اشباہ میں ہے کہ عالم اپنی حاجت کی کتابوں سے غنی نہیں ہوتا یعنی اس پر زکوۃ واجب نہیں ہوتی اور زکوۃ کا لینا درست ہے مگر ہندول کے فرض میں مالدار متصور ہوگا لوگوں کا ترقی و ادا کرنے کیلئے اس کتابیں فروخت کی جائیں گی ولانی مال مفقود و وجہ بعد سنین و ساقطانی کما استخرجہ بعد ما و مفقود لا یبقی علیہ فلول و ینتہی نجب لہا معنی لانی غصب السائمہ فلا یجب وان کان الغاصب معقرا فی الخانیہ اور نہیں ہے زکوۃ کم شدہ مال میں جس کو کئی برس کے بعد یا یعنی ایام گذشتہ کی زکوۃ واجب نہ ہوگی اور نہ اس مال پر جو دیا میں گرا دیا اور بعد کئی برسوں کے نکالا اور نہ اس مال پر جو کسی نے چھین لیا اور اس پر گواہ نہیں پس اگر اس کے گواہ ہوں تو ایام گذشتہ کی زکوۃ واجب ہوگی بعد قبضے میں آنے مال کے مگر سائمہ جانوروں کے غصب میں کہ زکوۃ واجب نہ ہوگی اگرچہ چھیننے والا غصب کا مقرر ہو جیسا کہ جانیہ میں ہے م سائمہ ان جانوروں کو کہتے ہیں جن کو کوئی اکثر ایام سال میں مباح جگہ میں چرائے دو وہ اور بچہ لینے کی غرض سے تو چونکہ بعد غصب ہونے کے یہ امر اس کو حاصل نہ ہوگا اس لیے ان ایام کی زکوۃ اس کو دینی نہ ہوگی کذا فی الطحاوی و مدفون برتہ نسی مکانہ ثم تذکرہ و کذا اللودیۃ عند غیر معارفہ اور نہیں زکوۃ اس مال میں جو جگہ میں مدفون ہو اور مدفون کی جگہ بھول گیا ہو پھر اس کو یاد کیا ہو کیونکہ جگہ محفوظ نہ تھی اتفاق سے مال مل گیا اور اسی طرح

اس امانت میں زکوٰۃ نہیں جو نا آشنا لوگوں کے پاس ہو کیونکہ اس صورت میں احتمال نسیان کا غالب ہے اور اگر مال جان پہچان والوں کے پاس امانت ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی بخلاف المدفون فی حرز بخلاف اس مال کے کہ کسی محفوظ جگہ میں دفن ہو کہ اس پر زکوٰۃ واجب ہے مطلقاً دی نے کہا کہ حرز خواہ اپنا گھر ہو یا غیر کا اور وجہ وجوب یہ ہے کہ سب گھر کو کھود کر مال نکلتا ہے لیکن اگر مکان بہت بڑا ہو تو اس میں دفن کیا ہوا مال ایسا ہے جیسا جنگل میں و اختلاف فی المدفون فی کرم و ارض مملوۃ اور اختلاف ہے اس مال کی زکوٰۃ میں جو کسی باغ میں یا زمین مملوک میں دفن ہو م جو لوگ اس پر زکوٰۃ واجب بتاتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ تمام زمین کا کھودنا ممکن ہے اور جو واجب نہیں کہتے وہ یہ کہتے ہیں کہ سب زمین کا کھودنا دشوار ہے یا خالی وقت سے نہیں کذا فی الطحاوی و دین کان جمدہ المدیون سنہین و لا یبیت علیہ ثم صارت لہ بان اقر بعد ما عند قوم و قیدہ فی مصرف الخانیۃ بما اذا حلف علیہ عند القاضی اما قبلہ فجب لم یصحی اور نہیں زکوٰۃ اس قرض میں جس کے قرض دار نے برسوں انکار کیا تھا اور مالک کے پاس اس پر گواہ نہ تھے پھر اس کے پاس گواہ ہو گئے اس طرح کہ قرض دار نے برسوں کے بعد لوگوں کے سامنے قرض کا اقرار کر دیا اور زکوٰۃ کے واجب نہ ہونے کو مفید کیا ہے خانیہ کے باب الصرف میں اس امر سے کہ قرض دار منکر سے قسم لی گئی ہو قاضی کے محکمے میں اس سے یہ نکلا کہ قسم لینے سے پیشتر اگر منکر اقرار کر دے گا تو گذشتہ سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی و ما اخذ مصادرة ای ظلم ثم وصل الیہ بعد سنہین لعدم النمو اور نہیں زکوٰۃ اس مال میں کہ بطور ڈانڈ کے فرودستی لیا جائے پھر مالک کو بعد چند برس کے ملے بسبب نہ بڑھنے مال مذکور کے مطلقاً دی نے کہا کہ لعدم النمو علت ہے مال مفقود سے لے کر مال معادہ تک کی یعنی ان مالوں میں وجہ زکوٰۃ کے واجب نہ ہونے کی یہ ہے کہ مالک کسی کو بڑھا نہیں سکتا والاصل فیہ حدیث علی لازکوٰۃ فی مال الضمار و ہوا لا یملک الانتفاع بہ مع بقاء الملك اور اصل ایسے اموال کی زکوٰۃ کے نہ ہونے میں حدیث حضرت علیؑ کی ہے کہ زکوٰۃ نہیں مال ضمار میں اور ضمار وہ مال ہے کہ ملک تو مالک کی رہے مگر اس سے فائدہ لینا اس کو ممکن نہ ہو ولو کان الدین علی مفقر علی اور علی معسر و مفلس ای محکوم بافلاسہ اور علی جاحد علیہ بینه وین محمد لازکوٰۃ دہوا لیس صح ذکرہ ابن ملک وغیرہ لان البینۃ قد لا تقبل او علم بہ قاضی سببی ان المفتی بہ عدم القضاء بعلم القاضی فوصل الی ملکہ لزوم زکوٰۃ مامعنی و مفلس الدین فی زکوٰۃ المال اور اگر قرض ایک شخص کا کسی مفقر یا نکرنا و بند پر ہو یا تنگ دست پر یا دیو یا لیے پر یعنی جس کے مفلس ہونے کا حکم مشترک ہو چکا ہو یا ایسے منکر پر قرض ہو کہ اس پر گواہ ہوں یا اس قرض کو قاضی جانتا ہو پھر اس طرح کا قرض مالک کی ملک میں پیسے تو اس پر گذشتہ برس کی زکوٰۃ لازم ہوگی شارح نے کہا کہ امام محمد سے یہ مقول ہے کہ منکر پر قرض ہو تو باوجود گواہ ہونے کے اس پر زکوٰۃ لازم نہ ہوگی اور یہی قول صحیح ذکر کیا ہے اس کو ابن ملک اور دوسرے لوگوں نے کیونکہ گواہ بعض اوقات مقبول نہیں ہوتے تو ان کا ہونا نہ ہونا برابر ہوا اور آگے آدے گا کہ مفتی یہ ہے کہ اگر قاضی اپنے علم کے بموجب کسی معاملہ میں حکم کر دے گا تو اس کا حکم صحیح نہ ہوگا اور دین کی تفصیل ہم مال کی زکوٰۃ کے بیان میں عنقریب ذکر کریں گے یعنی دین تین قسم ہے قوی اور وسط ضعیف تو جو قرض ضعیف ہو اس پر زکوٰۃ نہیں کذا فی الاثنی و سبب لزوم ادائها توجہ الخطاب یعنی قولہ تعالیٰ اتوا الزکوٰۃ اور زکوٰۃ کے ادا کرنے کے لازم ہونے کا سبب متوجہ ہونا خطاب یعنی ارشاد خداوندی کا یہ ہے کہ زکوٰۃ دوہم یعنی جب آیت میں خطاب مکلفوں پر بصیغہ امر دینے کے لیے ہے تو ادا کرنا اس کا لازم ہے شامی نے کہا کہ یہ سبب حقیقی ہے اور پہلے جو ملک لصاب کو سبب کہا تھا وہ مجازی تھا و شرط ای شرط افتراض و اسماحو لان الحول ہونی ملکہ و ثمنیۃ المال کالذہب و الدنایہ تینما للتجارة باصل الخلقہ فلیزم الزکوٰۃ کیفما اسکما لوللتنفقہ و السوم بقیدہ الا انی او نیتہ التجارة فی العروض اور شرط اس کی یعنی ادائے زکوٰۃ کے فرض ہونے کی گندہانا برس کا ہے اس طرح کہ مال مالک کی ملک میں رہے اور نیز ثمن ہونا مال کا نقد کی زکوٰۃ میں جیسے روپے اشرفیاں ہیں بسبب متعین ہونے ان دونوں کے تجارت کے لیے اصل پیدائش میں تو لازم ہوگی ان دونوں پر زکوٰۃ جس طرح ان کو روک رکھے گا اگرچہ خراج روزمرہ کے لیے مدہیر یا اشرفیاں

رکھ چھوڑے یا جھگڑے میں چرنا قید آئیدہ کے ساتھ یعنی جانوروں کی زکوٰۃ کے ادا میں جیسے برس کا گذرنا شرط ہے ویسے ہی جنگل میں چرنا بھی شرط ہے یا شرط ہے نیت تجارت اسباب کی زکوٰۃ کے باب میں مہلے جو شرطیں غفل و غیور کی مذکور ہوئیں وہ صاحب مال میں تھیں اور یہ شرطیں خورد مال کی ہیں مگر کھیتوں اور بھلوں کی زکوٰۃ میں برس کا گذرنا شرط نہیں کذا فی النشائی اما صریحا ولا بد من مقارنتھا لحد الثبوت کما یجیٰ او دلالت بان یشتري عینا لثبوت التجارة او لیا جردا رہ التي للتجارة بعض فقہیر للتجارة بلائیت صریحا اور اسباب ثبوت تجارت یا صراحتہ ہو اور ضرور ہے متصل ہونا اس نیت کا عقد تجارت سے چنانچہ آگے آدے کا یعنی عقد کے وقت نیت کرے کہ جو چیز میری ملک میں آتی ہے وہ تجارت کی ہے تو اگر کوئی چیز گھر کے کام کو مول لے پھر نیت تجارت کی کرے تو تجارت کی نہ ہوگی چنانچہ آگے آتا ہے یا نیت تجارت دلالت ہو اس طرح کہ مول لے کوئی چیز معین اسباب تجارت کے بدلے یا کرایہ دے اپنا مکان تجارت کا عوض کسی اسباب کے تو ہو جائے گا یہ اسباب تجارت کے لیے بدو نیت صریح کے واستثنوا من اشتراط النیت بالشریہ المضارب فانہ یلوی للتجارة مطلقا لا یمکن بما لا یغیر ادا استثنا کیا ہے علما نے نیت کے شرط ہونے سے اس مال کو کہ مضارب خرید کرے اس لیے کہ وہ ہر صورت میں تجارت کے لیے ہے خواہ مضارب نیت کرے یا نہ کرے اس لیے کہ مضارب مال مضاربیت تجارت کے لیے خریدنے کے سوا اختیار نہیں رکھتا نہ الفائق میں کہا کہ اگر مضارب کی مول لی ہوئی چیز کو دلالت نیت میں شامل رکھیں تو استثنا کی حاجت نہیں کذا فی الطحاوی ولا یقع نیت التجارة فیما خرج من ارضہ العشرۃ او اخرجہ طایفۃ او المستعارة لکما یجمع الحقان اور درست نہیں نیت تجارت کی اس پیداوار میں جو پیدا ہو اس کی زمین عشری میں یا خارجی یا اجارہ لی ہل یا مانگی ہوئی میں تاکہ نہ جمع ہوں دو حق ہم یہ علت ہے چاروں صورتوں کی مگر کرایہ اور عاریت کی صورت میں اس وقت نیت درست نہ ہوگی کہ زمین عشری ہو کیونکہ کرایہ اور عاریت کی زمین کی وہ کی ذمہ کرایہ دار اور مانگنے والے کے ہوتی ہے اس لیے اگر پیداوار میں زکوٰۃ بھی لازم ہو تو دو حق جمع ہو جائیں گے مال اگر زمین مذکور خارجی ہو تو خراج مالک زمین پر ہوتا ہے اب اگر کرایہ دار اور مانگنے والا نیت تجارت پیداوار میں کرینگے تو درست ہوگی کیونکہ اس صورت میں دو حق جمع نہ ہوں گے خراج اور شخص پر ہوگا اور زکوٰۃ دوسرے پر کذا فی الطحاوی و شرط صحت ادا نیت مقارنتہ لای لا اداء ولو کانت المقارنتہ حکما کا لودفع بلائیت ثم نوى والمال قائم فی بد الفقیر او نوى عند دفع للوکیل ثم دفع الوکیل بلائیت لوفعما لذنی لیدفعما للفقراء جائز لان المعبر الامر ولذا لوقال بذالطوع او عن کفارتی ثم نواه عن الزکوٰۃ قبل دفع الوکیل صح اور صحت ادا زکوٰۃ کی شرط وہ نیت ہے جو ادا کے ساتھ متصل ہو اگرچہ متصل ہونا حکم ہو مثلاً زکوٰۃ فقیر کو بلائیت دی پھر نیت کی اس وقت کہ مال فقیر کے پاس سلامت ہے یا ایک شخص کو ادا زکوٰۃ کا وکیل کیا اور وکیل مذکور نے رد پر دینے کے وقت نیت ادا زکوٰۃ کی کر لی پھر وکیل نے بلائیت مستحق کو حوالہ کیا یا زکوٰۃ کسی ذی کو دی اس فرض سے کہ وہ فقیروں کو دے ڈالے تو درست ہے اس لیے کہ معتبر نیت امر کرنے والے کی ہے اور اسی وجہ سے اگر وکیل سے کہا کہ یہ صدقہ نفل ہے یا میرے کفارہ کی عوض ہے پھر پیشتر اس سے کہ وکیل وہ مال کسی کو دے نیت کر لی کہ زکوٰۃ کی طرف سے ہے تو درست ہے ہم یعنی اگرچہ وکیل دینے کے وقت نیت صدقہ نفل یا کفارہ موکل کی کرے مگر جو کچھ موکل اس کے دینے سے پیشتر نیت کرے گا وہی معتبر ہوگی اور ذمی کے دینے کی مثال اس لیے لکھی تاکہ معلوم ہو کہ عبادت مالی میں کافر کی نیابت جائز ہے بخلاف حج کے کہ وہ مرکب ہے عبادت بدنی اور مالی سے اس میں کافر کو وکیل کرنا درست نہیں کذا فی النشائی ولو غلط زکوٰۃ موکلیہ ضمن دکان متبرعا الا اذا وکله الفقراء اور اگر وکیل نے اپنے موکلوں کی زکوٰۃ میں باہم غلط کر دیں تو وکیل ضمان دے گا اور مال مخلوط اگر فقیروں کو دے ڈالے گا تو اپنی طرف سے احسان کرنے والا ہوگا موکلوں کی طرف سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی مگر اس صورت میں کہ وکیل مذکور کو فقیروں نے مال زکوٰۃ لینے کا اپنی طرف سے وکیل کیا ہو م ضمان وکیل پر اس صورت میں ہے کہ مالکوں نے اذن غلط کا نہ دیا ہو اور اگر اذن دیا ہو صراحتہ یا دلالت اذن ہو اس طرح کہ مالکوں کو علم غلط کا ہو اور وکیل سے تعرض نہ کیا تو اس

صورت میں خلط جائز ہے کذا فی الطحاوی واللہ اعلم ان یدفع لولدہ الفقیر وزوجتہ لانفسہ الا اذا قال رہا فمحتاجت شئت اور وکیل کو جائز ہے کہ زکوٰۃ دلوے اپنے لڑکے محتاج اور اپنی زوجہ محتاج کو نہیں جائز ہے رکھ لینا خود اپنے لیے مگر جس صورت میں کہ مالک نے کہہ دیا ہو کہ صرف کرنا زکوٰۃ کر جس موقع پر تو چاہے تو اس صورت میں اگر وکیل صرف زکوٰۃ ہو اور اپنے لیے رکھے تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں کذا فی الحلبي ولو تصدق بدراہم نفسہ اجزاء ان کان علی بیتہ الرجوع وکانت دراہم الموکل قائمہ اور اگر وکیل نے خود اپنے روپے زکوٰۃ میں دے دیے تو کافی ہے بشرطیکہ وکیل کی نیت ہو کہ موکل کے روپیوں میں سے لے لوں گا اور موکل کے روپیہ بھی اس کے پاس موجود ہوں تو اگر موکل کے روپیہ اس کے پاس اٹھ گئے ہوں یا اس نے نیت اپنے روپیوں کا عوض لینے کی نہ کی ہو تو موکل کی طرف سے یہ دینا کافی نہ ہوگا کذا فی الطحاوی او مقدار تہ بغزل ما وجب کلمہ اول بعضہ ولا یخرج عن الصدقة بالغزل بل بالاداء للفقراء یا نیت ادائے زکوٰۃ متصل ہو زکوٰۃ واجب کے علیحدہ کرنے سے خواہ کل واجب کے علیحدہ کرنے سے متصل ہو یا بعض کے اور مال دار بری الذمہ نہ ہوگا زکوٰۃ کو علیحدہ کر دینے سے بلکہ فقر وں کو دینے کی جہت سے ذمہ پاک ہوگا مگر یعنی اگر زکوٰۃ کا مال جو علیحدہ کیا تھا ضائع ہو جائے گا تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی او تصدق لکلہ الا اذا لوی نذر او واجباً آخر فیصح دفعین الزکوٰۃ یا ادائے زکوٰۃ کی محنت کے لیے شرط ہے کل مال کا خیرات کر دینا مگر جس صورت میں کہ اس خیرات سے نیت کرے کسی نذر کی یا کسی دوسرے واجب کی تو یہ خیرات اس کی نیت کے موافق درست ہو جائے گی اور زکوٰۃ کا ضمان دے م طحاوی نے کہا کہ تصدق کی قید سے معلوم ہوا کہ اگر مال کو بعد زکوٰۃ واجب ہونے کے کسی غنی کو ہبہ کر دے گا تب بھی زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی جیسے نذر میں اٹھا ڈالنے سے ساقط نہیں ہوتی ولو تصدق بمعینہ لا تسقط حصۃ عند الثانی خلافاً للثانی اور اگر بعض مال صدقہ کر دیا تو اس صدقہ کیے ہوئے کی زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی امام ابو یوسف کے نزدیک بخلاف امام محمدؒ کے کہ ان کے نزدیک ساقط ہو جائے گی اور امام ابو حنیفہؒ اس مسئلہ میں امام محمدؒ کے ساتھ ہیں تو یہی راجح معلوم ہوتا ہے کذا فی الطحاوی والعلقۃ فیعم العین والدین حتی لو ابرا الفقیر عن النصاب صح وتسقط عنه اور ما تن نے تصدق کو مطلق رکھا تو وہ عام ہے موجود چیز اور دوسرے کے ذمے دین کو یہاں تک کہ اگر فقیر کو بری کر دیا تو اس سے تو صحیح ہوگا ابرا اور زکوٰۃ اس کے ذمہ سے ساقط ہوگی م یعنی مثلاً زید کا قرض ذمہ مگر وہ کے بقدر نصاب ہے اور عذر مفلس ہے زید نے کہہ دیا کہ میں نے تجھ کو قرض معاف کیا تو یہ معاف کرنا بھی صحیح ہے اور زید کے ذمہ سے زکوٰۃ بھی اس نصاب کی ساقط ہوگئی واعلم ان اداء الدین عن الدین والدین عن العین عن العین دین والدین یجوز واداء الدین عن العین وعن دین سبقت لایجوز اور جاتا چاہیے کہ ادا کرنا دین کا بعض دین کے اور ادا کرنا موجود چیز کا بدلہ موجود کے اور بدلہ دین کے درست ہے اور ادا کرنا دین کا بدلہ موجود چیز کے اور بدلے اس دین کے جو عنقریب قبضے میں آوے گا درست نہیں مگر مراد دین سے وہ مال زکوٰۃ ہے جو دوسرے کے ذمہ ہو اور عین سے یہ مراد ہے کہ اس کی ملک میں قائم ہو تصدق ہو یا اسباب تو اس مسئلہ کی چار صورتیں ہیں اس لیے کہ زکوٰۃ دو حال سے خالی نہیں یا دین ہوگی یا عین اور جس مال کی زکوٰۃ دینی منظور ہے وہ بھی یا دین ہوگا یا عین لیکن چونکہ مال دو طرح کا ہو سکتا ہے ایک وہ کہ قبضے میں نہ آوے ساقط ہو جائے اور ایک وہ کہ بعد زکوٰۃ اس کے قبضہ کرنے کا استحقاق رہے تو اب پانچ صورتیں ہو گئیں جن میں سے تین ہیں ادا درست ہے اور دوسریں ناجائز پہلی صورت زکوٰۃ کا ادا کرنا اس مال دین سے کہ ساقط ہو جائے جس کی مثال اوپر گذری یعنی مدیون مفلس کو نصاب بالکل معاف کر دینا دوسرے ادا کرنا زکوٰۃ عین کا مال موجود ہے مثلاً نقد یا اسباب بقدر نصاب ہے اس میں سے مقدار واجب کو دے ڈالا تو ادا درست ہے سوم ادائے زکوٰۃ عین مال دین کے عوض مثلاً ایک شخص دوسرے روپیہ کا مالک ہے مگر کسی کو قرض دے رکھے ہیں تو ان کی زکوٰۃ میں پانچ روپیہ اپنے پاس سے دے دیے تو یہ ادا درست ہوا اور جن صورتوں میں ناجائز ہے ان میں سے اولیٰ ہے کہ مال موجود کی زکوٰۃ دین کو دینا مثلاً ایک شخص کے پاس ۸۰ روپیہ موجود ہیں ان کی زکوٰۃ بیس روپیہ ہوئے اور اس کے بیس روپیہ کسی

مجلس پر آتے ہیں تو ان روپیوں کو اس مال موجود کی زکوۃ میں مجرا دینا جائز نہیں دوسری صورت یہ ہے کہ ادا کرے دین کو اس مال دین کے عوض جو غریب مقبوض ہوگا مثلاً حامد کے خطیہ سود پیہ محمود کے ذمے قرض ہیں حامد نے اس کو ۵۰ روپیے معاف کر دیے تو ان ۵۰ کی زکوۃ بھی اس کے ذمے سے ساقط ہوئی لیکن اگر یہ نیت کرے گا کہ تنہا جو باقی رہے ان کی زکوۃ بھی انھیں پیاس میں آجائے تو یہ درست نہ ہوگا کیونکہ جب تنہا اس کے قبضہ میں آئیں گے تو عین ہو جائیں گے اور عین کی زکوۃ دین سے درست نہیں کذا فی الشامی تبصرہ وجیلۃ المجاوزان یعطی مدیونہ الفقیر زکوۃ ثم یاخذ ما عن ذمہ ولو امتنع الدیون مدیدہ واخذ ما لکونہ ظفر بجنس خفہ فان ما لہ رفعہ للقاضی اور جواز کا حیلہ یعنی مال موجود کی زکوۃ کو دین سے ادا کرنے کی تدبیر یہ ہے کہ اپنے قرض دار محتاج کو اپنی زکوۃ حوالے کرے پھر اس زکوۃ کو عوض اپنے قرض کے اس سے لے لے اور اگر وہ نہ دیوے تو نہ بخد بڑھا کر چھین لے کیونکہ اس کو اس کے حق کی جنس مل گئی اور قرض خواہ جب قرض دار کی کوئی چیز اپنے حق کی جنس سے پاتا ہے تو زبردستی دبا سکتا ہے پھر اگر مزاحمت کرے تو اس کو قاضی کے پاس لے جادے کہ ذہ اس سے دلا دے گا تو اس صورت میں قرض بھی اس قدر وصول ہو جائے گا اور مال کی زکوۃ بھی ادا ہو جائے گی وجیلۃ التکفین بہا المتصدق علی فقیر ثم ہو یکن فیكون الثواب وکذا فی تعمیر المسجد وتمامہ فی حیل الاشباہ اور حیلہ زکوۃ سے کفن دینے کا یہ ہے کہ زکوۃ کو کسی محتاج کی ملک کر دے پھر وہ محتاج اس سے مردہ کو کفن دے تو اس صورت میں ثواب دونوں کو ہوگا ایسا ہی حیلہ ہے زکوۃ کو مسجد کی تعمیر میں لگانے کا یعنی کسی کو دے دے کہ وہ مسجد میں مرن کرے اور اس کا پورا بیان اشباہ کے حیلوں کے بیان میں ہے ہم یہی حیلہ ہے بنی ہاشم کو زکوۃ کے دینے کا بشرطیکہ درمیانی شخص امین ہو بیچ میں دبا نہ رکھے وافر اضراسمیری ای علی الترائی و صحیہ الباقانی وغیرہ وقیل فوری ای واجب علی الفور وعلیہ الفتویٰ کما فی شرح الوہبانیہ اور قرض ہونا زکوۃ کا عمری ہے یعنی اگر عمر بھر میں کبھی ادا کرے گا تو گناہ گار نہ ہوگا اور اسی کو مجمع کہا ہے باقانی وغیرہ نے اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا فرض ہونا فوری ہے یعنی اسی وقت ادا کرنا واجب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے چنانچہ شرح وہبانیہ میں ہے فیما ثم بتاخیر ابلاغ غزوہ وشرہا وشرہ لان الامر بالعرف ال الفقیر مع قرینۃ الفور وہی انہ لرفع حاجتہ وہی معجلۃ فتی لم تجب علی الفور لم یحصل المقصود من الایجاب علی وجہ اتمام وتمام فی الفسخ بس گناہ گار ہوگا ادا نہ زکوۃ میں بدون عذر تاخیر کرنے سے اور اس کی گواہی مقبول نہ ہوگی یعنی بسبب فاسق ہو جانے کے اس لیے زکوۃ کو فقیر پر صرف کرنے کے امر کے ساتھ علی الفور ہونے کا قرینہ موجود ہے اور وہ قرینہ یہ ہے کہ امر فقیر کے دینے کا اس کی حاجت کے دور کرنے کو ہے اور اس کی یہ حاجت سر دست موجود ہے تو اگر زکوۃ علی الفور واجب نہ ہو تو زکوۃ کے واجب کرنے سے مقصود کامل طور پر حاصل نہ ہوگا اور اس کا پورا بیان فتح القدیر میں ہے لا یقبی للتجارة ما ی عبد مثلاً اشتراہ لما فتویٰ بعد ذلک خدمتہ ثم ما نواہ للخدمة لا یصیر للتجارة وان نواہ لما لم یبعہ بجنس ما فیہ الزکوۃ والفرق ان التجارة عمل لا یتیم بمجر و البیت بخلاف الاول نانه ترک العمل فیتیم بها نہیں باقی ہوتا تجارت کے لیے وہ مال یعنی مثلاً غلام کہ اس کو مول لیا ہو تجارت کے لیے اور بعد اس کے نیت کر لی اس سے خدمت لینے کی تو بجز و نیت خدمت کے تجارت کا نہ رہے گا پھر جس مال کو استعمال کے لیے نیت کی وہ تجارت کا نہ ہوگا اگرچہ مالک اس کو تجارت کے لیے نیت کرے جب تک کہ اس کو ایسے مال کے عوض نہ بیچ ڈالے جس میں زکوۃ ہوتی ہے یعنی مثلاً غلام خدمت کی نیت مول لے کر تجارت کی نیت کی تو صرف نیت سے تجارت کا نہ ہوگا جب تک اس کے عوض ایسا مال نہ لے جس میں زکوۃ ہے اور فرق دونوں صورتوں میں یہ ہے کہ تجارت ایک عمل ہے تو صرف نیت سے پورا عمل نہ ہوگا بخلاف اول صورت یعنی خدمت کے کہ وہ ترک عمل ہے اور ترک عمل نیت سے بھی کامل ہو جاتا ہے مگر جنس ما فیہ الزکوۃ کی قید سے یہ صورت نکل گئی کہ مثلاً غلام مذکور کو بعد نیت تجارت اپنی نیت کے مہر میں دے دیا یا تقاص کی صلح میں دے دیا یا عورت کے خلع کے عوض میں حوالہ کیا تو ان صورتوں میں اس پر زکوۃ نہ آوے گی اور ترک عمل میں صرف نیت کافی ہے مثلاً منقہ اور دوزہ دار اور کافر میں صرف نیت کافی ہے کیونکہ

اقامت ترک سفر کا نام ہے اور روزہ ترک افطار کا اور کفر ترک اسلام کا اور ان کے مقابل میں صرف نیت کافی نہیں مثلاً صرف نیت سے مسافر نہ ہوگا اور نہ افطار کرنے والا اور نہ مسلمان کذا فی الشامی وما اشترکوا لہا ای للتجارة کان لہا المقارنة النية لعقد التجارة لا ما ورثہ ونواہ لہا لعدم العقد الا اذا تصرف فیہ ای نادیا فنجب الزکوۃ لا فتران النية بالعمل الا الذہب والفضة والسائمتہ لما فی الخانیۃ ولورث سائمتہ لزمرہ زکوۃ البعد حول نواہ اذ لا اور جو مال کہ تجارت کے واسطے مول لیا وہ تجارت ہی کا ہوگا بسبب متصل ہونے نیت کے عقد تجارت سے نہیں ہوتا تجارت کا وہ مال کہ اس کا وارث ہو اور نیت کی تجارت کی بسبب نہ ہونے عقد کے یعنی میراث کے ملنے میں کوئی عقد معاوضہ نہیں کہ اس کے باعث سے نیت کا اعتبار ہو مگر جب مال وراثت میں تصرف کرے بہ نیت تجارت یعنی بیع کے دقت مثلاً نیت کرے کہ جس کا عوض تجارت کے لیے ہے تو اب زکوۃ واجب ہوگی بدل پر بعد گذرنے برس کے بسبب متصل ہونے نیت کے عمل سے مگر سونا اور چاندی اور چرائی کا جانور اگر میراث میں ملے تو ان پر زکوۃ لازم ہے اس لیے کہ خانہ میں ہے کہ اگر سائمتہ کا وارث ہو تو اس کی زکوۃ اس پر لازم ہے برس گذرنے کے بعد نیت سوچ کی کرے یا نہ کرے م چاندی سونا چونکہ اصل خلقت کے لحاظ سے تجارت کے لیے متعین ہیں اس لیے میراث میں پانے سے ان پر زکوۃ ہوگی خواہ تجارت کی نیت کرے یا نہیں اور سائمتہ میں چونکہ پہلے سے صفت سوم موجود تھی اس لیے اب وارث کی نیت کی حاجت نہیں غرض کہ برس گذرنے کے بعد ان تینوں پر زکوۃ لازم ہوگی کذا فی الطحاوی وما ملکہ لہبضعہ کنبۃ او وصیتہ او نکاح او صلح عن قود غیر القود لان العبد للتجارة اذا قلہ عبد خطاء ودفع بہ کان المدفوع للتجارة خانہ وکذا کل ما توبض بہ مال التجارة فانه یكون لما بلانیۃ کما ر و نواہ لہا کان لہا عند الشانی والاصح انه لا یكون لما بخر عن البدائع اور جس چیز کا مالک اپنے فعل سے ہو یعنی جو مال کہ قبول کرنے پر اس کا مالک ہونا موقوف ہو مال کا بدلہ مال سے نہ ہو جیسے مہر میں ملنا یا وصیت میں یا مہر نکاح میں یا صلح کے عوض میں یا صلح بعوض قصاص میں اور اس مال میں نیت تجارت کی کرے تو یہ مال امام ابو یوسف کے نزدیک تجارت کا ہو جائے گا اور صحیح تر یہ ہے کہ تجارت کے لیے نہ ہوگا کیونکہ تجارت مال کا حاصل ہونا ہے مال کے عوض اور ان معاملات میں مال بدون مال کے ہفتہ لگتا ہے تو تجارت کے لیے نہ ٹھہر کذا فی البحر عن البدائع شارح نے کہا کہ ماتن نے صلح میں قود کی نفید اس لیے لگائی کہ تجارت کے غلام کو اگر کوئی غلام براہ خطا مار ڈالے اور مقتول کے عوض غلام قاتل مقتول کے مالک کو حوائے کیا جائے تو یہ غلام تجارت کا ہوگا بدون نیت مالک کے کذا فی الخانیۃ اور اسی طرح جو چیز مال تجارت کی عوض قبضہ میں آوے تو وہ بھی تجارت کے لیے ہوگی بدون نیت کے چنانچہ اوپر گذرا کہ مال تجارت کے عوض دوسری چیز لینے میں نیت تجارت دلالت موجود ہے تو نیت جدید کی حاجت نہیں دفی اداہل الاشباہ ولو قازت النیت مالیس بدل مال بمال لا تصح علی البیع اور شروع اشباہ میں ہے کہ جب نیت متصل ہو اس چیز سے کہ مال کا مبادلہ مال سے نہیں تو یہ نیت درست نہ ہوگی مذہب مجمع کے بموجب اس قول کو شارح نے اصح قول کی تائید کے لیے بیان کیا لا زکوۃ فی اللالی والحوہر وان ساء الفا اتفاقا الا ان تکون للتجارة نہیں ہے زکوۃ موتیوں اور جواہر میں اگرچہ ہزار کی نیت کے ہوں بالاتفاق مگر اس صورت میں کہ موتی اور جواہر تجارت کے لیے ہوں تو ان پر زکوۃ ہوگی م جو اہر سے مراد یا قوت و زمرہ وغیرہ ہیں اور ان پر زکوۃ نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اصل پیدائش میں یہ چیزیں نیت نہیں کذا فی الطحاوی والاصل ان ماعد الحیرین والسواثم انما یزکی بنیت التجارة بشرط عدم المانع المودی الی الشی و بشرط مفارقتہا لعقد التجارة و مہر کسب المال بالمال بعقد شراء او اجارة او استقراض او قاعدہ کلیہ زکوۃ کے ہونے کا یہ ہے کہ جو مال سوائے چاندی اور سونے اور چرائی کے جانوروں کے ہے اس پر زکوۃ جمعی ہوگی جب تجارت کی نیت ہو بشرط نہ ہونے مانع کے جس سے دوبارہ زکوۃ کی نوبت پہنچے اور بشرط متصل ہونے نیت کے عقد تجارت سے اور عقد تجارت حاصل کرنا مال کا ہے عوض مال کے بذریعہ خرید کے عقد کے یا اجارہ کے یا قرض لینے کے م طحاوی نے کہا کہ ثنی بکسر مثلاً و لون مفتوح الف مقصورہ ایک برس میں دوبارہ صدقہ لینے کو کہتے ہیں تو اگر نہ میں عشری کو بہ نیت تجارت

مولے تو اس میں زکوٰۃ نہ ہوگی کہ عشر اور زکوٰۃ دونوں جمع ہو جائیں گی فلونوی التجارة بعد العقد واشترى شيئاً للفقير ناديا ان دعبر بجا بعد الزکوٰۃ علیہ کی لونوی التجارة فیما خرج من امره کی مہیں اگر نیت کی تجارت کی بعد عقد کے یا مولیٰ کوئی چیز گھر میں رکھنے کو اس نیت سے کہ اگر نفع ملے گا تو بیچ دے گا تو اس پر زکوٰۃ نہیں بوجہ نہ متعل ہوئے نیت کے عقد تجارت کے جیسے نیت کی اس پیداوار میں جو پیدا ہوا اس کی زمین عشری یا خارجی میں تو اس پر بھی زکوٰۃ نہ ہوگی کیونکہ یہاں مانع موجود ہے یعنی عشر اور خارج مانع زکوٰۃ ہیں دکن لو شری امرًا خارجہ نادیا التجارة او عشریہ وزرعها او بذل التجارة وزرعہ لایكون للتجارة لقیام المانع اور جیسا کہ اگر خرید کرے کوئی زمین خارجی بہ نیت تجارت کے خواہ اس کو بوجہ یا نہیں یا زمین عشری مولے اس کو بوجہ یا بیچ مولیٰ یا تجارت کے لیے پھر اس کو بوجہ یا نوان صورتوں میں پیداوار تجارت کے لیے نہ ہوگا بسبب موجود ہونے مانع کے م یعنی اول صورت میں خارج اس کے ذمے ہے بسبب ملک ہونے کے خواہ بوجہ یا نہیں اور دوسری صورت میں عشر بوجہ دالے پر ہے تو اگر زمین عشری کو بہ نیت تجارت لے کر نہ بوجہ گا تو اس کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور عشر نہ دینا پڑے گا بسبب نہ ہونے پیداوار کے اور تیسری صورت میں اس وقت مال تجارت کا نہ ہو گا کہ بیچ کو زمین خارجی یا عشری میں بوجہ اور اگر اپنی زمین ملک میں بوجہ گا تو زکوٰۃ واجب ہوگی کذا فی المطحطاوی

باب السائمتہ اکثر العام لفقد الدر والنسل ذکرہ النبیعی وزاد فی المیط والزیادۃ والسمن لیسع الذکور فقط لکن فی البدیہ لو اسما لم فلا زکوٰۃ فیہا کی لو اسما لمحل والکوب ولو للتجارة ففیہا زکوٰۃ التجارة ولعلم ترکوا ذلک تصریح بالملکین سائمتہ لغت میں چرنے والے جانور کو کہتے ہیں اور شرعاً حواکفا کرے مباح چرائی پر یعنی جس میں مالک کو کچھ دینا نہ پڑے اس قید کو دشمنی نے ذکر کیا ہے اکتفا کرے اکثر سال میں واسطے فقد و دھ کے اور نسل یعنی بچہ لینے کے ذکر کیا ہے اس کو زبلی نے اور محیط میں انشاء اور زیادہ کیا ہے اور زیادتی اور مٹاپے کے لیے تاکہ شامل ہو صرف نر یا کو بھی لیکن بدائع میں ہے کہ اگر چر یا سوام کو گوشت کے لیے تو ان میں زکوٰۃ نہیں ایسا ہی اگر چر یا لادنے یا سواری کے لیے اور اگر تجارت کے لیے چر یا تو ان میں زکوٰۃ تجارت کی ہے اور شاید کہ اہل متون نے اس قید کو اس لیے نہیں ذکر کیا کہ دونوں حکموں کی تصریح کر چکے ہیں م یعنی بیان کر چکے ہیں کہ جس مال کی نیت تجارت کی ہو اس میں زکوٰۃ ہے اور مال کا لفظ حیوانات کو بھی شامل ہے اور سوام جو حمل اور کوب کے لیے ہوں اس میں زکوٰۃ نہیں ہے قالہ الاثنی فلو علفها نصفہ لانتکول سائمتہ فلا زکوٰۃ فیہا لشک فی الموجب پس اگر گھاس کھلایا جانوروں کو اور حابرس یعنی گھریں باندھ کر تو سائمتہ نہ ہوگی اور اس لیے زکوٰۃ بھی الہ میں نہ ہوگی کیونکہ موجب زکوٰۃ یعنی سوام مشکوک ہے م یعنی جانوروں میں زکوٰۃ بشرط سوام ہوتی ہے موجب نصف برس اپنی گہ سے گھاس کھلایا تو سوام میں شک پڑ گیا و بطل حول زکوٰۃ التجارة بجعلها للسوم لان زکوٰۃ السوام و زکوٰۃ التجارة مختلفان قدر اد سببنا فلا یعنی حول احدہما علی الآخر اور زکوٰۃ تجارت کا برس باطل ہو جاتا ہے ان کے سائمتہ کرنے سے کیونکہ زکوٰۃ سوام کی اور زکوٰۃ تجارت کی مختلف ہیں مقدار میں اور سبب میں تو ایک کا برس دوسرے کے برس پر مبنی نہیں ہو سکتا م اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کے پاس تجارت کے مویشی ہیں چند روز بعد اس نے ان کو دودھا اور نسل کے لیے چرنے چھوڑ دیا تو اب سال زکوٰۃ چرائی کے دن سے شروع ہوگا پہلے دن سال میں محسوب نہ ہوں گے کیونکہ زکوٰۃ تجارت کی مقدار چالیسواں حصہ ہے اور سوام کی زکوٰۃ جائز دینا پڑتا ہے اور دونوں زکوٰۃ کا سبب بھی مختلف ہے کہ تجارت میں نصاب مالی کا مالک ہونا سبب ہے اور سوام میں عدد معین کا مالک ہونا کذا فی المطحطاوی فلوا شترى لها ای للتجارة ثم جعلها سائمتہ اعتبر اول الحول من وقت الجعل للسوم کا الو باع السائمتہ فی وسط الحول او قبل یوم یفیس او لا یفیس فیہا او لا نقد عندہ او بعد من ولوی بها التجارة فانه یستقبل حولا آخر جو ہرہ و فیہا لیس فی سوام الوقف والخیل السبلۃ زکوٰۃ لعدم المالك ولانی الموشی المعی ولا مقطوعہ القوائم لانہا لیست سائمتہ پس اگر خرید یا مویشی کو تجارت کے لیے پھر چھوڑ دیا جائے

پرتو معتبر ہوگا اول سال جس وقت سے چرائی پر کیا ایسا ہی اگر بیچ دیا سو اٹم کو برس کے اندر یا برس روز سے ایک دن پہلے بد سے ان کے جنس کے یا غیر جنس کے یا بد سے نقد کے یا نقد اس کے پاس موجود نہیں یا بیچا بد سے اسباب کے اور نیت کر لی اسباب میں تجارت کی تو ان سب صورتوں میں نئے سرے سے برس شروع ہوگا اور کذا فی الجملہ اور اس میں یہ بھی ہے کہ دفعی مواشی میں زکوٰۃ نہیں اور نہ گھوڑوں میں جو فی سبیل اللہ کیے گئے بسبب نہ ہونے مالک کے اور نہ اندھے مواشی میں اور نہ پاؤں کٹوں میں کیونکہ وہ سائٹہ نہیں م نقد پاس نہ ہونے کی قید اس لیے لگائی کہ اگر اس کے پاس نقد تھا ہوگی توقیت سو اٹم کی اس کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ دینی ہوگی نقد مال کے لیے نیا برس مقرر نہ کیا جائے گا اور بہتر یہ تھا کہ شارح لالصاب عندہ کتنا کہ شامل ہوتا ہر مرح کے مباد سے یعنی جنسی اور غیر جنسی کو اور گھوڑوں پر صاحبین کے نزدیک بالکل زکوٰۃ میں اور ظہیر میں لکھا ہے کہ اندھے مواشی میں دو روایتیں ہیں اور صاحبین کے نزدیک واجب ہے اور بحر الرائق میں بھی لکھا ہے قالہ الشافعی

باب یہ باب اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں م طحاوی نے کہا کہ لفظ باب تنوین کے ساتھ ہے اور اس کی خبر محذوف ہے لھاب

الابل بکسر الباء وتسکن مؤنث لا واحد لها من لفظها والنسبۃ الیہا ابلۃ لفتح الباء سمیت بہ لانسائٹول علی انھا دھانصاب اونٹوں کے پانچ ہیں شارح نے کہا ابل ب کے کسر کے ساتھ ہے اور کبھی ساکن بھی کی جاتی ہے مؤنث مستعمل ہے اس کا واحد اس لفظ سے نہیں آتا اور بک نسبت لگانے سے ب کو فتح ہو جاتا ہے اور اونٹ کو ابل اس لیے کہتے ہیں کہ رانوں پر پیشاب کرتا ہے م یعنی ابل اور بول میں اشتقاق کبیر سے اور وہ یہ ہے کہ اکثر حروف میں اشتراک ہو اور معنوں میں مناسبت طحاوی نے کہا کہ لھاب الابل بتدایس اور خمس اس کی خبر خمس فیوخذ من کل خمس منها الی خمس وعشرین بخت جمع بختی و ہوا لہ شان منسوب الی بخت نھرا لہ اول من جمع بین العربی والھجی فولد منها ولد نسبی بختیا اور عراب شاة وما بین النصابین عفو نصاب اونٹوں کے پانچ ہیں پس لی جاوے ہر ایک پانچ پانچ سے پچیس تک ایک بکری خواہ اونٹ بختی ہوں یا عربی شارح نے کہا کہ بخت جمع بختی کی ہے اور بختی دو کو مان داے اونٹ کو کہتے ہیں منسوب ہے بخت نھری طرف اس لیے کہ اول اس نے عربی اور عجمی اونٹوں کو جمع کر کے نسل حاصل کی تھی اس لیے وہ بختی نسل کہلائی اور ما بین ہر دو نصاب کے عفو ہے م یعنی جیسے پانچ پر ایک بکری ہے چھ سات پر بھی وہی ایک بکری ہے نو تک اور دس پر دو بکریاں تو پانچ سے زیادہ اور دس سے کم پر کچھ زکوٰۃ نہیں وہ معاف ہیں وہیما ای الخمس وعشرین بنت مخاض وہی التي طغت فی السنة الثانیة وسمیت بہ لان اہما غالباً لکون مخاضای حاملہ باخری اور اس میں یعنی پچیس اونٹوں میں بنت مخاض ہے اور بنت مخاض وہ شتر مادہ ہے جس کو دوسرا برس لگا ہو یہ اس کا نام اس لیے ہوا کہ مخاض کے معنی حاملہ کے ہیں اور دوسرے برس اس کی ماں اکثر حاملہ ہوتی ہے دوسرے بچے کی دنی ست و ثلثین الی خمس واربعین بنت لبون وہی التي طغت فی الثالثہ لان اہما لکون ذات لبن لاخری غالباً اور پچتیس میں پینتالیس تک بنت لبون ہے اور بنت لبون وہ اونٹنی ہے جس کو تیسرا برس لگا ہو اور اس کے لفظی معنی ہیں دودھ والی کا بچہ اس لیے کہ اس کی ماں اکثر اس مدت میں دوسرا بچہ جن کر دودھ والی ہوتی ہے دنی ست واربعین الی ستین حقة بالکسر وہی التي طغت فی الرابعۃ حقی رکوبہا اور ۴۶ سے ساٹھ تک حقت ہے حقت ہے حاسے علی سے سرہ سے اور حقت وہ اونٹنی ہے جس کو چوتھا برس شروع ہوا ہو اور لائق ہوتی ہو سواری کے دنی احدی و ستین الی خمس و سبعین جذعۃ بفتح الذال البعۃ وہی التي طغت فی الخامسة نہا تجذع ای تفلح اسنان اللبن اور کٹھ میں پچتر تک جذع ہے ذال معجم کے فتح سے یعنی وہ اونٹنی جو پانچویں میں لگی ہو اور اس کے لفظی معنی ہیں توڑنے والی تو جذعہ اس لیے نام ہوا کہ دودھ کے دانت اس عمر میں توڑتی ہیں دنی ست و سبعین الی تسعین بنتا لبون دنی احدی و تسعین حقتان الی مائۃ وعشرین کذا کتب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دانی بکرمی اللہ عنہ اور چھتر میں نو سے تک دو بنت لبون اور اکانو سے میں دو حقت ایک سو بیس تک

یہی ہے مکاتیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کا ہم لفظ کتب مصدر مضاف ہے اور بعض نسخوں میں الی الی بکر ہے یعنی کتب رسول اللہ کی جو پہلی طرف الی بکر کے کیونکہ زکوۃ کا نامہ حضرت نے قریب دفات کے لکھوایا تھا اور جاری ہونے کی نوبت نہ آئی تھی کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا اس نامے کے موافق حضرت ابو بکر نے تعمیل کی اور شارح نے اس جملے کو یہاں درج کیا آخر کلام میں نہیں لکھا اس واسطے کہ بعد اس کے روایات میں کچھ اختلاف ہے اور ایک تو بیس تا ایک اتھارن سے مگر وہ جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ بیس پر پانچ بکریاں بھی جائز ہیں کذا فی الشامی ثم تسأل الف الفریضۃ عندنا فیوخذ فی کل خمس شاة مع الحقیقین ثم فی کل مائۃ خمس واربعمین بنت مخاض وحقان ثم فی کل مائۃ خمسین ثلث حقائق پھر از سر نو زکوۃ حساب کی جاوے ہمارے نزدیک کہ لی جاوے ہر پانچ پر ایک بکری مع دونوں حقوں کے پھر ایک سو پینتالیس میں بنت مخاض اور دو حقہ پھر ایک سو پچاس میں تین حقہ مامام شافعی اور احمد کے نزدیک جب ایک سو بیس پر ایک زیادہ ہو تو اس میں تین بنت لبون ایک سو بیس تک اور ایک سو بیس میں ایک حقہ اور دو بنت لبون پھر ہر چالیس میں بنت لبون اور ہر پچاس میں حقہ اور امام مالک کے یہ دو قول منقول ہیں ایک ہمارے مذہب کے موافق اور دوسرا امام شافعی کے موافق کذا فی الشامی ثم تسأل الف الفریضۃ بعد المائۃ والخمیسین ففی کل خمس شاة مع ثلث حقائق ثم فی کل خمس وعشرین بنت مخاض مع الحقائق ثم فی ست وثلثین بنت لبون معن ثم فی مائۃ وست وتسعین اربع حقائق الی مائتین پھر استیناف کی جاوے زکوۃ مقررہ بعد ڈیڑھ سو کے پس ہر پانچ میں ایک بکری مع تین حقوں کے پھر بیس میں بنت مخاض مع تین حقوں کے پھر چھتیس میں بنت لبون مع حقوں کے پھر ایک سو چھیانوے میں چار حقہ دو سو تک ممان کے قول ثم فی کل خمس وعشرین سے لفظ کل حذف کرنا چاہیے کہ خلاف مفسود ہے کیونکہ تلفظ کل اس بات کا مقتضی ہے کہ اگر یہ عدد مکرر ہو دو بار یا تین بار تو بھی واجب لازم ہو حالانکہ یہ مراد نہیں ہے اور ایسے ہی ثم فی کل مائۃ خمس واربعمین ہے اور ان مواقع میں بجائے ثم کے واو مناسب ہے کیونکہ استیناف نہیں ہے بلکہ تتمہ پہلے استیناف کا ہے کذا فی الشامی اس لیے مندرجہ نے لفظ کل کا ترجمہ دونوں جگہ سنیں کیا تم تسأل الف الفریضۃ بعد المائتین ابدان کما تسأل فی الخمسین الکی بعد المائۃ والخمیسین حتی تجب فی کل خمسین حقہ پھر از سر نو زکوۃ کا حساب شروع کیا جاوے دو سو کے بعد ہمیشہ اس طرح جیسے ڈیڑھ سو کے بعد پچاس میں کیا جاتا ہے یہاں تک کہ واجب ہو ہو پچاس میں ایک حقہ مامام مراد یہ ہے کہ جب زیادہ ہوں دو سو پر پانچ اونٹ تو ان میں ایک بکری اور چار حقہ یا پانچ بنت لبون اور دو سو دس میں دو بکریاں چار حقہ اور دو سو پندرہ میں تین بکریاں چار حقہ اور دو سو بیس میں چار بکریاں چار حقہ پھر جب دو سو بیس ہوں تو ان میں ایک بنت مخاض اور چار حقہ دو سو پینتالیس تک اور دو سو چھتیس میں بنت لبون مع چار حقوں کے ہے دو سو پینتالیس تک پھر دو سو چھیالیس میں پانچ حقہ دو سو پچاس تک پھر استیناف اسی طرح کیا جاوے یہاں تک کہ دو سو چھیانوے میں چھ حقے ہوں تین سو تک کذا فی الشامی ولا تجزی ذکر الابل الا بالیقینہ للاثاث بخلاف البقر والغنم فان المالك غیر اور نہیں کافی مراد اونٹ مگر بحسب قیمت مادہ کے یعنی مادہ کی قیمت زیادہ ہے اونٹوں میں بخلاف گائے بکری کے کہ ان دونوں میں مالک کو اختیار ہے چاہے نر دے چاہے مادہ

باب زکوۃ البقر یہ باب ہے زکوۃ گائے میل کا من البقر بالسکون ہوا شق می بلانہ لشیق الارض الارض کا شور و غیر الارض ومقرہ بقرة والتاء للوحدة بقر بفتحین مشتق ہے بقر ساکن الاوسط سے جس کے معنی پھاڑتے ہیں اور وجہ تسمیہ یہ ہے کہ زمین کو پھاڑتا ہے جیسا اس کو ٹور بھی کہتے ہیں اس لیے کہ زمین کو اٹھاتا ہے یعنی لایق زراعت کے کرتا ہے اور مفرد کا بقرہ ہے اور تانیت کا نہیں ہے بلکہ وحدت کی ہے نصاب البقر والہاموس ولو متولد من وحش داہیۃ بخلاف عکسہ ووشی بقر وغنم وغیرہا فانہ لا یعد فی النصاب ثلثون سائمتہ

غیر مشترک گائے بھینس کی نصاب تیس عدد ہیں جنگل کے چرنے والے کہ مشترک نہ ہوں شارح نے کہا اگرچہ وحشی نہ اہل مادہ سے پیدا ہو
ہوں بخلاف اس کے کہ مادہ جنگلی ہو اور نہ اہل اور بخلاف جنگلی گائے اور بکری کے کیونکہ یہ نصاب میں شمار نہیں کیے جاتے اس لیے کہ جانوروں
میں اعتبار مادہ کا ہے نہ اعتبار نہیں مگر مشترک کی قید اس لیے لگائی کہ اگر تیس عدد مشترک ہوں گے تو ان پر زکوٰۃ نہ ہوگی کیونکہ ہر ایک کا حصہ
نصاب سے کم ہوگا کذا فی الشامی و فیہا تلخیص لانه تلخیص امہ و سنتہ کاملہ و نتیجۃ اثنا عشر تیس گائے میں پورے برس روز کا پھر پانچویں واجب ہے
اس کو بیع اس لیے کہتے ہیں کہ بیع کے لفظی معنی ہیں ساتھ رہنے والا اور یہ بھی اپنی ماں کے ساتھ رہنا ہے م کاملہ کی قید اس واسطے بڑھائی کہ
بعض علما نے لکھا ہے کہ دوسری برس میں لگا ہو پس جب ایک برس کا پورا ہوگا تو دوسرا برس خواہی تو ہی شروع ہو جاوے گا کذا فی الشامی و فی
الربعین من دو سنتیں اور چالیس میں پورے دو برس کا نہ یا مادہ م من کے معنی دانت والا اور اس کو من اس لیے کہتے ہیں کہ اس مدت
میں دودھ کے دانت ٹوٹنے شروع ہو جاتے ہیں اور نئے دانت نکلتے ہیں و فیما زاد علی الاربعین بحسابہ فی ظاہر الروایۃ عن الامام و عنہ
لا شی فیما زاد الی ثین اور جو زیادہ ہو چالیس سے اسی حساب سے زکوٰۃ بھی لی جاوے گی ساٹھ تک یعنی اگر ایک زیادہ ہو تو چالیسواں حصہ ایک سنہ کا
اور دو میں بیسواں حصہ یہ مذہب ہے امام صاحب کا موافق ظاہر الروایت کے اور ایک روایت امام صاحب سے یہ کہ زیادہ میں کچھ نہیں لازم آتا
ساٹھ تک فیما ضعف مانی ثین پس ساٹھ میں دینا اس کا ہے جو تیس میں لازم آتا ہے یعنی دو بیع و ہو قولہما وثلثتہ وعلیہ الفتوۃ بحر عن
الینابیع و فی القدری ادیری ہے قول صاحبین کا اور باتیں منوں اموال کا اور اسی پر فتویٰ ہے کذا فی البحر ناقلًا عن الینابیع و فی القدری ثم فی کل
ثلثین بیع و فی کل اربعین مسنۃ الا اذا تداخلت و عشرین فیخبر بین اربع ابعۃ و ثلث مسنات و ہذا پھر بریس میں ایک بیع اور چالیس میں
ایک مسنہ مگر اس صورت میں کہ دونوں یعنی بیع اور مسنہ متداخل ہوں جیسے ایک سو بیس کہ مالک مختار ہے چاہے چار بیع دیوے چاہے تین مسنہ
و علی ہذا القیاس یعنی دو سو چالیس میں آٹھ بیع یا چھ مسنہ قالہ الشامی م متداخل سے یہ مراد ہے کہ ایسا عدد ہو جو تیس اور چالیس دونوں پر پورا تقسیم
ہوتا ہو تو تیس کے حساب سے چاہے بیع دے چاہے چالیس کے حساب سے مسنہ دے

باب زکوٰۃ الغنم

یہ باب ہے زکوٰۃ بھڑ بکری کے بیان میں مشتق من الغنم لانه لیس لہ الہ الدفاع فکانت غنمہ لکل طالب غنم بغنم
مشتق ہے غنیمت سے اور وجہ تسمیہ یہ ہے کہ غنم کے پاس ایسا اوزار نہیں جس سے طالب کو بٹا سکے پس گو یا ہر طالب
کے لیے غنیمت ہے اور سینگوں کا عدم وجود برابر ہے کیونکہ ان سے مدافعت نہیں کر سکتی نصاب الغنم ضانا و معز افانھا سواء فی تکمیل النصاب و لا یجوز
والروایۃ اداء الواجب والا یمان اربعون و فیہا شاہ نعم الذکور والاناث نصاب غنم کی بھڑ بکری چالیس ہیں اور چالیس میں زکوٰۃ ایک
بکری ہے نہ ہو یا مادہ شارح نے کہا کہ غنم بھڑ بکری دونوں کو شامل ہے اس لیے کہ دونوں برابر ہیں نصاب کے پورا کرنے اور قربانی اور سود میں
نہ ادا کرنے واجب ہیں اور قسموں میں م نصاب کا پورا کرنا یہ کہ اگر بھڑ بکری مل کر چالیس ہو تو زکوٰۃ لازم ہوگی اگرچہ اکیلے کی پوری نصاب نہ ہو اور سود
میں اس طرح کہ اگر بھڑی کا گوشت بد سے بکری کے گوشت کے زیادہ کم نیچے تو حرام ہے اور ادا کرنے واجب اور قسم میں برابر نہیں یعنی اگر کسی کے
پاس چالیس بھڑیاں ہوں تو اس پر ایک بھڑ واجب ہوگی اس سے بکری نہیں لے سکتے یا کسی نے قسم کھائی کہ بھڑی کا گوشت نہ کھاؤں گا
تو بکری کا گوشت کھانے سے حانت نہ ہوگا کذا فی الشامی و فی ماتۃ واحدی و عشرین شاتان و فی مائتین و واحدۃ ثلث شیاہ
و فی اربع مائۃ شیاہ و ما بینہما عفوہ و ایک سو اکیس میں دو بکریاں اور دو سو ایک میں تین بکریاں اور چار سو میں چار بکریاں اور ایک
نصاب سے دوسرے نصاب تک جو عدد وہیں وہ معاف ہیں م یعنی چالیس سے جو زائد ہو ایک سو بیس تک اس میں کچھ نہیں بشرطیکہ کہ مالک

ایک ہی ہوا اگر تین مالک ہیں تو تین بکریاں لی جاویں گی ہر شخص سے ایک بکری بھر میں ہے کہ اگر ایک سو بیس بکریاں ایک شخص کی ہیں تو سائی کو نہیں پہنچتا کہ ان کو متفرق کر کے ہر چالیس پر ایک ایک بکری لے لے اور اگر چالیس بکریاں دو آدمی کی ہیں تو ان میں سے کسی پر زکوٰۃ نہیں ہے اور سائی کو نہیں جائز کہ ان کو جمع کر کے ان پر زکوٰۃ لے لے اس لیے کہ ہر ایک کا حصہ نصاب سے کم ہے کذا فی الشامی ثم بعد بلوغنا اربع مائۃ فی کل مائۃ مشاة الی غیر النبیۃ پھر جب بکریاں چار سو ہو گئیں تو ہر سیکڑے پیچھے ایک بکری ہے بے انتہائیک و یؤخذ فی زکوٰۃ ہا ای الغنم الثنی من الغنم المعز و ہوا تمت لہ سنتہ لا یجذع الا بالقیۃ و ہوا الی علیہ اکثر ما علی الظاہر و عنہ جواز الجذع من الغنم دا و قولہا والدلیل یرحمہ ذکرہ الکمل والثنی من البقر ابن سنین ومن الابل ابن خمس والجذع من البقر ابن سنتہ ومن الابل ابن اربع اور لیا جادے بھر بکری کی زکوٰۃ میں شے یعنی بندھا اور بکرا پورے برس روزہ کام راویہ ہے کہ دوسرے برس میں ہو جیسے بدایہ اور کتب فقہ میں مسطور ہے نہ لیا جادے جذع مگر قیمت کر کے اور جذع اس کو کہتے ہیں کہ جس پر اکثر سال گزر گیا ہو اور نہ لیا جانا جذع کا بنا بر ظاہر روایت ہے اور ایک روایت امام صاحب سے یہ ہے کہ جذع مینڈھوں میں لیا جاسکتا ہے اور یہی قول ہے صاحبین کا اور دلیل اس کو ترجیح دینی ہے ذکر کیا ہے اس کو کمال نے لیکن بحر وغیرہ نے ظاہر روایت پر جزم کیا ہے اور اختیار میں ہے کہ یہی صحیح ہے اور ثنی بیلوں میں دو برس کا ہوتا ہے اور اونٹوں میں پانچ برس کا اور جذع بقر میں ایک برس کا۔ اور اہل میں چار برس کا ولاثنی فی ثلیل سائۃ عندہما و علیہ الفتویٰ خانیہ وغیرہ ما ثم عند الامام ہل لہا نصاب مفقود الاصل لا عدم النقل بالتقدیر اور زکوٰۃ نہیں ہے گھوڑوں جنگل کے چرنے والوں میں صاحبین کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہے کذا فی الخانیۃ وغیرہ اور طحاوی نے کہا کہ یہی پسند ہے اور اسرار اور زیلعی اور ینایع اور جوامع اسکافی میں اسی کو ترجیح دی لیکن فتح القدیر میں قول امام کو ترجیح دی ہے اور صاحبین کی دلیل کا جواب تبعا لہذا یہ اس طرح دیا ہے کہ عدم زکوٰۃ خیل سے مراد غازیوں کے گھوڑے ہیں اور یہ قول باعتبار حجت کے قوی ہے جیسا کہ تجرید اور بیہودہ اس کے شاید ہیں کذا فی الشامی پھر جب امام کے نزدیک ان میں زکوٰۃ ہوئی تو کوئی نصاب بھی ان کے لیے مقرر ہے یا نہیں تو بعضوں نے تین اور بعضوں نے پانچ کہے ہیں لیکن اصح یہ ہے کہ کوئی نصاب مقرر نہیں کیونکہ تقدیر اور اندازہ سلف سے منقول نہیں ولانی بغال و حمیر سائۃ اجماعا لیست للتجارۃ فلو ما فلا کلام لاسنا من العروض اور نہیں زکوٰۃ بالاتفاق خچروں اور گدھوں جنگل کے چرنے والوں میں کہ تجارت کے نہ ہوں پس اگر تجارت کے ہوں تو کچھ کلام نہیں زکوٰۃ کے واجب ہونے میں کیونکہ وہ مانند اور اسباب کے ہیں ولانی عوامل و علوفۃ مالم تکن العلوفۃ لتجارۃ اور نہیں زکوٰۃ کام کرنے والے جانوروں یعنی کھیتی کے بیل وغیرہ میں اور نہ گھر سے گھاس کھانے والوں میں زکوٰۃ ہے جب تک کہ گھروں جانور تجارت کے نہ ہوں م عوامل میں قید تجارت کی نہیں لگائی علوفۃ میں لگائی کیونکہ عوامل تجارت کے لیے نہیں ہو سکتے اگرچہ نیت بھی کرے اس لیے کہ حاجت اصلی میں مشغول ہیں کذا فی الشامی ولانی حمل لیسۃ ولدا لثانیۃ و فیصل ولدا لثانیۃ و عجول بوزن سنور ولد البقرۃ و صورتہ ان یوت کل الکبار و یم الحول علی اولادہا الصغار اور نہیں ہے زکوٰۃ بچوں میں خواہ بکری کے بچوں یا اونٹنی کے یا گائے کے اور مسئلہ کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ سب بڑے مر جاویں اور بچہ باقی رہیں اور پھر برس گذر جاوے م بچوں پر امام اعظم اور احمد کے نزدیک زکوٰۃ نہیں واجب ہوتی اور امام ابو یوسف کے نزدیک انہیں میں سے ایک ادا کرے جاننا چاہیے کہ چھوٹے اونٹوں کی نصاب میں بچیں ہونا ام ابو یوسف کے نزدیک ضروری ہے اور پچیس سے کم میں بالاتفاق کچھ لازم نہیں ہوتا اور صحیح قول طرفین کا ہے کذا فی الشامی الا تبعاً لکبیر ولو واحد ادیب ذالک الواحد ولونا قضا فلو جیدا یلزم الوسط و ہا کہ بسقطا یعنی بچوں میں زکوٰۃ نہیں مگر بہ تیجیت بڑوں کے اگرچہ ایک ہی ہوا و زکوٰۃ میں وہ بڑا ہی جیسا ذاب سائے وہ شخص ہے کہ مالک اسلام کی طرف سے سوائم کے صدقات جمع کر کے وصول کرتا ہے ۱۲

سے اگرچہ ناقص ہو پس اگر وہ ادل قسم کا ہے تو وسط لازم ہو گا اور اگر وہ بڑا بعد برس گذر جانے کے ہلاک ہو جاوے تو زکوة ساقط ہو جاتی ہے
 م یعنی طرفین کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک بچے کے ۳۹ لازم ہوں گے کیونکہ بڑے کے مرنے سے ایک جزو یعنی چالیسواں
 حصہ ساقط ہو گیا قالہ الشافعی ولو تعدد الواجب وجب الکبار فقط ولا یکیل من الضمار خلافا للثانی اور اگر زکوة واجب متعدد ہو تو صرف بڑے ہی
 دیے جاویں اور چھوٹوں سے ملا کر پورا کرنے کی حاجت نہیں بخلاف قول امام ابو یوسف کے م بیان اس کا یہ ہے کہ جب کسی شخص کے پاس دو
 مسنہ اور ایک سوئیس بکری کے بچے ہوں تو اس صورت میں واجب دو مسنہ ہیں بالاتفاق اور اگر ایک مسنہ ہو اور ایک سوئیس بچے ہوں تو طرفین
 کے نزدیک ایک مسنہ لازم آتا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک مسنہ اور ایک بچہ اور اسی طرح اگر چار سوئیس انٹھ گائے کے بچے اور ایک بیچ
 کذا فی الشافعی ولا فی عفو و مومابین النصاب فی کل الاموال اور نہیں زکوة اس عدد میں جو عفو ہو اور عفو وہ عدد ہے کہ درمیان دو نصابوں
 کے ہو تمام قسم کے اموال میں مومابین یہ شیخین کا قول ہے یعنی واجب بمقابلہ نصاب کے ہے نہ عفو کے اور امام محمد اور زفر کہتے ہیں کہ واجب بمقابلہ کل
 عدد کے ہے اور نتیجہ خلاف اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ ایک شخص کے پاس نو اونٹ ہیں اور چار ہلاک ہو گئے تو شیخین کے نزدیک ایک بکری
 پوری لازم آدے گی اور امام کے نزدیک چھ ایک بکری کے لازم آدے گی اور چار سوئیس حصہ ساقط ہو جاویں گے قالہ الشافعی و خضاه بالسواثم اور
 صاحبین نے عفو کو خاص کیا ہے سواثم میں نہ نفوذ میں م اس واسطے کہ نفوذ میں جو دو سو درم سے زیادہ ہو صاحبین کے نزدیک معاف نہیں ہے بلکہ
 چالیسواں حصہ کل کا لازم ہوتا ہے بخلاف امام اعظم کے کہ ان کے نزدیک بعد دو سو درم کے جو زیادہ ہو وہ عفو ہے جب دو سو کے اوپر چالیس درم زیادہ
 ہوں تو ایک درم زیادہ لازم آدے گا یعنی چھ درم ہو جاویں گے الغرض درم کی کسر امام صاحب کے نزدیک معاف ہے کذا فی الشافعی ولا فی لک
 بعد وجوبها و منع الساعی فی الاصح لتعلقها بالیمین لا بالذمتہ وان ہک بعفہ سقط حنفہ اور جو مال ہلاک ہو گیا ہو بعد وجوب زکوة کے اور منہ کرنے سائی
 کے اس میں زکوة نہیں اصح مذہب پر یعنی اگر برس گذر گیا اور ساعی نے طلب کیا اور مال داے نے انکار کیا یہاں تک کہ مال ہلاک ہو گیا تو صحیح یہ
 ہے کہ زکوة ساقط ہو گئی کیونکہ زکوة معین چیز سے علاقہ رکھتی ہے نہ ذمہ سے قالہ الشافعی اور اگر بعض مال ہلاک ہو گیا تو اسی قدر کی زکوة ساقط ہو گئی و یفرق
 المالک الی العفو و الاثم الی نصاب بلیمہ ثم و تم اور جو مال ہلاک ہو او وہ پہلے عفو کی طرف لگایا جاوے گا پھر اس نصاب کی طرف جو اس کے متصل ہے
 پھر اسی طرح اس نصاب کی طرف جو اس سے پیچھے ہے م یعنی اگر مثلاً کسی شخص کے پاس تین یا اور کچھ شے زائد ہو کہ نصاب کو نہ پہنچی ہو پھر
 اس میں سے کچھ ہلاک ہو جاوے تو وہ اول عفو میں سے بچھا جاوے گا پھر جو زائد تھا اگر سب ہلاک ہو گیا تو وہی تین نصابوں کی زکوة اس کے
 ذمہ واجب ہوگی اور اگر زیادہ ہلاک ہو گیا تو یہ منصرف ہو گا اس نصاب کی طرف جو اس کے قریب ہے یعنی تیسری نصاب کے اور صرف دو نصابوں
 کی زکوة دے گا اور یہی حال ہے اگر نصاب اول تک ہلاک پہنچے کذا قالہ الشافعی بخلاف المستملک بعد الحول لوجود التغدی منہ و منہ مالو جلسا
 عن العلف و الما حتی ہکت فیضمن بدائع بخلاف اس صورت کے کہ نقد ہلاک کر دے بعد برس گذرنے کے کیونکہ تعدد اس کی طرف سے پائی گئی
 اور تعدی میں شمار کیا جاوے گا اگر جانوروں کو گھاس یا پالی نہ دیا اور باندھ رکھا یہاں تک کہ ہلاک ہو گئے پس زکوة کا ضمان دے گا باندھ
 والتوی بعد اقرض و الامارة و استبدال مال التجارة بمال التجارة ہلاک و بغیر مال التجارة و السائمة بالسائمة استملاک اور کم ہونا مال کا بعد قرض دینے
 کے یا مارچ کے یا بدینے مال کے بدینے مال کے ہلاک شمار کیا جاتا ہے اور بدلنا مال کا اور کسی چیز کے ساتھ سولے مال تجارت کے یا سائمہ کا
 بدینے سائمہ کے بمنزل استملاک کے ہے م حکم نفوذ کا حکم مال تجارت کا ہے یعنی مثلاً کسی شخص کے پاس ہزار درہم ہیں پھر اس کے بدلے ایک غلام
 تجارت کا مول لیا یا اور کچھ اسباب تجارت کا خرید یا پھر وہ ہلاک ہو گیا تو زکوة ساقط ہو گئی اور اگر غلام خدمت کا خرید یا تو ساقط نہیں ہوتی

اور بہتر ہے کہ لفظ بالسائمہ ساقط کر دیا جاوے تاکہ شامل ہو استبدال سائمہ کو غیر سائمہ سے درم ہوں یا عروض کیونکہ زکوة متعلق ہوتی ہے عین کے ساتھ ادلا و بالذات اور عین بدل گیا پس جب ہلاک ہو گیا عین یعنی سائمہ بدلا ہوا تو واجب ہوگی زکوة اور پوشیدہ نہ رہے کہ یہ اس وقت ہے کہ بعد برس کے استبدال کرتا ہو لیکن جب برس کے اندر استبدال کر لیا تو جب تک اس عوض پر برس نہ گزرے گا زکوة واجب نہ ہوگی یا یہ کہ اس کے پاس ان درہم ثمن کے سوا اور درہم ہوں تو ان کے ساتھ ملا کر سب کی زکوة دے کذا فی الثانی و جاز و دفع القيمة فی زکوة و عشر و خر و فطرة و نذر و کفارة غیر الاعتاق و تعتبر القيمة یوم الوجوب و قال یوم الاداء و فی السوائم یوم الاداء اجماعاً ہو الاصح اور جائز ہے دینا قیمت کا زکوة میں اور عشر میں اور خراج میں اور فطرہ میں اور نذر میں اور اس کفارہ میں جو سوائے آزاد کرنے کے ہو یعنی جائز ہے قیمت دینی اگرچہ سنی واجب ہی اس کے پاس موجود ہو مثلاً تین بکریاں موٹی جو چار بکریوں اور وسط کی برابر ہوں ان چار کے عوض دے دیوے تو جائز ہے لیکن نصاب کیلی میں یا وزنی میں جب جنس کے بدلے جنس تو ان کی قیمت معتبر نہیں ہوتی مثلاً چار کیل اچھے گیسوں بدلے پانچ کیل ناقص گیسوں کے یا چار درم حید بدلے پانچ درم بٹے کے دینے جائز نہیں اور اگر غیر جنس کے ساتھ قیمت کر کے دے تو جائز ہے قالہ الثانی اور قیمت وہ معتبر ہے کہ جو روز و زکوة زکوة کے ہو اور صاحبین کے نزدیک اس دن کی جس روز ادا کرتا ہے اور سوائم میں بالاتفاق یوم الاداء کی قیمت معتبر ہے یہی اصح ہے و یقوم فی البلد الذی المال فیہ و لو فی مغارة نفی اقرب الامصار الیہ فتح اور مال کی قیمت دہاں کی چاہیے جس شہر میں مال ہے اور اگر جنگل میں ہے تو جو شہر دہاں سے قریب ہو کذا فی الفتح اور اگر ایک غلام کو کسی شہر میں بھیجا تجارت کے لیے تو اس کی قیمت اس شہر کی معتبر ہوگی نہ مالک کے شہر کی بجز المصدق لا یاخذ الا الوسط و ہوا علی الادنی و ادنی الاعلی و لو کلہ حیداً فجید اور زکوة لینے والا نہ لیوے مگر اوسط اور اوسط وہ ہے کہ اعلیٰ سے کم درجہ کی ہو اور ادنیٰ سے زیادہ درجہ کی اور اگر سب اعلیٰ قسم کے ہوں تو اعلیٰ ہی لیوے م یعنی اگر بہت لبون مثلاً اس پر واجب ہوئی ہے تو سب بنت لبونوں سے اچھی چھانٹ کر نہ لیوے اور نہ سب سے بُری لیوے وان لم یجد المصدق و کذا ان وجد فالتقید اتفاقی ما وجب من ذات سن و دفع المالك الادنی مع الفضل جبراً علی الساعی لانه من دفع الاعلی و هو الفضل بلا جبر لانه شراء فی شتر طیفہ الرضا ہو اصح سراج اور اگر زکوة کے مال میں مصدق اس مگر سائمہ نہ پاوے جو زکوة میں واجب ہوا ہے اور یہی حکم ہے اگر اس عمر کا یا اس صفت کا مال میں موجود ہو پس قید نہ پانے کی اتفاقی ہے تو مالک ادا کرے ادنی درجہ کا مع زیادتی کے زور سے مصدق پر اس لیے کہ یہ ادا سے قیمت ہے بیع نہیں ہے یا اعلیٰ درجہ کا ادا کرے اور زیادتی طے کرے بغیر جبر کے اس لیے کہ اس صورت میں مصدق مشتری ہے پس اس کی رضامندی ضرور ہے یہی صحیح ہے کذا فی السراج و دفع القيمة و لو نفع ثلث شیاہ سمان عن اربع وسط جاز یا مالک قیمت دیوے اور اگر تین بکریاں فرہ بدلے چار اوسط بکریوں کے دے دیوے تب بھی جائز ہے و المستفاد و لو بہتہ اطوٹ و وسط الحول لیضم الی نصاب من جنسہ فیزکرہ بحول الاصل اور جو مال درمیان برس کے حاصل ہو اگرچہ بند ریحہ بہرہ کے ہو یا دراشت کے وہ ملایا جاوے اس کے جنس کی نصاب کے ساتھ پھر اس کی زکوة دی جاوے اصلی نصاب کے برس کی تمامی پر م سوائم میں بچوں کا بڑھنا درمیان سال کے اور تجارت کے مال میں نفع کا ہونا سب کا یہی حکم ہے جو مذکور ہوا بشرطیکہ اس کے پاس پہلی نصاب پوری ہو اور اگر پہلی نصاب پوری نہ ہو تو جس وقت سے مع بچوں یا مال مستفاد کے نصاب پوری ہو اس وقت سے برس روز کے بعد زکوة واجب ہوگی بخلاف اس صورت کے کہ شروع سال میں نصاب پوری ہو پھر بیچ میں ناقص ہو گئی پھر سال تمام پر پوری ہو گئی تو اس بیچ کے نقصان کا اعتبار نہیں ہمارے نزدیک اور اس سے بھی معلوم ہوا کہ اصل کی بقا ضرور ہے یہاں تک کہ اگر اصل نصاب ضائع ہو گئی تو مستفاد کا برس نئے سرے شمار کیا جاوے گا پھر اگر ایک روز پہلے بھی اصلی نصاب میں سے کچھ ہاتھ آوے تو کل کی زکوة مستفاد سمیت

دلیوے دلا دی زکوٰۃ نقدہ ثم اشتری بہ سائتہ لانتقم اور اگر اپنے نقد کی زکوٰۃ دے کر اس کے بدلے سوائم خرید کرے تو یہ سوائم ملائے نہ جاویں گے
م صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ ایک شخص کے پاس کچھ سوائم اور کچھ نقد مال ہے اس نے بعد ادائے زکوٰۃ نقد کے اس کے بھی سوائم خرید لیے تو ان کو خرید
سوائم کو پہلے سوائم میں نہ ملایا جاوے گا بلکہ ان کا برس جدا ہوگا امام صاحب کے نزدیک ملا نا چاہیے اور ایسے ہی اگر سائتہ کی زکوٰۃ دے
کر نقد کے بدلے بیجا بر خلاف اس کے کہ اگر ادا کیا عشر غلہ یا زمین کا یا صدقہ فطر غلام کا پھر اس کو بیچ ڈالا تو قیمتیں بالاتفاق اصلی نصاب نقد کے ساتھ
ملائی جاویں گی اور فرق امام صاحب کے نزدیک یہ ہے کہ سائتہ کا مال زکوٰۃ کا بدل ہے اور بدل کو حکم تبدیل منہ کا ہوتا ہے پس اگر ملایا جائے گا
تو تکرار زکوٰۃ کا لازم آوے گا ولولہ لہا بان مالم یغفر احدہما کثمن سائتہ مزکاۃ والف درہم ودرث الفاضلت الی اقربھا حوالا ودرہم کل یغفر الی اصلہ اور اگر
اس کے پاس دو نصاب ہیں ایسی ہیں کہ نہیں ملائی جاتیں جیسے سائتہ زکوٰۃ دی ہوئی کا اور مزار درہم اور وراثت میں ملے اس کو ایک مزار نو مزار وراثت
کے اس کے ساتھ ملائے جائیں گے جس کا عنقریب برس پورا ہونے والا ہے اس لیے کہ ملائے میں تو دونوں برابر ہیں مگر قرب کی جہت سے قرب
کو ترجیح ہے اور اس میں فقیر دل کا فائدہ ہے کذا فی الشامی اور فائدہ ہر ایک کا اس کی اصل کے ساتھ ملایا جاوے یعنی اگرچہ اس کا برس پورا ہونے
میں دیر ہو کیونکہ فائدہ اپنی اصل کے تابع ہے اور یہی حکم ہے بچے کا سوائم میں اخذ البغاة والاسلاطین الجابرة زکوٰۃ الاموال الظاہرۃ کا سوائم
والعشر والخراج لا اعادۃ علی اربابہا ان صرف الما تونونی محلہ الآتی ذکرہ والا یصرف فیہ تعلیم فیما بینہم و بین اللہ اعادۃ غیر الخراج لائم معارفہ
اگر باغیوں نے اور ظالم بادشاہوں نے اموال ظاہری کی زکوٰۃ لی جیسے سوائم اور عشر اور خراج پس مالکوں کے ذمے دوبارہ دینا لازم نہ ہوگا بشرطیکہ
انہوں نے اس کو صرف کیا ہو صرف کے موقع پر جس کا بیان باب المصروف میں آوے گا یعنی فقیروں وغیرہ کو دیا ہو اور اگر اپنے موقع پر صرف نہیں کیا
تو مال والوں کے ذمے و انت کی راہ سے پھر دینا لازم ہے سوائے خراج کے کہ اس کا اعادہ لازم نہیں اس لیے کہ وہ لوگ خراج کے مصرف ہیں
کیونکہ خراج حق متعلین کا ہے اور اہل یعنی اہل حرب سے مقاتلہ کرتے ہیں م مال ظاہری وہ کہلاتا ہے جس کی زکوٰۃ حاکم اہل اسلام لیتا ہے یا جماع
عشر دینے والے کے سامنے آوے واختلف فی الاموال الباطنۃ ففی الولو الجیمۃ وشرح الوہبانیۃ المفتی بہ عدم الاجزاء اور اختلاف ہے اموال باطنیہ میں
پس ولو الجیمۃ میں اور شرح ہبانیہ میں ہے کہ مفتی بہ عدم کفایت ہے م مال باطن نقد اور اسباب تجارت کو کہتے ہیں یعنی اگر مال باطن کی زکوٰۃ باغیوں
نے لے لی تو فتویٰ اس پر ہے کہ مالک کی طرف سے کافی نہ ہوگی اس کو پھر سے ادا کرنی چاہیے مگر یہ شرط ہے کہ عاشر کے سامنے نہ لی گئی ہو ورنہ مال
ظاہر کی زکوٰۃ کا حکم ہوگا اور شارح کے کلام سے مفہوم ہوتا ہے کہ اموال ظاہری میں اختلاف نہیں حالانکہ اس میں بھی اختلاف ہے اور تفصیل اس
کی شامی میں ہے و فی المبسوط الاصح العتۃ اذا نوی بالدفع لظلمۃ زماننا الصدقۃ علیہم لانہم با علیہم من التبعات فقراء حتی افنی امیر بلخ بالصیام لکفارة
عن یمنہ اور مبسوط میں ہے کہ صیح یہ ہے کہ درست ہے یعنی مالک پر دوبارہ دینا لازم نہیں جب کہ مال باطن کی زکوٰۃ باغیوں اور ظالموں نے لے
لی ہو بشرطیکہ نیت کرے ظالموں کے دینے سے ان کے اوپر صدقہ کرنے کی اس واسطے کہ وہ لوگ فقیر ہیں بسبب ان حقوق کے جو ان کے پیچھے
لگے ہیں اور اسی واسطے فتویٰ دیا گیا امیر بلخ کا کفارہ یمن میں کہ روزے رکھے م امیر بلخ یعنی موسیٰ بن عیسیٰ بن ہامان خراسان کے والی نے محمد
بن سلمہ سے سوال کیا اپنے قسم کے کفارہ دینے سے پس محمد بن سلمہ نے روزے رکھنے کا فتویٰ دیا حالانکہ کفارہ قسم دس مسکینوں کو کھانا یا کپڑا
دینے کا یا بروہ آزاد کرنے کا ہے اور جب یہ امور میسر نہ ہوں تو روزے رکھنے کا حکم ہے مگر چونکہ امیر مذکور کے پاس مال موجود لوگوں کے
حقوق سے زائد نہ تھا اس لیے اس کو فقیر بے دسترس تصور کیا گیا فتح القدیر میں ہے کہ اس تقدیر پر اگر کسی نے وصیت کی کہ ثلث مال اس
کا فقرا کو دیا جائے پھر وہ دیا گیا سلطان ظالم کو تو اس کی وصیت ادا ہو گئی ولو اخذہ الساعی جہالم تقع زکوٰۃ لکنہا بلا اختیار و لکن یجوز بالحبس لئودی

نفسہ لان الاکراه لا ینافی الاختیار اور اگرے لیا مصدق نے زکوۃ کو بجز زکوۃ نہ ہوگی کیونکہ اس میں اختیار نہ ہوا اور زکوۃ دینے میں نیت اور اختیار ضروری ہے لیکن مالک مال کا قید کیا جاوے تاکہ خود بذاتہ ادا کرے اس واسطے کہ جادو دینا اختیار کے منافی نہیں ہم محتقر کرنی میں ہے کہ اگر امام نے صدقہ بجز کے کر مصروف میں صرف کیا تو کفایت کرتا ہے اس لیے کہ امام کو ولایت اخذ مال کی ہے تو اس کا لے لینا مالک کے دینے کے قائم مقام ہو گیا بجز الرائی میں ہے کہ مفتی بہ تفصیل ہے یعنی اگر اموال ظاہری میں سے لیا ہو تو فرض ساقط ہو جائے گا اس واسطے کہ سلطان کو اور اس کے نائب کو ولایت اخذ مال کی ہے اور اگر اموال باطنی میں سے بندہ لے لیا ہو تو ساقط نہ ہو گا کافی پنجیس باطنی بہ سقوط طانی الاموال الظاہرہ الا الباطنہ اور پنجیس میں ہے کہ حاکم جابر کو دینے کی صورت میں مفتی بہ یہ ہے کہ زکوۃ ساقط ہو جاتی ہے اموال ظاہری میں نہ باطنی میں لو غلط السلطان المال المنصوب بمالہ ملکہ فجب الزکوۃ دیورث عنہ لان الغلط استلک اذالم یکن تمیزہ عند ابی حنیفہ وقولہ ارفق اذ قلما یجلبو مال عن غصب اور اگر ملایا بادشاہ نے جینا ہوا مال اپنے مال میں تو اس کا مالک ہو جاوے گا پس زکوۃ واجب ہوگی اور مرنے کے بعد وراثت بھی جاری ہوگی اس لیے کہ غلط کرنا اس طرح کہ تمیز ممکن نہ ہو نزدیک امام صاحب کے بمنزلہ قصداً ضائع کرنے کے ہے یعنی جب استلک ثابت ہوا تو ضمان اس کا لازم آیا اور منصوب کا مالک ہونا ضمان کے عوض لازم ہوا اور امام کے قول میں لوگوں کے لیے سہولت ہے اس واسطے کہ کم ترک کوئی مال غصب سے خالی ہوتا ہے اور صاحبین کے نزدیک ضمان نہیں لازم ہوتا اور جب ضمان لازم نہ ہوا تو ملک بھی ثابت نہ ہوئی اور وراثت بھی جاری نہ ہوئی کیونکہ وہ مال مشترک ہے اور اس میں سے صرف حصہ میت کی میراث جاری ہوگی و ہذا اذا کان مال غیر ما استلک بالغلط منفصل عنہ لونی دینہ والا فلا زکوۃ کیلواکان اکل خیشا کی فی النہر عن المواشی السعدیۃ اور غلط کی جنت سے زکوۃ واجب ہونا اس صورت میں ہے کہ اس کے پاس جدا مال سوا اس کے جس کو غلط سے ہلاک کیا ہے اتنا ہو کہ اس کے دین کو کافی ہو ورنہ زکوۃ نہیں لازم آوے گی جیسا اس صورت میں کہ کل مال خبیث ہو کذا فی النہر عن المواشی السعدیۃ ہم یعنی جب خبیث مال لغصب کو پہنچ جاوے تو زکوۃ لازم نہ ہوگی کیونکہ اس مال کو بجا نہ تصدق کرنا واجب ہے بعض کا صدقہ دینا کیا کام کہے گا کذا فی القنیۃ فی شرح الوبیانۃ عن البرازیۃ انما یکفر اذا تصدق بالحرام القطعی اما اذا اخذ من انسان مائتہ ومن اخری مائتہ وغلطھا ثم تصدق لیکفر لانیس بحرام قطعی لا استلک بالغلط او بیانہ کی شرح میں نقلا عن البرازیہ یہ ہے کہ اگر کسی اس صورت میں کافر ہوتا ہے کہ حرام قطعی کو صدقہ دیوے یعنی بہ نیت حصول ثواب کہ حلال جاننے پر مبنی ہے لیکن جب لیے ایک سے سوا اور دوسرے سے سو پھر ان کو ملا دیا پھر سب کو تصدق کیا تو کافر نہ ہو گا کیونکہ یہ دو سو حرام قطعی نہیں اس لیے کہ غلط کی وجہ سے گویا اس نے اس کو ہلاک کر دیا اور بوجہ وجوب ضمان اس کا مالک بن گیا م شارح نے صرف عدم کفر پر اقتصار کیا اس میں اشارہ ہے کہ مال مخلوط میں تصرف کرنا بدون ادائے ضمان کے جائز نہیں اگرچہ غلط کی وجہ سے مالک ہو گیا ظہیر میں ہے کہ کسی شخص نے مال حرام میں سے کسی فقیر کو کچھ دیا ثواب کی توقع سے تو کافر ہوا اور اگر فقیر جانتا ہو اور دعاوی اور سلی نے آمین کسی تو دونوں کافر ہو گئے اور شرح دیبانیہ میں ہے کہ اگر غیر شخص آمین کے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس کا حال بھی یہی ہے امدادی اس سے فائل ہیں اور حال اس میں مبتلا پس شارح نے حرام قطعی کی قید لگا کر گویا ظہیر کے کلام کو مفید کر دیا اور ظاہر کر دیا کہ مراد حرام سے حرام قطعی ہے جس میں کافر ہوتا ہے کذا فی الشامی ولو عمل ذل نصاب زکوۃ تسنیں او لنصب صح لوجود السبب وکذا لو عمل مشرک عدہ او مشرک بعد الخروج قبل الاداک اور اگر نصاب والا زکوۃ پیشگی چند سال کی ادا کرے یا چند نصابوں کی زکوۃ ادا کرے تو درست ہے کیونکہ سبب زکوۃ یعنی نصاب موجود ہے ادا ایسا ہی اگر عشر کھیتی کا یا اثنار کا پیشگی ادا کر دے نکلنے کے بعد یا کچھ سے پہلے تو درست ہے ہم یعنی اگر کسی کے پاس تین سو درہم ہیں اور اس نے دو سو درہم کی زکوۃ سو درہم میں برس کے لیے ادا کیے تو درست ہے یا یہ کہ سو درہم ادا کیے بہ نیت دو سو درہم نصاب موجودہ ۱۰ نصاب غیر موجودہ کے پھر اس برس میں دے نصاب اس کے پاس موجود ہو گئیں تو درست

ہے اور اگر اس برس میں موجود نہ ہو تب تو زکوۃ علیحدہ ضرور ہے اور وہ سودرم زکوۃ نصاب موجود کی یعنی دو سودرم کی برس برس کے لیے ہو جاویں گے جیسا پہلے مسئلہ میں تھا کذا فی الشامی و اختلف فیہ قبل النبات و خروج الثمرۃ والاظهر الجواز و کذا فی المعجل خراج رأسہ و تمامہ فی النہر اور اختلاف ہے اس صورت میں کہ پیشگی دے پہلے کھیتی اگنے سے اور پھل نکلنے سے اور ظاہر یہ ہے کہ جائز ہے اور ایسے ہی اگر خراج جو سراسم ذبیہوں پر لگایا جاتا ہے اپنی طرف سے کئی برس کا پیشگی ادا کرے تو جائز ہے اور اس کا پورا بیان نہر الفائق میں ہے م قستانی میں کہا کہ ایسے ہی تعمیل خراج زمین کی چند سال کے لیے جائز ہے قولہ و کذا فی المعجل معطوف ہے و لو عمل ذو نصاب یروان و صیلة السیر الفقیر قبل تمام الحول او ما ادا رتد و ذلک لان المعتمر کو نہ مصرفا وقت الصرف الیہ لا بعدہ یعنی نصاب کی پیشگی ادا کرنا جائز ہے اگرچہ فقیر قبل پورا کرنے برس کے تو اگر ہو جاوے یا مر جاوے یا مرتد ہو جاوے اس لیے کہ فقیر کا مصرف ہونا اس وقت معتبر ہے جب زکوۃ اس کو دی جائے دینے کے بعد کا اعتبار نہیں و لو غرس فی ارض الخراج کرمانا لم یتیم الکرم کان علیہ خراج الزرع لم یجمع الفتاویٰ اور اگر خراجی زمین میں انگور بونے تو جب تک انگور پورے نہ ہوں اس کے ذمہ خراج کھیتی کا لازم ہو گا اس لیے کہ انگور بونے کی وجہ سے زمین زرعی کو گویا معطل کر دیا تو کھیتی کا خراج واجب ہوا یہاں تک کہ انگور پھل لاوے اس وقت خراج انگور کا اس کے ذمے ہو گا اور کھیتی کا خراج فی جریب ایک صاع اور ایک درم ہے اور انگور کا خراج دہل درم ہیں اور یہ مسئلہ عشر و خراج کے مسائل میں چاہیے یہاں تبعا ذکر کر دیا ہے کذا فی الشامی و لا شئی فی مال صبی و کسبر بفتح اللام۔ لیس لیسی لغلب کسبر قوم من نصاری العرب و علی المرأة ما علی الرجل منهم لان الصلح دفع منهم کذلک اور نہیں ہے زکوۃ تغلیب لڑکوں کے مال میں جو بفتح لام اور کسر و بھی جائز ہے منسوب بن تغلب کی طرف لام کے کسر سے کہ ایک قوم ہے عرب کے نصاری میں سے اور ان کی عورتوں پر بھی اسی قدر لازم ہے جس قدر ان کے مردوں پر یعنی نصف العشر اور ان کے لڑکوں کے مال میں زکوۃ نہیں مگر عشر لیا جاتا ہے و ہونا مسلمان کے لڑکوں کی نسبت اس واسطے کہ تغلیبوں سے اسی طرح صلح ٹھہری تھی و لیوخذ فی زکوۃ السائتہ الوسط لا الہرم لا الکرائم اور سوائم کی زکوۃ میں واسطہ لیا جاوے نہ بٹھا نہ بہت بڑھکا اور اس کا مذکور پہلے ہو چکا یعنی نہ دودھ پلاتی لی جاوے نہ گا بھن نہ دانہ خوری کی نہ وہ کہ کلمہ میں نسل کے لیے رہتا ہے و لا توخذ من ترکۃ بغیر و صینیۃ نقد شرطہا و ہوالینۃ وان اوصی بہا اعتبرت من الثلث الا ان یکیز الورثۃ اور زکوۃ نہ لی جاوے ترکہ میت سے بدون اس کی وصیت کے کیونکہ شرط زکوۃ کی نیت ہے اور وہ معدوم ہے اور اگر میت وصیت کر کے مرا ہو تو تہائی سے معتبر ہوگی نہ کل مال سے مگر یہ کہ وارث کل مال سے دینا جائز نہیں و ہولما ای الزکوۃ قری بحر عن القیۃ لا شمسی و بیئ الفرق فی الغنیم اور ادائے زکوۃ میں جو سال معتبر ہے وہ قمری ہے نقل کیا ہے بحر میں قیہ سے نہ سال شمسی اور ان میں فرق بالغنیم میں آوے گا یعنی سال قمری ۳۵۴ روز کچھ اوپر ہے اور سال شمسی اسی سے گیارہ روز زیادہ ہے شک انہ ادی الزکوۃ اولایو دیہا لان وقتہا العراشاہ مال دار کو شک ہوا کہ زکوۃ ادا کی یا نہیں تو اس کو ادا کرے اس لیے کہ زکوۃ کا وقت تمام عمر ہے کوئی وقت مقرر نہیں کہ بعد اس کے قضا کلا دے کذا فی الشامی م بحر میں واقعات سے منقول ہے کہ فرق ہے اس میں اور نماز کے شک میں وقت گزرنے کے بعد اور یہاں کے مسئلہ کی نظیر یہ ہے کہ نماز کا وقت موجود ہے اور مصلی کو شک ہوا کہ نماز پڑھی یا نہیں تو اس صورت میں یہ اعادہ لازم ہے

باب زکوۃ المال

یہ باب ہے زکوۃ مال کے بیان میں ال فیہ للمعروفی حدیث بتوابع عشر الموالم فان المراد بہ غیر السائتہ لان زکوۃ غیر مقدرة بہا الف لام زکوۃ المال میں عہد کا ہے ایما اس مال کی طرف کہ حدیث شریف میں بتوابع عشر الموالم

لہ دو اپنے مالوں کا چالیسواں حصہ ۱۲

میں مذکور ہے اور وہاں مراد مال غیر سائہ ہے اس واسطے کہ سائہ کو زکوۃ پالیسواں صنف قرار نہیں ہے مہم یہ جواب ہے اس کا کہ کہتے ہیں مال دہ ہے جس سے تو انگری حاصل ہو پس شامل ہوگا سوائہ کو بھی اور اس سوال کا جواب اس طرح بھی دیا گیا ہے کہ مراد مال سے مال عرفی ہے اور عرفاً نقد اور اسباب کو مال کہتے ہیں نہ سوائہ کو کذا فی الشامی نصاب الذہب عشر دن مثقالاً والفقہ ما عدا درہم کل عشرۃ درہم وزن سبعۃ مثاقیل الدینار عشر دن قیراط والدرہم اربعۃ عشر قیراط والقرطاط خمس شعیرات فیکون الدرہم الشرعی سبعین شعیرۃ والمثقال مائۃ شعیرۃ فدرہم وثلثۃ اسباع درہم سونے کی نصاب میں مثقال ہے اور چاندی کی دو سو درہم ہر دس درہم بوزن سات مثقال کے اور دینار بیس قیراط کا ہے اور درہم چودہ قیراط کا اور قیراط پانچ جو کا تو درہم شرعی اس حساب سے ستر جو کا ہوا اور مثقال سو جو کا پس مثقال مساوی ایک درہم اور تین ساتویں حصہ درہم کا ہوا م نصاب سونے کی بیس مثقال یعنی ۱/۲ تولہ وزن دہلی اور نصاب چاندی کی ۲۰۰ درہم یعنی ۱۴ مثقال ۵۲ ۱/۲ تولہ جس کے ۵۴ گرام روپے بحساب فی روپیہ ۱۱ ماشہ اور ۵۲ روپیہ بحساب الہم اور ۵۴ روپیہ یعنی ۵۲ روپے ۲ آنے ۸ پائی تقریباً بحساب ۱۱ ماشہ رتی زیادہ یعنی ۱۱ ماشہ رتی کم جو وزن چہرہ شاہی روپیہ کا ہے اور جاننا چاہیے کہ درہم حضرت عمرؓ کے زمانے میں مختلف تھے بعضے دس مثقال کے دس درہم بعضے چھ مثقال کے دس درہم بعضے پانچ کے دس درہم حضرت عمرؓ نے سب کو جمع کر کے وزن مساوی نکال لیا تو سات مثقال کے دس درہم ٹھہرے اور شامی میں اس میں زیادہ لکھو کی ہے دلیل یقینی فی کل بلد بوزنہ و منقحہ فی منفرقات البیوع اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ہر شہر میں ان کے وزن کے موافق فتویٰ دیا جادے اور منفرقات بیوع میں اس کی تحقیق اوسے گم شامی میں لکھا ہے اسی فتویٰ کو تسلیم کیا ہے و لولہ فیہ میں اور اسی کو لیا ہے سرخی نے اور پسند کیا ہے مجتبیٰ اور جمع النوازل اور عربوں اور معراج اور غایہ اور فتح القدر میں پھر اس کے بعد میں کہتا ہوں کہ درہم رائج الوقت کم تر نہ ہونا چاہیے اس درہم سے جو حضرت کے وقت میں کم سے کم وزن کا نائج تھا یعنی وزن غمرہ کا لیکن جمہور کا قول یہ ہے کہ درہم چودہ قیراط کا ہے اور اس پر کتب متقدمین و متأخرین ہیں اور بیوع میں جو درہم کی تحقیق کی ہے اس کو زکوۃ سے کچھ علاقہ نہیں بلکہ عقود سے متعلق ہے یعنی عرف میں کون سا درہم مراد ہوتا ہے جب مطلق بولیں والمعتبر وزنها واداء وجوبہا لاقیمہا اور زکوۃ کے نصاب میں معتبر وزن سونے چاندی کا ہے باعتبار ادا کے اور وجوب کے نہ قیمت ان دونوں کی م مثلاً اگر برتن چاندی کا سو درہم کے وزن کا کسی شخص کے پاس ہو اور خوبی ساخت کے اعتبار سے اس کی قیمت دو سو درہم کی ہو تو اس پر زکوۃ نہ اوسے گی جب تک وزن پورا دو سو درہم کا نہ ہو والا لازم بتدانی مضروب کل منہما و معمولہ ولو تبرأ او علیاً مطلقاً مباح الاستعمال اولاد ولو للتمل والفقہ لانہا خلقا اثماً فیہا کیف کانا لازم جہذا ہے اس کی خبر اگے آتی ہے ربع عشر یعنی چالیسواں حصہ لازم ہے اس مال میں جو سونے چاندی کا سکے جو جیسے درہم دینار روپیہ اشرفی یا ان سے کچھ بنا جو جیسے برتن یا تلوار کی کوئی یا لکام اگرچہ سونے یا چاندی کی ڈلی ہو یا زیور بنایا گیا ہو ہر حال میں یعنی اس کا استعمال مباح ہو یا نہ ہو اگرچہ آرائش کے لیے بالفقہ کے لیے رکھا ہو اس لیے کہ سونا چاندی بحسب خلقت ثمنیت کے لیے موضوع ہیں تو ان کے اوپر زکوۃ ہر صورت میں ہوگی دنی عرض تجارتہ قیمتہ نصاب الجملۃ صنفہ عرض و ہونا مالیس بنقد و اما عدم صۃ النیتہ فی تحوالارض الخراجیۃ فلیقام المانع کما قد منالان الارض لیست من العرض فقہ اور چالیسواں حصہ لازم ہے اسباب تجارت میں جس کی قیمت نصاب کو پہنچی ہو شاسع نے کہا کہ یہ جملہ صفت ہے عرض کی عرض سے مراد یہ ہے کہ نقد نہ ہو اور نہ بین خارجی میں جو نیت تجارت کی صیح نہیں ہے وہ بسبب مانع کے ہے جیسا پہلے گذر چکا یعنی تکرار زکوۃ کا لازم آتا ہے نہ اس جہت سے کہ زمین پر اطلاق عرض کا نہیں ہوتا اس بات کو سمجھ لو من ذہب او ورق ای نفقۃ مضروبۃ فاذا ان السعیم انما یكون بالمسکوک عملاً بالعرف من ذہب او ورق بیان ہے نصاب کا یعنی اسباب تجارت کی قیمت نصاب ہو سونے مضروب یا چاندی سکے لگائی ہوئی اس طرح کہ تینوں وزنوں کا مجموعہ اکیس ہوتا ہے اور اکیس کو ۲ پر تقسیم کرنے سے سات ہوتے ہیں ۱۲

سے تو اس سے معلوم ہوا کہ قیمت کرنا بجز سکہ کے دوسری چیز سے نہیں ہوتا کیونکہ یہی متعارف ہے مقوماً باحد ہما ان استویا فلواحد ہما اروج نفیس
التقویم بہ قیمت کی گئی ہو نصاب مذکور ان میں سے کسی ایک سے اگر دونوں برابر ہوں یعنی چلن میں پس اگر ایک رواج میں زائد ہو تو قیمت کرنے کے
لیے وہی متعین ہو گا ولو بلغ باحد ہما نصاباً دون الآخر تعین ما یبلغ بہ اور اگر پہلے ایک کے ساتھ قیمت کرنے سے نصاب کو نہ دوسرے کے ساتھ
تو جس کے اعتبار سے نصاب کو پہلے وہی متعین ہے قیمت کے تقرر کے لیے م مثلاً مال تجارت کی قیمت اگر چاندی سے کی جاتی ہے تو ساڑھے باون
تولہ کا ہوتا ہے اور سونے سے کرتے ہیں تو تین یا چار تولہ کا ہوتا ہے تو قیمت چاندی سے لگائی جائے گی ولو بلغ باحد ہما نصاباً و بالآخر اقل قدر
بالافع للفقیر سراج اور اگر پہلے سونے چاندی میں ہے ایک کے ساتھ تقویم کرنے سے نصاب اور خمس نصاب کو اور دوسرے کے ساتھ قیمت کرنے
سے کم تر کو تو ان کو تقویم کریں اس کے ساتھ جو فقروں کے حق میں نافع ہو کذا فی السراج م یعنی اگر درام کے ساتھ قیمت کریں تو دو سو چالیس
درہم ہوں اور دنانیر کے ساتھ تیس دینار ہوں تو درام کے ساتھ تقویم کریں گے کیونکہ اس میں چھ درہم لازم ہوں گے بخلاف دنانیر کے کہ ان میں جب
نصف دینار ہے کہ مساوی ہے پانچ درہم کو اور اگر دیناروں سے ۲۴ کو پہلے اور درام سے ایک سو پچیس کو تو دیناروں کے ساتھ تقویم ہوگی بدایہ میں ہے کہ
شرع میں دینار دس درہم کا ہوتا ہے فتح القدیر میں کہا ہے کہ دینار کی قیمت جو دس درہم لگائے جاتے ہیں تو شریع میں ایسا ہی بخاری ربع عشر خبر تولہ
اللازم و فی کل خمس بضم الیاء بحسابہ ففی کل اربعین درہم درہم و فی کل اربعۃ مثاقیل قیراطان و ما بین الخمس الی الخمس محفوظاً لا ما زاد بحسابہ وہی مسئلہ
الکسور ربع عشر خبر ہے لازم کی یعنی واجب سونے چاندی میں چالیسواں حصہ ہے اور ہر پانچویں حصہ نصاب میں اسی حساب سے واجب ہے یعنی ہر
چالیس درہم پر ایک درہم اور ہر چار مثقال پر دو قیراط اور ایک خمس سے دوسری تک معاف ہے اور صاحبین کہتے ہیں کہ جتنا نصاب سے زیادہ سب کی ۱۰
حساب سے زکوۃ لی جاوے یعنی خمس تک کے جو کسور امام صاحب کے نزدیک معاف نہیں وہ ان کے نزدیک نہیں اور یہ مسئلہ الکسور ہے ماخوذ ہے حدیث
لا تأخذ من الکسور شیاً یعنی نہ لے کروں میں کچھ کذا فی الشامی وغالب الفقہ والذہب فقہ ذہب و ما غلب غشہ منہما یقوم کالعروض و
تشرط فیہ البیۃ اور سونا یا چاندی اگر کسی ملوثی کے ساتھ مخلوط ہو اور ملوثی پر سونا یا چاندی غالب ہو تو اس کا حکم سونے چاندی کا ہے اس میں لاف
و اثر مرتب ہے یعنی اگر سونا غالب ہو تو سونے کا حکم ہے اور اگر چاندی غالب ہو تو چاندی کا حکم ہے تو اس مخلوط میں زکوۃ سونے چاندی کی لازم ہے
یہاں تک کہ اگر بہ نیت تجارت بھی رکھا ہو گا تو زکوۃ نقدین کی لازم ہوگی نہ عروض کی اور اگر ملوثی نقدین پر غالب ہو تو اس کی قیمت کی جاوے گی
مثل اور اسباب تجارت کے بشرطیکہ تجارت کی نیت ہو الا اذا کان یخلص منہ ما یشاء باواقل و عندہ ما یشاء بہ او کانت اثماً راجحۃ و بلغت نصاباً من اقل
نقد جب زکوۃ فجب والا فلا نیت شرط ہے مگر اس صورت میں کہ مخلوط میں اس قدر چاندی یا سونا جدا ہو سکتا ہے کہ نصاب کی مقدار کو پہلے یا سونا چاندی
اگرچہ نصاب سے کم ہے لیکن جس قدر نصاب میں کمی ہے اس کے پورا کرنے کو اس کے پاس کوئی تجارت کی چیز یا نقدین میں سے موجود ہے یا یہ کہ غالب
الغش ثمن مروج ہوں اور قیمت میں اس ادنی نقد کے نصاب کے برابر ہوں جس پر زکوۃ واجب ہوتی ہے تو زکوۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں واجب ہوگی
و اختلاف فی الغش المسادی والمختار لزومہما احتیاطاً غانیہ ولذا لا تابع الاوزنا اور جو مال ایسا ہو کہ اس میں ملوثی اور چاندی یا ملوثی اور سونا
دونوں برابر ہیں اس میں اختلاف ہے بخاریہ ہے کہ زکوۃ لازم ہے احتیاطاً کذا فی الخانیہ اور اسی جہت سے اس کی بیع بغیر وزن کے نہیں جائز ہے
نما کہ ربوا لازم نہ آوے و اما الذہب المخلوط بفضۃ فان غلب الذہب فذہب والا فان بلغ الذہب او الفضۃ نصاباً وجبت اور سونا چاندی میں مخلوط ہو
لے یعنی اگر چاندی اور سونے کا سکہ برابر ہوتا ہو تو دونوں میں سے ایک کے ساتھ دام لگانے سے اسباب کی قیمت نصاب میں ہونی چاہیے اور اگر سکہ بہ شلایت مروج ہوا شری
اس قدر نہ ملتی ہو تو دہریہ سے دام لگایا جائے گا نصاب معلوم کرنے کے لیے ۱۲ سکہ کیونکہ دیناروں کے حساب سے چھ لازم ہوں گے اور دونوں کے حساب سے پانچ ۱۰

پس اگر سونا غالب ہو تو حکم سونے کا ہے اور اگر سونا غالب نہ ہو پس اگر سونا یا چاندی نصاب کو پہنچے تو واجب ہے مٹا دینا اس طرح تقریر کی ہے کہ اگر گھٹا لیا سونا چاندی کے ساتھ پس اگر سونا نصاب کو پہنچے تو کل زکوۃ سونے کی دی جاوے گی سونا غالب ہو یا مغلوب اس لیے کہ وہ عزیز ہے اور اگر سونا نصاب کو نہ پہنچے پھر اگر چاندی نصاب کو پہنچ گئی تو کل کی زکوۃ چاندی کی ہوگی میں کہتا ہوں کہ صورت سونے چاندی کے مخلوط ہونے کی بارہ طرح ہو سکتی ہے یا یہ کہ سونا غالب ہو یا مغلوب یا برابر اور ہر صورت میں یا دونوں حد نصاب کو پہنچیں یا نہ پہنچیں سونا فقط نصاب ہو یا چاندی فقط نصاب ہو ان میں دو صورتیں ممکن ہیں ایک کہ سونا غالب ہو اور چاندی فقط نصاب کو پہنچے دوسرے یہ کہ سونا چاندی دونوں برابر ہوں اور چاندی فقط نصاب کو پہنچے باقی دس صورتیں ممکن ہیں اور تاتار خانہ میں ہے کہ جب نصف غالب ہو اور سونا مغلوب یعنی دو ثلث چاندی اور ایک تہائی سونا یا زیادہ تو کل حکم چاندی کا نہ ہوگا کیونکہ سونا قیمتی چیز ہے اپنے سے کم تر کا تابع نہیں ہو سکتا بخلاف اس کے کہ سونا غالب ہو اس سے یہ معلوم ہوا کہ جب چاندی نصاب کو پہنچے اور سونا نصاب سے کم ہو اس میں چاندی کی زکوۃ لازم آنا علی الاطلاق نہیں بلکہ مقید ہے خاص اس صورت میں کہ وہ سونا مخلوط قیمت میں کم ہو چاندی سے نہیں تو کل زکوۃ سونے کی ہوگی واللہ اعلم قالہ الشافعی اور اس نقشہ سے حال ہر ایک کا معلوم ہوتا ہے مع اس کے حکم کے

نقشہ چاندی سونے کے احکام کا در صورت مخلوط ہونے کے کہ زکوۃ لازم ہے یا نہیں

سونا غالب اور ہر ایک بقدر نصاب حکم سونے کا ہوگا	چاندی غالب اور ہر ایک بقدر نصاب حکم سونے کا	دونوں برابر اور ہر ایک بقدر نصاب حکم سونے کا
سونا غالب اور فقط سونا بقدر نصاب حکم سونے کا	چاندی غالب اور فقط چاندی بقدر نصاب حکم سونے کا	دونوں برابر اور فقط سونا بقدر نصاب حکم سونے کا
سونا غالب اور فقط چاندی ناممکن ہے	چاندی غالب اور فقط چاندی بقدر نصاب حکم چاندی کا	دونوں برابر اور فقط چاندی بقدر نصاب ناممکن
سونا غالب اور دونوں میں کوئی نصاب نہیں اس میں زکوۃ نہ ہوگی	چاندی غالب اور دونوں میں کوئی نصاب نہیں اس میں زکوۃ نہیں	دونوں برابر اور کوئی بقدر نصاب نہیں زکوۃ نہیں

جانتا چاہیے کہ اس میں سے وہ صورت خارج ہے کہ سونا چاندی دونوں مل کر پوری نصاب ہو جاوے تو یہ خاص صورت متن میں آدے گی و شرط کمال النصاب ولو سائمتہ فی طرفی المحول فی الابتداء ولا تعقار و فی الانتهاء للوجوب فلا یضر نقصانہ بینہما فلو ملک کلہ بطل المحول واما الدین

۱۔ دہر متنع ہونے کی یہ ہے کہ جب چاندی کی نصاب ہوگی تو دوسرے سے کم نہ ہوگی تو اس قدر وزن کا سونا نصاب سے کم ہونا ممکن نہیں ۱۱

فلا یقطع الحول ولو مستعزاً اور شرط کیا گیا ہے پورا ہونا نصاب کا سال کے اول و آخر میں شروع میں انعقاد کے لیے اور آخر میں وجوب کے لیے پس نقصان نصاب کا اثنائے حول میں مانع وجوب زکوٰۃ کا نہیں پھر اگر کل نصاب ہلاک ہو گئی تو برس کا حساب باطل ہو گیا یہاں تک کہ اگر دوسرا مال اسی برس میں اس کو ملا تو اس کے واسطے نیا برس شروع ہو گا کذا فی الشامی اور دین برس کو نہیں توڑتا اگرچہ دین مستغرق ہو مگر یہ قول امام ابو یوسف کا ہے اور امام صاحب سے بھی ایسا منقول ہے جیسا مجمع میں ذکر کیا ہے مگر شارح نے شروع کتاب الزکوٰۃ میں بعد قول مصنف کے فلا زکوٰۃ علی صاحب یدین للعبد الخ بیان کیا ہے کہ دین عارض ہو جانا مثل ہلاک نصاب کے شمار کیا جاتا ہے امام محمد کے نزدیک اور اسی کو بحر میں ترجیح دی کہ کذا فی الشامی و قیمتہ العرف للتعجیرۃ لضم الی الثمنین لان کل للتجارة وضعا وجعلاً اور زکوٰۃ کے ادا میں اسباب تجارت کی قیمت نقدین کے ساتھ ملائی جاوے اس لیے کہ سب مال تجارت کا ہے نقدین تو بحسب اصل وضع کے اور اسباب تجارت تاجر کی نیت کرنے سے و یضم الذم الی الفضة وعکسہ بجامع التمثیۃ قیمتہ وقال ابی الاثرۃ اور ملایا جاوے سونا چاندی کے ساتھ یا چاندی سونے کے ساتھ باعتبار قیمت کے کیونکہ دونوں میں شغیت پائی جاتی ہے اور صاحبین کہتے ہیں کہ ملائی جاوے اجزاء کے اعتبار سے جیسا کہ اس مثال میں ہے فلورۃ درہم و عشرۃ دنانیر قیمتاً یا ثلث واربعون تجب ستۃ عنده و خمسۃ عندهما فانہم یسألون اگر مرنے کے پاس سو درہم اور دس دینار موجود ہوں کہ دیناروں کی قیمت ایک سو چالیس درہم ہو تو چھ درہم امام صاحب کے نزدیک واجب ہوں گے اور پانچ صاحبین کے نزدیک مگر یعنی نصف نصاب چاندی کی جو سو درہم ہیں اس کی زکوٰۃ ڈھائی درہم ہوئی اور دس دینار جو نصف نصاب سونے کی ہے امام صاحب کے نزدیک باعتبار قیمت کے ملائے جائیں گے اور قیمت ان کی ایک سو چالیس درہم مفروض ہیں جس کی زکوٰۃ ساڑھے تین درہم ہوئے پس کل زکوٰۃ چھ درہم ہوئی اور صاحبین کے نزدیک اجزاء کے اعتبار سے جمع ہوگی یعنی نصف نصاب چاندی کی ہے اور نصف سونے کی تو ایک نصاب ہو گئی اور چونکہ ایک نصاب سو درہم کی ہوتی ہے تو دو سو کی زکوٰۃ یعنی پانچ درہم لازم ہوں گے شامی نے کہا کہ یہ تبعیت نہر الفائق شارح نے پانچ درہم کہے حالانکہ صورت مفروضہ میں صاحبین کے نزدیک بھی چھ درہم ہوتے ہیں کیونکہ ہر نصف نصاب سے چالیسواں حصہ لازم ہے تو دس دینار کا چالیسواں حصہ دینار کی چوتھائی ہے اور یہاں دینار چودہ درہم کا مفروض ہے تو اس کی چوتھائی ساڑھے تین درہم ہوئے جس کو سو درہم کی زکوٰۃ میں ملائے سے چھ درہم ہوئے ہیں اور شارح نے فافہم کہنے سے قول کافی کار دیا جو یہ کہتے ہیں کہ امام صاحب کے نزدیک وجوب اجزاء کے پورا ہونے سے ہے قیمت کا اعتبار نہیں چنانچہ اگر کسی کے پاس سو درہم اور دس دینار ہوں جن کی قیمت سو درہم سے کم ہو تو زکوٰۃ واجب ہے حالانکہ قیمت کے اعتبار سے دو سو درہم نہیں مگر اجزاء کے اعتبار سے نصف سونے کی اور چاندی کی مل کر پوری نصاب ہے اور یہ قول کافی کا غلط ہے اس لیے کہ وجوب امام صاحب کے نزدیک قیمت ہی کی جہت سے ہے اور مثال بالا میں ہر چند نصاب چاندی کی پوری نہیں مگر جب سو درہم کے دینار بنائے جائیں تو دس دینار ہو کر کچھ بچ رہے گا تو سونے کی نصاب پوری ہو جائے گی غرض کہ امام صاحب کے نزدیک قیمت کے اعتبار سے یہ مراد نہیں کہ دونوں نصاب پوری ہو سکیں بلکہ یہ غرض ہے کہ دونوں میں سے کسی کی پوری ہو جائے کذا فی الطحاوی بتصرف ولا تجب الزکوٰۃ عندنا فی نصاب مشترک من سائمتہ و مال تجارتہ اور نہیں واجب ہوتی زکوٰۃ ہما سے نزدیک نصاب مشترک میں خواہ سائمتہ ہو یا مال تجارتہ م نصاب مشترک سے مراد یہ کہ جدا جدا ہر شخص کا مال زکوٰۃ کے لائق نہیں بلکہ جب دونوں کا مال ملا دیں تو نصاب ہوتی ہے وان صحت الخلطۃ فیہ ای فی النصاب بانما داسباب الاسامۃ التثقیۃ التي یجہا اوص من یبضع دینار فی شروع الجمع اگرچہ ملا نا دست ہو گیا ہو نصاب میں بسبب متحد ہونے سببوں چرائی کے جو عدد میں تو ہیں جس کی طرف اپنا کرتا ہے جملہ اوص من یبضع کا اور اس کا بیان شروع مجمع میں ہے ہم عندنا کے لفظ سے اشارہ ہے طرف خلاف امام شافعی کے کہ ان کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہے اور

۱۲ کیونکہ اس کی قیمت ۱۳ غرض کی گئی ہے ۱۲

اسباب تسعہ کا حقیقت میں شرط تسعہ میں مجازاً شرط کہ سبب کہا اور ادھ من شفع میں ہمزہ اشارہ ہے طرف اہلت کے یعنی دونوں شریک
اہل ہوں وجوب زکوٰۃ کے اور دوا اشارہ ہے وجود اختلاط کی طرف شروع سال میں اور صا و قصداً اختلاط کی طرف یعنی اختلاط اختیاری ہو اور ہم اتحد
سبح کی طرف یعنی جانا دونوں مواشی کا چارہ گاہ میں ایک جگہ سے اور لون اشارہ اتاری واحد کی طرف یعنی دوہنی جس میں دو دھ دو دھا جاوے ایک ہو اور
ی اتحادی کی طرف کہ دونوں کا چلنے والا ایک ہو اور شین اتحاد مشرب کی طرف یعنی پانی پینے کا کنواں یا تالاب ایک ہو اور ف اتحاد فعل کی طرف یعنی ایک
بی نہ دونوں پر پڑا ہو اور عین اتحاد مرغی کی طرف یہ شرطیں سوائے کے اختلاط کی ہیں اور شرط اختلاط کی مال تجارت میں کتب شافعیہ میں مذکور ہیں
مجمد ان کے یہ کہ دکان اور چوکیدار اور مکان حفاظت کا علیحدہ نہ ہو کذا فی الشامی والی تعدد النصاب تنجب اجماعاً و تیراجعان بالخصص و بیان فی المال
اور اگر نصاب متعدد ہو تو بالاجماع زکوٰۃ واجب ہے یعنی اگر قبل ملنے کے ہر ایک کا حصہ جدا جدا نصاب ہے تو زکوٰۃ دونوں پر واجب ہے ہر ایک کے مال
کی اور آپس میں ایک دوسرے پھر لیویں بحساب حصہ اپنے مال کے اور اس کا بیان حادی میں م قاضی خان نے حادی سے زیادہ بیان کیا ہے
اس کی صورتیں یہ ہے کہ ان دونوں کے پاس ایک سو تیس بکریاں ہیں ایک کی دو تنائی اور ایک کی ایک تنائی پس زکوٰۃ واجبہ دو بکریاں ہیں تو ہر
ایک سے ایک ایک بکری مصدق لے لے پھر دو تنائی مال ولا تنائی اس بکری کی جو ایک تنائی والے نے دی ہے پھر لے اور ایک تنائی مال والا دو
تنائی اس بکری کی کہ دو ثلث والے نے دی ہے واپس لے تو ثلث ثلث کے بدلے میں جو بگا باقی رہا ایک ثلث پس ایک تنائی مال والا اس کا مطالبہ
دو تنائی والے سے کرے اور اس سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ تراجیع جانین سے ہے موافق اصل باب تفاعل کے کذا فی الشامی فان بلغ نسیب احدہما نصابا
زکاہ و دن الاخر پس اگر اپنے حصہ ایک کالان دونوں میں سے مقدار نصاب کو تو وہ اپنے حصہ کی زکوٰۃ دیوے نہ دوسرا اس کی صورت یہ ہے کہ اسی بکریا
دو شخصوں کی مشترک ہیں ایک کی ایک تنائی ایک کی دو تنائی مصدق لے ان میں سے ایک بکری لی یعنی دو تنائی والے کی زکوٰۃ تو ایک ثلث والا دوسرے
سے بکری کی تنائی قیمت پھر لیوے کیونکہ تنائی والے پر زکوٰۃ نہیں کذا فی الشامی عن المیط و لو بینہ دین ثمانین رجلا ثمانون شاة لا شئ علیہ لانہما
لا یضم خلاف الشامی سراج اور اگر ایک شخص کے اور اسی آدمیوں کی شرکت میں اسی بکریاں ہوں یعنی نصف نصف تو اس شخص پر کچھ لازم نہیں آتا
کیونکہ یہ مال مشترک اس قبیل سے ہے کہ تقسیم نہیں ہو سکتا یعنی ہر بکری کا ادھا نہیں ہو سکتا برخلاف قول امام ابو یوسف کے کذا فی السراج م تجنیس
میں ہے کہ اسی بکریاں درمیان چالیس آدمیوں کے مشترک ہیں اس طرح کہ ایک شخص کی ہر بکری میں سے آدھی ہے اور دوسرا نصف باقی لوگوں میں
ہے تو اس چالیس والے پر زکوٰۃ نہیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک اسی قول امام محمد کا ہے اور اگر دو آدمی مشترک ہوتے دونوں پر زکوٰۃ واجب ہوتی
اس لیے کہ اس حالت میں تقسیم ہو سکتی ہے اور پہلی صورت میں تقسیم نہیں ہو سکتی یعنی چونکہ ہر بکری نصف نصف ہے تو تقسیم نہیں ہو سکتی بدون اطلاق
کے بخلاف اس کے کہ اسی کے دو آدمیوں میں دو ٹکڑے کریں کذا فی الشامی واعلم ان الدیون عند الامام ثلثہ قوی و متوسط و ضعیف فتجب زکوٰۃ نہا
اذا تم نصابا و مال الحول لکن لا فوراً بل عند قبض اربعین و رہا من الدین القوی قرض و بدل مال تجارۃ مکملہ قبض اربعین و رہا من الدین
درہم اور جان لے کہ دیون امام صاحب کے نزدیک تین قسم کے ہیں ایک قوی و درہم متوسط تیسرا ضعیف پس زکوٰۃ دیون واجب ہوتی ہے جب
نصاب پوری ہو اور برس گزر جاوے لیکن علی الفور نہیں بلکہ چالیس درہم دین قوی سے قبضہ کرے اور دین قوی قرض یا مال تجارت کا بدل
ہے ہر بار کہ چالیس درہم وصول کرے ایک درہم لازم آوے گا یعنی پہلے چالیس پر ایک درہم پھر جب چالیس اور وصول ہوں تو دوسرا درہم
و علی ہذا القیاس ہر چالیس پر ایک درہم ہو گا کیونکہ امام کے نزدیک کسور معاف ہیں عن الشامی و عند قبض مائتین منہ لغیر لای من بدل مال
لغیر تجارۃ و هو المتوسط کثمن سائید و عید خدمتہ و نحوہا مما ہو مشغول بواجبہ الاصلیۃ کطعام و شراب و ملاک اور لازم سے زکوٰۃ وقت قبضہ

دوسو درہم کے بدل مال سے جو تجارت کے لیے نہ ہو اور یہ دین متوسط ہے جیسے قیمت سائے کی یا خدمت کے غلام کی اور مثل ان کے ان چیزوں کی کہ حوائج اصل میں مشغول ہیں جیسے کھانا پینا املاک وغیرہ کی ممالک جمع ملک کی ہے بمعنی مملوک مطلق یہ عطف عام کا ہے خاص پر اور عرف میں اراغی کو کہتے ہیں اس صورت میں یہ عطف مابین کا ہے عن الثانی و لیسر ما مضی من المول قبل القبض فی الامع اور لگائے جاویں گے برس کے وہ ایام جو دین قبض کے قبض سے پہلے گزر گئے امع روایت میں م دین متوسط میں روایتیں ہیں روایت اصل یہ ہے کہ زکوٰۃ واجب ہے اور اطلاق نہیں یہاں تک کہ قبض کرے دوسو درہم اس وقت زکوٰۃ ادا کرے اور ابن سماعہ کی روایت میں امام ابو حنیفہ سے یہ ہے کہ اس میں زکوٰۃ واجب نہیں یہاں تک کہ قبض کرے اور برس گزرے اس واسطے کہ یہ مال زکوٰۃ کے قابل بعد قبض کے ہوتا ہے تو بمنزلہ اس مال کے ہے جو ابھی پیدا ہوا اور وجہ ظاہر روایت کی یہ ہے کہ جب اس نے حاجت کی چیز کی بیع پر اقدام کیا تو کیا مال تجارت کا بیع سے پہلے کر دیا حاصل یہ ہے کہ مبنی اختلاف کا دین متوسط میں اس بات پر ہے کہ وہ مال زکوٰۃ کا بعد قبض کے ہوتا ہے یا قبل اس کے پہلی صورت میں ضرور ہے گزرنا برس کا بعد قبض نصاب کے اور دوسری صورت میں ابتداء سال وقت بیع سے ہے اور اصح یہی ہے اور بعض مفسرین سے اس جگہ خطا واقع ہوئی ہے اور دین قوی میں کچھ اختلاف روایات نہیں زکوٰۃ اس میں اصل مال کے برس سے واجب ہے مگر ادا اس وقت لازم ہے کہ چالیس وصول کرے کذا فی الثانی تبصر و مثله ما ورت دینا علی رجل اور دین متوسط کے مثل ہے اگر وارث ہو اس دین کا جو کسی شخص کے ذمہ پر ہے مگر لغوی نصاب اس کی وقت وراثت سے معتبر ہے اور یہی ظاہر روایت سے تنبیہ پہلے جو مذکور ہوا کہ دین قوی اور متوسط میں ادائے زکوٰۃ واجب نہیں مگر بعد قبض کے اس سے معلوم ہوا کہ مورث اگر بعد چند سال کے مر گیا قبل قبض دین کے تو اس کو وصیت اخراج زکوٰۃ کی قبضہ ہونے پر لازم نہیں ہے کیونکہ ادا اس کے ذمے ابھی لازم ہی نہیں ہوا اور وارث کے ذمے زکوٰۃ لازم ہوگی کیونکہ اس کی ملکیت وراثت سے پہلے نہ تھی تو اس کا ابتداء سال وقت موت سے ہوگا کذا فی الثانی و عند قبض مائتین مع حولان المول بعدہ ایا بعد القبض من دین ضعیف و ہو بدل غیر مال کمرو دیت و بدل کتابہ و خلع اور زکوٰۃ لازم ہے وقت قبضہ دوسو درہم کے دین ضعیف سے اور گزر جانے سال تمام کے بعد قبض کے اور دین ضعیف وہ ہے کہ بدل مال نہ ہو جیسا مہر اور دیت اور بدل کتابت اور بدل خلع ہے الا اذا کان عنده ما یضم الی الدین الضعیف کما مر لہ جب کہ ہو اس کے پاس وہ مال کہ ملا دے دین ضعیف کے ساتھ جیسا پہلے گذر چکا ہے یہ استثناء ہے اشتراط حولان حول سے بعد قبض کے حاصل یہ کہ جب اس کو کچھ حاصل ہو اور اس کے پاس پہلے سے نصاب ہے تو مقبوض کو نصاب کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ ادا کرے اور مقبوض کے واسطے جدا سال بعد قبض کے شرط نہیں و قولہ کما مر اشارہ ہے استفادہ فی اثناء المول اربع کی طرف اور مراد یہ ہے کہ یہاں جو مذکور ہے و اسی قاعدہ میں داخل ہے ورنہ کوئی تفریق پہلے یا نہیں کی دلو ابراہ رب الدین المدیون بعد المول فلا زکوٰۃ سواء کان الدین قویاً او لا خانیہ اور اگر معاف کر دیا جائے کے دالی نے مدیون کو بعد برس گزرنے کے تو زکوٰۃ نہیں برابر ہے کہ دین قوی ہو یا نہ ہو کذا فی الایمانیہ و قبہ فی المیط بالمعسر المومر فہو استلک فی موطا و محیط میں عدم زکوٰۃ کو ابراہ و ان کی صورت میں مفید کیا ہے مدیون مفلس کے ساتھ اس صورت میں ابراہ بمنزلہ ہلاک کے ہوا لیکن اگر مدیون مالدار ہے تو یہ بمنزلہ تصدأ ہلاک کرنے کے ہے یعنی زکوٰۃ واجب ہوگی یاد رکھو کذا فی البحر قال فی النہر و ہذا ظاہر فی انہ لقیید لا لاطلاق و ہو غیر صح فی الضعیف کما لا یخفی نہر الفاتی میں کہا اور یہ یعنی قول بکر کا و قیدہ اربع ظاہر ہے اس باب میں کہ قول مذکور یعنی سواء کان الدین قویاً او لا کہ دین کے اقسام ملکہ کو شامل ہے عام نہیں ہے بلکہ مقید ہے مفلس کے ساتھ اور صحیح نہیں ہے دین ضعیف میں کیونکہ دین ضعیف میں زکوٰۃ نہیں واجب ہوتی مگر بعد قبض نصاب کے اور گزرنے برس کے بعد قبض کے اس صورت میں اس کا بری کرنا استلک ہوا و جو پہلے پس زکوٰۃ کا ضامن نہ ہوگا اور یہی حال دین متوسط میں کذا فی الثانی و تجب علیہا ای علی المرأة زکوٰۃ نصف مہر من نقد و دود و ہضی المول من الف کانت قبضہ مہر ثم ردت النصف بطلاق قبل الدخول فترکی کل لما تقر ان النقود لا تتعین فی العقود و الفسوخ اور واجب ہے

عورت پر زکوٰۃ نصف مرتفع کی کہ بٹایا گیا بعد برس روز کے اس ہزار میں سے کہ بعضیہ مہر قبض کیا پھر بٹایا آدھا بسبب طلاق قبل الدخول کہ جس زکوٰۃ دیوے کل ہزار کی اس لیے کہ مٹھا ہوا قاعدہ ہے کہ نقد یعنی سونا چاندی عقود میں یعنی بیع اور اجارہ اور نکاح وغیرہ میں اور فسوخ میں یعنی اقالہ اور خلع وغیرہ میں متعین نہیں ہیں ہم نقد کے لفظ سے احتراز ہے سائمہ سے اور شارح نے جو من نقد زیادہ کیا اس کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ من الف مصنف نے کہا ہے وہ اس مطلب کے ادا کے لیے کافی ہے صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ کسی عورت سے نکاح کیا ہزار دہم کے مہر اور ہزار یعنی کل مہر اس کو دے دیا اور ایک برس گزر گیا پھر شوہر نے قبل الدخول طلاق دی عورت کو نصف مہر پڑا تو عورت پر اس نصف مردود کی زکوٰۃ ہے مرد کے ذمے نہیں کیونکہ عقود میں نقد معین نہیں ہوتے اس نے جو قبض کیا تھا وہ اس کی ملک میں ہو گیا تھا اب جو بٹانا پڑا تو بعینہ وہ پانچ سو بٹا ضرور نہیں ہیں بلکہ اس کی جگہ اور پانچ سو اگر دیوے تو درست ہے اسی جہت سے زکوٰۃ اسی کے ذمے لازم ہوئی اور دین کے ذمے پر لازم ہونا بعد سال گذرنے کے مانع زکوٰۃ نہیں کذا فی الشامی تعلل عن الوالوجیۃ و تسقط الزکوٰۃ عن مویوب لہ فی نصاب مروج فیہ مطلقا سواء مرجع بقضا یا بوجہ بعد الحول اور دالا استحقاق علی عین المویوب و ذلذا لاجتماع بعد ہاکہ اور ساقط ہوتی ہے زکوٰۃ مویوب کے ذمے سے اس صورت میں کہ دایب نے بعد برس روز کے نصاب کو دے کر بٹایا ہو بہر حال یعنی قاضی کے حکم سے بٹایا ہو یا بغیر اس کے اس لیے کہ استحقاق شے معین مویوب پر واقع ہوا اور اسی وجہ سے بعد ہاکہ مویوب کے رجوع نہیں پہنچتا قید بہ لائنہ لازکوٰۃ علی الواجب اتفاقا لعدم الملك وہی من الجبل مویوب لہ کی قید زکوٰۃ کے سقوط میں اس واسطے لگائی کہ دایب کے ذمہ بالاتفاق واجب نہیں ہے کیونکہ اس کی ملک منقطع ہو گئی تھی اور یہ سقوط زکوٰۃ کے لیے جیلہ ہے ہم اور اتفاقا کے لفظ میں ایما ہے کہ مویوب لہ سے زکوٰۃ ساقط ہونے میں اختلاف ہے چنانچہ امام زفر وجوب کے قائل ہیں اگر بغیر حکم قاضی پھر دے اس لیے کہ اس نے اپنے اختیار سے اس کو دیا تو یہ جدید ہوا اور بمنزلہ مستملک کے ہوا ہم کہتے ہیں کہ اس کو ردیہ میں اختیار نہیں ہے اگر یہ خود نہ دیتا تو وہ قاضی کے یہاں ناش کر کے بچھ لے لیتا اس وجہ سے بمنزلہ مالک کے ہوا نہ مستملک کے کذا فی الشامی و منہا ان یہ لفظ قبل التمام ہوا اور ایک جیلہ سقوط زکوٰۃ کا یہ ہے کہ مال یہ کہ دے اپنے لئے لے کر کو سال پورا ہونے سے ایک روز پہلے ہم اور اس قسم کا جیلہ دفع زکوٰۃ کے لیے امام محمد کے نزدیک مکروہ ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں اور محیط میں ہے کہ یہ صحیح ہے اور اول کو شیخ حمید الدین نے اختیار کیا ہے اور ایسا ہی اختلاف ہے دفع شفعہ کے جیلہ میں اور کہا گیا ہے کہ فتویٰ شفعہ کے باب میں امام ابو یوسف کے قول پر ہے اور زکوٰۃ میں امام محمد کے قول اور یہ تفصیل بھی اور پسندیدہ ہے کذا فی شرح در البہار اور کتاب الشفعہ میں مصنف اور شارح نے اس کو بیان کیا ہے

باب العاشر

یہ باب ہے عشر لینے والے کچھ بیان میں قیل بذامن نسبتہ الشی باسم بعض احوالہ ولا حاجۃ الیہ بل العشر علم لما یأخذہ العاشر مطلقا ذکرہ سعدی ای علم جنس کہا گیا ہے کہ یہ نام رکھا ہے کسی چیز کا اس کے بعض حالات کے اعتبار سے یعنی عاشر کبھی عشر لیتا ہے اور کبھی نصف العشر اور کبھی ربع العشر پس چونکہ بعض حالتیں وہ ہیں کہ جن میں عشر لیتا ہے تو اسی اعتبار سے اس کا نام عاشر رکھا گیا اور اس تکلف کی کچھ ضرورت نہیں بلکہ عشر نام ہے اس چیز کا جو عاشر مالی والوں سے لیتا ہے خواہ عشر ہو یا نصف العشر ذکر کیا ہے اس کو سعدی نے یعنی یہ علم جنس ہے م شامی نے کہا کہ مینا سب ہے کہ اسم جنس کہا جاوے کیونکہ علم جنس میں علیت بغیرت مانا کرتے ہیں جیسا اسامہ میں کہ معروف کا اس استعمال ہوتا ہے اور کوئی آکہ تعریف کا نہیں اور یہاں کوئی ضرورت علم نہاتنے کی نہیں ہو تو مسلم بہذا العلم حرمت تولیۃ البیہود علی الاموال عاشر انا دے مسلمان یعنی نہ غلام ہو نہ کافر اس سے معلوم ہوا کہ یہود کو معامل بنانا حرام ہے بغیر ہاشمی لما فیہ من شبہۃ الزکوٰۃ اور عاشر ہاشمی نہ ہونے کیونکہ اس میں زکوٰۃ کا شبہ ہے کہ ہاشمیوں کو جائز نہیں م غیر ہاشمی کی شرط غنا یہ میں لگائی ہے

لہ بیع کا اقالہ بیع اور مشتری کے حق میں منع ہوتا ہے ۵۱۲

اس کے سوا اور کسی کتاب میں نظر نہیں آئی اور یہ مخالف ہے اس کے جو نہایت وغیرہ میں مذکور ہے کہ جب ہاشمی صدقات پر مقرر کیا جاوے تو اس کو اجرت لینا حلال نہیں اور اگر عامل مقرر کیا جاوے اور روزیہ کسی دوسری جگہ سے دیا جاوے یا وہ بلا اجرت تبرعا کام کرے تو درست ہے کذا فی الشی قادر علی الحماۃ من اللصوص والقطاع لان الجباۃ بالحماۃ وہ عاشر قدرت رکھنا ہو تجارت کے بچاؤ کی چوروں اور ہزنوں سے اس لیے کہ لینا مال کا تجارت سے بسبب حمایت کے ہے یعنی امام جو مال لیتا ہے تو اموال کی حفاظت کے لیے لیتا ہے نصیبہ الامام علی الطریق للساقرین خرج السامی فانه الذی یسعی فی القباہل لیاخذ صدقۃ المواشی فی ما کنہا مقرر کیا ہو عاشر کو امام نے راہ پر مسافروں کے لیے اس سے نکل گیا سامی کیونکہ سامی وہ ہے کہ جو قبائل میں جاوے تاکہ مواشی کا صدقہ مواشی کے مکانوں پر پہنچ کر وصول کرے لیاخذ الصدقات تغلیباً للعبادۃ علی غیرہ اس کو امام نے مقرر کیا ہو تاکہ وصول کرے صدقہ اور چونکہ عاشر مسلمانوں سے صدقہ وصول کرتا ہے اور کفار سے جزیہ تو تعریف میں صرف صدقہ کا ذکر کرنا ترجیح دینا ہے عبادت کو غیر عبادت پر من التجار بوزن نجار المارین باموالہم الظاہرۃ والباطنۃ علیہ لفظ تجار جمع تاجر کی جیسے فجار جمع فاجر کی یعنی عاشر وصول کرے صدقہ ان تاجروں سے کہ اس پر گذریں اپنے مال سمیت خواہ مال ظاہر ہو یا باطن ممال کی دو قسمیں ہیں ظاہر اور باطن ظاہر مواشی اور جو عاشر کے پاس تاجر سے کر آوے اور باطن سونا چاندی اور مال تجارت اپنے موقع پر کذا فی البحر اور یہاں باطن سے مراد مواشی کے سوا ہیں بقریۃ المارین باموالہم کے درجہ جو مال عاشر کے سامنے آیا تو وہ ایک قسم ظاہر کی ہے پس اس کو باطن کہنا مجاز ہے باعتبار پہلے مال کے کس واسطے کہ اموال باطنہ جو گھر ہیں ہیں اگر عاشر کو خبر بھی کرے تو ان میں سے نہیں لے سکتا جیسا بحر میں مصرع ہے اور باطنہ اور ظاہرہ کی تعلیم میں اشارہ عنایہ وغیرہ کی رو کی طرف ہے کہ مراد اموال باطنہ ہیں کیونکہ اموال ظاہرہ یعنی سوائم میں عاشر کے پاس آنے کی ضرورت نہیں بلکہ عاشر خود جا کر وصول کرتا ہے اور اشارہ اس طرح ہوا کہ یہ مبنی ہے عاشر اور سامی میں فرق نہ کرنے پر حالانکہ ان دونوں میں فرق ہے جیسا گذر چکا کذا فی الشی و ما درونی ذم العشار ممول علی الاخذ ظہراً اور وہ جو حدیث شریف میں عاشروں کی مذمت میں وارد ہوا ہے ولا یقبل صاحب مکس الجنۃ رواہ ابو داؤد وغیرہ یعنی نہ داخل ہوگا عاشر لینے والا جنت میں سو یہ ممول ہے ظلم سے لینے پر فتن انکرم تمام الحول اوقال لم اتوا التجارۃ او علی دین مجیط او منقص للنعاب لان ما یاخذہ زکوۃ معراج و ہوا الحق بحر ولہذا اطلق المصنف پس جو شخص انکار کرے برس کی تمامی کا یا کہے کہ میں نے تجارت کی نیت نہیں کی یا کہے کہ میرے ذمہ دین مجیط ہے یا اس قدر دین کہ بعد ادا کے مال بقدر نصاب نہیں رہتا شارع نے کہا کہ دین کی تعلیم اس واسطے ہے کہ عاشر جو لیتا ہے بصیغہ زکوۃ لیتا ہے کذا فی المعراج اور یہی حق ہے کذا فی البحر اور اس لیے مصنف نے دین کو مطلق رکھا اوقال ادیت الی عاشر آخر دکان عاشر آخر محققاً یا کہا کہ میں دوسرے عاشر کو دے چکا اور دوسرا عاشر محقق ہوا اوقال ادیت الی الفقراء فی المصر لا بعد الخرج لما باقی یا کہا کہ میں ادا کر چکا فقرہ کو شہر میں نہ شہر سے نکلنے کے بعد اس کی وجہ متقریب آوے گی وحلف صدق فی السکل بلا اخراج براءۃ فی الاصح لا اشتباہ الخط یعنی ان سب صورتوں مذکورہ میں اگر بیان کو بحلف مکرر کرے تو مانا جاوے۔ بہر دن پیش کرنے چھٹی دوسرے عاشر کے واسطے کہ خطوط منشتہ ہوتے ہیں اصح روایت میں اور یہی ظاہر الروایت سے کذا فی البدایع حتی لو انی ہا علی خلاف اسم ذلک العاشر وحلف صدق وعدت عدایاں تک اگر چھٹی پیش کی برخلاف نام اس عاشر کے اور قسم کھائی تو مانا جاوے اور چھٹی کا عدم شمار کی جاوے و لو ظہر کذبہ بعد سنین اخذت منہ اور اگر ظاہر ہووے جھوٹ مال والے کا چند سال کے بعد تو زکوۃ لی جاوے اس سے الا فی السوائم والا موال الباطنۃ بعد اخراجہا من البلد یہ استثنائے صدق سے یعنی قول مانا جاوے لیکن سوائم میں اور اموال باطنہ میں اجازت نکالنے کے شہر سے نہ مانا جاوے لانہا بالاخراج التفت بالاموال الظاہرۃ لکان لاخذ فیہا لالام فیکون

سوائم یعنی مواشی یا سوا میں ہوتا ہے اور سامی صدقات سوائم خود جا کر وصول کرتا ہے ۱۲

سوال زکوٰۃ والا دل بقلب لغلّا اس لیے کہ اموال مذکورہ نکالنے کی جہت سے اموال ظاہرہ کے ساتھ ملحق ہو گئے پس حق لینے زکوٰۃ کا ان میں امام کو ہو گا پس یہ اخذ زکوٰۃ ہو گا اور پہلا دیا ہوا نفل دیا خدا منہ بقولہ لقول عمر لا تبشوا علی الناس متاعکم لکنہ بجلفہ اذا انہم اور یوے زکوٰۃ کو عاشر مال والے سے بموجب اس کے بیان کے کیونکہ حضرت عمر نے فرمایا کہ نہ تفتیش کرو لوگوں کی متاع کو لیکن مال والے کو عاشر قسم دیوے اگر اس کو متمم جانے وکل ما صدق فیہ مسلم مہر صدق فیہ ذمی لان ہم مالنا اور امور مذکورہ میں سے جو امر ایسے ہیں کہ ان میں مسلمان قول مانا جاتا ہے کافر ذمی کا بھی قول ان میں مانا جاتا ہے کیونکہ ان کے لیے وہ رعایت ملحوظ ہے جو ہمارے لیے ہے الا فی قولہ ادیت الی فقیہ لعدم ولایۃ ذلک مکر ذمی کا یہ قول کہ میں نے فقیر کو دے دیا مقبول نہ ہو گا کیونکہ کافر ذمی اس کی ولایت نہیں ہے م اس واسطے کہ جو کچھ اس کا دیا جاتا ہے وہ جزیہ ہے اور جزیہ میں جب ادا کا دعویٰ کرے تو نہیں مانا جاتا اس وجہ سے کہ اہل ذمہ کے فقرا اس کے مصرف نہیں اور کافر کو مستحقوں پر یعنی مسلمان پر مصرف کرنے کی ولایت نہیں کذا فی الشامی لا یدق حربی فی شئی اور کافر حربی کا قول کسی امر میں نہیں مانا جاتا یعنی اس کی طرف انتفات نہیں اگرچہ گواہوں سے ثابت کرے آثار الکمال الا فی ام ولدہ مگر اس کے ام ولد کے باب میں کہ اگر کسی باندی کو ام ولد ہونے کا اقرار کرے تو مانا جائے گا بخلاف اقرار مدبر ہونے کے کہ وہ مقبول نہیں اس لیے کہ دار الحرب میں مدبر کربا صحیح نہیں کذا فی البحر وقولہ لعلام یولد مثله لثقلہ ہذا دلی اور اگر اس صورت میں کہ کسی غلام کو کہے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور وہ غلام ایسا ہو کہ اس جیسا اس جیسے کا بیٹا ہو سکتا ہے یعنی اور پہلے سے وہ ثابت، النسب نہ ہو اور نہ اس نے تکذیب کی ہو کذا فی الطحاوی لفقد المالۃ بسبب نہ ہونے مالیت کے م یہ علت دونوں مسئلوں کی ہے یعنی دونوں صورتوں میں ام ولد اور غلام مال نہیں حالانکہ زکوٰۃ مال کی لی جاتی ہے کذا فی الطحاوی فان لم یولد عن علیہ وعشر لانه اقرب بالحق فلا یصدق فی حق غیرہ پس اگر وہ غلام ایسا ہو کہ اس جیسا اس کا بیٹا نہیں ہو سکتا تو اس قول سے وہ غلام اس پر آزاد ہو جاوے گا اور عشر لیا جاوے گا اس لیے کہ حربی نے اقرار عشق کا کیا پس اس کے غیر پر یعنی عاشر پر ابطال عشر کے باب میں محبت نہ ہو گا کذا فی الشامی والا فی قولہ ادیت الی عاشر آخر و ثمة عاشر آخر اور مگر اس صورت میں کہ کہے میں ادا کر چکا کسی دوسرے عاشر کو اور دہاں کوئی دوسرا بھی ہو لکھا یو دے الی استیصال المال جزم بہ ملا خسر و ذکرہ الزیلعی تنعاً للراجی بلفظ یعنی کذا نقلہ المصنف عن البحر اس کا قول اس لیے مانا جاوے کہ اس کا مال جڑے نہ اکھڑ جاوے یعنی ہر عاشر کو عشر دیتے دیتے اس کے پاس کچھ نہ رہے گا یقین کیا ہے ملا خسر و نے اور ذکر کیا اس کو زبلی نے بہ تبعیت سراجی بلفظ یعنی ہر ہزار ہے کہ مانا جاوے یو ہی نقل کیا مصنف نے بحر سے م قولہ ملا خسر و اسی طرح ہے بعض نسخ بحر میں بزیادت لفظ فی شرح الدرر اور دوسرے نسخوں میں ملا شیخ فی شرح الدرر ہے اور یہی صواب ہے اس لیے کہ عبارت ملا خسر و کی مانند عبارت کثر کے ہے اور وہ عبارت جس کو شارح نے ذکر کیا ہے وہ عبارت امام محمد بن محمد بن محمود بخاری مشہور مام شیخ کی ہے اس کی کتاب غرر الافکار شرح در البحار میں لکن جزم فی العناۃ والغایۃ لعدم تصدیقہ و رجحانی التمر لیکن جزم کیا ہے عنایہ میں اور غایۃ البیان میں اس کے قول نہ مانے کا اور نہ میں اسی کو ترجیح دی ہے واخذ منا ربع عشر ومن الذمی سواء کان ثعلبیاً اولم یکن کافی البرجندی عن الظیریۃ الی ضعفه ومن السحر بی عشر اور لیا جائے ہم سے یعنی مسلمانوں سے چاکیسواں حصہ اور کافر ذمی سے بیسواں حصہ خواہ وہ ثعلبی ہو یا نہ ہو جیسا برجندی میں ہے منقول ظیریہ سے اور حربی سے دسواں حصہ بذلک امر عمر اسی کا امر فرمایا حضرت عمرؓ نے م یعنی ان تینوں باتوں کا امر اپنے سامعین کو کیا بحر الدلائل میں ہے کہ مسلمانوں سے جو لیا جاتا ہے وہ زکوٰۃ ہے اور ذمی سے وہ فدا صدقہ اور کفار حربی سے بطور حفاظت دسواں حصہ اور یہ مال جو کفار سے حاصل ہو جزیہ کے مصارف میں صرف کیا جاوے بشرط کون المال لکل واحد لعلہا بالان ما و نہ عفو بشرط ہونے مال بروداد

کے پوری نصاب اس لیے کہ نصاب کے معان ہے و بشرط جہلنا قدر ما اخذ و امننا اور بشرطیکہ ہم کو نہ معلوم ہو کہ وہ لوگ مسلمانوں سے کس قدر لیتے ہیں فلان علم اخذ مثلاً مجازاً پس اگر معلوم ہو تو اسی قدر لیا جاوے جس قدر وہ مسلمانوں سے لیتے ہیں واسطے مکافات کے م یعنی لینا بقدر معین پر مجازاً ہے نہ اصل لینا کیونکہ ہم لوگ ان سے برسبیل حق لیتے ہیں اور وہ لوگ ناحق حاصل یہ کہ چونکہ وہ لوگ حمایت اہل اسلام میں آ تو ان سے مال لیا گیا پھر اگر مقدار معلوم ہو کہ مسلمانوں سے کفار کتنا لیتے ہیں تو اسی قدر مسلمان لوگ بھی ان سے بطور مجازات کے لیویں گے مگر اس صورت میں کہ وہ کل لیتے ہوں اور اگر کمیت اور مقدار کفار کے لینے کی نہ معلوم ہو تو عشر یعنی دسواں حصہ لیا جاوے گا اس واسطے کہ حمایت کی جہت سے حق لینے کا ثبوت ثابت ہو چکا اور اعتبار مجازاً کا مستدر ہے پس ذی سے دونا شخصیں کیا گیا کیونکہ عربی بجاؤ اور حفاظت کا ذی سے زیادہ محتاج ہے و تمامہ فی الفتح الا اذا اخذوا الكل فلا ناخذہ بل نترك له ما يبلغه مامنہ البقاء للامان مگر اس صورت میں کہ کفار مسلمانوں سے جو دار الحرب میں جاویں کل مال لیتے ہوں تو ہم لوگ کل مال نہ لیویں گے بلکہ اس قدر اس کے پاس چھوڑ دیں گے کہ اس کو اپنے مامن تک پہنچا دیوے واسطے ثبوت حق امان کے و لا ناخذ منهم شيئاً اذا لم يبلغ ماله من نصاباً وان اخذ و امننا في الاصح اور ہم نہ لیویں ان سے کچھ جب کہ مال نصاب کو نہ پہنچے اگرچہ وہ ہم سے لیتے ہو واضح روایت میں لانا ظلم و لا متابعۃ علیہ اس لیے کہ نصاب سے کم مال میں سے کچھ لینا ظلم ہے اور ظلم میں کسی کا اتباع نہیں مگر اس میں اتنی بات ہے کہ کفار جو کچھ ہم سے لیتے ہیں خواہ نصاب ہو یا نہ ہو سراسر ظلم ہے ہاں مگر یوں کہیں کہ قلیل مال سے لینا صریح ظلم ہے کہ جس کو سب عقل واسے جانتے ہیں کیونکہ قلیل مال صرف نفقہ کے واسطے ہوتا ہے پھر اس میں لینا مقتضائے امان کے مخالف ہے جیسا کہ کل کا لینا کذا فی الشانی اولم ياخذ و امننا لیسترا علیہ یا جب کہ وہ نہ لیتے ہوں ہم سے تو ہم پھر ان سے نہ لیویں تاکہ وہ نہ لینے پر ثابت رہیں و لا ناخذ من المکارم اور اس لیے کہ تمام مکارم اخلاق کے ہم زیادہ مستحق ہیں و لا یؤخذ من مال صبی حربی الا ان یقولوا یاخذون من اموال صبیاننا شیا کمائی کافی الحاکم اور نہ لیا جاوے عشر حربی کے ٹکے کے مال سے مگر اس صورت میں کہ وہ لوگ ہمارے لڑکوں کے مال میں سے کچھ لیتے ہوں جیسا مذکور ہے حاکم کی کافی میں اخذ من الحربی مرة لا یؤخذ منه ثانیاً فی ملک السنة الا اذا عادالی دار الحرب حربی سے ایک بار عشر لیا گیا تو دوبارہ اس سے اس برس میں نہ لیا جاوے مگر یہ کہ دار الحرب کو لوٹ جاوے یعنی اور پھر دار السلام میں آوے تو دوبارہ عشر لیا جاوے گا عدم جواز الاخذ لا تجد و حل او عہد کیونکہ لینا جائز نہیں جب تک نیا سال نہ ہو یا نیا عہد نہ ہو م حربی کو قدرت نہ دی جاوے دار السلام میں ٹھہرنے کی پورے برس بلکہ اس کو امام آتے وقت یہ کہہ دے کہ اگر تو یہاں اقامت کرے گا تو تجھ پر جزیہ لگایا جاوے گا پھر اگر وہ اقامت کرے تو جزیہ لگا دے پھر دار الحرب میں نہ جانے دے کذا فی الفتح ولو لم یحرم الحربی بعاشیر ولم یعلم به العاشیر حتی و قل دار الحرب ثم خرج ثانیاً لم یعشره لما معنی سقوطه بالقطاع الولاية اور اگر حربی گذرا عاشر پر اور عاشر کو خبر نہ ہوئی یہاں تک کہ وہ دار الحرب کو چلا گیا پھر دوبارہ دار الحرب سے نکل آیا تو اس سے پہلے عشر نہ لے کیونکہ وہ سابق ہو گیا ولایت کے منقطع ہونے سے یعنی دار الحرب میں جانے سے حکومت اہل اسلام کی اس پر نہیں رہتی بخلاف المسلم والذی لعدم المسقط ذکرہ النبی بخلاف مسلمانوں کو اور مذموم ہے کہ اگر بے خبری میں گذر جاویں پھر عاشر کو خبر ہو تو ان سے عشر لیا جاوے کیونکہ یہاں مسقط یعنی عشر کا سابق کرنے والا مفقود ہے ذکر کیا ہے اس کو زیلعی نے و یؤخذ نصف عشر من قبیۃ عمر و جلود قبیۃ کافر کذا اقر المصنف متنہ فی شرحہ للتمارۃ و بلغ نصاباً اور لیا جاوے بیسواں حد کا فر کی شراب کی قیمت سے اور اس کی مردار کی کھالوں کی قیمت سے اگر تجارت کے لیے ہوں اور نصاب پہنچیں شارع نے کہا کہ مصنف نے اسی طرح اپنے متن کو اپنی شرح میں ثابت رکھا ہے مگر مصنف نے اور جلودیت

سہ اشہد ہے آیت کریمہ فان احد من الشریکین استجارک فاجرد حتی یمسکک الامم البغۃ مامنہ ۱۱ یعنی عدم ولایت ۱۱

دوسرا مضاف ہے اور کاثر مضاف الیہ اس لیے خرگوشوں سے نہ پڑھنا چاہیے بلکہ ایک کسرہ ہے اور یہاں یہ اشکال ہے کہ کھالیں مثالی نہیں ہیں بلکہ قیمت کی چیز ہیں تو یہ سور کے مانند ہوں گی نہ شراب کی تو ان سے عشر نہ لینا چاہیے اور اس کا جواب یہ ہے کہ نمس عین کی قیمت میں جس سے بالکل انتفاع نہیں ہو سکتا اور اس چیز کی قیمت میں کہ جس سے انتفاع ہو سکتا ہے فرق ہے پس خنزیر سے کسی وجہ سے انتفاع درست نہیں اور جود مبیعہ سے بعد و باعث کے انتفاع درست ہے اور اس لیے ان کو علانے شراب کے مشابہ رکھا خنزیر کے مانند نہیں رکھا کذا فی الحاشیہ

باختصار و بوجہ عشر القیمۃ من حربی بلیۃ تبادۃ ولا یؤخذ من المسلم شیء الا فاقداً اور لیا جاوے دسوں حصہ قیمت شراب کا حربی سے بدون بیت تجارت کے اور نہ لیا جاوے مسلمان سے بچا اتفاقی م اس لیے کہ مسلمان شراب کے مالک ہونے سے منع کیا گیا ہے تو اگر اس سے عشر لیا جائے گا تو اس کا قبضہ اس پر اور مستحکم ہو جاوے گا کذا فی الطحاوی ولا یؤخذ من خنزیرہ مطلقاً لہ قیمی فاخذ قیمۃ کعبینہ من لیا جاوے عشر کافر کے سورجہ بالکل اس لیے کہ وہ قیمت دلی چیز ملے ہے تو اس کی قیمت کا لینا گویا اس کا خود لینا ہے م اس واسطے کہ حیوان کی قیمت کا حکم حیوان ہی کا ہے اس لیے کہ اگر کسی نے ایک عورت سے نکاح کیا اور کوئی حیوان سر عطر یا جو ذمہ میں لازم آدے تو چاہے قیمت ادا کرے چاہے حیوان اور شراب کی قیمت کا حکم عین شراب کا نہیں اس واسطے کہ اگر کسی ذی نے شراب کے بدلے نکاح کیا پھر قیمت دینے لگا تو عورت اس کے لینے پر جبر نہ کی جاوے گی سو اس جہت سے عشر شراب کی قیمت سے لیا گیا نہ نفس شراب سے کیونکہ مسلم اس کے مالک ہونے سے منع کیا گیا ہے کذا فی شرح

ابا جح لقامی خان بخلاف اشفقہ لانہ لولم یاخذ الشیخ لقیمۃ الخنزیر بطل حقه اصلاً فیتقرر دوا من الضرورة مستثناة ذکرہ السعدی یہ جواب ہے سوال مقدر کا تقریر سول کی یہ ہے کہ قیمت کا حکم عین کا حکم نہیں ہے کیونکہ اگر کسی ذی نے اپنا گھر بدلہ خنزیر کے دوسرے ذی کے ہاتھ بیچ دیا اور اس کا شیخ مسلمان ہے تو وہ قیمت خنزیر کے بدلے سے لے سکتا ہے شارح نے اس کا جواب یہ دیا کہ شفقت کا حکم اس لیے خلاف ہے کہ اگر شیخ خنزیر کی قیمت کے عوض مکان کو نہ لے لے تو اس کا حق باطل ہو گا پس اس کا نقصان ہو گا اور مواضع ضرورت قواعد کلیہ سے مستثنی ہوتے ہیں ذکر کیا ہے اس کو سعدی نے حاصل یہ کہ یہاں جواز حق البعد کے لیے ہے کہ وہ حاجت مند ہے اور حق شرع میں ضرورت نہیں کہ شارح مستثنی ہے کما بطل فی المعراج ہے عن البکائی ولا یؤخذ ایفاً من مال فی یدیتہ مطلقاً اور نہ لیا جاوے اس مال سے جو گذرنے والے کے گھر میں ہے مطلقاً یعنی خواہ مسلمان ہو یا ذمی ہو یا حربی ہو ولا من مال بضاعتہ اور نہ لیا جاوے مال بضاعت سے م بضاعت لغت میں ایک قطعہ مال کا ہے اور اصطلاح میں وہ مال جو مالک کسی کو تجارت کے لیے سپرد کرے اس طرح کہ نفع سب مالک کے ہے اور معامل کا کچھ نہیں کذا فی البحر اور اگر مصنف بضاعت کی جگہ امانہ لکھتا ہے صاۃ التشریع نے کہا تو کافی ہوتا اور جہاں بعد مذکور ہیں ان کی ضرورت نہ ہوتی الا ان تکون للحری مگر یہ کہ ہر مال بضاعت کسی حربی کا تو عشر لیا جائے گا ولا من مال مضاربتہ الا ان یرت المضارب فی عشر نصیبہ ان بلغ نصیباً اور کچھ نہ لیا جاوے مال مضاربت سے مگر اس صورت میں کہ مضارب کو نفع ہو پس مضارب کے حصہ کا عشر لیا جاوے گا اگر نصاب کی مقدار کو نیچے ولا من کسب ماذون مدیون بدین مجیط بمانہ رقبۃ اور نہ لیا جاوے عبد ماذون کی کمان سے کہ مدیون ہو ایسے قرض کا کہ مجیط ہو اس کے مال اور اس کی جان کو م یہ قید اس لیے بڑھائی کہ یہ مسئلہ محل خلاف ہے امام صاحب اور صاحبین میں امام صاحب کے نزدیک مولی غلام کی مقبوض چیز کا مالک نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک اس کی کمانی کا مالک ہے جیسے اس کی جان کا بالاتفاق مالک ہے پس اگر عبد ماذون کی کمانی میں کوئی غلام ہو اور اس کو مولی آزاد کرے تو امام صاحب کے نزدیک عتق جاری نہ ہو گا اور صاحبین کے نزدیک جاری ہو گا سو اس حالت کا بعد اگر عاشر پر گزرا تو اس سے کچھ نہ لیا جاوے

لہ نہ غلام جس کو مالک نے اذن تجارت کا دیا ہو ۱۲

گامولی اس کے ساتھ ہو یا نہ ہو امام صاحب کے نزدیک تو اس جہت سے کہ مولیٰ کی ملک میں نہیں اور صاحبین کے نزدیک اس جہت سے کہ دین سے فایز نہیں اور ماذون غیروں لکن لیس معہ مولانا یا عبد ماذون قرض دار نہ ہو لیکن اس کے ساتھ اس کا آقا نہیں تب بھی نہ لیا جاوے جلی نے کہا ایسا ہی ہے عبد ماذون کہ دین اس کا محیط نہ ہو دے اور جس صورت میں کہ آقا اس کے ساتھ ہو اور اس پر دین نہیں یا ہے لیکن محیط نہیں اس کے کسب جو زیادہ دین سے ہے الزم مقدار نصاب ہو تو اس کا عشر لیا جاوے کذا فی المعراج علی الصبیح فی الثلثہ لعدم ملکہ عشر نہ لیا جاوے بنا بر روایت صحیح کے مسائل ثلثہ مذکورہ میں واسطے موقوف ہونے ملک ان تینوں کے یعنی مضارب اور بغنا والے اور غلام کے ہم معراج میں ہے کہ ایضاح میں مذکور ہے کہ لینے میں شرط ہے حاضر ہونا ملک اور مالک دونوں کا پس اگر مالک بلا مال آئے تو نہ لیا جاوے اور اگر مال بلا مالک آوے تب بھی نہ لیا جاوے ولذا لا یؤخذ العشر من الوسی اذا قال بذال الیتیم ولا من عبد ومکاتب اور اسی لیے یعنی بوجہ نہ ہونے ملک کے نہیں لیا جاتا ہے عشر وھی سے جب بیان کرے کہ یہ مال یتیم کا ہے اور نہ غلام سے جیسا گذر چکا ہے مگر سے کیونکہ اس کی ملک تام نہیں مگر علی عاشر الخوارج فقہ شریعہ ثم مر علی عاشر اہل العدل اخذ منه ثانیاً تقصیرہ مبرورہ ہم سوا اگر گذر باغیوں کے عاشر پس انہوں نے اس سے عشر لے لیا پھر گذر اہل حق کے عاشر کے پاس تو اس سے دوبارہ عشر لیا جاوے کیونکہ خوارج کے عاشر کے پاس جانا یہ قصور اسی کا ہے بخلاف مالو غلبوا علی بلد بخلاف اس صورت کے کہ خوارج یعنی باغی تسلط کر لیں بزور کسی شریعہ یعنی اس صورت میں اگر وہ مدقات اگر وصل کر لیں گے تو دوبارہ لینے نہ آئیں گے کیونکہ اس صورت قصور امام کا ہے نہ مال داروں کا کذا فی الطحاوی فرع مسئلہ ملوۃ شارح فامر بنصاب رطب للتجارة کبطخ ونحوہ لا یشرہ عند الامام الا اذا کان عند العاشر فقراء فیاخذ یدفع لهم تاجر مبرورہ تر بقدر نصاب تجارت کے لے کر عاشر پر گذر مثلاً تر بونہ وغیرہ تو امام صاحب کے نزدیک عاشر اس کا عشر نہ لیوے مگر اس صورت میں کہ عاشر کے پاس فقراء موجود ہوں تو مال دے سے عشر لے تاکہ ان کو دے دے مگر رطب سے مراد چھ چیزیں سال بھر میں رہیں شرب بلا لیں ہیں ہے کہ صورت مسئلہ کی یہ ہے کہ کسی شخص کے پاس مال تجارت تھا تھائی سال کے نزدیک اس کے بدلے بقولات میں سے کچھ خرید لیا پس امام صاحب کے نزدیک زکوۃ نہیں لیکن مالک کو کہہ دیا جاوے کہ بنفسہ زکوۃ ادا کرے اور صاحبین کے نزدیک مال میں سے اسی جنس کی زکوۃ لے لی جاوے کیونکہ آخر حمایت امام کی اس کو مشتمل ہے کذا فی البرہان اور امام کے قول کی وجہ میں کمال نے ذکر کیا ہے کہ اگر لے گا تو یہ چیز لی ہوئی خراب ہو جاوے گی اور عامل کے ساتھ فقراء ہوں یا اپنے عمل میں صرف کرنے کو لیتا ہے تو اس کو اجازت ہے کذا فی الشامی نہ بخلاف مذکور ہے نہ الفائق میں بطریق بحث کے ہم نہ کی عبارت میں کہلی بحث نہیں کہ دلالت کرے بحث ہونے پر علاوہ یہی ذکر کیا ہے اس کو کمال نے جیسا گذر چکا اور کمال کے کلام میں بھی کوئی لفظ دال بحث پر نہیں ہے معہذا جو کچھ کمال نے ذکر کیا ہے وہ شرح منظومہ میں معہ زیادت مذکور ہے نہ زیادت یہ ہے کہ اگر مالک قیمت دینے پر راضی ہو تو قیمت لے لی جائے اور عینا یہ میں باب العاشر میں یہ مذکور ہے کہ جب حضرات یعنی ہنری ترکاری لے کر عاشر پر گذرے اور عاشر فقر کیلئے ان میں سے بعض عاشر لینا چاہے در صورت انکار کرنے مالک کے اعطاء قیمت سے تو نہیں لے سکتا اور فقراء کے واسطے کی ہم نے اس لیے قید لگائی کہ اگر اپنے عمل کے لیے حضرات بعینہ لے لیوے تو جائز ہے اور مالک کے انکار کی قید اس لیے لگائی کہ اگر وہ قیمت دینے پر راضی ہو تو اس کے جواز میں کچھ کلام نہیں فاعظم واللہ اعلم کذا فی الشامی

باب الرکاز یہ باب ہے فقہ کے احکام میں المقننہ بالزکوۃ لکونہ من الوظائف المالیۃ فقہانے رکاز زکوۃ کے ساتھ لاحق کیا کیونکہ یہ بھی وظیفہ مالیہ ہے مگر یہ جواب ہے اس سوال کا کہ اس باب کو کتاب الجہاد میں ذکر کرنا چاہیے تھا

کیونکہ اس کے مصارف معارف غنیمت کے ہیں اور اس میں سے جو لیا جاتا ہے وہ زکوٰۃ نہیں ہے کذا فی النہر اور اس کو عشر پر مقدم کیا اس لیے کہ رکاز محض قربت ہے اور عشر ایک مشقت ہے جس میں معنی قربت کے ہیں کذا فی الطحاوی بولغۃ من الرکز ای الاشیاء بمعنی المرکز رکاز باعتبار لغت کے ماخوذ ہے رکز سے یعنی ثابت کرنا اور بمعنی مرکز کے سے م شامی نے کہا کہ بمعنی المرکز خبر بعد خبر ہی ہوگی اور احتمال یہ ہے کہ حال ہو رکز سے یعنی رکاز رکز سے ماخوذ ہے در حالیکہ رکز سے مراد اسم مفعول ہو یعنی مرکز اور یہ ادلی ہے اس لیے کہ رکاز اسم جامد ہے مفعول نہیں ہے و شریفاً مال مرکز تحت ارض اور شرع میں رکاز وہ مال ہے کہ موجود ہے زمین کے نیچے م ظاہر عبارت دلالت کرتی ہے کہ یہ معنی لغوی نہیں ہیں اور منخ میں مغرب سے منقول ہے کہ وہ معدن ہے یا کنز یعنی کان یا دفینہ اس لیے کہ یہ دونوں مستقر ہیں زمین میں اگرچہ رکاز مختلف ہے الخ اور بظاہر اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ استعمال رکاز کا معدن اور دفینہ دونوں میں حقیقی ہے اور مشترک با شتر اک معنوی اور دفینہ کے ساتھ خاص نہیں نہر الفائق میں کہا کہ اس تقدیر پر کلی منوطی ہوگی اور یہی مصنف کے باب کے عنوان کے مناسب ہے کذا فی الطحاوی اعم من کون رکاز الخالق او المخلوق مال عام ہے اس سے کہ زمین کے اندر رکھنے والا اس کا خالق ہو یا مخلوق فلذا قال معدن خلقی خلقہ اللہ تعالیٰ ومن کنز ای مال مدفون دفنہ الکف لانه الذی ینسب بسبب اسی عموم کے مصنف نے کہا کہ وہ عام ہے کان خلقی سے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو زمین میں پیدا کیا ہے اور عام ہے کنز سے یعنی مدفون کہ زمین میں رکھا ہو کفار نے اس لیے اسی کا خمس لیا جاتا ہے اگر مسلمان کا مال ہو گا تو اس کا حکم لفظ کا ہے و جہد مسلّم او ذمی و لوقتا صغیر انشی پائی کسی مسلمان یا ذمی نے اگرچہ ملوک صغیر عورت ہو یعنی حکم عام ہے پانے والا آزاد ہو یا ملوک کبیر ہو یا صغیر مرد ہو یا عورت مسلمان ہو یا نہ ہو کذا فی النہر معدن نقد و نحو حدید پائی کان سونے یا چاندی یا لوہے کی یا اس کے مثلی و ہول جامد بطبع بالنار و منہ الزہیق اور لوہے کے مثلی ہر چیز ہنجد ہے کہ نرم ہو جاوے آگ سے اور اسی میں ہے پارہ م یہ قول امام محمد کا اور امام صاحب کا اگر قول ہے نقل اول یہ تھا کہ پارہ میں کچھ نہیں لازم آتا اور یہی قول آخر ہے امام ابو یوسف کا کیونکہ پارہ بمنزلہ رال وغیرہ کے ہے اور ان میں خمس نہیں ہے امام محمد اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ پارہ چشمہ سے مزا دلت اور تعمیر سے نکالا جاتا ہے اور مصلحت ہے کسی دوسری چیز کے ساتھ مخلوط نہ ہونے میں مصلحتی کذا فی الفتح اور معلوم ہے کہ خلاف اس پارہ میں ہے جو معدن میں سے حاصل کریں لیکن جو موجود کفار کے خزانہ وغیرہ میں ہے اس میں بالاتفاق خمس لازم ہے کذا فی الشامی شرح الخ لا یکتفوا و قار و غیر المنطیع کما دن الاجار پس نکل گئیں ہتی چیزیں یعنی جامد کی قید سے جیسے لفظ اور رال اور نکل گئی بطبع کے قید سے جو نرم نہیں ہوتے جیسے کان پتھر کی یعنی فیروزہ و زمرہ وغیرہ کی م قستانی میں ہے کہ کان تین قسم کی ہے ایک وہ سخت چیزیں کہ پھل جاتی ہیں جیسے سونا چاندی رائگ تانبہ پتیل لوہا دوم وہ سخت چیزیں جو آگ سے نرم نہیں ہوتیں جیسے چونا اور ہ سرسہ یا قوت وغیرہ سوم وہ چیزیں کہ جامد نہیں جیسے پالی رال لفظ وغیرہ کذا فی المبسوط والتحفہ لفظ ایک ردغن ہے کہ پانی پرا جاتا ہے اور قارادقیر اور زفت وہ جس سے کشتیوں کو ردغن کرتے ہیں کذا فی الشامی فی ارض خراجیۃ او عشریۃ خرج الدار لا المفارۃ لد حولہا بالادلی کان یا دفینہ پارہ زمین خراجی سے یا عشری میں شارح نے کہا کہ زمین کی قید سے نکل گیا گھر اور نہیں خارج ہوا جنگل کیونکہ وہ بالادلی و ظل سے م مراد عشری اور خراجی سے یہ ہے کہ جس کا وظیفہ عشر ہو یا خراج ہو خواہ کسی کے قبضے میں ہو یا نہ ہو تو جب عشر و خراج کے ہونے خمس لیا جائے گا تو جنگل جس میں نہ عشر ہو نہ خراج بطریق ادلی داخل خمس رہے گا کذا فی الطحاوی خمس محققا ای اخذ خمسہ الحدیث و فی الرکاز

۱۔ جو چیز پڑی ہوئی کسی کی ہے

الخمس و یولیم المعدن کما مرسلان یا ذی کی یائی ہوئی کان خواہ دفینہ سے پانچواں حصہ لیا جاوے بموجب اس حدیث کے فی الزکاۃ الخمس
اور یہ شامل ہے معدن کو جیسے پہلے گذرا و باقیہ لیا لکھا ان ملکیت اور باقی کا زبانی چار خمس زمین کے مالک کے ہیں اگر وہ زمین کی
ملوک ہو م حاشیہ ابو سعود میں لکھا کہ مملوک سے مراد یہ ہے کہ غیر کی ملک ہو پانے والے کی نہ ہو کیونکہ پانے والے کی ملک ہوگی تو اس میں خمس نہ
ہوگا جیسا مصنف آگے بیان کرتا ہے و لاشی فی ارضہ شامی نے لکھا کہ اس کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوئی کہ جب پانے والا مالک زمین نہ ہو تب
تو خمس واجب ہو اور خود مالک ہو تو واجب نہ ہو کیونکہ علت وجوب دونوں میں ایک ہے وہ یہ کہ معدن تمام اجزاء سے مالک کی ملک ہے تو
کے کلام میں تعارض یقیناً ہے یہاں باقیہ لکھا کہ اسے اور آگے لاشی فی ارضہ لکھا ہے شیخ رحمہ اللہ نے اس تعارض کو یوں دفع کیا کہ زمین ملک
کی معدن میں دو روایتیں ہیں روایت اصل میں اس میں خمس نہیں کل مالک کی ہے اور جامع صغیر کی روایت یہ ہے کہ اس میں خمس ہے
اور چار خمس مالک کے ہیں پس یہاں کا قول مطابق روایت جامع صغیر کے ہے اور قول ائیدہ موافق روایت اصل کے کذا فی الشامی ملقطاً و لا
کبل و مفازۃ فلول و جہد اور اگر زمین رکاز کی کسی ملک نہ ہو جیسے پہاڑ جنگل پس وہ چیز پانے والے کی ہے معدن لاشی فیہ ان وجد فی
دارہ و حالوتہ اور معدن میں کچھ لازم نہیں آتا اگر پادے اس کو اپنے گھر میں اور اپنے دکان میں م معدن کے لفظ میں احتراز ہے دفینہ
سے اس لیے کہ اس کا خمس لیا جاتا ہے اگرچہ کسی کی ملک زمین میں ہو یا اس کے گھر میں ہو اس لیے کہ وہ اجزائے زمین سے نہیں ہے جیسا
بدائع میں ہے اور گھر اور دکان کی معدن میں کچھ لازم آنا امام صاحب کے نزدیک ہے بخلاف قول صاحبین کے کذا فی الشامی و ارضہ
فی روایۃ الاصل و اختار فی الکفر اور کچھ لازم نہیں آتا اگر پادے معدن اپنی اراضی میں اصل کی روایت کے بموجب اور اسی کو اختیار کیا ہے
کنز میں م غایۃ البیان میں لکھا ہے کہ زمین ملک میں امام صاحب سے دو روایتیں ہیں روایت اصل کے موافق ارض اور دار میں کچھ فرق نہیں
یعنی دونوں میں کچھ لازم نہیں آتا کیونکہ زمین جب اس کی طرف منتقل ہوئی تو بالکل اپنے تمام اجزاء کے منتقل ہوئی اور معدن بھی اسی زمین
کی مٹی کی ہے تو خمس لازم نہ آیا جیسے غنیمت جب اس کو امام کسی کے ہاتھ فروخت کر دے تو اور لوگوں کا حق اس کے ساقط ہو جاتا ہے اس لیے
کہ وہ شخص اس کا مالک بمقابلہ عوض کے ہوا ہے یہی لکھا ہے جماع نے اور جامع صغیر کی روایت کے موافق ان میں فرق ہے اس کی وجہ
یہ ہے کہ دار میں کسی طرح کی مشقت اور کچھ ٹراہیں تو خمس بھی لازم نہ آیا اور سب کا سب پانے والے کا ہوا بخلاف ارض کے کہ اس میں ٹوٹ
خراج اور عشر کی لازم آتی ہے پس اس میں خمس لازم ہے اور کنز کے اختیار کرنے کو بیان کرنے سے ظاہر اشارہ کو ترجیح روایت اصل کی مقصود ہے
لیکن ہدایہ میں امام سے دو روایتیں نقل کیں اور وجہ فرق کی جامع صغیر کی روایت کے بموجب بیان کی اور اصل کی روایت کی وجہ نہیں ذکر کی
اس سے استدلال ہو سکتا ہے کہ صاحب ہدایہ نے روایت جامع کی اختیار کی اور علامہ نور نے ذکر کیا ہے کہ قیاس بھی ترجیح روایت جامع
صغیر کو چاہتا ہے دو وجہ سے اول یہ کہ جامع صغیر اردوں پر معاوضہ کے وقت مقدم ہوتی ہے دوسرے یہ کہ یہی قول صاحبین کا ہے تو متفق علیہ
روایت اخذ کرنا اولیٰ ہے حاصل یہ ہے کہ امام نے فرق کیا ہے وجوب خمس میں درمیان معدن اور دفینہ کے اور درمیان جنگل اور گھر کے اور
درمیان زمین مباح اور ملک کے اور صاحبین نے کچھ فرق نہیں کیا ان میں وجوب کے باب میں کذا فی الشامی و لاشی فی یا قوت و زمرہ
و فیروز ج و نحو ہذا وحدت فی جبل ای فی معادنہا اور کچھ نہیں عشر وغیرہ یا قوت اور زمرہ اور فیروزہ اور اس کی مثل میں یعنی پتھر کی قسم جو زم
نہ ہو سکتی ہو اور پہاڑوں میں پائی جادیں مراد یہ ہے کہ اپنے معاون میں خواہ پہاڑ ہو یا نہ ہو و لو وحدت و فیہن الجاہلیۃ ای کرا خمس
نکوۃ وغیرہ اور اگر پائے جادیں اشیا نے مذکورہ یا قوت وغیرہ در حالیکہ مدفون جاہلیت کے ہوں یعنی کنز جس کا حکم آگے آوے گا تو خمس

لیا جاوے گا کیونکہ وہ بمنزلہ غنیمت کے ہے کہ کفار کے پاس تھی پھر ہمارے قبضہ میں آگئی کذا فی البحر والسمائل ان الکفر یفسد کیف کان لعدن ان کان یطیع اور حاصل یہ تھا کہ دینہ میں غنم لیا جاوے ہر حال میں اور معدنی جس صورت میں کہ آگ سے نرم ہو جاوے یعنی مالعات میں غنم ہے مثل رال وغیرہ کے اور جو نرم نہ ہوں ان میں غنم لازم نہیں والانی کو لو ہو مطر الریح اور کچھ نہیں لازم موتیوں میں کہ وہ ہا کے مینہ سے پیدا ہوتا ہے یعنی سیپ میں کہتے ہیں کہ وہ ایک جانور ہے پھلی کی قسم سے اللہ تعالیٰ اس میں موتی پیدا کرتا ہے کذا فی الکفرانی وغیرہ شیش یطیع فی البحر اذ فی دابة اور نہ عنبر میں کہ وہ ایک قسم کا گھاس ہے کہ دریا سے اگتا ہے یا گوہر کسی چوپایہ کا ہے م شیخ داؤد انطاکی نے اپنے تذکرے میں لکھا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ قعر دریا میں چٹے ہیں وہ دہنیت بابر کی طرف دفع کرتے ہیں ذہ یانی پر جمتی ہے اس کو دریا کی موج کنارے پر ڈالتی ہے وہ عنبر ہے کذا فی الثانی وکذا فی جمیع ما لیستخرج من البحر من حلقة ولو ذہباً کان کزانی قعر البحر اور ایسے ہی سب چیزیں جو دریا سے نکالی جاویں زیور وغیرہ کے لیے اگرچہ سونا ہو کہ دینہ ہو قعر دریا میں یعنی کسی کار کھا ہوا اور ظاہر یہ ہے کہ اس پر علامت اسلام کی نہ ہو لیکن میں نے اس کو نہیں دیکھا قالہ الشامی لانہ لم یر وعلیہ الفہر فلم یکن غنیمۃ اس واسطے کہ اس پر غلبہ اور تسلط کسی کا نہیں وارد ہوا پس غنیمت نہ ہوا حاصل یہ کہ محل غنم غنیمت ہے اور غنیمت وہ ہے کہ کفار کا مال ہو پھر مسلمانوں نے اس کو بزور لے لیا ہو اور قعر دریا پر کسی کا نہ اور غلبہ نہیں ہوا پس وہ مال غنیمت نہ ہوا کذا قالہ قاضی خان و ما علیہ ستمۃ الاسلام من الكنوز لعدن وغیرہ فلنقطۃ سیئہ حکما اور جو دینہ کہ اس کی علامت اسلام کی ہو خواہ نقد ہو یا سوا اس کے پس وہ لقطہ ہے کہ اس کا حکم آگے آوے گا م غیر نقد میں شامل ہیں ہتھیار آلات اثاث البیت کپڑا وغیرہ اور غنیمت اس واسطے نہیں ہوا کہ مسلمان کا مال غنیمت نہیں ہوتا اور لقطہ کا حکم جو آوے گا وہ یہ کہ مسجدوں کے دروازوں پر اور بازاروں میں پکارا جاوے یہاں تک کہ گمان ہو کہ لگ ان کی طلب سے بیٹھ رہا ہو گا پھر اگر خود فقیر ہے تو اپنے آپ صرف میں لے نہیں تو کسی فقیر کو دے دے بشرطیکہ جب طالب اس کا آوے تو ضمان دے کذا فی الثانی و ما علیہ ستمۃ الکفر غنم و باقیہ للمالک اول الفتح اور جو غنیمت ایسا ہو کہ اس پر علامت کفار کی ہو تو اس میں سے غنم لیا جاوے اور باقی اس شخص کا ہے جو اول فتح اسلام میں اس کا مالک ہو امام کی تلیک سے م قاضی خان نے لکھا کہ غنم لینا بالاتفاق ہے اس لیے کہ کثر اجزاء دار سے نہیں ہے تو غنم مقرر کرنا اس میں ہو سکتا ہے بخلاف معدن کے اولیٰ لوجہ والا فلبیت المال علی الادبہ یا اصل مالک کے وارث کا ہے اگر وہ زندہ ہو اور نہیں تو بیت المال کا ہے اور یہ ادبہ ہے م نہر میں کہا ہے اگر ورثہ مالک اول کے معلوم نہ ہوں تو واقعی مالک زمین کا اس کا وارث ہے اور ابوالیسر نے کہا کہ بیت المال میں رکھا جاوے فتح القدر میں کہا ہے کہ یہ موجب ہے تامل کے بعد الخ میں لے کے عزیز مذکور ہے کہ کثر زمین میں امانت ہے پس جب مالک اول زمین کا مالک ہو تو جو اس میں رکھا ہے اس کا بھی مالک ہو اور اگر زمین کو وہ بیچ دے تو فروخت سے جو چیز زمین کے اندر ودیعت ہے اس کی ملک نکل نہ جاوے لی جیسے پھلی کے پیٹ میں موتی دہنا ان ملکیت ارضہ والا فللو احد یہ اس صورت میں ہے کہ زمین اس کی ملک ہو اور اگر ملک نہ ہو جیسے جنگل وغیرہ تو پانے والے کا ہے م یعنی غنم نکال کر کمانی البحر ہذا اشارہ ہے باقیہ للمالک کی طرف اور یہ صاحبین کا قول ہے اور ہدایہ وغیرہ سے اس کی ترجیح معلوم ہوتی ہے لیکن مزاج میں مذکور ہے کہ امام ابو یوسف نے کہا کہ باقی پانے والے کا ہے جیسا حال غیر ملک زمین کا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے شارح نے کہا کہ آج کل ہی مناسب ہے کیونکہ بیت المال کا انتظام نہیں ہے ولو ذہباً کان کزانی لا نهم من اہل القیمۃ انکسب پانے والا ذی ہو غلام ہو وغیرہ جو صورت ہو اس لیے کہ یہ سب اہل غنیمت ہیں یعنی امام غنیمت میں سے کچھ بطور حط ان کو دیا کرتا ہے

۱۔ یعنی جتنے مالک ملکوں کو جو سب سے اول مالک ہے اس کا ہو گا بعد مالک اول کے جو معلوم نہیں ہے واللہ اعلم ۱۲

شامی عن رمتی خلا تری مستامن فانه یسترد منه ماخذ یعنی پانے والے کا بے سوائے کافر حربی مستامن کے کہ لوٹایا جاوے اس سے جو اس نے لیا کیونکہ غنیمت میں اس کا کچھ حق نہیں الا اذا عمل فی المفادیر باذن الامام علی شرط فله المشرط مگر جب کہ کام کرے جنگلوں میں امام کے اذن سے کسی شرط پر تو اس کو مشروط یعنی مقررہ ملے گا ولو عمل رجلاً فی طلب الرکاز فهو للواجد اور اگر وہ شخص مل کر کام کریں دینہ کے طلب میں تو وہ اس کا ہو گا جس نے پایا م ظاہر اس کا دلالت کرتا ہے کہ دوسرے کو کچھ نہ ملے گا اور یہ اس صودت میں ہے کہ ایک نے کھودا پھر دوسرا آیا اس نے باقی رہا ہو کھودا اور نکالا لیکن اگر وہ دونوں مشترک ہوں اس کی طلب میں سوباب الشریکۃ الفاسدة میں آئے گا کہ شرکت صحیح نہیں گھاس کھونے اور شکار کرنے اور پانی بھرنے اور پانی مباحات میں جیسا پہاڑوں میں سے میوہ چننا اور طلب کرنا کا اور پکانا آیتوں کا مباح مٹی سے اس لیے کہ یہ شرکت متضمن ہے وکالت کو اور وکیل کرنا مباح چیز کے لینے کے لیے جائز نہیں اور جو کچھ ان میں سے کسی نے حاصل کیا وہ اسی کا ہو گا اور جو دونوں نے حاصل کیا وہ نصف ہو گا اگر یہ نہ معلوم ہو کہ کتنا کس کا ہے اور جو کچھ ایک ہمارائی کی مد سے ملے تو وہ اسی کا ہے اور ہمارائی کو اجر مثل ملے گا جس قدر ہو امام محمد کے نزدیک اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس قدر کہ اس شئی کی نصف ثمن سے زیادہ نہ ہو و ان کا نا اجیرین فہو مستاجر اور اگر وہ دونوں مزدور ہوں تو مال اس کا ہو گا جس نے ان کو اجرت پر رکھا ان خلا عنہما ای العلامة او اشتبہا الضرب فہو جائلی علی ظاہر المذہب ذکرہ البزلیعی لانہ الغالب وقیل کاللقطة اور اگر خالی ہو علامت سے یا مشتبه ہو سکے تو وہ جائلی ہے یعنی اسلام سے پہلے کا ظاہر مذہب پر ذکر کیا ہے اس کو زیلعی نے کیونکہ غالب یہی ہے اس لیے کفار حریص ہوتے ہیں جمع الموال پر کذا فی الطحاوی اور ایک قول یہ ہے کہ مال مذکور لقطہ کے مانند ہے م بدایہ میں ایک قول یہ کہا ہے کہ اس کو مال اسلامی تصور کریں کے بہت زمانہ گزرنے کی جہت سے یعنی ظاہر یہ ہے کہ آثار جاہلیت سے کچھ باقی نہیں رہا اور ظاہر ہی کا اعتبار ہے جب تک اس کا خلاف معلوم نہ ہو اور حق یہ ہے کہ اس ظاہر ہونے کو نہ مانیں بلکہ جاہلیت کے دینے اب تک شہروں میں نکلتے رہتے ہیں کذا فی فتح القدر شامی نے کہا کہ اکثر فقہ دین میں علامت اہل حرب کی ہے اور اہل اسلام میں رائج ہے ظاہر یہ کہ وہ قسم مشتبه سے ہیں لیکن میں نے شرح نقایہ میں جو ملا علی قاری کی ہے دیکھا اس میں لکھا ہے کہ کفار کے درم مسلانوں کے درم میں مخلوط ہونے کی صورت میں جیسا فی زمانہ رواج ہے اسلامی ہی ہونے چاہئیں ولا یخمس رکاز معدنا کان او کثراً و جہتی صواء دار الحرب بل کلا للواجد ولو مستائماً لانہ کالتخلص اور نہ خمس لیا جاوے وہ رکاز کہ پایا جاوے دار الحرب کے جنگل میں خواہ معدن ہو یا دینہ بلکہ کل پانے والے کا ہے اگرچہ وہ دار الحرب میں امن لے کر لیا ہو اس لیے کہ وہ شخص چور کی طرح ہے ولذا لو دخل جماعۃ و منعہ وظفر البشی من کنوزہم و معدنہم خمس لکونہ غنیۃ اور اسی واسطے اگر دار الحرب میں ایک جماعت شوکت والی داخل ہو اور کچھ خزانہ یا معدن ان کو دستیاب ہو تو خمس لیا جاوے گا کیونکہ وہ غنیمت ہے یعنی غلبہ اور قہر سے حاصل ہوا ہے وان وجدہ ای الرکاز مستامن فی ارض مملوکہ تبعضہم روادہ الی مالکہ ثم زاعن القدر اور اگر معدن یا دینہ کسی مستامن نے حرمیوں کی ملک زمین میں سے پایا تو اس کو اس کے ملک کو سدا سے غدیر سے بچنے کے لیے م یعنی حرمیوں کے مال اس شخص مستامن پر بدو ان کی رضا مندی کے حرام ہیں تو بدو ان اجازت کے کسی مال کا رکھ لینا خیانت ہو گا فان لم یرودہ و اخرجه منها ملکک فحیثا فہی للفقہ المقصد یہ ہیں اگر نہ بتایا اس کو اور دار الحرب سے نکال لیا تو اس کا مالک ہو جاوے گا حیث ملک سے کہ اس کا لحدق کرنا واجب ہے ولو باعہ مع لقیام ملکک لکن لا یطیب للمشتري پس اگر کسی

سہ بیان مستامن سے وہ مسلمان مراد ہے جو دار الحرب میں امن پا کر جاوے ۱۲ خیانت ۱۲

دوسرے شخص کے ہاتھ بیع دیا تو وہ مت ہے کیونکہ اس کی ملک ثابت ہے لیکن مشتری تو اچھا نہیں مگر بخلاف اس صورت کے کہ کسی سے ایک چیز بشراء فاسد خریدی پھر کسی کو ہاتھ بیچ دے تو مشتری ثانی کے واسطے کچھ خرابی نہیں ہے کیونکہ فسخ بیع اول کا اس صورت میں منفع ہو گیا کذا فی الجہلی عن البحر ولو وجدہ ای الرکاز غیرہ ای غیر مستامن فیہما ای فی ارض مملوکہ لم یحل لہ فلا یرد ولا یخس لما مر بلا فرق بین متاع وغیرہ اور اگر معدن یا دھنہ یا غیر مستامن نے حزیوں کی زمین مملوکہ میں سے تو اس کو حلال ہے پس نہ ہٹا دے اور نہ اس میں ٹمس لیا جاوے اسی وجہ سے کہ گذری یعنی وہ مثل خفیہ لی جانے والے کے ہے کذا فی الدرر بدین فرق کے درمیان متاع اور غیر متاع کے م متاع کے معنوں میں فقہاء کا اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ متاع وہ ہے جس سے نفع لیا جائے خواہ کپڑے بول یا گھر کا اسباب یا کھانا یا برتن کذا فی الطحاوی دانی التقایہ من ان رکاز متاع ارض لم تملک ٹمس سہو اور جو کچھ نقایہ میں ہے کہ رکاز زمین غیر مملوکہ کا ٹمس لیا جاوے وہ سہو ہے م نقلیہ کتاب ہے صدر الشریعہ کی اور یہی ہے دقایہ میں جو اس کے دادا تاج الشریعہ کی کتاب ہے در میں کہا ہے کہ یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ شراح ہادی نے اور علمائے فہرہ کی ہے کہ ٹمس واجب ہوتا ہے اس چیز میں کہ غنیمت کے معنوں میں ہو یعنی اہل حرب کے ہاتھ میں ہو پھر مسلمانوں کے پاس آوے قوت بازو سے اور دقایہ میں جو مذکور ہے وہ اس طرح کی صورت نہیں ہے کیونکہ مستامن مثل چور کے ہے اور زمین طرب کی مسلمانوں کے ہاتھ میں نہیں آئی طحاوی نے کہا کہ اضافت رکاز کی متاع کی طرف بیانی ہے الا ان عیال علی متاع الموجود فی ارضنا مگر یہ کہ مراد لیا جاوے متاع سے جو حزیوں کا متاع دارالاسلام میں موجود ہو تو فرع مسئلہ ملحقہ شارح کا للوجود صرف ٹمس لنفسہ واصلہ و فرعہ واجبہ بشرط فقرہم پانے والے کو جائز ہے ٹمس کا صرف کرنا اپنے نفس پر اور اپنی اصل مال باپ پر اور اپنی فرع یعنی اولاد پر اور اجنبی پر بشرطیکہ محتاج ہوں مگر معنی وہ خود اگر محتاج ہو اور چار ٹمس میں اس کا کام نہیں نکلتا تو خود سب کا سب رکھ لے اگر نصاب سے کم ہو اور اگر نصاب کو پہنچے تو ٹمس کا فسخ کر لینا اس کو جائز نہیں کذا فی البحر عن البدائع میں کتا ہوں کہ اس میں گفتگو ہے کیونکہ بعض اوقات نصاب سے زائد بھی کافی نہیں ہوتا مثلاً جب کہ پانے والا قرض دار ہو پس بہتر یہ ہے کہ حاجت ہی پر اقتضار کیا جاوے اور حاکم نے کافی میں کہا ہے کہ جس کو رکاز کا مال ملے اس کو گنجائش ہے کہ صرف کرے ٹمس مساکین پر پھر اگر امام کو اطلاع ہو تو اس کے کیے ہوئے کو قبول کرے اور اگر اس کو تمام مال کی ضرورت ہے تو گنجائش ہے کہ اپنے واسطے رہنے دے اور یہ بھی گنجائش ہے کہ حاجت مندوں کو دے اگرچہ اس کا پ دادایا اولاد ہو اور یہ مال بمنزلہ اس عشر کے نہیں ہے کہ زمین پر لازم ہوتا ہے کذا افادہ الثانی

باب العشر یہ باب ہے وہ یکی کے احکام میں م عشر کہتے ہیں دس میں کے ایک ٹکڑے کو اور یہاں مراد وہ ہے جو عشر کی طرف منسوب ہوتا کہ شامل ہو نصف العشر اور نصف العشر کو کذا فی المحوی اور اس کو زکوٰۃ میں اس لیے ذکر کیا کہ اس کا صرف وہی ہے جو زکوٰۃ کا ہے یجب العشر فی غسل وان قل واجب ہے دسواں حصہ شہد ہیں اگرچہ قلیل ہو م شامی میں کہا کہ غسل میں کسر ہے تنویر نہیں کیونکہ مضاف ہے ارض کی طرف اور لفظ وان قل کی ضرورت نہیں اس لیے بمصنف کا قول بلا شرط تھا اس نفی سے ارض غیر الخراج ولو غیر عشریہ قبل و مغازة عشر واجب ہے اس شہد میں کہ غیر خراجی زمین کا ہو اگرچہ غیر عشری بھی ہو جیسے پہاڑ و جنگل بخلاف الخراجیہ لکن جمیع العشر والخراج بخلاف شہد زمین خراجی کے یعنی اس میں عشر نہیں تاکہ نہ جمع ہو جاوے عشر اور خراج م ارض غیر الخراج کے لفظ میں اشارہ ہے کہ یہ شامل ہے زمین عشری کو اور اس اس زمین کو کہ نہ عشری ہو نہ خراجی جیسے پہاڑ و جنگل لیکن خانیہ میں ہے کہ پہاڑ

نہ یعنی نقایہ مسئلہ کی مصدقہ ہو سکتی ہے کہ ٹمس اس صورت میں لیا جاوے کہ متاع صلی دارالاسلام کی زمین غیر مملوکہ میں ہو

عشری ہے یعنی اگر استعمال میں آوے تو عشری ہے کذا قالہ الشامی وکذا یجب العشر فی ثمرۃ جبل اذ مفازۃ ان حماء الامام لان مال مقصود اور ایسا ہی عشر واجب ہے پہاڑی یا جنگلی پھلوں میں اگر امام نے اس کی حفاظت کی ہو اس لیے کہ وہ مال مقصود ہے م امام کو اس کی حفاظت اس لیے مقصود ہے کہ عشر واجب ہو کیونکہ اخذ مال حفاظت ہی کی جہت سے ہے تو یہ علت اشتراط کی ہے یا یہ کہ وہ اس جنس سے ہے کہ جس سے علم حاصل کرنا زمین کا مطلوب ہوتا ہے تو یہ علت وجوب کی ہوگی کذا فی الشامی لان لم یجہ لانہ کالعیدہ عشر واجب نہ ہوگا اگر امام نے اس کی حفاظت نہیں کی جیسا شکار کہ اس میں بھی عشر نہیں ویجب فی مسقی سماء ای مطر او سیح کنہ اور واجب ہے عشر اس زمین بلجوعینہ سے پانی دی گئی ہو یا جاری پانی سے مثل نہر کے م سیح پانی کے جاری ہونے کو کہتے ہیں زمین پر یعنی نہر کا پانی یا نالوں کا کذا فی المغرب بلا شرط نصاب راجع لکل بدون شرط نصاب کے یعنی کچھ ضرور نہیں کہ پیداوار بقدر نصاب ہو اگر کم تر ہوگا تب بھی عشر واجب ہوگا شارح نے کہا کہ نصاب کا ہونا سب مذکورات کی طرف ہے یعنی شہد و پھل و غلہ و بلا شرط لبقاء و حول لان فیہ معنی المونۃ اور بدون شرط باقی رہنے تمام سال کے اور گزرنے برس کے اس واسطے کہ عشر میں معنی نمونۃ الارض کے ہیں یعنی اجرت زمین کی تو یہ عشر عبادت محض نہ ہو امام اگر پیداوار مل بھر میں کئی بار ہو تو ہر بار عشر واجب ہوگا اور ایسا ہی خراج مفاستہ یعنی بطائی کا لیکن خراج موظف جو فی جریب ایک ذراع یا مثل اس کے سالانہ مقرر ہوا کرتا ہے تو وہ برس روز میں ایک بار واجب ہوا کرتا ہے مگر نہیں ہوتا اگرچہ زمین کا پیداوار کئی بار ہو کذا فی الشامی ولذا کان للامام اخذہ جبراً و یؤخذ من التزکۃ اور اس لیے امام کو گنجائش ہے کہ ان چیزوں کا عشر بزور لے اور تزکۃ سے لیا جاسکتا ہے ویجب مع الدین دینی ارض صغیرہ و محنوں و مکاتب و ماذون و وقف اور واجب ہوتا ہے یہ عشر باوجود قرضداری کے اور بڑے کی زمین میں اور محنوں کے اور مکاتب کی اور ماذون کی اور وقفی زمین میں م زمین کی ملک وجوب عشر کے لیے شرط نہیں بلکہ پیداوار کی ملک شرط ہے اس لیے کہ عشر پیداوار میں سے زمین میں نہیں تو زمین کا مالک ہونا اور نہ ہونا دونوں برابر ہیں اور زمین وقفی میں عشر اس صورت میں ہے کہ ہل وقف نے اس کو بویا ہو کذا فی الشامی مختصراً و تقسیمۃ زکوٰۃ مجاز اور عشر کو زکوٰۃ کہنا مجاز ہے م ایسا ہی مقصوم ہونا ہے عنایہ سے اور نہ زمین اسی کی تقویت کی ہے لیکن عنقریب اس باب میں کچھ گفتگو ہو چکی ہے الا فی مالا یقصد بہ استغلال الارض مگر ان چیزوں میں عشر نہیں کہ زمین کے حاصل میں مقصود نہ ہوں نحو حطب و قصب فارسی جیسے لکڑی اور نہ م قصب لغت میں بنات ساق دار گمرہ والی کو کہتے ہیں اور فارسی کے لفظ سے احتراز ہو گیا گئے اور قصب الذریر سے جس کو قصب السنبل کہتے ہیں کیونکہ ان دونوں میں عشر ہے کافی الجوہرہ اور معراج میں ہے کہ گنے کے رس میں عشر ہے نہ خود گنے میں کذا فی الشامی و حشیش و تبن اور جیسے گھاس ہرا اور سوکھا م فتح میں کہا مگر اتنی بات ہے کہ اگر اس کو کاٹ لیا دانہ کے انعقاد سے پہلے تو اس میں عشر واجب ہے کیونکہ وہی مقصود ہو گیا اور ایک روایت امام محمد سے ہے کہ سوکھی گھاس میں عشر ہے کذا فی الشامی و سنف و صغ و قطن و طی و اشنان اور جیسے کھجور کے پٹھے اور جیسے گوند اور قطن جو ایک درخت کا عصا رہے اور طلی اور اشنان و شمر قطن و باد بجان اور جیسے گھاس کا دغٹ اور بنیکس کا درخت م یعنی ان دونوں کے درختوں میں عشر نہیں بلکہ خود کپاس اور بنیکسوں میں عشر ہے کذا قالہ الطیحاوی و بنر بطخ و قناء و ادوینہ کلبیہ و ثونیز اور جیسے تربوز کے بیج اور گٹری کے اور جیسے دانیاں مثل میتھی اور کلونی کے م کیونکہ تخم مقصود و نکار یاں ہوتی ہیں اور ان میں عشر لازم آتا ہے خود تخم مقصود نہیں پس خانیہ میں ہے کہ دواؤں میں عشر نہیں ہے جیسے علم خراج کی مدلتیں ہیں تقاسمہ اور ایک مختلف مقاسمہ ایسا کہتے ہیں کہ پیداوار کا کوئی حصہ بانٹ کر کے لیا جائے اور موظف وہ کہ فی یکہ مقرر کر دیا جائے ۱۲

کیلہ اور بیلہ اور کندر میں کذا قال الشامی حتی لو شغل ارضہ بہا یجب العشر بہا تک کہ اگر زمین کو انھیں چیزوں میں لگا دیا تو عشر واجب ہوگا
م یعنی اگر کوئی شخص زمین کو نے اور گھاس وغیرہ کے واسطے رکھتا ہو محاصل کے لیے اور اسی کو کاٹتا ہو اور بیچتا ہو تو اس میں عشر ہوگا
کذا فی غایۃ البیان والبدائع اور شربلانی میں کہا کہ بیچنا کچھ شرط نہیں اسی لیے قاضی خان نے مطلق رکھا یعنی بیچنے کی قید نہیں لگائی کذا فی
الشامی ویجب نصف فی مستقی غریب ای ولو کبر ودالیتہ ای دو لابل کثرۃ المؤمنۃ اور نصف عشر یعنی بیسواں حصہ واجب ہے اس زمین
کی پیداوار میں جو چرخ سے پانی دی گئی ہو یا ریت سے بسبب زیادتی محنت کے م یہ دہر ہے نصف العشر لازم آنے کی دلی تلب الشافیۃ
اور مقام ہماؤا شراہ اور کتب شافیہ میں مذکور ہے یا اس صورت میں کہ پانی مول کے کر دیا ہو اور یہ ہمارے قواعد کے مخالف نہیں ہے
یعنی اس صورت میں حقیقوں کے نزدیک بھی بیسواں حصہ لیا جاوے گا کذا فی الشامی ولو سقی بیہا دالۃ اعتبر الغالب اور اگر پانی دیا اکل
کو نہر سے اور کسی آ لہ سے یعنی چرخ وغیرہ سے تو اعتبار کیا جاوے گا اکثر م اگر اکثر چرخ سے پانی دیا ہوگا تو بیسواں حصہ لیا جاوے
گا اور اگر باران یا نہر سے دیا ہوگا تو دسواں حصہ کذا فی الزیلعی ولو استویا نصفہ اور اگر دونوں طرح پانی دینا برابر ہو تو نصف عشر ہے
کیونکہ زیادتی میں شک واقع ہوا اور شک سے لزوم نہیں ہوتا وقیل ثلثۃ اربعہ اور ایک قول یہ ہے کہ تین ربع عشر کے اس صورت
میں لازم ہیں م غایۃ البیان میں کہا کہ یہی قول ہے ائمہ ثلثہ کا کہ نصف نصف دونوں وظیفوں کا لیا جاوے یعنی جو عہد آدمی زمین نہر کی گہلی
تو دسواں حصہ کا اڈھا لازم ہوا اور آدمی دو لابی تو بیسواں حصہ کا اڈھا لازم ہوا اس لیے تین ربع عشر کے ہوئے اور زیلعی نے روایت اول
یعنی لزوم نصف عشر کو ترجیح دی ہے سوائے ہر قیاس کر کے جس صورت میں اڈھے برس گھر سے گھاس دیا ہو کذا فی الشامی بلارفع مؤن
ای کلف الذرع وبہ اخراج البذر لتصرفہم بالعشر فی کل الخارج عشر اور نصف عشر لیا جاوے بدون ہر کرنے اخراجات کھیتی کے اور بغیر
نکاتے بیج کے اس لیے کہ علمائے فہرہ کی ہے عشر کی کل پیداوار سے م یعنی عشر اول صورت میں اور نصف عشر دوسری صورت میں
جو لازم ہے توکل میں سے لازم ہے بغیر جدا کرنے مزدوری کیرون اور خرچ بیلوں کے اور نہروں کی کھدائی اور اجرت محافظہ وغیرہ
کی کذا فی الدرر ویجب ضعفہ فی ارض عشریۃ تغلبی مطلقا واجب ہے دونا عشر کا یعنی پانچواں حصہ اس عشری زمین میں جو تغلبی کی ہو ہر
صورت میں م بنی تغلب قوم نصاری میں سے ہیں حضرت عمرؓ سے صلح اس بات پر ہوئی تھی کہ مسلمانوں کا دونا ان سے لیا جاوے طحاوی
نے کہا کہ علمائے فرق بیان نہیں کیا زمین کے دو لابل سے پانی دینے یا نہر کے پانی دینے میں اور مقتضا صلح کا جو واقع ہوئی یہ ہے کہ
مسلمانوں کی نسبت ان سے دو چھ لیا جاوے ہر صورت میں دان کان طلالا وانخی او اسلم او ابتاعہا من مسلم اگرچہ تغلبی لڑکا ہو یا
عورت یا اسلام لے آیا یا زمین خریدی ہو مسلمان سے م تغلبی اگرچہ مسلمان ہو تو اس کے پاس جو زمین تضعیفی موجود ہے وہ طریق
کے نزدیک تضعیفی رہتی ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک عشری ہو جاتی ہے اور یہی حال ہے جب خریدل ہو اس سے کسی مسلمان
نے اور اگر خریدل تغلبی نے عشری زمین کسی مسلم سے تو شیخین کے نزدیک تضعیفی ہو جاوے گی اور امام محمد کے نزدیک عشری باقی رہے
گی کذا فی الحلبي او ابتاعہا من مسلم او ذی لان التضعیف بالخراج فلا یبذل یا خریدل زمین کو تغلبی سے کسی مسلمان نے یا ذمی نے
اس جہت سے کہ تضعیف خراج کے مانند ہے پس تبدیل نہ ہوگی م ذمی جب تضعیفی زمین تغلبی سے خریدے تو بالاتفاق تضعیفی رہتی
ہے کذا فی الحلبي اور شرا کا ذکر بنا بر کثرت ہے در نہ سب امتقالات میں یہی حکم ہے اسمعیل عن البرجیدی اور عدم تبدیل خراج
بالاتفاق اور تضعیف میں امام ابو یوسف کا اس صورت میں خلاف ہے کہ تغلبی مسلمان ہو جاوے یا اس سے کسی مسلمان نے خریدی

صلح یعنی جس سے دونا حاصل لیا جاتا تھا

ہو کیونکہ وہ عشری ہو جاتی جیسا بیان ہو چکا کذا فی الحلی واخذ الخراج من ذی غیر ثقلی اشتری ارضاً عشریۃ من مسلم وقبضہا لہم للثانی
اور لیا جاوے گا خراج اس ذی سے جو ثقلی نہ ہو اور خرید لیا ہو زمین عشری مسلمان سے اور قبض کیا اس کو کیونکہ عشری میں اور کفر میں منافقہ
ہے م ذی سے خراج لینا اس صورت میں مذہب شیخین کا ہے اور امام محمد نے نزدیک عشری ہی رہے گی اور غیر ثقلی کی قید اس لیے
لگائی کہ عشری اس پر مضاعف ہو جاتی ہے شیخین کے نزدیک اور قبض کی قید اس لیے لگائی کہ خراج واجب نہیں ہوتا مگر زراعت کی
قدرت سے اور زراعت پر قدرت نہیں حاصل ہو سکتی بدون قبض کے اور کفر منافی ہے عشر کا اس لیے کہ عشر میں معنی عبادت کے ہیں حاصل
یہ ہے کہ زمین عشری ہوتی ہے یا خراجی یا تضعیفی اور عشری یا مسلم ہو گا یا ذمی یا ثقلی پس جب مسلمان خریدے عشری یا خراجی کو تو بدستور
اپنے حال پر رہتی ہے یا خریدے تضعیفی کو تب طرہین کے نزدیک بدستور رہتی ہے اور امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ عشری ہو جاوے گی اور
جب ثقلی خریدے خراجی کو تو خراجی رہے گی اور تضعیفی خریدے تو تضعیفی رہے گی اور اگر عشری کو کسی مسلمان سے خریدے تو تضعیفی
ہو جاوے گی شیخین کے نزدیک برخلاف قول امام محمد کے اور جب خریدے ذمی غیر ثقلی خراجی یا تضعیفی کو تو بدستور رہے گی اور اگر
عشری خریدے تو خراجی ہو جائے گی اگر بچھے اس کی ملک میں امام اعظم کے نزدیک کذا قالہ الثانی واخذ العشر من مسلم اخذہ منہ
ای من الذی لشفعة لنحول الصفقة الیہ اور لیا جاوے گا عشر مسلمان سے کہ لیا ہو زمین عشری کو ذمی سے شفعہ کی وجہ سے واسطے بدل
عقد کے ذی سے طرف مسلمان کے م یعنی گویا کہ مسلمان نے مسلمان سے لیا ذمی کا واسطہ بیع میں سے اٹھ گیا کذا فی البحر وغیرہ اور روت
علیہ لفساد البیع یزین روکی گئی مسلمان پر بیع کے فساد کے سبب سے م اور روت عطف ہے اخذہ اپنی جب کہ خرید اس کو ذمی نے
مسلمان سے بشرط فاسد پھر وہ زمین بھت شرا فاسد ہونے کے روکی گئی مسلمان پر تو وہ زمین عشری نہ ہوگی بدستور بحر میں کہا ہے کہ رد
اور نسخ کی جہت سے بیع کان لم یکن ہو گئی اس لیے کہ حق مسلمان کا یعنی بائع کا اس طرح کی بیع سے منقطع نہیں ہوا تھا کہ ہنوز استحقاق پھر
لینے کا اس کو ثابت ہے اور بخار شرط یا روکی گئی ہو بخار شرط کی جہت سے م یعنی جس صورت میں کہ بائع کو بخار تھا جیسا قاضی خاں نے جامع
صغیر کی شرح میں قید لگائی ہے اس لیے کہ بخار بائع کا منع کرتا ہے زوال ملک کو قالہ الثانی اور عویۃ مطلقاً یا روکی گئی ہو بخار روایت بہر حال
یعنی رد قضاء قاضی سے ہو یا بغیر اس کے کذا فی الثانی ادعیب بقضاء یا روکی گئی بھت عیب کے قاضی کے حکم سے م تو ان پانچوں صورتوں
میں مسلمان سے عشر لیا جائے گا ولو بغیرہ بقیۃ خراجیۃ لانہ اقالہ لا یفسخ اور اگر روکی گئی بغیر حکم قاضی کے تو رہے گی خراجی اس واسطے کہ یہ قالہ
بے نہ یفسخ یعنی اقالہ بیع جدید ہوتا ہے غیر متعاقبین کے حق میں کذا فی الثانی واخذ الخراج من دار جعلت لتاننا او مزرعة ان
کانت لذی مطلقاً اور لیا جاوے گا خراج گھر سے کہ بنا لیا ہو اس کو باغ یا کھیت اگر وہ گھر ذمی کا ہو ہر صورت میں م یعنی عشر کے پانی
سے اس کو پانی دیا ہو یا خراج کے پانی سے اس لیے کہ ذمی خراج کے لائق ہے نہ عشر کے کذا فی البحر او مسلم وقد سقاہا بماء لرفاء
بہ یا وہ گھر مسلمان کا ہو لیکن مسلمان اس کو پانی دیا خراج کے پانی سے اس واسطے کہ مسلمان راضی ہو خراج کے ادا پر اس وجہ سے
کہ اس نے خراج کا پانی اپنے کھیت کو دیا م خراج کا پانی یعنی وہ نہروں کہ بچیوں لے کھدیں جیسے گنگا اور جہنا کی نہروں اور اسی کے
مانند ہے سیحون اور جیحون و دجلہ و فرات برخلاف قول امام محمد کے اور عشر کا پانی مینہ اور کنواں اور چشمہ اور وہ دریا جو کسی کے
تحت میں نہ ہو کذا فی الملتقی و شرحہ عتانی نے اشکال کیا تھا کہ یہاں مسلمان پر خراج لگانا ابتداء لازم آتا ہے شارع نے اس کے جواب
کی طرف اشارہ کیا کہ ممنوع ہے خراج بجز لگانا ابتداء مسلم ہوا دریاں مسلمان نے چونکہ خراجی زمین سے پانی دیا خود خراج اختیار کیا

جیسا زمین موات کو امام کی اجازت سے درست کرے اور پانی خراج کا دے تو خراج واجب ہوتا ہے کذا قال فی البحر واخذ عشر ان سقاها المسلم بمائۃ او بہا لاندہ لائق اور لیا جاوے گا عشر اگر پانی دیا زمین کو مسلمان نے عشر کے پانی سے یا دونوں طرح کے پانی سے اس لیے کہ عشر لائق ہے مسلمان کو کیونکہ اس میں عبادت کے معنی پائے جاتے ہیں ولا شئ فی دار ومقبرۃ ولولذی اور کچھ نہیں لازم گھر میں اور مقبرہ میں اگرچہ ذمی کا ہو م کیونکہ حضرت عمرؓ نے مساکن کو معاف کر دیا تھا اور اسی پر اجماع ہے صحابہ کا دوسری وجہ یہ ہے کہ رہنے میں نبوؓ اور زیادتی نہیں اور خراج کا وجوب منوکی جہت سے ہے اور اسی قیاس پر مقابر میں زبلیعی اور اس بیان سے یہ ظاہر ہوا کہ پرانے اور نئے میں کچھ فرق نہیں لیکن علمائے تصریح کی ہے کہ اگر کسی خارجی زمین کو معطل رکھے تو اس پر خراج لازم ہے خانیہ میں ہے اگر خارجی زمین کو خرید کر کے گھر بنایا یا عمارت بنائی تو اس پر اس زمین کا خراج لازم ہوگا جیسا اس صورت میں کہ اس کو معطل رکھے اور ایسا ہی ذخیرہ میں ہے پھر کہا کہ فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ جب کریں خارجی زمین کو مقبرہ یا کواہ کے لیے یا گھر فقروں کے لیے تو خراج ساقط ہو جاتا ہے انہی اور یہ دوسری روایت شاید کہ مبنی ہے منفعۃ عامہ پر کذا قالہ الشامی ولا فی علین قیرای زفت اور کچھ نہیں رال کے چشمے میں م اس لیے کہ رال زمین کا نام یعنی بڑھوتری نہیں ہے یعنی زمین سے نہیں پیدا ہوتی ہے بلکہ چشمہ ہے جو ش مارتا جیلے پانی کا چشمہ تو اس میں عشر اور خراج نہیں کذا فی البحر ولفظ وہن یعلو الماء مطلقا ای فی ارض عشر اور خراج اور کچھ نہیں لفظ میں کہ ایک روغن ہے کہ جو پانی پر آجاتا ہے کسی صورت میں یعنی رال وغیرہ زمین عشری میں ہو یا خارجی میں ولکن فی حرمہا الصالح للزراۃ من ارض الخراج لیکن خراج زمین کے چشمہ کے گرد و نواح میں جو صلاحیت کھیتی کی رکھتا ہو خراج لازم ہے لانیہا لتعلق الخراج بالتمکن من الزراۃ خراج نہیں خود چشمہ میں اس لیے کہ خراج متعلق ہے کھیتی کی قدرت پر م یہ علت ہے الصالح للزراۃ کی اور خراج موظف میں بن سکتی ہے اور خراج مقاسمہ کا حکم مانند حکم عشر کے کذا قالہ الشامی واما العشر فجب فی حرمہا العشری ان زرعه والا لتعلقہ بالخارج اور عشر واجب ہے عشری زمین کے چشمہ کے گرد و نواح میں بشرطیکہ بووے اور نہیں تو نہیں لازم کیونکہ عشر پیداوار سے متعلق ہے ولو خذ العشر عند الامام عند ظهور المھرۃ وبدو صلاحہا بران و شرط فی النہر من فسادہا او زلیلیا جاوے عشر امام کے نزدیک وقت ظاہر ہونے پہل کے اور وقت ظاہر ہونے اکی درستی کے یعنی گداہونے کذا فی البرمان اور نہ میں شرط کیا ہے کہ فساد سے مامون ہو جاوے م جوہرہ میں کہا ہے کہ اختلاف ہے عشر کے وقت میں جو کھیتوں اور پھلوں میں سے لیا جاتا ہے پس امام ابو حنیفہؒ اور زفرؒ کہتے ہیں کہ اس وقت لیا جائے کہ جب پھل ظاہر ہو اور خرابی سے محفوظ ہو اگرچہ کٹنے کے لائق نہ ہو یعنی اس درجہ کو پہنچے کہ اس سے انتفاع ہو سکے اور امام ابو یوسفؒ کہتے ہیں کہ جب کٹنے کے لائق ہو اور امام محمدؒ کہتے ہیں کہ جب کٹ جاوے اور کھلیاں لگایا جاوے کذا فی الشامی ولا یجزل لصاحب ارض حرجۃ اکل غلتہا قبل اداء خراجہا اور نہیں حلال خارجی زمین والے کو کہ کھاوے اس کی آمدنی خراج کے ادا سے پہلے م بعضوں نے کہا کہ یہ مکم خراج مقاسمہ کا ہے اس لیے کہ خراج موظف ذمہ پر لازم ہوتا ہے پیداوار سے اس کو علاقہ نہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ خراج ظیفہ بھی ایسا ہی ہے اس لیے کہ امام یعنی حاکم کو جس کا حق ہے خراج کے ادا کے لیے پس اگر پیداوار کو مالک کھا جاوے تو امام خراج کہاں سے کذا فی الذخیرہ لمطاوی نے کہا کہ واقعات میں ہے نقلًا عن البراہین کہ پیداوار سے کھانا درست نہیں قبل ادا کرنے خراج کے اور ایسا ہی قبل ادا کرنے عشر کے مگر جب کہ مالک عزم اداء عشر کا رکھتا ہو اور یہ قید مستحسن ہے کذا فی الشامی ولا یاکل من طعام العشر

لہ اور ملک میں بھی کچھ نہیں کذا فی الشامی والناہیہ وغیرہ ۱۲

حتیٰ یؤدی العشر وان اکل ضمن عشره جمع الفتادی نہ کھاوے ماکولات عشریہ سے یہاں تک کہ ادا کرے عشر اور اگر کھاوے گا تو اس کے عشر کا ضامن ہوگا کذا فی جمع الفتادی م شرح ملتقی میں مضمرات سے منقول ہے کہ اگر دستور کے موافق حقوڑا سا کھا لے تو اس پر کچھ نہیں فقہ البولیت نے کہا کہ اسی قول کو ہم لیتے ہیں کذا فی الخطاوی وللا مام حبس الخارج للخراج اور امام کو پہنچتا ہے کہ پیداوار کو روک دے واسطے وصول خراج کے ومن منع الخراج سینین لایؤخذ لما مضی عند ابی حنیفہ خانیۃ اور جس شخص نے خراج چند سالہ نہ لو لیا ہو تو گذرے برہنہ کا خراج نہ لیا جاوے گا امام صاحب کے نزدیک کذا فی الخانیۃ م اور یہ مسئلہ کتاب الجہاد کے باب الجزیہ میں مع شعی زائد مذکور ہے اور خانیۃ کہ نمول ہے اس حالت پر کہ مالک نہ راعت سے عاجز ہو جیسا کہ دوسری عبارت سے خانیۃ کی معلوم ہوتا ہے کذا فی الشامی مختصراً وفيہا من علیہ عشر وخراج اذ مات اخذ من ترکته و فی روایۃ لا بل یسقط بالموت والاول ظاہر الروایۃ اور خانیۃ میں ہے جس پر عشر یا خراج، موجب مر جاوے تو اس کے ترکہ سے لیا جاوے اور ایک روایت یہ ہے کہ نہ لیا جاوے بلکہ موت کی جہت سے ساقط ہو ہو جاتا ہے اور اول ظاہر الروایۃ ہے م شامی نے کہا کہ ذخیرہ میں ہے کہ نہیں ساقط ہوتا عشر بسبب مرنے دوسرے شخص کے جس کے ذریعہ ظاہر الروایۃ میں اور ابن المبارک نے ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے کہ ساقط ہو جاتا ہے پھر دو درقوں کے بعد ہے کہ ساقط ہوتا ہے بخلاف مرنے کے جس کے ذمہ خراج ہے جب کہ ہو خراج مؤلف ظاہر الروایۃ میں اور ابن المبارک نے کہا کہ ساقط ہو جاتا ہے پس معلوم ہوا کہ بنا بر دو ذلہ روایتوں کے فرق ہے درمیان عشر و خراج کے اور سقوط میں خراج مؤلف کی قید لگائی اس سے معلوم ہوا کہ خراج مقام ساقط نہیں ہوتا مانند عشر کے ظاہر الروایۃ میں انتہی فروع مسائل لمحقہ شارح کے نمکس ولم یزرع وجب الخراج دون العشر قلہ ہوا زمین کا قال بعض زراعت پر اور نہ بویا تو خراج واجب ہے نہ عشر م یعنی خراج مؤلف اور خراج مقام واجب نہیں ہوتا جیسا پہلے گذر چکا ہے اور مصنف بھی باب العشر والخراج میں ذکر کرے گا کذا قال الشامی ولسقطان ہلاک الخراج اور ساقط ہو جاتے ہیں دونوں یعنی عشر اور خراج مقام سہم پیداوار کے ہلاک ہونے سے لیکن مؤلف اگر کھیتی کٹنے سے پہلے ہلاک ہو جاوے تو ساقط ہو جاتا ہے اور بعد کٹنے کے نہیں کذا قال الحلبی والخراج علی الفاعل ان زرعاً وکان جاحداً ولا یمتد لربہا اور خراج غاصب کے ذمہ پر ہے اگر بویا ہو زمین مضمونہ کو اور وہ غضب سے انکار کرتا ہو اور مالک کے پاس گواہ نہ ہوں م خانیۃ میں ہے کہ وہ زمین کسی اس کا خراج مقرر ہے کسی شخص نے اس کو غضب کر لیا اور غضب سے منکر ہے اور مالک کے پاس گواہ نہیں اگر غاصب نے اس کو نہیں بویا تو خراج کسی پر نہیں اور اگر غاصب نے بویا اور زراعت سے زمین ناقص نہیں ہوئی تو خراج غاصب پر ہے اور اگر غاصب غضب کا مقرر ہو کیا مالک کے پاس گواہ ہوں اور زراعت کی وجہ سے زمین میں کچھ نقصان نہیں آیا تو خراج مالک کے ذمہ ہے اور اگر زمین کو زراعت سے نقصان پہنچا ہو تو امام صاحب کے نزدیک زمین کے مالک پر ہے نقصان حقوڑا ہو یا بہت کیونکہ گویا اس شخص نے زمین کو اجارہ دیا بدے ضمان نقصان کے غاصب کے ہاتھ اور یہی تفصیل ہے زمین عشری کے غضب میں کذا قال الشامی والخراج فی بیع الوفاء علی البائع ان یبقی فی یدہ اور بیع بالوفا میں خراج بائع پر ہے اگر زمین اس کے قبضہ میں رہے م بیع بالوفا کا نام بیع الطاعت بھی ہے اس میں شرط ہوتی ہے کہ بیع بائع کو پھر دی جاتی ہے جب وہ ثمن مشتری کو پھر دے اور اس کا بیان آخر کتاب البیوع میں آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ ولو باع الزرع ان قبل اور اگر فاعل مشتری ولو بعد فعل البائع اور اگر کھیتی کو بیچ دیا پس اگر کپنے سے پہلے چا تو عشر مشتری پر ہے اور اگر بعد کپنے کے تو بائع پر ہے م اور یہ شامل ہے اس صورت کو کہ کھیتی کو بیچ دیا اور مشتری نے مالک کی اجازت سے کپنے تک بدستور رہنے دیا تو طرفین کے نزدیک عشر مشتری پر ہے اور ابو یوسف کے نزدیک ہری کٹی ہوئی کھیتی کی قیمت کے برابر تو بائع

پر ہے اور باقی مشتری پر یہ مال کھیتی کی بیع کا ہے کذا فی الفتح اور اگر کھیت بدو کھیتی کے بیچا اور مشتری کے غیر ذکر دیا اگر اس قدر مدت باقی رہی کہ اس میں کھیتی کر سکتا ہے تو عشر مشتری پر ہے نہیں تو بائع پر اور مدت کے اندازہ کے باب میں فتویٰ میں مہینے پر ہے اور اگر بیچ دیا مشتری دوسرے کے ہاتھ میں اس نے تیسرے کے ہاتھ یہاں تک کہ زراعت کا وقت جاتا رہا تو خرچ کسی پر لازم نہ ہوگا یعنی کسی کے ہاتھ میں اس قدر مدت نہ رہی کہ زراعت کر سکے دوسرے برس کے آنے تک کذا قال الشافعی والعشر علی الموجب کخرج موظف وقال علی التاجر اور عشر اور ہر اجارہ دینے والے کے ہے اما صاحب کے نزدیک جیسا خرچ موظف بالاتفاق موجب پر تھا اور کہا ہے صاحبین نے کہ اجارہ لینے والے پر ہے م یعنی اگر زمین کو اجارہ دیا تو عشر امام کے نزدیک موجب پر ہے اجرت میں سے جیسا تا تار خانیہ میں ہے اور صاحبین کے نزدیک مستاجر پر فتح القدیر میں ہے کہ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ عشر کا تعلق پیداوار کے ساتھ ہے اور وہ مستاجر کا ہے اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ زمین کا نام جیسا زراعت سے ہوتا ہے ویسا ہی اجارہ سے بھی ہوتا ہے تو یہاں اجرت مقصود ہے جیسا پھل تو نما حقیقت میں مومر کے پاس ہے اور وہی مالک بھی ہے تو عشر کے واجب ہونے کے لیے بھی اہل کسے تیرم مانند عایت لینے والے مسلم کے م یعنی جیسا عاریت کی صورت میں کہ اگر کسی مسلمان نے زمین عاریت لی تو مستعیر کے اوپر خرچ ہے اور زفر کے نزدیک عاریت دینے والے پر ہے کیونکہ جب اس کے اپنی طرف سے مستعیر کو خوشی اپنے قائم مقام کیا تو عشر اسی پر لازم ہو جیسا موجب کا حال ہے ہم کہتے ہیں کہ موجب نے منفعت زمین کی حاصل کی تو قائم مقام پیداوار کے سہی بخلاف مستعیر کے اور مسلم کی قید اس لیے لگائی کہ اگر ذمی عاریت لے تو عشر پر ہے بالاتفاق کیونکہ اس نے حق فقر کا عاریت لینے کی وجہ سے کھو دیا کذا فی در البحر یعنی اس وجہ سے کہ کافر عشر کا اہل نہیں ہے لیکن بائع میں ہے کہ اگر کافر نے عاریت لی تو صاحبین کے نزدیک عشر اس کے ذمہ لازم ہوگا اور امام صاحب سے دو روایتیں ہیں ایک روایت میں تو ایسا ہی ہے اور ایک روایت میں مالک پر تامل کذا فی الشافعی و فی الحادی بقولہما ناخذ اور حادی میں ہے کہ صاحبین کے قول کو ہم اخذ کرتے ہیں و فی المزراعۃ ان کان البذر من رب الارض فعلیہ ولو من العاقل فعلیہا بالحقۃ اور جو زمین مزارعت پر دی جاوے پس اگر بیع مالک کی طرف سے ہو تو عشر اس پر ہے اور اگر مزارع کی طرف سے ہے تو دونوں پر صدہ رسد ہے م واضح ہو کہ عقد مزارعت اس کو کہتے ہیں کہ زمین اور بیج اور بیل اور کام میں سے کچھ ایک شخص کا ہو اور کچھ دوسرے کا امام اعظم کے نزدیک مزارعت کی سب قسمیں باطل ہیں مگر صاحبین کے نزدیک تین صورتیں جائز ہیں اول یہ کہ زمین اور بیج ایک کے ہوں اور بیل اور کام دوسرے کا دوسرے یہ کہ زمین ایک کی ہو باقی دوسرے کی تیسرے یہ کہ کام ایک کا ذمہ ہو باقی دوسرے کے باقی صورتیں صاحبین کے نزدیک باطل ہیں تو یہ تفصیل جو شارح نے بیان کی ہے نہ تو امام صاحب کے قول پر مبنی ہے نہ صاحبین کے اس لیے کہ امام صاحب کے نزدیک عشر مالک پر ہے خواہ بیج اس کا ہو یا نہ ہو اور صاحبین کے نزدیک دونوں پر صدہ رسد اور بیج مذکور ہے اکثر کتب میں تو شارح کو مناسب تھا کہ اکثر کتب کی متابعت کرتا یہ حال عشر کا ہے اور خرچ بالاتفاق مالک پر ہے کذا فی الطحاوی والشافعی ومن لم یطعم ما ہو موجدہ اخذہ دیا تہ اور جس کا حق بیت المال میں ہو اور وہ خوش اسلوبی سے اس پر قابو پا گیا تو اس کا لینا اس کو دیا تہ جائز ہے م شارح کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ بیت المال کے حق دار کو پہنچانے کے لیے لینا جہاں سے پاوے اگرچہ اس خاص مد میں سے نہ ہو جو اس کے واسطے مقرر ہے اور یہ علما کے ظاہر کلام کے خلاف ہے ورنہ مدد کی چار قسمیں کرنے کا کیا فائدہ ہاں امام کو البتہ پہنچنا ہے کہ وقت ضرورت ایک میں سے قرض لے کر دوسرے مصارف میں صرف کرے پھر جو قرض لیا اس کو اس کی جگہ رکھ دے تو یہ مسئلہ البتہ یوں چاہتا ہے کہ دوسری مد میں سے بھی امام کو دے دینا جائز ہے پس مسئلہ مذکورہ میں اگر حقدار کو اپنے حق پر پہنچنا ممکن ہو تو اس مد کے سوا جس میں اس کا حق ہے دوسرے سے لینا درست نہیں مگر ضرورت کے لیے جائز ہے اس لیے

کہ ضرورت میں اگر جائز ہو تو لازم آتا ہے کہ کوئی حق دار فی زمانہ اپنے حق کو نہ پہنچے کیونکہ بیت المال کی مدت جدی جدی نہیں ہوتی بلکہ سب مال کو اکٹھا کر دیتے ہیں لہذا قالہ الشامی و للموضع صرف و دلایعہ مان رہا و لا وارت لنفسہ او غیرہ من المعاصف اور جس شخص نے کسی کی ودیعت رکھی پھر مالک مرگیا اور کوئی وارث نہیں تو اس کو اپنے نفس پر یا اپنے سوا کسی اور پر صرف کرنا جائز ہے اگر مصرف ہوں مامام حلوانی نے کہا کہ جب کسی کے پاس ودیعت رکھی ہو اور جس نے ودیعت رکھوائی تھی یعنی مالک بلا وارث مرگیا ہو تو ودیعت رکھنے والے کو اپنی ذات پر خرچ کرنا فی زمانہ جائز ہے اس لیے کہ اگر اس کو بیت المال میں دے دے گا تو ضائع ہوگی کہ بیت المال دے دے مصاف میں صرف نہیں کرتے پس اگر یہ شخص مصرف زکوٰۃ کا ہے تو اپنی ذات پر مصرف کرے اور اگر مصرف صدقات سے نہیں تو اور کسی پر جو مصرف ہو مصرف کرے لہذا فی الشامی دفع النائبۃ والظلم عن نفسه اولی الا اذا تحمل حصۃ باقیمہ دفع کرنا تاوان اور ظلم کا اپنے نفس سے بہتر ہے مگر اس صورت میں کہ اس حصہ باقی جماعت پر پڑے مامام ناہبہ وہ ہوا بادشاہ کی طرف سے لازم ہو جاتا تھا جیسا قبیلہ یس سے منقول عن البزوری اور مراد یہاں وہ ہے جو ناحق ہو اس واسطے کہ ظلم کو بطور عطف تفسیری کے ذکر کیا اور اس میں یہ بھی ہے کہ شمس الائمہ سمری سے منقول ہے کہ اگر کسی جماعت پر کوئی چٹا ناحق لگائی جاوے تو بعض کو ان میں سے پہنچتا ہے کہ اپنی ذات پر سے اس کو دفع کرے جس صورت میں کہ اس کو کھپا قیوں پر نہ لگایا جاوے ورنہ بہتر یہ ہے کہ اپنی ذات پر سے نہ دفع کرے لہذا قالہ الشامی و تقع الکفالت بہا ورنائبہ کی کفالت جائز ہے مامام ناہبہ کی دو قسمیں ہیں ایک حق ایک ناحق قسم اول جیسے نہ رکھ دانا عوام کی منفعت کے لیے اور محلہ کے چوکیدار کی اجرت اور لشکر کو سامان دینے کے لیے امام جو مقرر کرتا ہے اور مسلمان قیدی جو کفار کے ہاتھ میں اسیر ہیں ان کا چھڑانا تو اگر ان اشیاء کی ضرورت ہو اور بیت المال میں کچھ نہ ہو اور لوگوں پر اس کو حصہ رسد بانٹ دیا جائے تو اس قسم کے نائبہ کی کفالت بالاتفاق جائز ہے دوسری قسم جو ناحق ہے جیسے اس زمانہ کے تاوان پس یہ بھی مطالبہ میں مانند اور دیوں کے ہے اور صحت کفالت کے معنی نائبہ کے حق میں یہ ہیں کہ قبیل نے جب اس کے امر سے کفالت کی اور روپیہ دے دیا تو مطالبہ اپنے روپیہ کا اس سے کر سکتا ہے نہ یہ کہ ظالم کو حق مطالبہ کا قبیل سے ثابت ہو جائے لہذا قالہ الشامی و یجوز من قام بتوزیعہ بالعدل وان کان الاخذ باطلا اور ثواب پاتا ہے وہ شخص جو نائبہ کی تقسیم کر دے انصاف کی رو سے اگرچہ لینا باطل اور ناحق ہو مگر یعنی ہر ایک پر بقدر اس کی طاقت کے تقسیم کر دے اس لیے کہ اگر اس کی تقسیم ظالم کے حوالہ ہوگی تو بہتر ہے غربا کے ذمہ بر طاقت سے زیادہ لگا دے گا تو یہ ظلم بر ظلم ہوگا اگر کوئی شخص انصاف سے اس کو تقسیم کر دے تو ظلم میں کمی ہو جائے گی اسی سبب اس کو اجر ہوگا اور ایسا آدمی فی زمانہ مثل اکسیر کے ہے قالہ الشامی و ہذا یعرف ولا یعرف کفالمادۃ الظلم اور یہ مسئلہ سیکھا جاوے اور نہ بتلایا جاوے واسطے روکنے مادہ فساد کے مامام مشار الیہ کلام میں مذکور نہیں اور اس کی اصل قبیلہ میں سے اس طرح کہ کہا ابو جعفر بلخی نے جو گناہ ہے یا گناہ رعیت پر ان کی مصلحت کے لیے ہو جاتا ہے دین واجب اور حق مستحق مثل خراج کے اور ہمارے مشائخ نے کہا کہ جو کچھ امام مقرر کر دے لوگوں پر ان کی مصلحت کے لیے ان سب کا بھی حکم ہے یہاں تک کہ محافظوں کو رستوں پر معین کرنا اور چوری کی انسداد کے لیے چوکیدار مقرر کرنے اور پھاٹک لگانے اور کوچہ بندی کرنے اور یہ امر اب معلوم کر لینا چاہیے اور بتلانا چاہیے فتنہ کے خوف سے یعنی تاکہ حکام کو جرات فیا وہ ستانی پر نہ ہو میں کہتا ہوں کہ اس میں اتنی قید اور چاہیے کہ یہ اس صورت میں ہے کہ بیت المال میں اس قدر روپیہ نہ ہو کہ اس کام کے لیے کافی ہو جیسا باب الجہاد میں آوے گا انشاء اللہ تعالیٰ لہذا قال الشامی و یجوز ترک الخراج للمالک لا العشر اور جائز ہے چھوٹے دینا خراج کا مالک کو نہ عشر کا مامام الجہاد میں ملن اور شرح میں مذکور ہے کہ اگر بادشاہ یا نائب اس کا خراج چھوڑ دے زمین والے کو یا بخش دے اگرچہ سفارش ہی سے ہو تو جائز ہے ابو یوسف کے نزدیک اور مالک کو حلال ہے اگر مصرف ہو ورنہ اس کو تصدق کر دے اسی پر فتویٰ ہے اور حاد

میں جو راج کر کے بیان کیا ہے کہ اگر مصرف نہ ہو تب بھی حلال ہے جو یہ مشہور کے خلاف ہے اور اگر عشر کو چھوڑ دے تو بالا جماع نہیں جائز ہے اور خود اس کو فقروں کو دے دے کذا فی السراج و سبکی تمام مع بیان بیوت المال و مصارف فی الجہاد و نظمہا ہی الشیخہ فقال اور اس کا بیان مع بیوت المال کے ختام اور مصارف کے کتاب الجہاد میں آدے گا اور اس کو محمد بن شیخ نے نظم کیا ہے اور کہا ہے سے بیوت المال اولیٰ لکل مصارف بینہما العالمون : بیوت المال چار قسم ہے ہر ایک کے لیے مصرف جدا گانہ ہے کہ ان کو علمائے بیان کیا ہے م شربلانی نے اپنے رسالہ میں ذکر کیا ہے کہ علمائے کہا ہے کہ امام کو چاہیے کہ ہر قسم کا بیت المال جدا رکھے اور آپس میں ایک دوسرے کو نہ ملاوے اور جب امام کو کسی مصرف کی ضرورت ہو اور اس مصرف کے خزانہ میں اس قدر نہ ہو جو اس کام کو پورا کر سکے تو دوسرے بیت المال سے قرض لے کر کارروائی کرے پھر جب اس مصرف کا مال آجائے تو جس جگہ سے وہ مال قرض لیا اس کو ادا کرے مگر جس صورت میں کہ مال صدقہ کا ہو یا غنیمت کا فیس اور اگر اس کو فرائض والوں پر مصرف کیا ہو اور وہ فقیر ہوں تو پھر بٹانا نہ چاہیے کیونکہ فقیر ہونے کی جہت سے وہ مستحق صدقہ کے ہیں کذا قال الشافعی : فاولما الغنائم والکنوز : رکاز بعدہ المتصدقون چار قسموں میں کا پہلا بیت المال الغنائم والکنوز والکازب ہے اور اس کو بیت مال الخمس والعاون والکازب کہتے ہیں اور رکاز میں الغلام اور عاتق ضرورت شری کی جہت سے حذف کیا گیا اور بعد اس کے بیت مال المتصدقین ہے یہ دوسرا بیت المال ہے اور بتدریج تھا کہ بعدہ کتنا کیونکہ اول کی طرف ضمیر پھرتی ہے مگر یوں کہا جاوے کہ اولہا کا مضاف الیہ مؤنث ہے اس جہت سے گویا اول نے تانیث کا کتساب مضاف الیہ سے کیا یا یہ کہ ضمیر غنائم وغیرہ کی طرف پھری جاوے حاصل یہ کہ دوسرا بیت اموال المتصدقین ہے یعنی زکوٰۃ سوائے کی اور اراضی کا عشر اور جو عاشر مسلمان تاجروں سے لیتا ہے کذا فی الشافعی ثملا عن اللہ : وثالثہا خراج مع عشر : وچالیثہا یلیہا العالمون : اور تیسرا خراج سے مع عشر بنی تغلب وغیرہم کے اور جزیرہ کہ متولی ہوئے ہیں اس کے کارپرداز حاکم کے م بدائع میں کہا کہ تیسرا زمینوں کا خراج اور جزیرہ جوئی کس مقرر کیا جاتا ہے اور جو بنی بخران سے کپڑوں پر صلح واقع ہوئی تھی اور جو صدقہ مضاعف کہ بنی تغلب پر صلح قرار پایا تھا اور وہ جو عاشر ذمی تاجروں سے لیتے ہیں یا ضرب مستامن سے اور شربلانی نے اپنے رسالہ میں زبلی سے یہ زیادہ کیا ہے کہ بدیرہ جو یوں کا اور جو ان سے بغیر قتال کے لیا جاوے یا کچھ بسبب مصالح واسطے ترک قتال کے لیا جاوے پہلے اس سے کہ لشکر کی ان پر چڑھائی ہو پس مشور سے ملاوہ ہے جو اہل ذمہ اور مستامنوں سے لیا جاتا ہے اس قرینہ سے کہ خراج کے ساتھ ذکر کیا ہے اور وہ مشر جو مسلمانوں سے لیا جاتا ہے اس کا ذکر زکوٰۃ کے ساتھ میں آچکا دوسری قسم میں اور جالیہ اہل ذمہ میں کیونکہ حضرت عمرؓ نے ان کو عرب سے جلا وطن کر دیا تھا پھر عرف میں جزیرہ کو کھنڈے سے درابھا العنوائے مثل ملا : کیونکہ اناس دارنون : اور جو نقابیت المال ضوائع یعنی نقطوں کا ہے مانند ان اشیاء کے کہ نہ ہو اس کا کوئی وارث م ضوائع جمع ضائع کی ہے لفظ وقولہ مثل ملا الخ یعنی مانند اس ترکہ کے جس کا کوئی وارث بالکل نہ ہو یا ہو لیکن اس پر رو نہ ہو سکتا، جو جیسے زوجین میں سے کوئی سا ہو اور ظاہر یہ ہے کہ ملا کیونکہ بحذف حرف عطف معطوف کہیں ضوائع پر اس واسطے کہ شربلانی نے دیت متحول کی کہ اس کا کوئی وارث نہ ہو بھی اسی قسم میں شامل کی ہے اور دیت منجملہ ترکہ متحول کے ہے اور اسی وجہ سے اس کا دین اس میں سے ادا کیا جاتا ہے کذا قال الشافعی : نصرف الاولین اتی نہیں : وثالثہا حواہ مقاتلون : پس مصرف دونوں پہلی قسموں کا منصوص ہے قرآن شریف مصرف الاولین میں حرکت ہمزہ کی نقل کر کے لام کو دی واسطے ضرورت وزن کے یعنی مصرف قسم اول کا کہ بیت الخمس ہے مذکور ہے آیہ واعلموا انما غنمتم من شئی میں اور اس کا بیان جہاد میں آدے گا اور مصرف دوسری قسم کا یعنی بیت الصدقات کا مذکور ہے آیہ انما الصدقات للفقراء الخ میں اور اس کا بیان معقوب آتا ہے اور تیسری قسم یعنی خراج الاراضی وغیرہ لیتے ہیں اس کو مقاتل سے درابھا مصرفہ جہات : تسادی النفع فیہا المسلمون

۱۲

اور چوتھی قسم کا مصرف وہ صورتیں ہیں جن میں نفع سب مسلمانوں کو پہنچتا ہے م یہ موافق ہے اس کے جواب میں ضیاء نے شرح غزالیہ میں بنواری نقل کیا ہے یعنی یہ کہ مصرف کیا جاوے مسلمانوں کے منافع میں مثل تعمیر پلوں اور رباط اور مساجد اور ثغور یعنی اعدا کے روکنے کے درہ اور قافلوں اور علما کے روزینے اور مجاہدوں کی قوت اور ان سب کی اولاد کی قوت میں اور جو اس کے مشابہ ہوں لیکن مخالف ہے اس کے جوہر یہ اور زیلعی میں ہے یعنی ہدیہ اور اکثر کتب میں یہ ہے کہ جو مصالح مسلمین میں صرف ہوتا ہے وہ تیسری قسم کا ہے اور چوتھے کا مصرف جو مشہور ہے وہ یہ ہے کہ لقیط جو فقیر ہوا اور فقرا جن کا کوئی دلی نہ ہو اس قسم سے ان کا نفقہ اور دوا اور کفن اور جنایت کا عوفن خرچ کیا جاوے جیسا زیلعی وغیرہ میں سے حاصل یہ ہے کہ اس کا مصرف عاجز فقرا ہیں پس اگر ناظم رابع کو ثالث کی جگہ رکھتا یعنی درالبعاء حواہ عاجزون و مثالثہا مصرفہ جہات کتنا تو اکثر کنالوں کے موافق ہوتا کذا قال الشامی

باب المصروف

ای مصرف الزکوۃ والعشر یہ باب ہے مصرف زکوۃ اور عشر کے خرچ کے مواقعوں کے بیان میں م سابق گذر چکا کہ عشر سے مراد منسوب الی العشر ہے یعنی عشر اور نصف عشر اور ربع العشر قسمستانی میں ہے کہ جو مصرف عشر کا ہے وہی مصرف صدقہ فطر اور کفارہ اور نذر اور واجب صدقوں کا ہے واما خمس المعدن فقرہ کا لغنائم اور معدن کے خمس کا مصرف مانند غنیمت کے سے م یہ جملہ اقطاع زکوۃ و عشر کی وجہ کی طرف اشارہ ہے یعنی خمس معدن کا ذکر کرنا اس جگہ مناسب نہیں اگرچہ عنایہ اور معراج میں ذکر کیا ہے اور اولی یہ تھا کہ شارع خمس الزکاہ کتنا تاکہ کنز کو بھی شامل ہوتا کیونکہ مصرف میں کنز بھی مثل معدن کے سے کذا فی الشامی، موفقیہ و مومن لہ ادنی شئی ایک مصرف زکوۃ و عشر کا فقیر ہے اور فقیر وہ ہے جس کے پاس تھوڑا مال ہے م فقیر کو مقدم کیا آیت شریف کے اتباع سے اور اس لیے کہ فقیر شرط سے جمیع اقسام میں سوائے عامل اور مکاتب اور مسافر کے اور شے سے مراد نصاب نامی ہے اور ادنی سے مراد اس سے کم اور ظاہر یہ تھا کہ کتنا لایک نصاباً نامی لیکن چونکہ تیز فقیر اور مسکین میں مقصود ہے نہ معنی میں اور فقیر میں اور مسکین کے معنی یہ ہیں کہ اس کے پاس کچھ نہ ہو تو اس کے مقابلے کی جہت سے فقیر کے یہ معنی ہوئے کہ اس کے پاس کچھ مال ہو کذا فی الشامی مختصر مصرف ای دون نصاب او قدر نصاب غیر نام مستغرق فی الحاحۃ یعنی کم ہو نصاب نامی سے یا غیر نامی نصاب کے برابر ہو اور حاجت میں مشغول ہو م حاجت میں مشغول جیسے رہنے کا گھر اور خدمت کا غلام اور پینے کے کپڑے اور اپنے پیشہ کے آلات اور کتابیں جس کو ان کی ضرورت ہو پڑھانے میں یا یاد کرنے میں یا بیع میں جیسا زکوۃ کے شروع میں بیان اس کا گذر آپس اگر یہ چیزیں مستغرق بالی حاجۃ ہیں تو ملک کو مباح ہے زکوۃ کا لینا نہیں تو حرام ہے بلکہ اس شخص پر زکوۃ کے سوا اور حقوق لازم ہوں گے یعنی صدقۃ الفطر اور قربانی اور اپنے قریب مرم کا نفقہ کذا فی البحر وغیرہ و مسکین من لاشی لہ علی المذہب و مصرف زکوۃ و عشر کا مسکین ہے یعنی وہ شخص جس کے پاس کچھ نہ ہو بنا بر مذہب صحیح م یعنی مذہب یہ ہے کہ مسکین زیادہ تنگ حال ہے فقیر سے اور بعض نے اس کے برعکس کہا ہے لیکن پہلا اصح ہے کذا فی البحر اور یہی قول ہے اکثر سلف کا اور عطف سے مفہوم ہوا کہ فقیر اور مسکین دو صنفیں ہیں مصارف کی اور یہی امام صاحب کا قول ہے اور امام ابو یوسف نے کہا کہ یہ دونوں ایک ہی صنف ہیں کذا فی الشامی عن المنہ بقولہ تعالیٰ اور مسکینا ذامتر بہ بدلیل قول حق سبحانہ تعالیٰ کے یا مسکین خاک میں ملا م یعنی اپنی جلد مٹی میں گڑھا کھود کر چھپا رکھی ہے کہ قائم مقام ازار کے ہوا زار نہ ہونے کی جہت سے یا اپنے پیٹ کو زمین سے لگا رکھا ہے بھوک کی شدت سے اور آیت شریف سے استدلال اس بات پر موقوف ہے کہ ذامتر بہ صفت کا شفعہ ہے احترازی نہیں ہے اور اکثر اس کے مخالف ہیں باقی شیخ القدیریہ میں مذکور ہے و آیت السفینۃ للترحم اور آیت سفینہ میں مساکین کا اطلاق واسطے نزع کے ہے م جو لوگ فقیر کو زیادہ تنگ حال کہتے ہیں مایۃ واما السفینۃ فكانت لہ یعنی التماسدات للفقراء الایہ میں اصل فقرہ مذکور ہیں ۱۱ ملے یعنی فقیر وہ ہے جو مالک نصاب نامی کا نہ ہو ۱۲ ملے وہ سختی مسکینوں کی تھی جو دریا میں کام کرتے تھے ۱۳

لساکنین لعلون فی البر سے استدلال کرتے ہیں کہ ان کے پاس کشتی تھی پھر ان کو مساکین فرمایا اس کا جواب دیا کہ ان کو مساکین ترجہا کہا ہے اور دوسرا جواب بھی دیا گیا ہے کہ وہ کشتی ان کی ملک نہ تھی بلکہ وہ مزدور تھے یا بعاثیت تھی کذا فی الفتح اس صورت میں لام واسطے اختصا ص کے ہوا نہ واسطے ملک کے کذا فی الشامی و عامل لیم الساعی والعاشر میسر صنف مصروف کی عامل بنے یہ عام ہے ساعی اور عاشر کو ساعی وہ کہ قبائل میں سوائم کا صدقہ لینے کو جاوے اور عاشر وہ جو امام نے عشر دیگرہ لینے کو مشرک پر معین کیا ہو فیعطی ولو غنیاً لا یأثمی لانہ فزع نفسه لئلا العمل فیحتاج الی الکفایۃ وایضی لا یمنع من تناول ما عند الحاجة کابن السہیل بحر عن البدائع سو عامل کو زکوۃ کے مال میں سے دیا جاوے اگرچہ غنی ہو لیکن ہاشمی نہ ہوا اس لیے کہ اس نے اپنی ذات کو اسی کام میں لگا دیا پس اس کو ضرورت ہے خرچ کی کہ اس کو کافی ہو اور غنی کو ضرورت کے وقت اس کی ممانعت نہیں ہے جیسے مسافر کذا فی البحر نقلاً عن البدائع م یعنی عامل اپنے عمل کی اجرت لیتا ہے اس لیے اگر زکوۃ ادا کرنے والے امام کو خود ادا کریں تو عامل کو کچھ نہیں ملے گا اور اگر ہلاک ہو جاوے گا سب مال عامل کا جمع کیا ہوا تب بھی عامل کو کچھ نہ ملے گا لیکن اس میں شبہہ صدقہ ہونے کا ہے بدلیل ساقط ہونے زکوۃ کے مال والوں کے ذمہ ہے سو اس جہت سے عامل ہاشمی کو لینا حلال نہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت کو میل کے شبہہ سے بھی بچانا چاہیے اور غنی کو حلال ہے کیونکہ غنی ہاشمی کے رتبہ قرابت کو نہیں پہنچتا تو اس کے حق میں شبہہ معتبر نہ ہوا زبیری علیہ علاوہ بریں عامل ہاشمی کو لینے سے ممانعت مرتفع حدیث میں موجود ہے اور نہ یہ میں ہے کہ اگر عامل ہاشمی صدقات کے لینے کے واسطے مقرر کیا جاوے اور اس کو اس میں سے روزینہ دیوے تو اس کو لینا نہیں چاہیے اور اگر وہ یہ کام کرے اور روزینہ دوسری جگہ سے دیا جاوے تو کچھ مضائقہ نہیں بحر میں کہا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ اس کو اس کام پر مقرر کرنا درست ہے اور اس کو اجرت صدقات سے لینا مکروہ ہے نہ حرام الخ مراد کراہت تحریم ہے کیونکہ علی اس کو لایکل سے تعبیر کرتے ہیں کذا قالہ الشامی و بہذا التحلیل لقوی بالنسب للوقایع من ان طالب العلم یجوز لہ اخذ الزکوۃ ولو غنیاً اذا فرغ نفسه للافادة العلم واستفادہ لعمرة عن الکسب والحاجة داعیۃ الی مالہ بمنہ کذا ذکر المصنف اور اس توہم کے بیان سے قوی ہوتی ہے وہ روایت جو منسوب ہے واقعات کی طرف کہ علم شرعی کے طالب کو زکوۃ لینا جائز ہے اگرچہ غنی ہو جب اپنے آپ کو لگا دے پڑھنے پڑھانے میں کیونکہ شغولی کی جہت سے وہ کسب سے عاجز ہے اور حاجت ضروریات کی طرف ہوتی ہی ہے یہی ذکر کیا ہے مصنف نے م یعنی انسان کو بہت سی چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے اگر زکوۃ لینا اس کو جائز نہ ہو اور کسب کی فرصت نہیں تو جو اس کے پاس ہو وہ فنا ہو جائے گا پھر وہ محتاج ہو جائے گا اور تعلیم اور تعلم سے باز رہے گا پھر ذہن سست ہو جائے گا اور یہ خاص مسئلہ مخالف ہے اس کے جو علمائے غنی کو زکوۃ لینا مطلقاً حرام کہا ہے اور اس مسئلہ پر کسی نے اعتماد نہیں کیا ہے کذا قالہ الطحاوی شامی نے کہا کہ قول طحاوی کا عجیب ہے اور بہتر ہے کہ طالب علم کو فقیر کی قید کے ساتھ مقید کریں اور طالب علم فقیر کو مال زکوۃ وغیرہ کے سوال کے لیے اجازت و رخصت دی جاوے مگر وہ شخص کسب پر قادر ہو بقدر عمدہ یا کفیفہ و اموالہ بالوسط یعنی عامل کو اجرت دی جاوے اس کے عمل کے موافق اس قدر کہ اس کو اور اس کے عمل کو کفایت کرے اور وسط مرتبہ پر م اس لیے کہ خواہش نفسانی کا اتباع کھانے پینے میں حرام ہے کیونکہ اسراف ہے اور امام کے ذمہ ہے کہ ایسے آدمی کو بھیجے کہ جو وسط پر راضی ہوئے لیکن لا یزاد علی نصف ما یقبضہ لیکن زر مقبوضہ کے امداد سے زیادہ نہ دیا جاوے م یعنی اگر قدر کفایت تمام مال زکوۃ کو مستحق ہو تو نصف سے زیادہ نہ دیوں اس لیے کہ تنصیف عین انصاف ہے کذا فی البحر و مکاتیب لیر ہاشمی جو نہ صرف زکوۃ کا مکاتیب ہے کہ ہاشمی کا مکاتیب نہ ہو م کیونکہ جب ہاشمی کے آزاد کیے ہوئے غلام کو زکوۃ کا مال دینا درست نہیں تو مکاتیب میں تو کچھ عبیدت ہاتی ہے اس کو بطریق اولیٰ دینا جائز نہیں اور مکاتیب کو زکوۃ کا مال لکھا نہ ہے اگرچہ غنی کا مکاتیب ہو یا مکاتیب کے پاس اس قدر مال جمع ہو گیا ہو کہ اس کی بدل کتابت کے سوا جو زائد ہو وہ نصاب کو پہنچے کذا فی الشامی ولو غنیاً اور اگر مکاتیب عاجز ہو جاوے تو مال زکوۃ کا جو مکاتیب کے پاس ہے اس کے مولیٰ کو حلال

ہے اگرچہ مولیٰ غنی ہو مگر اس لیے مولیٰ کی ملک میں جب آیا کہ پہلے مکاتب کی ملک میں آچکا ہو اس واسطے کہ مکاتب کو تصرف آزادانہ حاصل ہوا اور ملک کے تبدیل سے احکام بدل جاتے ہیں حضرت نے فرمایا لیساً صدقۃً ولنا ہدیۃً کذا فی الشامی فقیر استغنی وابن سبیل وصل لمانہ جس طرح حلال ہے فقیر کو کہ غنی ہو جاوے یا مسافر کو کہ اپنے مال تک پہنچ جاوے م یعنی اگر فقیر کے پاس مال زکوۃ کا باقی ہو اور پھر اس کو غنی حاصل ہو تو جو مال اس کے پاس موجود ہو اس کو حلال ہے کیونکہ اعتبار فقر و غنا کا ادا کے وقت ہے اور وقت ادا کے وہ فقیر تھا اور ایسا ہی مسافر کذا فی الشامی وسکت عن الوقفہ قلوبہم بسقوطہم اما بزال العلة اور سکوت کیا مصنف نے مؤلفہ القلوب کے حال سے کیونکہ وہ ساقط ہو گئے حضرت ابو بکرؓ کی خلافت میں بلجاء صحابہؓ یا تو اس جہت سے کہ وجہ ان کے دینے کی نہ رہی م مؤلفہ القلوب وہ لوگ ہیں ان کی خاطر داری سے مال صدقہ ان کو ملتا تھا اور وہ تین قسم تھے ایک قسم کفار تھے حضرت ان کو اس وجہ سے عطا فرماتے تھے تاکہ ایمان لے آویں اور ایک قسم ایسے تھے کہ دفع ایذا کے لیے ان کو دیتے تھے اور ایک قسم اسلام لائے تھے لیکن ضعیف الایمان تھے حضرت ان کو اس لیے دیتے تھے کہ ایمان پر ثابت رہیں عرض کہ ان لوگوں کو دینا اسلام کی عزت و غلبہ کے لیے تھا تو جب ایمان رفتہ رفتہ زور پکڑ گیا تو ان کے دینے کی حاجت بھی نہ رہی کذا فی الشامی اور نسخ بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم معاذنی آخر الامر خذ من اغنیاء ہم دروہانی فقرائہم یا اس جہت سے کہ مؤلفہ القلوب کو دینا منسوخ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانے سے معاذ بن جبلؓ کو آخر امر میں کہ لے صدقہ ان کے اغنیاء سے اور دے ان کے فقریوں کو م الفاظ اس حدیث شریف کے جبما فتح میں صحابہ سترہ سے منقول ہیں یہ ہیں فاعلم ان اللہ فرض علیہم صدقۃ توخذ من اغنیائہم فترد علی فقرائہم ارج اور جن لفظوں سے کہ شارح نے یہ جمعیت ہدایہ نقل کیا ہے سو حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ میں نے کسی مسند میں نہیں دیکھا الحاصل چونکہ ضمیر فقرائہم کی مسلمین کی طرف پھرتی ہے تو مؤلفہ القلوب میں سے کفار کو یا اغنیاء کو نہ دینا چاہیے اور یہ حدیث اجماع کی سند سے پس نسخ حضرت کی حیات میں حدیث مذکورہ سے جو جس کو اہل اجماع نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تو اس کا ثبوت صحابہ کی نسبت قطعی ہوا کہ کتاب اللہ کے نسخ ہو سکے اور پھر میں اجماع کی سند اس آیت کو لکھا ہے جس کو حضرت عمرؓ نے وقت انعقاد اجماع کے پیش کیا تھا قل الحق من ربکم فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر اور اجماع کو نسخ نہیں ٹھہرایا اس واسطے کہ بموجب مجمع مذہب کے نسخ نہیں ہوتا مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں اور اجماع نہیں ہوتا مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جیسا مصنف نے اس کو نسخ میں ذکر کیا ہے قالہ الشامی ومدلیون لا یملک لصابا فاضلا عن ویرینہ پانچواں مصرف زکوۃ کا مدلیون ہے کہ اس کے پاس دین کی مقدار سے زیادہ اس قدر مال نہ ہو کہ نصاب کو پہنچے م شامی نے کہا کہ آیت شریف میں جو غارم کا ذکر ہے اس سے مراد مدلیون ہے ولی الظہیرۃ الدرع للمدیرین اول من الفقیر اور ظہیر یہ ہیں کہ مدلیون کو دینا فقیر کی نسبت زیادہ مناسب ہے کیونکہ اس کو احتیاج زیادہ ہے ولی سبیل اللہ وہو منقطع القزاة چھٹا مصرف زکوۃ کا خدا کی راہ میں صرف کرنا یعنی جو غازی لشکر اسلام سے نہیں مل سکتے فقر کی جہت سے یا فقر جاتے رہنے سے یا سواری وغیرہ نہ ہونے سے تو ان کو صدقہ لینا حلال ہے اگرچہ وہ کسب کر سکتے ہوں اس لیے کہ اگر کسب میں مشغول ہوں گے تو جہاد سے رہ جائیں گے کذا فی فتاویٰ وقیل الحاج اور ایک قول یہ ہے کہ فی سبیل اللہ سے مراد منقطع الحاج ہے یعنی جو لوگ کسی وجہ سے قافلہ میں نہیں مل سکے اور حاج اگرچہ مفرد ہے لیکن بمعنی حاج ہے اور یہ قول امام محمد کا ہے او پہلا قول امام ابو یوسف کا اور مصنف نے اس کو اختیار کیا ہے کنز کے اتباع سے غایۃ البیان میں ہے کہ یہی اظہر ہے اسبیحانی نے کہا کہ یہی مجمع ہے وقیل طلبۃ العلم اور کہا گیا ہے کہ مراد فی سبیل اللہ علیہم کذا فی الظہیرۃ والمرغیان فی البذلۃ یعنی القزاة لہ یعنی بریرہ کے حق میں صدقہ ہے اور ہمارے لیے ہدیہ ہے یہ اس وقت فرمایا تھا کہ بریرہ نے صدقہ میں سے جو ملا تھا کچھ کھانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا تھا اسلئے پھر ان کو خبردار کر دے کہ ان قلیل نے ان پر صدقہ فرض کیا ہے کہ دیا جاوے ان کے تو انہوں نے سنا دیا اور دیا جاوے ان کے تو انہوں نے سنا کہ تو انہوں نے سنا ہے پس جو چاہے ایمان لے

اور مدائع میں فی سبیل اللہ کی تفسیر کی ہے کل تقریبات اور خیرات سے سودا داخل ہے اس میں ہر شخص کہ خدائے تعالیٰ کی طاعت میں اور سبیل طہارت میں سعی کرے بشرطیکہ محتاج ہو کذا فی الشافی و ثمرۃ الاختلاف فی محال الاوقاف اور اختلاف کا نتیجہ ظاہر ہوتا ہے اوقاف وغیرہ میں م یعنی اختلاف حکم میں نہیں اس لیے کہ بشرط احتیاج ان سب کو دینا جائز ہے خواہ غازی ہو خواہ حاجی خواہ طالب علم مگر اختلاف لفظی ہے کہ اگر کوئی وقف کرے فی سبیل اللہ یا وصیت کرے یا نذر کرے تو کیا مراد ہونی چاہیے کذا فی الشافی تبصر فی ابن السبیل و ہو کل من لم مال لا معہ ساتواں معارف مسافر ہے یعنی وہ شخص کہ اس کی ملک میں مال ہے لیکن اس کے سامنے نہیں م یعنی وہ شخص مسافر ہو یا اپنے وطن میں اس طرح ہو کہ اس کا قرضہ لوگوں کے ذمہ ہو اور اس کے لینے پر قادر نہ ہو کما فی النہر عن النقاہ اور فتح القدیر میں کہا ہے کہ ابن السبیل کو قدر حاجت سے زیادہ لینا جائز نہیں اور اولیٰ یہ کہ قرض لے لے اگر قدرت ہو لیکن لازم نہیں اور نہ نیچے ہوئے کا صدقہ کرنا واجب ہے جب اس کو اپنے مال پر قدرت ہو مگر ان فقیر کے کہ اس کو حاجت سے زیادہ لینا بھی درست ہے قالہ الشافی ومنہ مالوکان مالہ موجد اولیٰ غائب اور معمر اور جاحد ولولہ ہتھ فی الاصح اور اسی قسم میں شامل ہے اگر ہو اس کے پاس مال اور حار یا کسی شخص غائب کے ذمہ یعنی اگرچہ نقد ہی ہو یا مفلس پر یا منکر پر اگرچہ اس کے پاس گواہ بھی ہوں اصح روایت پر م یعنی اگر مال موجد ہو اور اس کو نفقہ کی ضرورت ہو تو بقدر کفایت اس مدت مقررہ کے لیے زکوۃ کا لینا جائز ہے کذا فی النہر عن الیابیۃ اور اگر مفلس پر اس کا دین آتا ہے تو اصح اقوال میں زکوۃ لینا جائز ہے کیونکہ ہمزہ مسافر کے ہے اور اگر مدیوں اقرار کرنا لوائو اگر ہو تو نہیں جائز کما فی الیابیۃ اور فتح القدیر میں ہے کہ اگر کوئی عورت فقیرہ کہ اس کا مہر اس کے خاوند کے ذمہ بقدر نصاب آتا ہے اور خاوند مال دار ہے اس طرح کہ اگر عورت مانگے تو دے دے عورت کو زکوۃ یعنی جائز نہیں اور اگر جانے کہ مانگنے پر نہ دے گا تو جائز ہے بحر میں کہا کہ مہر سے مراد مہر عمل ہے اور اخذ زکوۃ سے مانع نہیں کذا قالہ الشافی والباقی فیہ صرف المزکی الی کلہم ادائی بعضہم ولو صدق من ای صنف کان زکوۃ دینے والے کو اختیار ہے کہ زکوۃ ان سب اقسام میں صرف کرے یا بعض میں اگرچہ ایک ہی شخص ہو کسی قسم کا لان ال الجنیۃ تبطل الجنیۃ اس لیے کہ الف لام جنسی جمع کے معنوں کو کھودیتا ہے م جلہ نے کہا کہ یہ علت ہے ایک فرد پر اقتضار کرنے کی اقسام سبعہ مذکورہ میں سے لیکن جمیع اقسام سے بعض اقسام پر اقتضار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ مراد آیۃ شریف میں بیان ان اصناف کا ہے جن کو دینا جائز ہے زمان کی تعبیر کذا فی البحر و شرط الشافی ثلثۃ من کل صنف اور امام شافعی نے شرط کیا ہے کہ مزکی ہر قسم میں سے تین تین شخصوں کو دیوے بشرط طمان کیونکہ الحرف تملیک کا لا باعہ کی مراد شرط ہے کہ دینا زکوۃ کا بطور تملیک کے ہو نہ بطور اباحت کے جیسا کہ اہل کتاب الزکوۃ میں اور فرق تملیک و اباحت میں مترجم نے اس جگہ بیان کیا ہے لا یعرف الی بناء نحو مسجد خرج نہ کرے زکوۃ مسجد وغیرہ کی بنا میں م مثل مسجد سے مراد بل اور سبیل اور طرق اور بنادریج اور جہاد اور جو اس قسم کی چیزیں ہوں کہ جس میں تملیک وغیرہ نہ ہو کذا قالہ الشافی عن الزیلعی ولا الی کفن میت اور نہ خرچ کرے میت کے کفن میں م اس لیے کہ میت میں مضمون تملیک کا نہیں بن سکتا اسی واسطے اگر میت کو کوئی زندہ کھا جاوے تو کفن کفن دینے والے کا ہو گانہ وارث کا کذا فی النہر و قضاء دینیہ اور میت کے دین کے ادا کرنے میں نہ صرف کسے م اس واسطے کہ زندہ کا دین ادا کرنا مدیون کی تملیک کو مقتضی نہیں مثلاً اگر آپس میں دین اور مدیون مان لیوں کہ دین ذمہ پر نہیں تو ادا کرنے والا اپنے دیا ہوا دائن سے ہٹا سکتا ہے اور مدیون اس کو نہیں لے سکتا جب زندہ کا دین ادا کرنا تملیک نہ ہو تو مردہ کا بطریق اولیٰ نہ ہو گا کذا فی الشافی اما دین الحی الفقیر فہو زکوۃ لہا مہرہ لیکن دین زندہ محتاج کی طرف سے ادا کرنا جائز ہے مال زکوۃ سے اگر اس کی اجازت ہو م یعنی اس وجہ سے کہ دینے والے نے فقیر کو مالک کر دیا اور دائن نے فقیر کی طرف نیا بہ قبض کر لیا پھر اپنے دین میں بجا کر لیا کذا فی الفتح ولو اذن مات فاملاق الکتاب لہ شایک شخص کے ذمہ ہر پیر اس کا واجب الادا ہے مگر اس کے ادائیگہ مدت ہے ۱۱

یقید عدم الجواز و ہوا وجہ نہ را در اگر فقیر اجارت دے کر مر گیا تو اطلاق کتاب قدوری کا مفید ہے عدم جواز کو اور یہی وجہ ہے کہ ذانی النہم کتاب ہے
 مراد ہلا یہ یا قدوری کیونکہ دونوں نے دین بیت کو مشتق رکھا یعنی امر کی قید نہیں لگائی اور اصل بحث ابن ہمام کی ہے ہادی کی شرح میں کہ کہا ہے
 کہ اگر زکوٰۃ کے نقد سے کسی زندہ کا دین ادا کرے یا مردہ کا اس کے امر سے تو جائز ہے اور ظاہر غانیہ کا بھی اسی کے موافق ہے لیکن ظاہر اطلاق کتاب
 کا مفید ہے عدم جواز کو نیت میں ہر حال میں اور خلاصہ سے بھی ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس میں کہا ہے اگر ادا کریں دین زندہ کا یا مردہ کا بغیر
 اذن زندہ کے تو نہیں جائز ہے پس زندہ کو مفید رکھا اور مردہ کو مطلق اور ہوا وجہ سے یہ غرض کہ زکوٰۃ میں تملیک ضروری ہے اور صرف امر کرنے
 سے تملیک نہیں ہوتی کیونکہ جب مامور نے قبضہ کیا اس وقت مدیون مردہ ہے تملیک کے لائق نہیں حالانکہ مامور کے قبضہ کے وقت اس کا تملیک
 کے لائق ہونا چاہیے کہ ذکرہ الشامی و لا الیٰ ثمین مایٰ حق یعنی اور نہیں جائز صرف کرنا زکوٰۃ کا قیمت میں اس غلام کی جو آزاد ہو گا کام یعنی زکوٰۃ کے
 مال سے غلام خرید کر آزاد کرے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی یا اپنے باپ کو مثلاً زکوٰۃ کی نیت سے خریدے تب بھی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی لعدم التملیک و ہوا الرکن
 بسبب نہ ہونے تملیک کے اور یہی جزو اعظم ہے یہ علت ہے سب مسائل مذکورہ کی قالہ الشامی وقد منان الجملۃ ان یتصدق علی الفقیر ثم یامرہ بفعل ہذا
 الاشیاء اور ہم پہلے بیان کر چکے کہ حیلہ زکوٰۃ کی درستی کے لیے یہ ہے کہ کسی فقیر کو زکوٰۃ دے اور کہہ دے کہ امورات مذکور میں اپنی طرف صرف کر دے
 کہ اس شخص کو زکوٰۃ کا ثواب ہو گا اور فقیر کو ثواب اس خیرات میں صرف کرنے کا ذانی العجز و دلہ ان ینال المہم ارہ و الظاہر لغیر یہ بات کہ فقیر کو زکوٰۃ
 دینے والے کے امر کی مخالفت جائز ہے یا نہیں میں نے اس مسئلہ کو کہیں نہیں دیکھا اور ظاہر ہے کہ یہ مخالفت سچتی ہے اس لیے کہ فقیر مذکور
 جب مالک ہو گیا تو اپنی ملک میں جو چاہے سو کرے کہ ذانی النہم و لا الیٰ من بینہما و لا داور نہ اس شخص کو زکوٰۃ دینا جائز ہے کہ اس میں اور دینے
 والے میں قرابت تو والد کی ہوم اس لیے کہ منافع املاک کے آپس میں ملے جلے ہیں تو تملیک پوری پوری نہ ہوگی کہ ذانی الہدایہ اور ولاد شامل ہے
 سب اصول کو یعنی ماں باپ دادا وادی نانا نانی وغیرہم اور شامل ہے سب فرس کو بیٹا بیٹی پوتا پوتی تو اسالو اسی وغیرہم کو خواہ اولاد نکاح سے ہو
 یا زنا سے اور ایسا ہی ہر صدقہ واجبہ جیسے فطرہ مذکر کفارہ لیکن صدقہ نفل جائز ہے بلکہ مستحسن ہے کہ ذانی البدائع ماں باپ کے لیے جملہ کرنا اس طرح
 کہ زکوٰۃ کا مال کسی فقیر کو دے دے اور کہے کہ ان پر صرف کر دے مگر وہ ہے کہانی القنیہ اور شرع و ہدایہ میں ہے کہ یہ مسئلہ مشہور ہے اور اکثر کتابوں میں
 مذکور و لو مملوک کا فقیر اگرچہ ولاد والا مملوک کسی فقیر کا ہو یعنی اس کو زکوٰۃ دینا تب بھی ناجائز ہے اور بینہما زوجیت و لو مباہنتہ یا دینے والے اور
 لینے والے میں رشتہ زوجیت کا ہو اگرچہ زوجہ الگ ہوئی ہو یعنی عدت میں ہو اگرچہ تین طلاق کی عدت ہو کہ ذانی النہم عن معراج الدہایہ و قالہ دفع ہی
 نزد ہما و ہما جین کہتے ہیں کہ عدت دے سکتی ہے اپنے خاوند کو بسبب فرمانے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ابی مسعود کی زوجہ کو جب انھوں
 نے اپنا زیور دینا چاہا کہ تیرا خاوند اور اولاد زیادہ مستحق ہیں کہ ذانی الطحاوی و لا الیٰ مملوک المزکی اور نہیں جائز زکوٰۃ دینا اپنے مملوک کو م یا
 ایسے ناتنے والے مملوک کو جن میں قرابت ولاد یا زوجیت کی ہو کیونکہ بجز ادر فتح میں کہا ہے کہ اپنے بیٹے کے مکاتب کو دینا جائز نہیں جیسا اپنے بیٹے
 کو نہیں جائز شہر بنالایہ و لو مکاتبہ او مدبرا اگرچہ مملوک مکاتب ہو یا مدبرم یعنی اس وجہ سے کہ عباد اور مدبر میں تو تملیک نہ ہوگی کہ وہ یا قتل ہو
 ہو لے کی نہیں رکھنے اور مکاتب کے کسب میں مولیٰ کا حق ہے کہ ذانی التلمیعی و لا الیٰ عبد المستحق المزکی لبعثہ اور نہیں جائز زکوٰۃ دینا اس غلام کو
 کہ مزکی نے اس کے بعض کو یعنی نصف یا چوتھائی وغیرہ کو آزاد کیا ہو سواء کان کلمہ او مینہ و بین ابنہ فانتق الاب خطہ معہ الایدیٰ فہذا لہ مکاتبہ او مکاتبہ
 برابر ہے کہ ہو غلام تمامہ مزکی کا یا مشترک ہو یا اس میں اور اس کے بیٹے میں پھر آزاد کیا باپ نے اپنا حصہ بحالت مظلومی سو مزکی ایسے غلام کو زکوٰۃ نہیں
 دے سکتا اس لیے کہ وہ یا اس کا خود کا مکاتب ہے یا اس کے بیٹے کا کام کیونکہ جب غلام تمامہ اس کا ہے یا اس میں اور اس کے بیٹے میں مشترک

ہے اور باپ تو انگریز ہے اور بیٹے نے اپنے حصہ کی قیمت کا ضمان باپ سے بھر لیا اور باپ نے غلام سے تو غلام باپ کا مکاتب ہوا کہ جب اس قدر ادا کر دے تو آزاد ہو اور اگر باپ مفلس ہے یا تو انگریز لیکن بیٹے نے غلام سے سعی کرنا اختیار کیا تو وہ مکاتب بیٹے کا ہوا اور بیٹے کے مکاتب کو بھی زکوٰۃ دینا درست نہیں اور ہم نے جو تقریر کی اس سے واضح ہوا کہ لفظ معسر کا تہرہ ازنی نہیں ہے پھر شارح نے اس غلام نام مکاتب کا اس جہت سے کہ سعی کرنے میں مشابہ مکاتب کے ہے قالہ الشانی ولما اشترک بینہ و بین الاجنبی محکم علم ہما اور اگر غلام مشترک در میان ہونے کے اور کسی اجنبی کے ہو تو اس کا حکم معلوم ہوا بیان گذشتہ سے ہم بجز میں سے کہ اگر غلام مشترک دو شخصوں اجنبیوں میں ہو پس آزاد کیا ایک نے اپنا حصہ اور وہ مفلس ہے اور شریک ساکت نے سعی کرنا اختیار کیا تو معتق اس کو زکوٰۃ دے سکتا ہے کیونکہ یہ مکاتب اس کے شریک کا ہوا اور ساکت کو نہیں پہنچتا کہ اس کو زکوٰۃ دے کیونکہ اس کا مکاتب ہے اور اگر معتق تو انگریز ہو اور ساکت نے معتق سے ضمان لینا اختیار کیا تو ساکت غلام کو زکوٰۃ دے سکتا ہے اس لیے کہ یہ اجنبی ہے اور معتق زکوٰۃ نہیں دے سکتا جب اختیار کرے ضمان دینے کے بعد غلام سے سعی کرنا کیونکہ اس صورت میں وہ اسی کا مکاتب ہے کذا قالہ الشانی لہذا اما مکاتب نصہ وغیرہ اس واسطے کہ وہ غلام یا مکاتب اس کا خود کا ہے یا غیر کام اس کی توضیح بیان گذشتہ سے معلوم ہو سکتی ہے و قالہ یجوز مطلقا اور صاحبین کہتے ہیں کہ جائز ہے ہر صورت میں مگر یعنی معتق مال دار ہو یا مفلس اور غلام تمامہ اس کا ہو یا مشترک در میان اس کے اور اس کے بیٹے کے یا اجنبی کے ہو کذا قالہ الشانی لہذا حرکہ اور مدیون فافہم اس لیے کہ وہ غلام آزاد ہے تمامہ یا آزاد ہے اور قرض دار سو اس کو سمجھ لے ہم تمامہ آزاد ہے یعنی غیر مدیون جب کہ کل بعد معتق کا ہو یا بعض اس کا ہو مگر معتق تو انگریز ہو اور شریک اس سے ضمان لے چکا ہو اور حرمدیون اس صورت میں کہ معتق مفلس ہو اس لیے کہ غلام شریک کے واسطے روپیہ کا دے گا آزاد ہو کر واضح ہو کہ یہ مسئلہ اس پر مبنی ہے کہ امام صاحب کے نزدیک شریک ساکت کو اختیار ہے چاہے اپنا حصہ آزاد کرے چاہے سب پر یا مکاتب کرے چاہے غلام سے اپنے حصہ کا روپیہ کیلئے بشرطیکہ آزاد کرنے والا مفلس ہو اور اگر وہ مال دار ہو تو شریک مذکور اس سے تلوان بھی لے سکتا ہے اور صاحبین کے نزدیک مفلس کی صورت میں بجز غلام سے کوانے کے اور مال داری کی صورت میں بجز آزاد کنندہ سے ضمان لینے کے اور کچھ اختیار نہیں رکھتا چنانچہ کتاب الاعتق میں آوے گا اور فافہم کا اشارہ اس طرف ہے کہ ہم نے تحریر مطلب کی اس طرح کی کہ جو اعتراض در میں ہدایہ کی عبارت پر وارد کیا ہے یہاں نہیں وارد ہوتا اگرچہ شارح نے تکلف کر کے تاویل میں کی ہیں جیسا ملاحظہ کتب ہدایہ و درر سے واضح ہے کذا فی الشانی دلائل غنی یملک قدر نصاب فارغ عن حاجۃ الاملیۃ من ای مال کان اور نہیں جائز زکوٰۃ دینا معنی کو کہ مالک ایسے نصاب کا ہو جو حاجت اصل سے زائد ہو اگرچہ کسی مال کی ہوم واضح ہو کہ نصابین میں ایک نامی جو دیون سے زائد ہو اور حاجات سے فارغ وہ تو سب مالی چیزوں کی واجب کرنے والی ہے مثل زکوٰۃ اور کفارات وغیرہ کے دوسری نصاب غیر نامی کو دین اور حاجتوں سے زائد ہو اس کی حاجت قربانی اور فطرہ اور محتاج قریبوں کا نفقہ واجب ہوتا ہے اور زکوٰۃ کا لینا ایسے نصاب کے مالک کو بھی حرام ہے جیسے مال کی نصاب نامی کے مالک کو حرام ہے اور ایک نصاب وہ ہے جس کے ہوتے سوال کرنا حرام ہے وہ غذا ایک روز کی ہے اس کو نصاب کہتا مجاز فخری ہے کذا فی الطحاوی اور تحارخانیہ میں صغریٰ سے منقول ہے کہ ایک شخص کے پاس گھر ہے کہ اس میں رہتا ہے لیکن اس قدر حاجت سے زیادہ ہے کہ سب مکان رہنے مشغول نہیں تو اس کو لینا صدقہ کا بھیج روایت میں حلال ہے اور اسی میں یہ ہے کہ امام محمد نے فرمایا کہ جس کے پاس زمین ہے کہ اس کو بوتا ہے یا کھلی کہ اس کا کرایہ کھاتا ہے یا مکان ہے کہ کرایہ اس کا تین ہزار ہیں اور اس کے عیال کے نفقہ کو برس دن کے لیے کفایت نہیں کرتا تو اس کو زکوٰۃ لینا حلال ہے اگرچہ اس کی قیمت نفقہ کی وفا کرتی ہو اور اسی پر فتویٰ ہے اور شیخین کے نزدیک نہیں حلال کذا قالہ الشانی کہ نصاب سائرہ لالشانی ما فیہ من جرم بہی الہو والنہر واقرہ العصف قالہ وہ یظہر ضعف مانی الوہابیۃ و شرعاً من انہ یملک للزکوٰۃ و تلزمہ الزکوٰۃ الخ جیسا زکوٰۃ دینا جائز نہیں

اس شخص کو کہ اس کے پاس سوائم کی نصاب ہو کہ دوسو درہم کی قیمت کو نہ پہنچتی ہو چنانچہ اسی پر بحر اور نہریں جزم کیا ہے اور اسی کو مصنف نے ثابت رکھا یوں کہ کہ اس سے ظاہر ہو گیا مصنف اس کا جو دہبانیہ اور اس کی شرح میں مذکور ہے یعنی اس کو زکوۃ لینا حلال ہے اور اس کے اوپر زکوۃ دینا لازم ہے لہٰذا ہم بحر میں کہا ہے کہ نصاب نامی میں داخل ہے پانچ اونٹ پس اگر پانچ اونٹ کا مالک ہو یا کسی اور نصاب کا سوائم میں سے کسی مال میں سے ہو تو اس کو زکوۃ میں سے دینا جائز نہیں برابر ہے کہ دوسو درہم کو اس کی قیمت پہنچے یا نہ پہنچے اور ہدیہ کے شارحوں نے اس کی تصریح کی ہے لہٰذا قالہ الشانی لکن اعتمد فی الترتیب لایۃ مافی الوہبانیۃ و حرر وجزم بان مالی البحر وہم لیکین ترتیب لایۃ میں دہبانیہ کے کلام پر اعتماد کیا ہے اور جزم کیا ہے کہ بحر میں جو مذکور ہے وہ وہم سے ہم ترتیب لایۃ میں کیا ہے کہ بحر میں اس کے خلاف مذکور ہے سو وہ وہم سے پس اس سے متنبہ رہو حالانکہ صاحب بحر نے اس کے مخالف اشباہ و نظائر کے الفاظ میں ذکر کیا ہے پس اپنے قول کا آپ ہی خلاف کیا اور میں نے کسی کو نہیں دیکھا بلکہ کے شارحوں میں سے کہ بحر کے موافق تصریح کی ہو بلکہ ان کی عبارت سے اس کے برخلاف معلوم ہوتا ہے اور اکثر کتابوں میں اس کی تصریح کی ہے کہ اعتبار سوائم کی قیمت کا ہے اشباہ اور سراج اور دہبانیہ اور اس کی دونوں شرحوں اور ذخائر اشرافیہ اور جوہرہ میں مذکور ہے کہ مرغینانی نے کہا کہ جب کسی شخص کے پاس پانچ اونٹ ہوں کہ ان کی قیمت دوسو درہم سے کم ہو تو اس کو زکوۃ لینا حلال ہے اور اس پر زکوۃ واجب بھی ہے اور اس سے ظاہر ہوا کہ معتبر نصاب نقد کی ہے کسی مال سے جو وہ مال اپنی جنس کے اعتبار سے نصاب کو پہنچے یا نہ پہنچے انتہی ما قالہ المرغینانی یہ ترتیب لایۃ کے کلام کا خلاصہ بیان کیا ہے شامی میں اس کو زیادہ بسط سے بیان کیا ہے اور بحر کے کلام میں اور اس میں تطبیق کی ہے جو چاہے وہاں ملاحظہ کرے وللائی مملوکہ ای الغنی ولو مدبرا اور نہیں جائز زکوۃ دینا غنی کے مملوک کو اگرچہ مدبر ہو م اس سے معلوم ہوا کہ فقر کے مملوک کو دینا جائز ہے کافی طہرہ المفتی اور مدبر کے حکم میں ام ولد سے قالہ الشانی عن البحر اور منالیس فی بیال مولاء او کلان مولاء غائب علی المذنب اگرچہ مملوک اپنا بیع اپنے مولیٰ کی عیال میں نہ ہو یا مولیٰ اس کا غائب ہو تب بھی اس کو زکوۃ دینا درست نہیں بنا بر مذہب صحیح کے ہم ذخیرہ میں کہا کہ روایت سے ابو یوسف سے کہ اس کو زکوۃ دینا جائز ہے فتح القدیر میں کہا کہ اس میں نظر ہے کیونکہ وجہ امتناع کی یہ ہے کہ زکوۃ عبد کی ملک نہیں ہوتی بلکہ مولیٰ کی ملک ہوتی ہے اور وہ غنی ہے اور اس کا جواب اس طرح دیا جاسکتا ہے کہ جس صورت میں کہ مولیٰ غائب ہے اور مملوک کسب پر قادر نہیں تو ان السبیل کے درجہ سے تو کم نہیں ہے کہ جس کو زکوۃ لینا جائز ہے لہٰذا فی الشانی لان المانع و دفع الملك لمولاه اس واسطے کہ عدم جواز زکوۃ اس جہت سے ہے کہ جو عبد کو دیا جاتا ہے وہ اس کے مولیٰ کی ملک ہو جاتا ہے غیر المکاتب والماذون المدیون یحیط فجوز غنی کے غلام کو زکوۃ دینا جائز نہیں سوائے مکاتب کے اور ماذون کے جس پر دین اتنا ہو کہ اس کے رقبہ اور کسب کو محیط ہو سوان کو زکوۃ دینا جائز ہے م مکاتب کی وجہ پہلے گذر چکی اور ماذون لہ اس جہت سے کہ اس کے کسب کا مالک امام صاحب کے نزدیک مولیٰ نہیں ہوتا اس صورت میں بخلاف صاحبین کے قول کے قالہ فی البحر وللائی طفلہ بخلاف مولد الکبیر اور زکوۃ دینا جائز نہیں غنی کے لڑکے نابالغ کو بخلاف بالغ کے م یعنی بالغ کو اگرچہ اپنا بیع ہو نفقہ کے مقرر ہونے سے پہلے زکوۃ کا دینا بالابہاء جائز ہے اور بعد تقرر کے امام محمد کے نزدیک جائز ہے برخلاف امام ابو یوسف کے اور اسی قیاس پر باقی اقارب ہیں اور غنی کی دختر یا عدولی میں اختلاف ہے اور صحیح جواز ہے اور یہی قول طرفین کا ہے اور ایک روایت امام ابو یوسف سے کہ لہٰذا فی النہر وایہ وافر از الفقراء و طفل الغنیۃ فیہ نہ لا تنفع المانع و بخلاف غنی کے باپ کے اور اس کی بی بی کے بشرط فقر ہونے کے بخلاف مال دار عورت کے لڑکے کے یعنی اگر اس کا باپ نہ ہو لہٰذا فی البحر سوان سب کو زکوۃ دینا جائز ہے واسطے نہ ہونے مانع کے م یہ سب کی علت ہے یعنی چھوٹا لڑکا غنی گنا جاتا ہے اپنے باپ کے غنا سے

۱۔ مع لہٰذا فی رسائل مشہورہ ج ۱۲ ص ۱۷۰ ملاحظہ فرمائیے کہ اس کے آثار احادیث تہات کی دی ہو ۱۱

بخلاف بڑے لڑکے کے اور باپ اور زوجہ کے اور اسی طرح لڑکا اپنی ماں کے مال دار ہونے سے معنی نہیں شمار کیا جاتا ہے جلی عن ابی ہریرۃ
 الی بنی ہاشم اور نہیں جائز ہے زکوۃ دینا بنی ہاشم کو م جاننا چاہیے کہ عبد مناف جو چوتھی پشت کا دادا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اس کے چار
 بیٹے تھے ہاشم مطلب نوفل عبد شمس یحییٰ ہاشم کے چار بیٹے ہوئے جن میں سے ایک عبد المطلب ہیں باقیوں کی نسل منقطع ہو گئی عبد المطلب کے بارہ
 بیٹے ہوئے سو زکوۃ ان سب کو دی جاسکتی ہے بشرطیکہ مسلمان اور حاجت مند ہوں مگر اولاد حضرت عباس کی اور حارث کی اور اولاد ابولہب کی یعنی
 حضرت علی وجعفر و عقیل کذا فی القمستانی اور اس سے معلوم ہوا کہ بنی ہاشم کو بطور اطلاق بیان کرنا نہ چاہیے اس لیے کہ تمام بنی ہاشم پر زکوۃ حرام نہیں ہے
 کذا فی الشامی الامن اطلاق النعم قرابتہ دم بنو لب فحل لمن اسلم منهم کما تامل فی المطلب مگر اس کو جائز ہے کہ جس کی قرابت بنعم رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 منقطع ہو گئی اور وہ ابولہب کی اولاد ہیں پس جو ان میں سے اسلام لے آیا اس کو زکوۃ جائز ہے جیسا حلال ہے مطلب یعنی ہاشم کے بھائی کی اولاد کو م
 نص سے مراد قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کالاقرباء یعنی وہ بن ابی لب فانہ اثر علیہنا الا فخرین اور بعض نسخ میں بنی لب ہے اور یہی درست ہے
 کذا قال الشافعی ثم ظاہر المذهب اطلاق المنع وقولنا یعنی بوزلہ دفع زکوۃ مثلاً مواء لای بوز نہر بظاہر مذہب یہ ہے کہ بنی ہاشم کو مطلقاً منوع سے یعنی خواہ بنی
 ہاشم بنی ہاشم کو دے یا کوئی غیر دے اور ہر زمانہ میں منوع ہے اور یعنی نے جو کہا ہے کہ جائز ہے ہاشمی کو کہ زکوۃ دے اپنے مثل یعنی ہاشمی کو تو صحیح عباد
 یہ چاہیے کہ نہیں جائز ہے کذا فی النہرم ابو نعیم نے امام سے روایت کی ہے کہ بنی ہاشم کو زکوۃ دینا جائز ہے اس لیے کہ زکوۃ کا عموم یعنی
 پانچویں حصہ کا خمس جو بنی ہاشم کا حق تھا وہ ان کو نہیں پہنچتا کیونکہ غنیمت کے باب میں اور اس کو مستحقین میں صرف کرنے میں لوگ تغافل کرتے ہیں
 اور جب عموم ان کو نہ پہنچتا تو اصل کی طرف رجوع کیا کذا فی البحر اور نیز میں کہا ہے کہ امام ابو یوسف نے کہا ہے کہ ہاشمی ہاشمی کو دے دے اور یہ امام صاحب
 سے بھی منقول ہے اور عینی میں جو یہ کہا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک درست ہے کہ ایک ہاشمی دوسرے کو زکوۃ دے دے بخلاف امام ابو یوسف
 کے تو اس میں صحیح لفظ لا یجوز چاہیے یعنی امام صاحب کے نزدیک ہاشمی کا دوسرے ہاشمی کو دینا کافی نہ ہوگا کیونکہ امام ابو یوسف تو حجاز کے قائل ہیں
 پھر درست ہونے کی صورت میں ان کے خلاف کے کیا معنی ہوں گے اور شارح کے اختصار میں ابہام ہے قال الشافعی عن الجلی دلالی موالیم
 ای عتقنا ثم فارقا ثم اطلاق اور نہیں جائز زکوۃ دینا بنی ہاشم کے آزاد کیے ہوئے غلاموں کو اور جب آزاد کیے ہوئے کو نہیں جائز تو غلاموں کو بطریق
 اولیٰ نہیں جائز کیونکہ غلام کی ملک مولیٰ کی ہوتی ہے لحدیث مولی القوم منہم بنی ہاشم کے مولیٰ کو زکوۃ دینا جائز نہیں بسبب اس حدیث شریف کے کہ
 انا وکذا ہوا کسی قوم کا وہ انہیں میں سے ہوتا ہے مہاس کو روایت کیا ہے ابو داؤد و ترمذی اور نسائی نے بلفظ مولی القوم من انفسہم و انما لا تملکنا
 الصدقہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث من صحیح ہے اور یہ حکم صدقہ کی حرمت و علت کے باب میں ہے نہ جمیع وجوہ میں کیونکہ مولیٰ اپنے معنی کا کفو نہیں
 ہوتا اور جب آزاد کیا ہو کسی مسلمان کا کافر ہو تو جو چیز لیا جاتا ہے اور قلمی کے آزاد کیے ہوئے سے دو چند نہیں لیا جاتا کذا فی النہر قال الشافعی وہل کانت
 تملک لسا لانبیاء خلاف و احتج فی النہر علیہما لا قرا ثم لا یم اور باقی انبیاء علی نبیاء و علیم الصلوۃ والسلام کے لیے صدقہ حلال تعایا نہیں اس میں غلطی
 ہے اور نہ میں علت کو مستند کہا ہے ان کے اقرباء کے لیے زان کے خود کے لیے وجازت التطوعات من الصدقات وغلہ الا وقاف
 لم ای لبنی ہاشم سواء ساءم الواثق اطلاقاً ما ہو الحق کی حقہ فی الفتح اور جائز ہے نقل صدقہ اور آمدنی اوقاف کے بنی ہاشم کو برابر ہے کہ وقف
 کرنے والے نے ان کا نام لیا ہو یا نہ کیا ہو یہی حق ہے جیسا فتح القدیر میں اس کو تحقیق کیا ہے م شامی نے کہا کہ مجریں متعدد کتابوں سے نقل
 کیا ہے کہ نقل صدقہ ان کو جائز ہے بالاجماع اور ذکر کیا ہے کہ یہی مذہب ہے اور یہ کہ تطوع اور وقف میں فرق نہیں ہے جیسا محیط اور کافی میں

لے نہیں ہے قرابت بھریں اور ابولہب میں کہ اس نے اختیار کر لیا ہم پر مدح ہے مگر کسی قوم کا آزاد کیا ہوا انہیں میں سے ہوتا ہے اور ہم کو صدقہ حلال نہیں ۱۱

ہے لیکن زیلعی میں اس کے خلاف یعنی صدقہ نفل ان کو بالکل حرام ہے اور فتح میں اسی کی تقویت کی ہے اور یہ ہے کہ حق یہ ہے کہ وقف کو بجائے نفل کے سمجھنا چاہیے اور حلی نے اس کی عبارت طویل نفل کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ وقف بھی بنی ہاشم کو ممنوع ہے مثل نفل کے اور اس سے معلوم ہوتا ہے سقم کلام شارح کا کیونکہ شارح کے کلام کا مفاد یہ ہے کہ فتح القدر کا کلام صرف وقف میں ہے اور وقف ان کو حلال ہے لیکن حلی نے جس درالمتار سے لکھا ہے اس میں علی ما ہو الحق سے پہلے اس قدر زیادہ ہے قیل لا مطلقاً تو اس زیادتی سے البتہ عبارت درست ہو جاتی ہے اور بعض نسخوں میں یہ زیادتی مع البعد کے ولا تدفع الی ذمی تک ساقط ہے انتہی ما قالہ الشامی لکن فی السراج وغیرہ ان سہام جاز و لا لا قلت وقد جملہ محشی الاشباہ محل القولین لیکن سراج وغیرہ میں ہے کہ اگر بنی ہاشم کا نام واقف نے لیا ہے تو جائز ہے نہیں تو نہیں جائز میں کہتا ہوں کہ اشباہ کے محشی یعنی صارع غزنی مصنف کے بیٹے شارح بری نے سراج کی عبارت کو دو قولوں کا محل ٹھہرایا ہے ہم یعنی جس صورت میں نام لیا ہو تو جائز اور نہ نام لیا ہو تو ناجائز اور وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ جس صورت میں نام نہیں لیا تو ہر وجہ سے صدقہ ہوا ہاشموں کو جائز نہ ہوا اور جب ان کا نام لے دیا تو تبرع اور صلہ ہوا صدقہ نہ ہوا جیسا کہ وقف کیا جماعت اغنیاء پر پھر فقراء پر قالہ الشامی ثم نقل عن صاحب البحر عن المبسوط و مل تحمل الصدقة لساائر الانبیاء قیل نعم و ہذہ خصوصیتہ لبنینا صلی اللہ علیہ وسلم قیل لابل تحمل فقرائہم فی خصوصیتہ لقراۃ بنینا اکراما والہما بالفضیلتہ صلی اللہ علیہ وسلم فلیحفظ پھر محشی مذکور نے بحر الرائق سے اس نے مبسوط سے نقل کیا کہ آیا حلال ہے صدقہ باقی انبیاء کے لیے تو ایک یہ قول ہے کہ ہاں جائز ہے اور یہ خصوصیت ہے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کہ ان کو نہیں جائز اور ایک قول یہ ہے کہ انبیاء کو حلال نہیں بلکہ ان کے اقربا کو حلال ہے تو خصوصیت ہوئی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقربا کے لیے بحبت اکرام اور فضیلت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ یاد رہے م یہ مسئلہ مکرر ہے سابق اس کا مذکور ہو چکا تو اس کا حذف کرنا مناسب ہے قالہ الشامی ولا تدفع الی ذمی لمحذیث معاذ اور نہیں جائز دینا زکوۃ کا ذمی کو واسطے حدیث معاذ کے م یعنی وہ حدیث ہے جس کو شارح نے بلفظ خذ من اغنیائہم الخ بیان کیا ہے اس لیے کہ اغنیاء ہم غنی مسلمانوں کی طرف پھرتی ہے تو فقرائہم کی فہم بھی اسی طرف پھرتی چاہیے اور کافر کو نہ دینی چاہیے کذانی العراج و جائز دفع غیرہ وغیر العشر والخراج الیہ ای الذی اور جائز ہے صدقہ دینا سوائے زکوۃ کے اور سوائے عشر اور خراج کے ذمی کو م عشر زکوۃ کے ساتھ ملحق ہے لیکن خراج ان صدقات میں نہیں ہے جن کا ذکر ہے کیونکہ ان کا مصرف مصلحت عامہ مسلمین ہے جیسا پہلے بیان ہوا اور اسی لیے کثر اور ہدایہ میں اس کا استثنا نہیں کیا قالہ الشامی ولو وجب کفر و کفارة و فطرۃ غلانا لاشا اگرچہ صدقہ واجب ہو جیسے نذر اور کفارہ اور فطرہ بخلاف قول امام ابو یوسف کے م یعنی دہکتے ہیں کہ کسی صدقہ واجبہ کا دینا ذمی کو جائز نہیں اور ہدایہ وغیرہ میں تعزیر کی ہے کہ یہ ایک روایت ہے ابو یوسف سے اور اس عبارت کا ظاہر دلالت کرتا ہے کہ قول مشہور امام ابو یوسف کا مثل طریق کے ہے و بقولہ لیتی حادی القدسی اور امام ابو یوسف کے قول پر فتویٰ ہے کذانی حادی القدسی م لیکن ہدایہ وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قول طرفین کا راجع ہے اور اسی پر متون منعقد ہیں کذانی الشامی و اما الحرمی و المستانما فجمع الصدقات لا تجوز لہ اتفاقا بحر عن الغایۃ وغیرہ لیکن حربی اگرچہ متامن ہو اس کو کوئی صدقہ دینا جائز نہیں بالاتفاق کذانی البحر عن الغایۃ وغیرہ لیکن جزم الزیلعی بحجاز التطوع لہ لیکن زیلعی نے جزم کیا ہے کہ نفل صدقہ حربی کو دینا جائز ہم یعنی متامن کو جیسا نہر کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے پھر شامی نے کہا کہ اس کو میں نے زیلعی میں نہیں دیکھا اور ایسا ہی ابوالسعود وغیرہ نے کہا ہے معہذا اتفاق کے دعویٰ کے خلاف ہے لیکن حیطی کتاب الکسب میں ہے کہ سیر کہیر میں امام محمد نے ذکر کیا ہے کہ مضا لفقہ نہیں کہ مسلمان کافر حربی کو یا ذمی کو کچھ دے یا اس کا ہدیہ قبول کرے اس وجہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ ہاتھ سودینا رفقہ کے ساتھ لیکن ایک قول یہ ہے کہ بنی ہاشم کو اذان مطلق ناجائز ہیں ۱۲

دلوں میں مکہ کو بھیجے اور حکم دیا کہ صفوان بن حرب اور ابوسفیان کو دیں کہ وہ فقرائے اہل مکہ پر تقسیم کر دیں اور اس وجہ سے کہ ملہ رحم ہر دین میں پسند ہے اور ہر یہ بھیجنا مکارم اخلاق سے ہے انتھی قالہ الشامی دفع بتمثلن یظنہ معرفا فبان انہ عبیدہ او مکاتبہ او حربی ولو مستلما اعادة المال مر صدقہ دیا اٹکل کر کے ایسے شخص کو کہ اپنے گناہ میں مصروف جانا تھا پھر ظاہر ہوا کہ مزکی کا غلام ہے یا اس کا مکاتب ہے یا حربی ہے اگرچہ مستان ہو تو پھر دوبارہ دے اس وجہ سے کہ سابق مذکور ہوئی م یعنی عبد کی صورت میں تو اپنی ملک سے خارج نہیں ہوا اور مکاتب کی صورت میں اس لیے کہ اس کا حق مکاتب کی کمائی میں لگا ہے تو پوری تملیک نہ ہوئی اور حربی محل زکوۃ ہے نہیں لیکن حربی کے دینے میں ایک روایت یہ ہے کہ دوبارہ نہ دے کذا فی الشامی وان بان غناہ او کونہ ذمیا ادا نہ الوہ او ابنہ او امرأۃ او یاسمی لایعید اور اگر ظاہر ہوا کہ جس کو دیا تھا وہ غنی ہے یا ذمی ہے یا اس کی بی بی ہے یا اس کا خود باپ ہے یا بیٹا ہے یا یاسمی ہے تو اعادہ لازم نہیں لانہ انی بمائی وسعہ اس لیے کہ وہ کرچکا جس قدر اس سے ہو سکتا تھا تمام یعنی تملیک کر دی جو اس کی وسعت میں تھی یہ بات کہ اندھیرے میں یہ پوچھے کہ تو کون ہے اور نسب اس کا دریافت کرے اس کا مکلف نہیں لیکن حربی کی طرف سے دلیل پر شبہ پڑتا ہے کیونکہ حربی میں تملیک جو کچھ تھی پوری ہو جاتی ہے پس اس تعلیل سے وہ روایت جو حربی کے دینے کے بعد اعادہ لازم نہیں آتا تاہم پاتی جتنے کذا فی الشامی حق تو دفع بلا تحمل بجز ان اخطایاں تھیں کہ اگر عدول تحریر کے دیا تو نہیں جائز ہے اگر خطا ظاہر ہو و کمرہ اعطاء فقیر نصا یا او اکثر اور مکروہ ہے دینا ایک فقیر کو مقدار نصاب یا زیادہ م اور ایک روایت ابو یوسف سے ہے کہ قدر نصاب دینا مضائقہ نہیں لیکن زیادہ مکروہ ہے اس لیے کہ فقیر ہونے کی جہت سے فی المال ایک جزو نصاب کا محتاج ہے اور باقی رہا ہو نصاب سے کہے کذا فی الشامی الا اذا کان المدفوع الیہ مدیونا او کان صاحب عیال بحیث لو فرقة علیہم لا یخف کلا ولا یفضل بعد دینہ نصاب فلا یکمرہ فتح مگر جب کہ ہو وہ شخص جس کو زکوۃ دی ہے مدیون یا عیال دار اس طرح کہ اگر تمام عیال پر زکوۃ تقسیم کی جاوے تو ہر ایک کے ہائے نصاب نہ آوے یا دین کے ادا کے بعد قدر نصاب باقی نہ رہے تو مکروہ نہیں کذا فی الفتح م بحیث لو فرقة صاحب عیال سے علاقہ رکھتا ہے اور لا یفضل مدیون سے پس اس میں لغت و نشر غیر مرتب ہے اور وہ تقسیم عیال یہ ہے کہ حقیقت میں وہ مدقہ عیال ہی پر ہے جن پر وہ خرچ کرے گا کذا فی الشامی عن المعراج و کمرہ لقلہما الا الی قرابۃ اور مکروہ ہے زکوۃ کا نقل کذا یعنی ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف کے جانا مگر اپنے اقربا کی طرف م کیونکہ اس میں رعایت پڑوس کی ہے تو یہی اولیٰ ہے زیلعی اور اس سے متبادر یہ ہے کہ کراہت تزیی ہے پس اگر نقل کرے تو جائز ہے کذا فی الدرر اور زکوۃ میں معتبر وہ جگہ ہے جس جگہ مال ہو سب روایات میں کذا فی الشامی بل فی الظہیرۃ لا یقبل صدقۃ الرجل و قرابۃ محاذی حتی یدانہم بلکہ ظہیر یہ میں ہے کہ نہیں مقبول ہوتا صدقہ اس شخص کا کہ قرابتی اس کے محتاج ہوں یہاں تک کہ ضرورت نہیں سے کرے م عدم قبولیت سے مراد نہ ملنا ثواب کا ہے اگرچہ فرض ساقط ہوتا ہے تستانی میں ہے کہ افضل بھائی اور بہن ہیں پھر ان کی اولاد پھر مزکی کا چچا اور چچو بھی پھر ماں اور خالہ پھر ذوی الارحام پھر پڑوسی پھر اس کے کوچہ والے پھر شہر والے او الحوج او صلح او اور ع او الفخ المسلمین او من دار الحرب الی دار الاسلام اور نقل کرنا مکروہ نہیں طرف زیادہ احتیاج والے یا زیادہ نیک بخت یا زیادہ پرہیزگار کے یا اس شخص کے جو مسلمانوں کو نفع پہنچاوے یا دار الحرب سے دار الاسلام کی طرف م کیونکہ دار الاسلام کے فقرائے مسلمان دار الحرب کے فقرائے افضل ہیں کذا فی البحر میں کہتا ہوں کہ مسلمان قیدیوں کو استثنائاً کرنا چاہیے جب کہ ان لوگوں کے دینے میں اعانت ہو قید سے چھوٹنے پر کذا قالہ الشامی او الی طالب علم فی المعراج التصدیق علی العالم الفقیر افضل او الی الزبایا واکانت معجیہ قبل تمام المحول ملائکہ غلامہ اور مکروہ نہیں نقل کرنا زکوۃ طرف طالب علم کے اور معراج میں ہے کہ صدقہ کرنا عالم فقیر پر افضل ہے جاہل فقیر سے اور مکروہ نہیں نقل طرف زایدوں کے یا یہ کہ

زکوۃ پیشگی ہو پہلے سال تمام ہونے کے تو نقل کرنا مکروہ نہیں کذا فی الخلافہ ولا يجوز صرفها لابل البذر كالكرامية اور نہیں جائز اس کامرت کرنا اہل بدعت پر جیسے کرامیتہ م عبارت بزازیہ کی یہ ہے کہ نہیں جائز صرف کرنا کرامیہ کی طرف پس مراد بدعت سے وہ ہے جو تکفیر تک نوبت پہنچا کر تامل اور کرامیہ ایک مشبہ فرقہ سے منسوب عبداللہ بن محمد بن کرام کی طرف وہ قائل ہے کہ حق تعالیٰ عرش پر مستقر ہے اور اسم جوہر کا اس پر اطلاق ہو سکتا ہے کذا فی المغرب لانہ مشبہ فی ذات اللہ تعالیٰ وکذا المشبہ فی الصفات فی المختار اس لیے کہ فرقہ کرامیہ تشبیہ کا قائل ہے خداوند تعالیٰ کی ذات میں اور یہی حکم ہے اس فرقہ کا جو کمفات میں تشبیہ کے قائل ہیں مذہب مختار میں م یہ وہ فرقہ ہے کہ قیام حوادث کا خدا تعالیٰ ذات کے ساتھ جائز رکھتے ہیں تو بعض صفات کو حادث کہتے ہیں جیسے اور حوادث کے صفات ہیں کذا فی الطحاوی لان صفات المعرفۃ من جهة الصفات ملحق بصفوت المعرفة من جهة الذات مجمع الفتاویٰ اس واسطے کہ قوت کرنے والا معرفت حق سبحانہ کا صفات میں یعنی نہ جانتے والا صفات کا لاحق کیا گیا ہے اس کے ساتھ جس نے قوت کردی معرفت ذات کی یعنی تشبیہ ذات اور تشبیہ صفات ایک حکم رکھتے ہیں کذا فی مجمع الفتاویٰ کا لایجوز دفع زکوۃ الزانی لولدہ منہ ای من الزنا وکذا الذی نفاہ احتیاطاً جیسا نہیں جائز ہے زانی کو زکوۃ دینا اپنے بیٹے کو جو زنا سے ہے اور ایسے ہی اس کو جس کو نفی کر چکا ہے خواہ ام ولد کا لڑکا ہو جس کو نفی کیا یا ملائمہ کا لڑکا نفی کیا ہوا ہو اور یہ عدم جواز براہ احتیاط ہے الا اذا کان الولد من ذات زوج معروف فصولین مگر اس صورت میں کہ لڑکا ہو ایسی صورت کا جس کے خاوند کو لوگ جانتے ہیں کذا فی جامع الفصولین م عبادہ میں اس کی وجہ یہ لکھی ہے کہ چونکہ نسب ناکح سے ثابت ہوتا ہے تو یہ شرط مایطماناک کا ہوا اور میر فیہ سے اس کے خلاف ایک روایت ثانی نے نقل کی ہے والکل فی الاشباہ اور سب نزع لایجوز صرفها لابل البذر سے یہاں تک اشباہ میں مذکور ہیں ولا یکل ان لیسال ثقیلاً من القوت من له قوت بومہ بالفعل او بالقوة کا یصح الکسب اور نہیں حلال کہ مانگے کچھ قوت وہ شخص کہ اس کے پاس اس روز کا قوت موجود ہو بالفعل یا بالقوة موجود ہو مثلاً تندرست کہ کئی پر قادر ہو م شیا من القوت اس لیے کہا کہ اگر حاجت کی چیز جیسے کپڑا وغیرہ سوال کرے تو جائز ہے قالہ لسانی دیا تم معطیہ ان علم بما لا عانتہ علی المرم اور گناہ کار ہوگا اس کو دینے والا اگر اس کا حال جانتا ہے کیونکہ حرام چیز پر امانت کرتا ہے م اکل نے مزارق میں کہا ہے کہ اس جیسے شخص کو دینا اگرچہ از روئے قیاس گناہ معلوم ہوتا ہے لیکن اگر اس کو سبب کہیں تو گناہ کار نہ ہو گا مقدسی نے اپنی شرح میں کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ مراد طحاکی اس سے یہ ہے کہ اس جیسے شخص کو دینا آمادہ کرنا ہے سوال پر اس ہیئت سے اور نہ دینے سے ہو سکتا ہے کہ ایسی باتوں سے توبہ کرے کذا فی الثانی ولو سال للکسوة او لاشتغاله عن الکسب بالجہاد او طلب العلم جاز لو متنا جا اور اگر سوال کیا کپڑے کے لیے یا قوت کا سوال کیا اس جہت سے کہ جہاد میں یا طلب علم میں مشغول ہونے سے کمائی نہیں کر سکتا تو جائز ہے اگر محتاج ہو م یعنی اگرچہ قوی اور کسب پر قادر ہو ذکر فی البحر فروع مسائل ملحقہ شارح کے یندب دفع ما یغنیہ یومہ عن السؤال مستحب ہے اس قدر دینا کہ اس روز اس کو سوال کی ضرورت نہ ہو باعتبار حالہ من حاجۃ وعیال اور معتبر ہے حال قدر کفایت کا حاجت سے اور عیال سے م مستحسن یہ ہے کہ فقیر کا مال معلوم کیا جاوے باعتبار عیال کے اور حاجات ضروریہ کے مثل دین اور تیل اور کپڑا اور گھر کا کرایہ وغیرہ کذا فی فتح القدر والمعتبر فی الزکوۃ فقر او مکان المال اور معتبر زکوۃ میں وہاں کے فقیر ہیں جہاں مال ہو م یعنی اگر مال و ملاکہ سرے ٹھہریں ہو لیکن زکوۃ اس شہر کے فقیروں کو دی جاوے جہاں مال ہے قالہ ابن کمال یعنی جمیع روایات میں یہی ہے کذا فی البحر فی الوصیۃ مکان الوصی اور وصیت میں معتبر ہے مکان وصیت کرنے والے کا م ایسا ہی جو ہرہ میں پیغول ہے فتاویٰ سے لیکن شرح سلہ میں صورت سے لکان کیا ہوا اس کی صورت باب النکاح میں آئے گی ۱۲

دوبانیہ کے دھایا میں غلامہ سے منقول ہے کہ وصیت کیا کہ میرا ثلث مال فقرا بلخ پر تصدق کیا جائے تو افضل یہی ہے کہ انھیں پر صرف کریں اور اگر اور دل کو دے دیں تب بھی جائز ہے اور یہ قول ابو یوسف کا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور امام محمد کہتے ہیں کہ نہیں جائز ہے کذا فی الثانی فی الفطرۃ مکان المؤدی عند محمد ہلالہ لان رؤسہم تبع لراسہ اور فطرہ میں مکان ادا کرنے والے کا یعنی نہ مکان ان لوگوں کا جن کی طرف سے ادا کرتا ہے امام محمد کے نزدیک اور یہی اصح ہے اس لیے کہ جن لوگوں کی طرف سے دیتا ہے وہ ادا کرنے والے کے تابع ہیں م بلکہ نہایت اور غایہ میں کہا ہے کہ یہی ظاہر الروایۃ ہے جیسا شریعہ میں ہے کہ یہی مذہب ہے جیسا بحر میں ہے کذا فی الثانی دفع الزکوۃ الی شبیان اقرارہ برسم عید ادا فی مہدی ابی کورۃ جائز زکوۃ دی اپنے اقارب کے لوگوں یعنی عقلاً کو عید کی تقریب سے یا خوشخبری سنانے والے کو یا اس شخص کو جو نیا پھل ہدیہ لایا تو جائز ہے لا اذ انقضی علی التعلیف مگر جب کہ تصریح کر دی معاوضہ کی تو جائز نہ ہوگی ولو دفعنا لا خیر دلہا علی زوجہا مہر یبلغ نصاباً ہو یطی فقر ولو طلبت لم یمنع عن الاداء لا یجوز والا جاز اور اگر دے زکوۃ اپنی بہن کو اور اس کے خاوند کے ذمہ مہر ہے جو نصاب کو پہنچا ہے اور وہ شخص تو انگریز ہے کہ عورت کے طلب کرنے پر انکار نہ کرے تو اس کا زکوۃ دینا جائز نہیں اور جو الیسا مال نہ ہو تو جائز ہے اور یہ مسئلہ پہلے گذر چکا ہے ولو دفعنا المعلم غلیفۃ ان کان یحث لعلہ لو لم یعطہ مع والا لا اور اگر دی زکوۃ معلم نے اپنے خلیفہ کو اگر وہ اس طرح کام کرتا ہے کہ اگر معلم نہ دیتا تب بھی اس کا کام کرتا تو درست ہے ورنہ نہیں درست م اس لیے کہ دیا ہوا ہمزہ مومن کے ہو جاتا ہے اور اس میں یہ خدشہ ہے کہ الغام نے پھل لانے والے کا الیسا ہے تو وہاں بھی نیت کا اعتبار چاہیے قالہ الثانی ولو وضعنا علی کفہ فاستبہا الفقراء جاز اور اگر رکھا زکوۃ کو اپنے ہاتھ پر اور لوٹ لیا اس کو فقیروں نے تو جائز ہے م اور یہ فقر کی تملیک ہوئی اور زکوۃ کی نیت پہلے سے نکالتے وقت ہو چکی تھی اور یہی حکم ہے جبکہ نیت پہلے سے نہ ہو اور لوٹنے کے بعد نیت کرے اور مال فقیروں کے پاس موجود ہو قالہ الثانی ولو سقط مال فرقعہ فقیر مرنی بہ جاز ان کان یعرفہ والمال قائم غلامہ اور اگر مال ہاتھ سے گھر گیا اور فقیر نے اس کو اٹھایا پھر مالک راضی ہو گیا تو جائز ہے اگر اس کو پہچانتا ہے اور مال بھی قائم ہے کذا فی الغلامہ م پہچاننے کی قید اس واسطے لگائی تاکہ تملیک مجہول شخص کی نہ ہو کیونکہ جب اس کو نہ پہچانتا ہو اس طرح کہ مالک جب مال کے پاس آیا تو مال کو نہ پایا اور کسی شخص نے اس کو کہا کمپیئر اس کو اٹھائے کیا جس کو مالک نہیں جانتا تھا اور مالک راضی ہو گیا تو درست نہ ہوگا کیونکہ یہ اباحت ہوئی اور زکوۃ میں تملیک شرط ہے اور مال کے قائم ہونے کی اس واسطے شرط لگائی کہ اگر مالک بعد ہلاک ہونے مال کے راضی ہو تو نیت صحیح نہ ہوگی جان لو کہ مدقہ وہ مستحب ہے جو فاضل ہو اپنی قدر کفایت اور اپنے عیال کی قدر کفایت سے اور اگر اس طرح مدقہ دے کہ حق داروں کے حق میں کوتاہی ہو تو گناہ گار ہوگا اور جو شخص کہ تنگی پر مبر نہ کر سکے اس کو اپنا نفقہ قدر کفایت نامہ سے کم کرنا مکروہ ہے کذا فی شرح در البھار اور تاتار خانیہ میں محیط سے منقول ہے کہ جو شخص نفل صدقہ دے تو افضل یہ ہے کہ جمیع مومنین و مومنات کی نیت کرے کیونکہ ان کو ثواب پہنچے اور اس کے اجر میں سے کچھ کم نہ ہوگا واللہ اعلم

باب صدقة القطر

باب صدقۃ القطر | یہ باب ہے صدقۃ فطر کے احکام میں اس کی مناسبت زکوٰۃ سے یہ ہے کہ دونوں وظیفہ مالیہ میں ہیں اور مبسوط میں بعد صوم کے بیان کیا ہے کیونکہ صوم کے بعد صدقۃ فطر ہوتا ہے اور فطر سے مراد فطر کا دن ہے نہ لغوی معنی کیونکہ اس طرح تو ہر شام کو رمضان میں افطار ہوتا ہے اور اس کو صدقۃ اس حجت سے کہتے ہیں کہ دینے والے کا صدق اور اخلاص ظاہر کرتا ہے کذلک العروج من اضافة الحکم لشرط اضافة صدقۃ کی فطر کی طرف اضافة حکم کی ہے شرط طرف م حکم سے مراد وجوب صدقۃ ہے اس لیے کہ حکم شرعی وجوب ہے تو یہاں حذف معاف کا ہے اور وجوب سے مراد وجوب الادائی ہے اس واسطے کہ وجوب الادائی شرط فطر ہے نہ نفس

فارم حید میں اقبال کو کچھ دینا زکوٰۃ کی ایت سے جائز ہے ۱۲

وجوب کی کیونکہ وجوب کا مدار سبب کے موجود ہونے پر ہے اور سبب اس سے قالہ الجلی والفظ لفظ اسلامی والفقرة مولد بل قبل لمن اور فطر اصطلاح اسلام والوں کی ہے اور فطرہ ساختہ ہے بلکہ کہتے ہیں کہ غلط ہے م ظاہر یہ ہے کہ شارح کی مراد یہ ہے کہ لفظ فطر جو معنی انیہ صدقہ ہے اور نام روز مخصوص کا ہے یہ لفظ شرعی ہے یعنی اطلاق اس کا اس خاص روز پر اصطلاح شرعی ہے کیونکہ فطر جو ضد صوم کی ہے لغوی ہے شرع سے پہلے مستعمل ہے یا مراد اس کی لفظ فطرہ کا ہے یعنی فطرہ کے جس سے صدقہ مراد ہو لغوی نہیں اس لیے کہ ان معنوں میں نہیں آیا اور وہ جو قاموس میں مذکور ہے کہ فطرہ بالکسر صدقۃ الفطر تو قاموس کے اغلاط ہیں شمار کیا گیا ہے اور نووی نے تحریر میں کہا ہے کہ اسم مولد ہے اور غالباً ماخوذ ہے فطرہ سے جو بمعنی خلقت کے ہے یعنی گویا کہ یہ زکوٰۃ ہے بدن کی قالہ الشانی و امر بہانی السنۃ الثانی فرض فیہا رمضان قبل الزکوٰۃ اور حکم کیا گیا ہے اولے صدقۃ فطر کا جس برس کہ رمضان فرض ہوا زکوٰۃ سے پہلے م روزے رمضان کے فرض ہوئے شعبان میں بعد تحویل قبلہ کے کعبہ کی طرف اور حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صدقۃ فطر کے لیے عید سے دو روز پہلے ہوا اور یہ زکوٰۃ کی فرضیت سے پہلے ہی صحیح ہے قالہ الشانی و کان علیہ السلام یخطب قبل الفطر یومین یا م باخراجا ذکرہ الشنی اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے عید سے دو روز پہلے حکم فرماتے صدقہ نکالنے کا ذکر کیا اس کو شنی نے م عبد الرزاق نے سند صحیح سے تخریج کیا ہے عبد اللہ بن ثعلبہ سے کہ خطبہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم الفطر سے ایک روز یا دو روز پہلے پھر فرمایا کہ ادا کرو ایک صاع گیہوں دو آدمیوں میں یا ایک صاع کھجور یا جوہر شخص کی طرف سے آزاد ہو یا غلام چھوٹا ہو یا بڑا کذا فی الفتح یجب و حدیث فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوٰۃ الفطر معناه قدر لاجماع علی ان منکر بالایکفر واجب ہے صدقۃ الفطر اور وہ حدیث جس میں مذکور ہے کہ فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کو اس کے معنی یہ ہیں کہ مقرر کیا اس وجہ سے کہ اجماع ہے اس بات پر کہ منکر اس کا کافر نہیں ہے م امام شافعی کے نزدیک صدقۃ الفطر فرض ہے ان کا استدلال حدیث مذکور ہے شارح نے استدلال کے جواب کی طرف اشارہ کیا موسعانی العمر عند اصحابنا ہوا یصح بحر من البدائع معلل بان الامر بادائها مطلق کا زکوٰۃ علی قول کما واجب ہے صدقۃ الفطر اس طرح کہ مدۃ العمر میں ادا کی گنجائش ہے ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک یہی صحیح ہے ذکر کیا اس کو بحر میں بدائع سے اور وجہ یہ بیان کی کہ امر صدقۃ الفطر کی ادائیگی مطلق ہے یعنی وقت کی قید نہیں سو مدۃ العمر میں جب ادا کرے گا تو ادا ہی ہوگا قضا نہ ہوگا بل البتہ عید گاہ میں جانے سے پہلے ادا کرنا مستحب ہے کذا فی البدائع ماخذ زکوٰۃ کے کہ اس کا وجوب بھی موسع ہے ایک قول پر جیسا پہلے گذر چکا ولومات فاذا دارۃ جائز اور اگر مر گیا پھر اس کے وارث نے صدقۃ الفطر اس کی طرف سے ادا کیا تو جائز ہے م جوہرہ میں ہے کہ جس شخص کے ذمہ زکوٰۃ یا صدقۃ الفطر یا کفارہ یا نذر ہو وہ اور وہ مر جاوے تو اس کے ترکہ سے نہ لیا جاوے مگر یہ کہ درخت تبرع کریں اور درخت اہل تبرع کے بھی ہوں اور جبر نہ کیا جاوے ان پر اور اگر خود وصیت کرے مراثی میں وصیت جاری ہوگی قالہ الشانی و قبل مفیقانی یوم الفطر عینا اور کہا گیا ہے کہ ادا اس کا مقید ہے خاص عید کے روز م یہ قول حسن بن زیاد کا ہے کہ ادا کرنا اس کا یوم الفطر میں ہے اول سے آخر تک اگر اس کو نہ ادا کیا کہ عید کا دن گذر گیا تو ساقط ہو جائے گا مثل قربانی کے کذا فی البدائع و شرح الہدایہ وغیرہ اور ابن ہمام نے اپنی تحریر میں تزیج دی ہے کہ یہ مطلق نہیں مگر یہ کہ مقید بالوقت ہے کیونکہ حضرت نے فرمایا اغنواکم فی ہذا الیوم عن السالۃ و بعد اس روز کے قضا ہوگا اور ابن نجیم نے بھی اسی کا اتباع کیا ہے لیکن اہل نے اپنی شرح میں جو منار پر ہے کہا ہے کہ یہ تزیج مقابل صحیح کے ہے میں کہتا ہوں کہ یہ تیسرا قول ہے مذہب سے خارج اس واسطے کہ عید کا دن گذرنے کے بعد صدقہ کا قضا واقع ہونا مغایر اس قول کے ہے کہ عید کا دن گذرنے سے ساقط ہو جاتا ہے اور علامہ مقدسی نے اس کو رد کیا ہے

۱۲ یعنی در فطرہ دالے کا ۱۲ اس حدیث میں جہت ہے امام اعظم کے لیے کہ ایک اول کی طرف سے نصف صاع گیہوں یا نہیں ۱۲ صاع بے پناہ کردان کو اس روز میں ملنے سے ۱۲

کہ حضرت کے وقت میں صحابہ صدقۃ الفطر پیشگی دے دیا کرتے تھے اور یہ بات حضرت کی اجازت سے تھی جیسا خود ابن ہمام نے کہا ہے کہ اس سے ظاہر ہے مقید بיום الفطر تھا اس واسطے کہ اگر خاص اس روز کے ساتھ مقید تھا تو اس سے پہلے ادا نہ ہوتا مثل قربانی اور نماز روزہ کے اور امر غنیم الخ محمول ہے استحباب پر کذا فی الشای فبعدہ کیونکہ قضاء واختارہ الکمال فی تحریرہ درجہ فی تحریر البصائر پس بعد یوم العید کے ہووے گا قضاء اور اس کو اختیار کیا ہے کمال نے اپنی تحریر میں اور ترمذی وی اس کو تحریر البصائر میں م پہلے معلوم ہو چکا کہ معین کرنا عید کے دن کا ایک تمیز قول ہے کہ سوائے ابن ہمام کے کسی اور نے نہیں کہا اور اس میں جو کچھ سے وہ بھی واضح ہو چکا اس صورت میں اس تفریع میں نظر ہے قالا الشانی علی کل حر مسلم و غیرہ او مجنون واجب ہے صدقۃ الفطر بر آزاد مسلمان پر اگرچہ صغیر یا مجنون ہو م حر کے لفظ سے معلوم ہوا کہ غلام پر لازم نہیں اور مسلمان کی قید سے معلوم ہوا کہ کافر کے ذمہ نہیں اگرچہ اس کا غلام یا بیٹا مسلمان ہو کذا فی البصائر بعض نسخوں میں و مجنون واد کے ساتھ واقع ہے اور یہ اس صورت میں ہے کہ ان دونوں یعنی صغیر اور مجنون کے پاس مال ہو بلائے میں کہا ہے کہ عقل اور بلوغ وجوب کی شرائط میں نہیں ہے امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک یہاں تک کہ اگر مجنون و صغیر کے پاس مال ہو تو ان کا ولی صدقہ نکالے ان کے مال میں سے اور امام محمد اور ابانہ زکریا کہتے ہیں کہ نہیں واجب ہے پس اگر ولی صدقہ ان کے مال میں سے دے گا تو فاسد ہو گا قالا الشانی حتی لو لم یزجہا ولیہا وجب الاداء بعد البلوغ یہاں تک کہ اگر نہ نکالے صدقۃ الفطر مجنون اور صغیر کا ولی تو بعد بلوغ کے اور بعد افاقہ کے ادا واجب ہو گا ذی نصاب فاضل عن حاجۃ الاصلیۃ کدینہ و حوائج عیالہ وان لم یتیم کما مر یعنی صدقۃ الفطر واجب ہے ہر آزاد مسلمان پر کہ نصاب والا ہوا اور وہ نصاب زیادہ ہو اس کی حاجت اصلی سے جیسا دین اور زیادہ ہو عیال کی حاجت سے اگرچہ نصاب نامی نہ ہو جیسا پہلے گذر چکا وہ بہد النصاب تحریر الصدقۃ کما وجب الاخیارہ و نفقۃ المارم علی المراجع اور اسی نصاب کی جہت سے حرام ہوتا ہے صدقہ واجبہ جیسا گذر چکا اور واجب ہوتی ہے قربانی اور نفقہ حرام کا بنا بر قول راجع کے م یعنی ان کو جو فقیر ہوں اور جو کسب سے عاجز ہوں یا عورتیں فقیر ہوں اور محارم کی قید سے مل باب کے نکالنے کو کیونکہ مل باب جب فقیر ہوں تو مختار رہے کہ ان کو اپنے نفقہ میں شامل رکھے اگر کسب کرتا ہے و انما المیشترط النحولان و جو بہا بقدرۃ ممکنۃ فدا یشرط البقاء و وجوب لانہ شرط محض قدرت ممکنہ کاف مشد کے کسر سے وہ ہے جو واجب ہو بغیر قدرت کے فعل پس نہیں شرط باقی رہتا اس قدرت کا وجوب کے باقی رہنے کے واسطے اس لئے کہ وہ صرف شرط ہے ہر دفعہ کہ قدرت جس سے آدمی مامور یا مادیہ یا دگر سکے و کرم ہے ایک وہ کہ تو انگریز اس کے ساتھ معتبر ہو اس کو قدرت مطلق اور قدرت ممکنہ یعنی قادر کریم کہ جس کی جہت سے آدمی ادائے قدرت ممکنہ کی جہت سے ہے ہی ایجاب ہو دھن من فعل اور غریب شرط نہیں لگائی سو اسی جہت سے کہ وجوب صدقۃ الفطر کا مامور پر قادر ہو جاتا ہے جیسے نصاب صدقہ فطر کی قدرت ممکنہ ہے اور زاد اور راعلہ ج کی اور اگر قدرت کے ساتھ تو انگریز بھی معتبر ہو تو وہ قدرت میسرہ یعنی آسان کرنے والی اور قدرت کمال کہلاتی ہے جیسے نصاب نامی سے کذا فی الطحاوی اس سے معلوم ہوا کہ شارح نے جو تعریف کی ہے وہ خود قدرت کی نہیں بلکہ اس واجب کی ہے جو قدرت مذکور پر مشروط ہوا اور بقائے قدرت ممکنہ کے مشروط نہ ہونے سے یہ نکلا کہ اگر نصاب عید فطر کی صحت کے بعد جاتی رہے گی تو صدقہ فطر سا قطن ہو گا چنانچہ آگے آوے گا لا بقدرۃ میسرۃ بلایجب بعد التمكن بعفۃ الیسیر غیرۃ من العمر الی الیسیرۃ قدرت میسرہ کے ساتھ ہیں مشد کے کسر سے قدرت میسرہ وہ ہے کہ واجب ہو بعد قدرت کے سہولت کے وصف کے ساتھ ہو بل دیا ہو اس کو دشواری سے آسانی کی طرف م اس تعریف میں بھی وہی خلل ہے جو قدرت ممکنہ کی تعریف میں گذرا حاصل یہ کہ قدرت ممکنہ ہر گاہ شرط ہے ممکن اور احداث فعل کی تو شرط معنی پہلی کہ اس میں معنی علت کے نہیں پس اس کا بقا بھی شرط نہیں بقا واجب کے لیے کیونکہ بقا بقا ہے وجود کا اور وجود کی شرط کو کچھ لازم نہیں کہ بقا کی شرط بھی ہو جیسے نکاح کے شاہد کہ شرط میں انعقاد نکاح میں نہ بقائے نکاح میں بخلاف

میسرہ کے اس واسطے کہ وہ ایسی شرط ہے کہ اس میں معنی علت کے ہیں کیونکہ اس نے فعل واجب کی صفت کو دشواری سے سہولت کے ساتھ بدل دیا یعنی ہو سکتا تھا کہ فعل واجب ہوتا بغیر وجود قدرت ممکنہ کے بصفت دشواری سود دشواری کو چھوڑ کر اس کو بصفت یسر واجب کیا پس اس طرح کی قدرت کا دوام شرط ہے باعتبار معنی علت کے کیونکہ حکم نہیں باقی رہ سکتا بدون اس کے کذا فی الشامی مختصر افیت شرط بقاء بلا سنا شرط فی معنی العلة پس شرط کیا گیا ہے بقائے قدرت میسرہ کا کیونکہ یہ شرط ہے علت کے معنی میں م یعنی اور حکم اپنی علت کے ساتھ رہتا ہے وجود اور عدم میں کذا فی الطحاوی وقد حررناہ فیما علقناہ علی المنار اور ہم نے اسکو منفتح بیان کیا ہے منا کی تعلیقات میں ثم فرع علیہ فلا تسقط الفطرۃ کذا فی الجہلاک المال بعد الوجوب پھر تفریع کیا مصنف نے اس پر جو سابق میں مذکور ہے یعنی قدرت ممکنہ اور میسرہ پر پس نہیں ساقط ہوتا فطرہ اور ایسا ہی حج مال کے ہلاک ہو جانے سے واجب ہونے کے بعد کیونکہ ان دونوں میں قدرت ممکنہ میسرہ ہے کذا قال الشامی کلا یبطل النکاح بموت الشہود جیسا نہیں باطل ہونا نکاح کو اہوں کے مرنے سے بخلاف الزکوۃ والعشر والحراج لا بشرط بقاء المیسرۃ بخلاف زکوۃ اور عشر اور حراج کے یعنی خراج تھا کہ اس واسطے کہ قدرت میسرہ کی بقا شرط ہے یعنی نام یعنی اگر مال برس گزرنے کے بعد ہلاک ہو جاوے ادا کی قدرت اس کو ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو تو زکوۃ ساقط ہو جاتی ہے بخلاف استہلاک کے کیونکہ اس صورت میں تقدیر قدرت باقی ہے کہ اس میں زجر ہے نقدی سے اور فقیر دل کا بھی لیا ہے عن نفسه متعلق یجب ان لم یعم لعذر عن نفسه متعلق ہے یجب کے یعنی صدقۃ الفطر واجب ہے اپنے نفس کی طرف سے اگرچہ کسی عذر سے روزہ نہ رکھا ہو م یہ بیان فطرہ کے سبب کا اور اصل اس میں خود اس کا نفس ہے اور آدمی بے شک اپنا بوجھ پک اٹھائے ہوئے ہے اور اپنے راس کا آب متولی ہے تو اسی کے معنوں میں ہے وہ جو اس کے ساتھ ملحق ہے یعنی اس کے توابع جس کی مؤنت اس کے ذمہ ہے اور موم میں عذر کی قید القاتی ہے اگر بلا عذر بھی کوئی شخص افطار کرے تب بھی یہی حکم ہے کیونکہ فطرہ کے ادا میں یہ شرط مذکور نہیں قال الشامی و طفله الفقیر والکبیر المجنون اور اپنے چھوٹے لڑکے محتاج کی طرف سے اور بڑے مجنون کی طرف سے م یعنی جو کہ فقیر ہو کیونکہ غنی کا صدقہ اس کے مال میں سے ہو گا امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک جیسا پہلے گذر چکا اور طفل کے لفظ سے معلوم ہوا کہ جنس کی طرف سے صدقۃ الفطر لازم نہیں اور طفل لڑکے اور لڑکی دونوں کو شامل ہے کذا فی المغرب قال الشامی ولو تعدد الاءاء فعلى کل فطرۃ اور اگر باپ متعدد ہوں تو ہر ایک پر فطرہ لازم ہو گا م اس کی صورت یہ ہے کہ کسی یقیناً پر دو آدمی دعویٰ کریں کہ یہ میرا بیٹا ہے یا مشترک باندی کے بیٹے پر دونوں مالکوں کے دعویٰ کیا قال الشامی ولو زوج طفلة العالمة بخدمۃ الزوج فلا فطرۃ اور اگر نکاح کر دیا اپنی لڑکی کا کہ زوج کی خدمت کر سکتی ہے پس فطرہ لازم نہیں آتا م نہ خاوند پر لازم آوے گا جیسا اگے مذکور ہو گا اور نہ باپ پر کہ زوج کو تسلیم کر چکا خلاصہ میں ہے صغیرہ اگر اپنے خاوند کے سپرد کی گئی ہو تو اس کے باپ پر فطرہ نہیں ہے کیونکہ اس کی مؤنت اس کے ذمہ نہیں رہی اس سے معلوم ہوا کہ مسئلہ میں دو قیدی ہیں خدمت کی صلاحیت اور خاوند کی سپردگی قال الشامی والجد کالاب عند فقہہ کا اختار فی الاختیار اور واد باپ کے مثل ہے باپ کے نہ ہونے جیسا اختیار میں اسی کو اختیار کیا ہے م یہ جن کی روایت ہے اور ظاہر الروایت کے خلاف ہے کہ واد باپ کے حکم میں ہے مگر چند مسائل میں ان میں سے ایک مسئلہ یہی ہے اور شیخ القدر میں بھی اسی کو اختیار کیا ہے کیونکہ سبب وجوب کا متحقق ہے یعنی راس اور اس کی مؤنت اور تولیت بلایت مطلق واد کے ذمہ ہے اسی واسطے شارح نے بھی اسی روایت کو اختیار کیا کذا فی الشامی وعبدہ لخدمۃ ولو بدینا او مستاجلا او مرنا اذا کان عنده وفاء بالبدین اور فطرہ واجب ہے اپنے غلام خدمت کی طرف سے اگرچہ بدین ہو بدین مستغرق کذا فی البدائع اجارہ دیا ہوا ہو یا رہن رکھا ہوا ہو جب کہ رہن کے پاس دین کے دینے کی قدر ہو م یعنی دین سے زائد نصاب بھی ہو جیسا ہندہ میں ہے اور مراد نصاب سے یہ ہے کہ غلام کے سوا ہو کیونکہ وہ حراج اصل میں ہے کذا فی شرنبلالہ واما الموصی بخدمۃ لواحد ویرقبتہ لا فطرۃ علی مالک رقبۃ

وہ غلام جس کی خدمت کی وصیت ایک شخص کے لیے کی اور اس کی ملکیت کی دوسرے کے لیے تو فطرہ رقبہ کے مالک پر ہے کالعب العاریۃ والودیعۃ والبی فی
 حیسے ماریت کا غلام اور ولایت کا اور وہ غلام جس نے کسی کا بگاڑ کیا ہو کہ انکا صدقہ مالک کے ذمہ ہے جنایت کوئی سی ہو عدا ہو یا خطا کیونکہ مالک کی
 ملک غلام سے جب نازل ہوتی ہے جب جنایت کے بدلہ میں اس کو دے دے پھلے سے زائل نہیں ہوتی کذا فی النانیۃ و قولہ الزلیعی لا تجب سبق قلم فتح
 اور زلیعی کا قول کہ صدقہ واجب نہیں ہے خطا ہے کہ قلم سے نکل گئی کذا فی الفتح م زلیعی میں ہے کہ جس غلام کے رقبہ کی وصیت ہو تو اس کا فطرہ مالک
 پر نہیں لیکن شبل محشی زلیعی نے اس کو محمول کیا ہے اس صورت پر کہ موصی مرگیا اور موصی نے ابھی نہ قبول کیا نہ روکیا قالہ الشامی و مدبرہ دام
 ولہ ولو کان عبداً کاذا تحقق السبب و ہوا اس یوزنہ دلی علیہ اور صدقہ دے اپنی مدبر اور ام ولد کی طرف سے اگرچہ غلام کا فرہی ہو کیونکہ سبب
 وجوب تحقق ہے یعنی رأس جس کی موت اس کے ذمہ ہے اور اس کا فہ ولی ہے م یعنی موت واجبہ کاملہ مطلقہ پہل قید سے موت اجنبی نکل گئی جو
 للہ اپنے ذمہ رکھے نہ واجبہ اور دوسری قید سے عبد مشترک نکل گیا کلاس کی موت کامل نہیں اور تیسری سے زوجہ نکل گئی کہ اس کی موت مطلقہ
 نہیں بلکہ موت ضروری ہے انتظام خانگی کے لیے اور اسی لیے بمنز معمولی اخراجات کے کچھ لازم نہیں جیسے واکرنا کانی الزلیعی لا عن زوجہ ولہ
 الکبیر العاقل نہیں واجب ہے صدقہ الفطر اپنی بی بی کی طرف سے اور اپنے ولد کی طرف سے جو بار عاقل ہوم زوجہ کی طرف سے اس لیے نہیں
 واجب کہ اس پر ولایت تامہ نہیں کیونکہ سولے حقوق زوجیت کے اور کسی طرح کی ولایت نہیں ہے اور ولد عاقل بالغ اگرچہ اپا بچ ہو اور خورد
 نوش میں اس کا شریک ہو مگر اس کا صدقہ باپ پر واجب نہیں کیونکہ ولایت نہیں کذا فی جو مبرہ اور عاقل کی قید سے احتراز ہو گیا معنویہ اور مجنون
 سے کہ ان کا حکم مانند صغیر کے ہے ولوادی عنہا بلا اذن اجزا استسنانا للاذن عادة ای لونی عیالہ والا فلا تستانی عن المیطر فلیحفظ اور اگر فطرہ بی بی
 کی طرف اور بالغ لڑکے کی طرف سے بدون اجازت دے دیا تو کافی ہے بدلیل استسنان اور اسی پر فتویٰ ہے کذا فی النانیۃ کیونکہ مادة اذن موجود
 ہے یعنی اگر اس کے عیال میں ہو ورنہ نہیں کافی کذا فی فتستانی عن المیطر اس کو یاد رکھو م للاذن عادة سے اشارہ ہے کہ نیت حکما موجود ہے ورنہ
 بدائع میں تصریح کی ہے کہ فطرہ بدون نیت ادا نہیں ہوتا بحر میں کہا ہے کہ ظہیرہ کی ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ادا کرے ان اشخاص کی
 طرف سے جو اس کے عیال میں ہیں یعنی جن کا خود و نوش اس کے متعلق ہے بدون ان کی اجازت کے تو جائز ہے مطلقاً یعنی قید نہ عدا اور
 ولد کی نہیں قالہ الشامی و عبداً الا لانی والی سورہ الفصوب المجرمان لم تکن علیہ بئذہ غلامہ نہ بھاگے ہوئے غلام کی طرف سے کیونکہ ولایت اس
 پر قائم نہیں اور نہ قیدی کی طرف سے کہ وہ تعزیر سے خارج ہے جیسا مکاتب اور نہ غصب کیے ہوئے کی طرف سے جس کا غاصب منکر
 ہو اگر غصب پر شائبہ نہ ہوں کذا فی الخلاصہ م معتقن اس نصیح کا جو کتاب الزکوٰۃ میں مذکور ہوئی یہ ہے کہ واجب نہ ہو اگرچہ گواہ بھی ہوں کیونکہ ہر
 قاضی مادل نہیں ہوتا اور نہ ہر گواہ مقبول کذا فی الطحاوی الا بعد عودہ فیجب لا مضی مگر غلام کے بھاگنے کے بعد پس واجب ہوگا سالہا سے
 گذشتہ کا فطرہ کذا فی فتستانی یہ اشتہار ارجح ہے آتی کی طرف جیسا نہ ہیں اور منہ میں ہے اور مفصوب کی طرف بھی جیسا بحر میں ہے علی نے کہا
 کہ ظاہر یہ ہے کہ ماسود کا حکم بھی حکم ہے کذا فی الشامی ولا عن مکاتبہ ولا تجب علیہ لان مانی بید المولاء اور نہیں واجب ہے مکاتب کی طرف
 سے اور نہ واجب ہے اس مکاتب پر کیونکہ جو چیز مکاتب کے رقبہ میں ہے مولیٰ کی ہے م اس لیے کہ مکاتب عبد ہی ہے جب تک اس پر ایک دم
 بھی باقی ہے اور عبد خود ملک ہے تو مالک نہیں ہو سکتا کذا فی البدائع و عبید مشترک اور نہ مشترک غلاموں کی طرف سے م کیونکہ ہر شریک کی ولایت
 اور موت قاصر ہے اور پام صاحب کا قول ہے اور صاحبین کہتے ہیں کہ ہر ایک کے ذمہ پورے غلاموں کا فطرہ ہوگا جتنے اس کے حصہ میں آویں مگر وہ
 کا نہ ہوگا جیسا ہادیہ میں ہے یعنی اگر چار غلام ہوں تو دونوں شریکوں کے ذمہ دو دو غلاموں کا فطرہ لازم ہوگا اور تین غلام ہوں تو ایک ایک کا

فطرہ دونوں پر لازم کا تیسرا۔ لازم نہ ہوگا اور محیط میں ابو یوسف کو ابو حنیفہ کے ساتھ ذکر کیا ہے اور یہی اصح ہے جیسا حقائق اور فتح میں ہے
الاذا کان عبدین اثین و تنہایہ و بعد الوقت فی لوبۃ احدہما فجب فی قول مکر جب کہ غلام مشترک ہو دو شخصوں میں اور لوبۃ نبوت اس سے
خدمت لیتے ہوں اور ایک کی نبوت میں دقت و جوب پایا جاسے یعنی طلوع فجر یوم الفطر تو ایک قول میں واجب ہے م یعنی قول ضعیف میں جیسا
بعض نسخوں میں موجود ہے اور درجہ اس قول کہ ضعیف ہو سکتی ہے کہ سب متون و مشرور کے اطلاق کے مخالف ہے قالہ الشامی و توقف
الوجوب لکان مملوک بیعاً بخیار فاذا مر یوم الفطر و الخیار باقی تلزم علی من یعیرہ اور صدقہ کا وجوب موقوف رہے گا اگر مملوک کو بشرط اختیار یا
ہو پھر جب عید کا دن گذر جاوے اور اختیار باقی ہو فطرہ لازم اس شخص پر ہوگا جس کا وہ غلام قرار پاوے کام بشرط اختیار یا یعنی بائع کا اختیار یا
مشتتری کا یا دونوں کا اور موقوف اس واسطے رہے گا کہ ملک منتزل سے پس اگر اختیار نہ ہو اور بعد یوم الفطر کے قبض کیا تو مشتری پر لازم ہوگا
اور اگر قبل القبض مگر کسی پر واجب نہ ہوگا اور اگر عیب کی جہت سے قبل القبض پھر کیا یا اختیار رویت کی جہت سے تو بائع کے ذمہ لازم ہوگا اور
اگر بعد القبض پھر کیا تو مشتری پر کذا فی الثانیہ نصف صاع فاعل یجب من ہر او دقیقه او سولقہ نصف صاع فاعل ہے یجب کا یعنی فطرہ کا مقدار
واجب ادا صاع کیوں کا یا اس کے کٹے کا یا اس کے ستو کام اولیٰ یہ ہے کہ آٹے اور ستوں میں مقدار اور قیمت دونوں کی رعایت ملحوظ رہے اعتباراً
اگرچہ بعض اخبار میں آٹے کی تعریف آئی ہے کذا فی الہدایہ اس واسطے کہ اسناد میں سلیمان بن ارقم ہے جو متروک الی ریش ہے پس احتیاط واجب
ہے یعنی اس طرح کہ نصف صاع کیوں کا آٹا یا ایک صاع جو کا آٹا دو پوسے کہ برابر ہو نصف صاع کیوں یا ایک صاع جو کو اور اس طرح نہ دلیہ کے
نصف صاع سے کم کیوں کا آٹا ہو جو قیمت میں برابر ہو نصف صاع کیوں کے یا ایک صاع سے کم جو کا آٹا ہو کہ قیمت میں برابر ہو ایک صاع
جو کے اور نہ اس طرح کہ نصف صاع کیوں کا آٹا کہ قیمت میں نصف صاع کیوں کے برابر نہ ہو یا ایک صاع جو کا آٹا جو قیمت میں ایک صاع
جو کی برابر نہ ہو کذا فی الفتح لیکن ہدیہ میں لفظ اولیٰ سے تعبیر کیا ہے اور فتح القدر میں بلفظ واجب کذا فی الشامی اور زیب و جلاء کا لہر و ہر و
عن الامام و محمد السنسی وغیرہ یا نصف صاع کثمتش اور صاحبین نے کثمتش کو کھجور کے مکہ میں کہا ہے یعنی ایک صاع دینی چاہیے اور یہ ایک
روایت ہے امام صاحب سے بھی اور تصحیح کی ہے اس روایت کی ہنسی وغیرہ نے م یعنی اپنی شرح میں جو ملحق پر ہے اور مراد یہ ہے کہ اس نے
تصحیح بیان کی ورنہ وہ اصحاب تصحیح سے نہیں ہے بحر میں کہا ہے کہ اس کی تصحیح کی ہے ابو الیسر نے اور ترجیح دی ہے ابن ہمام نے فتح القدر میں دلیل
کی رو سے فی الحقائق و الشرع لاینبی عن البرہان و بہ لغتی اور حقائق اور شرعیہ میں برہان سے منقول ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے او صاع من تمر
او شعیرہ لور و ثیا یا ایک صاع کھجور یا جو اگرچہ ناقص ہو م بحر میں کہا ہے کہ نصف صاع یا صاع مطلق کہا ہے اور جید کی قید نہیں لگائی اس واسطے
کہ نصف صاع خراب بھی ادا کرے گا تو جائز ہے اور اگر ادا کیا ہو دار یا عیب دار تو اس کا نقصان بھی بھر دے اور اگر ردی کی قیمت دی تو جو زیاد
باقی رہے وہ بھی ادا کر دے کذا فی الظہیر اور اگر کیوں جو میں مخلوط ہوں پس اگر جو غالب ہوں تو ایک صاع اور اگر کیوں غالب ہوں تو نصف
صاع قالہ الشامی و بالم بنص علیہ کذرة و غیر یعتبر فیہ القیمۃ اور جو غلہ و غیرہ کہ حضرت علیؑ وسلم سے ال میں تعریف وارد نہیں ہوئی اس
میں معتبر قیمت ہے جیسے جیدا و ردی م بدائع میں کہا ہے کہ منصوص علیہ میں بعض کو بعض جگہ قیمت کے اعتبار سے دینا جائز نہیں برابر
سے کہ جس چیز کے بدلہ میں دیا ہے وہ اس کے جنس سے ہو یا خلاف جنس ہو مثلاً کیوں دینا کیوں کے بدلے قیمت کے اعتبار سے یعنی اس
طرح کہ نصف صاع اچھے کیوں کے بدلے ایک صاع متوسط کیوں دیے تو جائز نہیں یا دوسرا غلہ کیوں کے بدلے قیمت کے اعتبار سے
دیے وہ بھی جائز نہیں جیسے نصف صاع کھجور جو قیمت میں نصف صاع کیوں کے برابر ہو بدلے نصف صاع کیوں کے ادا کرے بلکہ جو

نصف صاع کھجور کے شمار کیا جائے گا اور اس کے ذمہ باقی کا پورا کرنا لازم ہوگا کیونکہ قیمت مخصوص میں معتبر نہیں کذا قال الشافعی وروی الصاع
 المعتبر مایع القواربعین ودرہما من ماشی او عدس اور صاع جو شرماعتبر ہے وہ طرف ہے جس میں ایک ہزار چالیس درم کے وزن کے
 ماش یا سورہما دین صاع چار مد کا ہوتا ہے اور مد دو رطل کا اور رطل نصف من کا اور من درہموں سے دو سو ساٹھ درم کا اور استار سے
 چالیس استار کا اور استار یکسہ ہمزہ درہم کے وزن سے ساٹھ چار مثقال کا کذا فی شرح در البیاض مد اور من دونوں برابر ہیں یعنی ہر ایک رطل
 عراقی اور صاع کا چونتالیس اور رطل ایک سو تیس درم کا اور زیلعی اور فتح القدیر میں ہے کہ صاع میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ اور محمد نے کہا ہے
 کہ آٹھ رطل عراقی کا ہے اور امام ابو یوسف نے کہا ہے کہ پانچ رطل کا اور تہائی رطل کا اور کہا گیا ہے کہ اختلاف نہیں ہے بلکہ تعمیر کافرن ہے اس
 لیے کہ ابو یوسف نے اندازہ مدینہ شریف کے رطل سے کیا ہے تو بیس استار کا ہے اور عراقی بیس استار کا ہے اور جب مقابلہ کیا جاوے آٹھ رطل عراقی
 کا ۵ رطل مدنی کے ساتھ تو دونوں برابر ہیں کیونکہ بیس استار کو آٹھ میں ضرب دینے سے ایک سو ساٹھ استار ہوتے ہیں اور پانچ کو بیس میں ضرب
 دینے سے ۵۰ رطل ہو جاتے ہیں اور تہائی بیس کے دس ہوتے تو یہ بھی ایک سو ساٹھ استار ہو گئے اور یہی مشابہ جواب ہے کیونکہ امام محمد نے خلاف ابو یوسف
 کے نہیں ذکر کیا اگر ہوتا تو بے شک ذکر کرتے پھر جانا چاہیے کہ درم شری جو وہ قیراط کا ہوتا ہے اور جواب متعارف ہے وہ سولہ قیراط کا ہے جب
 صاع ایک ہزار چالیس درم شری کا ہوا تو متعارف درہم کے وزن سے نو سو دس کے برابر ہوا کذا قال الشافعی قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے لکھا ہے کہ
 رطل بیس استار کا ہوتا ہے ہر استار ۴ مثقال کا پس وزن رطل کا برابر چھتیس روپے دہلی کے ہے یعنی جو روپیہ کہ سو اکیارہ ماشہ کا ہے حاصل یہ کہ
 صاع یعنی ۱۴۰ درم = ۵۶۰ تولہ دہلی = ۲۸۰ روپے چہرہ شامی کچھ کم = ۳۴ روپے زیادہ در روپے زائد دہلی کے سیرے جو اسی روپے بھر کا ہے اور قریب ۳۰
 ۳ چٹانک کے سدانپور کے سیرے ہے جو اٹھاسی روپے بھر کا ہے انما قدر ہما لتساویا کیلادوزنا ماش اور عدس کے ساتھ اندازہ اس لیے مقرر کیا کہ
 یہ کیل اور وزن میں برابر ہوتے ہیں یعنی بعضے بھولے اور بعضے ٹھوس نہیں ہوتے پس جب ایک برتن کو ایک قسم کے ماش یا عدس سے پر کریں
 کہ بمقدار ۱۰۳ درہم کے ہوں پھر ان کو نکال کر دوسرے ماش یا عدس اس میں بھر دیں تو ہلکے یا بھاری نہ ہوں گے بلکہ پہلے کے برابر ہوں گے بخلاف
 گہیوں اور جوہر کے کہ ان میں بعض بھاری اور بعض ہلکے ہوتے ہیں تو اس کے کیل اور وزن میں اختلاف ہو سکتا ہے پس عدس اور ماش سے
 کیا اس واسطے مقرر کیا کہ جنی ہو مختلف نہ ہو و دفع الفیض ای الدرہم افضل من دفع العین اور دینا قیمت صدقۃ الفطر کا یعنی درہم وغیرہ
 کا افضل ہے اس معین کے دینے سے کیونکہ فقیر کی حاجت کے دفع میں قیمت زیادہ معاون ہے کذا فی الشافعی علی الذریب المفتی بہ جو ہرہ و بحر
 عن الظیرۃ بنا بزمذہب مفتی بہ کے کذا فی الجویہ والجر نقل عن الظہیرۃ م اور اس کے مقابل وہ ٹل ہے جو مضمرات میں ہے کہ گہیوں کا دینا افضل
 ہے سب احوال میں پیام شدت کے ہوں یا نہ ہوں اس لیے کہ یہ موافق سنت کے ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کذا فی النسخ پس فتویٰ میں اختلاف
 ہے کذا فی الطحاوی و ہذا فی السنۃ امانی الشدة دفع العین افضل کا لایحی اور یہ قیمت کا ادا کرنا افضل ہے ارزانی کے دنوں میں لیکن گرانے کے
 دنوں میں تو خود اس شے معین کا دینا یعنی غلہ وغیرہ کا افضل ہے جیسا کہ پوشیدہ نہیں م ظہر اس عبارت کا دلالت کرتا ہے کہ یہ شارح کی طرف
 سے بحث ہے باوجود اس کے کہ تاتارخانیہ میں اس کو محد ہی سلمہ کی طرف نسبت کیا ہے اور نہر میں کہا ہے کہ یہ مستحسن ہے کذا قال الشافعی بطریق
 فی الفطر متعلق بحیب یہ متعلق ہے بحیب کے یعنی صدقۃ الفطر واجب ہے عید کی صبح صادق کے نمودار ہونے پر ہم اور امام شافعی کے نزدیک مصلی
 کے انور روز کے آفتاب غروب ہونے پر کذا فی البدائع فمن مات قبلہ ای العزاد ولد بعدہ ادا سلم لا نجب علیہ پس جو شخص مر گیا اس فجر سے
 پہلے یا پیدا ہوا اس کے بعد یا اسلام لایا تو اس پر واجب نہ ہوگا م کیونکہ یہ اشخاص وجوب کے وقت اہلیت سے خارج ہیں کذا فی النہر ادبی

حکم ہے جو فقیر ہو جاوے فجر سے پہلے یا تو انگر ہو جاوے فجر کے بعد کذا فی الہندیۃ و لیستب اخراجہا قبل الخروج الی المصلی بعد طلوع فجر الفطر
 علما بامہ دفعہ علیہ الصلوٰۃ والسلام اور مستحب ہے فطرہ دینا عید گاہ میں جانے سے پہلے بعد نمودار ہونے فجر عید کے واسطے تعمیل حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے اور واسطے اقتداء فعل حضرت کے ہم اس قول و فعل کو حاکم نے ابن عمر سے روایت کیا ہے اور فتح القدیر میں اس کو بیان کیا ہے علامہ
 دمع اداء ما اذا قدم علی یوم الفطر او اخرہ اعتبارا بآیۃ الزکوٰۃ اور درست ہے ادا کرنا فطرہ کا یوم الفطر سے پہلے اور پیچھے زکوٰۃ پر قیاس کر کے
 والسبب موجود اذ ہو الراس اور سبب وجوب کا یعنی راس موجود ہے ہم اولیٰ یہ ہے کہ بخاری کی حدیث سے استدلال کیا جاوے کہ صحابہ عید کے
 روز پہلے فطرہ دیا کرتے تھے فتح القدیر میں ہے کہ پہلے سے دینا صحابہ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر مخفی نہ تھا بلکہ آپ کے اذن ہی سے ہوگا
 کذا قالہ الشامی بشرط دخول رمضان فی الاول ای مسئلۃ التقديم ہوایصح وہی حق جو ہرہ و بحر عن الظہیریۃ بشرط داخل ہونے رمضان کے تقدیم کے
 مسئلہ میں بھی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے کذا فی الجوہرہ والبحر عن الظہیریۃ یعنی اگر رمضان سے پیشتر فطرہ دے گا تو صحیح نہ ہوگا لکن مادۃ
 المتون والشروح علی صیۃ التقديم مطلقا و صحیحہ واحدہ و رجوعی السنہ و نقل عن الولوالجیۃ انہ ظاہر الروایۃ قلت فکان ہوا المذہب لیکن اکثر ثمن اور شروح
 متفق ہیں تقدیم کی درستی پر صورت میں یعنی اگرچہ رمضان سے پیشتر دلیوے اور کچھ ایک نے نہیں بلکہ بہتوں نے اس کی تصحیح کی ہے اور ہر
 میں اس کو ترجیح دیا ہے اور ولوالجیہ سے نقل کیا ہے کہ یہی ظاہر الروایۃ ہے میں کہتا ہوں بس یہی ہے مذہب ہم طحاوی نے کہا کہ جس روایت
 پر فتویٰ ہوتا ہے وہ مقدم ہوتی ہے ظاہر الروایۃ پر و جاز و دفع کل شخص فطرۃ الی مسکین او مساکین علی ما علیہ اکثر اور جائز ہے دینا ہر شخص
 کو اپنا فطرہ ایک مسکین یا جماعت کو اس بنا پر کہ اکثر مشائخ اسی پر ہیں وہ جزم فی الولوالجیۃ والخیاتۃ والبدائع والیطہ و تبعم الزیلعی فی الظہار من
 غیر ذکر خلاف و صحیح فی البرہان فکان ہوا المذہب کتفریق الزکوٰۃ اسی پر جزم کیا ہے ولوالجیہ اور خانیہ اور بدائع اور یطہ میں اور ان کا اتباع کیا ہے
 زیلعی کے باب الظہار میں بدون ذکر اختلاف کے اور برہان میں اس کو صحیح کہا ہے پس یہی ہے مذہب صحیح زکوٰۃ کی تقسیم درست ہے ایک
 مسکین کو دے یا چند کو والامر فی حدیث الغنوم للندب فیضیہ الاولیۃ ولذا قال فی الظہیریۃ لایکرہ التاخیرا ی تحریر یا اور امر حدیث شریف الغنوم الخ
 میں استحباب کے لیے ہے پس مفید ہے اولیت کو اور اسی واسطے ظہیر یہ میں کہا ہے کہ تاخیر مکروہ نہیں ہے یعنی تحریر یا م یہ حدیث دار لطنی اور
 ابن ابی عدی اور حاکم نے علوم الحدیث میں ابن عمر سے ان لفظوں سے روایت کی ہے الغنوم عن الطوف فی ہذا الیوم کذا قالہ لوج اس حدیث
 سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اغنا حاصل نہیں ہوتا جب تک کہ ایک فقیر کو پورا فطرہ نہ دیا جاوے پس چاہیے کہ ایک ہی کو پورا فطرہ دینا واجب ہو یا متعاقبا
 امر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا شارح نے جواب دیا کہ امر استحباب کے لیے ہے ورنہ تقدیم و تاخیر جائز نہ ہوتی اور تقدیم و تاخیر کے جو رائے پر
 دلیل سابق میں مذکور ہو چکی توجیب امر استحباب کے لیے ہوا تو اس کا خلاف مکروہ تحریمی ہوگا بلکہ تزیی ہوگا اس جواب سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک
 کا فطرہ متعدد کو دینا مکروہ تزیی ہی ہے جیسا یوم الفطر سے تاخیر کرنا ہاں مگر یہ کہ فرق اس طرح بیان کیا جاوے کہ اگر لوگ یوم العید سے تاخیر
 کریں تو اغنا بالکل حاصل نہ ہوگا بخلاف اس کے کہ متفرق دیں کیونکہ مجموع سے اغنا حاصل ہو جاتا ہے جیسے کرنی نے یہ علت بیان کی ہے قالہ
 الشامی کما جاز و دفع صدقۃ جماعتہ الی مسکین واحد بلا خلاف لیغنیہ جیسا جائز ہے دینا متعدد شخصوں کا فطرہ ایک مسکین کو بغیر
 اختلاف کے کہ لائق اعتبار کے ہو ہم یغنیہ ہے مصنف کے کلام کی تصحیح کی ہے یعنی مراد نفی خاص خلاف کے ہے کیونکہ مواہب الرحمن میں دونوں مسئلوں
 میں خلاف کی تصریح کی ہے کہ جائز ہے لینا ایک شخص کا جماعت سے ادا دینا ایک کا جماعت کو بنا بر قول صحیح تو کہ اس سے معلوم ہوا کہ قول صحیح ہم
 اسے ہے پر مذکور فقیروں کو ہر ہر مہرے سے اس دینا میں ۱۱۲

جواز سے میں کتابوں کے محل خلاف اس جگہ شاید وہ صورت ہو کہ چند آدمیوں نے اپنے فطرہ جمع کر کے ملا دیے اور ایک کو دے دیے لیکن جب کہ شخص نے جدا جدا ایک ہی شخص کو دیا تو خلاف کا باری ہونا جواز و عدم جواز میں بعید ہے قالہ الشافعی خلطت امرأۃ زوجہا باء فطرۃ حنظلہ بخطبتا بغیر اذن الزوج و دفعت الی فقیر جائز عنہا لامعنی کسی عورت کو اس کے خاوند نے فطرہ کے ادا کا حکم دیا اس نے بلا اجازت خاوند کے اس کے گہیوں اپنے گہیوں میں ملا لیے اور کسی فقیر کو دے دیے تو عورت کی طرف سے جائز ہے مرد کی طرف سے ناجائز مگر اس لیے کہ مرد نے اس کو اپنے مال میں سے دینے کی اجازت دی تھی جب عورت نے مرد کا فطرہ اپنے فطرہ میں ملایا تو امام صاحب کے نزدیک خلط کی جہت سے مستلک ہو گیا تو اس کی مالک عورت ہو گئی اور عورت کے ذمہ اتنے اناج کا ضمان لازم آدے گا قالہ الشافعی لما مران الاخلط عند الامام استلک لقطع حق صاحبہ و عندہا لا یقطع فیوز ان اجازۃ الزوج ظہیرۃ اس وجہ سے کہ سابق میں مذکور ہوئی یعنی مخلوط ہونا استلک سے امام صاحب کے نزدیک کہ مالک کے حق کو اس معین سے قطع کر دیتا ہے اور صاحبین کے نزدیک نہیں قطع کرتا تو فطرہ جائز ہو گا اگر زوج نے اجازت دی کہ ذاتی الظہیرۃ مگر یعنی زوج کی طرف سے بھی جائز ہو گا ولو بالعکس قالہ النہلم ارہ اور اگر عورت مسئلہ کی بالعکس ہو یعنی عورت نے مرد کو کہا کہ میرا فطرہ ادا کر دے اور مرد نے عورت کا غلہ اپنے غلہ میں ملایا اور فطرہ تو نہیں کما ہے کہ میں نے اس صورت کو نہیں دیکھا و مقتضی مام جوازہ عنہا بلا اجازتہا اور جو سابق میں مذکور ہوا (یعنی دواوی عنہا بلا اذن اجزا) وہ مقتضی ہے کہ خاوند اور بی بی و دونوں کی طرف سے جائز ہے بدون عورت کی اجازت کے بھی ولا یبعث الامام علی صدقۃ الفطر ساعیا لا علیہ السلام لم یفعلہ بدائع اور نہ بھی امام صدقۃ الفطر لینے کے لیے کسی ساعی کو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں کیا کہ ذاتی البدائع مگر یعنی یہ ثابت نہیں ہوا کہ کسی کو آپ نے مقرر کیا ہو کہ وہ گشت کر کے صدقہ فطر وصول کر لے قالہ الشافعی و صدقۃ الفطر کالزکوٰۃ فی المصارف فی کل حال اور فطرہ معارف کے باب میں مانند زکوٰۃ کے ہے سب حالات میں مگر فی کل حال سے تعمیم احوال مطلقا اور ہر وجہ سے مراد نہیں ہے کیونکہ ہر ایک کے لیے جدی جدی شرطیں ہیں جو دوسرے کے لیے نہیں ہیں مثلاً زکوٰۃ میں شرط ہے سال اور نصاب نامی اور عقل اور بلوغ اور فطرہ میں ایک بھی شرط نہیں بلکہ یہاں مراد تعمیم احوال کی ہے معارف میں خرچ کرنے کے لحاظ سے یعنی نیت شرط ہونا اور تبلیک یہاں تک کہ صرف اباحت کافی نہ ہوگی کہ ذاتی البدائع یہ توجیہ وہ ہے جو مجھے ظاہر ہوئی قالہ الشافعی الا فی جواز الرفع الی الذمی و عدم سقوطہا بسلک المال و قدر مگر زکوٰۃ فطرہ میں اتنا فرق ہے کہ فطرہ ذمی کو دینا جائز ہے اور مال کے ہلاک ہونے سے ساقط نہیں ہوتا اور دونوں مسئلے سابق گذر چکے ایک باب العرف میں دوسرا اسی باب میں خانیہ میں ہے کہ ذمی کو فطرہ دینا جائز ہے اور مکروہ ہے نزدیک امام شافعی کے اور ایک روایت میں امام ابو یوسف سے جائز نہیں اور حادی میں ہے کہ فتویٰ امام ابو یوسف کے قول پر ہے قالہ الشافعی و لو دفع صدقۃ الفطر الی زوجۃ عبیدہ جائز وان کانت نفقتہا علیہ عمدۃ الفتاویٰ للشیخ۔ اور اگر دیا اپنا فطرہ اپنے غلام کی بی بی کو تو جائز ہے اگرچہ اس کی بی بی کا نفقہ مولیٰ ہی کے ذمہ ہو کہ ذاتی عمدۃ الفتاویٰ للشیخ مگر یعنی نفقہ عبد کی بی بی کا مالک کے ذمہ تیرا ہے کہ اس نے اپنے ذمہ رکھا ہے اور اس کو منجملہ عیال کے سمجھ لیا ہے ورنہ اس کا نفقہ عبد کے ذمہ ہے اسی لیے نفقہ کے عوض بی بی اس کو بکوا سکتی ہے قالہ الشافعی۔ خاتمۃ واجبات الاسلام ۱۔ سبعة الفطرة ۲۔ ونفقة ذی رحم ۳۔ ووتر ۴۔ وامنحیۃ ۵۔ و عمرۃ ۶۔ وخدمۃ ابوہ ۷۔ والمرأۃ لزوجہا حادی۔ خاتمۃ اسلام کے واجبات سات ہیں ۱۔ فطرہ ۲۔ اور ذمہ رحم کا نفقہ ۳۔ اور وتر ۴۔ اور قربانی ۵۔ اور عمرہ ۶۔ اور ماں باپ کی خدمت ۷۔ اور عورت کے حق میں اپنے خاوند کی خدمت کہ ذاتی الحادی مگر صاحب جوہرہ نے اس کو امام محبوبی کی طرف نسبت کیا ہے اور اصول میں ثابت ہے کہ اعداد کے لیے مفہوم مخالف نہیں ہے یا یوں کہا جائے کہ واجبات خبر مقدم ہے اور سبجۃ مبتداء مؤخر اور معنی اس طرح کہ یہ سات جو مذکور ہوئے منجملہ واجبات اسلام ہیں اور شاید ان کو کوئی خصوصیت ہو کہ اس میں یہ شریک ہوں، سوا اور واجبات کے پس نہیں وارہوتا جو طحاوی نے کہا،

کہ اگر واجبات مشہورہ مراد ہیں تو غیر مسلم ہے کیونکہ صلوة عیدین اور جماعت وغیرہ رہ گئیں اور اگر مطلق واجبات مراد ہیں تو نمازیں اور حج وغیرہا میں بہترے واجبات ہیں اور واجب سے مراد وہ ہے کہ شامل ہو واجب دیانۃ کو جیسے خدمت عورت کی اپنے خاوند کے واسطے اور شامل ہو فرض عملی کو جیسے و تراور عمرہ کو واجبات میں گننا اس قول کے بموجب ہے جن کے نزدیک عمرہ واجب ہے، اور اختلاف تصحیح کا اُس باب میں آگے مذکور ہوگا، واللہ تعالیٰ اعلم قالہ الشامی۔



ہے ہم بعضوں نے کہا ہے کہ صبح وہ ہے جو محمد نے مجاہد سے روایت کی ہے اور اس کا خلاف ذکر نہیں کیا کہ مکروہ ہے بولنا رمضان آیا رمضان گیا کیونکہ رمضان اسماء الکی سے ہے اور اکثر مشائخ اس بات پر ہیں کہ یہ قول مکروہ نہیں ہے کیونکہ احادیث میں صبح وارد ہے جیسا فرمایا من صام رمضان ایما نادا غفرلہ ما تقدم من ذنبہ وما تأخر اور دوسری جا ارشاد ہے عمرہ فی رمضان تعدل حجة اور روایت مشہورہ میں رمضان کا اسمائے الکی سے ہونا ثابت نہیں ہوا اور اگر ثابت بھی ہو تو اسماء مشترکہ میں ہوگا جیسا حکیم کذافی الشامی و فرض بعد صرف القبلة الى الکعبة لعشرین شعبان بعد الحجة لسنة و ثلثا اور رمضان فرض ہوا بعد بدلنے قبلہ کے کعبہ شریف کی طرف دسویں شعبان کو ہجرت کے ڈیڑھ برس کے بعد ہولغۃ اساک مطلقاً صوم لغت میں کسی چیز سے باز رہنا ہے مطلق م یعنی طعام سے یا کلام سے اور ظاہر یہ ہے کہ سب معنوں میں حقیقت لغویہ ہے اور صراح کی عبارت اسی کو مفید ہے اور مغرب میں سے کہ وہ باز رہنا ہے انسان کا کھانے پینے سے قالہ الشامی و شرعاً اساک عن المفطرات الاتیۃ اور شرع میں باز رہنا افطار کرنے والی چیزوں سے جن کا ذکر آگے آدے گا حقیقہ اور حکماً کن اکل ناسیانہ مسک حکماً باز رہنا حقیقہ ہو یا حکماً جسے کھالیا بھول کر کیونکہ اس کو اساک حکمی حاصل ہے م یعنی شارع نے اس کے افطار کو اعتبار نہیں کیا قالہ الشامی فی وقت مخصوص و ہوا یوم اساک ہوا وقت مخصوص میں کہ وہ روز شری ہے م یعنی اہل طلوع صبح سے غروب آفتاب تک اور طلوع فجر سے مراد اول زمان طلوع ہے یا روشنی کا انتشار اس میں اختلاف ہے جیسا نماز صبح میں اختلاف ہے اور پہلے میں احتیاط ہے اور دوسرے میں وسعت جیسا حلوانی نے کہا ہے اور محیط میں سے کذافی الشامی من شخص مخصوص مسلم کان فی دارنا او عالم بالوجوب طاهر عن حیض و نفاس مع النیۃ المعودۃ اساک ہے نیت مقررہ کے ساتھ خاص شخص کا یعنی مسلمان کا جو دارالاسلام میں ہو یا روزہ کے وجوب کو جانتا ہو یعنی گودار الحرب میں ہو اور طاهر ہو حیض و نفاس سے عورت ہونے کی صورت میں م پوشیدہ نہ رہے کہ کلام مطلق صوم میں سے فرض ہو یا نفل اور علم بالوجوب یا دارالاسلام میں ہونا شرط صرف وجوب رمضان کی ہے جیسا عقل و بلوغ بھی شرط ہے صحت صوم کی شرط نہیں پس مناسب یہ ہے کہ اقتضار کیا جاوے مسلم طاهر بالغ پر کذا قالہ الشامی و اما البلوغ و الافاقۃ فلیسا من شرط العتہ لعمۃ صوم العبی و من جن او انحن علیہ بعد النیۃ و انما لم یصح ہو صحت فی الیوم الثانی لعدم النیۃ لیکن بلوغ اور عقل صحت کی شرطیں نہیں کیونکہ لڑکے کا روزہ بوجہ نیت کے مجنون ہو جاوے یا بے ہوش ہو جاوے درست ہے اور دوسرے روزہ کا روزہ جو مجنون اور بے ہوش کا درست نہیں ہوتا تو نیت کے نہ ہونے سے درست نہیں ہوتا م یہ جواب ہے اس سوال سے کہ کوئی یوں کہے کہ شخص مخصوص کو مقید کرنا چاہیے بقید بلوغ اور عقل کے جنون اور بے ہوشی اور نیند سے جواب کا حاصل یہ ہے کہ کلام صوم شرعی کی تعریف میں ہے اور وہ اس کے رکن کے ذکر کرنے یعنی اساک مذکور اور صحت صوم کے موقوف علیہ کے بیان سے حاصل ہو سکتی ہے اور صحت کے موقوف علیہ تین ہیں اول مسلمان ہونا دوم طہارت حیض و نفاس سے سوم نیت کرنا اور بلوغ اور افاقۃ شرط صحت سے نہیں ہیں البتہ وجوب رمضان کی گلیں ہیں پس مقید کرنا بے موقع ہے قالہ الشامی و حکم نبل الثواب ولو منہا عنہ کانی الصلوۃ فی ارض مغنوبہ اور صوم کا حکم و یعنی اثر اخروی) ملن ثواب کا ہے اگرچہ منہی عنہ ہو مانند ثواب نماز کے زمین مغنوب میں م اس سے معلوم ہوا کہ صوم منہی عنہ ثواب ہے جیسا عقیب کی زمین پر نماز میں نہر میں اس کو ذکر کیا ہے بحر کا قول مذکور نے کہ ایام منہیہ کے روزہ میں ثواب نہیں ہے قالہ الشامی و سبب صوم المنذر و التندر و الذالوین شہر او صام شہر اقبلہ عنہ اجزاء لوجود السبب و یلغو التعیین اور نذر کیے ہوئے روزہ کا سبب نذر ہے اور اسی لیے اگر معین مینے کے روزہ نذر کیے اور اس کے بدلے اس سے پہلے مینے کے روزہ کیے تو کافی ہے کیونکہ سبب یعنی نذر تو موجود ہے اور تعین ایام کی لغو ہو گئی م اس سے نکلتا ہے کہ ہر ہفتہ کے دو شنبہ اور جمعرات کے روزہ کی راہ میں لے روزہ رکھا رمضان کا ایمان کی راہ سے اضطراب پاسے کی نیت سے اس کے اگلے اور پچھلے گناہ بخٹے جاتے ہیں ۱۲ عہدہ کرنا رمضان کے اندر برابر ہے ایک گناہ کے ۱۳ اور دنیاوی حکم یہ ہے کہ اگر مرم واجب ہے تو ذمہ سے ساقط ہوا ہے ۱۴ یعنی اس روزہ میں روزہ رکھنا جس میں روزہ کی ممانعت ہو ۱۵

کسی نفل کی تو اس کے بدلے دوسرے دنوں میں بھی رکھ سکتا ہے لیکن یہ حکم اس نذر کا ہے جس کو کسی چیز پر مشروط نہ کیا ہو چنانچہ قبل اعتکاف کے اگلے گاتالہ الشانی والکفارات الخت والقتل اور سبب کفالت کے روزانہ کا کسب کا توڑنا اور قتل کرنا یعنی قتل کرنا کسی نفس کا خطا یا قتل کرنا صید کا طرا میں م شانی نے کہا کہ اولاً وہ عبادت ہے جو فتح میں ہے کہ کفاروں کے روزہ کا سبب ان کے اسباب ہیں قسم توڑنا اور قتل وغیرہ اس لیے کہ اسباب میں یہ بھی تو ہیں عود پر عزم کرنا ظاہر میں اور روزہ توڑنا رمضان میں اور سر منڈانا احرام میں قالہ الشانی ورمضان شہود جزاء من الشهر من لیل النہد علی البخار کانی الجازیۃ اور سبب رمضان کے روزہ کا حاضر ہونا ایک جزو کا اس مینے سے ہے خواہ رات ہر یوں بنا بر مذہب مختار غرض کے جیسا جنابہ میں ہے واختار فی الاسلام وغیرہ انہ الجزء الذی یکمن الشاء الصوم فیہ من کل یوم اور فی الاسلام وغیرہ نے اختیار کیا ہے کہ ہر یوم کا وہ جزو سبب ہے جس میں روزہ کی ابتدا ممکن ہو یعنی صبح صادق کے شروع سے دوپہر سے کچھ پہلے تک کیونکہ رات میں اور خود دوپہر اور اس کے بعد میں الشاء صوم ممکن نہیں اور رات میں تو صرف نیت ہی ہے نہ صوم لیکن بحر میں تصریح کی ہے کہ سبب وہ جزو ہے جس کے ٹکڑے نہیں ہو سکتے ہر روز میں پس روزہ واجب ہوتا ہے اسی جزو کے متصل اور یہ کلام بحر کا مقتضی ہے اس بات کو کہ سبب ہر دن کا جزو اولیٰ ہے جیسا اور علمائے بھی اس کی تصریح کی ہے قالہ الشانی حتی لو افاق الجنون فی لیلۃ اونی آخر لیاہ بعد الزوال لا قضاء علیہ وعلیہ الفتویٰ کانی المجتبیٰ والنہ عن الدرایۃ یہاں تک کہ اگر جنون کو کسی رات میں افاقہ ہوا یا آخر روزہ رمضان میں بعد زوال کے افاقہ ہوا تو اس پر قضا لازم نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے جیسا مجتبیٰ میں ہے اور نہ میں منقول ہے دراپہ سے و محرم طرہ دوہر الحق کانی الغایۃ اور بہت لوگوں نے اسی کی تصریح کی ہے اور یہی حق ہے جیسا غایۃ میں ہے م یعنی نہایت اور ظہیر اور قاضی خان اور عابدیہ اور اسبیجانی اور عبد الدین وغیرہم نے تصریح کی ہے میں کہتا ہوں کہ اسی کی تصریح کو وغیرہ میں نقل کیا ہے لیکن یہ بھی نقل کیا ہے کہ لزوم قضا صحیح ہے اور اسی طرف فتح القدیر چلا ہے اور شرح ملتقی میں ہے کہ یہی ظاہر الروایت ہے اور بدائع میں اس کو ہمارے اصحاب کی طرف نسبت کیا ہے اور خلاف نہیں نقل کیا اور ایسا ہی سراج میں ہے اور اسی پر عزم کیا زیلعی نے اور ظاہر قدوری اور کثر اور ہدایہ کا بھی اسی پر دلالت کرتا ہے حاصل یہ کہ دونوں قولوں کی تصریح کی گئی ہے اور مقدمہ و سرائل ہے کیونکہ وہ ظاہر الروایت ہے اور متون اسی پر منعقد ہیں قالہ الشانی و ہواقسام ثنائیۃ فرض و ہولوعان معین کصوم رمضان اداء وغیر معین کصومہ قضاء و صوم الکفارات اور صوم کی آٹھ قسمیں ہیں ایک فرض ہے اس کی قسمیں ہیں معین جیسے رمضان کے ادا کرنے اور غیر معین جیسے رمضان کے قضا کرنے اور کفاروں کے روزے لکن فرض عملاً لا اعتقاداً ولذا لا یکفر جاحدہ قالہ البہسی تبعاً لابن کمال لیکن کفاروں کے روزے فرض عملی ہیں نہ اعتقادی اس لیے اس کے منکر کو کافر نہیں کہتے یہ سہنی نے کہا ہے ابن کمال کی اتباع سے م ایضاً الاملاہ میں کہا ہے کہ روزہ نذر اور کفارہ واجب ہے اس کی فرضیت پر اجماع نہیں منعقد ہوا بلکہ اس کے وجوب یعنی ثبوت پر عمل کے اعتبار سے نہ اعتقاد کے اعتبار سے اسی طے اس کا منکر کافر نہیں حاصل یہ کہ اگرچہ لزوم ہر واحد کا کتاب اللہ اور اجماع سے ثابت ہے لیکن اس طرح نہیں ہے کہ اس کا منکر کافر ہو جیسا حال فرض ظنی کا ہوتا ہے شل رمضان وغیرہ کے اس تقدیر پر باتن کو مناسب تھا کہ کفارات کو واجب کی قسم میں ذکر کیجاتا جیسا ابن کمال نے کیا ہے قالہ الشانی و واجب ہولوعان معین کالذرا المعین وغیر معین کالذرا المطلق اور ایک روزہ واجب ہے اس کی دو قسمیں ہیں ایک معین جیسے نذر معین اور ایک غیر معین جیسے نذر مطلق م معین وہ جس کا وقت خاص ہو مثلاً جمعرات کا روزہ اور غیر معین جیسے ایک دن کا روزہ مثلاً اور طبع کے اقسام میں ہیں نفل روزہ جو شرع کے توڑنے یا نفل کی قضا کو نذر کرے اور اعتکاف کو نذرے قالہ الشانی و طاقولہ تعالیٰ و لیسوا فواغیرہم فذلک لہ یعنی جیسے امام دبوسی و طابا لیر کذالی البر ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

کریں اپنی نذروں کو ۱۲

الخصوص كالنذر بمعية فلم ينقطع قطعاً لكن قول حق سبحانه تعالى كاد يوفونهم اس پر خصوص دارد بولنا ہے یعنی گناہ کی نذر اس میں سے مخصوص ہے پس قطعی نذر ہا کیونکہ مخصوص البعض قطعی الدلالة نہیں ہوتا ذلیل قائل الاکل وغیرہ دامتہ الشرب لالی اور کہا گیا ہے کہ نذر فرض سے شارع نے کہا کہ قائل الاکل وغیرہ ہے اور شرب لالی نے اس پر اکتفا کیا ہے ہم پس اس میں یہ شبہ ہے کہ اکل نے عنایہ میں تو وجوب ثابت کیا ہے مگر یہ کہ اس موقع کے سوا اور کہیں کہا ہو اور بحر وغیرہ میں مذکور ہے کہ اس کا قائل کمال ہے تو شاید یہ شارع کے قلم کی خطا ہے بسبب مشابہت دونوں لفظوں کے قائل الحلی اور کمال کا کلام فتح القدیر میں یہ ہے کہ فرضیت اس سے مستفاد ہے کہ اجماع ہے اس کے لزوم پر نہ آیت شریف سے کیونکہ وہ مخصوص البعض ہے قائل الشامی لكن تعقبه سعدی بالفرق بان المنذورة لا تؤدى بعد صلوة العصر بخلاف الفاتحة لیکن سعدی نے نذر کے فرض ہونے پر اعتراض کیا ہے اس فرق سے کہ صلوة منذورة بعد عصر کے ادا نہیں کی جاتی بخلاف قضاء نمازوں کے تو اگر نذر فرض ہوتی تو بعد عصر اس کی نماز مکروہ نہ ہوتی ہو فرض علی الاطلاق کا کلام یعنی عملاً لان مطلق الاجماع لا یفید الفرض القطعی اور کہا گیا ہے کہ نذر فرض ہے بنا بر اظهر احوال کے جیسے کفارات یعنی فرض عملی ہے کیونکہ مطلق اجماع فرض قطعی کو مفید نہیں ہوتا مگر فرض عملی کہ شارع کا توجیہ کرنا ایسا ہے کہ خود بھی اس کو اچھا نہ جانے گا اس واسطے کہ جو شخص آیت شریف سے فرضیت پر استدلال کرتا ہے وہ فرض قطعی کہتا ہے نہ ظنی جیسا درر میں تصریح کی ہے اور اسی لیے فتح میں اعتراض کیا ہے کہ آیت سے استدلال فرضیت پر نہیں ہو سکتا کہ وہ مخصوص ہے اور صدر الشریعہ نے اس کو چھوڑ کر اجماع سے استدلال کیا ہے کذا فی الشامی کا بسط ضرر و جیسا تفصیل بیان کیا ہے ضرر نے ہم یعنی درر میں صدر الشریعہ کا یہ قول ذکر کیا کہ منذور فرض ہے اس وجہ سے کہ لزوم اس کا بالا جماع ثابت ہے پس قطعی الثبوت ہوا پھر اس طرح جواب دیا کہ فرض سے مراد یہاں فرض اعتقادی ہے جس کا منکر کافر ہوتا ہے چنانچہ عبارت ہدایہ کی اس پر دلالت کرتی ہے اور فرضیت ان معنوں سے مطلق اجماع سے ثابت نہیں ہوتی بلکہ اس اجماع سے جو تواتر منقول ہو فرضیت پر جیسا رمضان کے روزے اور جب منذور ہیں اجماع فرضیت پر تواتر منقول نہ ہوا تو مرتبہ وجوب میں رہا اس واسطے کہ اجماع جو منقول بطریق شہرت یا آحاد ہو وجوب کو مفید ہوتا ہے نہ فرضیت کو قائل الشامی و لفل کثیر ہا اور ایک روزہ نفل ہے چنانچہ فرض واجب کے سوا دوسرے روزے ہم یہاں نفل کے معنی لغوی مراد ہیں یعنی زیادتی نہ معنی شرعی کیونکہ اس میں دونوں قسمیں مکروہ کی بھی فضاہل ہیں اور کبھی کہا جاتا ہے کہ معنی شرعی ہی مراد ہیں اس وجہ سے کہ روزہ ایام منہیہ کا باعتبار اپنی ذات کے عبادت مستحسن ہے اور اس اعتبار سے کہ فیانت خلادونکی سے رد کو دانی کو مستلزم ہے منع ہے پس اپنی اصل کے اعتبار سے مشروع طہار اور صفت کے اعتبار سے مکروہ قائل الشامی لیم السہ گھوم عاشورامع اناس نفل شامل ہے سنت کو جیسے روزہ دسویں محرم مع نویں کے ہم جو نفل کہ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت کی ہو یا خلفائے راشدین نے حضرت کے بعد وہ سنت ہے پھر وہ دو قسم ہے ایک سنت الہدی کہ اس کا ترک برائی اور کراہت کو موجب ہے جیسے جماعت اور اذان دوم سنت زوائد جیسے عبادت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لباس اور قیام و قعود میں اور اس کا ترک کراہت کو موجب نہیں اور ظاہر یہ ہے کہ موم عاشوراء قسم ثانی میں ہے بلکہ خلیفہ میں اس کو مستحب کہا ہے اور ایسا ہی بدائع میں ہے تامل قائل الشامی والندوب کا یام البیض من کل شئ اور نفل شامل ہے مندوب کو جیسے ہر مہینے کے ایام بیض کے روزے ہم بیض صفت ہے لیالی کی جو مزدوف ہے یعنی تیرہویں چودھویں پندرہویں مستحب کا ذکر نہیں کیا کیونکہ اصولیوں کے نزدیک مستحب اور مندوب میں فرق نہیں یعنی وہ فعل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر مواظبت نہ کی ہو اگرچہ کبھی نہ کیا ہو مگر رغبت اس کی طرف ثابت ہو کذا فی التتمیم اور فقہاء کے نزدیک مستحب وہ ہے جو حضرت نے کبھی کیا ہو اور کبھی ترک کیا ہو اور مندوب وہ کہ صرف ایک بار یا دو بار حجاز کی تعلیم کے لیے کیا ہو قائل الشامی ولیم الجعہ ولو منفرد اور شامل ہے جمعہ کے دن کے روزہ کو اگرچہ اکیلا ہو مگر نہیں اس کی تصریح کی ہے اور ایسے ہی بحر میں یعنی کہا ہے کہ جمعہ کا روزہ اکیلا مستحب ہے اکثروں کے نزدیک جیسا دوشنبہ اور جمعرات کا اور بعضوں نے سب کو مکروہ کہا ہے اور اسی کی مثل محیط میں ہے

اس پر سبب بیان کیا ہے کہ ان ایام کی فضیلت ہے اور ان کے روزہ میں غیر قبلہ والوں کے ساتھ تشبیہ نہیں ہے پس جو شاہ میں کرامت اکیلے جمعہ کے روزہ کی نفل کی ہے سو وہ قول بعض کا ہے اور خانیہ میں ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں جمعہ کے روزہ کا امام ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک کیونکہ عبد اللہ بن عباس اس کا روزہ رکھتے اور افطار نہ کرتے تھے اور اس اثر سے انتقضا و کتنا دلیل ہے اس بات پر کہ لباس سے ملو استحباب ہے اور ابو یوسف نے کہا ہے کہ حدیث اس کی کراہت میں بھی وارد ہے پس احتیاط یہ ہے کہ ایک روز پہلے یا پیچھے ملائے قالہ الشامی و عمرہ و لولہ حاج لم یضعفہ اور نفل میں ہے عرفہ کا روزہ اگرچہ حاجی رکھے جو روزہ سے ضعیف نہ ہو مگر یعنی نویں ذیحجہ کا روزہ اگر کوئی حاجی رکھے کہ اس کو دو قوف عرفات میں خلل انداز نہ ہو اور عادت کا حاجی نہ ہو تو مکروہ نہیں اور اگر ضعف طاری ہو تو مکروہ ہے کذا قالہ الشامی والکروہ تحریم کا لیدین اور نفل شامل ہے مکروہ تحریمی کو جیسے عیدین کا روزہ م یعنی اذہ ایام تشریق کا کذا فی التہذیب اور المکرہ نصب کے علامت سے عطف ہے سنت پر یا مروع ہے اور کالیدین خبر اور اس صورت میں جو تکلف نفل کے معنوں میں کیا گیا مکروہ کے شامل کرنے کو اس کی ضرورت نہیں قالہ الشامی و تزییر کا شہور امدہ اور شامل ہے مکروہ تزییری کو جیسا عاشر اور کاروزہ اکیلام یعنی اس طرح کہ نویں یا گیارہویں کو اس کے ساتھ نہ ملایا جاوے قالہ امدہ اس لیے کہ مشابہت ہے یہود کے ساتھ کذا فی المہیط قالہ الشامی و سبت و عدہ اور ہفتہ کے روزہ کا اکیلام کیونکہ یہود کے ساتھ مشابہت ہے کذا فی البہر اور یہ علت کراہت تحریمی پر دلالت کرتی ہے مگر یہ کہ کہا جاوے کہ کراہت تحریمی قصد مشابہت سے ہوتی ہے و غیر روزہ و ہر جان ان تعدہ اور روزہ نوروز اور ہر جان کا اگر قصد رکھے اس کو ہم غیر روزہ معرب ہے نوروز کا اس روز کا نام ہے کہ آفتاب برج حمل میں آتا ہے اور ہر جان معرب ہے ہر گان کا وہ دن کہ آفتاب میزان میں آتا ہے اور یہ دونوں فارسیوں کے عید کے دن ہیں قولہ ان تعدہ کذا فی المہیط پھر محیط میں کہا ہے کہ مختار یہ ہے اگر پہلے سے روزہ رکھتا ہو تو افضل یہ ہے کہ روزہ رکھے ورنہ افضل یہ ہے کہ روزہ نہ رکھے کیونکہ اس روز کی تعظیم کی مشابہت ہو جاتی ہے اور یہ حرام ہے قالہ الشامی و موم و موم صحت وصال و ان افطر الا ایام الخمسہ اور شامل ہے نفل کراہت کے ساتھ مگر بھر کے روزے کو اور سکوت کے روزے کو یعنی یہ کہ روزہ میں کلام نہ کرے اور کلام نہ کرنے کی کراہت اس واسطے ہے کہ نجوس کے ساتھ مشابہت ہے کہ وہ روزے میں نہیں بولتے کذا فی المہیط اور شامل ہے وصال کے روزے کو یعنی کئی روزے پہلے درپے رکھے اور بیچ میں افطار نہ کرے اور پھر روزہ رکھنا مکروہ ہے اگرچہ پانچ دن مخالفت کے یعنی دونوں عید کے دن اور تین ایام تشریق میں افطار کرے مگر خلاصہ میں ہے کہ جب ایام منیہ میں افطار کرے تو مختار یہ ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں قالہ الغامی و ہذا عند ابی یوسف کافی المہیط اور یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے جیسا محیط میں ہے مگر یعنی مکروہ ہونا مگر بھر کے روزہ رکھنے کا امام ابو یوسف کے نزدیک اس جہت سے ہے کہ فرائض اور واجبات اور کسب ضروری میں ضعف طاری ہو گا یا روزہ رکھنا اس کی شرت ہو جائے گی مشتت نہ رہے گی کذا فی الحلبي فی خمسہ عشرہ تفریع ہے لیم السنۃ الخ پر یعنی جملہ مذکورات جو نفل میں داخل ہیں پندرہ میں م اس طرح کہ عیدین کو دو شمار کریں اور اولاد کا دن کہ بہت سے نسخوں میں موجود ہے اس میں شامل رکھیں لیکن مکروہ تحریمی سے ایام تشریق اور موم یوم الشک باقی رہ گئے اور مکروہ تحریمی سے عورت کا روزہ بدون اپنے خاوند کی اجازت کے اور غلام کا روزہ بدون مولیٰ کی اجازت کے اور اجیر کا روزہ بدون مشاہر کی اجازت کے باقی دہ گئی اور مندوبات میں سے دو شنبہ اور جمعرات کا روزہ اور موم داو یعنی ایک موم اور ایک روز افطار اور شش عید کے روزے باقی رہ گئی قالہ الشامی و الزاۃ ملخصہ و افطار الوجہ موم لازم کے نیزہ میں سبۃ متتابعات قیام نہیں بلا فصل روزہ رکھے جاتے ہیں رمضان و کفارتہ ظہار و قتل و یمین و افطار رضا و تہذیب و اعتکاف واجب ایک تو رمضان کے روزے دوسرے کفارہ ظہار کے روزے تیسرے کفارہ قتل کے چوتھے کفارہ قسم کے پانچویں کفارہ افطار رمضان کا چھٹے تہذیب ساتویں اعتکاف واجب کے و سنتہ یخیر فیہا الفطن و قضا و رمضان و موم متعہ و فدیۃ حلق و جزاء و عید و نذر مطلق اور چھ قسمیں وہ ہیں ۱۔ شاکل شخص بجاہ کو روزہ رکھتا ہے اتفاقاً جہت کو روک دیا تو یہ روزہ مکروہ نہیں ہے اگر مہرجان کی نیت سے رکھے ۱۱

جن میں رکھنے والے کو اختیار ہے فصل کا ایک نفل دوسرے رمضان کی قضاء تیسرے حج تمتع (اور قرآن) کے روزے یعنی جب استطاعت ذمیہ کی نہ ہو اور تین روزے ایام حج میں اور سات پھرنے کے بعد رکھ چوتھے سرمنڈانے کے ذریعے روزے پانچویں جزاء و معید کے روزے چھٹے نذر مطلق کے روزے یعنی جس میں معین یہ سننے یا پے درپے رکھنے کی قید نہیں لگائی اور نہ نیت کے اذاعہ صوم رمضان والنذر المعین النفل بدیۃ من اللیل جب ثابت ہو چکا پس صحیح ہے اذاعہ رمضان کے روزے اور نذر معین اور نفل کے رات سے نیت کرنے سے صوم ادا کی قید اس واسطے لگائی کہ قضاء رمضان کے اور قضاء نذر معین اور نفل کی قضا کے لیے رات سے نیت کرنی اور تعیین مشروط ہے جیسا اذاعہ کا اور نفل سے مراد سوائے فرض اور واجب کے یعنی سنت ہو یا مندوب یا مکروہ کذا فی البحر والنفرا اختیار میں کہا ہے کہ نیت مشروط ہے روزہ میں یعنی دل میں جانے کہ روزہ رکھوں گا اور رمضان شریف کی راتوں میں کوئی مسلمان اس سے خالی نہیں اور زبان سے نیت کا کنا مشروط نہیں اور بحر میں ظہیر یہ سے نقل کیا ہے کہ سحر کھانا نیت ہے قالہ الشافعی فلا یصح قبل الغروب ولا عندہ پس نیت نہیں صحیح غروب سے پہلے اور نہ غروب کے وقت صوم یعنی اگر نیت کرے غروب سے پہلے یا غروب کے وقت کہ میں کل روزہ رکھوں گا پھر سو گیا یا بے ہوش ہو گیا یا ناقص ہو گیا یہاں تک کہ اگلے دن آفتاب کے زوال کا وقت آگیا تو روزہ نہ ہوا اور اگر غروب کے بعد نیت کی تھی تو جائز ہے کذا فی النانیۃ قالہ الشافعی الی الصلوۃ الکبریٰ لا بعدہ ولا عندہ اعتبار اکثر ایوم صحیح ہے نیت رات سے لے کر صبح کبریٰ تک نہ اس کے بعد اور نہ اس کے مشعل بلیٰ اکثر ایوم کے صبح کبریٰ سے مراد نصف نہار شرعی ہے اور نہار شرعی شروع صبح صادق سے ہے غروب شمس تک اور اس کو زوال شمس سے تعبیر کیا جیسا قدوری و مجمع وغیرہ میں تعبیر کیا ہے کیونکہ زوال کا وقت نصف روزہ طلوع آفتاب سے حالانکہ وقت صوم کا طلوع فجر سے ہے کذا فی البحر من البسوط اور بدایہ میں جامع صغیر سے منقول ہے کہ نصف النہار سے پہلے نیت ہو اور یہی صحیح ہے کیونکہ وجود نیت کا اکثر روزہ میں ضروری ہے اور نصف روزہ طلوع فجر سے صبح کبریٰ تک ہے نہ وقت زوال تک پس اس سے پہلے نیت مشروط ہے تاکہ اکثر ہونا ثابت ہو قالہ الشافعی وبطلق البیتۃ ای نیت الصوم قال بدل من المضاف الیہ اور درست ہیں صیام مذکورہ مطلق نیت سے یعنی روزے کی نیت سے پس الف لام بدلے مضاف الیہ کے ہے صوم مطلق نیت یہ کہ اس میں فرضیت اور وجوب اور سببیت کی قید نہ ہو اس لیے کہ تمام رمضان اپنے فرض روزوں کے لیے پورا وقت ہے اس میں دوسرا صوم مشروع نہیں پس فرض ہی کے لیے متعین ہوا اور جو شارع کی طرف سے متعین ہے اس میں تعین کی ضرورت نہیں اور نذر معین کو رمضان پر قیاس کیا کیونکہ رمضان شارع کی تعیین سے متعین ہے اور نذر نادر کی طرف سے تو دونوں میں مطلق نیت کافی ہے اور چونکہ بعض لوگوں نے اعتراض کیا تھا کہ مطلق نیت سے درست ہونا مستلزم ہے کہ کسی عبادت کی نیت سے روزہ درست ہونا چاہیے شرعاً نے اس کا جواب دیا کہ الف لام کو فرض مضاف الیہ کے ہے یعنی نیت سے مراد نیت صوم کی ہے کذا فی الشافعی و بلیۃ لفضل عدم التزام اور درست ہے صوم نفل کی نیت سے کیونکہ رمضان نذر معین کا کوئی التزام نہیں جیسا مطلق نیت میں بیان ہو چکا و بخطا عری وصف کینۃ واجب آخری اذاعہ رمضان فقط لتعینہ متعین الشارع اور درست ہے باوجود خطائے بیچ وصف مضایت نیت کسی اور واجب کی کی لیکن یہ محنت صرف اذاعہ رمضان میں ہے و نفل اور نذر معین میں نہیں کیونکہ رمضان شارع کی طرف سے معین ہے یعنی آخرت صل اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب شعبان گذر جاوے تو کوئی روزہ نہیں ہوا رمضان کے بخلاف نذر کے کہ اس کا وجوب نادر کے قول سے ہے جب اس نے دوسرے واجب کی نیت کی تو گویا پہلے کو باطل کیا الا اذ وقت البیتۃ من مریض اور مسافر حیث یحتاج الی تعیین عدم تعیین فی حقہما یا استثناء ہے بلیۃ لفضل و خطا عری وصف سے یعنی مگر جب کہ واقع ہو نیت مریض یا مسافر کے روزہ وہی ہو گا جو مریض یا مسافر نیت کرے کیونکہ صوم محتاج تعیین کا ہے واسطے عدم تعیین صوم کے مریض اور مسافر کے حق میں مریض کی ضرورت نہیں اور مسافر کی طرف پھرتی ہے بتاویل ہر واحد کے یا صوم کی طرف قالہ الشافعی اور ہو سکتا ہے کہ محتاج بصیغہ مجہول ہو اور جار مجرور مفعول مالم یسم فاعلم لے بعض شائع نے تصریح اس مسئلہ کی یوم الشک میں فرمادی ہے تاکہ اس کا یہ گمان غور و درجہ جو شخص رمضان کی لغویت کا اعتقاد نہیں رکھتا اس پر کفر کا خلف ہے ۱۲

ہو فلا یقع عن رمضان بل یقع عیالوی من نفل ادا واجب علی ما علیہ الاکثر یحس نہ واقع ہوگا روزہ رمضان سے بلکہ اس سے واقع ہوگا جس کی نیت کی یعنی نفل یا واجب بموجب اس قول کے جس میں اکثر مشائخ ہیں کذا فی الصوم میں کہتا ہوں بحر میں جو قول نسبت اکثر مشائخ کی طرف کیا ہے تو وہ مریض کے حق میں ہے اور مسافر کے حق میں یہ تفصیل ہے کہ اگر کسی دوسرے واجب کی نیت کرے گا تو اسی واجب کی طرف سے واقع ہوگا امام صاحب کے نزدیک اور اگر نفل کی نیت کرے گا یا مطلق نیت ہوگی تو امام صاحب سے دوسرے واجب میں اصح یہ ہے کہ رمضان سے واقع ہوگا اس واسطے نفل کا فائدہ ثواب ہے اور وہ فرض وقتی میں زیادہ ہے قال الشافعی و هو الاصح سراج وقیل بانہ ظاہر الروایۃ فلذا اختارہ المصنف تبعاً للدرر راوی اصح ہے کذا فی السراج اور کہا گیا ہے کہ یہ ظاہر الروایت ہے پس اس لیے مصنف نے اس کو اختیار کیا اور اس کے اتباع سے لکن فی اوائل الاشباہ ایضاً وقوع النفل عن رمضان سوا مسافر نوری واجباً آخر واختارہ ابن الکمال فی الشرح للابن البرہان انہ الاصح لیکن اوائل اشباہ میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ سب صورتوں میں رمضان ہی سے واقع ہوگا سوائے اس صورت کے کہ مسافر نیت کرے کسی اور واجب کی اور اس کو ابن کمال نے اختیار کیا ہے اور شریب اللہ میں برہان سے منقول ہے کہ یہی اصح ہے م کل سے مراد یہ کہ مریض نیت کرے نفل کی یا مطلق نیت کرے یا کسی واجب کی نیت کرے یا مسافر اسی طرح نیت کرے مگر کینیت کرے کسی دوسرے واجب کی تو اسی واجب سے واقع ہوگا نہ رمضان سے کیونکہ مسافر کو رخصت ہے رمضان کے روزہ نہ رکھنے کی تو وہ اس وقت کو دوسرے واجب میں صرف کر سکتا ہے بخلاف مریض کے تنبیہ کلام بحر سے مستنبط ہے کہ مریض کے باب میں تین قول ہیں ایک وہ جو اشباہ میں یہاں مذکور ہے اس کو فخر الاسلام اور شمس الائمۃ اور جماعت نے اختیار کیا ہے اور جمع میں تصحیح کیا ہے اور دوسرا وہ جو مشائخ مذکور ہے کہ جس کی نیت کی اس سے واقع ہوگا اور ہدایہ میں اس کو اختیار کیا ہے اور اکثر مشائخ نے اور کہتے ہیں کہ یہی ظاہر الروایت ہے لیکن نفل کی صورت میں چاہیے کہ رمضان ہی سے واقع ہو جائے مگر گذرا تبصرے قول میں تفصیل ہے یعنی اگر صوم اس کو ضرر کرتا ہے تو رخصت متعلق خوف زیادت کے ساتھ ہے تو اس کا حال نفل مسافر کے ہے پس جو نیت کرے گا اسی کے موافق واقع ہوگا اور اگر صوم اس کو ضرر نہیں کرتا جیسے سوء ہضم میں تو رخصت متعلق حقیقی بحر کے ساتھ ہے پس واقع ہوگا فرض وقتی سے اور کشف اور تحریر میں اسی کو اختیار کیا ہے کذا فی الشافعی والندر العین لا یصح بمنیۃ واجب ان یفل یقع عن واجب لواء مطلقاً فرقا بین تعیین الشارع والحداد و نذر معین نہیں درست ہوتی کسی دوسرے واجب کی نیت سے بلکہ واقع ہوگا روزہ اسی واجب سے جس کی نیت کی ہر صورت میں اس لیے کہ شارع کی تعیین میں (جیسے رمضان میں ہے) اور بندہ کی تعیین میں (جیسے نذر معین میں ہے) فرق ہے مطلقاً کے یہ معنی کہ حج ہو یا مریض غنیم ہو یا مسافر اور جاننا چاہیے کہ نذر معین کی صورت میں جب روزہ اس دوسرے واجب کی طرف سے واقع ہوا تو نذر معین کی جہذا لازم ہوگی اصح قول پر جیسے بحر میں منقول ہے ظہیر سے ولو صام مقيم عن غیر رمضان ولو لجلہ بای بر رمضان فمؤمنہ لا یحالی انہ اذا جاء رمضان فلا صوم الا عن رمضان اور اگر مقيم نے غیر رمضان کا روزہ رکھا اگرچہ رمضان کی ناواقفیت سے ہو تو وہ روزہ رمضان ہی کا ہوگا نہ اس کا جس کی نیت کی کیونکہ حدیث شریف میں ہے جب آگیا رمضان تو روزہ نہیں مگر رمضان ہی کا ویتاج صوم کل یوم من رمضان الی نیتہ ولو صام مقيم یتینا للعبادة عن العادة اور رمضان کے روزہ میں ہر روز کی نیت کی احتیاج ہے اگرچہ روزہ دار نذر مست مقيم ہوتا کہ عبادت عادت سے متمیز صوم یعنی کہیں پر ہیز کی وجہ سے یا عذر سے اساک کی عادت کے تھے پس وقال زفر مالک تکفی نیتہ واحدة كالصلوة اور کہا ہے زفر مالک رحمہ اللہ نے ایک نیت تمام میٹھے کے لیے کافی ہے جیسے نماز کی تحریر سب رکعتوں کے لیے کافی ہے م اور امام زفر سے نقلیت ہے کہ مقيم کو احتیاج نیت کی نہیں اور اگر مسافر ہے تو نہیں چاہئے یہاں تک کہ رات سے نیت کرے اور ہمارے علماء ثلاثہ کے نزدیک ہر روز کے لیے جدید نیت چاہیے رات کو ہو یا قبل صبح کبری مقيم ہو یا یا مسافر کذا فی السراج قلنا فساد البعض لا یوجب فساد الكل بخلاف الصلوة ہم کہتے ہیں امام زفر کے جواب میں کہ فساد ہونا بعض روزوں کا نہیں موجب ہے لے فرق مسافر اور مقيم میں ہے کہ مسافر سفر کے باعث رخصت ہے وہ جو روزہ ہے اور مریض کے لیے بحر حقیقی چاہیے جب روزہ دوسرے واجب کا رکھا تو مجزئہ اس لیے رخصت بھی نہ رہی ۱۲

سب کے فساد کا بخلاف صلوة کے یعنی قیاس روزوں کا نماز پر درست نہیں والشرط للباقی من الصیام قران النیۃ للغير ولو حکما اور باقی صیام میں شرط ہے نیت کا متصل ہونا فجر کے ساتھ اگرچہ حکما ہوم باقی سے مروی قضاء رمضان اور نذر مطلق اور قضاء نذر معین اور قضاء نذر بعد توڑنے کے اور کفارات اربعہ یعنی ظہار قتل یتیم افطار اور ان کے طہققات یعنی جزائے صید اور حلی اور نمتع کذا فی الشامی و ہوتبعیت النیۃ للضرورة اور مقارنت حکمہ رات نیت کرنا ہے ضرورت کی جہت سے م یعنی صبح کے وقت کی شکل شاق ہے اور جرح شرع میں مدفوع ہے اس لیے رات کو نیت درست ہوئی کذا قالہ البلی و تعینہا لعدم تعیین الوقت اور شرط ہے تعیین نیت کی کیونکہ ان اقسام کے روزوں میں وقت معین نہیں بخلاف اولائے رمضان اور نذر معین کے کہ ان میں وقت معین ہے اور ایسا ہی نفل کیونکہ سوائے رمضان کے سب زمانہ نفل کا وقت ہے قالہ الشامی والشرط فیہا ان یعلم بقلبہ ای ہوم یسودہ اور شرط نیت معین نہیں نہ مطلق نیت میں یہ ہے کہ اپنے دل میں جالے کہ کون سا روزہ رکھتا ہے قالہ الحدادی والنتہ ان یتلفظ بہا حدادی نے کہا کہ سنت یہ ہے کہ نیت کا تلفظ کرے م سنت سے مراد مشائخ کی سنت ہے نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یعنی رات ہو تو یوں کہے کہ میں نیت کرتا ہوں کہ صبح کو روزہ خدا کے واسطے رکھوں گا اور اگر دن کو نیت کرے تو یوں کہے کہ آج خدا کے واسطے روزہ فرض رمضان کا رکھتا ہوں قالہ الشامی ولا یبطل بالشیء بل بالرجوع منہا بان یغیر علی الفطر اور نیت نہیں باطل ہوتی انشاء اللہ کہنے سے بلکہ نیت کے رجوع کرنے سے باطل ہو جاتی ہے اس طرح کہ رات سے عزم کرے افطار کام نہیں باطل ہوتی یعنی استسنا یا ہی صحیح ہے اس واسطے کہ یہ حقیقت میں استسنا نہیں ہے بلکہ استعانت اور طلب توفیق کے واسطے ہے یہاں تک کہ اگر ارادہ استسنا کا کرے یا تحقیق تو صائم نہ ہوگا جیسا تثار غانیہ میں ہے قالہ الشامی و نیتہ العالم الفطر لغو اور روزہ دار کی نیت افطار کے باب میں لغو ہے یعنی دن کو صرف نیت افطار سے روزہ نہ جائے گا و نیتہ الصوم فی الصلوۃ صحیحہ ولا یفسدہ بطلان تلفظ اور نیت روزہ کی نماز میں درست ہے اور بدون تلفظ کے نماز کو فاسد نہیں کرتی ولو فی القضا نہار امار نفلًا فی قضیہ لو افسدہ لان الجمل فی دارنا غیر معتبر فلم یکن کالظنون بحر اور اگر دن کو نیت قضا روزہ کی کرے تو وہ روزہ نفل ہوگا اگر اس کو توڑ دے تو قضا کرے اس واسطے کہ دارالاسلام میں جمل غیر معتبر ہے پس نہ ہوا مثل روزہ ظنی کے کذا فی البہرہ فتح القدیر میں ایک قول نقل کیا ہے کہ لزوم قضا اس صورت میں ہے کہ جانتا ہو کہ قضا کی نیت دن کو درست نہیں لیکن جب نہ جانتا ہو تو شروع کرنے سے لازم نہ ہوگا صحیح نے اس کا جواب دیا کہ دارالاسلام میں جمل معتبر نہیں خصوص اس صورت میں کہ عدم جواز نیت قضا کا دن کو ظاہر متفق علیہ ہے اور ظنی روزہ کی یہ صورت ہے کہ ایک شخص نے اس گمان سے کہ میرے ذمہ روزہ ہے بشرط مذکورہ روزہ شروع کیا پھر اس کو ظاہر ہوا کہ میرے ذمہ روزہ نہیں تو اس شخص کو اس روزہ کا اتنا لازم نہیں ہے کیونکہ اس نے اپنا ذمہ بری کرنے کے لیے شروع کیا تھا نہ یہ کہ اپنے ذمہ التزام کیا ہو قالہ الشامی ولا یصام یوم الشک ہو یوم الثلثین عن شعبان میں لم یکن ملۃ اور نہ رکھا جاوے روزہ یوم الشک کا یعنی میسویں تاریخ شعبان کا اگرچہ ابرو بخار نہ ہو م شارح نے شرع متقی میں کہا ہے کہ اس سے رد ہو گیا کلام قستانی وغیرہ کا الخ یعنی اس نے نفید کیا ہے کہ یوم الشک اس صورت میں ہے کہ مشتبہ ہو ہلال رمضان کا اور معلوم نہ ہو کہ شعبان کی میسویں ہے یا رمضان کی پہلی یا ایک شخص نے یاد دنا سقوں نے ہلال دیکھا اور ان کی شہادت نامقبول ہوئی پس اگر آسمان صاف ہوا اور کسی نے نہ دیکھا ہو تو یوم الشک نہیں ہے اور ایسا ہی معراج میں ہے کذا فی الشامی ای علی القول بعدم اعتبار اختلاف الطالع لجواز تحقق الرویۃ فی بلدۃ اخرى واما علی مقابلہ لیس بھک ولا یصام اصلا شرع الجمع للیعنی عن الزاہدی یعنی شک کا روزہ بنا براس قول کے ہے کہ اختلاف طالع کا معتبر نہ ہو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ کسی دوسرے شہر میں رویت ہوئی ہو لیکن بنا برقول اعتبار اختلاف طالع کے یعنی ہر جگہ کا مطلع جدا جدا ہے ایک جگہ کا دیکھنا دوسرے کے لیے کافی نہیں تو اس صورت میں وہ روزہ روزہ شک نہیں ہے اور روزہ بالکل نہ رکھا جاوے کذا فی شرح الجمع للیعنی عن الزاہدی م یعنی ابتداء نہ فرض نہ نفل اس واسطے کہ اس روزہ رکھنے میں کچھ احتیاط نہیں بخلاف یوم الشک لہ اس واسطے کہ وہی روزوں میں تعیین شرط نہیں ان میں صرف اتنا کافی ہے کہ ہالے کہ روزہ رکھتا ہوں ۷

قال الشافعی ولا تغلادیکرہ غیرہ مگر یوم الشک میں نیت نفل روزہ کا مخالفت نہیں اور نفل کے سوا دوسرا روزہ مکروہ ہے م فرض ہر یا واجب نیت چھینے سے ہر یا بچا
مترودہ سے اور ایسی ہی مطلق نیت سے بھی مکروہ ہے کیونکہ مطلق اپنے افراد کو شامل ہے کذا فی العوارج ولو صامہ لو واجب آخر مکروہ تنزیہاً اور اگر یوم الشک
میں کسی دوسرے واجب کا روزہ رکھا تو مکروہ تنزیہی ہے ولو جزم ان یوم ان یوم عن رمضان کرہ تنزیہاً اور اگر بالجزم رمضان کا کر کے رکھا تو مکروہ تحریمی ہے م
اس لیے کہ اہل کتاب کی مشابہت لازم آتی ہے کہ انہوں نے اپنے روزوں میں کچھ دن بڑھالیے اور اسی پر حدیث شریف ممول ہے کہ رمضان سے ایک
روز پہلے روزے میں سبقت نہ کرو کذا فی البحر والقیح عنہ فی الاصح ان لم یظہر رمضان نیتہ اور واقع ہو گا واجب سے جس کی نیت کی تھی اصح روایت میں اگر نہ ظاہر
ہو کہ وہ رمضان کا دن ہے م سراج میں ہے کہ جب کسی نے اور واجب کی نیت سے اس روز روزہ رکھا تو اس کے ذمہ سے وہ واجب ساقط نہ ہو گا کیونکہ جائز
ہے کہ یہ دن رمضان کا ہو پس شک کی جہت سے واجب کا ادا ہو جانا ثابت نہ ہوا اس سے معلوم ہوا کہ اگر حال معلوم نہ ہو تو جس کی نیت کی تھی اس کے لیے بھی
کافی نہیں پس معنی کو یوں کہنا مناسب تھا جیسا بدایہ میں ہے کہ اگر ظاہر ہو کہ وہ دن شعبان کا ہے تو جس کی نیت کی تھی اس کے لیے کافی ہے اصح روایت میں
اور اگر ظاہر ہو کہ رمضان کا دن ہے تو رمضان میں مجزاً ہو گا کیونکہ اصل نیت موجود ہے قال الشافعی ولا بان ظہرت فغنیہ لو مقبلاً اور اگر ایسا نہ ہو یعنی رمضان ظاہر
ہو جاوے تو وہ روزہ رمضان کا ہو گا اگر یہ شخص مقیم ہے م کیونکہ پہلے معلوم ہو چکا کہ مسافر اگر رمضان میں دوسرے واجب کی نیت کرے تو اسی واجب کا
ہو گا اس لیے کہ ادا کے رمضان اس کے ذمہ واجب نہیں والتفضل فیہ احب ای افضل اتفاقاً ان وافق صوماً یغتادہ او صام من آخر شعبان ثلثۃ فاکثر
لا اقل اور افضل کی نیت سے روزہ رکھا شک کے بعد بالاتفاق افضل ہے اگر موافق اپنی عادت کے روزہ کے ہوا آخر شعبان میں تین روزے یا زیادہ رکھے نہ کم
ترجم یعنی مثلاً اس کی عادت دو شنبہ یا جمعرات کے روزہ کی ہے اور یوم الشک دو شنبہ کو پڑا یا جمعرات کو یا یہ کہ آخر شعبان میں پچیسویں یا چھیسیویں سے برابر
روزے رکھنے شروع کیے اس میں یوم الشک بھی آگیا تو ان صورتوں میں روزہ افضل ہے لحدیث لا تغدوا رمضان بصوم یوم او یومین کیونکہ حدیث شریف میں
دارد ہے کہ رمضان سے پیش دتی نہ کرو ایک دو روز کے روزہ کی م یہ حدیث صحاح ستہ میں ابو ہریرہؓ سے مرفوع روایت کی گئی ہے اس طرح کہ نہ سبقت
کو رمضان سے ایک روز یا دو روز کے روزہ کی مگر وہ شخص کہ اس روز روزہ رکھتا ہو تو وہ اس کو رکھ لے اور اس سے مراد نفل روزہ کے سوا ہے اور
بدایہ اور اس کی شروع دینہ میں تعریض کی ہے کہ ممنوع تقدم ایک دو روزے کا رمضان پر بقصد صوم رمضان کے ہے اور وجہ تخصیص ایک دو روزہ کی
یہ ہے کہ اکثر نقصان کا احتمال ایک دو مہینے میں ہوتا ہے پس ایک دو روز زیادہ رمضان سے پیشتر رکھے اور اس کو احتیاط تصور کرے یہ مکروہ ہے کذا فی الشافعی
مقرر ادا حدیث من صام یوم الشک فقد صام ابوالقاسم فلا اصل لہ لیکن یہ حدیث کہ جس نے روزہ رکھا روزہ شک میں اس نے نافرمانی کی ابوالقاسم صلعم کی تو اس
ناجائز کی کچھ اصل نہیں م زلیحی نے بھی یہی کہا ہے پھر کہا ہے کہ لو تو فاسد بن یا سر سے یہ حدیث منقول ہے اور وہ اس جیسی صورت میں مرفوع کے مانند ہے میں
کتا ہوں کہ لا اصل کہ کو مرفوع ہونے پر عمل کرتا چاہیے ورنہ یہ حدیث لو تو فاسد دے جاہد سے اور ابو عبیدہ سے اور اس کو بخاری نے تعلیقاً بیان کیا ہے
اس طرح کہ قال حلیہ عن عمار بن عامر قال الشافعی وتمامہ فی التفتح والا یصومہ الخواص ولقیطہ غیرہم بعد الزوال بلفظی نفیاً لنتیۃ النہی اور اگر نہ موافق ہو
عادت کے روزہ کو اور نہ آخر شعبان کے تبین روزہ رکھے تو خواص اس دن کا روزہ رکھیں اور عوام بعد زوال کے افطار کریں اسی پر فتویٰ ہے تاکہ نہی
پر اقدام کی تمت سے بری رہیں م شیخ القدیری میں ہے کہ خواص اس طرح روزہ رکھیں کہ عوام کو خبر نہ ہوتا کہ جہاں کو شبہ رمضان کی زیادتی کا نہ ہو کذا فی الشافعی
وکل من علم کیفیت صوم الشک فهو من الخواص والا فمن العوام اور جو شخص جانتا ہو کیفیت صوم الشک کی وہ خواص میں سے نہیں تو عوام میں والینہ
المعبرۃ ہنا ان نیوی الطلوع علی سبیل الجزم من لا یعتقد صوم ذلک الیوم اما لاعتادہ لمکمل اور عین معتبرہ کیفیت صوم الشک میں یہ ہے کہ نفل
کی نیت کرے بطور یقین جو اس دن کے روزہ کا عادی نہیں ہے اور جو مادی ہے اس کا حکم سابق میں گذر چکا کہ مکروہ نہیں ولا یحظر بالہ

انہ ان کان من رمضان فعنه ذکرہ انی زادہ اور اپنے دل میں اس بات کا خطرہ ہی نہ رکھے کہ اگر یہ دن رمضان کا ہے تو یہ روزہ رمضان کا ہے
 ذکر کیا اس کو انی زادہ نے م حاصل یہ کہ نیت میں تردد نہ رکھے کہ اگر یہ دن شعبان کا ہے تو روزہ نفل ہے اور اگر رمضان کا ہے تو روزہ فرض ہے
 بلکہ نفل محض کی نیت کرے یقیناً اور رمضانیت کا خطرہ دل میں آنا بعد نیت نفل کے مضر نہیں کیونکہ آخر احتیاطاً روزہ رکھتا ہے کذا قالہ الشامی ولیس
 بعصائم لورودین اصل النیت بان لوی لیوم غدا ان کان من رمضان والا فلا صوم لعدم الجزم فی العزم اور اس شخص کا روزہ نہیں ہے جس
 نے اصل نیت میں تردد کیا یعنی اس طرح نیت کی کہ کل اگر رمضان ہوگا تو روزہ ہے نہیں تو نہیں کیونکہ یقیناً نیت کا نہیں کہ انہ لیس بعصائم لوی ان لم یجد
 غداً فهو صائم والا فمفطر جیسا اس شخص کا بھی روزہ نہیں کہ نیت کی اگر صبح کو ناستہ نہ ملا تو روزہ ہے نہیں تو افطار و لیصیر صائماً مع الکراۃ لورودی و غداً
 بان لوی ان کان من رمضان فعنه والا فعن واجب اکثر اور ہر جاوے گا وہ شخص روزہ دار کراہت مزیدی کے ساتھ اگر نیت کے وصف میں تردید
 کی یعنی اس طرح نیت کی کہ اگر دن رمضان کا ہے تو روزہ رمضان کا ہے نہیں تو کسی دوسرے واجب کا و کذا لیکرہ لو قال انا صائم ان کان من رمضان
 والا فعن نفل اور ایسا ہی مکروہ ہے اگر کہا میں روزہ سے ہوں اگر دن رمضان کا ہے اور نہیں تو روزہ نفل ہے للتردد بین مکروہین اور مکروہ وغیرہ مکروہ
 کیونکہ نیت میں تردد دوسرے درمیان دو مکروہوں کے یعنی فرض واجب کے پہلے مسئلہ میں یاد رہی مکروہ اور غیر مکروہ کے یعنی فرض اور نفل کے دوسرے مسئلہ
 میں فان ظهر رمضان فعنه والا فنفل فیہما ای الواجب والنفل غیر مضمون بالقضاء لعدم التفرق قصد ایس اگر واضح ہو کہ وہ دن رمضان کا ہے تو وہ
 روزہ رمضان ہی کا ہوگا نہیں تو نفل ہوگا و لوی صرتوں میں یعنی واجب اور نفل میں ایسا کہ تو نے سے قضاء لازم نہ آوے گی کیونکہ قضاء تنفل نہیں تمام
 اس لیے کہ من وجہ اسقاط فرض کا قصد رکھتا تھا تو ظنی روزہ کے مانند ہوا اس وجہ سے کہ دونوں میں اسقاط مد نظر سے نہ التزام قالہ الشامی اکل التلک
 ناسیاً قبل النیت کا کہ بعد لوروی صحیح شرح دیبانیہ منتظر کا کھانا بھول کر نیت سے پہلے ایسا ہے جیسا بعد نیت کے بھول کر کھانا اور یہی ہے کذا فی شرح
 دیبانیہ م یعنی یوم الشک میں ایک شخص نے نصف روزہ تک انتظار کیا اور بھولے سے اس عرصے میں کچھ کھا لیا پھر معلوم ہوا کہ رمضان کا دن ہے
 تو اگر اب روزہ کی نیت کرے گا تو جائز ہوگی اس واسطے کہ بھول کر کھانے سے روزہ نہیں جاتا اور ایک قول یہ ہے کہ نہیں جائز ہے جیسا قینہ میں ہے
 اور اسی کو جزم کیا ہے سراج اور شرنبلالیہ میں قالہ الشامی رای مکلف ہلال رمضان او الفطر و رد قولہ بدلیل شرعی صام مطلقاً وجوباً قبل یا
 کسی مائل بالغ نے ہلال رمضان کا دیکھا یا عید کا اور اس کا قول حجت شرعیہ کی رو سے نماز گاہ یعنی فاسق ہوئی جنت سے یا غلطی کی وجہ سے تو وہ روزہ
 رکھے ہر صورت میں عید کا چاند ہو یا رمضان کا وجوباً اور کہا گیا ہے کہ روزہ رکھے نہ بام مائل بالغ یعنی اگرچہ فاسق ہو کذا فی البحر اور اگر لڑکا یا مجنون
 دیکھے تو واجب نہیں اور یہی حکم ہے اگر خود امام تنہا دیکھے اور لوگوں کو نہ روزے کا حکم کرے نہ افطار کا اور خیر الدین رٹل نے کہا ہے کہ اگر دیکھے والی
 جماعت ہو اور ان کی شہادت مسترد ہوگئی ہو جماعت عظیم نہ ہونے کی جت سے تو اس صورت میں بھی حکم ہے فان انظر قضاہ فقط فیہما لنبیۃ الرد
 پس اگر انتظار کیا تو صرف قضا لازم ہے دونوں میں یعنی کفارہ نہیں کہ واسطہ شبہ مسترد ہونے شہادت کے م اور مخفی نہ رہے کہ یہ علت سقوط کفارہ کی ہے
 ہلال رمضان میں لیکن عید کے چاند میں اس جنت سے کفارہ نہیں کہ اس کے نزدیک وہ عید کا دن ہے کذا فی النہر وغیرہ اور شاید اس کو ظہور کی جنت
 سے بیان نہیں کیا قالہ الشامی واختلف الشارح لعدم الروایۃ عن المتقدمین فیما اذا انظر قبل رد الشہادۃ والراجح عدم وجوب الکفارۃ و صحیح واحد
 لان ماراہ یقتل ان یكون خیالاً لا ہلالاً اور شارح نے اختلاف کیا ہے اس وجہ سے کہ تقدیر میں سے کوئی روایت نہیں اس صورت میں کہ افطار کرے روایات
 سے پہلے اور راجح یہ ہے کہ کفارہ واجب نہیں اسی کی تعلیم کی ہے ہنوں نے کیونکہ جو اس نے دیکھا ہے شاید خیال ہو ہلال نہ ہو م حضرت عمرؓ سے منقول
 ہے کہ جس نے چاند دیکھا تھا اس کو کہا کہ اپنی بھوڑوں کو دھوپانی سے پھر کہا کہ اب بتا چاند کہاں ہے اس نے کہا وہ تو کم ہو گیا جب فرمایا کہ بال
 لہ کیونکہ اصل نیت میں تردد نہیں

مجموع میں قائم ہو گیا تھا تو نے اس کو چاند جان لیا کذا فی المعراج اور جیسا پہلے مذکور ہوا یہ علت ہلال رمضان میں تو ہو سکتی ہے اور عید میں یہ کہ اس کے نزدیک وہ عید کا دن ہے قالہ الحلی والمجد قبولہ فجب الکفارة ولو فاستغاثی الا مع لیکن بعد قبول شہادت کے یعنی رمضان کے چاند میں پس کفارہ واجب ہے اگرچہ فاسق ہو اجماع روایت پر ہم کہونکہ وہ تو لوگوں کے روزہ رکھنے کا دن ہے پس اگر عدل ہے تو چاہیے کہ وجوب کفارہ میں خلاف نہ ہو کیونکہ عدم کفارہ کی وجہ یہ ہے کہ فاسق کی شہادت پر حکم لگانا جائز نہیں اور وہ یہاں مفتی ہے کذا فی المعراج جواز سے مراد عدم حلت ہے کیونکہ قضا فاسق کی شہادت پر صحیح ہے اگرچہ قاضی گناہ گار ہوتا ہے کذا قالہ الشامی وقیل بلا دغوی وبلا لفظ اشہد و بلا حکم و مجلس قضا ولا خبر شہادة للصوم مع علکہ کفریم وغبار اور قبول کی جاوے روزہ رکھنے کے لیے خبر مادل کی آسمان میں روگ ہونے سے مثل ابرو وغبار کے تغیر و عوی اور بغیر لفظ اشہد کے اور بدون حکم اور مجلس قضا کی وجہ اس کے کہ یہ خبر سے شہادت نہیں خبر عدل اور مستور علی ما صحیح البرازی علی خلاف ظاہر الروایۃ خبر عدل مفعول مالم یسم فاعلم ہے قبل کا یعنی قبول کی جاوے خبر ایک عدالت دلے یعنی پر سبب گام کی یا ایک مستور الحال کی سند یا براس قول کے کہ بزازی نے اس کی تصحیح کی ہے ظاہر الروایت کے خلاف ہم اور معراج اور نجیس میں بھی اسی کی تصحیح کی ہے اور فتح القدیر میں کہا ہے کہ یہ روایت ہے حصہ کی اور علوانی نے اسی کو لیا ہے اور نور الایضاح والا بھی ادھر ہی گیا ہے میں کہتا ہوں کہ یہ بھی ظاہر الروایت ہے کیونکہ حاکم شہید نے یعنی جس نے امام محمد کے اقوال ان کی کتابوں سے جمع کیے ہیں جو ظاہر الروایت کہلاتے ہیں کافی میں یہ کہا ہے کہ قبول کی جاوے شہادت مسلم اور مسلمہ کی خواہ مادل ہو یا غیر مادل اور غیر مادل سے مراد مستور ہے قالہ الشامی لافاسق اتفاقاً نہیں مقبول روزے کے لیے قول فاسق کا بالاتفاق ہم اس واسطے کہ فاسق کا قول ایسے دینیات میں مقبول نہیں جن کا ماضی ہونا مادلوں سے طبع ہو سکتا ہو جیسے روایت امارت بخلاف پانی کی طہارت و نجاست وغیرہ کے اس کی خبر میں شکل کی ہوتی ہے اس لیے کہ بعض اوقات ایسی چیزوں کا ملنا مادلوں سے میسر نہیں ہوتا قالہ الشامی و ہل لہا لیشہد مع علمہ بفسقہ قال البرازی نعم لہا القاضی رہا قبلہ اور ایا فاسق مجاز ہے اس کا کہ شہادت دیوے باوجودیکہ اپنا فسق جانتا ہو بزازی نے کہا کہ ہاں اس واسطے کہ قاضی کبھی فاسق کی شہادت قبول بھی کر لیتا ہے ہم علوانی نے کہا کہ مادل کو لازم ہے اگرچہ لونڈی یا پروہ نشین ہو کہ اس رات شہادت ادا کرے کہ کہیں لوگ صبح کو اظہار نہ کریں اور یہ شہادت فرض عین ہے لیکن فاسق اگر جانے کہ حاکم میرا قول مان لے گا تو اس پر ادائے شہادت واجب ہے اور مستور میں دو روایتیں ہیں کذا فی المعراج ولو کان العدل قنأ واثنی او محرو دانی قذف تاب بین کیفیتہ الرویۃ اولیٰ الذنب اگرچہ مادل مذکور غلام ہو یا عورت یا زنا کی حمت میں پڑا ہو کہ توبہ کر لی ہو کیفیت روایت کی بیان کرے یا نہ کرے بنا بر مذہب درست کے ہم برخلاف ہاں فضلی کے وہ کہتے ہیں کہ واحد عدل کی خبر جب مقبول ہوتی ہے کہ تفسیر کرے اور کہے کہ میں نے شہر کے ہاں جنگل میں دیکھا ہے یا کہ شہر میں ابر کے ٹکڑوں میں دیکھا ہے اور بدون ایسی تفسیر کے مقبول نہیں کذا فی الظہیر قالہ الشامی وقیل شہادة واحد علی آخر کعبہ واثنی اور مقبول ہے گواہی ایک کی دوسرے پر جیسے مقبول ہے شہادت غلام اور عورت کی ہم یعنی بمثلان شہادت علی الشہادت کے اور احکام میں کہ وہ مقبول نہیں جب تک ایک شخص کی گواہی پر دو مرد یا ایک مرد و عورتیں شاہد نہ ہوں کذا قالہ الحلی ولو علی شہادہا اگرچہ شہادت غلام اور عورت کی اپنے مثل پر جو ہم اس نعیم سے یہ نکلا کہ ان دونوں کی شہادت آزاد اور مرد کی شہادت پر مقبول ہے اور اس کو صاحب ہرنے بطریق بحث بیان کیا ہے اور کہا کہ میں نے نہیں دیکھا و تجب علی الجاریۃ الخذۃ ان تخرج فی لیلۃ بلا اذن مولانا و شہد کانی الی فیفتہ اور طبع ہے لونڈی پر وہ نشین پر یعنی جو مردوں میں آمد و رفت نہیں رکھتی کہ نکلے اس رات بدون اجازت اپنے مولیٰ کے اور شہادت ادا کرے جیسا ماضیہ میں ہے ہم اور یہی حکم آزاد عورت کا ہے کہ بے اجازت اپنے خاوند کے نکلے اور غیر مخدہ یا بے نکاح بطریق اولیٰ نکلیں قالہ الخطاوی اور ظاہر ہے کہ اس کا محل وہ ہے کہ اثبات روایت اس پر موقوف ہو ورنہ ممکن لازم نہیں قالہ الشامی و شرط للفظ لہ حالات علیہ کہ یہ تفسیر تقویٰ اور عورت پر قائم کہ ہے اور یہاں اولیٰ درجہ شرط ہے یعنی کہ کائناتک اور عدم امارہ وغائر پر آمد و رفت کے خلاف ہے ہن اور لازم ہے کہ مسلمان مائل بالغ ہو کذا فی المعراج

اور منہوں کا قول ماحوذ نہیں پھر عبداللہ ترجمانی سے نقل کیا کہ اصحاب ابو حنیفہؒ سولے شاد و ناور کے اور شافعیہ سب متفق ہیں کہ منہوں کے قول کا اعتبار نہیں کذا قال الشافعی و قبل بلا علیہ جمع عظیم لفتح العلم الشرعی و ہو غلبۃ الظن بخیرہم اور قبول کیا جاوے جب آسمان صاف ہو قول جماعت عظیم کا کہ حاصل ہو علم شرعی یعنی غلبۃ ظن ان کی خبر سے ہم یعنی جب مطلع صاف ہو تو خبر ایک شخص کی معتبر نہ ہوگی کیونکہ ایک شخص کو نظر آنا اور ایک خلق کو نظر نہ آنا باوجودیکہ سب اسی کی طرف متوجہ ہیں اور کوئی مانع نہیں اور سب کی بینائی درست ہے اگرچہ بعض تیز نظر ہوں یا س کی غلطی کی دلیل ہے کذا فی البحر حلّی نے کہا کہ جماعت میں اسلام اور عدالت شرط نہیں جیسا امداد الفتاح میں ہے اور نہ حریت اور نہ دعویٰ جیسا قستانی میں ہے میں کہتا ہوں جو امداد کی طرف نسبت کیا ہے سو میں نے اس میں ملاحظہ کیا وہاں نہیں پایا اور اسلام شرط نہ ہونے میں نظر ہے کیونکہ جمع عظیم سے یہاں یہ مراد نہیں ہے کہ حد تو اترو کہ پیٹے جس سے علم قطعی حاصل ہوتا ہے کہ اس میں اسلام شرط نہ ہو بلکہ مراد یہ ہے کہ غلبۃ ظن کو مفید ہو اور اس میں اسلام شرط نہ ہونا اس کے لیے کوئی مریض نقل چاہیے قال الشافعی اور علم شرعی سے مراد اصطلاح اصولیوں کی ہے جو موجب عمل کا ہوتا ہے نہ وہ علم جو یقین کے معنوں میں ہے اس پر نفس کی ہے منافع اور غایت البیان اور بحر میں نقل عن الفتح اور صدر الشریعہ نے جو علم معنی یقین لیا ہے ابن کمال نے اس کو رد کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ خطا ہے صدر الشریعہ سے قال الشافعی و جو مفوض الی رای الامام من غیر تقدیر بعد علی المذہب اور وہ امام کی رائے پر مفوض ہے بغیر تعیین عدد کے بنا بر مذہب مجمع کے کم سراج میں کہا ہے اس جماعت کی تعداد ظاہر الروایت میں معین نہیں ہے اور ایک روایت میں ابو یوسف سے ۵۰ مرد ہیں اور بعض کے نزدیک اکثر اہل محلہ اور بعض کے نزدیک ہر مسجد میں سے ایک یا دو اور خلف بن ایوب نے کہا ہے کہ ۵۰ بلکہ میں قلیل ہیں اور ان سب میں سے مجمع ہی ہے کہ امام کی رائے پر مفوض ہے اگر اپنے دل میں ان کی درستی اور صحت سمجھے تو موم کا حکم دے اور مواہب میں اسی کو مجمع کہا ہے اور شرنبلال نے اسی کا اتباع کیا ہے اور بحر میں فتح سے نقل کیا ہے کہ حق وہ ہے جو محمد ابو یوسف سے روایت کیا گیا ہے کہ اعتبار خبر متواتر آنے کا ہے ہر طرف سے اور نہ میں کہا ہے کہ یہ قیاس سراج کے موافق ہے قال الشافعی عن الامام انہ یکتفی بشا بدین واختارہ فی البحر اور ایک روایت امام صاحب سے یہ ہے کہ اکتفا کیا جاوے دو گواہوں پر اور بحر میں اسی کو اختیار کیا ہے ہم بحر میں کہا ہے کہ اس زمانہ میں چاہیے کہ عمل اسی روایت پر ہو اس واسطے کہ لوگ چاند دیکھنے سے کابلی کرتے ہیں پس علمائے جو لکھا ہے کہ ہم بغیر ہلال کے طالب ہیں یہ منتفی ہو گیا پس دیکھنے والے کی غلطی کا احتمال غیر ظاہر ہے پھر اسی کی تائید کہ دلالت ظاہرہ و دلالت کمری ہے کہ ظاہر الروایت صرف اشتراط عدد ہے نہ جمع عظیم اور عدد و دو دو پر بھی صادق آتا ہے اور اسی کو صادق رکھا ہے نہ میں اور شیخ ہیں قالہ الشافعی و مجمع فی الاقضية الاکتفاء بواحد ان جاء عن خارج البلد او کان علی مکان مرتفع واختارہ ظہیر الدین اور اقصیہ میں دو ایک کتاب کا نام ہے، تصحیح کی ہے کہ ایک شخص کفایت کرتا ہے اگر شہر کے باہر سے آیا ہو یا کسی اونچے مکان پر ہو اور اسی کو ظہیر الدین نے اختیار کیا ہے ہم اور ختادی صغریٰ میں اسی پر اعتماد کیا ہے اور یہی قول خطادی کلہا اور امام محمد نے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے اصل کی کتاب الاستحسان میں مگر خلاصہ میں کہا ہے کہ ظاہر الروایت یہ ہے کہ شہر اور خارج شہر میں فرق نہیں ہے کذا فی المعراج وغیرہ میں کہتا ہوں کہ نہایہ میں کہا ہے کہ مبسوط میں ہے کہ امام اسی کی شہادت رو کرے اگر آسمان صاف ہو اور وہ شخص شہر والا ہو پس اگر آسمان میں ابر ہو یا ذہ باہر سے آوے یا اونچے مقام پر ہو تو ہمارے نزدیک مقبول ہوگی پس لفظ عندنا دلالت کرتا ہے کہ ہمارے ائمہ مثلاً کا یہی قول ہے اور محیط میں اسی پر جزم کیا ہے اور اس کے مقابل کو لفظ قلیل بیان کیا ہے پھر ذکر کیا ہے کہ وہ ظاہر الروایت کی ہے کہ روایت مختلف ہوتی ہے باعتبار ہوا کی صفائی و کدورت کے اور باعتبار مکان کے نیچے اور اونچے ہونے کے کیونکہ جنگل کی ہوا صاف ہوتی ہے شہر کی نہایت اور کبھی ہلال اونچے مکان سے نظر آتا ہے تو اس شخص کا تفر و خلاف ظاہر نہ ہوا بلکہ ظاہر کے موافق ہوا الخ سو اس کلام میں تعریض ہے کہ یہ ظاہر الروایت ہے اور حقیقت میں ایسا ہی ہے کیونکہ مبسوط بھی کتب ظاہر الروایت سے ہے پس معلوم ہوا کہ دونوں

روایتیں ظاہر الروایت ہیں کذا فی الشامی و طریق اثبات رمضان و العیدان یسک و کاتہ معلقہ بدخول بعض دین علی الیوم فیکر بالذکر و لیکر الدخول فیشہد الشہود برویہ المال فیقضى علیہ برقیثت دخول الشهر فمنا عدم دخوله تحت الحكم اور رمضان اور عید کے اثبات کا طریق یہ ہے کہ کوئی شخص کسی حاضر پر کسی غائب کے دین کے قبضہ کرنے کی وکالت کا دعویٰ کرے جو مشروط ہے رمضان یا عید کے اُسنے پر پھر یہ شخص حاضر دین اور وکالت کا اقرار کرے اور رمضان یا عید کے اُجانے سے انکار کرے پھر رویت ہلال پر گواہی دیں پس حکم لگایا جاوے اداے دین کا شخص حاضر پر اور بیٹھنے کا داخل ہو یا غائب ثابت ہو جاوے گا کیونکہ مہینہ زیر حکم داخل نہیں مہینہ مذکور ہے یا معلوم ہے اور فاعل ضمیر یہی کی جو سابق عبارت سے مفہوم ہے یعنی مدعی کوئی کرے کسی شخص حاضر پر کہ فلا نے شخص کے تیرے ذمہ اس قدر درہم ہیں اور مجھ کو اس نے کہہ دیا ہے کہ جب رمضان داخل ہو تو تو دلیل ہے دین کو قبضہ کرنے کے لیے اور مہینہ زیر حکم داخل نہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ رمضان کا روزہ بغیر ثبوت بھی واجب ہو سکتا ہے یعنی صرف خبر سے کیونکہ وہ دینیات میں سے ہے اور وجوب موم سے ثبوت رمضان لازم نہیں آتا اور اس وقت میں فائدہ رمضان کے اثبات کا طریق مذکور یہ ہے کہ جماعت عظیم پر موقوف نہ رہے گا اگر آسمان صاف ہو کیونکہ شہادت ثبوت وکالت پر ہے بروقت دخول رمضان کے نہ رویت ہلال پر اور وکالت دو گواہوں سے ثابت ہو سکتی ہے حتیٰ بعد کی جہت سے اور وکالت ثابت نہیں ہوتی جب تک رمضان کا دخول نہ ہو اور جب دخول فمنا ثابت ہو تو روزہ واجب ہو اقالہ الشامی شہد داانہ شہد عند قاضی مصر کذا انشاہ ان برویہ المال فی بلکہ کذا وقضى القاضي به وجهاً استجاء شمر الطال دعوى قضی ای جائز لہذا القاضی ان یکتم بشہادتها بعض نسخوں میں شہداً بلفظ تشیئہ ہے اور جن نسخوں میں شہداً بلفظ جمع ہے اس سے مراد ما فوق الواحد ہے یعنی اگر دو گواہوں نے گواہی اس بات پر دی کہ مصر کے قاضی کے سامنے فلا نے شہادوں نے فلائی تارک کی رویت کی گواہی دی ہے اور وہاں کے قاضی نے اس پر حکم لگایا ہے اور شمر الطال دعویٰ کی سبب پائی گئیں تو قاضی کو جائز ہے کہ ان کی گواہی پر حکم لگاوے لان قضاء القاضی حجة وقد شہدوا به اس واسطے کہ وہاں کے قاضی کی قضا حجت ہے اور اگر گواہوں نے اس کی شہادت دی لاو شہدوا برویہ غیر ہم لان حکایت نہ حکم دلی ہے قاضی اگر شہادت دلیوں غیر کی رویت پر اس واسطے کہ یہ حکایت ہے ہم یعنی نہ انھوں نے اپنی سویت بیان کی نہ غیر کی رویت کی شہادت دی صرف غیر کی رویت کی حکایت کی کذا فی فتح القدیر میں کہتا ہوں کہ ایسا ہی ہے اگر غیر کی رویت کی شہادت دی اور اس بات کی کہ اس شہر کے قاضی نے لوگوں کو روزہ کا حکم دیا اس واسطے کہ یہ فعل قاضی کا حکایت ہے اور وہ حجت نہیں بخلاف قضاء قاضی کے اور اسی واسطے مجموع شرائط کی قید لگائی نعم لو استفاض الخبر فی البلدة الاخری لزیم علی المصحح من المذهب معتبی وغیرہ ہاں اگر کسی شہر میں بکثرت خبر شائع ہو جاوے تو ان کو لازم ہو گا روزہ رکھنا بنا بر مذہب صحیح کذا فی المصتبی ہم ذخیرہ میں ہے کہ شمس الاثرہ حلوانی نے کہا کہ صحیح ہمارے مذہب میں یہ ہے کہ خبر جب بھیل جاوے اور متحقق ہو جاوے دوسرے شہر میں تو ان کو بھی لازم ہو گا اس شہر کا حکم ممتی نے کہا کہ استفاضہ کے معنی یہ ہیں کہ اس شہر سے جماعت متعددہ اگر بیان کریں وہاں کی خبر کہ انھوں نے روزہ رکھا چاند دیکھ کر نہ فجر و شیلوع بے علمی سے کہ نہ معلوم ہو کہ کس نے خبر شائع کی چنانچہ بہتیری خبریں شہر میں شہرت پکڑ جاتی ہیں اور نہیں معلوم ہوتا کہ کس نے شائع کیں چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ آخر زمانہ میں شیطان جمع میں بلیٹہ کس ایک بات کہے گا اور لوگ اس کا مذکور کریں گے اور کہیں گے کہ ہم نہیں جانتے کس نے کہا ہے اس کو پس اس قسم کی بات لائق سماعت کے بھی نہیں چہ جائے کہ اس سے کوئی حکم ثابت ہو میں کہتا ہوں کہ یہ خوب کلام ہے اور اسی کی طرف قول ذخیرہ کا اشارہ کرتا ہے اذا استفاض و تحقق کذا قال الشامی و بعد صوم ثلاثین لقبول عدلین حال لفظ الباء متعلقہ بصوم و بعد متعلقہ بکل لوجب نصاب الشہادة اور جب کہ دو مادل کے قول سے روزہ رکھا ہو تو بعد ۳۰ دن کے انظار حلال ہے بسبب موجود ہونے نصاب شہادت کے شارح نے کہا کہ ب متعلق ہے صوم سے اور لفظ بعد ظرف ہے فعل حل کا ہم یعنی اگر اکتیسویں رات کو ابر ہو تو بالاتفاق صحیح نہ قالہ طریق لہ جب شہرت پکڑے اور ثابت ہوے اس وقت موم لازم ہو گا ۱۱

کو افطار حلال ہے اور یہی حکم ہے اگر آسمان صاف ہو جیسا تصحیح کیا ہے دہریہ اور علامہ اور بنازیہ میں اور اس کے برخلاف تصحیح کی ہے مجموع النوازل میں اور سید ناصر الدین نے کذافی الامداد اور علامہ نوح نے اتفاق نقل کیا ہے دوسری صورت میں بھی بدائع اور مساجد اور جوہرہ سے اور کہا ہے کہ اتفاق سے مراد ہمارے ملے ثلاثہ کا اتفاق ہے اور خلاف جو منقول ہے سورج غروب کا ہے اور قبض میں ہے کہ فتویٰ افطار کی حلت پر ہے کذافی الشامی ولو صاف لایقول عدل حیث یجوز وغیرہ بلال الفطر لایکل علی المذہب خلافاً لہی کذا ذکرہ المعنف اگر روزہ رکھا ہو ایک عدل کے قول سے جس طرح کہ جائز ہے اور حال یہ ہے کہ عید کے چاند کے دن ابرہے تو افطار حلال نہیں صحیح مذہب پر برخلاف قول محمد کے یہی معنف نے ذکر کیا ہے م حیث یجوز میں حیثیت تقید ہے یعنی اس طرح کہ قاضی نے شہادت ابرہے قبول کر لی ہو یا آسمان صاف ہو لیکن قاضی ان میں سے ہے جو ایک کی گواہی قبول کر لیتے ہیں کذافی الفتح یعنی شافعی المذہب ہو یا قول طحاوی پر عمل کرتا ہو ایک شخص کی گواہی مان لیتے ہیں جب آسمان صاف ہو بشرطیکہ جنگل سے آیا ہو یا شہر میں اونچے مکان پر ہو اور سابق میں اس روایت کی ترجیح گذر چکی اور غم ہلال الفطر جملہ عالیہ ہے اس کی قید اس واسطے لگائی کہ محل خلاف ہے جیسا معنف نے ذکر کیا ہے قالہ الشامی لکن نقل ابن الکمال عن الذخیرۃ انہ ان غم ہلال الفطر حل اتفاقاً لیکن ابن کمال نے ذخیرہ سے نقل کیا ہے کہ اگر ہلال عید کا نظر آنے کے روز ابر ہو تو بالاتفاق افطار حلال ہے م یہ استدراک ہے اس پر جو معنف نے ذکر کیا کہ خلاف امام محمد کا اس وقت ہے کہ عید کے دن ابر ہو اس طرح کہ ذخیرہ میں اور معراج میں مجتبیٰ سے تعریض ہے کہ افطار کی حلت بالاتفاق ہے اور خلاف اس صورت میں ہے کہ ابر نہ ہو اور چاند نظر نہ آوے تو شیخین کے نزدیک افطار نہیں حلال اور امام محمد کے نزدیک حلال ہے جیسا شمس الائمہ نے کہا ہے اور شرنبلالی نے امداد میں تحریر کیا ہے فایۃ البیان میں کہا ہے کہ محمد کے قول کی وجہ کہ وہی قول اصح ہے یہ ہے کہ افطار ایک شخص کے قول سے ثابت نہیں ہوا ابتداءً بلکہ تبعاً ثابت ہوا ہے اور بہتری چیزیں ضمانت ہو جاتی ہیں اور قصد نہیں ثابت ہوتا اور امام محمد سے پوچھا تو جواب میں یہ کہا کہ افطار قاضی کے حکم سے ثابت ہوا واحد کے قول سے نہیں یعنی جب قاضی نے رمضان کے چاند میں ایک آدمی کے قول پر حکم لگایا تو اس بنا پر افطار بعد ۳۰ دن کے ثابت ہو گیا قالہ الشامی و فی الزیلعی الاشبہ ان غم حل و لا لا اور زیلعی میں ہے کہ مشابہ بھی یہ ہے کہ اگر ابر ہو تو افطار حلال ہے درجۃ ہو تو نہ ہلال الاصحی و لقیۃ الاشبہ التسعة کالفطر علی المذہب اور بقر عید کا چاند اور باقی نو مہینوں کا مانند عید کے ہے صحیح مذہب پر ہم قولہ ولا فحی کالفطر یعنی ذوالحجہ شوال کے مانند ہے پس ابر میں ثابت نہ ہو گا مگر دوسروں سے یا ایک مرد و عورتوں سے اور صفائی کی حالت میں زیادتی حد کی ضرور ہے اور نوادہ میں امام صاحب سے روایت نقل کی ہے کہ وہ مانند رمضان کے ہے اور تحفہ میں اسی کی تصحیح کی ہے لیکن روایت اول ظاہر المذہب ہے اور اسی کی تصحیح دہریہ اور اس کی شروع اور تبیین میں کی ہے پس صحیح مختلف ہوئی اور پہلی کو ترجیح اس واسطے ہے کہ وہ مذہب ہے کذافی ابجد اور باقی نو مہینے کا چاند قبل عید کے چاند کے ہے یعنی ان میں مقبول نہ ہوگی مگر گواہی دوسروں کی یا ایک مرد و عورتوں کی جو آزاد ہوں اور تمت نہ ہوں سزا یافتہ نہ ہوں جیسے اور احکام میں کذافی ابجد عن فروع مقرر الطی دی اور امداد میں ذکر کیا ہے کہ ان مہینوں کا حکم صفائی کی حالت میں مانند رمضان اور عید کے ہے یعنی جماعت عظیم چاہیے لیکن خیر الدین نے کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ باقی مہینوں میں ابراد وغیرہ میں کچھ فرق نہیں کہو کہ جماعت عظیم کی شرط نہیں پائی جاتی یعنی سب لوگوں کا متوجہ ہونا چاند دیکھنے کو پس اگر دوسروں نے گواہی دی صفائی کی صورت میں شعبان کے چاند کی اور شعبان بہ ثبوت شرعی ثابت ہو گیا تو ۳۰ دن کے بعد رمضان ثابت ہو جاوے گا اگرچہ رمضان صفائی کی حالت میں دو شخصوں کی گواہی سے ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اس صورت میں اس کا ثبوت ضمنی ہے اور ضمنیات میں بہتری باتوں میں درگزر ہوتی ہے جو تصدیقات میں نہیں ہوتی قالہ الشامی درودیتہ بالنہار للیلۃ الاویۃ مطلقاً علی المذہب ذکرہ الہادی اور جو چاند دن کو نظر آوے وہ اگلی رات کا شمار کیا جاوے گا ہر صورت میں صحیح مذہب پر ذکر کیا اس کو حدادی نے ہم یعنی قبل زلال کے نظر آوے یا بعد زوال کے اور مذہب کے معنی یہ کہ قول ابی حنیفہ و محمد کا ہے

بدائع میں کہیے پس وہ دن رمضان کا نہ ہوگا طرفین کے نزدیک اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ اگر بعد زوال کے نظر آیا تو بے شک آئندہ شب کا ہے اور اگر قبل زوال کے نظر آیا تو پچھل شب کا ہے اور وہ دن رمضان کا ہوگا اور اسی خلاف پر شوال کا چاند ہے کہ طرفین کے نزدیک آئندہ شب کا ہے ہر صورت میں اور وہ دن رمضان کا ہوگا اور ابو یوسف کے نزدیک اگر زوال سے پیشتر نظر آیا تو چاند شب گذشتہ کا ہے اور یہ دن عید کا ہے اس لیے کہ ہلال قبل زوال کے نظر نہیں آتا عادتاً مگر یہ کہ دورات کا ہو پس ہلال رمضان میں وہ دن رمضان کا ہونا ضروری ہوا اور شوال کے چاند میں عید کا دن اور طرفین کے نزدیک اصل یہ ہے کہ دن کی رویت کا اعتبار نہیں اعتبار رویت بعد الغروب کا ہے کیونکہ حضرت نے امر فرمایا صوموا لرؤیتہ وافراروہ لرویتہ پس امر صوم وافرار کا رویت کے بعد ہے اس صورت میں امام ابو یوسف کا قول مخالف نفس کے ہے انتہی منتہا فتح القدیر میں ہے کہ حدیث شریف موجب ہے رویت کی سبقت کو صوم اور افطار پر اور قہار رویت سے ہر مہینے کے آخر وقت شام کی رویت ہے نزدیک صحابہ اور تابعین دین بعد ہم کے بخلاف ما قبل الزوال کے تیسویں تاریخ اور مختار ابو حنیفہ و محمد کا قول ہے قالہ الشافعی و اختلاف المطالع رویت نہما قبل الزوال و بعدہ غیر معتبر علی ظاہر المذہب و علی اکثر الشائخ و علیہ الفتوی بحر عن الخلافتہ اور اختلاف مطالع کا اور دن کو چاند دیکھنا نہ سے پہلے یا بعد زوال کے غیر معتبر ہے ظاہر مذہب پر اور اسی پر اکثر مشائخ ہیں اور اسی پر فتویٰ ہے کذا فی البحر عن الخلافتہ م چاند چاہیے کہ نفس اختلاف مطالع میں نزاع نہیں ہے یعنی کبھی دو شہروں میں اتنا بعد ہوتا ہے کہ ایک میں ہلال ایک تاریخ نظر آوے دوسرے میں نظر نہ آوے کیونکہ انفصال ہلال کا شعاع شمس سے مختلف ہوتا ہے باعتبار اختلاف ملکوں کے اور یہی حال ہے اختلاف مطالع شمس کا کہ جب ایک ملک میں صبح ہوگی تو بعض میں سورج نکلے گا اور بعض میں غروب ہوگا اور بعض میں آدھی رات بلکہ مطالع کے اعتبار کرنے میں خلاف ہے کہ ہر قوم کو اپنے مطالع کا اعتبار لازم ہے اور غیر کے مطالع پر عمل کرنا لازم نہیں یا یہ کہ اختلاف کا بالکل اعتبار نہیں بلکہ جس جگہ چاند پہلے نظر آوے سب کو اسی پر عمل کرنا لازم ہے یہاں تک کہ اگر مشرق میں جمعہ کی رات کو چاند نظر آیا اور مغرب میں ہفتہ کو تو اہل مغرب پر لازم ہے کہ بموجب رویت اہل مشرق کے عمل کریں پس بعضی قول اول کے قائل ہوئے ہیں اور زیلعی اور فیض نے اسی پر اکتفا دیکھا ہے اور شافعیہ کے نزدیک بھی یہی صحیح ہے کیونکہ ہر قوم کو خطاب اللہ ان کے موافق ہے جیسا اوقات صلوٰۃ میں اور ظاہر الروایت قول ثانی ہے اور وہی ہمارے یہاں معتد ہے اور بالکیوں اور حنیفوں کے نزدیک بھی کیونکہ خطاب عام ہے مطلق رویت کے ساتھ حدیث صوموا لرؤیتہ میں بخلاف اوقات صلوٰۃ کے قالہ الشافعی فیلزم اہل المشرق برویت اہل المغرب اذا ثبت عندہم رویتہ و ادلک بطریق موجب کما مر پس اہل مشرق کو روزہ یا افطار لازم ہوگا اہل مغرب کی رویت سے جب کہ ثابت ہو مشرق والوں کو ان لوگوں کی رویت اس طریق سے کہ عمل کو موجب ہو جیسا سابق میں گذرا م یعنی دو آدمی شہادت پر شہادت دیں یا حکم قاضی پر شہادت پس یا خبر مستفیض ہو بخلاف اس صورت کے کہ دو آدمی شہادت دیں کہ فلا نے فطر دلوں نے دیکھا ہے کذا ذکرہ الجلی و قال الزیلعی الاشہارہ لزیلعی نے کہا کہ مشابہ حق یہ ہے کہ اختلاف مطالع معتبر ہے قال الکمال الاخذہ بظاہر الروایۃ احوط کمال نے کہا ہے کہ ظاہر الروایت کے اخذ میں احتیاط زیادہ ہے فرع مسئلہ ملحقہ شارح کا اذا راوا السلال یکبرہ ان یشیروا الیہ لانه عن عمل الباہلیۃ کما فی السراجیۃ و کراہۃ البرازیۃ جب چاند دیکھیں تو مکروہ ہے کہ اس کی طرف اشارہ کریں کیونکہ عمل جاہلیت کا ہے جیسا سراجیہ میں ہے اور برازیہ کے باب الکراہۃ میں ہم یعنی اگرچہ بقعد و کھلائے دوسرے شخص کے ہوجس نے نہیں دیکھا ہے اور علت بظاہر طالت کرتی ہے کہ کراہت تریخی ہوا قالہ الشافعی لہ وہ کو نظر آتا قائم مقام ایک رات کے ہے اس اعتبار سے دورات کا کما کیونکہ جب چاند پچھلی رات کا ہوا اور اس وقت نظر نہ آیا تو ایک رات یا بھل پھر غروب کے بعد جب آگے دن قبل الزوال نظر آیا تو باعتبار دوبارہ ظاہر ہونے کے دورات کا کما ہش روزہ رکھ چاند کے دیکھنے پر اور افطار کر داس کے دیکھنے پر ۱۲

باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد

یہ باب ہے ان چیزوں کے بیان میں جو روزہ کی مفسد ہیں اور جو مفسد نہیں م مفسد کی دو قسمیں ہیں ایک جس سے صرف قضا لازم ہو دوسرے جس سے قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوں اور غیر مفسد

کی بھی دو قسمیں ہیں ایک وہ جس کا کرنا مباح ہے دوسرے وہ جس کا کرنا مکروہ ہے الفساد والبطالان فی العبادات سیان فساد اور بطلان عبادات میں برابر ہیں م اور معاملات میں فرق ہے اگر معاملہ کا اثر کچھ مرتب نہ ہوئے تو بطلان ہے اور اگر اثر مرتب ہو پھر اگر شرعی مانع مطلوب ہے تو فساد نہیں تو صحت ہے علی عن ابیہر بیان اس کا یہ ہے کہ اگر عتقہ کو بیجا تو اثر معاملہ کا یعنی ملک اثر غیر مرتب ہے تو یہ بیع باطل ہوئی اور اگر غلام کو بشرط فاسد سے بیجا اور مشتری کے حوالہ کر دیا تو مشتری اس کا مالک ہو جاتا ہے لیکن اس کا فسخ کرنا دونوں کے ذمہ واجب ہے تو یہ بیع فاسد ہوئی اور اگر غلام کو بدین بشرط فاسد سے بیجا تو مشتری اس کا مالک صحیح ملک کے ساتھ ہو گا یہ بیع صحیح ہوئی قالہ الشافعی اذا اکل الصائم او شرب او جامع مالی کو نہ ناسی فی الفرض والتقل قبل البیتہ او بعد علی ایصحیح بمرعن القنیہ اذا اکل الخ شرط ہے اس کی جزا لم یفطر اگے اُدے گی یعنی روزہ نہیں ٹوٹتا جب کھادے روزہ دار یا بیوے یا عیال بھول کر کمرے فرمن میں یا نفل میں نیت سے پہلے یا بعد صحیح الروایت پر کذا فی البمرعن القنیہ م علی ایصحیح قبل البیتہ کے ساتھ متعلق ہے اور اس کی تصحیح تاتارخانیہ میں بھی نقل کی ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے رمضان ثابت ہونے کے انتظار میں افطار کی چیزوں سے توقف کیا اور بھول کر کچھ کھا لیا تو بعد بھی نیت روزہ کی کر سکتا ہے اور یہ مسئلہ پہلے گذر چکا بخلاف متنعل کے کیونکہ اگر وہ پہلے نیت کے کھائے تو اس کو ناسی نہیں کہتے اور ایسا ہی حکم ہے صوم قضا و کفارہ میں ہاں البتہ نسیان مقصور ہو سکتا ہے ادائے رمضان میں اور نذر عین میں قال الشافعی الا ان یدکر فلم یتذکر مگر جب کہ یاد دلایا جاوے پر یاد کرے م یعنی جب بھول کر کھادے پھر کوئی شخص اس کو روزہ یاد دلادے اور وہ نہ یاد کرے پھر کھائے تو روزہ فاسد ہو جاوے گا صحیح روایت میں برخلاف بعض کے کذا فی الظہیرۃ اس واسطے کہ خبر ایک شخص کی دیانات میں مقبول ہے پس اس پر واجب تھا کہ تامل کرتا اور اذہر الثقات کرتا کذا فی البمرعن القنیہ لیکن اس پر کفارہ نہیں مختار ہے جیسا تاتارخانیہ میں ہے منقول لصاب سے کذا فی الشافعی و ذکرہ لوقیا والا اور یاد دلادے روزہ دار کو روزہ اگر وہ قوی ہو یعنی روزہ کے تمام کی طاقت رکھتا ہو بغیر ضعف کے اور اگر ایسا ہو کہ صوم کی حجت سے ضعف ہو لیکن کھالیوے تو عبادات کو اچھی طرح ادا کرے تو گنجائش ہے کہ نہ یاد دلادے کذا فی الفتح م بمر الرائق میں کہا کہ قوی آدمی کو بھولنے کی صورت میں یاد دلانا لازم ہے حتی کہ یاد دلانا مکروہ ہے پس عذرانی حقوق العباد اور نسیان حقوق العباد میں عذر نہیں ہے یعنی اگر وہ بھول کر کھادے تو اس کا ضمان لازم ہو گا گو آخرت کا مواخذہ نہیں ہے کذا فی الشافعی او دخل حلقہ عبا را و ذی باب او دخان ولو فاکرا استحسانا لعدم امکان التمرز عنہ اور روزہ نہیں ٹوٹتا اگر حلق میں عبا را داخل ہو یا کھسی یا دھواں اگرچہ روزہ یاد ہو بلیل استحسان کیونکہ اس سے بچاؤ ناممکن ہے م اور قیاس میں فاسد ہو جاتا ہے یعنی کھسی کی صورت میں کیونکہ مفسر پیٹ میں پینیا اگرچہ غذا نہیں جیسے کنکر اور مٹی سے ٹوٹتا ہے کذا فی البدایہ و مفادہ انہ لو دخل حلقہ الدخان افطرای دخان کان ولو عودا او غیر الو ذاکرا لا مکان التمرز عنہ فلیتنبہ لکما بسطہ الشرنبلالی اور مفادہ اس کا یہ ہے کہ اگر بقعد دھواں حلق میں پہنچا دے تو روزہ ٹوٹ جاوے گا کوئی سا دھواں ہو اگرچہ عود یا غنہ ہو اگر روزہ یاد ہے کیونکہ اس سے احتراز ممکن ہے پس چاہیے کہ خبر دار ہو اس سے چنانچہ شرنبلالی نے بسط کیا ہے م یعنی کسی صورت سے دھواں داخل کیا ہو یہاں تک کہ اگر بخور دیا اور بقعد اس کو سونگھا روزہ کی یادگاری کی حالت میں روزہ ٹوٹ جا گا کیونکہ اس سے بچاؤ ممکن ہے اور اس سے اکثر لوگ غافل ہیں اور اس کو پھول یا گلاب یا مشک کے سونگھنے کے مانند سمجھنا چاہیے کیونکہ فرق ہے اس میں کہ ہوا خوش بو دار ناک میں جاوے اور اس میں کہ خود دھواں اپنے فعل سے جوف میں پہنچا دے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حقیقت میں سے بھی روزہ جاتا رہتا ہے چنانچہ شرنبلالی نے شرح دیہانیہ میں اس کی تصریح کی ہے قالہ الشافعی او ادهن او اکتحل او اکتحم وان وجد طریقتہ

روزہ نہیں جاتا اگر تیل لگایا یا سرمہ لگایا یا پچھنے لگوائے اگرچہ سرمہ یا تیل کا مزہ اپنے حلق میں پادے م اور ایسا ہی اگر تھوک میں اس کا رنگ پادے
 اصح روایت پر کذا فی البحر نہیں کہا ہے اس واسطے کہ موجود حلق میں ایک اثر ہے جو مشام کی راہ سے داخل ہوا اور مضر ذہ سے جو غذا کی راہ سے داخل ہو
 کیونکہ جو شخص غسل کرے پانی میں پھر اس کی برودت اپنے اندر پادے تو بالاتفاق روزہ نہیں ٹوٹتا اور امام نے جو پانی میں داخل ہونے اور اگر تکرپڑا
 اور ڈھنے کو روزہ میں مکروہ کہا ہے سو وہ اس جہت سے کہ اس فعل سے عبادت کی بجائے آوری میں تنگ دلی معلوم ہوتی ہے نہ یہ کہ موجب افطار کا ہے
 قالہ الشامی اذ قبل دلم یزل او احتلم او انزل بنظر دلوئی فرجہا مراراً ولفکر وان طال منع یا بوسہ لیا اور انزال نہ ہوا یا اختلام ہوا یا انزال ہو گیا نظر سے اگرچہ
 عورت کی شرم گاہ کی طرف نظر مکرر ہو یا انزال ہو اگرچہ دراز ہو کذا فی الجمع یعنی ان صورتوں میں روزہ نہیں ٹوٹتا اور لقی بل فی فیہ بعد المضمضۃ
 وابتلعہ مع الریق یا منہ میں تری باقی رہ گئی کلی کرنے کے بعد اور اس کو تھوک کے ساتھ نگل گیا مفتح اور ہدایہ میں اس کو مثل دخول غبار و دغان کے
 کہا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ علت عدم امکان احتراز ہے لیکن یوں چاہیے کہ پانی منہ سے گرانے کے بعد تھوکتا شرط ہے کیونکہ پانی تھوک میں ملا رہتا
 ہے البتہ تھوکنے میں مبالغہ شرط نہ ہونا چاہیے قالہ الشامی کطم ادویۃ دمض ایلج جیسے مزہ دوائیوں کا اور چوسنا طبر کام یعنی دوائیوں کے کوٹنے سے ان کا مزہ
 اگر اپنے حلق میں پادے تو روزہ نہیں جاتا جیسا غیظ میں ہے اور ایلج دوسرے لام کے کمرہ سے ہے قالہ ابو عبیدہ والفرع یعنی اگر ہر کو چاہا دے اور تھوک
 حلق میں اس کا جادے لیکن اس کے اجزاء میں سے کچھ نہ جادے تو روزہ نہیں جاتا کذا فی التاتارغانیہ و غیرہ بخلاف شکر جیسی چیز کے کہ اس
 کے چوسنے سے روزہ جاتا رہتا ہے اور دخل الماء فی اذنیہ وان کان لبقطہ علی الخیار یا داخل ہو پانی اس کے کان میں اگرچہ اس کے فعل سے ہو تو روزہ
 نہیں جاتا مذہب مختار پر ہم ہدایہ اور تبیین میں اس کو اختیار کیا ہے اور غیظ میں اس کی تصریح کی ہے لہذا جیہ میں کہا ہے کہ یہی مختار ہے اور غایہ میں
 یہ تفصیل کی ہے کہ اگر پانی کان میں چلا گیا تو نہیں جاتا اور اگر خود داخل کیا تو جاتا رہتا ہے صحیح روایت پر کیونکہ جب اس کے فعل سے خوف میں پہنچا تو اس
 میں صلاح بدن کا اعتبار نہیں ہے اور یہی بننازیہ میں ہے اور فتح اور برہان میں اسی کو قوت دی ہے کذا فی الشرع بلالیہ حاصل یہ کہ اگر تیل کان میں ڈالا
 تو بالاتفاق روزہ جاتا رہتا ہے اور اگر پانی کان میں چلا گیا تو بالاتفاق روزہ نہیں جاتا اور اگر بقعد پانی کان میں ڈالا تو اس میں اختلاف ہے اور صحیح مختلف
 ہے قالہ الشامی کہ لو حک اذ نہ بعدو ثم اخرجه وعلیہ درن ثم ادخلہ ولو مراراً جیسا کہ روزہ نہیں جاتا اگر لکڑی سے کان کھجلیا پھر اس کو نکال لیا اور اس پر
 مینل تھا پھر اس کو کان میں ڈالا اگرچہ چند بار ہوم اس مسئلہ کو مشبہ ہٹھرایا اس واسطے کہ بننازیہ میں ہے کہ اس میں بالاجماع روزہ نہیں جاتا اور سخاویہ
 ہے کہ اجماع سے مراد اجماع اہل مذہب کا ہے ورنہ شافعیہ کے نزدیک مفسد ہے قالہ الشامی وابتلع ما بین اسنانہ وہودون المحمۃ لانه یصلح الریق
 ولو قدر بانظر کی سببی یا نکل گیا جو دانتوں میں ہے بشرطیکہ چنے سے کم ہو تو روزہ نہ جادے گا کیونکہ چنے سے کم لعاب کے تابع ہے اور بحر میں کہا ہے کہ
 اتنی چیز قلیل ہے اس سے احتراز غیر ممکن ہے پس بمنزلہ لعاب کے ہوا اور اگر چنے کے برابر ہے تو روزہ ٹوٹ جادے گا چنانچہ مقترب آدے گا او
 خرج الدم من بین اسنانہ ودخل حلقہ یعنی دلم یصل الی جوفہ یا نکلا خون دانتوں سے اور چلا گیا حلق میں یعنی جوف تک نہیں پہنچا م تین کے اطلاق
 سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اگرچہ خون غالب ہو تب بھی روزہ نہیں جاتا اور چیز میں اسی کی جمع کی ہے جیسا کہ سراج میں ہے اور کہا ہے کہ وجہ یہ ہے
 کہ مادۃ اس سے احتراز نامکن ہے اور چونکہ یہ قول اکثر کے مخالف تھا اس شارح نے معنف کے کلام کو محل کیا اس پر کہ جوف میں نہ پہنچے معنف کی
 اتباع سے کہ اس نے اپنی شرح میں لکھا ہے اما اذا وصل فان غلب الدم او تساوى فسد والا الا اذا وجد طعمه بننازیہ لیکن جب کے پہنچے جوف میں پس اگر
 خون غالب ہو یا خون اور تھوک دونوں برابر ہوں تو روزہ فاسد کا اور نہیں تو نہیں فاسد ہوگا مگر جبکہ پادہ کا مزہ کذا فی البزائد استثنیٰ المعنف وہو ما یلا اکثر وخی اور
 اس کو معنف نے پسند کیا ہے اور یہ تفصیل جو مذکور ہوئی وہ ہے جس پر اکثر مشائخ ہیں اور قریب ہے کہ آدے گا یعنی معنف کا پسند کرنا نام یعنی

اس کے قول الا ان بعد الطعمی حلقہ میں اور انتشار ضائر کا اس جگہ مخفی نہیں قالہ الشامی او طعن برمح فوصل الی جو فہ وان بقی فی جو فہ یا کو بہ دیا جاوے
تیزو سے پھر پہنچ جاوے جو فہ تک اگرچہ اندر باقی رہ جاوے یعنی تیزو کی نوک تو روزہ نہیں جاتا مگر اس کی تفسیح قاضی خان اور ایک جماعت نے کی ہے اور
جامع صغیر کی شرح میں کہا ہے کہ اگر نوک اندر باقی رہ جاوے تو اس کو کتاب میں ذکر نہیں کیا اور اس میں اختلاف ہے بعضے کہتے ہیں کہ روزہ ٹوٹ
جاتا ہے جیسا لکڑی دہریں چڑھانے سے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نہیں ٹوٹتا اور یہی صحیح ہے کیونکہ اس کی طرف سے کوئی فعل نہیں پایا گیا اور نہ اس میں
اس کے بدن کی اصلاح ہے سنا تھی قالہ الشامی کہ لواطی جونی الباقیہ او لفظ السهم من الجانب الاخر جیسے اگر ڈال جاوے کنکری اس زخم میں جو جو فہ تک پہنچا
ہوا ہے یعنی غیر شخص نے ڈال دی ہو تو روزہ نہیں جاتا کیونکہ اس کا فعل کچھ نہیں اور نہ اس کے بدن کی اصلاح ہے بخلاف اس کے کہ جائفہ کی دوا کی ہو
کہ اس سے فہ جاتا رہے گا یا تیرا اس طرف سے دوسری طرف نکل جاوے یعنی اس سے بھی روزہ نہیں جاتا دلو لقی الفصل فی جو فہ فسد اور اگر پیکان اندر باقی
رہ گئی تو روزہ ٹوٹ گیا مگر یہ ایک ہے دونوں قولوں مذکوروں میں کا اس واسطے کہ تیزو کی نوک اور تبر کی سبھال میں فرق نہیں ہے فتح القدیر میں تصریح کی
ہے کہ خلاف دونوں میں جاری ہے اور روزہ باقی رہنے کی ایک جماعت نے صحیح کی ہے اور زیلعی نے جزم کیا ہے کہ دونوں میں عدم افطار صحیح ہے اور
اس سے معلوم ہوا کہ کلام شارح میں اضطراب ہے کہ پہلے میں صحیح قول نقل کیا اور دوسرے میں اس کا مقابل قالہ الشامی او داخل عودا دحوہ فی مقعدہ
و طرفہ خارج وان غیبہ فسد داخل کبریٰ لکڑی وغیرہ کو دہریں اس طرح کہ ایک کنارہ اس کا باہر ہو تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر سب اندر چڑھا لے تو
ٹوٹ جاوے گا و کذا لواطع خشبہ او خیل و لوفیہ لقمہ من لوطہ الا ان تفصل منہا شیء اور روزہ نہیں جاتا اگر نگلی لکڑی یعنی اگر حلق میں غائب ہو جائے
گی تو جاتا رہے گا نہیں تو نہیں یا نگلی لے دھاگہ اگرچہ اس میں لقمہ بندھا ہوا ہو مگر یہ کہ اس میں سے کچھ جدا ہو جاوے یعنی پیٹ میں رہ جاوے تو روزہ
جاتا رہے گا و مقادہ ان استقرار الداخل فی الجوف شرط للفساد بدائع اور حاصل اس کا یہ ہے کہ اندر داخل ہونے والی چیز کا ٹھہرنا پیٹ میں شرط ہے فساد
موم کی کذا فی البدائع م یعنی جب فقہانے تصریح کر دی کہ داخل ہونے والی چیز میں سے اگر کچھ جدا ہو گا تو روزہ جائے گا نہیں تو نہیں اس سے معلوم ہوا
کہ چیز کا پیٹ میں رہ جانا شرط ہے کذا فی المطاہدی او داخل اصبعہ الی البستہ فیہ ای دبرہ ام فرجہ و لوفیہ فسد اور روزہ نہیں جاتا اگر سوکھی انگلی دہریں
دی یا عورت نے اپنی نرج میں اور اگر نگلی نہ ہو تو فاسد ہو گا مگر داخل کی ضمیر شخص صائم کی طرف پھرتی ہے جو شامل ہے مذکورہ موش کو قالہ الشامی و لوفیہ
قلبتہ ان غابت فسد وان بقی طرفہ فی فرجہ الخارج لا اور اگر عورت نے اپنے اندر ردلی رکھی اگر غائب ہو گئی تو روزہ ٹوٹ گیا اور اگر ایک جانب فرج خارج
میں نکلی ہوئی رہی تو نہیں ٹوٹا و لواطع فی الاستنجاء حتی بلغ موضع الحقنہ فسد و ہذا قلما یكون ولو کان فیورث و انہ عظیمہ اور اگر استنجاء میں مبالغہ کیا یہاں تک
کہ پانی حقنہ کی جگہ تک پہنچ گیا تو روزہ فاسد ہو گیا اور یہ بہت کم تر ہوتا ہے اور اگر واقع ہو تو بیماری سخت کا موجب ہوتا ہے م موضع حقنہ سے مراد وہ
جگہ ہے جہاں دوا آلہ کے وسیلہ سے امعاء میں گرتی ہے او نزاع المباح مع حال کو نہ ناسیا عند ذکرہ و کذا عند طلوع الفجر وان امنی بعد التزح لانہ کلا احتلام
یا جماع کرتا تھا بھول کر پھر نکال لیا یا داتے ہی یعنی روزہ نہیں جاتا ایسا ہی روزہ نہیں ٹوٹتا اگر قبل الفجر جماع کیا پھر نکال لیا فجر ہوتے ہی کچھ
منی نکلی ہو نکالنے کے بعد کیونکہ یہ بمنزلہ احتلام کے ہے ولو مکث حتی امنی اولم یتحرک فغلی نقطہ وان حرک نفسه فغلی و غیرہ اور اگر ٹھہرا یہاں تک کہ منی خارج
ہو گئی اور حرکت نہیں کی تو صرف قضا لازم ہے اور اگر اپنے نفس کو حرکت دی اور منی خارج ہوئی تو قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں مگر حتی امنی فساد کی شرط
نہیں صرف کفارہ کے حکم بیان کرنے کیلئے ذکر کیا ہے شارح نے یہاں صرف روایت وجوب کفارہ کا ذکر کیا ہے حالانکہ فتح القدیر وغیرہ میں دونوں
روایتیں ذکر کی ہیں بدون ترجیح کے اور بدائع میں ہے کہ عدم الفساد اس صورت میں ہے کہ نکال لے بعد یا دکنے کے یا طلوع فجر کے لیکن جب
لے لیٹن سن میں حقنہ لکھا ہے یعنی اگر حقنہ کرنے کا مراد وہ ٹی ہے جو اس میں دوا پہنچانے کے واسطے لگی ہوئی ہے بقدر ہمارے انگشت یا خصل اس کے ۱۲

نہ نکالا اور اسی حالت پر باقی رہا تو اس پر قضا ہے کفارہ نہیں ظاہر الروایت میں اور روایت ہے امام ابو یوسف سے کہ کفارہ صرف طلوع فجر میں واجب ہے نہ یاد آنے کی صورت میں اس واسطے کہ ابتداء جماع قصداً تھی اور جماع ابتداءً و انتہاءً ایک ہی ہے تو جماع بالقصد سے کفارہ واجب ہوا اور وہ ظہر الروایت کی یہ ہے کہ کفارہ واجب ہوتا ہے روزہ کے توڑنے سے اور توڑنا ہوتا ہے بعد وجود کے اور اس کا جماع میں مشغول رہنا وجود موم کو منع کرتا ہے پس چونکہ توڑنا موم کا متحقق نہ ہوا اس لیے کفارہ بھی لازم نہ آیا انتہی پس یہ عبارت دلالت کرتی ہے کہ عدم وجوب کفارہ یاد آنے کی صورت میں متفق علیہ ہے کیونکہ ابتداء جماع اس صورت میں عمدہ نہ تھی اور جماع فعل واحد ہے پس اس وجہ سے شبہ اُگیا اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں شبہ ہے خلاف امام مالک کے یعنی ان کے نزدیک بھول کر کھانے یا جماع سے بھی روزہ جاتا رہتا ہے اب اگر قصداً جماع کرے گا تو ان کے نزدیک کفارہ نہیں غرض کہ خلاف صرف طلوع فجر میں ہے نہ یاد آنے کی صورت میں اور ظاہر الروایت کی وجہ کی تقریر سے معلوم ہوتا ہے کہ تحریک نفس اور غیر تحریک میں کچھ فرق نہیں ہے قالہ الشافعی کہ لو نزع ثم ادخ جیسا کفارہ واجب ہے اگر نکال لیا پھر داخل کیا م یعنی دونوں مسئلوں میں کیونکہ خلاصہ میں ہے اگر یاد آنے پر نکال لیا پھر داخل کیا تو کفارہ واجب ہے اور ایسا ہی مسئلہ صبح کا رخ لیکن مسئلہ مذکور میں چاہیے کہ کفارہ نہ ہو جیسا معلوم ہو چکا کہ اس میں شبہ خلاف امام مالک ہے اور شاید یہ دوسرے قول پر مبنی ہو جس میں اعتبار اس کا نہیں ہے اور فی التفتہ من فیہ عند ذکرہ او طلوع الفجر ولو ابتلعہا ان قبل اخراجہا کفر و بعدہ لا یحصیک ویالقرہ اپنے منہ میں روزہ یاد آئے ہی یا فجر ہوتے ہی روزہ نہیں جاتا اور اگر نکل لیا اس طرح کہ منہ میں سے نہیں نکالا اور نکل گیا تو کفارہ لازم ہے اور اگر منہ سے نکال کر اگلے ہوئے کو کھالیا تو کفارہ لازم نہیں م کیونکہ طبیعت اس سے نفرت کرتی ہے اور یہی اصرح ہے جیسا شرح دیبانیہ میں محیط سے منقول ہے قالہ الشافعی او جامع فیما دون الفرج ولم یزل یحیی فی غیر السبیلین کسرة و فخذ یا جماع کیا بغیر فرج میں یعنی قبل اور دبر کے سوا یعنی دوری جگہ میں مثل ناف اور ران کے اور انزال نہ ہوا تو روزہ نہ جاوے گا م یہاں مراد فرج سے قبل اور دبر دونوں میں اس واسطے کہ فرج اگرچہ دبر کو شامل نہیں لہذا لیکن باعتبار حکم کے شامل ہے کیونکہ مغرب میں کہا ہے کہ فرج آگے کا عضو مخصوص مرد اور عورت کا ہے بالاتفاق اہل لغت کے پھر کہا ہے کہ قبل اور دبر دونوں فرج میں حکم میں قالہ الشافعی و کذا لا شتماء بالکف وان کرہ تحریراً الحدیث ناکح الید ملعون اور ایسا ہی منی نکالنا یا تھ سے غیر مضرب ہے پھر مکر وہ تحریری ہے بموجب حدیث ناکح الید ملعون کے م یہ حکم اس صورت میں ہے کہ انزال نہ ہو لیکن اگر انزال ہو تو قضا لازم ہوگی جیسا مفطرات میں تصریح آوے گی اور یہی مختار ہے مگر شارح کے کلام سے قبل اور انزال ہی ہے بقریۃ ما بعد کے پس یہ مبنی ہے غیر مختار پر قالہ الشافعی ولو خاف الزلی یرجی ان لا دبال علیہ اور اگر زنا کے خوف سے منی یا تھ سے نکال لی ہو تو توقع ہے خدا سے کہ اس فعل کا اس پر کچھ وبال نہ ہو م سراج میں ہے کہ اگر اس فعل سے ارادہ تسکین شہوت منفرطہ کا ہے جو دل کو احاطہ کر رہی ہے اور یہ شخص بے نکاح ہے نہ بی بی بے باندی سے لیکن اس تک پہنچنے کی قدرت نہیں تو ابوالالیث نے کہا ہے کہ میں توقع رکھتا ہوں کہ اس پر وبال نہ ہو لیکن جس صورت میں کہ مزہ لینے کے لیے کرے گا تو گناہ گار ہو گا کذا فی الشافعی او داخل ذکرہ فی مہینۃ ادنیۃ من غیر انزال یا اپنا عضو مخصوص کسی چوپایہ میں داخل کیا یا انسان مردہ میں بغیر انزال کے یعنی اس سے روزہ نہیں جاتا اگر انزال ہو گا تو قضا لازم ہو گی اور جس فرج بہیمہ او قہلما فانزل یا کسی جانور کی پیشاب گاہ کو یا تھ لگایا یا اس کا منہ چوم لیا پھر انزال ہوا م باوجود انزال کے اس صورت میں نہیں جاتا تو بغیر انزال بطریق اولیٰ نہ جاوے گا اور بحر اور زلیعی وغیرہ میں اجماع نقل کیا ہے کہ روزہ نہیں جاتا اس صورت میں اگرچہ انزال ہو جاوے قالہ الشافعی او اظہر فی احلیلہ ماء او ہنأ وان وصل الی المثنانہ علی الذہب یا یسکایا اپنے عضو کے سوراخ میں پانی یا تیل اگرچہ مثانہ تک پہنچ جاوے صبح مذہب پر م یعنی اس سے بھی روزہ نہیں جاتا یہ قول ہے ابو حنیفہ کا اور محمد بھی ان کے ساتھ ہیں اظہر روایت کے موافق اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ روزہ جاتا رہتا ہے اور اختلاف مبنی ہے اس بات پر کہ مثانہ اور جوف میں منفذ ہے یا نہیں اور ظاہر یہ ہے کہ اس میں منفذ نہیں ہے

ملہ ملعونہ اور ملعونہ ملعون ہے

پیشاب اس میں براہ مسامات مثل عرق کے جمع ہوتا ہے جیسا جیسا ہی بیان کرتے ہیں زلیجی اس سے معلوم ہوا کہ پانی یا تیل اگر ذکر کی نلی میں رہ جائے تو بالاتفاق روزہ فاسد نہ ہوگا قالہ الشافعی و امامی قبلہا نفسہ اجمالا نہ کا حقیقہ لیکن پانی یا تیل عورت کی شرم گاہ میں داخل ہونا روزہ کا مفید ہے بالا جماع کیونکہ وہ مانند حقیقہ کے ہے اور صبح جنبا و ان لقی کل الیوم اور اعتاب من الغیبۃ یا حالت جنابت میں صبح ہو گئی اگرچہ تمام روز جنابت میں رہا یا غیبت کی تب بھی روزہ نہیں جاتا اور دخل الفہ خطا فاستثمرہ دخل حلقہ وان نزل لراس النہ یا داخل ہوا اس کی ناک میں یعنی مغز سے اتر آیا رینٹ پھر اوپر کو کھینچ لیا پس حلق چلا گیا اگرچہ ناک کی پھنگ تک آ جاوے م یعنی ان سب سے روزہ فاسد نہیں ہوتا کہ لو ترطب شفتاہ بالبراق عند الکلام و کوہ فاجتمع اوسال رقیۃ الی ذقنہ کا لفظ و لم یقطع فاستشفہ جیسا اگر نہ ہو جاوے ہو نہ تھوک سے بات کرنے وغیرہ میں پھر اس کو نگل جاوے یا پہنچ جائے لعب اس کا تھوڑی تک مثل دھاگے کے اور تار نہ ٹوٹے پھر اس کو سانس سے چڑھا لیا ہو م بعض نسخ میں فاستشفہ سے استنشاق سے اور وہ مناسب نہیں کیونکہ استنشاق ناک سے ہوتا ہے ولو عدا خلا فالشافعی فی القادر علی الخیار فیغنی الاحتیاط اگرچہ اوپر چڑھا لیا یا کھینچ لینا رینٹ اور تھوک کا بقصد ہو یعنی ان سے روزہ نہیں جاتا برخلاف امام شافعی کے اس میں جو قدرت رکھتا ہے کھنکار کے پھینک دینے پر یعنی باوجود قدرت کے اگر نگل جاوے گا تو ان کے نزدیک روزہ فاسد ہو جاوے گا پس احتیاط چاہیے م کیونکہ اختلاف کی رعایت مندوب ہے اور یہ فائدہ ابن شخبہ نے بیان کیا ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر بلغم نگل جاوے بعد اس کے کہ کھنکار نے کے باعث حلق سے منہ میں آگیا ہے تو ہمارے نزدیک روزہ فاسد نہیں ہوتا قالہ الشافعی اور ذاق شیشا لغمہ وان کہ یا پکلی کوئی چیز منہ سے اگرچہ چکھنا مکروہ ہے لم یفطر جواب الشرط نہیں ٹوٹا روزہ ان صورتوں مذکور میں شارع نے کہا کہ لم یفطر جواب ہے شرط کا جو شروع باب میں مذکور ہے یعنی اذا اکل الخ و کذا لوقتل الخیظ بیزاۃ مرارا وان لقی فیہ عقد البزاق اور یہی حکم ہے اگر دھاگا بانٹا تھوک میں تر کر کے چند بار اگرچہ اس میں تھوک کی گرہ باقی رہ گئی ہو م یعنی جب دھاگا بانٹنے کا ارادہ کہے اور تھوک میں اس کو بھگو دے پھر اس کو منہ میں چند بار ڈالے اگرچہ تھوک بجمع دھاگے میں لگا رہ جاوے تو روزہ نہ جاوے گا اور زندہ ویسی کے نظم میں ہے کہ منہ نہ جاتا رہتا ہے کذا فی القنیۃ قالہ الشافعی الا ان یکون مصبوغا وظہر لوزنی رقیۃ و اتبلعہ و اگر اگرچہ کہ ہو دھاگا رنگین اور اس کا رنگ تھوک میں ظاہر ہو پھر اس کو نگل جاوے اور روزہ یا د ہو تو اس صورت میں روزہ ٹوٹ جاوے گا و نظم ابن الشثبہ فقال ۵ مکر بل الخیظ بالریق فانکابہ باذخار فیہ لا یتغیر نہ اور اس کو ابی شخبہ نے نظم کیا ہے اور کہا کہ بار بار دھاگا بھگونے والا تھوک میں بانٹے ہوئے نہیں نقصان اٹھاتا ہے دھاگا منہ میں داخل کرنے سے یعنی صوم فاسد نہیں ہوتا م مکر مبتدا معنی ہے اور بالریق متعلق بل کے اور باذخار متعلق خبر کے ہے ۵ وعن بعضہم ان یملع الریق بعد ذاب یفر صیغ لوزنہ فیہ بظہرہ اور بعض مشائخ سے مروی ہے کہ اگر تھوک نگل جاوے بعد تکرار اذخار کے تو روزہ کو نقصان کرتا ہے جیسا نگل کاس کی رنگت تھوک میں ظاہر ہو م یعنی جیسا نگل رنگ کا روزہ توڑتا ہے اور اس میں خلاف نہیں ہے اور لوزنہ کی صیغ کی طرف پھرتی ہے اور فیہ کی ضمیر ریق کی طرف اور یہ متعلق ہے بظہر کے کذا فی الخطاوی وان انظر خطاۃ ما کان تغمض فسیفہ الی واد شرب ناما و تشرابا مع علی ظن عدم الغیر اور اگر افطار کیا خطا ہے جیسے گل کی اور منہ میں پانی چلا گیا یا پی لیا سوتے میں یا سحر کھائی یا جماع کیا اس گمان کے صبح نہیں ہوئی م ان افطار الخ شرط ہے اس کی جتا آگے مذکور ہوگی یعنی بعضی فقط اور یہاں سے شروع ہے قسم ثانی کا یعنی جس سے قضا لازم آوے نہ کفارہ اور خطا سے افطار کرنے کے یہ معنی کہ ایسا فعل مقصود کہے جس سے روزہ ٹوٹ جاوے لیکن قصد روزہ ٹوٹنے کا نہ ہو کذا فی النہ عن الفتح حاصل یہ کہ اگر کل کرتے ہوئے پانی حلق میں چلا گیا پس اگرچہ وہ یاد ہے تو جاتا رہا نہیں تو نہیں جاتا اور سوتے کو خطی ٹھہرانے میں یہ کلام ہے کہ نائم کا فعل تصد نہیں ہاں نہ نہیں البتہ تعریج کی ہے کہ مکرہ اور نائم مطلق کے لہٰذا بنی حلق میں نہ جاوے م مکرہ ہاں کوئی مذہب تو ہائز ہے ۱۲

مانند ہیں مجھولنے والے کے حکم میں نہیں کیونکہ نائم اور محنون کا ذبیحہ حلال نہیں اور لیسم اللہ بھولنے والے کا ذبیحہ حلال ہے کذا فی البیرونی النبیہ حتی نے کہا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ نسیان عذر سمجھا گیا لیسم اللہ نہ کرنے میں بخلاف نوم اور جنون کے سو اسی طرح مفطرات میں نسیان عذر ہو گیا کیونکہ اکثر ذوق کوتاہ ہے اور ذوق کرنا اور مفطرات کا استعمال کرنا حالت نوم میں یا جنون میں نادر الوقوع ہے اس لیے نسیان کے ساتھ ملحق نہ ہوا قالہ الشافعی و وجہ تکرار یا اس کے حلق میں کوئی چیز ڈالی جاوے بزور مطلق میں ڈالنا شرط نہیں ہے بلکہ اگر کھلایا یا پی لیا زبردستی سے تب بھی روزہ فاسد ہو جاوے گا پس لفظ او جہا اگر ساقط کیا جاوے تو بہتر ہے تاکہ شامل ہو مگر مذکور کو اور شامل ہو اس اکراہ کو کہ جماع پر کیا گیا ہو قالہ الشافعی او نائم یا حلق میں ڈالی جاوے کوئی چیز سونے کی حالت میں یعنی تب بھی قضا لازم ہوگی و اما حدیث رفع الخطاء فالمراد رفع الاثم اور وہ حدیث جس میں خطا کے رفع کا ذکر ہے پس اس سے مراد رفع گناہ کا ہے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے رفع عن امتی الخطاء والنسيان وما استكروا عليه امام شافعی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ مطلق اور مکرہ کاروزہ قائم رہتا ہے کیونکہ وہ مانند بھولنے والے کے مرفوع القلم ہیں اس کے جواب کی تقریر یہ ہے کہ حکم یہاں تفصیح کلام کے لیے مقدم ہے تو اقتضاء ثابت ہے اور مقتضی کے لیے عموم نہیں ہوتا یعنی جب رفع اثم مراد ہو کہ حکم اخروی ہے تو دوسرے معنوں کا الاداء یعنی حکم نیادی کا کہ فساد و موم ہے درست نہیں اور بھولنے والے کا روزہ جو سلامت رہتا ہے تو وہ دوسری حدیث کی جہت سے ہے کہ آپ نے فرمایا جو شخص بھول جاوے اور روزہ سے ہو پھر کھالے یا پی لے تو چاہیے کہ اپنا روزہ پورا کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو کھلا پلا دیا ورنہ قیاس اس میں بھی یہی رہتا تھا کہ روزہ فاسد ہوتا اور اس کی بحث مطولات اور اصول میں ہے و فی التحریر المواءمة بالنظام جائزة عندنا خلافاً للمعتزلة اور تحریر میں کہا ہے کہ خطاب پر مواخذہ ہمارے نزدیک جائز ہے یعنی عقلاً کافی شرح التحریر برخلاف معتزلہ کے اوائل او جامع ناسیاً و اتلم او انزل بنظر اور راء القیظ انہ انظر فاکل بعد الشبهة یا کھایا یا جماع کیا بھول کر یا احتلام ہو گیا یا انزال ہو گیا نظر سے یا تے آگئی اور ان امور مذکورہ میں اس نے گمان کیا کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر جان کر کھلایا یا جماع کیا تو قضا لازم ہوگی نہ کفارہ شبہ کی جہت سے مگر یعنی کفارہ اس جہت سے لازم نہیں ہوا کہ گمان اشتباہ کی صورت میں ہوا اس لیے کہ کھانا پینا جماع کرنا سہو سے مشابہ ہے کھانے پینے جماع کرنے قصدی کے تو جیسے قصدی جماع سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اس نے جماع سہو کو اسی پر گمان کر لیا اور شبہ اختلاف علما کا بھی ہے کیونکہ امام مالک کہتے ہیں کہ روزہ جاتا رہتا ہے بھول کر کھانے سے اور قے آنا مشابہ ہے قصداً قے کرنے کو اور ایسا ہی ہے احتلام کیونکہ آخر خروج منی کا ہے شہوت سے پس قضاء شہوت عدا کے مشابہ ہے اور اگر وہ جانتا ہے کہ ان امور سے روزہ نہیں گیا پھر کھلایا تو بے شک کفارہ بھی لازم آوے گا کیونکہ شبہ اختلاف کا جو اشتباہ کا کذا فی الشافعی لیسبہ خلاف مالک لو علم عدم فطره لزمه الكفارة الا في مسالة المتن فلا كفارة مطلقاً علی الذہب لیسبہ خلافاً لما کانی الجمع و شرود فقید الظن انما یولی ان الاتفاق اور اگر جانتا ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹا تو اس کو کفارہ لازم ہے مگر متن کے مسئلہ میں یعنی جب بھول کر کھا دے یا جماع کرے پھر جانے کہ روزہ ٹوٹ گیا پھر کھالے قصداً کیونکہ اس میں کفارہ نہیں ہر صورت میں صحیح مذہب امام مالک کے خلاف کی علت یعنی افطام کا علم ہو یا نہ ہو بخلاف صاحبین کے کہ ان کے نزدیک متن کے مسئلہ میں بھی کفارہ لازم ہے جب جانتا ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹا جیسا مجمع اور اس کی شرح میں ہے پس ظن کی قید واسطے بیان مسئلہ متفق علیہ کے ہے نہ واسطے احتراز مسئلہ علم کے او احققن او استغفنی الفہ شیانہ او انظر فی اذنه و ہنایا حقہ کر لیا یا ناک کی راہ کو چیز چڑھالی یا پیکایا یا کان میں نیل او داوی جالفہ او امۃ فوصل الدواء حقیقۃ ال جو وہ و دمانہ جالفہ اس زخم کو کہتے ہیں جو جوف تک پہنچے یا پار ہو جاوے اور امہ اس زخم کو کہتے ہیں جو ام الدماغ یعنی دماغ کی پھل تک پہنچے جاوے ہڈی توڑ کر یعنی یا داوی جالفہ کی یا امہ کی پھر پہنچی دوا حقیقت میں جوف تک جالفہ میں اور دماغ تک امہ میں مگر میں کہا ہے کہ تحقیق یہ ہے کہ درمیان جوف اس اور جوف معدہ کے منفذ اصلی ہے پس جو چیز سر میں پہنچی ہو وہ پہلی تک پہنچ جاتی ہے تحقیقت

سہ اشیا کی میری امت سے جو کھانا بھولنا اور جس پر زبردستی کیے جائیں ۱۱

میں دوا پہنچنے سے اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ جو ظاہر الروایہ میں واقع ہوا ہے کہ فساد دوائے ترک کے ساتھ مقید ہے یہ عادت پہنچتی ہے کہ دوا ترک
پہنچ جاتی ہے نہ خشک در نہ فی الحقیقت وصول معتبر ہے یہاں تک کہ اگر جانے کہ خشک دوا پہنچ گئی تو فاسد ہو گیا یا جانے کہ دوا تر نہیں پہنچی تو فاسد نہ ہو گا
اور خلاف اس صورت میں ہے کہ معلوم نہ ہو یقیناً تو ترکی صورت میں فاسد ہو گا امام کے نزدیک نظر العادة اور صاحبین کے نزدیک نہیں کذا افادہ
فی الفتح قال الشافعی اذا جتمع صفة ونحو ما لا یکر الانسان او یستقذرہ یا تنکری وغیرہ نکل گیا یعنی ایسی چیز جس کو انسان نہیں کھاتا ہے یا کمرہ وہ جانتا ہے یا
نفرت کرتا ہے ہم لکھ دیغیرہ کے کھالینے میں قضا واجب ہے کیونکہ صورت افطار موجود ہے اور کفارہ لازم نہیں آتا کیونکہ معنی افطار نہیں پایا گیا یعنی جوف
میں پہنچنا ایسی چیز کا جس میں نفع بدن کا ہو غذا ہو یا دوا اس لیے کفارہ مفتی ہوا قال الشافعی عن النہر ونظر ابن الشیمہ فقال ۵۰ و مستقذر مع غیر ماکول مثلاً
فقہی اکثر التکفیر یعنی دھیرہ اور اس کو ابی شیمہ نے نظم کیا ہے اور کہا جو شے کہ طبیعت اس سے نفرت کرتی ہے اور غیر ماکول ہے نوع انسانی کا تو اس کے
کھانے میں کفارہ لغو اور متروک ہے اولم یونی رمضان کلہ صوما ولا فطرا مع الامساک لیشیہ خلاف زفریانت نہ کی تمام رمضان میں روزہ کی افطار
کی باوجود امساک کے کیونکہ اس میں خلاف زفر کا ہے ہم یعنی صرف قضا لازم ہے کفارہ اس واسطے نہیں کہ امام زفر کا اختلاف ہے کہ ان کے نزدیک وہ صائم
ہے کیونکہ ان کے نزدیک صحت و اقامت و امساک چاہیے گو نیت نہ ہو اور تعلیل میں اولیٰ یہ ہے کہ بیان کیا جاوے کہ عدم نیت کی جہت سے موم ہی متحقق
نہ ہو جس کے توڑنے سے کفارہ لازم آتا اور تمسک شہد کے ساتھ تو اصل کے تحقق کے بعد ہوتا ہے جیسا مسئلہ آئندہ میں ہے قال الشافعی اذا صبح غیر نادر
للصوم فاکل عدا و بعد النیت قبل النزول لیشیہ خلاف الشافعی یا صبح کی اس حالت میں کہ نیت موم کی نہیں کی پھر جان کر کھالیا اگرچہ زوال سے پہلے نیت
کرنے کے بعد کھالیا ہو تو قضا لازم ہے نہ کفارہ بسبب شبہ خلاف شافعی کے ہم کیونکہ موم ان کے نزدیک نہیں صبح دن کی نیت سے جیسا مطلق نیت سے
بھی نہیں صبح ہے تو ان کے نزدیک روزہ ہی نہیں جس کے توڑنے سے کفارہ لازم آوے قال الحلبي و منادہ ان الصوم مطلق النیت کذلک اور اس سے یہ مستفاد
ہوا کہ روزہ کا حکم مطلق نیت کے ساتھ بھی ہے اور دخل حلقہ مطر او ثلج بنفسہ لا مکان التحرز عنہ بغیرہ بخلاف نحو الغبار و الفطرین من و موعہ او عرقہ
داخل ہو حلق میں مینہ یا برف از خود کہ اس میں بھی قضا لازم ہے کیونکہ اس سے احتراز ہو سکتا ہے منہ بند کرنے سے بخلاف مثل غبار کے اور بخلاف
ایک دو قطرہ آنسو کے یا عرق کے کہ ان سے بچنا ممکن نہیں اس لیے قضا بھی نہیں و اما اکثر فان وجد الملوخه فی جمیع نہ واجتمع شئ کثیر و ابتلع افطرا ولا خلاصہ
اور دو قطروں سے زیادہ ہیں اگر شوریہ تمام منہ میں پاوے اور بہت سی جمع ہو جاوے اور ان کو نکل جاوے تو روزہ ٹوٹ جاوے گا ورنہ نہیں
ٹوٹے گا کذا فی الخلاصہ ہم یعنی ایک دو قطرہ اگرچہ ان کا مزہ منہ کی کسی جانب میں پایا جاوے لیکن قلت کی جہت سے حلق تک نہیں پہنچ سکتے متفرق ہوتے
میں قال الشافعی اذا وطئ امرأة میتة یا وطئ کی مردہ عورت کے ساتھ ہم اور اس میں اور اس کے مابعد میں کفارہ لازم نہ آیا اس جہت سے کہ کفارہ کے
لزوم کے لیے محل پوری شہوت و لا ضرر ہے کذا فی البحر و صغیرۃ لا تشیی نہریا و طی کی لڑکی غیر مشاوتہ کے ساتھ کذا فی النہر او بہیمۃ او فحشا او لبنا
او قبل و لوقبہ فاحشہ بان ید غدغ او محس شفیہ یا و طی کی بیہ کے ساتھ یا ران میں یا پیٹ میں یا بوسہ لیا اگرچہ بوسہ فاحشہ ہو یعنی اس طرح کہ گدگدائے
یا عورت کے ہونٹوں کو چوسے ہم مرد کے بوسہ کا ذکر کیا کیونکہ اگر عورت کا بوسہ لے اور لذت انزال کی پاوے اور رطوبت ظاہر نہ پاوے تو عورت کا روزہ
ٹوٹ جاوے گا البیرونی کے نزدیک برخلاف قول امام محمد کے اور یہی حکم غسل میں ہے کذا فی البحر عن المعراج اور و غرض سے مراد ہونٹوں کا کاٹنا ہو
یا فروغ کا بوسہ یا قاموس میں ہے کہ و غرض ایک حرکت اور گدگدائے بے فعل اور تلوسے وغیرہ میں قال الشافعی او لمس ولو بجاہل لا یمنع الحرامۃ یا جھوا
آدی کو اگرچہ ایسی چیز کی اڑے ہو جو وصول حرارت کو مانع نہ ہو ہم آدمی کی قید اس واسطے بڑھائی کہ اگر مس کیا فروغ بیہ کو اور انزال ہو گیا تو روزہ فاسد نہیں
ہوتا اتفاق اور اڑ میں قید مانع حرارت نہ ہونے کی اس لیے ہے کہ اگر عورت کو چھو دے کپڑوں سمیت اور حرارت جلد کی محسوس نہ ہو تو روزہ نہ جاوے گا

اوستنی بکفہ ادباً شرفاً فاحشہ ولویں المزمین یا مئی نکالی لپنے لٹخہ سے یا اپنی بی بی کے لٹخہ سے کذانی السراج یا مباشرت فاحشہ سے اگرچہ دو صورتوں میں ہو
م مباشرت فاحشہ یہ ہے کہ دونوں ننگی ہوں اور دونوں کی فرج ملی ہوں اور یہ قید احترازی نہیں ہے اور یہی حکم مغلوط الذکر کا ہے عورت کے ساتھ قالہ طبعی
کذانی الشانی فانزل قیداً لکل حتی لو لم یزل لم یفطر کما مر پھر انزال ہو گیا یہ قید ہے سب مسائل میں یعنی دلی امرۃ سے آخر تک یہاں تک کہ اگر انزال نہ
ہوا تو روزہ فاسد نہیں ہوا جیسا سابق مذکور ہوا یعنی ادجا مع فیادون الفرج ولم یزل الخ اور انسہ غیر صوم رمضان اور علاختصاصاً بتک رمضان یا
فاسد کرو یا کوئی روزہ سوائے رمضان کے روزہ ادا کے تو قضا لازم ہے نہ کفارہ کیونکہ کفارہ رمضان ہی کے بتک کے واسطے مخصوص ہے یعنی رمضان
میں روزہ نہ رکھنا یہ جنایت کاملہ ہے اور روزے واجب کفارہ میں اس کے ساتھ ملحق نہیں ہو سکتے کیونکہ کفارہ اس میں وارد ہوا ہے خلاف قیاس قالہ
الشانی او و طئت نائمۃ او مجنونۃ بان اصبت ما تمسخت یا جماع کی گئی عورت سوئی ہوئی یا در حالت جنون یعنی اس طرح کہ پہلے بحالت افاقہ صبح کے
وقت روزے سے تھی پھر مجنون ہو گئی م جللی نے کہا یہی حکم ہے جب رات سے نیت کی تھی پھر مجنون ہو گئی رات ہی کو اور دلی واقع ہوئی دن کو یا قبل
منوہ کبری کے روزہ کی نیت کی پھر مجنون ہو گئی پھر دلی واقع ہوئی اور تسحر اور انظر لطن الیوم ای الوقت الذی اکل فیہ لیلاً والیال ان الفجر طالع
والشمس لم یغرب لف و لثریا تسحر کھائی اس گمان سے کہ ابھی رات ہے حالانکہ صبح ہو گئی یا انظر کیا اس خیال سے کہ رات ہو گئی حالانکہ آفتاب نہیں ڈلا
تو قضا لازم ہے شارح نے کہا کہ ماتن کی عبارت میں لف و لثریا مرتب ہے اس لیے مترجم نے ترجمہ اس کے مطابق کیا اور یوم سے مراد وہ وقت ہے
جس میں روزہ دار نے کھایا یعنی الشک فی الاول دون الشانی اور کافی ہے اسقاط کفارہ کے لیے شک اول صورت میں یعنی تسحر کھانے کی صورت میں
نہ دوسری صورت یعنی انظار میں اس لیے کہ اول صورت میں رات کا ہونا اصل ہے اور اس کے خروج میں شک ہے اور دوسری صورت میں دن کا ہونا اصل
ہے اور غروب میں شک ہے تو غروب میں شک کا ہونا اسقاط کفارہ میں کافی نہ ہو گا چنانچہ شارح کتا ہے عللاً بالاصل فیہا یعنی دونوں صورتوں میں اصل
پر عمل کرنے سے م اس لیے کہ اول صورت میں اصل بقائے شب ہے سو کفارہ واجب نہ ہوا اور ثانی میں اصل بقاء روزہ ہے پس اس میں ایک روایت
پر کفارہ واجب ہوا قال الشانی ولولم ینبیین المال لم یقض فی ظاہر الروایۃ اور اگر حال منکشف نہ ہو تو قضا لازم نہیں ظاہر الروایت میں م یعنی جس صورت میں کہ
بقائے شب کا گمان ہو یا شک ہو یا تسحر کھا دے اور یقین صبح ہونے کا نہ ہو تو قضا بھی لازم نہیں کیونکہ اصل یہ ہے کہ شب باقی ہے پس خروج شک سے ثابت
نہ ہو گا کذانی البوم والسانۃ تنقر علی ستۃ و ثلاثین محلاً المطولات اور مسئلہ نکل سکتا ہے ۳۶ طور پر اس کے ذکر کی جگہ بڑی کتابیں ہیں م نہر میں مذکور ہے
کہ صوم مذکورہ اس طرح نکلتی ہیں کہ یہاں دو چیزیں ہیں ایک مباح کرنے والی افطار کی چیزوں کی یعنی رات کا ہونا دوم حرام کرنے والی یعنی دن کا ہونا تو
ان دونوں میں سے ہر ایک میں یا گمان غالب ہے یا صرن گمان ہے یا شک ہے تو یہ چھ نہیں پھر ان میں سے ہر ایک کی تین قسمیں ہیں یا یہ کہ تو کچھ اس لیے
سمجھا دی مجھ نکلا یا غلط یا کچھ حال صحت و غلطی منکشف نہ ہوا اور ان اٹھارہ قسموں میں سے ہر ایک یا ابتداء صوم میں یعنی تسحر کا وقت ہے یا انتہاء صوم میں یعنی
افطار کے وقت صوبہ ۳۶ ہو پس اور اس میں نظر ہے کیونکہ تقسیم اول میں فرق کیا ہے ظن میں اور غلبہ ظن میں اور اس میں کچھ فائدہ نہیں کیونکہ یہ دونوں حکام
میں متحد ہیں اگرچہ معنوم مختلف ہوں اس واسطے کہ ایک جانب کے راجح ہونے کو ظن کہتے ہیں پس اگر وہ تدریج زیادہ ہو کہ قریب یقین کے ہو دے تو اس
کو غلبہ ظن اور اکبر رائے بولتے ہیں اسی جہت سے بحر میں ۴۴ قسمیں کی ہیں پھر نہر اور بحر دونوں پر یہ التزام ہوتا ہے کہ شک کو دوبارہ شمار کرنے کی کوئی
وجہ نہیں ہے کہ مباح کرنے والی چیزیں بھی کیا جائے اور حرام کرنے والی میں بھی کیونکہ جب ایک میں شک ہو تو دوسری میں شک یقیناً ہو گا اس جہت سے
کہ شک میں دونوں طریقے برابر ہوتی ہیں بخلاف ظن کے پس تقسیم صحیح اس طرح کرنی چاہیے کہ یا مجموعہ صحیح کا ظن یا مجموعہ صوم کا ظن ہو یا شک ہو اور ہر ایک ان
میں سے یا ابتداء صوم میں ہو یا انتہاء میں اور یہ چھوں صورتیں ہیں یا یہ کہ منکشف ہو جاوے دھو دیتیے کا یا مجموعہ صوم کا یا نہ منکشف ہو پس یہ اٹھارہ ہوئے تو

ابتداء صوم میں اور نواستہائیں اسی واسطے زمینی نے سوائے اٹھارہ کے اور نہیں ذکر کیں اور انہیں کے احکام بیان کیے لہٰذا اگر ستر کھائی رات کے لگان سے پس اگر رات ظاہر ہوئی یا کچھ ظاہر نہ ہوا تو اس کے ذمہ کچھ لازم نہیں اور اگر معلوم ہو کہ فجر طلوع ہو گئی تو اس پر صرف قضا ہے اور یہی حال ہے جب رات میں شک ہو اور اگر ستر کھائی طلوع فجر کے گمان پر پس اگر دُفعہ ہو کہ فجر ہو گئی نیاس کے ذمہ صرف قضا ہی ہے اور اگر کچھ منکشف نہ ہوا تو اس کے ذمہ کچھ نہیں ظاہر الوطیت میں اور کہا گیا ہے کہ قضا کرے احتیاطاً اور اگر دُفعہ ہو کہ ابھی رات ہے تو اس کے ذمہ کچھ نہیں پس یہ نو صورتیں ابتداء صوم میں ہوئیں اور اگر گمان کیا کہ سورج غروب ہو گیا پس اگر عدم غروب دُفعہ ہو تو اس پر صرف قضا ہے اور اگر غروب دُفعہ ہوا شک ہو پس اگر کچھ دُفعہ نہ ہو تو اس پر قضا ہے اور لزوم کفارہ میں دو روایتیں ہیں اور اگر موجود ہونا شمس کا پایا گیا تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں اور اگر ظاہر ہو کہ آفتاب غروب ہو گیا تو کچھ لازم نہیں اور اگر گمان کیا تھا عدم غروب کا پھر ظاہر ہوا عدم غروب یا کچھ ظاہر نہ ہوا تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں ہیں اور اگر غروب منکشف ہو تو کچھ لازم نہیں اور یہ نواستہائیں ہوئیں حاصل یہ کہ اٹھارہ میں سے دس صورتوں میں کچھ لازم نہیں ہے یعنی نہ قضا لازم ہے نہ کفارہ اور چار صورتیں صرف قضا لازم ہے اور چار صورتوں میں قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں کذا فی الشامی عن الجلبی فقہ فی الصور کلمات فقط تمام صورت مذکورہ میں صرف قضا کرے کفارہ لازم نہیں مگر کفارہ سے مراد وہ ہیں جو مذکور ہوئیں وانظر خطأ الخ نہ تصریح کی صورتیں جو ہم نے بیان کیں کذا فی الشامی کی لاشہ اعلیٰ الغروب و آخر ان علی عدمه فانظر ظہر عدمہ اسی طرح صرف قضا لازم ہے مگر شہادت دی دو شاہدوں نے غروب پر اور دو نے عدم غروب پر پھر انظار کیا پھر ظاہر ہوا عدم غروب مگر کفارہ اس لیے لازم نہ آیا کہ اس نے شہادت غروب پر اعتنا کیا کذا فی الطحاوی ولو کان ذلک فی طلوع الفجر ففعلی و کفران شہادۃ النفی لا تعارض شہادۃ الاثبات اور اگر یہ اختلاف شہود کا طلوع فجر میں ہو تو قضا اور کفارہ دونوں لازم ہیں کیونکہ شہادت نفی کی نہیں معارفہ کر سکتی شہادت اثبات کو مگر اس واسطے کہ گواہ اثبات کے واسطے ہوتے ہیں نہ نفی کے لیے تو ثبوت کی شہادت مقبول ہوئی نہ نفی کرنے والے کی کذا فی البر و اعلم ان کل ما انتفی فیہ الکفارة محله اذا لم یقع منہ ذلک مرة بعد اخرى لاجل قصد المعصیۃ فان فعلہ وجبت ذمہ بذلک انتفی ائمة الامعار و علیہ الفتویٰ قینہ و ہذا صحت نہر اور ہاں تو کہ جس صورت میں کفارہ لازم نہیں سو مضمون اس محل میں ہے کہ اس شخص سے وہ فعل بہ تکرار صادر نہ ہو گناہ کے قصد سے پس اگر اس کو مکرر کرے گا تو کفارہ واجب ہوگا اس کے زہر کے لیے یہی حکم دیا ہے شہروں کے اماموں نے اور اسی پر فتویٰ ہے کذا فی القنیۃ اور یہ وجہ ہے کذا فی النہر والاخیار ان میسکان ببقیۃ یومہا وجوباً علی الاصح اور دونوں پچھلے دین میں نے ستر کھالی یا انظار کی بات جان کر اساک کریں باقی روز براہ وجوب اصح روایت ہرم اور قول ضعیف یہ ہے کہ اساک مستحب ہے کذا فی الفتح اور اجماع ہے اس پر کہ حائض اور نسا اور مرغن اور مساک پر اساک واجب نہیں اور اس پر کہ جو براہ خطا افکار کرے یا غدا یا یوم الشک میں پھر ظاہر ہو کہ رمضان کا دن ہے کہ اس پر اساک بقیۃ یوم واجب ہے ذکرہ قاضی خاں اور اخیرین کی تخصیص کی وجہ معلوم نہیں ہوتی جیسا شارح بھی اس کی طرف اشارہ کرے گا لان الفطر یصح و ترک البقیۃ شرعاً واجب اس واسطے کہ انظار رمضان میں قیح ہے اور قیح کا ترک شرعاً واجب ہے مگر مراد مفطر کے طور پر کھانا پینا ہے کیونکہ صوم پہلے ہی فاسد ہو چکا قالہ الشامی کسافر اقام و خائف و نساء و طہرنا و مجنون افاق و مرغن صح جیسا اساک واجب ہے مسافر پر کہ مقیم ہو گیا اور حائض اور نسا پر کہ پاک ہوئی ہوں اور مجنون کہ ہوش میں آیا اور مرغن جو اچھا ہو گیا م مسافر مقیم ہوا یعنی دوپہر کے بعد یا دوپہر سے پہلے مگر کھانا کھانے کے بعد اور اگر دوپہر اور کھانے سے پیشتر مقیم ہو گا تو روزہ لازم ہوگا اگرچہ نینٹ افکار کی کر چکا ہو جیسا اعلیٰ فصل میں آوے گا اور ان مسائل میں قاعدہ یہ ہے کہ جو شخص آخر روز ایسی حالت پر ہو جاوے کہ اگر اس حالت پر اول روز ہوتا تو روزہ لازم ہوتا پس اس کے ذمہ اساک لازم ہے کذا فی الخلاصۃ والنهاۃ والعناۃ اور

۱۔ اس میں تین صورتیں داخل ہیں یعنی رات میں شک تھا اور رات ہی محل دوم یہ کہ کچھ نہ معلوم ہوا صوم یہ کہ فجر ۱۲

چونکہ یہ قاعدہ جمع افراد کو جامع نہیں ہے کیونکہ اس میں سے خارج ہے وہ شخص جو یوم الشک میں صبح کو مفطر ہو اور وہ جو رات کے گمان سے سحر کھائے یا افطار کرے غروب کے گمان سے اسی واسطے قاعدہ مذکورہ کے بعد بدلے میں یہ کہا ہے اور اسی طرح حال ہے اس شخص کا کہ اس پر روزہ واجب ہو اور سبب کے موجود ہونے اور اہلیت کے متحقق ہونے سے مگر اس کا پورا کرنا متغیر ہو گیا ہو جیسے جان کر افطار کر ڈالے یا یوم الشک میں مفطر ہے پھر ظاہر ہوا کہ یہ روزہ رمضان کا ہے یا سحر کھالی اس خیال سے کہ ابھی صبح نہیں ہوئی پھر معلوم ہو گیا کہ صبح ہو گئی ان صورتوں میں بھی اساک واجب ہے صائیں کی مشابہت سے انتہی پس بدلے میں وجوب اساک کے دو قاعدے رکھے قالہ الشامی اور حالفن جو پاک ہوئی یعنی بعد فجر کے یا فجر کے ساتھ کذا فی الفتح اور غبنون بوش میں آیا یعنی کھانے کے بعد یا جب نیت کا وقت جاتا رہا اور نہ وہ تو جب نیت کرے گا اس کا روزہ صحیح ہو گا اور ظاہر یہ ہے کہ اساک اس پر بھی واجب ہے جیسا مسافر پر قالہ الشامی ومفطر ولو مکرا او خطاء اور جیسے اساک واجب ہے افطار کرنے والے پر اگرچہ کسی کے دباؤ سے افطار کیا ہو یا خطا سے ہم مفطر کے لفظ سے تعبیر کیا تاکہ معلوم ہو کہ مفطر سب برابر ہیں کسی میں کچھ فرق نہیں اس میں اشارہ ہے کہ معنف کے قول یعنی والا غیر ان ممکن الخ کی کوئی وجہ نہیں وہی بلغ وکافر اسلم اور جیسے اساک واجب ہے لڑکے پر کہ بالغ ہو یا کافر پر کہ مسلمان ہو او کلم لقیضون ما فاتهم الا اخرین اور یہ سب جو مذکور ہوئے قضا کریں جو ان سے فوت ہوا یعنی اس روزہ کا روزہ مگر دونوں پچھلے یعنی لڑکا جو بالغ ہو یا کافر جو مسلمان ہوا وہ اس روزہ کے روزہ کی قضا نہ کریں وان افطر العدم البیہما فی الجزاء الاول من ایوم گو وہ دونوں پچھلے افطار کر لیں کیونکہ یہ دونوں اس روزہ کے اول جزء میں روزہ کے اہل نہ تھے م یعنی اصل وجوب ہی کے اہل نہیں بخلاف حالفن و مسافر و مرض کے کہ ان کے اوپر روزہ واجب ہوتا ہے لیکن وجوب ادا ان سے ساقط ہے اس لیے قضا واجب ہوتی ہے وجوب السبب فی الصوم اور وہی جزو اول سبب ہے صوم میں م یعنی سبب ہے ہر روز کے روزہ کا اور یہ خلاف ہے اس کے جو سرخی نے اختیار کیا ہے اور معنف نے بھی اس کتاب کے اول میں بیان کیا ہے کہ ابنا ماہ رمضان کے دن یا رات کے ایک جزء کا سبب روزہ کا ہے لکن لو یو یا قبل الزوال کان نفلا ففیقضى بالانسا وکما فی الشرب بلا لیتہ عن النانیۃ لیکن اگر وہ دونوں پچھلے روزہ کی نیت کریں زوال سے پہلے تو روزہ نفل ہو گا توڑنے سے اس کے قضا لازم آوے گی کذا فی الشرب بلا لیتہ عن النانیۃ ہم یہ استدراک ہے اس سے جو اساک سے معصوم ہو کہ دونوں کا روزہ صحیح نہیں ہوا سو بیان کر دیا کہ فرض صحیح نہیں ہوا ظاہر الروایت میں برخلاف امام یوسف کے اور نفل صحیح ہے اگر نیت کر لیں زوال سے پہلے یہاں تک کہ اگر اس کو توڑ دیں گے تو قضا واجب ہوگی قالہ الشامی ولو لوی المسافر والمجنون او المریض قبل الزوال مع عن الفرض اذا گریٹ کر لی مسافر یا مجنون یا مریض نے زوال سے پہلے تو درست ہے بجائے نفل کے م زوال سے مراد نصف النہار شرعی ہے اور یہ لفظ اسی طرح بہتر ہے کتب میں متعدد جگہ واقع ہے تسامی یا بنا بر قول ضعیف قالہ الشامی ولو لوی الحالف او النفساء لم یصح اصلا للنانی اول الوقت ہو لا تجزی اور اگر حالف نے یا نفساء نے نیت کر لی تو صحیح نہیں ہے بالکل یعنی نہ فرض نہ نفل کیونکہ اول وقت میں صافی صوم کا موجود ہے اور صوم عبادت واحد ہے متجزی نہیں ہوتا یعنی جب مفطر ایک جز میں پایا گیا تو اس نے باقی کو بھی فاسد کر دیا کذا فی الطحاوی دیوم الرعی بالصوم اذا طاعة ویغرب علیہ ابن عثر کا صلوة فی الامح اور لڑکے کو روزہ کا حکم کریں سبب اس کی طاقت رکھتا ہو اور ماریں روزہ رکھنے پر دس برس کی عمر میں مثل صلوة کے اصح روایت پر ہم لڑکے کا ولی یا وصی حکم کرے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ امر واجب ہے اسی طرح منکرات سے منع کریں تاکہ خیر کی الفت حاصل ہو اور شر سے باز رہے اور اگر تمام مہینے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو جس قدر کی طاقت رکھتا ہو اس قدر کا امر کریں اور مارے سے مراد ہاتھ کی مار ہے نہ لکڑی کی اور لڑکا اگر روزہ توڑ دے تو قضا لازم نہیں قالہ الشامی وان جامع المكلف او ميا مشتی فی رمضان اداء ما مراد اگر جماع کیا مکلف یعنی مائل بالغ نے آدمی مشتی کے ساتھ رمضان کے اٹھ میں ادا کی نیت اس وجہ سے ہے کہ گذری یعنی کفارہ بشک حرمت رمضان کے لیے لازم ہے اور قضا میں ہتک رمضان نہیں م یہ قسم ثالث قضا کا بیان

شروع ہوا یعنی جن صورتوں میں قضا و کفارہ دونوں لازم ہیں اور مکلف کی قید سے نکل گیا بھی اور مجنون اور آدمی کی قید سے جی اور شستی سے مراد شتی علیٰ کمال ہے پس یہ مسئلہ یا سیرہ کے جماع سے کفارہ لازم نہیں گوارا انزال ہو جاوے کذا فی البراء و جوامع و توارت الحشفۃ فی احاد السبیلین انزالا اطلاق کیا گیا اسکے ساتھ اور غائب ہو گیا اس ذکر قبل یا دبر میں انزال ہو یا نہ ہو جماع شامل ہے اس کو کہ ندرج صغیر جماع کرے عورت کے ساتھ کیونکہ قستانی میں ہے کہ جیسا مرد کے ذمے مشتملہ کے جماع سے کفارہ لازم ہے ایسا ہی عورت کے ذمہ ہے بھی یا مجنون کے جماع سے اور وہ نوموتوں میں مشتمل کا اختلاف ہے کما فی التمر تاشی اور حشفہ کا غائب ہونا اس واسطے کہا کہ بغیر اس کے جماع متحقق نہیں اور انزال اور عدم انزال اس واسطے برابر ہوا کہ عدم انزال کی صحت میں بھی قضاء شہوت متحقق ہے اس سے مد لازم ہوتی ہے جو مقبوت مضمضہ ہے پس کفارہ جس میں معنی عبادت کے بھی ہیں بطریق ادلی لازم ہو گا کذا فی البراء و اکل او شرب غذا و کسر الغنیم و بالانزال المتعین و المدا یا تغذی بہ او دواء یا تداوی بہ یا کھاوے یا پیوے غذا یا دوا شارح نے کہا کہ غذا نہیں کے کسرہ اور ذال منقوطہ اور مد کے ساتھ یعنی جو صلاحیت غذائیت کی رکھے جیسے گیہوں کی ردلی گوشت اور پانی کو غذا میں اس واسطے شمار کیا کہ وہ غذا کی امانت کرتا ہے گو غذا نہیں اور دوا وہ کہ جس سے شفا طلب کی جاوے و الفاظ و مول مافیہ صلاح بدنہ بوجہ و منہ یلقی جلیہ فیکفر لوجود معنی صلاح البدن فیہ درایہ و غیرہ اور قاعدہ کلیہ غذا اور دوا کی شناخت کا یہ ہے کہ پہنچا ایسی شے کا پیٹ میں جس میں اس کے بدن کی اصلاح ہو غذا یا دوا کھلاتی ہے اور اس میں ہے لعاب و صحن محبوب کا سو اگر ننگل جاوے تو اس میں کفارہ لازم ہے کیونکہ صلاح بدن کی موجود ہے کذا فی الدرر النبی و فیہ و ما نقلہ الشرنبلالی عن الحدادی روہ فی النہر اور شرنبلالی نے حدادی سے نقل کیا اس کو نہر میں رو کیا ہے ہم شرنبلالیہ میں ہے کہ تغذی کے معنی میں اختلاف ہے بعض نے کہا ہے جس کے کھا کو طبیعت چاہے اور پیٹ کی خواہش دفع ہو اور بعض نے کہا ہے کہ وہ چیز جس کا نفع صلاح بدن پر عائد ہو اور فرق اس طرح سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی شخص نے تقریباً کرمتہ سے نکالا پھر اس کو کھالیا تو دوسرے معنی کے لحاظ سے اس پر کفارہ لازم ہے نہ اول کے اور اس کے برعکس حکم جھنگ میں ہے کیونکہ اس میں بدن کا نفع کچھ نہیں ہے بلکہ عقل کم ہوجاتی ہے تو قول ثانی کے بموجب کفارہ نہ ہو گا لیکن طبیعت اس کی طرف میل کرتی ہے اور پیٹ کی خواہش دفع ہوتی ہے تو کفارہ واجب ہو گا بموجب قول اول کے اور نہر میں کہا ہے کہ یہ تحقیق سے بعید ہے اس واسطے کہ اس تقدیر پر فقہاء کا قول اور دوا لغو ہو جائے گا اور نیز وہ قول معتقوں نے ذکر کیا ہے کہ نظر کے معنی میں خوف میں پہنچا ایسی چیز کا جس میں اصلاح بدن کی ہو خواہ غذا ہو یا دوا یہ بھی لغو ہو گا کیونکہ یہ قول مقابل ہے اول قول کے اور عمل خلاف کی تحقیق میں یہی مناسب ہے اتنی میں کتابوں کہ اس کا حاصل یہ ہے کہ تغذی کے معنوں میں اختلاف نہیں ہے بلکہ نظر کے معنوں میں لیکن صاحب نہر نے جو تحقیق سے نقل کیا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ تغذی میں اختلاف نہ ہوئے لیکن تحقیق یہ ہے کہ نہ تغذی کے معنی میں اختلاف ہے نہ نظر کے اس واسطے کہ علانے ذکر کیا ہے کہ کفارہ واجب نہیں ہے مگر جس صورت میں کہ افطار صرۃ و معنی ہو پس اکل یا افطار صرۃ موجود ہے یعنی ننگنا اور نظر معنوی یہ کہ اس سے بدن کی اصلاح ہو خواہ دوا ہو یا غذا تو اس سے یہ نکلتا ہے کہ کفارہ واجب نہ ہو گا کنکری کے ننگنے سے کیونکہ صرف صورت اکل کی ہے اور نہ حقہ وغیرہ میں کیونکہ صرف اکل معنوی ہے چنانچہ ہدایہ وغیرہ میں اسی طرح معلل کیا ہے اور بدائع میں ذکر کیا ہے کہ کفارہ واجب ہوتا ہے اس چیز کے خوف میں پہنچانے سے جس سے قصد تغذی کا یا تداوی کا ہو منہ کی راہ سے بخلاف غیر اس صورت کے پس کفارہ واجب ہو گا اگر بادام یا اخوٹ ثابت خشک حلق میں اتار لیا کیونکہ اکل صرۃ ہے معنی نہیں اس واسطے کہ ان اشیاء کو اس طرح کھانے کی عادت نہیں تو مانند کنکری اور گٹھلی کے ہوئے اور سوکھا آٹا چانکنے میں یا تر آٹا کھانے میں بھی نہ ہو گا کیونکہ اس سے مقصود تغذی اور تداوی نہیں ہے اور ایسا ہی درخت کے پتے اگر مادۃ ماکول میں تو کفارہ واجب ہے ورنہ صرف قضا لازم ہے اور ایسا ہی اگر خشک منہ سے نکلا پھر ننگل لیا یا کسی دوسرے کا خشک چاٹ لیا کیونکہ اس کو طبیعت مکروہ باقی ہے اور اگر کسی پیارے یا دوست کا لعاب ہے تو کفارہ واجب ہے کا ذکر المحلوئی کیونکہ طبیعت نفرت

۱۔ تاویں میں ہے کہ غذا جس سے صہم کا خواہد قوام ہے ۲

نہیں کرتی ہے اور اس سے ظاہر ہوا کہ مراد ان کی مایغذی بہ سے وہی ہے کہ جس میں صلاح بدن کی ہر اس طرح کہ مادۃ ماکول ہر یا بقصد تغذی یا لذی یا لذۃ کذا فی الشامی محقق امدار ارجح للکل لفظ عمد است کے ساتھ تعلق رکھتا ہے یعنی اکل و شرب و جماع قصد ہر م اس سے محظی اور مکرمہ نکل گئے کذا فی البحر میں کتابوں کہ ناسی بھی نکل گیا کیونکہ مراد ان چیزوں کے عمد کرنے سے قصد افطار کا ہے اور ناسی اگرچہ مفطر کا استعمال قصد کرتا ہے لیکن افطار کا قصد نہیں کرتا قالہ الشامی و اتم ای فعل لا یظن الفطر بہ قصد و کل ولس و جماع ہیبتہ بلا انزال ادا مال اجمع فی دبر و نحو ذلک یا پچھنے لگوانے یعنی ایسا کام کیا جس سے افطار کا گمان نہیں جیسا قصد اور سرمہ لگایا اور عورت کو ہاتھ لگایا اور ہیبتہ کا جماع بلا انزال اور انگلی خشک مقصد میں دینی و غیرہ مام شارح نے ای فعل کرنے سے اشارہ کیا کہ یہ حکم خاص پچھنوں کا نہیں ہے اور اس سے احتراز ہو گیا ان اشیاء سے جن میں گمان افطار کا ہو سکتا ہے مثلاً اول بھول کر کھالیا پھر روزہ ٹوٹ جانے کے گمان سے عمد کھالیا تو کفارہ لازم نہیں شہد کی جہت سے جیسا سابقاً مذکور ہوا قالہ الشامی فظن فطرہ بہ فاکل عمد پھر گمان کیا کہ حجامت وغیرہ سے روزہ ٹوٹ گیا پھر جان کر کھالیا فقہی فی الصور کھلا و کفر قفا کرے اور کفارہ دے تمام صورتوں میں ہم یعنی وان جامع سے یہاں تک اور وقت و وجوب قضا اور کفارہ کا بیان نہ کرنے سے متبادر کیا کہ وجوب علی الترافی ہے جیسا امام محمد کہتے ہیں اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ علی الفور ہے اور ابو حنیفہ سے دور وائیں ہیں کذا فی التمر تاشی لا ینظر فی غیر محلہ اس واسطے کہ یہ گمان بے موقع ہے یعنی پچھنے لگوانے کسی طرح مفطر نہیں تو ان کو مفطر سمجھنا بے موقع ہے حتیٰ لو انشاء مفت لیقصد علی قولہ اذ سمع حدیثاً ولم یعلم تاویلہ لم یفطر بشئہ یہاں تک کہ اگر کسی مفتی مقصد علیہ نے اس پر فتویٰ دیا یا حدیث سنی اور اس کی تاویل نہیں جانتا تو کفارہ نہ دے واسطے شہد کے ہم غرض یہ ہے کہ اگر ظن اپنے موقع پر ہو تو کفارہ نہیں اور مفتی کا مقصد ہونا اس لیے کہا کہ نہایہ میں کہا ہے کہ شرط یہ ہے کہ مفتی وہ ہو جس سے فقہ اخذ کرتے ہوں اور شہد میں اس کے فتویٰ پر اعتماد ہو کیونکہ اس صورت میں اس کے فتویٰ سے شہد ہو گا اور اس کے بغیر کے فتویٰ کا اعتبار نہیں اور اس سے معلوم ہوا کہ مقصد صیغہ مبہول کا ہے پس ایکے سائل کا اعتقاد کافی نہیں اور حدیث سے ملو یہ حدیث ہے کہ پچھنے لگانے والا اور جس نے لگوائے دونوں کا روزہ ٹوٹ جاتا ہے امام محمد کے نزدیک اس حدیث پر عمل کرنے سے اگر کوئی شخص بعد پچھنے کے عمد کھالے گا تو کفارہ لازم نہیں اس لیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول اتوے ہے مفتی کے قول سے پس اس میں شہد کی جہت سے کفارہ سا قاط ہونا اہل ہے اور امام ابو یوسف آس کے خلاف کہتے ہیں ان کا قول یہ ہے کہ عامی کو اوقاتہ الفقہاء کا چاہیے کیونکہ وہ اہادیث کی معرفت پر نہیں پہنچ سکتا ہے تو کفارہ سا قاط ہونے میں حدیث کا سننا اس کو کافی نہیں اور حدیث مذکور کی تاویل یہ ہے کہ وہ منسوخ ہے یا جن کی شان میں حدیث وارد ہوئی وہ گھٹتے کہتے تھے پس مراد یہ کہ ثواب روزہ کا باتار ملے اس تاویل کو جان کر کوئی عمد لے پچھنوں کے کھالے گا تو کفارہ واجب ہو گا اس لیے کہ شہد نہ رہا کذا فی الشامی ملقظا وان اخطا المفتی ولم یثبت الاثر اگرچہ اس فتویٰ میں مفتی نے خطا کی اور اگرچہ اس باب میں اثبات نہیں ہے ہم مراد یہ ہے کہ سوائے حدیث افطر الحاجم والمجم کے کوئی حدیث صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ تو صحیح و ثابت ہے قالہ الشامی الا فی الادمان یہ استثناء لم یفطر سے ہے یعنی اگر تیل لگایا پھر کھالیا تو کفارہ دے کیونکہ اس نے عمد ایہ کام کیا بدون کسی دلیل شرعی کی سند کے اور کسی فقیہ کا فتویٰ اور حدیث کی تاویل یہاں کارآمد نہیں کیونکہ یہ صورت مشتبہ نہیں ایسے اشخاص پر جن کو ادنیٰ دخل فقہ میں ہو اسی طرح کمال نے نقل کیا ہے بدائع سے لیکن اس کے مخالف ہے جو غایہ میں ہے کہ جو شخص سرمہ لگا دے یا تیل لگا دے بدن کو یا مونچھوں کو پھر کھالیوے قصد اتو اس پر کفارہ ہے مگر اس صورت میں کہ جاہل ہو اور کسی نے اس کو افطار کا فتویٰ دیا ہو اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ راجح یہ ہے کہ استثناء نہ چاہیے پس شارح کو ادلیٰ یہ تھا کہ استثناء ترک کرتا قالہ الشامی و کذا لینیۃ عند العامة زہد طبعی اور یہی حال نیست کا ہے کہ اگر نیست کر کے بعد بقصد روزہ توڑے تو اس میں بھی کفارہ لازم ہے اکثر علما کے نزدیک کذا فی الزیلیں ہم کیونکہ افطار نیست سے مخالف قیاس کے ہے اور حدیث نیست سے روزہ ٹوٹنے کی بالاجماع تاویل کی گئی ہے یعنی مراد یہ ہے کہ ثواب ہاتار ہوتا ہے بخلاف حدیث حجامت کے کہ بعض

علمائے اس کے ظاہر کو بھی اخذ کیا ہے جیسے امام احمد اور اوزاعی کذا فی الامداد اور علمائے ظاہر یہ کا خلاف نیست میں معتبر نہیں کیونکہ یہ خلاف حادث ہوا ہے بعد اس کے کہ سلف تاویل مذکور کر چکے تھے کذا فی الفتح لکن جعلہا فی الملتقی کالجائزۃ ورجح فی البحر للثبوت لیکن غیبت کو ملتقی میں حجامت کے مانند کہا ہے اور اسی کو بحر میں تزیج دیا ہے شہد کی جہت سے ہم تم کو معلوم ہو چکا کہ جو مخالف جماع کے ہو اس سے شہد نہیں ہوتا اور عمل اس پر ہے جس پر اکثر مشائخ ہیں واللہ اعلم قال الشافعی کفارۃ الظہار الثلاثۃ بالکتاب واما ہذہ فبالسنۃ کفارہ روزہ کا دے مثل کفارہ ظہار کے لیکن کفارہ ظہار کفارۃ سے ثابت ہے اور کفارہ روزہ کا سنت سے ہم یعنی اس کی مثل ہے ترتیب میں پس اول تو بروہ آزاد کرے اور اگر نہ پاوے تو دو دینے کے پلے درپے روزے رکھے اور اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو ۹۰ مسکینوں کو کھانا دے بموجب حدیث اعرابی کے جو صحاح ستہ میں مذکور ہے پس اگر سیم روزہ رکھنے میں اظہار کرے اگرچہ عذر سے ہو تو از سر نو رکھے مگر حیض کے عذر سے از سر نو نہ رکھے اور کفارہ قتل میں بھی متابع شرط ہے اور ایسا ہی جو کفارہ کہ اس میں عقیق مشروع ہے کذا فی النہر اور وجوب کفارہ میں مرد و عورت میں غلام آزاد میں بادشاہ و غیرہ میں فرق نہیں قال الشافعی ومن ثم شہد بہا اور اسی جہت سے کفارہ صوم کو کفارہ ظہار کے ساتھ تشبیہ دیتے ہیں ہم یعنی چونکہ کفارہ ظہار ثابت بالکتاب ہے تو اعلیٰ درجہ ہوا کفارہ صوم سے کہ ثابت بالسنۃ ہے اس لیے لوئی کو اعلیٰ کے ساتھ تشبیہ دیا اور یہ فقہی ہے اس کو کہ کفارہ ظہار کا منکر کافر ہوا اور کفارہ صیام کا منکر کافر نہ ہو تشبیہ تشبیہ میں اشارہ ہے کہ روزہ کے کفارہ کا ظہار کے کفارہ کی مثل ہونا ہر وجہ سے لازم نہیں اس واسطے کہ جماع اثناء کفارہ میں متابع کو قطع کر دیتا ہے کفارہ ظہار میں مطلقاً بعد اہو یا نسیا نارات کو ہوا دن کو بخلاف کفارہ صوم و قتل کے کیونکہ جماع متابع کو ان دونوں میں نہیں قطع کرتا مگر اظہار خواہ بعد نہ ہو یا بے عذر اور غیر عذر سے مراد ما سوائے حیض کے ہے حاصل یہ ہے کہ اس جگہ متابع کو ذمی قطع نہیں کرتی مات کو قصد یا دن کو نسیا نا بخلاف کفارہ ظہار کے قال الشافعی ثم انما یکفران لوئی لیلہ دلم یکن مکرہ دلم یلزم سقط کمرض و حیض پھر کفارہ اسی صورت میں لازم ہے کہ روزہ طار نے رات سے نیت کی ہو کیونکہ دن کی نیت میں شافعی کا خلاف ہے پس تشبیہ سے کفارہ لازم نہ ہو گا اور اس پر کسی کی طرف سے اکراہ نہ ہو اور نہ حادث ہو بعد اظہار کرنے کے کوئی عذر سوائے کہ کفارہ کو ساقط کر دے جیسا مرض جس میں اظہار مباح ہو یا حیض کہ عذر ہو جائے اور اکراہ کی صورت میں بھی کفارہ لازم نہ آوے گا و مختلف فیہا لو مرض یخرج نفسه او سفر بہ مکرہ والمعتد لزوما اور اختلاف کیا ہے اس صورت میں کہ بیمار ہو جاوے اپنے آپ کو زخم لگا کر یا بڑھو کوئی اس کو سفر میں لے جاوے اور معتد یہ ہے کہ کفارہ لازم ہے م سفر کو اکراہ کے ساتھ مقید کیا اس واسطے کہ اگر اپنی خوشی سفر کرے گا تو بالاتفاق کفارہ ساقط نہیں ہو گا لیکن اگر اظہار کرے بعد اس کے کہ سفر کیا تو کفارہ واجب نہیں کذا فی النہر یعنی اگرچہ روزہ توڑنا اس پر حرام ہے اگر سفر فروعی بعد کیا جیسا آگے مذکور ہو گا قال الشافعی و فیہا و المتیقن قتال عدو لوافظ ولم یحصل العذر والمعتد سقوطها اور اختلاف ہے اس میں جس کو عادت مقررہ ہے تپ کی حیض کی یا یقین کرتا ہے دشمن کے مقابلے کا اگر اظہار کیا اور عذر مقرر نہ پایا گیا اور معتد یہ ہے کہ کفارہ ساقط ہے ہم اسی کی تصحیح کی ہے بزازیر میں اور قاضی خان نے شرح جامع مغیر میں اور شرنبلالی نے بھی یہی اختیار کیا ہے لیکن یہ مخالف ہے بحر کے کہ اس میں کہا ہے کہ اگر عورت نے اظہار کیا اس خیال پر کہ اس کے حیض کا دن ہے اور اس کو حیض نہ آیا تو اظہار یہ ہے کہ کفارہ واجب ہے جیسا اظہار کیا اس گمان سے کہ یہ یوم المرض ہے اور یہی ہے کہ کفارہ واجب ہے جیسا یا تا غایہ میں منصوص ہے اور اس لیے مراج اور فیض میں وجوب کا جزم کیا ہے دونوں مسئلوں میں اور حاصل یہ ہے کہ تپ اور مرض کی عادت والوں میں بھیج کا اختلاف ہے اور جو قتال دشمن کا یقین رکھتا ہو اس پر سے سقوط کفارہ میں میں نے کسی کا لے ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہے یعنی بادشاہ اور اس کے اہل کے بار میں کہ فتویٰ دیا جاوے وہ دینے کے روزہ دن کا کیونکہ مقصود کفارہ سے اگرچہ ہے اور اس پر سارے بیٹے کے روزہ اظہار کرنے اور بعد آنا ذکرنا سمل ہے پس زجر حاصل نہ ہوا اش

خلاف نہیں دیکھا اور فرق یہ ہے کہ قتال دشمن کے لیے تقدیم افطار کی طرف احتیاج ہوتی ہے تاکہ قوت ہو بخلاف مریض کے جامع انفصالیں میں یہ فرق کما ہے قالہ الشامی ولو تكرر فطره ولم يكفر لاول يكفيه واحدة ولو في رمضان عند محمد وعليه الاختلاف بزيادة وجبتي وغيرهما اور اگر اس نے مکرر روزے توڑے اور پہلے کا کفارہ ادا نہیں کیا تو اس کو ایک ہی کفارہ پس ہے گو در رمضان میں کے روزے ہوں امام محمد کے نزدیک اور اسی پر اعتماد ہے کذا فی البرزخ مجتبیٰ وغیرہام بحر میں اس کو اصرار سے نفل کیا ہے اور جوہر سے نفل کیا ہے اگر در رمضان میں کے ہوں تو دو کفارہ لازم ہیں اگرچہ پہلے کا کفارہ ادا کیا ہو ظاہر الروایۃ میں اور یہی صحیح ہے میں کہتا ہوں کہ ترجیح مختلف ہوئی اور دوسرے کی تقویت اس جہت سے ہے کہ ظاہر الروایۃ ہے قالہ الشامی واختار بعض للفتویٰ ان افطر بغیر الجماع داخل والا لا اور بعض نے فتویٰ کے لیے یہ اختیار کیا ہے کہ اگر افطار کھانے پینے سے ہو تو کفارہ متداخل ہو گا یعنی ایک ہی ہو گا اور اگر افطار مکرر جماع سے ہو تو جدا جدا کفارہ ہو گا اگرچہ پہلے کا کفارہ ادا نہ کیا ہو مگر جماع بطریقہ سے اور اسی جہت سے امام شافعی کے نزدیک جماع ہی میں کفارہ ہے کھانے پینے میں نہیں قالہ الشامی دلائل عمدۃ شہرۃ بلا عذر لقتل و تمانی فی شرح الوسیانۃ اور اگر کھادے قضا علی الاطلاق بے عذر رمضان میں تو قتل کیا جاوے اور شرع دہبانہ میں اس کو پورا بیان کیا ہے مگر دہبانہ میں کہا ہے ولو اكل الانسان عمدا وشهرة ولا عذر فيه قيل بالقتل ليوثر به بشرط ان لا يكون في وقت الصوم صورت یہ ہے کہ بقصد کھایا کسی شخص نے بے عذر سب کے سامنے تو قتل کیا جاوے کیونکہ دین کے ساتھ تسخر کرتا ہے یا منکر اس کا جو دین میں بالعزۃ ثبت ہے اور اس کے قتل کی حلت میں اور حکم دینے میں خلاف نہیں ہے پس قیل جو مولف دہبانہ نے کہا ہے منعوف کے سبب سے نہیں ہے قالہ الحلبي وان ذرعه القی وخرج ولم يعد الا فطر مطلقا ملاء اولاد اور اگر تے آگئی اور نکل گئی اور منہ میں اگر بھر ملتی میں نہیں گئی تو روزہ نہیں ٹوٹتا ہر صورت میں یعنی منہ بھر کے آوے یا نہیں مگر یہ مسئلہ ۲۴ طرح پر ہو سکتا ہے کیونکہ تے آپ سے آوے یا قضا کرے اور دونوں صورتوں میں منہ بھر ہو یا کم اور چاروں صورتوں میں یا خارج ہو جاوے یا خود ملتی میں خود کرے یا بقصد گلے میں اتارے اور ان بارہ صورتوں میں یا یہ کہ روزہ یاد ہے یا نہیں اور روزہ نہیں ٹوٹتا سب صورتوں میں بنا برامع روایت کے مگر مادہ اور استثناء میں یعنی بقصد خود کرنے میں اور بقصد تے کرنے میں بشرطیکہ منہ بھر ہو اور روزہ یاد ہو کذا فی شرح الملتقی فان عاد بلا صناعه ولو هو ملاء الغنم مع ذكره للصوم لا يفسد خلافا للشامی پس اگر از خود بیٹ گئی گو منہ بھر ہو یا خود دیکر روزہ یاد ہے تو روزہ نہیں ٹوٹتا بخلاف امام ابو یوسف کے وان اعاده او قدر حصته منه فاكثر حادوی افطرا جماعا ولا كفارة فيه ان ملاء الغنم واللہ بالحق اور اگر قضا تے کو اندر ہٹا لیا یا اس میں سے ایک چنے کی مقدار یا زیادہ کو قالہ الحدادی تو بالا جماع روزہ جاتا رہا اگر تے منہ بھر کرائی ہو اور کفارہ لازم نہیں ہے اور اگر تے ملاء الغنم نہ ہو اور کل کو اعادہ کر لیا یا بعض کو تو روزہ فاسد نہ ہو گا اور یہی مختار ہے مگر اور خانیہ میں ہے کہ یہی صحیح ہے اور علماء کثیر نے اسکی تصحیح کی ہے کذا فی المطی اور قدر نحو میں اشارہ ہے کہ حکم میں فرق نہیں اعادہ کل کا کرے یا ایک چنے کی مقدار کا بشرطیکہ تے منہ بھر ہو حدادی نے سراج میں کہا ہے کہ مبنی خلاف کا یہ ہے کہ ابو یوسف ملاء الغنم کو اعتبار کرتے ہیں اور محمد اس شخص کے فعل کو پس ملاء الغنم کو حکم خارج کا دیا گیا اور اس سے کم تر گویا خارج ہی نہیں کیونکہ اس کا ضبط ممکن ہے اور اس خلاف کا نتیجہ چار مسئلوں میں ظاہر ہوتا ہے ایک یہ کہ ملاء الغنم نہ ہو اور از خود خود کر جاوے تو بالا جماع روزہ نہیں جاتا ابو یوسف کے نزدیک اس جہت سے کہ اس کو حکم خارج کا نہیں اور امام محمد کے نزدیک اس جہت سے کہ اس شخص کے فعل کو اس میں دخل نہیں و دوسرا یہ کہ تے ملاء الغنم ہو اور اس کو اعادہ کیا کل کو یا بعض کو چنے کی مقدار تب بالا جماع افطار پایا جاوے گا کیونکہ تے خارج کو خوف میں اعادہ کر لیا اپنے فعل سے تبتیرا یہ کہ تے ملاء الغنم نہیں ہے اور اس کو اعادہ کیا تو امام محمد کے نزدیک چونکہ اس کی صیغہ پائی گئی روزہ ٹوٹ گیا اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں ٹوٹا کہ تے پری دہن نہیں ہے چوتھی صورت یہ کہ تے ملاء الغنم ہو اور خود بخود خود کر جاوے تو ابو یوسف کے نزدیک روزہ جاتا ہے اور اگر کھادے انسان قضا علی الاطلاق انداس کو کچھ ملے ہو تو کہتے ہیں کہ اس کے قتل کا حکم کیا جاوے ۱۲

رہے گا اور امام محمدؒ کے نزدیک نہیں اور یہی صحیح ہے کذا فی الشانی وان استقاء ای طلب القی عاددا ای متذکر الصومان کان ملاء الغم فسد بالاعمال
 مطلقاً اور اگر قصد اچھے کی اس طرح کہ روزہ یاد ہے اگر تے ملاء الغم ہے تو روزہ فاسد ہو گیا بالا جماع ہر صورت میں ہم یعنی خود خود کرے یا اعادہ کرے یا نہ کرے
 ہو نہ اعادہ فتح القدیر میں کہا ہے کہ اس میں تفریع خود اور اعادہ کی نہیں جاری ہو سکتی کیونکہ خود مجرد سے روزہ ٹوٹ گیا گو خود اور اعادہ دونوں ہوں قالہ
 الشانی وان اقل لا عند الشانی و ہوا صحیح اور اگر تے ملاء الغم سے کم ہو یعنی بشرطیکہ خود نہ کرے اور نہ اعادہ ہو تو روزہ نہیں ٹوٹتا امام ابو یوسف کے نزدیک اور
 یہی صحیح ہے مگر ظاہر الروایۃ بقول محمد بن یحییٰ عن النعمان بن النعمان عن النعمان بن النعمان عن النعمان بن النعمان عن النعمان بن النعمان عن النعمان بن النعمان
 ہے کافی سے قال عاد بن یوسف لم یفطر وان اعادہ ففیہ روایتان اصحابنا لا یفسد محیط پس اگر خود کرے از خود تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر بقصد اعادہ کیا
 تو اس میں دو روایتیں ہیں ان میں اصح یہ ہے کہ نہیں ٹوٹتا کذا فی المصیطع یعنی ابو یوسف سے دو روایتیں منقول ہیں کیونکہ محمد کے نزدیک تو تفریع نہیں
 چل سکتی قال الشانی و ہذا کلہ فی فی طعام او ماء او مرۃ اودم اور یہ تفصیل مذکور کھانے کی تے میں ہے یا پانی کی یا صفر کی یا خون کی ہم ظاہر یہ ہے کہ خون
 سے ملا خون بستہ ہے اور نہیں تو کیا فرق ہے اس خون میں اور جو داتوں میں سے نکلے پھر اس کو نگل جاوے کہ روزہ ٹوٹ جاتا ہے بشرطیکہ متھوک یا لب
 ہو یا برابر ہو یا مزہ معلوم ہو جیسا اول باب میں مذکور ہوا فان کان بلغنا فغیر مفسد مطلقاً خلافاً للثانی پس اگر بلغم ہے تو غیر مفسد ہے مطلقاً یعنی خود تے کھے
 یا آپ آجاوے ملاء الغم ہو یا نہ ہو خود ہو یا اعادہ یا کچھ نہ ہو بخلاف ابو یوسف کے کہ وہ کہتے ہیں کہ اگر تے ملاء الغم ہو تو فاسد ہو جاتا ہے واستحسن الکمال مزہ
 اور مستحسن جانا ہے اس کو کمال نے اور غیر اس کے نے کمال نے کہا ہے کہ قول ابو یوسف کا یہاں اصح ہے اور ابو حنیفہ اور محمد کا قول نقض وضو میں
 اصح ہے کیونکہ افطار میں یہ قید ہے کوئی چیز پیٹ میں جاوے یا عدا تے کرے بغیر ملاحظہ اس کی پاکی یا ناپاکی کے پس اس باب میں بلغم وغیرہ بلغم میں فرق
 نہیں بخلاف نقض وضو کے اور بجز اور نہ میں اسی کو مقرر رکھا ہے اور یہی مراد ہے شارح کی استحسنہ وغیرہ سے کیونکہ جب ثابت رکھا تو در حقیقت مستحسن جانا
 کذا قال الشانی ولو اکل لہما بین اسنانہ ان مثل حصۃ فاکثر قضی فقط و فی اقل منہما لا یفطر اور اگر کھالیا گوشت جو داتوں میں ہے اگر مقدار
 ایک چنے کی یا زیادہ ہے تو صرف قضا کرے اور چنے سے کم میں روزہ نہیں جاتا ہم چنے کی مقدار کو صدر شہید نے اختیار کیا ہے اور ابو یوسف نے یہ اختیار کیا
 ہے کہ جس کا ٹکنا ممکن ہو بدون امتناع لعاب و ہن کے اور کمال نے اسی کو پسند کیا ہے اس لیے کہ مانع افطار سے وہ چیز ہے جس سے بچاؤ مشکل ہو
 اور یہ اسی صورت میں ہے کہ خود متھوک کے ساتھ خوف میں جاوے نہ وہ جو بقصد خوف میں لے جاوے الا اذا اخرجہ من فمہ فاکلہ مگر جب کہ منہ سے
 نکال لے پھر کھا جاوے یعنی اس صورت میں روزہ ٹوٹ جاوے گا ولا کفارة لان النفس تعاذہ اور کفارہ لازم نہیں آتا کیونکہ نفس اس کو مکروہ سمجھتا ہے
 واکل مثل سمۃ من خارج لیفطر ویکفر فی الامح اور کھالینا مقدار ایک تل کے بھی خارج سے روزہ توڑتا ہے اور کفارہ بھی لازم ہے اصح روایت پر الا اذا
 مضغ بحیث تلاشت فی فمہ مگر جب کہ چامے اس طرح کہ اس کے اجزا متفرق ہو جاویں منہ میں ہم یعنی اس واسطے کہ دانتوں سے چٹ جائے گا اور خوف
 میں کچھ نہ پیئے گا اور متھوک کے تابع ہو گا کذا فی المعراج پس روزہ سلامت رہے گا الا ان یجد الطعم فی حلقہ کامر مگر یہ کہ مزہ پاوے اپنی حلق کے اندر تو نہ
 ٹوٹ جاوے گا جیسا سابق مذکور ہوا واستحسن الکمال قائلہ و ہوا اصل فی کل قبیل مضغ اور اسی کو کمال نے پسند کیا ہے اور کہا ہے کہ یہی قاعدہ کلیہ ہے ہر
 تلیل شے میں جس کو چاوے کہ اگر مزہ حلق کے اندر پاوے گا تو روزہ جاتا رہے گا ورنہ نہ جائے گا ورنہ نہ ذوق شے و کذا مضغ بلا عذر قید فیما
 قالہ یعنی اور مکروہ ہے ہائم کو چھینا کسی چیز کا اور ایسے ہی چبانے عذر یہ قید دونوں میں ہے قالہ یعنی ہم ظاہر یہ ہے کہ یہ کراہت تنزیہی ہے قالہ لعل لکون
 ملہ باب ہے اس کا کما داک قید لازم ہے کیونکہ مستطیع مدحھا جاتا ہے جواب یہ ہے کہ استواء سے تمتدے کا مراد ہے اور عادت سے مذکورہ کا احساس سے محل گیا وہ کہ جب تے عدا کرے اور روزہ
 یاد نہ ہو تو روزہ نہیں ٹوٹتا اعادہ فی المعراج

رودھا اور سیداسی الخلق فذاقت مثل اس کے کہ عورت کا خاوند یا مالک بدخلق ہو اور وہ نمک چکھ لے م یہ مثال چکھنے کی ہے اور چبانے کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص بچے کے منہ میں کچھ چبا کر دیوے جب کوئی شخص چبانے والا یعنی حالف یا لڑکا دینہ ہو جو نہ ہو دق کر اہستہ الذوق عند الشراء قولان اور چیز کے مول لینے کے وقت چکھنے میں دو قول ہیں ووفق فی النہر بانہ ان وجدہ اذ لم یخف غبنا کہ والا اور نہ میں دونوں قولوں میں توفیق کی ہے اس طرح کہ اگر بدون چکھنے کے کسی اور طرح لے سکتا ہے اور غبن کا خوف نہیں تو چکھنا مکروہ ہے اور اگر بدون چکھنے چارہ نہیں اور غبن کا خوف ہے تو مکروہ نہیں م نہ میں کراہت کو اسی قید کے ساتھ مقید کیا ہے کہ چکھنے کے سوا کوئی تدبیر ہو شر کے لیے یعنی غبن کا خوف ہو یا نہ ہو پس شارع کا قول دلم یخف غبنا نہ کے مخالف ہے البتہ والا نہ کے موافق ہے قالہ الشافعی وذا فی الفرض لا النفل کذا قالوا و فیہ کلام لمحرمۃ الفطر فیہ بلا عذر علی المذہب فیہ فی القی الکرہیۃ اور چکھنا فرض میں مکروہ ہے نہ نفل میں اسی طرح علمائے کہا ہے لیکن اس میں کلام ہے کیونکہ نفل میں بھی افطار بے عذر مکروہ ہے صحیح مذہب پر پس کراہت باقی رہی م رٹی نے کہا ہے کہ فرض میں مکروہ ہے اس کی قوت کی جہت سے کہ اس کی حفاظت رکھنی چاہیے اور ایسا نفل نہ کرنا چاہیے جس سے افطار کا خوف ہو اور نفل میں مکروہ نہیں اس واسطے کہ نفل بعد اصل میں جائز الطریقین تھا گو اس وقت شروع کے بعد توڑنا درست نہ ہو پس نفل کا مرتبہ فرض سے پیچھے رکھا کہ جو چیز اکثر افطار کی نوبت نہیں پہنچاتی اس کو نفل میں جائز رکھنا نہ فرض میں قالہ الشافعی وکرہ مضغ ملک ابغض مضغ ملتئم والا فی فطر اور مکروہ ہے چبانا گو نفل کا جو سفید ہوتا ہے چبانے کا ڈل بندھا ہو اور نہ روزہ ٹوٹ جاوے گام ملک کو جدا بیان کیا اس لیے کہ عورتیں اس کو بجائے مسواک چبا یا کرتی ہیں تو اس سے شہہ ہوتا تھا کہ شاید جائز ہو حاصل یہ کہ اس قسم کا گو نفل جو عادت میں عادت نہیں پہنچتا اور سیاہ گو نفل اور جس کو نہیں چباتے اور پس ہوا جو ف میں چلا جاتا ہے پس اگر یہ بھی جو ف میں پہنچ جاوے گا تو روزہ ٹوٹ جاوے گا اور اگر دلیسا گو نفل بھی جو ف میں نہ پہنچے گا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا وکرہ للمفطرین الا فی الخلوۃ بعذر اور مکروہ ہے استعمال ملک کا مفطر مرد کو مگر خلوت میں عذر سے اس واسطے کہ دلیل یعنی عورت کی مشابہت مقفی ہے کراہت کو مردوں کے حق میں اور کوئی اس کا معارض نہیں اور ظاہر یہ ہے کہ کراہت تحریمی ہے کذا فی الطحاوی وقیل یباح اور ایک قول یہ ہے کہ گو نفل کا چبانا مباح ہے م فخر الاسلام نے کہا کہ امام محمد کے کلام میں اشارہ ہے کہ غیر حالم کے لیے مکروہ نہیں ہے لیکن مردوں کو اس کا ترک مستحب ہے مگر عذر کی جہت سے مثلاً منہ میں بدبو ہو ویستحب للنساء لانه سوا لکن فتح اود مستحب ہے عورتوں کے لیے کیونکہ وہ عورتوں کی مسواک ہے م یعنی بہ سبب اس کے کہ عورتیں ضعیف الجسم ہیں تو مسواک شاید مسوڑھوں کو نقصان کرے یا ہاتھوں کو کذا فی الفتح وکرہ قبلۃ دس ومعاقلۃ ومباشرة فاحشۃ ان لم یامن المفسدة وان امن لا بأس اور مکروہ ہے بوسہ لینا اور پیچونا اور طعنا اور مباشرت فاحشۃ اگر خوف ہو جماع یا انزال کا اور اگر اس کا خوف نہیں تو کچھ معاقلۃ نہیں م سراج میں جزم کیا ہے کہ قبلہ فاحشۃ یعنی اس کے ہونٹوں کو اپنے منہ میں لے کر دبانا مطلقا مکروہ ہے خوف ہو یا نہ ہو لایکہ دوسٹن شارب ولا کل اذا لم یقصد الزنیۃ او تطویل اللیۃ اذا کانت بقدر السنون ہو البقیۃ نہیں مکروہ ہے نیل لگانا مونچھوں کو اور نہ سر نہ لگانا بشرطیکہ بقصد زنیۃ کے نہ ہو یا نیل لگانے سے مقصود ڈاڑھی کی درازی نہ ہو جب کہ بقدر سنون یعنی ایک مشت موجود ہے م واضح ہو کہ قصد زنیۃ اور چیز ہے اور قصد جماع دوسری چیز کیونکہ قصد جماع سے عیب کا دور کرنا اور وقار کا قائم رکھنا اور نیت کا اظہار بطور شکر مقصود ہوتا ہے نہ فخر کے طور پر اور یہ بات نفس کی دلاوری کا اثر ہے اور قصد زنیۃ نفس کے ضعف کا اثر ہوتا ہے اس میں فخر کبر کا لحاظ ہوا کرتا ہے کذا فی الفتح ملخصا وصرح فی النہایت لوجوب قطع ما زاد علی القبضۃ بالغم ومقتضاه الاثم تبرکہ اور نہایہ میں تصریح کی ہے کہ جو زیادہ ایک مشت سے ہو اس کا کاٹنا واجب ہے اور یہ اس بات کو چاہتا ہے کہ زائد کے نہ تراشنے سے گناہ گار ہو م کیونکہ نہایہ میں کہا ہے وما زاد فی لک یجب قطعہ بکذا عن رسول اللہ ﷺ قلہ دس ظاہر اس سے ملا دس بشہوت ہے یا زرع کا پھوٹنا ۱۲ مہر ہے یعنی نیل لگانا اور سر نہ لگانا اور منہ سے اہم ہے اور بیان دونوں درست میں لیکن اول اولیٰ ہے ۱۲ مہر ادا اس کے سوا قطع ہونا واجب ہے ادا سی طرح مرد کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اپنی ریش کو طول اور عرض میں سے تراشتے غے رطابت کیا ہے اس کو ترمذی میں ۱۱

صلی اللہ علیہ وسلم ان کان یاخذ من من طویلاً و عرضاً و ابویسی یعنی الترمذی فی جامعہ اور ایسا ہی معراج میں ہے اور فتح القدیر میں اس کو نقل کیا ہے اور برقرار رکھا ہے نہ میں کہ ہے کہ بعض حوالی سے میں نے سنا ہے کہ نہایہ میں یحییٰ بن یحییٰ نے کہا ہے تو اس صورت میں نہایہ کو نہ کاٹنے کا مضائقہ نہیں شیخ اسماعیل نے کہا ہے کہ یہ خلاف ظاہر ہے کیونکہ ایسے مواقع میں مستحب استعمال کرتے ہیں قال الشافعی الا ان یکل بالوجوب علی الثبوت مگر یہ کہ وجوب کے معنی ثبوت کے لیے ہاویں م اس کی موید یہ ہے کہ استدلال صاحب نہایہ کا وجوب پر دلالت نہیں کرتا کیونکہ لفظ کان یفعل تکرار و دوام پر دلالت نہیں کرتا اس لیے زیلعی نے لفظ یجب کو حذف کیا اور کہا کہ و ما زاد لقص اور اسی طرح شرح شیخ اسماعیل میں اور نہ میں ہے اور یہ سنت ہے جیسے قسمی میں ہے اور محبتی اور ینایح وغیرہ میں مذکور ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں ڈاڑھی کتر دلنے میں اطراف سے جب دراز ہو اور نہ بٹھے بال اکھاڑنے میں مگر بوجہ زینت کے اور نہ بھروسہ کے بال لینے میں اور منہ کے بالوں میں جب تک کہ مخنت کی مشابہت نہ ہو اور حلق کے بال نہ منڈا دے اور ایک روایت ابو یوسف سے ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں ہے و اما لاخذ منها ہی دون ذلک کا یفعل بعض الغالبہ و مخنتہ الرجال فلم یجاء احد واخذ کلھا ففعل ہی و السند و جوس الامام فتح اور ڈاڑھی میں سے لینا اس حال میں کہ وہ مشیت سے کم ہو جیسا بعض معنی اور مخنت کرتے ہیں پس اس کو کسی نے نہیں مباح کیا اور کل کا منڈانا بندھنے کے کفار کا فعل اور ہم کے مجوسیوں کا کذافی الفتح و حدیث التوسعة علی العیال یوم عاشوراء صحیح و احادیث الکتمال فیہ ضعیفہ لا مضمونہ کا زعم ابن عبد العزیز اور حدیث وسعت طعام کی عیال پر عاشوراء کے روزہ میں ہے اور حدیثیں سرمہ لگانے کی اس روزہ میں ضعیف ہیں نہ موضوع جیسا ابن عبد العزیز نے گمان کیا ہے م حدیث تو سہی یہ ہے کہ جو شخص دسویں محرم کو اپنی عیال پر وسعت کرے یعنی بہت سا کھانا پکوا دے تو اللہ تعالیٰ تمام سال اس پر وسعت کرے حضرت جابر نے کہا کہ میں نے اس کو ہم بر سر تجربہ کیا خلاف نہیں ہوا اور اکتال کی حدیث وہ ہے جو بیہوشی نے روایت کی ہے اور کہا ہے کہ ضعیف ہے جو کوئی عاشوراء کے دن اٹھ کا سرمہ لگا دے اس کی آنکھ کبھی نہ دکھے گی کذافی الفتح میں کہتا ہوں کہ مناسبت اس کے ذکر کی یہاں یہ ہے کہ صاحب ہدایہ نے استدلال کیا ہے اس پر کہ سرمہ لگانا روزہ دار کو مکروہ نہیں ہے اس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رغبت دلائی سرمہ لگانے پر عاشوراء کے روزہ اور اس روزہ کے روزہ کی طرف بھی نہیں کہا ہے کہ ابن عبد العزیز نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ آنحضرت سے اس روزہ بھر روزہ کے اور کچھ ثابت نہیں ہوا چونکہ روافض نے بدعات ماتم وغیرہ کے قائم کیے اس کے جواب میں جاہل سنیوں نے اظہار سرور و طعام و اکتال کال کھڑے کیے اور احادیث موضوعہ اکتال اور توسعہ میں روایت کیں اور قول ابن عبد العزیز کا مردود ہے اس طرح کہ احادیث اکتال کی ضعیف ہیں موضوعہ نہیں اور اس سے معلوم ہوا کہ قائل ابن عبد العزیز ہے جیسا نہ اور حواشی سعدیہ سے واضح ہوتا ہے اور ابن عبد العزیز وہ شخص سے جس نے مشکلات ہدایہ پر نکات لکھی ہے ولا مسواک و لو حشیا و طبابا علی الذہب اور نہیں مکروہ ہے مسواک اگرچہ بعد زوال کے ہو یا تر ہو پانی میں بنا بر مذہب صحیح کے م ابو یوسف پانی میں تر مسواک کو مکروہ کہتے ہیں اس واسطے کہ بے ضرورت تری منہ میں جاتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ آخر گل کرنے سے زیادہ تو نہیں ہے اور تازہ مسوا کسی کے نزدیک مکروہ نہیں ہے مگر بہ اثباتی بعد الزوال اور شافعی نے مکروہ کہا ہے مسواک کو بعد زوال کے و کذا لایکرہ جماعہ و تلفف ثوب مبتل و مضغہ و استنشاق و اذ غسال للبر و عند الثانی و یفتی شریک بلالیہ عن البرہان ایسا ہی مکروہ نہیں کھینچنے لگوانے اور تر کپڑا پینا اور گل کرنا اور ناک میں پانی دینا اور نہانا ٹھنڈک کے لیے ابو یوسف کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہے کذافی اثربلالیہ عن البرہان م اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر مبارک پر پانی ڈالا اور حضرت روزے سے تھے پیاس کی جہت سے اور گرمی سے اور ابن عمر کپڑا تر کر کے اپنے اوپر لپیٹ لیتے تھے روزے کی حالت میں اور اس طرح سے کہ ان المردیہ میں اعانت ہے عبادت پر اور دل شکی کا دفع ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ مکروہ کہا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ عبادت

۱۔ جو زائد ہو وہ ناشی ہا دے ۱۱

میں ملائت کا اظہار ہے کذا فی البرہان ویستحب السور و تاخیرہ و تعجیل الفطر لحدیث ثلث من اخلاق المرسلین تعجیل الافطار و تاخیر السور و السواک اور مستحب ہے سحر کھانا اور سحر میں تاخیر کرنا اور افطار میں جلدی کرنا کہ حدیث شریف میں وارد ہے میں چیزیں رسول کی عادت میں سے ہیں افطار میں جلدی کرنا سحر کھانے میں تاخیر کرنا اور مسواک کرنا م بجز میں کہا ہے کہ میں نے فقہائے کلام میں تصریح نہیں دیکھا کہ اکیلے پانی سے بھی سنت سحر اور ہوتی ہے کہ نہیں لیکن ظاہر حدیث جو احمد نے روایت کی ہے اس پر دلالت کرتی ہے کہ سنت اور ہوتی ہے چنانچہ فرمایا کہ سحر کھانا بالکل برکت ہے تو تم اس کو ترک نہ کرو اگرچہ کوئی تم میں سے ایک گونٹ پانی ہی پی لے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں سحر کھانے والوں پر اور تاخیر اس مقام تک مستحب ہے کہ رات باقی رہنے میں شک نہ ہو پس اگر شک ہوگا تو کھانا مکروہ ہے صحیح روایت پر اور تعجیل افطار مستحب ہے مگر اگر کے دن جب تک کہ ظن غالب غروب شمس کا نہ ہو تاخیر کرے اگرچہ مؤذن اذان دلوے اور تعجیل مستحب یہ ہے کہ تاروں کے پھٹکنے سے پہلے ہو کذا فی الشامی تنبیہ فیض میں کہا ہے کہ جو شخص بلند مکان پر ہو جیسا اسکندریہ کا منارہ تو وہ افطار نہ کرے جب تک اس کے نزدیک شمس غروب نہ ہو جاوے اور شہر واسے اس سے پہلے افطار کر سکتے ہیں اگر ان کے نزدیک غروب ہو جاوے اس سے پہلے اور یہی حال ہے طلوع کا فجر میں یا سحر میں فروع مسائل ملخصہ شارح کے لاجبوزان تعجیل عملاً یصل بہ الی الضعف فیخبر نصف النهار ویستریح الباقی نہیں جائز ہے کہ کوئی ایسا کام کرے جس سے ضعف ہو جاوے کہ مانع روزہ کا ہو تو نانباتی مثلاً یوں کرے کہ آدھے روز پکاوے اور پانی آرام کرے خان قال لا یفینی کذب باقصر ایام الشتاء ہیں اگر وہ شخص کہ اس قدر عمل چھ کو کفایت کے لیے بس نہیں ہے تو تکذیب کیا جاوے جاڑے کے سب سے چھوٹے دن سے کہ قریب نصف روز کے ہوتا ہے م م مل نے کہا ہے کہ جامع الفتاویٰ میں ہے کہ اگر معیشت میں اشتغال کی وجہ سے روزے سے ضعیف ہو جاوے تو اس کو افطار جائز ہے اور ہر روز کے بدلے نصف صاع کھانا دے یعنی اس صورت میں کہ اور دونوں میں گنجائش روزہ رکھنے کی نہ ملے ورنہ تقنا واجب ہوگی اور علیٰ ہذا القیاس اگر کھیتی کاٹنے پر روزے میں قنار نہ ہو اور تاخیر میں کھیتی ہلاک ہوتی ہو تو جواز افطار وقفہ میں کچھ شک نہیں اور یہی حال نانباتی کا ہے مگر جھوٹھلانے کا ذکر جو شارح نے کیا اس میں نظر ہے اس واسطے کہ دن کی زیادتی کمی کو کفایت میں دخل نہیں پس اسی کی رائے پر مضمون ہو گا کہ اس کے حال کو صلاح پر محمول کرنا چاہیے اتنی لیکن نو لا یصلح میں جامع الفتاویٰ کے مسئلہ کی صورت اس شخص کے لیے بیان کی ہے جس نے ہمیشہ کے روزے نہ رکھے ہوں اور ہمارا کلام روزہ رمضان میں ہے پس حرف ذالے کے باب میں یوں کہنا چاہیے کہ جب اس کے پاس اس کے اور اس کے عیال کی کفایت موجود ہو تو اس کو افطار حلال نہیں ہے کیونکہ اس کو سوال حرام ہے تو افطار بالاولیٰ حرام ہوگا اور جو کفایت موجود نہ ہو تو اس کو مکمل کرنا اس مقدار کہ کفایت کرے ۔ ۔ ۔ جائز ہے اور بغیر افطار کیے اگر عمل نہ ہو سکتا ہو تو افطار جائز نہ ہوگا بشرطیکہ دوسرا کام نہیں کر سکتا جس میں روزہ بھی رکھ سکے ایسا ہی اگر خوف ہو کھیتی کے ہلاک ہونے کا یا چوری جانے کا اور کوئی آدمی ایسا نہ ملے جو اجرت مانج پر کام کر دے اور یہ خود اس کام کو کر سکتا ہے تو افطار جائز ہے اس واسطے کہ اس سے کم تر پر نماز کا ٹوٹنا جائز ہے قالہ الشامی فان جہد المرء لرفعہ بالعمل حتی مرض فافطر نفی کفارۃ قتلان تینہ پس اگر عمل کے جہت سے کسی آنا دے مشقت اٹھائی یہاں تک کہ مریض ہو گیا پھر افطار کیا تو اس کے کفارہ میں دو قول ہیں کذا فی التقیۃ م بعض نے کہا کہ کفارہ لازم ہے اور بعض نے کہا نہیں اور بقائی نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اور آنا کی قید اس لیے لگائی کہ نوٹدی علام اگر کام کی مشقت سے مریض ہو کر افطار کریں تو ان پر بالانفاق کفارہ نہیں کیوں کہ وہ معذور ہیں اور عمل کے حکم سے مجبور ہوں ان کو پہنچتا ہے کہ ایسے کام سے باز ہیں تو اس تعلیل سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آزاد پر کفارہ واجب ہے چنانچہ شریعہ الیہ میں اس کی تزییح بیان کی ہے کذا فی الشامی و فی البرزانیۃ لو صام مجز من القیام صام و صلی قاعداً مہامین العبادۃ من ادبناذ یہ میں ہے کہ اگر کسی شخص کو روزہ رکھنے سے اصل قدر ضعف ہو کہ نماز میں کھڑا نہ ہو سکے تو وہ شخص روزہ رکھے اور نماز بیٹھ کر پڑھے تاکہ دونوں عبادتیں ادا ہوں واللہ اعلم

فصل فی العوارض المبیحة لعدم الصوم

یہ فصل ہے ان عوارض میں جن میں روزہ نہ رکھنا جائز ہے وقد ذکر العصف منها خمسة اور مصنف نے عوارض میں سے پانچ ذکر کیے یعنی سفر اور حمل اور دودھ پلانا اور مرض اور بڑھانا اور حقیقت میں لوہیں چنانچہ شامی نے چار یہ بیان کیے اکراہ یعنی دوسرے کے دباؤ سے روزہ توڑنا جہاد شدت گرسنگی پیاس کی زیادتی اس لیے شارع نے کہا دلتی الاکراہ خوف ہلاک اور نقصان عقل و لوبعش اور جوع شدید و سعة حیة باقی رہ گئے اکراہ اور خوف ہلاک کا یا خوف نقصان عقل کا یہ خوف بھی اگر پیاس سے ہو یا سخت بھوک سے یا سانپ کے کاٹنے سے ہم سعة حیة معطوف ہے عطش پر جو متعلق ہے خوف ہلاک سے قالہ الحلبي یعنی جب کسی کو سانپ کاٹ لے اور وہ دواپنے کے لیے افطار کرے اور اکراہ سے مراد ایسی چیز سے زبردستی کرنی جو مضطر کرتی ہو جیسے قتل کرنا اور عضو کاٹنا اور سخت مار دینا ہے اور خوف کی مثال جیسے بادشاہی عامل کسی شخص کو گرنی کے دنوں میں عمارت کے کام پر پکڑے جائیں اور کام میں جلدی ہو اور روزہ رکھنے سے جان کا خوف ہو یا بھوک اور پیاس سے عقل کے جاتے رہنے کا خوف ہو تو افطار درست ہے اور خلاصہ میں ہے کہ جب غازی یقیناً جانتا ہو کہ دشمن سے قتال ہو گا رمضان میں اور در صورت عدم افطار کے ضعف کا خوف ہو تو افطار کرے کذا فی الشامی مختصر المسافر سفر اثر عیاد و لم یصبہ لمسا فر غیر مقدم ہے اور الفطر جو آگے آتا ہے بتدا مومن ہے اور لام سے اشارہ اس طرف ہے کہ افطار جائز ہے لیکن روزہ رکھنا افضل ہے اگر نقصان نہ کرے یعنی افطار جائز ہے مسافر کو کہ سفر شرعی رکھتا ہو یعنی تین دن رات کی مدت کا اگرچہ کسی گناہ میں سفر ہے و حامل اور مریض اما کانت اذ ظرا علی الظاہر اور افطار جائز ہے جس کو حمل ہو یا دودھ پلاتی ہو خواہ ماں ہو یا دایہ بنا بر ظاہر الروایت کے ہم دایہ تو اس جہت سے کہ عقد کی جہت سے اس پر دودھ پلانا واجب ہے ماں اس جہت سے کہ اس کو دودھ پلانا دینا ہر حالت میں واجب ہے اور قضاء واجب کہ لڑکے کا باپ مفلس ہو یا بچہ غیر کا دودھ نہ پیتا ہو اور ابو السعد نے کہا ہے کہ دایہ کو افطار جائز ہے اگرچہ عقد رمضان ہی میں واقع ہو برخلاف صدر الشریعہ کے کہ حلت کو مقید کیا ہے اور کہا ہے کہ جب رمضان سے پہلے عقد ہو چکا ہو تو حلال ہے خافت بقلیة الظن علی نفسہا اولہ بدودھ پلانے والی کو افطار جائز ہے اگر خوف کرتی ہو مریض ظن غالب کی رو سے اپنی جان پر یا بچہ پر و قیدہ البعس تبعاً لکمال بما اذا تعینت الارضاخ اور مقید کیا ہے اس کو بجنسی نے ابن کمال کے اتباع سے ساتھ اس حالت کے کہ وہی متعین ہو دودھ دینے پر یعنی بچہ دوسرے کا دودھ نہ پیتا ہو یا باپ مفلس ہو اور مریض خاف الزیادة لمرضہ یا جائز ہے افطار بیمار کو کہ روزہ رکھنے سے زیادت مرض کا خوف رکھتا ہو ہم یاد میں اچھا ہونے کا یا عضو کے بگڑنے کا کذا فی البحر یا آنکھ کے درد کا یا زخم یا سردی کا یا اور سوائے اس کے اور یہی حکم ہے اگر بیمار بخاری کہتا ہے بیماروں کی یعنی اگر روزہ رکھے گا تو بیماروں کی خبر داری نہ کر سکے گا اپنے ضعف کی جہت سے اور بیمار تنہا ہو جاویں گے تو اس کو بھی افطار جائز ہے قالہ الشامی اذ صحح خان المرض یا تدرست کہ خوف رکھتا ہو بیماری کا یعنی بقلیة ظن و خاوتہ خافت الضعف بقلیة الظن بامارة او تجرئة یا خادمہ کہ خوف کرتی ہو ضعف کا بقلیة ظن کسی علامت سے یا تجربہ سے او باخبار طیب حاذق مسلم مستور یا بقلیة ظن ہو خبر دینے سے طیب ماہر مسلمان مستور الحال کے ہم حاذق اس واسطے کہا کہ جس کو دخل تھوڑا سا طب میں ہو اس کے قول کی تقلید جائز نہیں اور مسلم اس واسطے کہا کہ کافر کے قول کا اعتماد نہیں شاید اس کی مرض عبادت کا خواب کرنا ہی ہو جیسا مسلمان نماز تیمم سے شروع کی اور اس کو کافر نے پانی دینے کا وعدہ کیا تو وہ نماز قطع نہ کرے اسی وجہ سے جو مذکور ہوئی کذا فی البحر اور مستور سے یہ مرض کہ فاسق نہ ہو جس کہتا ہوں کہ جب ایسے طیب کے قول سے افطار کرے جس میں یہ شرط موجود ہو دیں تو ظاہر الکفارہ لازم ہو گا جیسا افطار کرے بدون علامت و تجربہ کے کیونکہ بقلیة ظن نہ ہو اور لوگ اس سے غافل ہیں قالہ الشامی و اذا دنی النہر تبعاً للبحر جواز التطیب بالکافر فیما لیس فیہ البطلان عبادۃ اور نہ میں تبعاً للبحر کہا ہے کہ علاج میں کافر کا قتل ماننا جس جگہ البطلان عبادت کا نہیں ہے جائز ہے قلت منیہ کلام لان عندہم نفع المسلم کفالی یطلب بہم میں کتابوں کہ اس میں کلام ہے کیونکہ کفار کے نزدیک مسلمان کی غیر خواہی کفر ہے پھر ان سے کہاں علاج کر لیا جاسکتا ہے و فی البحر عن الظہیرۃ للامۃ ان تمتع عن اقتتال

لہ بقلیة ظن متعلق ہے ظن کے جو قسمیں ہیں اور خافت کے جو شرح میں ہے برسیل تنازع الاش

امام مولیٰ اذا كان ليخرج من اقامه الفرائض لانسامبقاة على اصل الحرية في الفرائض اور بجز میں نقل کیا ہے ظہیر یہ ہے کہ لوٹدی کو پہنچتا ہے کہ مولیٰ کے فرمان کو نہ مانے جب کہ امر مذکور اس کو عاجز کرے فرائض کے ادا سے کیونکہ فرائض کے باب میں اس کو اصل حریت پر باقی رکھا گیا ہے مگر مثلاً اگر نماز کا وقت تنگ ہو جاوے تو طاعت خداوندی مولیٰ کے حکم پر مقدم ہوگی اور اس سے معلوم ہوا کہ اگر مولیٰ کی اطاعت کی یہاں تک کہ روزہ افطار کر لیا تو باندی پر کفارہ لازم ہوگا کذا فی الشاشی الفطر يوم العذر الا السفر كدسجی یعنی مسافر وغیرہ کو افطار جائز ہے جس روز عذر حادث ہو مگر سفر جیسا متن میں مذکور ہوگا یعنی جس روز سفر کرے اس روز کا اتمام واجب ہے کذا فی الحلبي وقضوا لزوما ما قدر وابلأ فدية اور قضا کریں مسافر و حامل وغیرہما جس قدر روزے افطار کریں بدون فدیہ کے مگر اس میں اشارہ ہے امام شافعی کے خلاف کا کہ ان کے نزدیک قضا اور فدیہ واجب ہے ہر روزہ کے لیے نصف صاع گیہوں کذا فی البدائع و بلا ولا ولا لا علی الترائی ولذا جاز التلویح قبله بخلاف قضاء الصلوة اور قضا کریں بدون شرط ہے دس پے ہونے کے اس واسطے کہ قضاء موم فوراً واجب نہیں اسی جہت سے قضا سے پہلے نفل روزہ جائز ہے اور اگر علی الفور وجوب ہوتا تو نفل روزہ مکروہ ہوتا کیونکہ تاخیر واجب کی ہے اس کے تنگ وقت سے کذا فی البحر بخلاف قضاء نماز کے کہ وہ علی الفور ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص کسی نماز سے سو جاوے یا اس کو بھول جاوے تو چاہیے کہ اس کو پڑھے جب یاد کرے تو یاد کرنا شرط ہے قضا پڑھنے کی اور جزا شرط سے پیچھے نہیں ہوا کرتی اس سے معلوم ہوا کہ نماز فوت شدہ کو فوراً یاد آئے ہی پڑھے اور ظاہر یہ ہے کہ جس کے ذمہ فوائت ہوں اس کو نفلیں مکروہ ہوں لیکن میں نے مصرح نہیں دیکھا کذا فی النہر میں کہتا ہوں کہ قضاے فوائت میں ہم بیان کر چکے کہ ایسے شخص کو نوافل مکروہ میں مگر مکروہ سنتیں مکروہ نہیں کذا فی الطحاوی ولو جاء رمضان الثاني قدم الاداء علی القضاء ولا فدية لما خلا فالشافعی اور اگر وہ رمضان آگیا تو ادا کو قضا پر مقدم کرے اور فدیہ لازم نہیں کیونکہ قضا کا وجوب علی الفور نہیں ہے برخلاف امام شافعی کے کہ وہ قضا کے ساتھ ایک سکیں کو کھانا دینا بھی ہر روزہ کے لیے کہتے ہیں قال الحلبي ويندب للمساقر الصوم لاية وان تصوموا خير لكم والخير بمعنى البر لا الفعل التفصيل ان لم يضره اور مستحب ہے مسافر کو روزہ بمقتضائے آیہ شریف (دان تصوموا خير لكم) کے یعنی تمہارا روزہ رکھنا اچھا ہے تمہارے لیے اگر نقصان نہ کرے یعنی خوف ہلاک کا نہ ہو ورنہ افطار واجب ہوگا کذا فی البحر اور غیر یعنی نیک کے ہے نہ فعل التفصيل کیونکہ فعل التفصيل کہنے سے یہ معنی ہوں گے کہ روزہ رکھنا بہت بہتر ہے اور افطار بھی بہتر حالانکہ افطار مباح ہے نہ بہتر کذا فی الطحاوی فان شق عليه او على رفيقه فالفطر افضل لوافقة الجماعۃ پس اگر دشوار ہو روزہ اس پر یا اس کے رفیقوں پر تو افطار افضل ہے بسبب موافقت اپنے گروہ کے مگر رفیق اسم جنس ہے شامل ہے واحد اور جمع کو اور بعض نسخوں میں رفقتہ ہے یعنی جب اس کے سب رفیق یا اکثر مضطر ہوں اور نفقہ مشترک ہے تو افطار افضل ہے جیسا غلامہ وغیرہ میں ہے اور جماعت کی موافقت یعنی ان پر نفقہ کے حصہ کی تقسیم دشوار ہے یا اس کا ساتھ نہ دینا شاق ہے قال الشاشی فان مالوا فيه ای فی ذلک العذر قلایہ يجب عليهم الوصية بالفدية لعدم اور انکم مدۃ من ایام اخر پس اگر مر جاویں معذور مذکور اسی عذر میں تو ان لہم وصیت فدیہ کی واجب نہیں ہے کیونکہ ان کو نہیں ملی فرصت شمار دوسرے ایام کی جو آیت قرآنی میں منصوص ہے مگر یعنی چونکہ نہ قضا واجب ہوئی نہ فدیہ تو وصیت واجب نہ ہوئی کہ وصیت وجوب کی فرع ہے اور معلوم ہے کہ وصیت جب واجب ہوتی ہے جب اس کے پاس مال ہو کذا فی شرح الملتقی ولو مالوا بعد زوال العذر وجبت الوصية بقدر ادلکم مدۃ من ایام اخر اور اگر مر میں زوال عذر کے بعد تو وصیت واجب ہے بقدر شمار ان ایام کے جو ان کو ملے واما من افطر عددا فوجبا عليه بالادلی لیکن جس شخص نے بلا عذر افطار کیا ہو پس وجوب وصیت اس کے ذمہ بطریق اولیٰ ہے مگر متقی نے کہا کہ اس شخص کے لیے فرصت ادا کرنا قضا کی شرط نہیں کیونکہ ادا وقت پر کر کے سکتا تھا اس نے وقت کو بے عذر کھو دیا و فدیہ لزم ما عدا ای عن المیت ولیہ الذی یفقر فی مالہ کالفطرة قدرا اور فدیہ دیوے وجوب وصیت کی طرف سے اس کا دلی جو اس کے مال میں تعرف کرتا ہے مانند فطرہ کی مقدار کے مگر یعنی ولی کو فدیہ ملے جیسا رمضان کے ادارہ دے میں بالاتفاق متابع مامہ ہے ایسا ہی بالاتفاق متابع مندوب ہے جن مواقع میں متابع شرط نہیں کذا فی النہر

اذا کرنا ثلث مال سے لازم ہے جب وصیت کی ہو اور نہیں تو لازم نہیں بلکہ جائز ہے سراج میں کہا ہے کہ اسی طرح زکوٰۃ وارث کے فدا اس کا اخراج لازم نہیں مگر وصیت پر مگر یہ کہ وارث تبرما ادا کرے اور الذی یتعرف سے اشارہ ہے کہ لفظ ولی دمی کو بھی شامل ہے کذا فی البحر اور تشبیہ فطرہ کے ساتھ صرف مقدار اور ادائے قیمت کے جواز میں ہے یہاں تک کہ تملیک یہاں شرط نہیں بلکہ اباحت کافی ہے بخلاف فطرہ کے اور قستانی نے کہا ہے اطلاق کلام کا دلالت کرتا ہے کہ اگر ایک فقیر کو سب فدیہ ولی ہے تو جائز ہے نہ عدد شرط ہے نہ مقدار لیکن اگر نصف صاع سے کم دے گا تو وہ شمار میں نہیں اسی پر فتویٰ ہے یعنی بخلاف فطرہ کے ایک قول پر عیساکند رچکا قالہ الشامی بعد قدرۃ علیہ اسے علی قضاء الصوم وفوتہ ای فوت القضاء بالموت بعد اس کے کہ میت کو قدرت قضاء صوم پر حاصل ہوئی پھر موت کی جہت سے تفاوت ہوئی طرف یعنی بعد از متعلق فدی کے ہے اور فوتہ کا عطف قدرت پر ہے فلوفاتہ عشرۃ ایام فقد علی ختمہ فدا فقط پس اگر دس روز سے میت سے فوت ہوئے پھر اس کو پانچ روز کی قدرت ملی تو پانچ ہی کا فدیہ دے ماس تفریع میں اشارہ ہے کہ طحاوی نے جو کہا ہے کہ یہ قول محمد کا ہے اور شعبین کے نزدیک وصیت اور فدیہ تمام روزوں کا واجب ہے اگر ایک روز کی بھی قدرت ملے سو یہ قول طحاوی کا مردود ہے اس واسطے کہ یہ خلاف عرف نذر میں ہے نہ رمضان میں کیونکہ وجوب بقدر قدرت کے ہوتا ہے جیسا ہادیہ وغیرہ میں تنبیہ کی ہے لہو صیۃ من الثلث متعلق بقدری و بذلولہ وارث والا فمن اکل قستانی میت کی وصیت کی جہت سے ولی فدیہ دے ثلث مال سے اور یہ اس صورت میں ہے کہ میت کا کوئی وارث ہو اور اگر وارث نہ ہو تو کل مال سے ولی سے کذا فی قستانی م اس لیے کہ زیادتی کی ممانعت وارث کے حق کے سبب ہے پھر جب وارث نہ ہو تو منع نہیں ہے جیسا اس صورت میں کہ وارث ہو اور اجازت دے اور یہی حکم ہے اگر وارث ایسا ہو جس پر رو نہیں ہوتا یعنی زوجین میں سے کوئی ہو تو وارث کے عصر کے بعد زیادتی علی الثلث کی گنجائش ہے قالہ الشامی وان لم یوص وتبرع ولیہ جاز انشاء اللہ ویکون الثواب للولی اختیار اور اگر میت نے وصیت نہیں کی اور ولی نے بطور احسان فدیہ دیا تو جائز ہے انشاء اللہ تعالیٰ اور ثواب واسطے ولی کے ہو گا کذا فی اختیار م اختیار کی عبارت میں نے اس طرح دیکھی ہے وان لم یوص لا یجب علی الورثۃ الاطعام لانها عبادة فلا تؤدی الا بامرہ وان فعلوا ذلک جاز ویکون له ثواب انتہی اور کچھ شہرہ نہیں کہ فدیہ کی میت کی طرف ہے اور یہی ظاہر ہے کیونکہ دمی نے میت ہی کی طرف سے مدقہ دیا ہے نہ اپنی طرف سے پس ثواب میت کو ہو گا جیسا ہادیہ میں تصریح کی ہے کہ انسان کو پہنچ سکتا ہے کہ اپنے عمل کا ثواب کسی غیر کو دے صلوٰۃ ہو یا صوم یا صدقہ وغیرہ ہاں غیر کی طرف سے مدقہ دے گا تو اس کے ثواب میں کچھ کمی نہ ہوگی قالہ الشامی وان صام ا اصلی عنہ الولی لا حدیث النساء لا یصوم احد عن احد ولا یصل احد عن احد لکن یطعم عنہ ولیہ اور اگر روزہ رکھے یا نماز پڑھے میت کی طرف سے اس کا ولی تو نہیں جائز ہے واسطے حدیث نسائی کے کہ نہ روزہ رکھے کوئی کسی کی طرف سے اور نہ نماز پڑھے کوئی کسی کی طرف سے لیکن کھانا دلو ہے اس کی طرف سے اس کا ولی و کذا یجوز لو تبرع عنہ ولیہ بکفارة یمین او قتل بالاعمال او کسوة بغیر اعتاق اور اسی طرح جائز ہے اگر تبرع کیا اس کی طرف سے اس کے ولی نے کفارہ تمیین یا قتل میں ساتھ کھانا کھلانے یا کپڑا پہنانے کے سوا بچے آزاد کرنے کے م اسی طرح ہے زبطی اور درر اور بحر اور ہنرمیں لیکن شرنبلالیہ میں کہا ہے کہ تبرع وارث کا کفارہ قتل نہیں کسی چیز کے ساتھ صحیح نہیں ہے کیونکہ اس میں واجب اعتاق قیو کا ہے اور وارث کا اعتاق اس کی طرف سے صحیح نہیں ذکر کیا ہے اور اعتاق کا بدل صوم ہے اس میں فدیہ صحیح نہیں اور اطعام اور کسوة اس کفارہ میں ہوتا ہے نہیں تو کفارہ قتل کو کفارہ یمین کے شریک کرنا سمجھو ہے انتہی مانی الشرنبلالیہ و کذا فی العرفیہ اور علامہ اقنعالی نے اس کا جواب دیا ہے چنانچہ ابواسود نے اس کو نقل کیا ہے کہ قتل سے مراد قتل العید ہے نہ قتل النفس میں کتابوں کہ اس پر بھی وارد ہوتا ہے کہ صوم قتل العید میں اصل نہیں ہے بلکہ لے انشاء اللہ تعالیٰ اس واسطے کہ اس باب میں نص نہیں وارد ہوا ہے پس وارث کی تبرع سے اصل میت سے ساقط ہو جانے کو باہزم نہیں کہہ سکتے ۵۲۱ اور اگر وصیت نہیں کی تو وارثوں پر کھانا دینا واجب نہیں اس لیے کہ فدیہ عبادت ہے تو بدون میت کے امر کے اطاعت ہو گا اور اگر وارث کھانا دے گا تو جائز ہے اور میت کو ثواب ہو گا ۱۱

بدل ہے اس واسطے کہ واجب اس میں یہ ہے کہ اس کی قیمت سے بدی خریدی جاوے جو حرم میں ذبح ہو یا طعام کہ صدقہ دیا جاوے ہر فقیر کو نصف صاع یا ہر نصف کے بدلے ایک روز کا روزہ اور کافی کا ملخص یہ ہے کہ جو شخص ایسے روزے سے عاجز ہو کہ بدل ہے غیر کا جیسا کفارہ یمین اور قتل پس اگر فدیہ دیوے اپنی طرف سے اپنی حیات میں اس طرح کہ شیخ فانی ہو تو نہیں صحیح ہے دونوں کفاروں میں اور اگر وصیت کی فدیہ کی تو صحیح ہے دونوں میں اور اگر اس کی طرف سے اس کے ولی نے تبرع کیا تو کفارہ قتل میں صحیح نہیں کیونکہ اس میں واجب عتیق ہے اور تبرع اس کا درست نہیں اور کفارہ یمین میں صحیح ہے لیکن کسوت اور طعام میں نہ اعتنا میں جیسا ہم نے بیان کیا یہ مقام اسی طرح سمجھنا چاہیے غنیمت جان کر کہ یہاں بہت سے افہام کے قدم لغزش کھا گئے ہیں قالہ الشامی ولبسط لما فیہ من الزام الولا للیمیت بلارضا یعنی اعتنا کے ساتھ تبرع ولی کا اس لیے جائز نہیں کہ اس میں میت کے ذمہ دلاء کا لازم کرنا ہے بدون اس کی رضا کے یعنی اگر اعتنا میت کی طرف سے صحیح کہا جائے تو دلاء یعنی تزک غلام آزاد مذکور کا در صورت نہ ہونے اس کے کسی وارث نبی کے میت کو پہنچے گا م اس واسطے کہ دلاء ایک علاقہ ہے مانند علاقہ نسب کے علاوہ بریں دلاء نفع خالص نہیں کیونکہ آقا اپنے غلام آزاد کا عاقلہ بھی ہے کہ اس کی طرف سے خون بہا دیتا ہے اور ایسے ہی اس کے عصبات بعد اس کی موت کے اور یہاں نہیں وارد ہوتا ہے جو ہدایہ میں مذکور ہے کہ انسان کو جائز ہے کہ عمل کا ثواب غیر کو دے دے اور یہ اعتنا کو بھی شامل ہے کیونکہ یہاں مراد اعتنا بطور نیابت کے ہے میت سے روزے کے بدلے بخلاف اس صورت کے کہ اپنے غلام کو آزاد کرے اور اس کا ثواب میت کے لیے کر دے اس واسطے کہ اعتنا مقتق کی طرف سے اصالۃ ہو اور دلاء اسی کی رہی مرف ثواب میت کو ہو اور بخلاف تبرع کسوت و طعام کے کہ نیابت ہو سکتا ہے واسطے نہ ہونے الزام کے قالہ الشامی و فدیہ کل صلوۃ ولو ترکا عمری قضاء الفوائت کصوم یوم علی المذہب اور فدیہ ہر نماز کا اگرچہ تہو جیسا قضاے فوائت میں مذکور ہو یا مثل فدیہ ایک روز کے روزہ کے ہے صحیح مذہب پر م اور جو محمد بن مقاتل نے امام محمد سے اولاً روایت کیا ہے کہ ہر روز کی پانچوں نمازوں کے لیے نصف صاع ہے پس انھوں نے اس سے رجوع کیا ہے اور کہا ہے کہ ہر نماز فرض ہے جیسا ہر روز کا روزہ فرض ہے اور یہی صحیح ہے کذا فی السراج و کذا الفطرۃ اور اسی طرح فطرہ م یعنی عید کا فطرہ مانند فدیہ ایک دن کے روزہ کے ہے چنانچہ پہلے معلوم ہو چکا اور ممکن ہے کہ یہ تشبیہ مسئلہ تبرع کی ہو اور جلی نے کہا ہے کذا الفطرۃ کے معنی یہ کہ ولی فطرہ نکالے میت کی وصیت سے قالہ الشامی دلاء عتکاف الواجب یطعم عنہ لکل یوم کالفطرۃ ولو الجیہ اور اعتکاف واجب میں کھانا کھلایا جاوے میت کی طرف سے ہر روز کے لیے مانند فطرہ کے یعنی مقدار میں کذا فی الولا الجیہ م اگر میت نے وصیت کی ہے تو زو مالٹ سے دیا جاوے گا ورنہ جو انما والی حاصل ان ما کان عبادۃ بدینۃ فان الوھی یطعم عنہ بعد موتہ عن کل واجب کالفطرۃ والمالینۃ کا الزکوۃ یخرج عنہ القدر الواجب والمرکب کالج یخرج عنہ رجلا من مال الیمیت بجزا حاصل یہ ہے کہ جو عبادت بدنی ہو جیسے نماز تو وصی میت کی طرف سے کھانا دے اس کے مرنے کے بعد بدلے ہر واجب کے مثل فطرہ کے اور جو عبادت مالیہ ہے جیسے زکوۃ پس نکالے میت کی طرف سے بقدر واجب اور جو عبادت مرکب ہے بدنی اور مالی سے یعنی حج تو حج کو دے میت کی طرف سے ایک شخص کو بھیج کر میت کے مال سے کذا فی البحر و شیخ الفانی العاجز عن الصوم الفطر و فدیہ وجوباً و لونی اول الشہر اور شیخ فانی کو جو روزہ سے عاجز ہے افطار جائز ہے اور فدیہ دیوے وجوباً اگرچہ مینے کے شروع میں دے دے م فدیہ اس واسطے واجب ہو کہ یہ عذر ہلنے والا نہیں ہے کہ قضا لازم آوے کذا فی النہر اور فدیہ دینے میں رمضان کا اول و آخر برابر ہے کذا فی البور و بالتعد و غیر کالفطرۃ لو موسر والا فلیستغفر اللہ اور فدیہ میں تعد و فقروں کا شرط نہیں ہے اور فدیہ مثل فطرہ کے دے اگر تو اگرچہ روزہ نہ لے لے تعالیٰ سے استغفار کرے م استغفار کا ذکر فتح القدر اور بحر میں مسئلہ نذر دہائی کے بعد بیان کیا ہے جب کہ نذر کرنے والا روزہ نہ رکھے اور معیشت میں مشغول ہو جاوے پس ظاہر یہ ہے کہ یہ اسی کے ساتھ متعلق ہے و شیخ فانی کے مسئلہ کے ساتھ جو اس سے پہلے ہے کیونکہ شیخ فانی سے کسی وجہ سے تفسیر نہیں پائی گئی بخلاف ناذر کے اس واسطے کہ روزہ چھوڑ کر جب معیشت میں مشغول ہو تو ایک قسم کی تقصیر ہوئی اگرچہ معیشت کی مشغول واجب ہو اس لیے

کہ اوقات منہیہ میں چاہیے تھا کہ نماز بھی واجب نہ ہوتی شروع کرنے سے جیسا روزہ ایام منہیہ میں شروع کرنے سے نہیں واجب ہوتا جواب کا حاصل یہ ہے کہ نماز میں معصیت کا مباح صرف شروع سے نہیں ہوتا جب تک کہ سجدہ نہ کرے کیونکہ اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ نماز نہ پڑھے گا تو بغیر سجدہ کیے حاشا نہیں ہوتا بخلاف صوم کے ایام منہیہ میں کہ صرف شروع سے معصیت کا مباح ہو گیا کذا فی المنع والایضاح شارح فی نفل بلا عذر فی روایت وہی العیونہ اور نہ افطار کرے شروع کرنے والا نفل میں یعنی روزہ نہ توڑے بے عذر ایک روایت میں بھی روایت صحیحہ ہے مہم ہی ظاہر الروایۃ کذا فی المنع وغیرہ پس اس کو تنکیر کے ساتھ بیان کرنا نہ چاہیے تھا قالہ الشانی و فی آخری یحل بشرط ان یکون نیتہ القضاء واختارہ الکمال وتاج الشریعہ و صدرہ فی الوقایۃ و شرعاً اور دوسری روایت میں توڑنا حلال ہے بشرطیکہ نیت قضا کی ہو اور اسی کو کمال نے اختیار کیا ہے اور تاج الشریعہ نے وقایہ میں اور اس کی شرح میں مہم شارح نے صاحب نہر کا اتباع کیا ہے اس عبارت میں حالانکہ تصریح اختیار کی وقایہ اور شرح وقایہ میں نہیں والضیافۃ عذر للضعیف والضعیف ان کان صاحبہا لا یرضی بہم و حضورہ و یتا ذی تبرک الافطار فی فطرہ والا لا ہو الاصح من الذہب ظہیرۃ اور ضیافت عذر ہے محان کے لیے اور دعوت کرنے والے کے لیے یعنی نفل روزہ توڑنے میں نہ فرض و واجب میں بشرطیکہ صاحب ضیافت صرف حاضر ہونے سے راضی نہ ہو اور نہ ترک افطار سے اس کو ایذا ہو تو افطار کرے ورنہ افطار نہ کرے بھی صحیح مذہب ہے کذا فی الظہیر مہم اور ایک قول یہ ہے کہ قبل الزوال عذر ہے بعد الزوال نہیں اور دوسرا قول یہ کہ گایا کہ اگر مجھ و سوا اپنے اوپر اس کا ہو کہ قضا رکھ دوں گا تو توڑے ورنہ نہیں شمس الاثم نے کہا کہ یہ قید سب سے بہتر ہے میں کہتا ہوں کہ قول صحیح میں یہ پہلی تفسیر ضروری ہے کیونکہ جب وثوق قضا کا نہیں حاصل ہے تو اپنے آپ کو گناہ سے بچانا بہتر ہے غیر کی رعایت سے شارح نے جو مقید کیا قبل الزوال کے ساتھ جیسا آگے بھابے تو اس سے سب اقوال کا جمع حاصل ہو گیا ولو حلف رجل علی الصائم بطلاق امرأۃ ان لم یفطر فطر ولو کان صائماً قضاء ولا یجوز علی المعتمد بذازیہ اور اگر کسی شخص نے روزہ دار کو قسم دی اپنی بی بی کی طلاق کی و صورتیکہ نہ افطار کرے تو روزہ دار افطار کرے یعنی بطریق مذہب کے اگرچہ روزہ قضاے رمضان ہو اور اس کو قسم میں حاشا نہ کرے معتد روایت پر کذا فی البزازیہ و فی المنہ عن الذخیرۃ وغیرہ بذا اذا کان قبل الزوال ابالعدہ فلا الاصل البزیری الی العصر لا بعدہ اور نہ میں ذخیرہ وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ حکم اس صورت میں ہے کہ افطار قبل الزوال ہو لیکن زوال کے بعد افطار جائز نہیں مگر ماں باپ کے لیے عقر تک افطار جائز ہے نہ بعد عصر کے و فی الاشباہ و دعاہ احد الخوانۃ الیکبرہ فطرہ لوصائما غیر قضاء رمضان اور اشباہ میں ہے کہ کسی بھائی نے دعوت کی تو افطار مکروہ نہیں ہے اگر روزہ ہو سوائے قضاے رمضان کے مہم اور قضا رمضان کا افطار مکروہ ہے کہ اس کو رمضان کا حکم ہے کذا فی الظہیر مہم اور قضاے رمضان پر اقتصار کرنا ظاہر اولالت کرتا ہے کہ صوم کفارہ اور نہ میں بعد ضیافت افطار مکروہ نہیں ہے اور یہ روایت ہے ابو یوسف سے لیکن ان کے نزدیک قضاء رمضان میں بھی استثنائیں جیسا کہ محیط میں ہے کہ امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ صوم قضا اور کفارہ اور نہ میں افطار کرے تو ظاہر یہ ہے کہ مصنف اسی روایت پر چلا ہے اس صورت میں قضاے رمضان کا استثناء نہ چاہیے تھا قالہ الشانی عن الحموی ولا تقوم المرأة لفلان الا باذن الزوج الا عند عدم الضرر بہ اور نفل روزہ نہ رکھے عورت مگر خاوند کی اجازت سے لیکن جب خاوند کو کچھ ضرر نہ ہو تو جائز ہے مہم یعنی اس طرح پر کہ محرم ہو یا مریض ہو یا مسافر ہو تو اس کو منع نہیں پہنچتا اور عورت روزہ رکھ سکتی ہے گو وہ منع کرے کیونکہ خاوند کا منع کرنا اپنے حق کی جہت سے ہے یعنی وطی کے سبب تو ان حالات میں روزہ سے اس کا کچھ مہرج نہیں کذا فی السراج اور ظہیر مہم میں منع کو مطلق رکھا ہے اور صاحب بحر نے اسی کی تقویت کی ہے کہ روزہ عورت کو دہلا کرتا ہے اگرچہ بالفعل وہ وطی نہ کرے نہ نہیں کہا ہے کہ میرے نزدیک منع کا ضرر پر مقصور رہنا اولیٰ ہے

۱۷ اس میں لغت و شریعت ہے ۱۲ زوال سے مراد غروب کبریٰ ہے یا بروایت ضعیف زوال ہے ۱۳ یعنی عورت کو نفل روزہ بہرہ دن اجازت خاوند کے مکروہ ہے کذا فی السراج اور ظاہر ہے کہ اس کو افطار بعد شروع جائز ہے تو یہ مراد اہل اس سے مناسبت ان مسائل مذکور کی تعلیم ہو گئی اور نفل کو بلا تید ذکر کیا تو شامل ہوا اس کو کہ اصل میں نفل ہو لیکن کسی عارض سے واجب ہو گیا ہو اور اسی واسطے ہر مذہب کا منع کر سکتا ہے نہ ہر مذہب ان اشیاء سے کہ ان کا واجب کرنا چھلک طرف سے ہے جیسا ظہور اور نہ راویہ میں مذکور محمد افعال کی طرف سے ان کا الہاب ہے جیسا فضل نے رمضان ۱۲

کیونکہ ایک روز کا روزہ دہلا ہونے کا باعث نہیں ہے پس نہ باقی رہا مگر حق دلی تو اگر یہ ضرر نہ ہو یعنی خاوند مرغن ہو یا مسافر تو جائز ہے قالہ الشافعی ولو افطر لہب
القضاء باذن اول بعد البینوتہ اور اگر افطار کر دیا مرد نے عورت کا روزہ تو قضاء واجب ہے مرد کی اجازت سے یا بعد جدائی کے م اس سے معلوم ہوا کہ مرد کو افطار
کر دینا جائز ہے اور اسی طرح غلام کا مال ہے اور بچہ میں خانیہ سے نقل کیا ہے کہ اگر عورت نے بلا اجازت نفل حج کا احرام باندھا تو مرد کو اس کا کھلوانا جائز ہے
اور یہی حال نمازوں کا ہے کذا فی الشافعی ولہام العبد ومانی حکم بلاذن المولی لم یخیر وان افطر تقنی باذن اول بعد التیق اور اگر غلام نے روزہ کھایا اس نے جو اس کے
حکم میں ہے یعنی باندی اور مدبر اور ام ولد نے بغیر اجازت مولی کے تو نہیں جائز ہے اور اگر افطار کر دیا تو قضا کریں مولی کی اجازت سے ورنہ بعد از نادی کے م
نہیں جائز یعنی مکروہ ہے خانیہ میں کہا ہے مگر اس صورت میں کہ مولی غائب ہو اور اس کا کچھ ضرر نہ ہو یعنی اس کا حال مانند عورت کے ہے لیکن محیط وغیرہ میں
ذکر کیا ہے غلام کو روزہ مکروہ ہے اگرچہ اتنا کچھ نقصان نہ پہنچا دے کیونکہ اس کے منافع ملک میں مولی کے ہیں بخلاف عورت کے کہ اس کے منافع زوج کے
کے مملوک نہیں ہیں صرف اپنے حق یعنی دلی کا مالک ہے اور بچہ میں اسی کی تقویت کی ہے اور جاننا چاہیے کہ اگر کمال بیان نہیں کیا سو سراج میں ہے کہ اگر
اس کا روزہ مستاجر کو نقصان کرتا ہے تو نفل روزہ رکھنا چاہیے بدون اجازت اور اگر نقصان نہیں کرتا تو اس کو جائز ہے ولو لوی مسافر الفطر اہل یوم فلما
و لوی الصوم فی وقتہ قبل الزوال صح مطلقا اور اگر نیت کی مسافر نے افطار کی یا نہ نیت کی پھر مقیم ہو گیا اور نیت کر لی روزہ کی نیت کے وقت میں زوال سے
پہلے یعنی نصف النہار شرعی سے پہلے اور کھانے سے پہلے تو صحیح ہے ہر صورت میں م یعنی نفل ہو یا نذر معین یا اولیٰ رمضان اس سے معلوم ہوا کہ اس کا محل
وہ روزہ ہے جس میں رات سے نیت کرنی شرط نہیں پس اگر اس روزہ کی نیت کی جس میں رات سے نیت ضرور ہے تو نفل ہو گا کذا فی الطحاوی قالہ الشافعی
علیہ الصوم لو کان فی رمضان لذلوال المرخص اور واجب ہے روزہ اس پر اگر یہ واقعہ رمضان میں ہو بسبب زائل ہونے مرحض کے یعنی رخصت شرعی بہت
سے تھی جب سفر زائل ہو گیا اور نیت اقامت کی کر لی روزہ واجب ہو گیا کیا یجب علی مقیم اتمام صوم یوم منہ ای رمضان سا فرقیہ ای فی ذلک الیوم جیسا
واجب ہے مقیم پر تمام کرنا اس روزہ رمضان کا جس میں سفر واقع ہوا ہے م اس واسطے کہ سفر روزہ شروع نہ کرنے کو مباح کرتا ہے نہ روزہ توڑنے کو پس اگر فجر کے
بعد سفر کیا تو افطار حلال نہیں ہے بجز یہ کہ کما ہے کہ یہ حکم ہے اگر مسافر نے نیت کی رات کو اور صبح ہونے تک اس نیت کو نہیں توڑا پھر روزہ رکھا تو اس روزہ افطار
حلال نہیں اور اگر افطار کرے تو کفارہ لازم نہیں و لکن لا کفارۃ علیہ لو افطر فیہما للشیبۃ فی اولہ و آخرہ اور لیکن کفارہ نہیں لازم اگر افطار کیا دونوں مسئلوں میں
یعنی مسافر کہ مقیم ہوا اور مقیم جس نے سفر کیا واسطے وقوع شہد کے اس کے اول و آخر میں م یعنی اول مسئلہ میں شہد اول وقت میں ہے اور دوسرے مسئلہ میں آخر میں
یہ لف و نشر مرتب ہے قالہ الشافعی الا اذا دخل مہرہ لشیئ لشیئ فافطر فاند کیف مگر اس صورت میں کہ اپنے شہر میں داخل ہو کسی چیز کے لینے کو کہ بھول آیا تھا پھر افطار کر لیا
تو اس صورت میں کفارہ دے م اس واسطے کہ کھانے کے وقت وہ مقیم ہے کہ گھر آنے کی جہت سے سفر کو چھوڑ دیا اور یہاں قیاس پر عمل ہے نہ استحسان پر اور
پہلے مذکور ہو چکا کہ اگر کسی شخص نے کھلایا پھر سفر کیا یا باکرہ سفر کیا یا گیا تو کفارہ نہیں ساقط ہوتا کذا فی الشافعی ولو لوی الصائم الفطر لم یکن مفطر اکر کرکا
لو لوی التکلم فی صلوة ولم یحکم شرح الوہابیہ قال وقیہ خلاف الشافعی اور اگر روزہ دار نے نیت افطار کی کی تو مفطر نہ ہو جاوے گا جیسا مذکور ہو یعنی لا یجاء
یوم الشک سے پہلے جس طرح نماز میں نیت کی بولنے کی اور نہ بولا کذا فی شرح الوہابیہ ابن شحنے نے کہا کہ اس میں خلاف ہے شافعی کا م لمخطادی نے کہا کہ
مقدمہ مذہب امام شافعی کا بھی یہ ہے کہ اس سے نماز نہیں فاسد ہوتی و فی فی ایام انما ولو کان الامناء مستغفر قال الشہر لندرة امتدادہ اور قضا کے صیام آیا
بیہوشی کے اگرچہ تمام ماہ رمضان بیہوش رہا ہو کیونکہ بیہوشی کا بطع جاننا ناوہ ہے م یعنی بغیر کھانے پینے کے اس قدر مدت جتنا ہے یہ ناوہ اور ناوہ واقعات میں حرج
رہا لم یؤکھا اشارہ اس طرف ہے کہ پہلے سے نیت افطار کی ہو یا نہ ہو دونوں برابر ہیں کیونکہ جب پہلے سے نیت افطار کی ہو تو صوم کو مانع نہیں تو جب نیت نہ کی ہو تو بالاول مانع نہیں ہے
م یعنی دفع صوم کے لیے حکم لگایا جاتا ہے جب تک کہ ہو حکم نہ دیا لا

نہیں ہے کذا فی الزیلعی سوئی یوم حدث الاغناء فیہ او فی لیلتہ فلا یقضیہ الا اذا علم انہ لم یؤدہ سوائے اس روز کے جس میں بے ہوشی طاری ہوئی یا اس کی رات میں سو اس کو قضا نہ کرے مگر جب جانے کہ اس کی نیت نہیں کی م قضا نہ کرے اس واسطے کہ ظاہر حال مقتضی ہے کہ رات سے نیت کی ہوگی اور اگر جنون دن کو حادث ہو ہے تو بطریق اولیٰ اس پر حمل کر سکتے ہیں یہاں تک کہ اگر وہ شخص بیاہک ہو رمضان کھانے کی عادت رکھتا ہو یا مسافر ہو تو کل کو قضا کرے کذا قالوا کذا فی الثانی وی الجنون ان لم یستوعب الشہر قضا ماضی اور جنون میں اگر تمام ماہ نہ رہا ہو جس قدر ایام گزرے ہوں ان کی قضا کرے م اور اگر تمام ماہ رہا ہو تو مطلقاً قضا لازم نہیں بلّا خلاف قالہ الثانی وان لم یستوعب جمیع ما یکنہ انشاء الصوم فیہ علی ما مر لا یقنی مطلقاً للہرج اور اگر جنون جملہ اوقات کو احاطہ کرے جن میں صوم شروع ہو سکتا ہے جیسا اول کتاب الصوم میں گذرا تو نہ قضا کرے بالکل واسطے دفع حرج کے م انشاء صوم جس میں ہو سکتا ہے وہ مدت طلوع فجر سے نصف النہار تک ہے ہر دن میں پس حصول افاقہ کا بعد زوال کے اور تمام شب کا معتبر نہیں ہے یعنی اگرچہ نیت اس میں ہو سکتی ہے لیکن انشاء صوم بالفعل رات کو نہیں ہو سکتا اور نہ بعد نصف النہار کے لیکن یہ مخالف ہے مصنف کی مراد کو کہ اس نے استیعات کو مطلق کہا ہے یعنی وہ مقتضی ہے کہ اگر ایک ساعت کا بھی افاقہ ہو اگرچہ رات کو ہو یا بعد نصف النہار کے تو قضا کرے ورنہ نہیں اور ہم نے اول کتاب الصوم میں اختلاف کا بیان کیا ہے اور یہ کہ دونوں قول صحیح ہیں اور معتد وہ ہے کیونکہ وہ ظاہر الروایت ہے اور متوں میں مذکور ہے اور مطلقاً سے مراد یہ ہے کہ جنون اصل ہو یا بطنخ کے عارض ہو گیا ہو اور یہ ظاہر الروایت ہے اور امام محمد سے ایک روایت ہے کہ ان دونوں میں فرق ہے اس لیے کہ جب بالغ ہو حالت جنون میں تو صی کے ساتھ ملحق ہو پس خطاب اس کی طرف متوجہ نہ ہوا بخلاف اس صورت کے کہ بالغ ہو حالت عقل میں پھر جنون ہو گیا اور یہی مختار ہے بعض متاخرین کا کذا فی الہدایہ اور شریک بلالیہ میں برہان سے اس نے مبسوط سے نقل کیا ہے کہ جنون اصلی پر پچھلے ایام کی قضا نہیں ہے اصح روایت میں یعنی ان ایام کی کہ افاقہ سے پہلے گذرے قالہ الثانی ولونذر صوم الایام المنیۃ او صوم ہذہ السنۃ صح مطلقاً علی المختار اور اگر نذر کے روزے ایام منیہ کے یا اس جس کے تو نذر صح ہے مطلقاً مذہب مختار پر م یہاں سے شروع ہے ان میام کا جو بندہ اپنے قول سے اپنے اوپر لازم کر لے اور سابق میں ان روزوں کا مذکور تھا جو خدا تعالیٰ کی طرف سے لازم ہوئے ملحق کی شرح میں کہا ہے کہ نذر علی زبان کا ہے اور اس کی صحت کی شرط یہ ہے کہ معصیت نہ ہو جیسے شراب پینا اور نہ اس پر ذی الحال واجب ہو جیسا نماز روزہ جو واجب ہو چکے ہیں نہ آئندہ کو واجب ہو جیسے وہ نماز روزہ جو آگے کو واجب ہوں گے اور یہ شرط ہے کہ اس کی جنس کا کوئی واجب بعینہ مقصود موجود ہو اور اس میں قضا کے قاضی کو دخل نہیں ہے اور مطلقاً کے یہ معنی کہ منہ کا ذکر ہو یا نہ ہو جیسا بحر میں ہے اور جو زبان سے بولا ہے وہ مقصود ہو یا نہ ہو یعنی اگر چوک کر کچکا کچھ کہہ دیا تب بھی نذر منعقد ہو جاوے گی چنانچہ دلوالجیہ میں کہا ہے کہ کسی شخص نے کنا چا لہ علی صوم یوم اور اس کی زبان سے نکل گیا صوم شہر تو اس پر ایک مینے کے روزے لازم ہوں گے کذا فی البحر اور اسی طرح اگر کوئی اور کلام بولنا چاہتا تھا اور اس کے منہ سے نذر کا کلمہ نکل گیا تو نذر لازم ہوگی کیونکہ نذر میں ہزل بمنزلہ جد کے ہے مثل طلاق کے کذا فی الفتح اور علی المختار اس کا کہا کہ ابو یوسف نے امام صاحب سے روایت کی ہے کہ یہ نذر نہیں صح ہے اور یہی قول زکریا ہے اور جن نے امام صاحب سے روایت کی ہے کہ اگر عین کتا تو صح نہیں اور اگر کل کے روزے کی نذر اور افاقہ وہ دن یوم النحر کا ہے تو صح ہے کذا فی الثانی و فرقوا بین النذر والشروع فیما بان لفسل الشرح معصیۃ و نفس النذر طاعة فتصح اور نذر کرنے اور اس میں شروع کرے میں فقہانے اس طرح فرق بیان کیا ہے کہ شروع کرنا گناہ ہے اور نذر بنفسہ عبادت ہے پس نذر درست ہوئی یعنی لازم ہوئی و لکنہ افطر الایام النیۃ وجوباً تھا میا عن المعصیۃ وقضا لا استقالا للواجب لیکن نافذ ایام منیہ میں افطار کرے وجوباً تاکہ گناہ سے بچے پھر اس کی قضا کرے اپنے ذمہ سے واجب ساتھ کرنے کو وان صاحباً خرج عن العمدۃ مع الحرۃ اور اگر انہیں دنوں میں روزہ رکھ لیا تو عمدہ سے بری ہو گیا مگر یہ فعل حرام ہے و ہذا اذا نذر قبل الایام المنیۃ فلہ بعدہ لم یقض شیئاً وانما یلزمہ باقی السنۃ علی ما ہو

اللہ کے واسطے محمد پر روزہ ایک دن کا ہے ۱۲

الصواب اور یہ اس وقت ہے کہ نذر ایام منیہ سے پہلے واقع ہوئی ہو پس اگر بعد ایام منیہ کے نذر کی مثلًا چودھویں کو تو کچھ نہ قضا کرے اور اس کو صرف باقی سال کے روزے یعنی ذی الحجۃ تمامی کے لازم ہوں گے اور یہی صواب ہے ہم بذکا اشارہ یہ وہ مسئلہ ہے کہ اگر سال معین کے روزے نذر کیے تو قضا یا یا منیہ کی لازم ہوئی ہے اور بقیہ ایام سال کے روزوں کا لازم ہونا صواب اس واسطے ہے کہ سال معین عربی ایک مدت معین ہے محرم سے فی الحجۃ تک تو بذرہ السنۃ کا اشارہ دلالت کرتا ہے کہ وہی مدت معینہ مراد ہے جس میں وہ شخص ہے پس نذر حقیقت میں زمان ماضی اور زمان مستقبل پر واقع ہوئی پس جس قدر زمان ماضی کے مقابلہ میں ہوئی اس قدر نذر ہوگی اور زمان مستقبل کی لازم ہوئی چنانچہ اگر کہے کہ علی عموم اس تو لغو ہوتا ہے کذا فی الشامی و کذا الحکم لو نذر السنۃ او شرط التتابع فیظہر اور یہی حکم ہے یعنی جو معین سال میں مذکور ہوا اگر سنۃ کو نکرہ کہا یا پینا پے رکھنا شرط کیا پس افطار کرے ایام منیہ کو م اور اگر انہیں ایام میں روزہ رکھ لے تو عمدہ سے خارج ہو جاوے گا کیونکہ جیسا التزام کیا تھا ویسا ادا کیا لکن یقیناً ہنا متتابعہ لیکن یہاں ایام منیہ کی قضا کرے پے و پے یعنی آخر برس کی تالی سے علی ہودے بغیر فصل کے تاکہ متابع بقدر الامکان متحقق ہو ولیعد لو افطر لیر ما بخلاف العینۃ اور اعادہ کرے یعنی جتنے ایام کے روزے افطار سے پہلے رکھ چکا اگر ایک روز کا روزہ بھی توڑے اگرچہ سارے رکھ چکا ہو صرف ایک ہی رہا ہو بخلاف سال معین کے کہ اس میں قضا ایام منیہ کی پے و پے واجب نہیں ہے اور ان میں متابع صرف بغیر وقت کے لازم آگیا ہے اسی واسطے اگر ایک دن افطار کرے تو صرف اسی دن کی قضا لازم ہوگی کذا فی الطحاوی ولولم یشرط التتابع یقتضی خمسۃ وثلثین ولا یغیرہ موم بذہ الخسنۃ فی ہذہ العصورۃ اور اگر متابع شرط نہ کیا ہو تو ۳۵ روز کی قضا کرے اور اس صورت میں صرف پانچ روز کے روزے نہیں کافی ہیں م پانچ یوم بدلے ایام منیہ کے اور ۳۵ دن رمضان کے اور کچھ روزوں سے متصل رکھنے چاہئیں اور اگر وصل نہ کرے تب بھی عمدہ سے خارج ہو گا صحیح روایت پر کذا فی البحر و اعلم ان صیغۃ النذر تخیل الیمین فلذا کانت سبب صوری ذکر بالقولہ اور جان کہ صیغہ نذر کا احتمال رکھتا ہے قسم کا بھی پس اس لیے چھ صورتیں ہوئیں ان کو مصنف نے ذکر کیا اپنے اس قول سے فان لم یتم نذرہ العوم شیئاً اولوی النذر فقط دون الیمین اولوی النذر ولوی ان لا یكون یحینا کان فی ہذہ الثلث العوم نذراً فقط بما عدا بال صیغۃ پس اگر نذر کے صیغہ سے کھیت نہیں کی یا نذر ہی کی نیت کی نہ قسم کی یا نیت کی نذر کی اور نیت کی قسم نہ ہونے کی تو ان تینوں صورتوں میں نذر ہی ہوگی فقط بالاجماع واسطے عمل کرنے کے موافق صیغہ کے م یعنی وہاں میں اور اسی طرح دیگر اور تیسرے میں بطریق اولی وان لوی الیمین وان لا یكون نذراً کان فی ہذہ العصورۃ یحینا فقط بما عدا بال صیغۃ وعلیہ کفارۃ یمین ان افطر لہذا اور اگر نیت کی قسم کی اور اس کی کہ نذر نہ ہو تو اس صورت میں صرف قسم ہوگی بالاجماع بسبب معین کرنے اس شخص کے اور اس کے ذمہ کفارہ قسم کا لازم ہوگا اگر افطار کرے کیونکہ عانت ہو گیا م یعنی قول نافذ کا علی موم دلالت کرتا ہے التزام پر اور یہ صریح ہے نذر میں پس معمول ہو گا نذر پر بدون نیت کے اور نیت کے ساتھ بطریق اولی لیکن جب نیت کرے کہ نذر نہ ہو تو یمین ہوگی کیونکہ لازم لہذا اور ملزم مراد لیا اس واسطے کہ متابع کو لازم کرنے سے اس کے ترک کی توجہ لازم آتی ہے اور متابع کا حکم کرنا بھی یمین ہے قالہ الشامی وان لو اسما اولوی الیمین بل لفی النذر کان فی العصورۃ نذراً یحینا حتی لو افطر یجب القضاء للندۃ والکفارۃ للیمین ملاجموم الہا ز خلافاً للشامی اور اگر نیت کی دونوں کی یا نیت کی قسم کی بدون نیت کرنے نذر کے تو دونوں صورتوں میں نذر اور قسم ہوگی یہاں تک کہ اگر افطار کرے تو واجب ہوگی قضا بسبب نذر کے اور واجب ہوگا کفارہ قسم کا واسطے عمل کرنے کے عموم مجاز پر برخلاف قول ابو یوسف کے م امام ابو یوسف کے متوکیل اول صورت میں نذر ہوگی اور دوسری میں قسم اس لیے کہ استعمال صیغہ کا نذر میں حقیقی ہے اور قسم میں مجازی اول صورت میں حقیقت کو ترجیح ہے اور دوسری میں نیت کے باعث مجاز متعین ہے اور چونکہ نذر قسم کا ہونا ناظر ہر مع ہو جانا حقیقت و مجاز کا ہے ایک لفظ میں اور یہ ہونیس سکتا اس لیے شارح نے کہا کہ عموم مجاز پر عمل کرنے سے یہ معنی لیے گئے یعنی نذر اور یمین میں منافات نہیں ہے کیونکہ دونوں وجوب کو تقاضا کرتے ہیں مگر نذر بغیر وجوب کو چاہتی ہے اور یمین بغیر یعنی بواسطہ صیغۃ اسم خدا تعالیٰ کے پس ہم نے دونوں میں جمع کر دیا تاکہ دونوں دلیلوں پر عمل

لے مذکور واسطے مجاہد منہ ہے کل گذشتہ کا

ہو باقی کتب میں مذکور ہے قالہ الشامی والطحطاوی وندب لفرق الصوم الست من شوال ولا یکرہ التتابع علی المتناثر خلا للثانی ماوی اور مذکور ہے کہ متفرق چھ روزہ رکھے شوال میں اور اس کا پیہم رکھنا مکروہ نہیں، مذہب مختار پر مختلف قول ابو یوسف کے کذا فی الواجبات المکرہ ان یصوم الفطر و عشرہ بعدہ فلو افطر الفطر لا یکرہ بل یستحب وین ابن کمال اور رمضان کے کچھ روزے رکھنے وہ مکروہ ہیں کہ عید کے دن ایک روزہ رکھے پانچ عید کے بعد پس اگر عید کو انظار کرے تو مکروہ نہیں ہے بلکہ مستحب و مسنون ہے قالہ ابن کمال چنانچہ جامع ترمذی میں وارد ہے کہ جو شخص روزے رمضان کے رکھے پھر چھ روزے شوال کے ان کے ساتھ ملاوے تو یہ تمام سال کے روزے ہوئے و لو نذر صوم شہر غیر معین متتابعاً فافطر لہ ما ولو من الايام المنیۃ استقبل لان داخل بالوصف مع غلو شہر من ایام نہی نہ بخلاف السنۃ اور اگر نذر کی کہ ایک مہینے میں معین کے روزے پہلے رکھوں گا پھر ایک روز انظار کر لیا اگرچہ انظار کا دن ایام عشرہ میں کا ہو تو پھر نئے سرے روزہ رکھے کیونکہ اس نے کھودیا وصف متتابع کو باوجودیکہ ایسا مہینہ مل سکتا تھا جس میں ایام نہی واقع نہ ہو ویں کذا فی النہر بخلاف برس کے پیہم روزوں کی نذر کے خواہ برس معین ہو یا غیر معین کہ اس میں ایام منیہ ملا شک واقع ہوں گے مگر یہ جواب ہے اس کا کہ جیسا سال بھر کی نذر میں ایام منیہ کے بدلے کی قضا آتی تھی ایسا ہی یہاں بھی صرف اس روز کی قضا لازم آتی جو مہینے کے بیچ میں واقع ہو لا ینتقل فی نذر شہر معین لتلاقی کلہ فی غیر الوقت نہ استیناف کرے جس صورت میں کہ معین مہینے کے روزے کی نذر کی ہو تاکہ روزے تمام مہینہ وقت میں واقع نہ ہوں مگر کی تقیید اسی صورت میں ظاہر ہوتی ہے کہ مہینے کے آخر کار روزہ انظار کیا ہو لیکن اگر دوسری دن انظار کرے مثلاً تو نہیں ظاہر ہوتی کیونکہ اگر گیا ہو تو سے استیناف کرے اور پورا مہینہ روزے رکھے تو بعض روزے وقت میں ہوں گے اور بعض غیر وقت میں قالہ الشامی والنہر من اصحاب ادع اصلو قاد صیام او غیر باعجز المعلق ولو معینا لا یخص بزمان ومکان ودرہم و فقیر اور نذر غیر معین خواہ اصحاب ہو یا حج یا نماز یا روزہ یا سوائے ان کے اگرچہ معین ہو یعنی تبعینات آئندہ، نہیں خصوصیت رکھتی کسی زمانہ کے ساتھ نہ مکان کے نہ درہم کے نہ فقیر کے فلو نذر التصدیق لوم الجوع بکذا لدرہم علی ظن مخالف جائز پس اگر نذر کی کہ صدقہ کرے گا جمعہ کے دن مکہ میں یہ درہم فلا نے شخص پر پھر اس کے مخالف کیا تو جائز ہے مگر بعض میں مخالفت کی یا کل میں اس طرح کہ کسی روز میں سوائے جمعہ کے غیر مکہ میں کوئی اور درہم کسی دوسرے شخص پر صدقہ کیا اور یہ اس لیے جائز ہے کہ نذر میں وہ چیز داخل ہے جو عبادت ہے اور اصل تصدیق ہے نہ تعین پس تعین باطل ہو گئی اور قربت لازم ہوئی کذا فی الدرر اور معراج میں ہے کہ اگر نذر کیا کہ کل روزہ رکھوں گا پھر اس کو پیرسوں رکھا تو جائز ہے اور چاہیے کہ کچھ برائی اس میں نہ ہو جیسا کسی نے نذر کی کہ ابھی ایک درہم صدقہ دوں گا پھر غوطی دیں دیا تنبیہ ابن قیم نے کہا ہے کہ خانہ میں ذکر کیا ہے کہ اگر کسی معین درہم کی تصدیق کی نذر کی پھر درہم باتار یا تو نذر ساقط ہو جاتی ہے اور یہ دلالت کرتا ہے کہ قول فقہا کا کہ دینار درہم کی خصوصیت لغو ہے عام نہیں بلکہ یہ صورت اس میں ہی مخصوص ہے کیونکہ اگر خصوصیت کا اعتبار لغو ہوتا تو چاہیے تھا کہ واجب اس کے درہم پر رہتا اور معین کے ہلاک ہونے سے واجب ساقط نہ ہوتا اور اسی طرح یہ قول کہ تعین فقیر کی لغو ہے یہ بھی مطلق نہیں ہے کیونکہ بدائع میں کہا ہے کہ اگر نذر کی کہ معین اس فقیر کو کچھ کھلاؤں گا یعنی مسکین کا نام لیا اور چیز کو معین نہیں کیا تو ضرور ہے کہ وہ چیز اسی فقیر کو دے کیونکہ جب شئی منذور کو معین نہیں کیا تو تعین فقیر کی مقصود ہو گئی تو دوسرے کو دینا جائز نہیں قالہ الشامی وکذا لو عمل قبلہ فلو بین شہر الاصل مکان او للصوم قبلہ قبلہ عنہ مع اور اسی طرح جائز ہے اگر وقت سے پہلے ادا کرے پس اگر کوئی مہینہ معین کیا اصحاب کے لیے یا صوم کے لیے پھر اس سے پہلے اسی کے بدلے ادا کیا تو درست ہے مگر بخلاف قول محمد و زفر کے اتنا فرق ہے کہ محمد تمہیل کو بالکل جائز نہیں رکھتے اور زفر اس صورت میں کہ زمان معین میں فضیلت کم ہو کذا فی الفتح شامی نے کہا کہ اگر کسی شخص نے رجب کے روزوں کی نذر کی پھر اس سے پہلے ۲۹ روزے رکھے اور رجب بھی ۲۹ روز کا ہوا تو قضا لازم نہ ہونا چاہیے یہی اصح ہے جیسا

۱۷۸ کے مسائل میں اس مسئلہ کا ذکر فرما سب سے گواہ درر کے اتباع سے یہاں ذکر کیا ہے ۱۷۸

مران میں ہے اور اگر رجب ۳۰ دن کا ہوا تو ایک روزہ قضا کرے وکذا لو نذر ان تکبیر سنتہ کذا لیس سنتہ قبلہ صبح او صلوٰۃ یوم کذا فصلا یا قبلہ لانه تعمیل بعد وجود
 اسباب و ہوا لذر فلیتوا تعین شربہ لایہ لیل یحفظ اور اسی طرح اگر نذر کی کہ فلا نے سن میں حج کرے گا پھر اس برس سے پہلے حج کر لیا تو درست ہے یا نذر
 کی نماز فلا نے روز پھر نماز پڑھی اس روز سے پہلے کیونکہ تعمیل ہے بعد موجود ہونے سبب کے اور وہ نذر کا نذر کرنا ہے پس تعین لغو ہو جاوے
 گی کذا فی الشربہ لایہ اس کو یاد رکھو ہم یعنی چونکہ تعین قربت مقصود بھی نہ تھی تو لغو ہو گئی اور اس مسئلہ میں بھی خلاف محدود ذکر کا ہے کذا فی الاشیاء بخلاف النذر
 المعلق فانہ لا یجوز تعمیل قبل وجود الشرط کی سی فی الایمان بخلاف نذر شرط کے کیونکہ اس میں تعمیل شرط کے موجود ہونے سے پہلے جائز نہیں ہے جیسا ایمان میں
 مذکور ہو گا ہم برابر ہے کہ تعلیق کرے ایسی شرط پر جس کا ہونا اچھا ہو جیسا اگر میرا فلا نا غائب آجاوے تو روزہ رکھوں یا شرط کا نہ ہونا اچھا ہو مثلاً اگر زنا کرے
 تو میرے ذمہ اس قدر لازم ہے اتنا فرق ہے کہ پہلی صورت میں اگر شرط پائی جاوے تو نذر کا ایفا لازم ہے اور دوسری صورت میں اختیار ہے نذر کے
 پورے کرنے میں اور کفارہ عین میں اور نذر معلق میں تعمیل اس لیے جائز نہیں کہ جو کام معلق کسی شرط پر ہے وہ بالفعل سبب نہیں ہے بلکہ شرط کے
 موجود ہونے پر سبب ہو گا جیسا اصول میں مقرر ہو چکا ہے پس اگر اس کی تعمیل جائز ہو تو لازم آتا ہے کہ اس کا وقوع سبب کے موجود ہونے سے پہلے ہو اور
 یہ ناجائز ہے اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ معلق کا زمانہ باعتبار تعمیل کے معین ہے لیکن تاخیر صحیح ہے واسطے موجود ہونے سبب کے پہلے اس سے اور بھی ملو
 ہوتا ہے کہ اس میں مکان اور درم اور فقیر متعین نہیں ہیں کیونکہ تعلیق کی جہت سے صرف زمانہ انعقاد سبب کا مؤخر ہو گیا سو تعمیل ناجائز ہوئی لیکن مکان
 اور درم اور فقیر اپنی اصل پر ہے اس واسطے کہ تعلیق ان میں اثر نہیں کرتی قالہ الاشیاء ولو قال مریض لیس علی ان الصوم شہرا فمات قبل ان یصح
 لاشیء علیہ اور اگر کسی مریض نے کہا اللہ کے واسطے میرے ذمہ یہ ہے کہ ایک مہینے کے روزے رکھوں پھر مر گیا اچھا ہونے سے پہلے تو اس کے ذمہ کچھ لازم
 نہیں ہے وان صح ولو یوما ولم یصح لزم الوضیۃ بحسب علی ایصح اور اگر متعدد ہو گیا اگرچہ ایک ہی روز ہو اور اس روز روزہ نہ رکھا تو اس کو وصیت
 جمع میام کی لازم ہے حج مذہب پر ہم یہ شخص کا قول ہے اور منکر کہتے ہیں کہ جس قدر قوت ہووے اسی قدر کی وصیت لازم ہے جیسا فقہائے رمضان
 میں وقد یسطر الشانی کا ایصح اذ نذر ذلک و مات قبل تمام الشہر لزم الوضیۃ بالجمع بالا جماع کافی الخبازیۃ بخلاف القضاء فان سببہ ادراک العدة مانند سبب
 کے کہ تنہا مہینے کی اور مہینے کے تمام ہونے سے پہلے مر گیا اور اس اشاہیں روزہ نہیں رکھا تو اس کو وصیت جمع مہینے کی لازم ہے بالا جماع جیسا خباز
 میں ہے بخلاف قضائے رمضان کے کیونکہ سبب قضا کا ادراک اس قدر مدت کا ہے م یعنی جس صورت میں کہ رمضان فوت ہو جاوے کسی عذر
 سے پھر بعض مدت کی اس کو گنجائش ملی اور روزہ نہ رکھا تو اس کو وصیت کرنی اس مقدار کی کہ فوت کی ہے بالاتفاق لازم ہے حج مذہب پر بخلاف طہاری
 کے کہ اس نے کہا ہے کہ خلاف اس مسئلہ میں بھی جاری ہے کذا فی الہلبی فروع مسائل جو مزید جو شارح نے ملحق کیے قال ولشدہ صوم لا صوم علیہ بل ان صام
 حنث کا سی فی الایمان یہ لفظ کا واللہ صوم تو روزہ اس کے ذمہ لازم نہیں بلکہ اگر روزہ رکھے گا تو عانت ہو گا جیسا کتاب الایمان میں آوے گا ہم اس
 جہت سے کہ مضامع مثبت جواب قسم میں نہیں واقع ہوتا مگر فون تاکید کے ساتھ اور فون تاکید مثال مذکور میں نہیں تو لاؤ نفی کا حذف ماننا ضروری ہو ایمن
 لیا اس نے واللہ لا صوم کہا قالہ الہلبی لیکن صام مقدری نے کہا کہ حکم سابق میں متقابل تغیر لغت کے اور اب تو علوم اثبات اور نفی میں صرف لا کے ہونے اور نہ ہونے سے فرق کرتے ہیں پس
 قبل اصطلاحی فارسی وغیرہ کے قسم کے باب میں قالہ الاشیاء نذر صوم جب نذر ہو یعنی اظہر فی کرمضان تنہا کہ جب روزہ کی پھر عیب گیا لاؤ یہ یعنی ہے تو افطار کرے اور قضا کرے شل رمضان کے یعنی منقل یا
 منقل کوئی اور صوم بضعضا اشتکارا بالشیء اظہر کا یا تنہا کہ ہمیشہ صوم کی پھر صغیر ہو گیا سبب میں مشغول کی جہت سے تو افطار کرے اور فدیہ دے چنانچہ مذکور ہوا یعنی شیخ فانی کے حکم میں کہ
 شل فطرہ کے لکھا تاویلیے اولیوم یقدم فلان نقدم بعد الاکل او الدوال او حیضا قفی عند الشانی خلافا لثالث یا نذر کی کہ روزہ رکھوں گا جس
 سے صلوٰۃ پر ترجیح ہے اولیوم منصوب علی الطریقہ اور اگر رمضان کیا جاوے تو اس پر اس سے منقل صلوٰۃ کی شل مغرب اور وتر کی بلکہ چار رکعتیں پڑھے

دن فلان شخص اُدے گا سو آیا وہ کھانے کے بعد یا منہ کبریٰ کے یا حیض آنے کے بعد تو قضا کرے ابو یوسف کے نزدیک بخلاف قول محمد کے مخرج القدر اور نہ میں کہ اگر بعد زوال کے آیا تو محمد کہتے ہیں کہ اس پر کچھ لازم نہیں اور سوائے محمد کے اور کسی سے روایت نہیں ہے سرخسی نے کہا کہ اظہر یہ ہے کہ دونوں برابر ہیں یعنی آنا بعد الاکل اور آنا بعد الزوال پس شارح فرع ثانی میں اسی پر چلا ہے ولو قدم فی رمضان فلا قضاء الفاقاتا اور اگر فلانا آیا ماہ رمضان میں تو قضا لازم نہیں بالاتفاق کیونکہ انجام کار نذر اس کی رمضان پر واقع ہوئی اور جو شخص رمضان کی نذر کرے تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوتا قالہ الشافعی ولو نسی بہ لم یمن کفر فقط الا اذا قدم قبل نیتہ فنواہ عنہ بربا البینۃ ووقع عن رمضان اور اگر نیت کی الفاظ نذر سے عین کی تو نیت کا کفارہ دیوے فقط مگر جب کہ وہ شخص آگیا نیت کرنے سے پہلے پس اداء نذر کی نیت کر لی تو نیت کی جہت سے نذر ادا ہو گئی اور روزہ رمضان کا واقع ہوام اس مسئلہ کے بیان میں اختصار حمل واقع ہوا ہے نہ کہ نذر سے اور اصل مسئلہ فتح وغیر میں اس طرح مذکور ہے اگر کہا کہ مجھ پر خدا کے واسطے روزہ اس روز کا لازم ہے جس روز فلان شخص اُدے اللہ تعالیٰ کے شکر کے لیے اور اس قول سے عین کا ارادہ کیا پھر وہ شخص رمضان کے دن میں آیا تو اس پر کفارہ عین ہوگا اور قضا نہ ہوگی کیونکہ قسم پوری ہونے کی شرط نہ پائی گئی یعنی روزہ بر نیت شکر اور اگر آگیا نیت کرنے سے پہلے پھر اس روز سے میں موم شکر کی نیت کی نہ رمضان کی تو قسم پوری ہوئی نیت کی جہت سے اور یہ روزہ رمضان کے واسطے بھی کافی ہے قضا لازم نہیں اور اس سے معنی کلام واضح ہو جاتا ہے قالہ الشافعی ولو نذر شہر الزمرہ کمالا اور اگر نذر کی ایک مہینے کی تو لازم ہوں گے پورے مہینے کے روزے م اور جس روز چاہے شروع کرے عدد کے اعتبار سے نہ ہلال سے اور اگر مہینے کی نذر کی تو چاند کے اعتبار سے متصور ہوگا کذا فی الفتح والشرع فی حقہ یا نذر کی اس معین مہینے کی تو باقی رہا ہوا لازم ہوگا م اس واسطے کہ اس کو معرف باللام ذکر کیا ہے تو جو حاضر ہونے کی جہت سے معصوم ہے وہی مراد ہوگا اور اگر تمام مہینے کی نیت کرے تو اس کی نیت پر رہے گا کیونکہ کلام اس کو بھی محتمل ہے فتح عن الحسن ائیس او جمعۃ فالاسبوع الا ان یوم یوم یا نذر کی جمعہ کی تو پورا ہفتہ لازم ہوگا مگر یہ کہ نیت کرے خاص روز جمعہ کی ولو نذر موم یوم السبت ثمانیۃ ایام مام سبتین ولو قال سبتۃ فسبتۃ اسبات والفرق ان السبت لا یتکرر فی السبت فحل علی العدد بخلاف الاول اور اگر نذر کی آٹھ ایام کی شنبہ کے روزہ کی تو دو روزے رکھے شنبہ کے دن اور اگر نذر کی سات دن کی شنبہ کے روزہ رکھے سات شنبہ اور دونوں صورتوں میں فرق یہ ہے کہ شنبہ کا روزہ سات روزیں دوبارہ نہیں آتا اس لیے دوسری صورت میں سات پر محمول ہوا بخلاف اول صورت کے ہم یعنی آٹھ روز میں دو شنبہ مکرر ہو سکتا ہے تو عدد مذکور میں جو مکرر ہو سکتا ہے وہی مراد ہوگا یوں کہ السبت الکاثر فی ثمانیۃ ایام یعنی وہ روز شنبہ کہ آٹھ روز میں واقع ہے اور وہ دو ہیں کذا فی المنع اور مخفی نہیں ہے کہ یہ اس وقت ہے کہ نذر دے کی نیت معلوم نہ ہو نہیں تو یہی نیت ہوگی وہی لازم ہوگا کذا فی الطحاوی واعلم ان النذر الذی یقع للاموات من اکثر العوام وما یؤخذ من الدرہم والشیع والذین ونحو ہا الی ضارح الاولیاء الکرام تقر بالہیم منہ بالاجماع باطل وحرام اور جان تو کہ نذر جو عوام کی طرف سے مردوں کے لیے واقع ہوتی ہے اور جو کچھ لیا جاتا ہے پیسہ اور موم اور تیل وغیرہ اولیائے کرام کی قبروں پر تاکہ اولیا کا تقرب حاصل ہو سو یہ سب بالاتفاق باطل اور حرام ہے ہم اس کا بطلان کئی وجہ سے ہے منجملہ ان کے ایک یہ ہے کہ یہ نذر ہے مخلوق کے واسطے اور نذر مخلوق کے لیے جائز نہیں کیونکہ یہ عبادت ہے اور عبادت مخلوق کی نہیں ہوتی دوسری وجہ یہ کہ ہمیں کی نذر ہے وہ مردہ ہے اور مردہ مالک نہیں ہوتا تیسری یہ کہ نذر والا گمان کرتا ہے کہ مردہ اور میں تعریف کرتا ہے سوا خدائے تعالیٰ کے اور اس کا یہ اعتقاد کفر ہے ہاں اگر یوں کہے کہ یا اللہ میں تیرے لیے نذر کرتا ہوں کہ اگر تو میرے مریض کو شفا دے یا میرے غائب کو میری طرف پھیر دے یا میری حاجت کو روک دے تو میں ان فقیروں کو کھانا کھلاؤں جو دروازے پر فلانے سید یا امام کے ہیں یا ان کی مسجد کے لیے فرش یا تیل خریدیں یا ان کی مسجد کے خدمت گزاروں کو تناسو پیہ دوں یا اور سوائے اس کے جس میں نفع فقیروں کا ہو اور نذر خالص خدائے تعالیٰ کے لیے ہو اور ذکر اس بزرگ کا صرف اس لیے ہو کہ رہا میں یا مسجد میں جو لوگ مستحق مقیم ہیں وہ معرف نذر کے ہیں پس

اس اعتبار سے نذر جائز ہوگی اور اس کا صرف جائز کسی منصب والے یا سید یا ذی نسب یا عالم پر جائز نہیں ہے جب تک کہ محتاج نہ ہو اور شرع میں ثابت نہیں کہ اغنیاء کو نذر کا دینا جائز ہو کیونکہ مخلوق کے لیے نذر کرنی بالاجماع حرام ہے یہ نذر نہ منعقد ہوتی ہے اور نہ ذمہ پر لازم ہوتی ہے اور اس وجہ سے کہ وہ حرام محض ہے اس بزرگ کے خادم کو اس کا لینا جائز نہیں مگر یہ کہ خود فقیر ہو اور اس کے یہاں فقر عاجز ہوں تو اس کو نذر کا بطور صدقہ ابتدائی کے لیے سکتا ہے اور اس کا لینا بھی مکروہ ہے جب تک نذر کرنے والے کا قصد تقرب الی اللہ اور صرف فقر کی طرف نہ ہو اور اس بزرگ سے بالکل قطع نظر نہ کرے لکن فی الجملہ مختصاً عن شرح العلامة قاسم یلم یقصد وافر من الفقراء الامام وقد اتیل الناس بذلک ولا یسمائی بذہ الامصار وقد یسلط العلامة قاسم فی شرح در البہار یعنی نذر مذکور جو عوام سے واقع ہوتی ہے اور جو درہم و غیرہ لیے جاتے ہیں حرام ہیں جب تک کہ قصد نہ کریں ان کے صرف کا فقر کے لیے اور اس میں لگ بھلا میں خاص کر ان ایام میں اور اس کو علامہ قاسم نے شرح در البہار میں بسط سے بیان کیا ہے ہم یعنی اس طرح نذر ہو سکتی ہے کہ صیغہ نذر کا خدائے تعالیٰ کے لیے ہو واسطے تقرب کے اور شیخ کے ذکر سے اس کے فقر افراد ہوں اور نہیں مختص ہیں کہ اس شخص کو اس کا صرف بزرگی طرف بھی جائز ہے جیسا پہلے مذکور ہو چکا اور یہ بھی ضرور ہے کہ نذر اس قسم کی ہو جس کا نذر کرنا صحیح ہے جیسے درہم صدقہ کے لیے یا مثل اس کے لیکن جب نذر کرے تیل کے چراغوں کے لیے قبر پر یا میناروں پر جیسے عورتیں حضرت سید عبدالقادر جیلانی کے لیے تیل نذر کیا کرتی ہیں اور مشرقی میناروں میں اس کو روشن کرتی ہیں سو یہ باطل ہے اور اس سے زیادہ قبیح ہے نذر کرنا مولود کے پڑھنے کا مناسبتیں کہ اس میں راگ اور لعب ہوتا ہے اور اس کا ثواب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بخشا جاتا ہے قال الشامی ولقد قال الامام محمد لو کان العوام عبیدی لا عشتہم استقلت ولائی وذلک لانہم لا یتبدلون فالکل ہم متغیرون اور امام محمد نے کہا ہے کہ اگر عوام میرے غلام ہوتے تو میں ان کو آزاد کر دیتا اور اپنی ولائیت قطع کر دیتا اور یہ اس وجہ سے کہ عوام ہدایت پر نہیں ہوتے پس سب لوگوں کو ان سے عار ہے ہم ولائے کے ساتھ کرنے سے یہ مراد کہ ان سے مواخذہ بالکل نہ کرتا اور نہ ولائیت قطع کرنے سے ساقط نہیں ہوتی جیسے نسب نہیں ساقط ہوتا لکن فی الجملہ

باب الاحتکاف یہ باب ہے احتکاف کے احکام ہیں وجہ التماس نہ والتاخیہ اشتراط الصوم فی بعضہ والطلب الاکثر فی العشر الاخیر وجہ مناسبت احتکاف کی رمضان کے ساتھ اور وجہ تاخیر احتکاف کی شرط ہونا صوم کا ہے بعض انتہام احتکاف میں اور طلب مکرہ عشرہ اخیرہ میں ہم یعنی احتکاف واجب میں صوم شرط ہے اور شرط شرط سے مقدم ہوتی ہے اس لیے رمضان کو مقدم کیا اور اخیر عشرہ رمضان میں احتکاف کی تاکید سے اور روزہ اس پر ختم ہے تو مناسب ہو کہ کتاب الصوم کے ختم میں مسائل احتکاف مذکور ہوں قال الشامی ہو لئلا یلبث بشرع اللہ یفتح الامم یغتم الملک ذکر ولو میرانی مسجد جماعتہ لغت میں احتکاف کے معنی ٹھکانا یعنی کسی مقام میں ہو اور اپنے نفس کو جس کسنا اور لبث بفتح لام اور ضمہ بھی جائز ہے اور شرع میں ٹھکانا مذکور کا ہے کوڑ کا مائل ہی مسجد جماعت میں ہم بطور اس میں شرط نہیں ہے جیسا بحر میں ہے اور یہ حکم غلام کو بھی شامل ہے کہ اس کا احتکاف بھی مولیٰ کی اجازت سے صحیح ہے اور ذکر کی قید لگائی گوا احتکاف عورت کا بھی مسجد میں متحقق ہے اس لحاظ سے کہ یہاں تعریف احتکاف مطلق کی مقصود ہے اور احتکاف عورت کا مسجد میں مکروہ ہے جیسا آگے مذکور ہو گا قال الشامی وجہ مالہ امام وموذن ادبیت فیما نحن اولام مسجد جماعت وہ ہے کہ اس کے لیے امام اور موذن ہوں خواہ نماز بجا نہ لوگ اس میں پڑھتے ہوں یا نہیں وعن الامام اشتراط اولام نحن فیہ ومحم بعضہم اور ایک روایت امام صاحب سے یہ ہے کہ نماز بجا نہ کا ادا ہونا مسجد احتکاف میں شرط ہے اور بعض فقہانے اس کی تصحیح کی ہے ہم بحر میں ابن ہمام سے اس کی تصحیح نقل کی ہے فقہا لا یصح فی کل مسجد ومحمد السرخسی اور صاحبین نے کہا ہے کہ احتکاف صحیح ہے ہر مسجد میں اور اسی کی تصحیح کی ہے مروی نے اور یہی اختیار کیا ہے طحاوی نے واما الجامع فیہ مطلقاً اتفاقاً اور جامع مسجد میں تو صحیح ہے مطلقاً یعنی نماز بجا نہ ہوتی ہو یا نہ ہوتی ہو بالاتفاق ہم یہ مذکور ہوا بیان صحت کا ہے نہ نہیں لے اس المطلق کی تفسیر کی ہے معنایہ میں اور نہیں اور شیخ نے نسبت کی ہے طرف فیض اور بزاز یہ اور غرضانہ الشامی اور علامہ وغیرہ کے

اور فتح القدیر میں کہا ہے کہ احتکاف مسجد الحرام میں افضل ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں پھر بیت المقدس میں پھر جامع مسجد میں بشرطیکہ اس میں جماعت ہوتی ہو اور اگر جماعت نہ ہوتی ہو تو اپنے محلے کی مسجد افضل ہے تاکہ اس کو نکلنے کی حاجت نہ ہو پھر جس میں نمازی زیادہ ہوں قالہ الشافعی اولیٰ الشافعی فی مسجد بیتہما یا ٹھہرنا عورت کا ہے اپنے گھر کی مسجد میں م مسجد البیت سے مراد وہ جو عورت کو اور سب کو گھر کے اندر ایک جگہ نماز کے لیے بنالینی مندوب ہے جیسا بننا زیادہ میں ہے کذا فی النہر اور اس سے معلوم ہوا کہ مردوں کو بھی تخصیص کسی موضع کی گھر میں نوافل کے لیے مستحب ہے اور فرض اور احتکاف تو مسجدوں میں ہوتا ہے چنانچہ ظاہر ہے قالہ الشافعی وکیرہ فی المسجد اور احتکاف عورت کو مسجد میں مکروہ ہے م یعنی تنزیہی جیسا سنایا میں ظاہر ہوگا ہوتا ہے کذا فی النہر اور بدائع میں تحریر کی ہے کہ افضل نہیں دلائل صحیح فی غیر موضع صلاتنا من بیتہما کا اذالم یکن فیہ مسجد اور نہیں صحیح عورت کا احتکاف سوائے موضع مقرر نماز کے گھر کے اندر جیسا نہیں صحیح ہے جب گھر میں مسجد نہ ہو م اور وقت احتکاف کے کسی موضع کو اس کام کے واسطے مقرر کرنے تو چاہیے کہ جائز ہو قالہ الشافعی وبل یصح من الخفی فی بیتہ لم ارہ والظاہر للاحتمال وکورتہ احتکاف غنئی کا صحیح ہے اس کے گھر میں میں نے اس مسئلہ کو نہیں دیکھا اور ظاہر یہ ہے کہ نہیں صحیح ہے کیونکہ غنئی میں احتمال مذکور ہونے کا ہے م نفی غنئی باعتبار موت ہونے کے منقض ہے کہ اس کا احتکاف گھر میں مع الکلی جائز ہو اور باعتبار مذکور ہونے کے اس بات کو چاہتا ہے کہ کسی وجہ درست نہ ہو قالہ الحلبي بلیتہ فالبیت ہو الرکن والکون فی المسجد والبیۃ من مسلم ماعقل ظاہر من جنابہ وحیض ولفاس شرطان یعنی احتکاف ٹھہرنا ہے بشرط نیت کے تو ٹھہرنا رکن ہے اور مسجد میں ہونا اور نیت مسلمان ماعقل کی کہ ظاہر ہو جائے اور حیض اور لفاس سے یہ دونوں شرطیں ہیں م بدائع میں طہارت جنابت اور حیض اور لفاس سے شرط احتکاف کی ٹھہرائی ہے نہ میں کہا ہے کہ یوں چاہیے کہ اشتراط طہارت کا حیض ولفاس سے احتکاف میں مبنی ہوا اشتراط صوم پر نفل احتکاف میں اور جس روایت میں صوم شرط نہیں تو یہ چاہیے کہ صرف حلت کی شرط ہو جیسے طہارت جنابت سے اور میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اس کا تعرض کیا ہو اور حاصل یہ ہے کہ طہارت ان تینوں سے شرط ہے حلت اور طہارت حیض ولفاس سے شرط صحت کی یہی ہے احتکاف مندور میں اور ایسے ہی نفل میں بنا براس روایت کے جس میں صوم شرط ہے بخلاف جنابت کے کہ جنابت کے ساتھ صوم ممکن ہے قالہ الشافعی وکورتہ انسام واجب بالندرج بلسانہ وبالشرع وبالعلق ذکرہ ابن الکمال اور احتکاف تین قسم ہے ایک واجب ہے بسبب نذر کرنے کے اپنی زبان سے اور بسبب شروع کرنے کے اور بہ سبب شرط کرنے کے ذکر کیا ہے اس کو ابن کمال نے م زبان کی قید اس لیے لگائی کہ واجب کرنے میں صرف نیت کافی نہیں کذا فی المنع اور شروع کرنے سے واجب ہونا قول ضعیف پر متفرع ہے یعنی جس میں نفل احتکاف کیلئے روزہ شرط ہے اور مذہب صحیح یہ ہے کہ احتکاف نفل کے لیے کم تر زمانہ ایک ساعت ہے نہ تمام دن تو اس کے بموجب شروع کرنے سے واجب نہ ہو گا اور بالتعلیق عطف ہے بالندرج پر اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ نذر اور پھر ہے اور تعلیق دوسری چیز کیونکہ معطون اور معطوف علیہ ایک دوسرے کے غیر ہوتے ہیں حالانکہ تعلیق بھی نذر ہی ہے تو شارح کو مناسب تھا کہ یوں کتا واجب بالندرج من غیر او مطلقا یعنی واجب ہوتا ہے نذر سے خواہ نذر بدون شرط کے ہو یا کسی شرط پر مشروط ہو جیسا بحر میں اور امداد میں ہے قالہ الطحاوی وسنتہ مؤکدہ فی العشر الاخیر من رمضان قسم دوم سنتہ مؤکدہ ہے رمضان کے اخیر عشرہ میں ای سنتہ کفایۃ کما فی البرہان یعنی سنت کفایہ ہے کہ بعض کے کرنے سے اور اہل کے ذمہ سے ساقط ہو گا جیسا برہان میں ہے م اس کی ظہر جماعت سے تلافی کا چھنا ہے کہ اگر بعض لوگ ان کو پڑھیں کہ باقیوں سے ساقط ہو جاتی ہیں پس اگر باقی اشخاص بے عذر ترک پر موقوف کریں تو گناہ گار نہ ہوں گے اور اگر سنت ہر ایک شخص پر ہو تو ترک کرنا سنت مؤکدہ کا گناہ ہوتا جو ترک واجب کی نسبت کم ہے کذا فی الشافعی لا ینالہ علیہ

۱۷ قولہ ہوا لکن اس پر یہ وارد ہوتا ہے کہ مطلق بلیت تو حقیقت لغویہ ہے اور حقیقت شرعیہ تو وہ بلیت فصرح ہے یعنی مسجد میں تامل ۱۷ ش ۱۷ قد من مسلم ماعقل اس واسطے کہ نیت نہیں صحیح ہوئی بدون اسلام اور نفل کے پس یہ دونوں نیت کی شرطیں ہیں ۱۷ ش

الاحتکاف علی من لم یفعل من الصیام کیونکہ صیام میں سے جس شخص نے ان کو ادا نہیں کیا تو حضرت نے ان پر انکار نہیں کیا اور نہیں ٹوکا یہ جواب ہے اس کا جو ہدایہ کے قول پر کسی نے اعتراض کیا ہے ہدایہ کا قول یہ ہے کہ احتکاف سنت ہو کہ وہ ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر اخیر عشرہ رمضان میں مواظبت کی ہے اور مواظبت دلیل ہے سنت ہونے کی اعتراض کی تقریر یہ ہے کہ مواظبت بغیر ترک کے دلیل ہے وجوب کی تو وجوب کتنا چاہیے نہ ہو کہ وہ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت نے تارک پر انکار نہیں کیا اگر واجب ہوتا تو ضرور ٹوکتے کذا فی الثانی و مستحب فی غیرہ من الازمۃ ہو یعنی غیر لو کہ تیسری قسم احتکاف مستحب ہے جو اس کے سوا اور زمانوں میں ہے اور مستحب معنی سنت غیر ہو کہہ کے ہے و شرط الصوم عصۃ الاول الاتفاقات فقط علی المذہب اور شرط کیا گیا ہے روزہ وسط صحت قسم اول یعنی واجب کے فقط بالاتفاق بنا بر مذہب صحیح کے م علی الذہب فقط کے ساتھ علاقہ رکھتا ہے اور یہی روایت ہے اصل کی اور اس کے مقابل روایت سن کی ہے کہ نفل احتکاف میں بھی شرط ہے اور یہی ہے اختلاف پر اس بات میں کہ نفل میں تقیید و تقدیر یوم کی ہے یا نہیں پس اصل کی روایت پر یوم کی قید و تقدیر نہیں ہے اس لیے روزہ بھی شرط نہیں اور جس روایت میں یوم کی قید ہے یعنی سن کی روایت میں تو اس میں صوم شرط ہے جیسا باریخ و غیرہ میں ہے میں کتابوں میں کہ اس کا مقتضایہ ہے کہ احتکاف مسنون میں بھی صوم شرط ہے کیونکہ وہ رمضان کے عشرہ اخیرہ میں ہوتا ہے یہاں تک کہ اگر احتکاف کرے بلا صوم کسی مرض یا سفر کی وجہ سے تو چاہیے کہ سنت نہ شمار کیا جاوے بلکہ نفل ہو اور اس سے سنت کفایہ کی بجائے حاصل نہ ہو قالہ الثانی دلیلاً فلونذر الاحتکاف لیلۃ لم یصح وان لوی معاً ایوم لعدم عملیتها للصوم اما لوی بہا الیوم مع والفرق لایحیی پس اگر رات کے احتکاف کی نذر کی تو صحیح نہیں ہے اگرچہ اس کے ساتھ دن کی نیت بھی کرے کیونکہ رات محل صوم کا نہیں ہے لیکن اگر رات بولے اور یوم ادا کرے تو درست ہے اور فرق مخفی نہیں ہے م فرق یہ ہے کہ پہلی صورت میں یوم کو تابع رات کے کیا ہے اور جب قبوع میں نذر نادرست ہوئی تو تابع میں بھی نادرست ہوئی اور دوسری صورت میں لیلۃ بولاد اور یوم مراد لیا یعنی مجاز مثل دومرتبہ کا اس طرح کہ پہلے مقید کو یعنی لیلۃ کو مطلق زمانہ میں استعمال کیا پھر اس مطلق کو مقید میں استعمال کیا پس یوم مقصود ہوا قالہ اہلبین میں کتابوں میں کہ یہ فیہ مشکل ہے کیونکہ اطلاق نہار کا مطلق زمانہ پر جائز ہے نہ لیل کا اطلاق اور اگر اس طرح بولنا اطلاق و تقیید کے علاقہ سے ہائز رکھا جاوے تو چاہیے کہ اطلاق آسمان کا زمین پر یا درخت غرما کا کسی چیز طویل پر انسان کے سوا جائز ہو جائے کتب اہل میں اس کے خلاف کی تصریح کی ہے قالہ الثانی بخلاف ما لو قال فی نذرہ لیلۃ و نہاراً فانہ یصح وان لم یکن اللیل محلاً للصوم لانہ یدخل ایل تبعاً بخلاف اس کے کہ کہ اپنی نذر میں رات اور دن کرے نہ نذر درست ہے اگرچہ رات محل صوم کا نہیں ہے کیونکہ رات بالقبوع داخل ہے واعلم ان الشرط فی الصوم مراعاة وجودہ لا بجاؤہ للشرط قصداً اور واضح ہو کہ صوم میں شرط ہے لحاظ روزہ کے وجود ہونے کا نہ قصد رکھنا مشکف کا صوم کو واسطے احتکاف شرط کے م یعنی احتکاف میں روزہ کا وجود ضروری ہے نہ ایا بجاؤہ نیت احتکاف جیسا وجود و نہار کے لیے شرط ہے نہ یہ کہ قصد نماز کے لیے وضو کیا ہو فلونذر الاحتکاف شہر رمضان لزمہ و اجزاء صوم رمضان صوم الاحتکاف پس اگر ماہ رمضان کے احتکاف کی نذر کی تو احتکاف لازم ہوگا اور روزہ رمضان کا صوم احتکاف کی جگہ کافی ہوگا لکن قالوا الوصام تطوعاً ثم نذر الاحتکاف فلک ایوم لم یصح لاتفاق من اولہ تطوعاً فتعذر جلد واجباً لیکن فقہاء نے کہا ہے کہ اگر نفل روزہ رکھا پھر اس روزہ کے احتکاف کی نذر کی تو صحیح نہ ہوگی کیونکہ روزہ شروع میں نفل تھا پھر اس کو واجب کرنا معتذر ہے اور یہ بھی وجہ ہے کہ دن بھر کا احتکاف پورا نہ ہو اور احتکاف واجب کی اقل مقدار مقررہ ہے کذا فی الثانی وان یعتکف رمضان العین قضی شہراً غیرہ بصوم مقصود اور اگر رمضان کا احتکاف نہ کیا تو قضا کرے کسی دوسرے مہینے میں ساتھ صوم مقصود کے م یعنی پیہم کیونکہ اس نے التزام کیا تھا احتکاف مہینے میں اور وہ فوت ہو گیا تو اس کی خطا بھی پیہم ہوگی جیسا اگر واجب کیا اپنے ذمہ احتکاف واجب کا اور اس میں احتکاف نہ کیا کذا فی راہ قلدان فی صماہیم لیکن اگر یوم کے احتکاف کی نذر کی اور اس کے ساتھ رات کی بھی نیت کی تو دونوں لازم ہوں گے کذا فی البحر

البدائع لعود شرط الی الکمال الاصل واسطے رجوع کرنے شرط اعتکاف یعنی صوم کے طرف کمال اصل کے ہم یعنی نذر کی جہت سے صوم مقصود اولاً لازم ہوا تھا لیکن بسبب شرف رمضان کے سا قلم ہو گیا تھا جب رمضان گذر گیا اور اس نے اعتکاف نہ کیا تو وہ نذر بمنزلہ اس نذر کے ہوئی جس میں وقت کی قید نہ ہو تو اس کی شرط نے کمال کی طرف رجوع کیا کہ اعتکاف واجب ہو اساتھ صوم مقصود علیحدہ کے بسبب زائل ہونے مانع کے یعنی رمضان کے قالہ الشافعی فلم یجزئی رمضان آخر ولانی واجب سوی قضاء رمضان الاول لانه خلف عنه وتحقیق فی الاصول فی بحث الامر پس جائز نہ ہوگا اعتکاف دوسرے رمضان میں نہ کسی نذر واجب صوم میں سوائے قضائے رمضان اول کے کیونکہ قضائے رمضان خلیفہ ہے اول کا یعنی اولے رمضان کا اور تحقیق اس مسئلہ کی اصول فقہ میں ہے امر کی بحث میں واقعہ نفل ساعۃ من لیل اور نہ عند محمد و مؤطاہم الروایۃ عن الامام بناء النفل علی السامحہ سو بہ یقینی اور اقل مدت اعتکاف نفل کی ایک ساعت ہے رات کی یاد کی نزدیک امام محمد کے اور یہی ظاہر الروایت ہے امام صاحب سے واسطے مبنی ہونے نفل کے سمولت پر اور اسی پر فتویٰ ہے یعنی نفل میں آسانی کی جہت سے وہ باتیں جائز ہیں کہ فرض و واجب میں نہیں ہوتیں مثلاً نماز نفل بیٹھ کر پڑھنا باوجود قدرت قیام کے کذا فی الطحاوی والساعة فی رمضان الفقہاء جبر من الزمان لاجزاء من اربعۃ وعشرین کما یقولہ المنجود کذا فی عزرا لا ذکر وغیرہ اور ساعت فقہاء کی اصطلاح میں ایک اونٹنی جزد ہے زمانہ کا وہ حصہ جو حصہ شب و روز کا جو منجود کی اصطلاح ہے چنانچہ عزرا لا ذکر وغیرہ میں مذکور ہے فلو شرع فی نفل ثم قطعہ لایلزمه قضاء لانه لا یشرط لہ الصوم علی الظاہر من المذہب پس اگر شرع کیا نفل اعتکاف میں پھر تو طویا تو نہیں لازم سے قضا اس کی کیونکہ صوم شرط نہیں ہے اعتکاف نفل کے لیے بنا بر ظاہر مذہب کے و ما فی بعض المعبرات انہ یلزم بالشروع مفرع علی الضیف قالہ المصنف وغیرہ اور وہ جو بعض معتبر کتابوں میں ہے جیسے بدائع کہ اعتکاف شروع کسے سے لازم ہوتا ہے سو مفرع ہے ضیف روایت پر ذکر کیا اس کو مصنف نے اور اس کے جیز نے معنی من کی روایت پر مفرع ہے جس میں یہ ہے کہ اعتکاف کی نفل مدت ایک یوم ہے قالہ الشافعی وحرم علیہ ای علی الاعتکاف اعتکافاً واجباً اما النفل فله الخروج لانه منہ لا یبطل کما مر اور حرام ہے مسجد سے نکلنا اس مقف کو کہ نفل واجب کسے سے لیکن نفل میں اس کو خروج جائز ہے اس واسطے کہ خروج اعتکاف کو ختم کرنے والا ہے نفل دسے کے حق میں نہ باطل کرنے والا جیسا مذکور ہو کہ نفل اعتکاف کی کم تر مدت ایک ساعت ہے ہم اعتکاف واجب میں نکلنا حرام اس واسطے ہو کہ یہ ابطال ہے عمل کا اور ابطال عمل کا جائز نہیں ہے قال اللہ تعالیٰ ولا تبطلوا الصلوات الا بالماء الا انکم لعلو کوا الخروج الا لیجۃ الانسان طبعیہ کہول و غائط و نسل و احتلم ولا یکنہ الاغتسال فی المسجد کذا فی النہر حرام ہے متکلف کو خروج مسجد سے مگر واسطے حاجت انسانی کے حاجت یا طبعی ہو جیسے بول براز اور غسل اگر احتلام ہو جاوے اور مسجد میں غسل کرنا ممکن نہ ہو کذا فی النہر ہم پس اگر ممکن ہو اس طرح کہ مسجد ملوث نہ ہو تو مضائقہ نہیں اور اگر مستعمل پانی سے مسجد ملوث ہو تو غسل سے منع کیا جاوے کیونکہ نظافت اور صفائی مسجد کی واجب ہے کذا فی البدائع او شریعۃ کعبہ و اذان لومودنا و باب المنارة خارج المسجد والجمعة وقت الزوال یا حاجت شری ہو جیسے عید اور اذان اگر متکلف مودن ہو اور منارہ کا دروازہ مسجد سے باہر ہو اور واسطے جمعہ کے وقت زوال کے ہم اذان کے لیے مودن کی قید قول ضیف ہے اور صحیح یہ کہ مودن اور غیر مودن میں فرق نہیں جیسا ہر اور امداد میں ہے اور بحر میں کہا ہے کہ چڑھنا اس جگہ چھان اذان دی جاتی ہے مضئیں ہے اگر دروازہ اس کا مسجد میں ہے اور جو مسجد سے باہر ہے تب بھی یہی حکم ہے ظاہر الروایت میں انتہی میں کہتا ہوں کہ بدائع سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اذان بھی شرط نہیں ہے کیونکہ اس نے کہا ہے کہ اگر منارہ پر چڑھا تو اعتکاف فاسد نہ ہو بلا خلاف اگرچہ دروازہ منارہ کا مسجد سے باہر ہو کیونکہ منارہ مسجد میں ہے اس واسطے کہ جو چیز مسجد میں ممنوع وہ منارہ میں بھی ممنوع ہے مثل بول وغیرہ کے پس مثاہر ہو مسجد کے گوشہ کا انتہی لیکن جس صورت میں کہ دروازہ خارج ہو اس کو مقید کرنا چاہیے کہ نکلے اذان کے لیے کیونکہ منارہ اگر داخل مسجد ہے لیکن مسجد سے نکل کر دروازہ منارہ تک جاوے گا

لہ طبعیہ مال جیسا کہ کان حدیث کی اندہ شریعہ اس پر معطوف اور لفظ اذان کا ہے اور والجمہ کا داد شرع کا ہے ۱۲ اش

وہ نکلنا ہے عذر ہے اور اس تقدیر پر کلام شارح کا ضعیف مذہب پر متفرع نہیں اور جلد باب النارة الخ حال ہے مؤذن سے جس کا مفہوم مخالف معتبر ہے قالہ الشامی ومن بعد منزله ای مشکفہ خرج فی وقت بدرکما مع سنتہما حکم فی ذلک راہ اور جو شخص کہ مسجد امتکان اس کی دوہر یعنی ہاتھ مسجد سے تو نکلے ایسے وقت کہ جمعہ اس کی سنتوں کے پادے اس باب میں اپنی رائے کو حکم کرے ہم یعنی مع خطبہ کے پادے جیسا بدائع میں ہے مگر اس کو ذکر نہیں کیا کیونکہ سنتیں پہلے خطبہ کی ہوتی ہیں قالہ الشامی ولین بعد اربعہ او ستا علی اختلاف اور سنتیں پڑھے بعد جمعہ کے چار یا چھ بنا بر خلاف امام صاحب کے اور صاحبین کے یعنی امام کے نزدیک چار اور صاحبین کے نزدیک پھر کذا فی البدائع ولو کثرت اکثر لا یفسد لانه محل لہ ذکرہ تریبالا لفتہ بالترجمہ بلا ضرورت قیاد اگر جامع مسجد میں زیادہ ٹھہرے جیسے ایک رات دن یا امتکان دہاں ہی تمام کیا کذا فی السراج تو فاسد نہ ہوگا کیونکہ جامع مسجد محل امتکان ہے لیکن ٹھہرنا مکروہ تنزیہی ہے کیونکہ جو التزام کیا تھا اس کی مخالفت کی ہے ضرورت میں اور اس میں اشارہ ہے کہ جامع مسجد میں ٹھہرنا اور گھر میں ٹھہرنا واجب حاجت کے لیے جاوے ان دونوں میں فرق ہے کہ گھر میں ٹھہرنے سے امتکان فاسد ہو جاتا ہے اور بدائع میں مذکور ہے کہ جو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا گیا ہے یعنی رخصت عیادت مریض اور صلوة جنازہ کے باب میں پس ابو یوسف نے کہا ہے کہ محمول ہے امتکان نفل پر اور ممکن ہے کہ رخصت محمول ہو اس صورت پر کہ نیک کسی حاجت کے لیے یا جمعہ کے لیے اور راہ میں مریض کی عیادت کرے اور جنازہ کی نماز پڑھے بغیر اس کے کہ قصد اس کے واسطے نکلے اور یہ جائز ہے انتہی اور اس سے معلوم ہوا کہ جب کسی ضرورت کے واسطے نکل آیا تو ٹھہرنا اسی صورت میں مضر ہے کہ مسجد میں نہ ہو اور عیادت کے واسطے نہ ہو قالہ الشامی فلو خرج ولو ناسیا ساعۃ زانیۃ الاربطۃ کما مر بلا عذر فسد فی حقہ پس اگر نکلا متکلف کو بھولے سے ایک ساعت یعنی جزو زمانہ کا نہ ساعت مل جیسا پہلے مذکور ہوا غیر عذر کے تو امتکان فاسد ہو گیا پس اس کی قضا کرے ہم یعنی اگر امتکان واجب بالندہ ہو اور تظہیر کو اگر یوم کے تمام ہونے سے پہلے قطع کیا تو نہیں قضا ہے مگر موافق روایت سن کے چنانچہ مذکور ہو چکا اور قضا کرے امتکان منذر کو مع موم کے اتنی بات ہے کہ اگر مہینہ معین ہے تو قضا بقدر فساد کے ہوگی ورنہ استینان کرے کیونکہ احکام لازم ہوا تھا یا پے اور فرق نہیں ہے اگر فساد منع عید سے بدو دن عذر کے جیسے جامع یا عذر سے ہو جیسا مرض کی وجہ سے نکل آنا یا بغیر منع عید کے ہو جیسے عیض و نفاس و جنون و بہت سی بیہوشی اور اس کا حکم یہ ہے کہ جب اپنے وقت سے فوت ہو جاوے تو اگر بعض فوت ہو جائے تو اسی قدر قضا کرے فقط اور استینان واجب نہیں اور اگر کل فوت ہووے تو کل کی قضا کرے ہم پس اگر قیاد ہو اور قضا نہ کی یہاں تک کہ مگر کیا تو ہیت کرے ہر روز کے یہ مسکین کا طعام اور اگر بعض پر قیاد ہو تب بھی حکم ہے اور اگر وقت نذر کے منع و سالم ہے اور اگر نذر کی وقت نذر سے نہیں تھا پھر اس روز بھی نذر سے ہو گیا تو وہ اسی خلاف پر ہے جو روزہ کے باب میں مذکور ہوا اور اگر ایک روز کو بھی نذر سے نہیں ہوا تو اس پر کچھ لازم نہیں کذا فی البدائع ملخصاً الا اذا فسد بالمدۃ مگر جب کہ فاسد کر دیا امتکان منذر ہو کر ہم اس واسطے کہ اتنا دوسا قضا کرنا ہے اس کو جو پہلے واجب ہوا تھا خواہ خدا تعالیٰ کے ایجاب سے ہو یا بندہ کے اور نذر بندہ کے واجب کرنے سے ہے قالہ الشامی واعتبر اکثر النہار قالوا ہو الاستحسان اور خرد ج میں صاحبین نے اکثر روز کا اعتبار کیا ہے علل نے کہا ہے کہ یہی استحسان ہے ہم اس واسطے کہ خرج قلیل میں ضرورت ہے کذا فی البدائع اور شارح نے اس کو ملفظ قالوا بیان کیا جس سے ظلاً اور ضعف کی طرف اشارہ ہے اس وجہ سے کہ کمال نے اس میں بحث کی ہے قالہ الشامی وبحث فیہ الکمال اور اس میں کمال نے بحث کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ مدار تخفیف کا ضرورت ہوتا ہے اور بے عذر نکلنے میں ضرورت نہیں ہے پس اس کا استحسان ہونا مسلم نہیں وان خرج بعد الغلیب وقدمہ و ہوا مریضاً لا یفسد واما لا یغلب کا بناء علی ان واندھام مسجد فسقط لائم اللبطالان والالکان النسیان اولی لعدم الضاد وکما حقیقۃ الکمال اور اگر نکلا کسی روزہ شاید اول امتکان کے لیے اس واسطے متعین نہ ہوئی کہ زمانہ مکان نذر میں متعین نہیں ہوتا اور عدم جواز خروج بلا عذر اس کی تعبیر کی جہت سے نہیں ہے بلکہ اس وجہ سے کہ خود حقیقت امتکان کے خلاف ہے کہ نہ بٹ و قیامت ہے اس سے روایت اس میں مستثنیٰ ہے

عذر سے جو غالب الوقوع ہے اور وہ سابقاً مذکور ہو چکا یعنی طبعی یا شرعی نہ سوا اس کے تو نہیں فاسد ہوتا اور جو عذر غالب الوقوع نہیں ہے جیسا ڈوبنے کا پانی یا مسجد کا گناہ کو ساقط کرتا ہے نہ بطلان کو ورنہ نسیان کی صورت میں بطریق اولیٰ فاسد نہ ہوتا جیسا کمال نے تحقیق کیا ہے خلافاً لِمَا فُصِّلَ الذَّلِيلُ وغیرہ برخلاف اس کے جو زیلی وغیرہ نے تفصیل کی ہے ہم زیلی نے مفسدات میں شمار کیا ہے نکلنا مریض کی عیادت کو اور جنازہ کا نماز کو اور غریق کے بچاؤ کو اور آگ بجھانے کو اور جہاد کو جب بغیر عام ہو اور اسے شہادت کو بخلاف اس کے کہ مسجد کے انہدام کی جہت سے کسی دوسری مسجد میں چلا گیا یا مسجد کو لے متفرق ہو گئے کہ اس صورت میں صلوات خمسہ کی جماعت نہ ملے گی یا ظالم نے بزور نکال دیا یا اپنی جان کا یا مال کا خوف ہو لیکن فی النہر وغیرہ جعل عدم الفساد لا ینہیہ او بطلان جماعتہ واخراجہ کما استحسننا لیکن نہرویزہ ہیں ہے کہ اگر مسجد گرجا دے یا جماعت باطل ہو جاوے یا کوئی شخص بزور نکال دے تو احتکاف فاسد نہیں ہوتا بدلیل استحسان ہم حاصل یہ ہے کہ امام اعظم کا مذہب یہ ہے کہ احتکاف خروج سے فاسد ہو جاتا ہے مگر بول و غائط اور جہد کی نماز کے لیے اوجہ مشائخ نے بعض مسائل میں عدم فساد کو مستحسن جانا ہے اور شامی نے اس جگہ بسط کیا ہے فی التتار خانیۃ عن الحجۃ ولو شرط وقت النذر ان ینخرج لعیادة مریض وصلوة جنازة و حضور مجلس علم جائز ذلک فلیحفظ اور تاتار خانیہ میں جہت سے نقل کیا ہے کہ اگر شرط کیا وقت نذر کے کہ نکلے گا مریض کی عیادت کے لیے اور نماز جنازہ کے لیے اور مجلس علم میں حاضر ہونے کے لیے تو جائز ہے یہاں پر ہم لفظ شرط سے ایسا ہے کہ صرف نیت پر اکتفا نہیں حاصل یہ کہ اسباب غالب الوقوع علیٰ مستثنیٰ ہیں اگرچہ شرط نہ کی ہو اور جو غالب الوقوع نہیں ہیں تو وہ مستثنیٰ نہیں ہیں مگر جب کہ نیت کر لی قالہ الشامی وخص الاحتکاف بالکل وضمرب و نوم و عقد احتیاج الیہ لنفسہ اذ یبالہ اور مخصوص ہے معتکف ساتھ کھانے اور پینے اور سونے کے اور عقد کے جس کی ضرورت ہو خواہ اپنے لیے یا اپنے عیال کے لیے یعنی مسجد میں ہم باطل ہے مقصور علیہ یعنی معتکف مقصور ہے کھانے وغیرہ پر مسجد میں اس کو یہ چیزیں حلال نہیں سوا مسجد کے یہ معنی نہیں کہ کھانا اور عقد وغیرہ معتکف کے سوا دوسری مسجد میں نہ کمرے کیونکہ عقد نکاح درجعت غیر معتکف کو بھی مسجد میں مکروہ نہیں قالہ الشامی تبصر فلو تجارۃ کرویس اگر عقد تجارت کے لیے ہے تو مکروہ ہے ہم یہی اگرچہ اسباب تجارت کو مسجد میں حاضر نہ کیا جاوے اور اسی کو قاضی نے اختیار کیا ہے اور زیلی نے تزییح دی ہے کیونکہ وہ خدائے تعالیٰ کی طرف متوجہ ہے و نیلے منقطع ہے اس کو ان امور دنیاوی کی طرف اشتغال نہ چاہیے کذا فی البہر قالہ الشامی کبیع و نکاح و رجعت فلو خرج لاجلہا فسد عدم الضرورة ما یندفع اور نکاح اور رجعت کے درجعت کا عطف اکل پر ہے کیونکہ بیع پر عطف نہیں ہو سکتا جب تک عقد میں ایسی تاویل نہ کریں کہ جس سے رجعت کو بھی شامل ہو کذا فی الشامی پس اگر نکلا ان امور کے لیے تو احتکاف فاسد ہو گیا کیونکہ ضرورت خروج کی نہ تنہی ظہور میں ہے کہ نکلے بعد غروب کے کھانے پینے کے لیے الخ اور یہ محمول ہونا چاہیے اس صورت پر کہ اس کے پاس کوئی آدمی ایسا نہ ہو کہ کھانا پینا دے اس لیے کہ اس وقت یہ نکلنا حلال ضروریہ میں ہو گا مثل بول کے کذا فی البہر و مکروہ ای تجوز بالانہما محل اطلاقہم پر احتیاج بیع فیہ اور مکروہ ہے حاضر کرنا بیع کا مسجد میں یعنی مکروہ تحریمی کیونکہ کراہت تحریمی محل ہے فقہاء کے مطلق رکھنے کا کذا فی البہر یعنی جس جگہ مطلق مکروہ بولتے ہیں وہاں ان کی مراد مکروہ تحریمی ہوتی ہے کراہ فیہ مبالغہ غیر معتکف مطلقاً للنسب جیسا مکروہ ہے مسجد میں بیع و شرا وغیرہ معتکف کے لیے مطلقاً یعنی اپنے نفس کے واسطے ہو یا عیال کے یا تجارت کے لیے بیع حاضر ہو یا نہ ہو بسبب نبی کے جو اس باب میں وارد ہے اور ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا بیع و شرا سے مسجد میں اور گم شدہ کی تلاش سے مسجد میں اور شعر پڑھنے سے اور منع فرمایا حلقہ باندھ کر بیٹھنا نماز سے پہلے جمعہ کے روز کذا فی الطح و کذا اکلہ و نوم الا لغریب اشباہ اور اسی طرح مکروہ ہے غیر معتکف کو کھانا اور سونا مسجد میں مگر مسافر کو کذا فی الاشباہ وقد قد منہا قلیل الزمادیم اس کو بیان کر چکے ہیں و نیز سے کچھ پہلے لکن قال ابن کمال لا یکرم الاکل والشرب والنوم فیہ مطلقاً و نحوہ فی الجہتیٰ لیکن ابن کمال نے کہا ہے کہ نہیں مکروہ ہے کھانا پینا سونا مسجد میں بل لکن مثل اس کے جہتیٰ میں ہے ہم ابن کمال نے اسیمانی سے نقل کیا ہے کہ غیر معتکف کو جائز ہے سونا مسجد میں مقیم ہو یا مسافر لیٹ کر یا کھڑے پاؤں جا

قبلہ کے ہوں یا کسی اور طرف پس متکف کو بالاولیٰ جائز ہے اتنی اور معراج میں بھی اس کو نقل کیا ہے اور اس سے مطلقاً کی تفسیر واقع ہو جاتی ہے طحاوی نے کہا کہ یہ قول کہ پاؤں قبلہ کی طرف ہوں غیر مسلم ہے کیونکہ علمائے اس کی کراہت پر تصریح کی ہے اور شارح کے کلام کا مفاد تنزیع اس استنکاف کی ہلکے ظاہر ہے کہ کھانا پینا بھی مثل نوم کے ہے جب کہ مسجد کو نہ روکے اور مملوٹ کرے کیونکہ مسجد کی صفائی اور تنظیف واجب ہے لیکن وقایہ میں کہا ہے کہ متکف کھادے پیوے سوئے بیچ و شرا کرے مسجد میں نہ غیر متکف اور مطلقاً نے اس کی شرح میں کہا ہے کہ غیر متکف کچھ نہ کسے ان اشیائے مذکورہ میں سے مسجد میں اور اسی کے مانند قستانی میں ہے پھر غیبی کی عبارت نقل کی ہے قالہ الشانی ویکرمہ تمویہاً صحت ان استفادہ قرآنہ واللہ الحمد من صحت نجا اور مکروہ تحریمی ہے استکان میں چپ رہنا اگر اس کو عبادت جائز ہے ورنہ مکروہ نہیں کہ حدیث میں آیا ہے جو شخص چپ رہنا نجات پائی مامام ابو حنیفہ نے ابو ہریرہ سے مسند روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے موم وصال سے اور موم صحت سے کذانی الفتح قالہ الشانی ویکرمہ ای صحت کافی غر الاذکار من شریعت رحمہ اللہ امر ان تکلم فتم اوسکت فسلم اور چپ رہنا واجب ہے برے کلام سے کذانی غر الاذکار واسطے مضمون اس حدیث کے خدا تم کو اس شخص کو کہ بوسے تو غیبت حاصل کرے اور چپ رہے تو سلامت رہے مایح کہا یفرض نہیں کہ تاکہ شامل ہو و لہب کو بھی کیونکہ کلام کبھی حرام ہوتا ہے جیسے غیبت مثلاً اور کبھی مکروہ ہوتا ہے جیسے برے شعر پڑھنا یا ذکر اللہ کرنا چیز کی بکری کے واسطے پس چپکار رہنا اول قسم سے فرض ہے اور دوسری قسم سے واجب قالہ الشانی ویکرمہ الا بخیر و ہولاء اثم فیہ اور مکروہ ہے استکان میں ہونا مگر بھل بات اور غیر وہ ہے کہ جس میں گناہ نہ ہو ومنہ الباح عند الحاجة الیہ لا عند عدمہا و ہر محل مافی الفتح ان مکروہ فی المسجد یا کل الحسنات کیا کل انرا مطلب کا حقیقہ فی النہر اور جس کلام میں گناہ نہیں اس میں داخل سے کلام مباح جب اس کی طرف حاجت ہو نہ وقت عدم حاجت کے یعنی امور دنیاوی میں کلام کرنا جس وقت اس میں قصد تقرب کا نہ ہو ورنہ اس میں ثواب ہے کذالی الشانی اور یہی یعنی بے ضرورت کلام کرنا محل سے فتح القدیر کی عبارت کا کہ کلام کرنا مسجد میں مکروہ ہے حسنات کو اس طرح کھاتا ہے جیسے آگ لکڑی کو چنانچہ نہ میں اس کو محقق کیا ہے م مسجد میں کلام مکروہ اس وقت ہے کہ کلام کے لیے مسجد میں بیٹھے جیسا ظہیر یہ میں قید لگائی ہے ذکرہ فی البحر اور معراج میں شرح شارح سے نقل کیا ہے کہ مسجد میں بات کرنے کا کچھ مضائقہ نہیں ہے اگر قلیل ہو پس اگر مسجد کا قصد باتوں کے لیے کسے تو مکروہ ہے اور حدید سے ظاہر کراہت تحریری معلوم ہوتی ہے قالہ الشانی کقراءة قرآن و حدیث و علم و تدیس فی سیر الرسول علیہ السلام و قصص الانبیاء علیہم السلام و حکایات الصالحین و کتابہ انوار الدین اور کلام خیر یہ چیزیں ہیں جیسے قرآن پڑھنا اور حدیث اور علم دین اور پڑھنا سیرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور قصص انبیاء علیہم السلام کے اور حکایتیں صلی کی اور کھانا دینی باتوں کا و بطل بوطی فی فرج انزل ام لا اور باطل ہوتا ہے استکان دلی سے فرج میں یعنی اگلے مقام میں یا کچھ میں انزال ہو یا نہ ہو و لو کان و طبع خارج المسجد لیل او نهار اما لا ونا سیانی الاصح لان حالۃ مذکرۃ اگرچہ دلی کرنا مسجد سے باہر ہو و ات کو ہوا دن کو قصد ہو یا بھول کراصح روایت میں اس واسطے کہ حالت استکان کی یاد دلاتی ہے م در کے اتباع سے پر تعلیم کی ہے اس میں اشارہ ہے کہ عنایہ وغیرہ میں جو مذکور ہے وہ مکروہ ہے یعنی متکف تو مسجد میں رہتا ہے اس کو دلی کہاں میسر ہے پھر کہا کہ اس کی تاویل علمائے یہ کی ہے کہ جب اپنی حاجت کے لیے نکلے تو اس وقت دلی کرنا حرام ہے اور شرح تاویلات میں ذکر کیا ہے کہ صحابہ نکلا کرتے تھے اور اپنی قضاے حاجت یعنی جماع کر کے غسل کر کے پھر استکان کے مقام میں چلے جاتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی و لا تباشروہن و اتم ما کفون فی المساجد یعنی ان سے صحبت نہ کرو جس وقت کہ تم مسجدوں میں متکف ہو شیخ اسماعیل نے کہا کہ اس میں نظر ہے کیونکہ مسجد میں دلی ممکن ہے اگرچہ اس میں حرمت دوسری جہت سے ہو یعنی مسجد میں بحالت جنابت رہنا علاوہ بریں جو کہ کتاب ہے کہ زوجہ متکف ہو اپنے گھر کی مسجد میں اور اس کا خافند اس سے مباشرت کرے تو حرمت کا استکان باطل ہو جاوے گا اور

لے موم وصال کا بیان ہے جو چپکار رہا ہے روزہ رکھنا بدن کچھ کھانے کے اور صحت یہ ہے کہ روزہ رکھے اور بات نہ کرے ۱۷

اصح کا مقابل ابن سماء کا قول ہے کہ بھول کر وٹلی سے اعتکاف نہیں جانا صوم پر قیاس کر کے کذا فی البرہان اور اصح مذہب کی علت یہ ہے کہ اعتکاف اور صوم میں فرق ہے کیونکہ اعتکاف میں حالت یا دولانے والی موجود ہے یعنی مسجد میں ہونا بخلاف صائم کے قالہ الشامی و بطلان انزال بقبولہ اولس او تفہیم اور باطل ہونا ہے اعتکاف انزال سے بسبب بوسہ لینے کے یا ہاتھ لگانے یا ران میں دینے کے کہ یہ فعل انزال سے بمنزلہ جماع سے ہو گئے ولولہ نزل لم یطہل وان حرم الکمل لعدم الحرج اور اگر انزال نہ ہو تو نہیں باطل ہوتا اگرچہ دوا لگی وٹلی کی بنیاد مہترام ہیں واسطے نہ ہونے حرج کے اور عدم بطلان سے علت لازم نہیں آتی ولایطہل بانزال بفکر او نظر ولا بسکر لیلہ اور نہیں باطل ہوتا اعتکاف انزال سے ساتھ فکر یا نظر کے اور نہ نشے سے رات کو ولا یاکل ناسیا بقاء الصوم بخلاف اکلہ عمد اور دوسرے اور نہیں باطل ہوتا کھانے سے بھول کر کیونکہ روزہ باقی رہتا ہے یہ خلاف اس کے کہ عمد اکھالے یا مرتد ہو جاوے کہ ان سے باطل ہوتا ہے ہم قاعدہ یہ ہے کہ جو ممنوعات اعتکاف کے ہیں یعنی اعتکاف کی بہت سے توان میں سہو اور عمد اور دن اور رات برابر ہیں جیسے جماع اور خروج مسجد سے اور جو محظورات صوم کے ہیں یعنی روزہ کی بہت سے اعتکاف میں ممنوع ہوئے ہیں توان میں سہو اور عمد اور رات اور دن میں فرق ہے جیسے کھانا پینا کذا فی البدائع و کذا غنائہ و جنونہ ان واما یا ما فان دام جنونہ سنۃ اتحسنا اور اسی طرح باطل نہیں ہوتا بیہوشی اور جنون سے اگرچہ چند روز ہیں و ایام سے مراد یہ کہ صوم فوت ہو جاوے بسبب عدم امکان نیت کے، پس اگر کھٹ گیا جنون برس روز تو اعتکاف قضا کرے استسنا نام اور قیاس یہ ہے کہ قضا نہ کرے جیسا صوم رمضان میں وجہ استسنان کی یہ ہے کہ رمضان کے روزوں میں جو قضا سا قضا ہوئی تو دفع حرج کی بہت سے سا قضا ہوئی کیونکہ جنون جب لاحق ہوتا ہے تو کم تر جاتا ہے کیونکہ رمضان ہر سال آتا ہے تو روزوں کی قضا میں تنگ ہوگا اور اعتکاف میں یہ بات متحقق نہیں کذا فی الفتاۃ قالہ الشامی ولزمہ اللیبالی بنذرہ بلسانہ اعتکاف ایام ولاء ای بنتابعہ وان لم یثبٹ شرط التتابع اور لازم ہوں گی اس کو یہیم راتیں یعنی ان میں اعتکاف بسبب نذر کرنے کے زبان سے اعتکاف ایام کا خلاف دس دن کا اگرچہ بے دریغ ہونے کی شرط نہ کی ہو م ولاء حال ہے لیالی سے اور اصل یہ ہے کہ جب رات اور دن اعتکاف میں داخل ہوں گے تو دونوں بے دریغ لازم ہوں گے اگر متفرق اعتکاف کرے گا تو کافی نہ ہوگا کذا فی البحر اسی طرح اگر میسینہ بنر معین کے اعتکاف کی نذر کی تو لازم ہوگا اعتکاف ایک میسینہ کا کوئی سا ہو پے در پے رات دن بخلاف روزہ کے کہ جب نذر کرے میسینہ بنر معین کے روزوں کی اور یہیم کا ذکر نہ کرے اور نہ نیت کرے تو اس کو اختیار ہے کہ متفرق رکھے اس واسطے کہ اعتکاف عبادت وائمہ ہے اس کی بنا اتصال پر ہے کعکسہ لان ذکر احد العددين بلفظ الجمع التثنية یتناول الاخر جیسا اس کے برعکس اور وہ یہ کہ نذر کرے راتوں کے اعتکاف کی تو ایام لازم ہوں گے اس واسطے کہ ذکر ایک کا دونوں عددوں میں سے لفظ جمع کے ساتھ اور اسی طرح تثنیہ کے ساتھ شامل ہے و دوسرے کو بھی ہم یعنی حکم عرف اور عبادت کے مثلاً عرف میں کہتے ہیں کہ ہم وہاں تین روز رہے یعنی تین دن مع راتوں کے اللہ تعالیٰ نے حضرت زکریا علیہ السلام کے قصہ میں فرمایا ثلث لیل سو یا اور ثلثہ ایام الارمز ایک جگہ لیا لیسے تعبیر کیا دوسری جگہ ایام سے اور قصہ ایک ہی ہے پس مراد دونوں جگہ رات اور دن دونوں ہیں اور جمع عام ہے خواہ مرتب ہو جیسے ایام اور لیالی کہنا خواہ ضمنا ہو جیسے ثلثین یوتا کہنا اور تثنیہ کی صورت میں اعتکاف دو روز کا مع دو راتوں کے طریقین کے نزدیک لازم ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک پہلی رات اس میں داخل نہیں قالہ الشامی فلو نوى فی نذر الايام النہار خافۃ صحت نیتہ نیتہ الخبیثۃ پس اگر نذر یکے ایام اور نیت کی خاص نہار کی یعنی نہ رات کی تو اس کی نیت صحیح ہے کیونکہ اس نے حقیقت لغوی کی نیت کی گو عرف میں ہوم آٹھ پر کو یعنی مجموعہ شب و روز کو کہتے ہیں اور جب کسی لفظ کے واسطے حقیقت لغوی ہو اور حقیقت عرفی بھی ہو تو اطلاق کے وقت حقیقت عرفی ساہ شرح میں کہا ہے کہ اگر کہا جاوے کیوں نہیں عوام ہونے دوائی صوم میں اور جہن میں جیسے طہی عوام ہے تو میں کہتا ہوں کہ صوم اور جہن کثیر الوجود ہیں اگر ان میں دوائی عوام ہوتے تو لوگ صوم میں پڑنے اور مرج شرح میں مدقہ ہے ۱۱ ص ۱۱۱ یعنی نہ کلام کر دو گوں سے تین سات برابر ۱۱ ص ۱۱۱ نہ کلام کر دو گوں سے تین دن مگر اشارہ ہے ۱۱

کی طرف مصروف ہوتا ہے اس جہت سے یہاں نیت کی ضرورت ہوئی اور جب اس کی نیت صرف نہا میں درست ہوئی تو اس کو اعتکاف ایام کا لازم ہو گا بغیر رات کے اور قبل طلوع فجر کے مسجد میں داخل ہو کرے اور بعد غروب شمس کے نکلے قالہ الشامی وان لوی بہا ای بالایام اللیالی لابل یلزمہ کلاہما اور اگر نیت کی ایام سے لیالی کی تو یہ نیت صحیح نہیں ہے بلکہ لازم ہوں گے رات اور دن دونوں میں کیونکہ ایسی نیت کی جو کلام کی محنت نہیں ہے کذا فی البحر اور حاصل یہ کہ بالنظر مفروضہ یا تشبیہ یا جمع اور ہر ایک ان میں سے یا یوم ہو یا لیل اور ہر ایک میں ان پھوٹوں میں سے یا حقیقت کی نیت ہو یا مجاز کی یا بالکل نیت نہ ہو یہ سب میں صورتیں ہوتی ہیں اور مجموع کا حکم مع ان کی اقسام کے مذکور ہو چکا مفروضہ باقی رہا پس اگر ایک یوم کے اعتکاف کی نذر کی تو فقط یوم ہی ہو گا نیت اس کی کہ یہ یا نہ کرے اور اگر اس کے ساتھ رات کی بھی نیت کی ہے تو دونوں لازم ہوں گے اور اگر اعتکاف لیل کی نیت کی ہے تو دن لازم نہ ہو گا جب تک اس میں نیت یوم کی نہ ہو کذا فی البحر قالہ الشامی کما لو نذر اعتکاف شہر و لوی التہار خاصۃ او لوی عکسہ ای اللیل خاصۃ فانہ لا ینفع بقیۃ لان الشہر اسم لمقتدرہ مثل الایام واللیالی فلا یجوز جلیہ اگر نذر کیا اعتکاف ایک مہینے کا اور نیت کی دنوں کی خاص کر یا نیت کی اس کے عکس یعنی راتوں کی صرف تو اس کی نیت صحیح نہ ہوگی کیونکہ شہر یعنی مہینہ نام ہے ایک مقدار معین کا جو شمس کی ہے ایام ولیالی کو پس اس میں کم تر ہر اطلاق کا احتمال نہیں ہے مجیب ہے کہ بلکہ شہر تعزیر کرے اور اگر تشبیہ یوما کے گا تو اس کا حال سابق مرقوم ہو چکا قالہ الشامی الا ان لیشئ الیالی فیلحق بالہر مگر اس صورت میں کہ استثنیٰ کرے راتوں کا پس خاص ہو جاوے گا اعتکاف دنوں ہی کام نہ رہا بقیم جمع ہے نہ کہ کا و لا استثنیٰ الایام صح ولا شئ علیہ لہا اور اگر دنوں کو استثنیٰ کیا تو استثنیٰ صحیح ہے اور اس پر کچھ لازم نہ ہو گا چنانچہ مذکور ہو چکا معنی باب اول میں کہ رات محل موم نہیں حاصل یہ کہ جب ایام کا یعنی دنوں کا استثنیٰ کر یا تو باقی صرف راتیں رہ گئیں ان میں اعتکاف مندوب صحیح نہیں ہے کیونکہ رات کو اعتکاف کی شرط یعنی صوم کے منانات سے قالہ الشامی واعلم ان الیالی تابعۃ لایام الایام فی ذلک والیالی الخ فیقع للنہار لما صیغہ رفقا بالناس کما فی اصحیۃ الاولیٰ الخ ہذا اور جان لو کہ راتیں تابع ہیں ایام کے مگر عرفہ کی رات اور قربانی کی راتیں سورۃ تابع ہیں گذشتہ روز کی لوگوں کی صولت کے لیے جیسا دوا الجہ کی اصحیہ میں مذکور ہے اس کو یاد کر لوم معنی ہر شب تابع ہے اس کی روز کی جو اس کے بعد ہے چنانچہ تراویح رمضان کی اول شب میں پڑھی جاتی ہیں نہ شوال کی اول شب میں تو اس تقدیر پر جب ذکر کرے نذر میں تشبیہ یا جمع کو تو مسجد میں داخل ہو قبل غروب کے اور نکلے نذر پوری ہونے کے دن بعد غروب کے چنانچہ خانہ میں اس کی تصریح کی ہے اور یہ بھی تصریح کی ہے کہ جب ایام سے تو دن سے شروع کرے پس داخل ہو مسجد میں طلوع فجر سے پہلے رخصت ہو اس تقدیر پر لیل داخل نہ ہوگی ایام کی نذر میں مگر جب کہ ایام کے عدد معین ذکر کرے کذا فی البحر اور عرفہ کی رات تابع ہے یوم الترویہ کے اور عمر کی رات تابع ہے عرفہ کے یہاں تک کہ دسویں رات کو دونوں عرفات جائز ہے ولیلۃ القدر و اثرۃ فی رمضان بالاتفاق الا انہا متقدم و متاخر خلافا لہما اور شب قدر رمضان میں دائر ہے بالاتفاق مگر امام صاحب کے نزدیک رمضان کی تاریخوں میں مقدم موخر ہوتی رہتی ہے بخلاف صاحبین کے کہ ان کے نزدیک تاریخ معین ہے مقدم موخر نہیں ہوتی و اثرۃ معین قال بعد لیلۃ منۃ انت حرا وانت طالق لیلۃ القدر فعندہ لا یقع حتی ینسأ شہر رمضان الا ان لہذا کوئی نافی الاول فی الاولیٰ و فی الاخرۃ و قال لا یقع اذا مضی مثل تلک اللیلۃ فی الاخرۃ و لخلان انہ لو قال قبل دخول رمضان وقع بمعینۃ اور نتیجہ اس اختلاف کا ظاہر ہوتا ہے اس صورت میں کہ کسی شخص نے رمضان کی پہلی تاریخ کے بعد اپنے غلام کو کہا کہ تو آزاد ہے یا بی بی کو کہا کہ تجھ کو طلاق ہے شب قدر میں تو امام اعظم کے نزدیک عتق و طلاق واقع نہ ہوں گے جب تک کہ دوسرا رمضان بنما نہ گذر جاوے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس رمضان کی شب قدر پہلی تاریخ ہو چکی اور دوسرے کی شب قدر آخری تاریخ میں ہو اور صاحبین کہتے ہیں کہ اس رمضان کی جس تاریخ یہ قول کہا ہے تو بالاتفاق اسی رمضان کے گذرنے پر عتق و طلاق واقع ہوں گے قال فی المیط والعتوی علی قول الامام مکن قیدہ بكون المالف فیتہا یعرف الاختلاف والافضی لیلۃ السبع سہ لیکن ذی الحجۃ یا جمادیٰ آخری تاریخ کے بعد کی رات قبل کے تابع نہیں اس واسطے کہ جمادیٰ آخری یا جمادیٰ اولیٰ رات میں قرآنی مانع ہے

والشہین واللہ اعلم محیط ہیں کہا ہے کہ فتویٰ امام صاحب کے قول پر ہے لیکن صاحب مجبوظ نے قول امام پر فتویٰ کو مفید کیا ہے اس بات سے کہ جس نے عشق و طلاق کو شب قدر پر معلق کیا ہے وہ فقیہ ہو اور اختلاف کو جاننا ہو اور اگر شخص مذکور عوام میں سے ہے تو شب قدر ستائیسویں ہے م کیونکہ اول قول اسی کو شب قدر کہتے ہیں دوسرے ایک قول اقوال میں سے یہ بھی منقول ہے کہ ستائیسویں رات کو شب قدر ہوتی ہے اور احادیث کثیرہ اس پر دلالت کرتی ہیں امام صاحب نے یہ جواب دیا ہے کہ اس برس میں اسی تاریخ میں تھی اور یہ جو شارح نے ذکر کیا کہ شب قدر رمضان میں دائر ہے اُس کے پیچھے ہوتی ہے یہ ایک قول ہے امام کا اور بحر میں غایہ ہے منقول ہے کہ مشہور قول امام صاحب کا یہ ہے کہ تمام سال میں دائر ہے کبھی رمضان میں ہوتی ہے کبھی غیر میں میں میں کتنا ہوں کہ اسی کا مؤید ہے وہ قول جو شیخ محی الدین ابن عربی نے فتوحات مکیہ میں ذکر کیا ہے کہ لوگوں نے لیلۃ القدر کی تاریخ میں اختلاف کیا ہے بعض کہتے ہیں کہ تمام سال میں دائر ہے اور میں بھی یہی کتابوں کیونکہ میں نے اس کو کبھی شعبان میں دیکھا اور کبھی ماہ ربیع الاول میں اور اکثر رمضان کے عشرہ اخیرہ میں اور ایک بار عشرہ اوسط میں اور کبھی جفت راتوں میں کبھی طاق میں سو مجھ کو یقین ہے کہ وہ سال بھر میں دائر ہے مینے کی جفت رات ہو یا طاق اتنی اور اس باب میں علماء کے اور اقوال بھی ہیں جو شمار میں پھیلایس کو پہنچتے ہیں

خاتمہ

واضح ہو کہ لیلۃ القدر بڑے مرتبہ کی رات ہے اس کی طلب مستحب ہے اور وہ برس میں افضل شب ہے قرآن مجید میں اس کو بڑے مینے سے افضل فرمایا ہر عمل خیر اس میں ہر اعمل کے برابر ہے بہ نسبت دوسرے اوقات میں کرنے کے مسلمانوں میں سے جس کو خدا تعالیٰ چاہے یہ دولت نصیب کرنا ہے اور جو شخص شب قدر کو دیکھے چاہیے کہ چھپا دے اور اخلاص سے یہ دعا کرے اللھم اننا نسا لک الاخلاص فی القول والعمل وحسن الختام عند انتهاء الاجل واللہ اعلم قال الشافعی والحمد للہ الاول والاخر والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین یہاں تک ترجمہ مترجم ثانی کا تمام ہوا واللہ الحمد



لے یعنی جن احادیث میں ستائیسویں شب لیلۃ القدر کی مذکور ہے تو جس سال میں آپ نے فرمایا ہے اس میں لیلۃ القدر ستائیسویں

کو ہوتی تھی - ۱۲

کتاب الحج

اس کتاب میں احکام حج کا بیان ہے حج کو بعد صلوٰۃ اور صوم کے اس واسطے مذکور کیا کہ یہ رابع ہے عبادات کا اور مرکب ہے عبادت مالی اور بدنی سے ہو۔ یعنی الیٰہ و کسرا لہما القصد الیٰ منظم لا مطلق القصد کا لفظ بعنہم حج یعنی و کسرا دل لغت عرب میں عظیم الشان چیز کی طرف قصد کرنے کو کہتے ہیں نہ مطلق ہر قصد کو چنانچہ بعض علماء نے گمان کیا ہے کہ یہ تحقیق ہے صاحب فتح القدیر کی لیکن قالوس وغیرہ کتب لغت سے معلوم ہوتا ہے کہ حج عبارت ہے مطلق قصد سے اور قصد خاص سے بھی یعنی مکہ معظمہ کا قصد کرنا واسطے اداۓ عبادت کے و شریعتاً زیارتہ ای طواف و قوف فی مکان مخصوص ای الکعبۃ و عرفہ فی زمن مخصوص فی الطواف من طواف غیر النحر الی آخر النحر فی الوقوف من زوال شمس عرفہ الی غیر النحر لبقول مخصوص بان کیون عمر بنیۃ الحج سابقا لکما یجی لم یقل لا وادارکن من اکان الدین تتم حج النفل اور اصطلاح شرع میں حج عبارت ہے زیارت سے مکان خاص میں زمانہ مخصوص میں مخصوص فعل سے زیارت سے مراد طواف اور قوف ہے اور مکان خاص سے کعبہ معظمہ اور عرفات مراد ہے یعنی بیت اللہ کے گرد گھومنا عید قربانی کی فجر سے آخر عمر تک اور عرفات میں ٹھہرنا عرفہ کے دن جو دو ڈھلے سے عید قربانی کی فجر تک حج کی نیت سے احرام باندھ کر طواف اور قوف سے پہلے خلاصہ یہ ہے کہ حج کی نیت سے اول احرام باندھ کر طواف اور قوف کو اوقات مخصوصہ میں ادا کرنا اس کا نام حج ہے چنانچہ تفصیل اس اجمال کی آگے آوے گی معنی نے حج کی تعریف میں یوں نہ کہا کہ حج عبارت ہے زیارت مکہ مکرمہ میں خاص سے زمانہ مخصوص میں واسطے ادا کرنے ایک رکن کے ارکان دین سے تاکہ حج نفل کو بھی تعریف شامل رہے اور اگر ادا کرے رکن کی قید لگاتا تو حج نفل تعریف سے نکل جاتا اس واسطے کہ رکن فرض کہتے ہیں نہ نفل کو ہم ارکان دین پانچ ہیں کلمہ شہادت اور نماز اور زکوٰۃ اور صوم اور حج بیت اللہ فرض سنہ تسع و امانا آخرہ علیہ السلام بشرط عذر مع علیہا جیاد لیکل التبلیغ حج مفروض ہوا ہجرت کے نویں سال اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا کرے حج میں دسویں برس تک تاخیر فرمائی بسبب عذر کے اس کے ساتھ یہ بھی تھا کہ حضرت کو اپنی بقائے حیات کا علم تھا تاکہ تبلیغ رسالت کامل ہو جاوے م نویں سال یہ آیت نازل ہوئی و لولہ علی الناس حج البیت من استطاع الیہ سبیلا یعنی خدا کے واسطے لوگوں پر لازم ہے حج بیت اللہ کا جس کو استطاعت رہ ہو اس کی طرف اس آیت سے فرضیت حج کی ثابت ہوئی اور حضرت نے جو نویں سال حج نہ کیا تو عذر سے نہ کیا عذر یہ کہ یہ آیت بعد گزر جانے ایام حج کے اتری یا خوف تھا کہ اگر مدینہ خالی ہو گا تو شریکین اس پر هجوم کریں گے یا مشرکین کے ساتھ حج کرنا مکروہ یا ناجب نویں سال مدینہ کی طرف تشریف لے کر کافروں کو بیت اللہ میں آنے سے منع کر دیا۔ دسویں سال حج ادا کیا اور عذر یہ دلیل یہ ہے کہ تقدیم نفل ہے بلا جہاد تو اگر حضرت کو عذر نہ ہوتا تو تاخیر کرنا مقصور نہ تھا کذا فی حاشیۃ الجلی عن النبی صریحاً لان سہب البیت و ہوا احد و والد باوۃ تطوع تام ہو میں ایک بار حج فرض ہے اس واسطے کہ سبب حج کا بیت اللہ ہے اور وہ ایک ہے لہذا سبب بھی واحد ہوا اور ایک بار سے زیادہ حج کرنا نفل ہے ہم عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ افریح بن مالس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ یا رسول اللہ کیا حج کرنا ہر سال فرض ہے یا ایک بار فرمایا بلکہ ایک بار سوجو کہ ایک بار سے زیادہ حج کرے تو وہ نفل ہے آخر جہ ابو داؤد و چونکہ فرضیت حج کی قرآن مجید اور احادیث کثیرہ اور اجماع امت سے ثابت ہے لہذا اس کا منکر کافر ہے اور باوجود قدرت کے اس کا تارک فاسق ہے و قد یجب کا اذاجا و زیقات بلا

سہ یہاں سے ہوا بتلے ترجمہ مزہم الملک ہے آخر کتاب تک۔

احرام نانہ کیا گئی یجب علیہ احد النسکین فان اختار الحج القف بالوجوب اور کبھی واجب ہو جاتا ہے چنانچہ جب احرام باندھنے کے مقام کو بلا احرام طے کر جائے تو اس پر حج بائرمہ واجب ہو جاتا ہے چنانچہ ذکر اس کا اوسے گا سو اگر وہ شخص حج کرنا اختیار کرے گا تو وہ حج واجب کہلاوے گا و قد تصف بالحرمة بالحج بالحرمان اور گاہے حج حرام کہلاتا ہے چنانچہ مال حرام سے حج کرنا چیلے رثوت یا چوری یا غضب یا سود لینے کے مال سے حج کرنا اس طرح کا حج کرنا حرام ہے جس کو حج کا شوق ہو اس کو اول حلال پیدا کرنا لازم ہے طہرائی نے عجم اور وسط میں ابو ہریرہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب حاجی حج کو نکلتا ہے مال حلال لے کر اور رکاب میں پاؤں رکھ کر لبیک کہتا ہے تو آسمان سے منادی ندا کرتا ہے لبیک وسعدیک نیز انا وحلال ہے اور حج تیرا مقبول ہے اور جب نفقہ خبیثہ لے کر نکلتا ہے اور رکاب میں پاؤں رکھ کر لبیک کہتا ہے تو آسمان سے پکارنے والا پکارتا ہے لا لبیک ولا سعدیک نیز نفقہ حرام ہے اور تیرا حج مقبول نہیں ہے کذا فی التزیب والتزیب لابن جریر والکرامۃ کا حج بلا اذن من یجب استیذانہ اور گاہے حج مکہ کہلاتا ہے چنانچہ حج کرنا بلا اجازت اس شخص کے جس سے اذن لینا واجب ہے چنانچہ بلا اجازت محتاج والدین کے جانا اور اسی طرح زوجہ اور جمیع اقارب جن کا نفقہ اس شخص پر فرض ہے تو شارح کے بیان سے معلوم ہوا کہ حج فرض بھی ہوتا ہے اور واجب اور نفل اور حرام اور مکروہ بھی اور ظاہر حج مباح نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ اصلی عبادت ہے کذا فی حاشیۃ الطحاوی فی النوازل لو کان الابن صبیحا فللاب منع حتی یتقی اور نوازل میں ہے کہ اگر لڑکا گورائے بغیر ہو تو اس کے باپ کو جائز ہے کہ اس کو سفر حج سے منع کرے و اڑھی نکلے تک بلکہ گھر کے نکلنے سے بھی روک سکتا ہے کذا فی حاشیۃ الطحاوی علی الفور فی العام الاول عند الثانی و اوضح المروءین عن الامام مالک و احمد حج ایک بار فی الفور فرض ہے پہلے سال میں نزدیک ابی یوسف اور امام مالک اور امام محمد کے اور امام اعظم کی اصح روایت میں اس واسطے کہ احتیاط بھی ہے کہ اول سال امکان میں اوسے حج ہو کیونکہ سال بھر میں حج کا ایک وقت معین ہے اور موت کا کوئی وقت معین نہیں تو باوجود قدرت کے تاخیر کرنا گویا معدوم کرنا ہے ابو یوسف کی وہ حدیث دلیل ہے جو امام احمد اور ابن ماجہ اور بیہقی نے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو حج کا ارادہ کرے اس کو جلدی کرنا لازم ہے اس واسطے کہ گاہے آدمی بیمار ہوتا ہے اور اعلیٰ گم ہو جاتا ہے اور کوئی حاجت ضروری پیش آجاتی ہے کذا فی العینی شرح الکتر اور محمد اور شافعی کے نزدیک حج علی الفور فرض نہیں بلکہ علی التراخی فرض ہے بشرط عدم فوت فیض و نزو و شہادۃ تاخیرہ ای سنین لان تاخیرہ مغیرۃ و بارک کا ہرۃ لا یفیق الا بالامرار بحر و حیران الفورۃ ظنیہ لان دلیل الاحتیاط ظنی ولذا اجمعوا انہ لو تراخی کان اداء وان اثم بموتہ قبلہ بھرج حج فی الفور فرض ہو تو فاسق ہوگا اور اس کی گواہی مردود ہوگی حج میں تاخیر کرنے سے یعنی چند سال کی تاخیر سے فسق ثابت ہوگا اس واسطے کہ تاخیر حج کی مغیرہ گناہ ہے اور ایک بار مغیرہ کرنے سے مسلمان فاسق نہیں ہوتا مگر اھرار سے البتہ فاسق ہوتا ہے کذا فی البز اور دلیل اس امر کی کہ تاخیر مغیرہ ہے نہ کبیرہ یہ ہے کہ فی الفور کی فرضیت ظنی ہے اس واسطے کہ دلیل احتیاط کی چنانچہ قول سابق کے بیان میں مذکور ہو چکی ظنی ہے نہ قطعی اور گناہ کبیرہ ہونا ثابت نہیں ہوا مگر قطعی دلیل ہے لہذا فقہا کا اجماع ہے اس پر کہ باوجود قدرت کے اگر چند سال تاخیر کی اور پھر حج کیا تو یہ حج ادا ہوگا نہ فقہا اگرچہ قبل حج کے مرجانے سے گناہ گار ہوگا و قالوا لو لم یحج حتی تلف ماله و سمع ان تستقرض قرض ولو غیر قادر علی و فاء و یرجی ان لا یؤاخذہ اللہ تعالیٰ بذلک ای لو نادیا و فاء ان قدر کا قیدہ فی الطیقہ اور فقہانے کہا ہے کہ اگر مقدور دولے نے حج نہ کیا یہاں تک کہ اس کا مال تلف ہو گیا تو اس کو جائز ہے کہ قرض لے اور حج کرے اگرچہ اس کو قدرت نہ ہو ادا قرض کی اور امید ہے کہ حق تعالیٰ اس کا مواخذہ نہ کرے گا اگر بدولت ادا کر کے مرگیا بشرطیکہ اس کو ادا کرنے کی نیت ہو و صورت قدرت چنانچہ یہی قید لگائی ہے عدم مواخذہ کی ظہیرہ میں م طحاوی نے کہا کہ تراشی میں ابو یوسف سے منقول ہے کہ ایسی صورت میں فرض لینا حج کے واسطے لازم ہے علی مسلم لان الکافر غیر مخاطب بفروض الایمان فی حق الاداء و قد حققناہ فیما علقناہ علی النار حج فرض ہے مسلمان پر نہ کافر پر اس لیے کہ کافر مخاطب نہیں فرعی احکام کے ادا کرنے کے حق میں ہاں ورجی سلمین ہم نیز یغیر اور مدد کو حاضر ہیں سلمین نہ ہم نیز یغیر کی کو حاضر ہیں اور مدد نیز مدد دہیں

اعتقاد احکام البتہ مطالب ہے اور البتہ ہم نے اس مسئلہ اصولی کو شرح منار میں تحقیق کیا ہے مہاں سے تفصیل شرائط حج کی شروع ہوئی تو اجمالاً دریافت کرنا چاہیے کہ شرائط حج کی تین قسم ہیں ایک شرائط وجوب حج کی اور دوسری شرائط وجوب ادائے حج کی اور تیسری شرائط صحت حج کی سو شرائط وجوب کی اٹھ میں بنا قول امح کے اسلام مقل بلوغ حریت وقت قدرت ذوق قدرت راحلہ فرضیت حج کا علم اور شرائط وجوب ادائی پانچ میں بقول امح صحت بدن کی قدرت زوال مواقع حسیہ امن راہ عدم قیام عدت عورت کے حق میں خروج زون یا محرم عورت کے ساتھ اور شرائط صحت حج کی چار میں احرام حج زمانہ خاص مکان خاص اسلام کذا فی منع النفاذ حر مکلف مالم لغریختہ اما لکون بدارنااد باخبار عدل او مستورین حج فرض ہے ہر مکلف پر حج کے فرض ہونے کو جانشا ہے یا طرہ اسلام کے رہنے سے یا دار الحرب میں ایک متقی کے خبر دینے سے یا ان دو شخصوں کے خبر دینے سے جن کا تقویٰ اور تقویٰ پوشیدہ ہے تو معلوم ہوا کہ غلام اور لونڈی پر اور عنبر اور عنبروں اور بے ہوش پر بقول فخر الاسلام اور اس مسلمان پر جو دار الحرب میں فرضیت حج سے مطلع نہیں حج فرض نہیں ہے یہ صحیح البدن حج فرض ہے تندرست تو جائز اور لمے اور فالج والے اور جس کے دونوں پاؤں کٹے ہوں اور بیمار اور ایسے بڑھے پر جو اونٹ پر نہیں ٹھم سکتا ہے حج کرنے کو جائز فرض نہیں بعیر غیر محوس و مخالف من سلطان بمنع من حج فرض ہے بصارت والے پر جو قید نہیں اور حاکم سے ڈرتا نہیں جو اس کو حج کرنے سے روکتا ہے تو قیدی اور مخالف مذکور اور اندھے پر حج فرض نہیں اگرچہ اندھے کو ہاتھ پکڑ کے لے چلنے والا ہے تو بھی اس پر حج فرض نہیں بنا بقول مشہور کے امام سے اس واسطے کہ غیر کی قدرت سے آدمی کو قادر نہیں کہے کذا فی حاشیۃ الطحاوی ذی زاد یصح بہ بدنہ فالتوا لیم ونحوہ اذا قدر علی خبر وجہن لایعد قادر حج فرض ہے صاحب زادہ پر ایسا تو شرعاً جس سے اس کا بدن صحیح سالم رہے تو جس کو گوشت وغیرہ بغیر خوراک کھانے کی عادت ہو جب کہ اس کو روٹی اور پیہر پر قدرت ہو بدون گوشت کے تو وہ قادر نہیں گنا جاتا اس واسطے کہ خلاف عادت سے صحت بدن دشوار ہے ورا حلقہ محققہ بہ وہو المسمی بالقتب ان قدر ولا تقدر شرط القدرة علی الحمارۃ اور حج فرض ہے صاحب راحلہ پر جو اس کے واسطے مخصوص ہو یعنی اس کو نوبت نبوت اترا نہ پڑھنا نہ پڑھے اور راحلہ کو مقرب کہتے ہیں یعنی چھوٹی کاٹھی ڈالا اونٹ سواری کے واسطے کافی ہے اگر اس پر سوار ہو سکے اور اگر کاٹھی پر سوار نہ ہو سکے بسبب مرضہ الحال کے اور بازک مزاجی کے تو فرضیت حج کی شرط یہ ہے کہ محل پر قادر ہو اس واسطے کہ مرضہ الحال سے کاٹھی پر سفر نہیں ہو سکتا بلکہ اس طرح اس کی ہلاکی کا خوف ہے تو ہر شخص کے واسطے وہ راحلہ معتبر ہے جس پر وہ پہنچ جاوے کذا فی النہر ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے پوچھا کہ حج کس چیز سے فرض ہوتا ہے فرمایا زاد اور راحلہ سے اور ابن عباس سے روایت کی کہ حضرت نے استطاوت سبیل زاد اور راحلہ تفسیر فرمائی راحلہ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جو کجاوہ باندھنے کے لائق ہو اور بعضے مطلق مرکب شرک راحلہ بولتے ہیں نیز ہر بامادہ کذا فی المصارع للافاقی بالزاد والراحلہ لالکی لکیطیع المشی لشبہ بالسعی للجمعة راحلہ شرط ہے آفاقی کے واسطے جو کہ معتد سے دور رہتا ہے نہ کی کے واسطے جو عرفات تک پہنچ چل سکتا ہے اس واسطے کہ کہ سے عرفات تک چلنا نماز جمعہ کے واسطے اس جانے کے مشابہ ہے اور اگر بہ سبب شدت نقابت کے نہ چل سکے تو اس کے واسطے بھی راحلہ شرط ہے کذا فی النہر وانا واندہ لو قدر علی غیر الراحلہ من بغل او حمار لم یجب قال فی البر ولم ارہ صرنا وانا صرنا بالکراہیۃ اور شرائط راحلہ سے مصنف نے اشارہ کیا کہ اگر راحلہ کے سوا اور سواری پر قدرت ہو جیسے فخر یا گدھے تو حج واجب نہ ہو گا بجز الرائق میں کہا کہ میں نے اس مسئلہ کو کتب فقہ میں مصرع نہیں دیکھا اور فقہانے تو گدھے اور چمچ کی سواری کی کراہت حج کے واسطے صاف بیان کی ہے یعنی کراہت نیز یہی کذا فی حاشیۃ الطحاوی حاشیۃ تہذیب الاخیار میں حلی نے کہا کہ مولے اونٹ کے اور سواری سے حج کو نہ واجب کہنا مسلم نہیں اس واسطے کہ ہر چند اصل لغت میں راحلہ اونٹ کو کہتے ہیں لیکن راحلہ سے مراد وہ ہے جس پر سواری ہووے قستانی نے تصریح کی ہے کہ راحلہ سے مراد وہ ہے جس پر انسان سوار ہو اور ضروریات سفر مثل کھانے اور پینے اور لباس وغیرہ کے اس پر لادے جاتے اور آتے ہوں انتہی اور شرح منک متوسط میں ہے کہ شرط وجوب حج یہ ہے کہ مسلمان قادر ہو اونٹ پر یا چمچ پر لیکن گدھے کی سواری مسافت بعیدہ میں مکروہ ہے تکلیف کشی کے سبب سے دنی السراجیۃ الحج

راکبا افضل منہ ماشیا یفتی ولتقتب افضل من المارة اور سراجیہ میں ہے کہ سوار ہو کر حج کرنا بہتر ہے پیادہ چل کر حج کرنے سے اس واسطے کہ پیدل چلنے والا مشقت راہ سے نازک مزاج ہو جاتا ہے اور فقیروں سے سخت کلامی کرتا ہے اور اگر بد مزاج نہ ہو تو افضل ہے سواری سے اور کاٹھی ولے اونٹ پر سوار ہونا محل سے افضل ہے کہ اس میں ریا اور فخر کا خوف نہیں کذانی الطحاوی و فی اجارۃ العلامۃ محل الجمل مائتان واربعون مئتا وثمانون والظاہر ان البغل کالحمار اور غلامہ کے کتاب الاجارہ میں ہے کہ اونٹ کا بوجھ ۲۴ من ہے اور گدھے کا بوجھ ۱۵ من ہے اور ظاہر ہے بوجھ میں گدھے کے برابر ہے ہم شرعی من ۴۰ استار کا ہے اور استار ساڑھے چھ درم کا ہوتا ہے کذانی الطحاوی و لودوب الاب لابنہ ملائجہ برلم یجب قبولہ لان شرط الوجوب لا یجب تحصیلہ و ہذا منہا باتفاق الفقہاء خلافاً لاصولیہین اور اگر باپ اپنے بیٹے کو مال دے حج کرنے کے واسطے تو اس پر مال کا قبول کرنا واجب نہیں اس واسطے کہ وجوب کی شرائط کو حاصل کرنا واجب نہیں اور یہ یعنی قدرت زاد اور راحلہ کی شرائط وجوب سے ہے باتفاق فقہاء بخلاف اہل اصول کے کہ ان کے نزدیک وجوب ادا کی شرائط سے ہے فقہاء اعمالاً بدعتہ کما فی الزکوۃ جب کہ زاد راحلہ فاضل ہو ضروریات شخص سے چنانچہ اس کی تصریح کتاب الزکوۃ میں ہو چکی منع الغفار میں ہے کہ ضروریات انسانی جیسے رہنے کا گھر اور خدمت کا نظام اور استعمال کا لباس اور اسباب خانگی تو ان اشیاء کے ہونے سے استطاعت ثابت نہیں ہوتی ومنہ المسکن ومرتہ ولو کثیرا یمکنہ الاستغناء ببعضہ وارجح بانفاضل فانه لا یلزم مع الزائد لم ہو افضل و علم بہ عدم لزوم بیع الكل والاكتفاء بسکنی الاجارۃ بالادوی اور ضروریات میں داخل ہے گھر اور اس کی مرمت اگرچہ ایسا بڑا گھر ہو کہ اس میں سے تھوڑا مکان رہنے کو کفایت کرے اور باقی کو بیچ کر حج کر سکے تو بھی زائد از حاجت کا بیچنا حج کے واسطے اس پر لازم نہیں ہاں زائد مکان کا بیچ ڈالنا ادائے حج کے واسطے افضل ہے اور اس تقریر سے معلوم ہوا کہ سب مکان کھینچنا اور کرایہ کے مکان میں رہنا بطریق ادوی لازم نہیں و کذا لو کان عندہ مالو اشترى به مسکناً وغاواً لا یفتی عندہ ما یفنی الحج لا یلزمہ غلامہ اور اس طرح اگر ایک شخص کے پاس اتنا مال ہو کہ اگر اس مال سے گھر اور خادم کو مول لیوے تو اس کے پاس اتنا مال باقی نہ رہے جو حج کو کفایت کرے تو اس پر لازم نہیں کہ حج ہی کرے اور گھر نہ لے کذانی الخلاصۃ اس واسطے کہ یہ مال حاجت اصل سے زائد نہیں اور حج فرض نہیں ہوتا مگر اس مال سے جو حاجت اصل سے زیادہ ہو دھرنی النہر انہ یشرط بقاء اس المال لحرثہ ان احتاجت لذلك والالا اور تحریر کی ہے نہ الغائی میں وجوب حق میں باقی رہنا رأس المال کا ہے جو اپنے پیسے کے واسطے مشروط ہے اگر اس کے پیشے میں مال کی حاجت ہو اور اگر حاجت نہ ہو تو بقائے مال شرط نہیں خلاصۃ یہ ہے کہ اہل حرفہ کے واسطے بعد حج کے بقائے مال شرط نہیں چنانچہ ورزی کہ اس کے پیشے میں مال کی حاجت نہیں بخلاف کاشتکار کے کہ وہ آلات کاشتکاری کا محتاج ہے اور سوداگر کے کہ بدون مال کے تجارت متصور نہیں و فی الاشباہ مع الف وخاف القریۃ ان کان قبل خروجہ اہل بلدہ فله الخروج ولو وقتہ لزوم الحج اور اشباہ میں ہے کہ ایک شخص کے پاس ہزار درم ہیں اور وہ مجبور رہنے سے ڈرتا ہے تو اگر حج کے قافلہ چلنے سے پہلے وہ ہزار کا مالک ہو تو اس کو نکاح کر لینا جائز ہے اور اگر شہر سے قافلہ چلنے کے وقت مالک ہو تو اس پر حج لازم ہے وفضلاً عن نفقہ مہیالہ من یلزمہ نفقۃ لتقدم حق العبد اور زاد و راحلہ زیادہ ہو اس کے اہل و عیال کے خرچ سے اہل و عیال سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا نفقہ اس پر لازم ہے بسبب مقدم ہونے حق العبد کے یعنی عبد کا حق خدا کے حق پر مقدم ہے بحکم شرع اس واسطے کہ خدا بے نیاز ہے اور بندے محتاج الی حیات عودہ قلیل بعد و یرم قلیل بشر تو شہ زائد ہو عیال کے خرچ سے حج سے پھر نہ تنگ اور بے عیال علمائے کما کہ بعد پھرنے کے ایک دن کا نفقہ ہو اور بعضوں نے کہا کہ مہینے کا نفقہ زیادہ ہو ایک دن کی روایت امام سے ہے اور مہینے کی روایت ابو یوسف سے اور نفقہ سے متوسط نفقہ مراد ہے نہ تنگی کا نہ اسراں کا کذانی حاشیۃ الطحاوی مع امن الطريق بلبۃ السلامۃ ساتھ امن راہ کے بسبب غلبہ کے یعنی امن راہ شرط ہے وجوب حج کے اس واسطے کہ بدون امن کے حصول حج متعسر ہے اور امن قافلہ جانے کے وقت چاہیے اگرچہ غیر وقت میں امن نہ ہو اور امن راہ سے مراد یہ ہے کہ لوگ اکثر اسلامت آتے جاتے ہوں اور خوفی قلیل الوجود معتبر نہیں اور یہی قول فقہ ابو الیث کا مختار ہے اور یہی مقصود ہے اس

سہ گم نہ نہ لے تین ماخذ کا ہونا اور پیرتی کم ساڑھے گیارہ ماخذ کا ہونا استار کا وزن ۱۱ درم ہے مہینے کا پیرتی ۱۱ درم ہے اگر پیرتی میر کے برابر ۱۱

کے سوا اور اقوال کا اتنا اعتماد کے نہیں اور جس ملک سے بدون سواری جہان کے حج نہ ہو سکتا ہو چنانچہ ہندوستان سے تو ایسے ملک کے سقوط حج میں اختلاف ہے کرمانی نے کہا کہ اگر ہند میں سلامتی غالب ہو اور اس بندر سے سواری جہاز کی مروج ہو تو حج واجب ہے اور اگر غلبہ سلامتی کا نہیں تو حج بھی واجب نہیں اور یہی قول واضح ہے کذا فی من الغفار م بافضل ہندوستان میں امن راہ خشکی اور تری میں بخوبی حاصل ہے اور شق جہاز رانی کی بسبب اختلاف نصاری کے جواب حاصل ہے کہ یہی نہ تھی سواب اہل ہند پر وجوب حج میں ہرگز تردید نہیں ہزاروں شخص ہر سال ہند سے جاتے ہیں اور حج کر کے سلامت پھرتے ہیں دو ہا رشوة ملی ماحقہ الکمال اگرچہ من راہ رشوت دے کر حاصل ہو بنا بر تحقیق کمال الدین محقق کے معنی اگر قطاع الطريق کو رشوت دے کر امن حاصل ہو تو رشوت دینا واسطے دفع ظلم ظالم کے جائز ہے اور عوام رشوت دے ہو کسی کی حق تلفی کے واسطے ہو دیکھو انظر الکتاب ان قتل بعض الحجاج عذر اور آخر کتاب میں آدھے کہ مقتول ہونا بعضے صاحبوں کا عذر ہے یعنی اگر ہر سال یا اکثر کچھ حجاج مارے جاتے ہوں تو سقوط حج میں عذر صریح ہے اس واسطے کہ غلبہ سلامتی کا نہیں دہل مایخذ فی الطريق من الکس والخفارة عذر قولان والمعتد لا کفی القینة والمجتبیٰ وعلیہ الفتویٰ فیمنسب فی الفاضل عمالا بد من القدرة علی الکس ونحوہ کافی مناسک الطرایی اور کیا وہ مال جو بطریق وہیک اور راہداری کے لیا جاتا ہے راہ میں عذر ہو سکتا ہے سقوط حج کا اس میں دو قول ہیں اور قول مقدم یہ ہے کہ اس طرح دینا عذر نہیں کذا فی القینہ والمجتبیٰ اور اسی قول پر فتویٰ ہے تو اس صورت میں ایسے مال دینے کی قدرت کو بھی زائد از ضروریات میں حساب کرنا چاہیے اسی طرح مذکور ہے طرایی کے مناسک میں ومع زوج او محرم لو عبد او ذمی او بر ضلع اور شرط ہے ساتھ ہونا زوج یا محرم کا اگرچہ زوج اور محرم غلام ہو یا ذمی محرم ہو یا غلام محرم محرم کا ذہ ہے جس کا گاہے نکاح اس صورت سے درست نہ ہو خواہ نسب سے یا رضاعت یا معاہرت سے کذا فی النہر مسلم اور ابو داؤد میں حدیث مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورت ہونہ کو حلال نہیں تین منزل یا زیادہ سفر کرنا بدون اپنے باپ یا بھائی یا بیٹے یا زوج یا محرم کے کذا فی الصبی شرح الکتر باب بلغ قیدہا فی النہر بخا بالغ زوج اور محرم دونوں کی قید ہے کافی النہر بخا تو اگر زوج یا محرم صغیر ہو تو عورت پر حج واجب نہ ہوگا عاقل ہر ای زوج یا محرم ہونیا کی شرط ہے تو مجنون زوج یا محرم سے وجوب نہیں المراسق کبا لبع جوہرہ اور قریب البلوغ بالغ کے مانند ہے کذا فی الجواہرۃ وغیرہ محوسی و لا فاسق عدم حتمہا بشرطیکہ محرم محوسی نہ ہو اور مسلم فاسق نہ ہو بسبب عدم حفاظت دونوں کے اس واسطے کہ محوسی کے دین میں ماں بہن حلال ہے اور فاسق بھی لائق اعتماد کے نہیں ومع وجوب النکحہ لم حما علیہا لانه محوس علیہا بناتہ واجب ہونے نفقہ محرم کے عورت پر یعنی جب محرم ساتھ ہو تو اس کا نفقہ عورت پر واجب ہے اس واسطے کہ وہ اس کے کام میں بند ہو گیا لامرأة محترمة ولو بجزائی سفر سفر حج میں عورت کے واسطے زوج یا محرم مشروط ہے اگرچہ عورت بڑھی ہو دہلیز ما التزوج قولان اور کیا لازم ہے عورت کو نکاح کر لینا اس میں دو قول ہیں یعنی اگر عورت مال دار ہو اور اس کا کوئی محرم نہ ہو تو وہ حج کے واسطے نکاح کر لے اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس پر نکاح لازم نہیں ویس عبد یا محرم لہا اور عورت کا غلام عورت کا محرم نہیں اگرچہ وہ حصی ہو تو غلام کے ساتھ سفر کرنا حرام ہے کذا فی مائتہ المطاوی عن البرزانی کس لزومها متعاضدین جوہرہ اسلام اور زوج کو جائز نہیں کہ عورت کو حج اسلام سے منع کرے یعنی حج فرض سے بشرط محرم اس حج افضل سے روکتا درست ہے کذا فی من الغفار ولجبت بلا محرم ہا مع الکراہتہ اور اگر عورت نے بدون محرم کے حج کیا تو جائز ہوگا کراہت کے ساتھ کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہے کذا فی المطاوی ومع عدم عدۃ علیہا مطلقا ایۃ عدۃ کانت ابن ملک اور بشرطیکہ عورت پر مطلقا مدت نہ ہو کوئی مدت کیوں نہ ہو خواہ نعت وقات کی خواہ طلاق یا ثیاری جی کی ہذا امر ابن ملک والعبرة لوجوبہا ای الحدۃ المانعة من سفرہا وقت خروج اہل بلدہ وکذا سائر الشرط اور اعتبار اس مدت کے واجب ہونے کا جو عورت کو سفر سے مانع ہے اس کے شہر والوں کے نکلنے کے وقت کا ہے یعنی جب اہل شہر حج کے واسطے نکلیں اگر عورت مدت میں ہوگی تو سفر حج نہ کر سکے گی کہ مدت میں سفر کرنا جائز نہیں اور اگر بعد سفر کرنے کے مدت واجب ہوئی تو اس کی تفصیل کتاب العدۃ میں مذکور ہے اور چنانچہ اعتبار وجوب مدت کا خروج کے وقت بتقریب اسی طرح سب شرط سابقہ کا اعتبار خروج ہی کے وقت ہے

یعنی اسلام اور حریت اور عقل اور بلوغ اور صحت بدن اور بینائی اور قدرت زاد اور راحلہ خروج کے وقت معتبر ہے۔ قبل خروج کے بعد خروج کے مثلاً قبل خروج قافلہ مقدور زاد کا تھا اور خروج کے وقت مجلس تنہا اور بعد قافلہ چلے جانے کے مقدور والا ہو گیا تو اس سال کا حج اس پر لازم نہیں فلوا حرم صبی عاقل و احرام ابوہ ما حرما یعنی ان مجرورہ قبلہ و یلبسہ ازار اور دوائی مبسوط ظاہرہ ان احرام عنہ مع عقدہ صحیح منع عدم اولیٰ ہو اگر احرام باندھا ضعیف ہو ثیار نے یا اس کی طرف سے اس کے باپ نے اس کا احرام باندھا تو دونوں طرح سے ضعیف محرم ہو گا اور باپ کو چاہیے کہ ضعیف کو لباس سے بہرہ کسے اور اس کو تنہا اور چادر پہنا دے بکذا فی المبسوط اور مبسوط کا ظاہر کلام اس پر دلالت کرتا ہے کہ احرام کرنا باپ کا ضعیف کی طرف سے باوجود اس کی عقل اور مرض کے صحیح ہے تو اس کی بے ہوشی اور نانہی میں باپ کا احرام باندھ دینا بطریق اولیٰ صحیح ہو گا۔ فبلغ او عبد یفتق قبل الوقوف فمضی کل علی احرام لم یسقط فرضہا لانھا لغلا پھر ضعیف احرام باندھنے کے بعد بالغ ہو گیا یا غلام احرام باندھ کر آزاد ہو گیا قبل ٹھہرنے عرفات کے پھر اسی اگلے احرام پر ہر ایک چلا گیا یعنی دوسرا احرام نہ باندھا تو دونوں کا فرض حج ساقط نہ ہو گا اس لیے کہ شروع سے نفل تھا پھر نفل کی نیت سے فرض کیونکر ادا ہو تو بعد بلوغ اور آزادی کے حج فرض ضعیف اور عبد پر لازم ہے گا۔ فلوجہد و العصبی الاحرام قبل الوقوف بعرفہ ولو یحجۃ الاسلام اجملہ پھر اگر ضعیف نے بعد بلوغ کے نیا احرام باندھا قبل وقوف عرفات کے اور اس احرام جدید سے فرض حج کی نیت کی تو کافی ہے یعنی فرضیت ادا ہو گی ماحرام جدید اس طرح کرنا چاہیے کہ میقات تک پلٹ جاوے اور وہاں دوسرا احرام باندھ کر حج کی نیت سے لبیک کہے ولو فعل العبد المعتقد ذلک التجدید المذکور لم یحیر لانتفاء لازمات بخلاف العصبی والکافر والمجنون اور اگر آزاد غلام اس طرح سے نیا احرام باندھے گا تو اس کو کفایت نہ کرے گا یعنی اس پر سے فرض حج ساقط نہ ہو گا اس واسطے کہ غلام پر نفل حج شروع کرنے سے لازم ہو گیا تو اس کو توڑ نہیں سکتا بخلاف ضعیف اور کافر اور مجنون کے اس واسطے کہ ضعیف کا احرام لازم نہیں تو اس کو احرام توڑنا جائز ہے اور کافر کا احرام سرے سے صحیح نہیں ہے بسبب عدم اہلیت کے واجب فرض نہ ٹلے۔ ثلثہ الاحرام اور حج میں تین کام فرض ہیں اول احرام باندھنا فرض وہ ہے جس کے ترک سے حج باطل ہو جاوے اور سال آئندہ میں اس کی قضاء لازم آئے دوسرا شرط ابتداء ولہ حکم الرکن انتہاء حتی لم یجزل لغایت الحج استدامتہ یسقط فیہ من قابل اور احرام شرط ہے باعتبار ابتداء کے لہذا اس کی تقسیم حج کے مہینوں پر جائز ہے جیسے وضو قبل وقت نماز کے جائز ہے اور احرام کو رکن کا حکم ہے باعتبار انتہاء کے تاہنکہ جس کا احرام باندھ کر حج فوت ہو گیا ہو اس کو احرام کا باقی رکھنا تاکہ سال آئندہ اس سے حج کی قضا کرے جائز نہیں اور اگر شرط ہو تا ہر طرح سے تو اس کا باقی رہنا جائز ہوتا والوقوف بعرفہ فی اوانہ سمیت بہا لان کم علیہ السلام وحوالہ عارفہا فیہا اور دوسرا فرض عرفات کا ٹھہرنا ہے اس کے خاص وقت میں عرفات کا نام عرفات اس واسطے رکھا گیا کہ آدم جودا علیہما السلام میں وہیں لغارف ہوا یعنی سے زمین پر متفرق اترے پھر بعد مدت عرفات میں یکجا ہوئے اور ایک نے دوسرے کو پہچانا و معظم طواف الذیارتہ و ہمار کنان اور تفسیر فرض اکثر طواف زیارتہ اور دونوں یعنی وقوف عرفات اور طواف الذیارتہ کین ہیں حج کے لیکن وقوف عرفات قوی تر ہے طواف سے اس واسطے کہ جماع قبل وقوف سے حج فاسد ہو جاتا ہے اور جماع قبل طواف سے فاسد نہیں ہوتا کذا فی العالم گیرہ و واجبہ یف و عشرون اور واجبات حج کے بیس اور کئی ہیں چنانچہ پچیس کام ہیں چنانچہ شمار واجبات کا رقم ہندسہ سے معلوم ہو گا واجب وہ ہے جس کے ترک سے حج باطل نہیں ہوتا بلکہ ذبح کرنا لازم آتا ہے وقوف جمع دہر المزدلفہ سمیت ہذک لان آدم اتبع بحوالہ الیہا ای ونامنا ٹھہرنا جمع کا یعنی مزدلفہ کا اس کا مزدلفہ اس واسطے نام ہوا کہ آدم حوا کے ساتھ وہاں جمع ہوئے اور ان سے قریب ہو گئے والسعی وعند الایۃ الثلثہ ہو رکن بین الصفا بہ لانہ جلس علیہ آدم مضفۃ المد والمروۃ لاجل جلس علیہا امرأۃ وہی حوا ولذا انشت ۱۲ اور چلنا صفا اور مروہ کے درمیان اور تینوں اماموں کے نزدیک سنی کرنا کین ہے صفا اور مروہ دو پہاڑیاں ہیں مسجد الحرام کے پاس صفا اس واسطے اس کا نام ہوا کہ آدم صفا علی اللہ اس پر بیٹھے اور مروہ اس واسطے نام ہوا کہ امرأۃ یعنی عورت اس پر بیٹھی عورت سے حوا مراد ہیں اور اسی واسطے مروہ موش ہے م بعضے علانے وجہ تسمیہ یوں بیان کی ہے کہ صفا ایک مرد کا نام تھا اور مروہ ایک عورت کا نام تھا سو دونوں نے بیت اللہ میں حرام کاری کی تھی تعالیٰ نے ان کو تنہا کر ڈالا دونوں عورتوں کو دونوں

پہاڑیوں پر لوگوں کی ہمت کے واسطے کہ دیکھنا مائتہ المطاوی والہد اعلم درمی الجمار کل من حج ۳ اور نکلیاں مارنا جرات نشہ پہ ہرج کرنے والے کو خواہ تارن ہو خواہ متمتع خواہ مفرد و طواف الصدر ای الوداع للآفاتی یزیر الخ الف ۳۔ اور طواف الصدر یعنی رخصت کا طواف آفاتی کو سوائے حائض کے توکی اور بستانی اور عاتقہ پر طواف الصدر واجب نہیں والخلق اوالتقیر ۵۔ اور سر منڈانا یا بال کترانا والنشاء الاحرام من البیقات ۶۔ اور احرام کا شروع کرنا بیقات سے یعنی احرام کے مقام سے وید الوقوف بعرفة الی الغروب ان وقف منداۓ اور دراز کرنا وقوف عرفات کا عزوب آفتاب تک اگر دن میں دو کیا ہو یعنی کچھ دن اور رات کے وقوف کو جمع کرنا واجب ہے والبدانہ بالطواف من الجمر الاسود علی الاشبه لمواظبۃ علیہ السلام وقیل فرض وقیل سنتہ اور واجب ہے جمر اسود سے طواف کا شروع کرنا بنا برائے قول کے اس واسطے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم ہمیشہ ابتدائے طواف جمر اسود سے کرتے تھے اور بعضوں کے نزدیک سنت ہے والتیامن فیہ ای فی الطواف فی الامح ۹۔ اور طواف کو اپنے دائرہ کی طرف سے کرنا بنا بر قول امح کے یعنی جب جمر اسود کے مقابل کھڑا ہو تو اپنی دائرہ کی طرف سے طواف کرے جہر طہریم اور دروازہ ہے بیت اللہ کا والمشی فیہ لمن لیس له عذر یمنعہ منہ ولینذر طوافاً فاعلم انہ ماشیاً ولو شرع تنفلاً وحفاً فیہ افضل ۱۰۔ اور واجب ہے طواف میں اپنے پاؤں چلنا جس کو ایسا عذر نہیں جو چلنے کا مانع ہو اور جس نے نذرانی طواف کی زمین پر گھسل کر تو اس پر سیدل طواف کرنا لازم ہے اور اگر نفل طواف زمین پر گھسل کر شروع کیا تو اس کو طواف میں پاؤں سے چلنا افضل ہے والظہارۃ فیہ من النجاستۃ الحکیۃ علی المذہب قلیاً والحقیقۃ میں ثوب مہربن ونگا طواف والاثر علی انہ سنتہ مکتوبہ کافی شرح باب الناسک ۱۱۔ اور طواف میں طہارت نجاست مکی سے واجب ہے بنا بر قوی مذہب کے اور قول ضعیف یہ ہے کہ طہارت نجاست مکی کی کچھ اور بدن اور طواف کے مکان سے واجب ہے اور اکثر علما کا یہ قول ہے کہ نجاست مکی کی طہارت سنت مکتوبہ ہے نہ واجب چنانچہ باب الناسک کی شرح میں مذکور ہے وستر العورة فیہ وبکشف ریح الصفو اکثر کافی الصلوۃ بحب الدم ۱۲۔ اور شرمگاہ کا ڈھکنا طواف میں اور چوٹھائی عضو یا زیادہ کھلنے سے طواف میں ذبیح کرنا واجب ہوتا ہے چنانچہ کشف معنوا بیان کتاب الصلوۃ میں گذار دہایتہ السنی بسین الصفا والمروۃ من الصفا ولو بدأ بالمروۃ لایقند بالشرط الاول فی الامح ۱۳۔ اور صفا درودہ کے درمیان کی سعی کو صفا سے شروع کرنا اور اگر درودہ سے شروع کرے گا تو شرط اول میں اس کا شمار نہ ہوگا قول امح میں یعنی اول درودہ سے چلنا عفتا تک یہ شرط اول میں داخل نہیں بسبب ترک واجب کے بلکہ شرط اول عبارت ہے ابتدائے صفا سے درودہ تک والمشی فیہ فی السعی لمن لیس له عذر کا امر ۱۴۔ اور چلنا سعی میں جس کو چلنے میں کچھ عذر مانع نہیں چنانچہ طواف میں مذکور ہوا و ذبیح النشاء للمقارن اوالتتمتع ۱۵۔ اور ذبیح کرنا بعبیر بکری کا تارن یا متمتع کو و صلوۃ کتبتین لکل اسبوع من ای طواف کان فلو ترکہا بل علیہ دم قلیل نعم فیومی ۱۶۔ اور دو رکعت نماز پڑھنا واجب ہے ساتھ باریت اللہ کے گرد گھومنے کے بعد کوئی طواف کیوں نہ ہو یہاں تک کہ طواف نفل میں بھی دو رکعتیں واجب ہیں سو اگر دو رکعت کو طواف کرنے والے نے ترک کیا تو اس پر فیح کرنا کیا واجب ہے بعض علما نے کہا کہ ہاں واجب ہے تو اگر قبل ذبیح کے موت اس کو اوسے تو ذبیح کرنے کی وصیت کر جاوے والترتیبۃ الاتی بیانہ بین الرمی والخلق والذبیح یوم النحر ۱۷۔ اور ترتیب کرنا درمیان نکلیاں مارنے اور سر منڈانے اور ذبیح کرنے کے قربانی کے دن چنانچہ بیان اس ترتیب کا اوسے گا واما الترتیب بین الطواف و بین الرمی والخلق فسنۃ فلو طاف قبل الرمی والخلق لاشی علیہ ویکرہ لہا باب اور وہ ترتیب جو طواف کے درمیان اور نکلیاں مارنے اور سر منڈانے کے درمیان میں ہے سو تو سنت ہے واجب نہیں تو اگر طواف کیا قبل رمی اور خلق کے تو کوئی چیز اس پر لازم نہیں لیکن مکروہ تہریمی ہے بسبب ترک سنت کے کذا فی الیہا باب الناسک وکی ان المفرد للذبیح علیہ وحققۃ اور آگے اوسے گا کہ مفرد پر یعنی جو فقط حج کی نیت کرے بلاقران اور بلاتمتع اس پر ذبیح واجب نہیں اور مقتویہ باب البنایات میں ہم اس کی تحقیق کریں گے وفعل طواف الا فاعلمۃ ای الزیارتۃ فی یم من ایام النحر ۱۸۔ اور طواف افاضہ یعنی طواف الزیارتہ کو کرنا کسی دن میں قربانی کے دنوں سے دین الایہات کون الطواف وراہ الحیثم ۱۹۔ اور واجبات سے ہے طواف کرنا بیت اللہ کا حلیم کے ساتھ م عظیم اس جگہ کا نام

لے مناسب ہے تھا کہ ترجمہ بدل ترجمہ میں کرنا چاہئے کھار کھار بچھوئے معنوا مفسدہ ناز ہے ۱۲

جو بیت اللہ کے جانب مغرب اور شمال واقع ہے اس کے گرد چھوٹی دیوار ہے کمان کے مانند حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کے وقت میں عظیم بیت اللہ کے اندر داخل تھی قریش نے ایام جاہلیت میں جب کعبہ بنایا تو بسبب قلت معارف کے عظیم کو کعبہ سے جدا کر دیا پھر جب عظیم بیت اللہ میں داخل ٹھہری لہذا طواف میں اس کا داخل کرنا واجب ہوا اور فرض اس واسطے نہ ہوا کہ دخول اس کا بیت اللہ میں بدلیل قطعی ثابت نہیں واللہ اعلم وکون السعی بعد طواف معتد بہ ۲۰۔ اور سعی کا ہونا بعد طواف کے جو شمار کے لائق ہو یعنی چار شرط یا زیادہ کے بعد اس واسطے کہ وہ بین شوط سے طواف معتبر نہیں ووقت الحلق بالمکان والزمان ۲۱۔ اور سر مٹانے کی تعیین مکان خاص اور زمانہ مخصوص میں یعنی حلق کرنا حرم کے اندر ایام نحر میں واجب ہے و ترک المخطور کا الجراح بعد الوقوف ۲۲۔ اور منوعات بیز مفسدہ کا ترک کرنا بعد وقوف عرفات کے واجب ہے چنانچہ جراح اور قبل وقوف کے جراح مفسدہ ہے حج کا ولبس المنیظ ۲۳۔ اور جیسے سے لباس کے پسنے کو ترک کرنا و تطہیر اللہ والوجہ ۲۴۔ اور سر کو ڈھکنا ۲۵۔ اور چہرے کو ڈھکنا والغالب ان کل مایجب ترکہ دم نہ واجب مریح بنی الملتقی ویتفح فی الجنایات اور قاعدہ کلیہ واجبات حج کے دریافت کرنے کا یہ ہے کہ جس فعل کے ترک کرنے سے ذبح کرنا واجب ہو سو وہ فعل واجب ہے یہی تصریح ہے ملتقی میں اور جن افعال سے ذبح کرنا لازم ہوتا ہے اس کا بیان باب الجنایات میں واضح ہو گام شارح نے بعد شمار واجبات کے قاعدہ دریافت واجبات کا اس واسطے بیان کیا کہ واجبات حج ان ۲۵۔ امور میں مختصر نہیں اس کا کہ کچھ کرنا عرفات سے امام کے ساتھ واجبات سے ہے اور حالانکہ اس کو نہ بمعنی نے ذکر کیا نہ شارح نے کذا فی حاشیۃ المطاویٰ شرح و قایہ اور در میں لکھا چیزوں کو واجب کہا یعنی وقوف مزدلفہ اور سعی بین الصفا والمروہ اور رمی جمار اور طواف الصدر اور حلق راس کو اور کہا ہے کہ سوائے فرائض اور ان واجبات کے باقی افعال سنت ہیں یا مستحب حالانکہ یہ صحیح نہیں اس واسطے کہ واجبات پانچ میں منحصر نہیں اور ایسے مقام میں شمار کرنا صحیح مفید ہوتا ہے کذا فی منع الغفار فائدہ جلیلہ اکثر کتب میں افعال خمسہ مذکورہ کو واجبات میں شمار کیا ہے اور بعضی کتابوں میں دریافت واجبات کا ضابطہ مذکور و مندرج ہے چنانچہ ملتقی اللہ سے شارح نے نقل کیا اور کسی نے انحصار کرنا واجبات کو ضرور نہیں جانا بنجیال تکرار کے اس واسطے کہ جنایات میں اس کی خود تصریح موجود ہے لیکن ماتن اور شارح نے ۲۵ واجبات شمار کیے واسطے مزید بعیرت کے رحمۃ اللہ علیہما وغیرہما سنن و آداب کا تروسی فی التتبع و محافظ علی الطمارة و علی صون لسانہ اور فرائض اور واجبات کے سوا باقی افعال سنت ہیں اور مستحب چنانچہ کشائش اور فراغت سے خراج کرنا اپنے اوپر اور سواری کے اوپر اس لیے کہ حج میں خرچ کرنا ثواب میں جہاد کے نوع کے برابر ہے کذا فی حاشیۃ المطاویٰ اور ہمیشہ با طہارت رہنا اور نہ بان کو غیبت اور سخت گوئی اور دشنام سے بچنا اور چہرہ زبان کا روکنا ہمیشہ بہتر ہے علی الخصوص حج میں زیادہ تر اس کا اہتمام لازم ہے قال اللہ تعالیٰ فمن فرض فیہن الحج فلارفت ولا فسوق ولا جدال فی الحج (ولیتاؤن البویہ وائتہ وکفیلہ اور مستحب ہے حج کی اجازت لینا اپنی مان اور باپ سے اور قرض خواہ سے اور قرض کے فاسد سے اگر اس کے کہنے سے اس نے ضمانت کی ہو اور اگر اس کے بدون امر کے وہ فاسد ہو تو اجازت کی کچھ حاجت نہیں کذا فی حاشیۃ المطاویٰ دیودع المسجد بکفین و معارفہ و مستحکم و ملتیس و عاہم اور مستحب ہے محلہ کی مسجد سے دو رکعت نماز پڑھ کر رخصت ہونا اور اپنے دوستوں سے رخصت ہونا تاکہ وہ دعائے خیر کریں اور مستحب ہے دوستوں اور آشناؤں سے اپنے قصور معاف کھانا اور ان سے دعا کی درخواست کرنا اور فتح القدیر میں ہے کہ سفر کے وقت خود رخصت ہونے کو جادے اور جب حج کر کے آوے تو دوستوں کو اس کے پاس آنا چاہیے و تصدیق شئی عند غروب و غیر حج یوم النہیس نفیہ خرچ علیہ السلام فی حجہ الوداع والاثنين او الیوم بعد التوجہ والاستخارۃ ای فی انہ یل لیتری او لیتری و یل یسافر بزا و یجر او یل یرافق فلا تاوا لالان الاستخارۃ فی الواجب والمکروہ لا یحل لہا و تناسل فی النہر اور مستحب ہے کچھ خیرات کرنا سفر کے وقت اس واسطے کہ صدقہ دافع ہے بلا کا اور سنت ہے سفر کرنا پنج شنبہ کے دن اس واسطے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اسی دن سفر کیا تھا یا دو شنبہ یا جمعہ کے دن سفر کرنا مستحب ہے بعد تہہ اور استخارہ کرنے کے یعنی اس میں استخارہ کرے کہ سواری کو مولیٰ ہے یا کرایہ کرے اور سفر خشکی میں کرے یا دریا میں اور غلاتے غصص کو اپنا رقیق سفر کا کرے یا نہ کرے اور یوں ملے مناسب یوں تھا کہ ستم اول یوں کتنا سر کے ڈھکنے اور چہرہ ڈھکنے کو ترک کرنا ۲۶۔ مس مس نے لازم کر لیا ان سینوں میں حج تو نہیں ہے جراح اور گناہ کرنا اور جھگڑنا حج میں ۱۱

حق تعالیٰ نے فرمایا (نقد صفت قلوبکما) یعنی تم دونوں کے دل مائل ہو گئے قلوب جمع ہے اور اور دشمنی ہے یعنی دو چنانچہ مختاری نے اس کو معرج کیا ہے تو جب جمع کا اطلاق دو پر ہوا تو اشہر کا اطلاق دو میں سے اور بعض ثالث پر بطریق اولیٰ صحیح ہو گا کذا فی حاشیۃ الطحاوی اگر کوئی کہے کہ ثمرہ ائمہ ثلاثہ کے اختلاف کا کیا ہے شارح نے اس کا جواب قول آئندہ میں دیا و نائدہ التوفیق انہ لو فعل یشاء من افعال الحج خارجہا للہ بجزیہ اور نائدہ اس توفیق اور تعین کا یہ ہے کہ اگر افعال حج میں سے کوئی فعل اس مدت سے باہر کرے تو کفایت نہ کرے گا یعنی مثلاً اگر متمتع اور قارن تین روزے رکھیں شوال سے تو جائز نہیں یا کوئی سعی کرے بعد طواف القدوم کے اشہر حج سے پہلے تو صحیح نہیں اور احرام باندھنا اشہر حج میں مکروہ نہیں اور اس سے قبل جائز ہے مع الکرہ است جب کہ یہ معلوم ہوا تو دریافت کرنا چاہیے کہ شارح کو لازم تھا کہ بجائے لایخیرہ کے لایحل کہتا تاکہ احرام قبل اشہر الحج کا شامل رہتا اس واسطے کہ احرام قبل اشہر حج کے کفایت کرتا ہے مگر حلال نہیں قسمستانی نے کہا کہ رمی اور حلق اور طواف الزیارة بعد اشہر حج کے کفایت کرتے ہیں لیکن حلال نہیں بلکہ حرام ہے کذا فی تحفۃ الاخیار حاشیۃ الجلی و انہ یکرمہ الاحرام لہ قبلہا وان امن علی نفسه من المحظورات لبشیتہ بالمرکن کما مر و اطلاقاً فی الفید التہم اور البتہ مکروہ ہے احرام باندھنا قبل ان میںوں کے اگرچہ انسان کو اپنی ذات پر ارتکاب ممنوعات کا خوف نہ ہو بسبب مشابہ ہونے احرام کے ساتھ رکن کے چنانچہ اس کا بیان فرائض حج میں گذرا اور مطلق ہونا کراہت کا تحریم کامفید ہوا یعنی قبل کا احرام مکروہ تحریمی ہے والعمرة فی العمرة سنة مؤكدة علی الذہب اور مکروہ کرنا تمام عمر میں ایک بار سنت مؤکدہ ہے بنا بر قوی مذہب کے اور بعض علماء حنفیہ کے نزدیک فرض کفایہ ہے کذا فی حاشیۃ الطحاوی و صحیح فی الجہود و جوبہا اور جوبہ میں وجوب میں عمرہ کی صحیح کی اگر کوئی کہے کلام مجید میں ارشاد ہوا (اتموا الحج والعمرة لله) یعنی تمام کرو حج اور عمرے کو اللہ کے واسطے اس آیت میں اتمام بصیغہ امر ارشاد ہوا اور امر مفید ہے وجوب کا اس کا جواب شارح نے آئندہ قول میں دیا و قلنا الامور بہ فی الآیۃ الاتمام و ذلک بعد الشروع و بہ نقول ہم جواب میں کہتے ہیں کہ آیت میں امر ہے اتمام کا اور اتمام نہیں ہوتا مگر بعد شروع کرنے فعل کے اور اس کے توہم قائل ہیں کہ سنت بلکہ نفل بعد شروع کے واجب ہو جاتی ہے ہم عمرہ مشتق ہے اتمار سے اور اتمار لغت میں آبا و مکان کی طرف جانے کو کہتے ہیں کذا فی حاشیۃ الطحاوی عن المغرب وہی احرام و طواف و سعی و حلق اور تقصیر اور شروع میں عمرہ مبارک ہے احرام اور طواف اور سعی بین العفا و المروہ اور بال منڈانے یا کترانے سے ثلاثہ احرام شرط و معظم الطواف رکن و غیرہما واجب و ہوا لختار سوا احرام باندھنا عمرہ میں شرط ہے اور اکثر طواف یعنی چار بار یا زیادہ گھومنا گریہ بیت اللہ کے فرض ہے اور باقی واجب ہے اور یہی قبل مختار ہے یعنی سعی اور حلق کا عمرے میں واجب ہونا و بفعل فیہما کفصل الحاج اور عمرے کے احرام اور طواف اور سعی میں ویسا کرے جیسا کہ حج کرنے والا کرتا ہے اور جب حجر اسود کا بوسہ لے تو لبیک کہنا قطع کرے اور جب سر منڈا دے تو احرام سے باہر ہو کذا فی الطحاوی عن القسمستانی و جازت فی کل السنۃ و ندبت فی رمضان اور جائز ہے عمرہ کرنا تمام سال میں سوائے ایام منیہ کے اور مستحب ہے رمضان شریف میں م سنن ابی داؤد میں عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رمضان میں عمرہ کرنا میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے اور نسائی میں عبد اللہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حج اور عمرہ گناہوں کو دور کرتے ہیں جیسے لوہار کی بھٹی لوہے کے سیل کو صاف کرتی ہے و کرہت تحریر یوم عرفۃ و اربعۃ بعد ہای کہہ انشاء بالاحرام حتی یلزم مردم وان قضی الاوا و فیہما احرام سابق تقارن فانہ الحج فاعتر فیہما لم یکمہ سراج و علیہ فاستثناء الخایۃ القارن منقطع فلا یحقق یوم عرفۃ کا توہم فی البہر اور مکروہ تحریمی ہے عمرہ کرنا عرفۃ کے دن اور اس کے بعد چار دن اور یعنی احرام باندھ کر عمرہ شروع کرنا ان دنوں میں مکروہ ہے یہاں تک کہ اس پر ذبح کتنا لازم آوے گا عمرہ شروع کرنے سے اگرچہ بعد احرام کے اس کو ترک بھی کرے اور احرام سابق سے عمرہ ادا کرنا ان دنوں میں مکروہ نہیں چنانچہ قرآن کرنے والے کو حج نہ ملا سوا اس نے ان دنوں میں عمرہ کیا تو مکروہ نہیں کذا فی السراج اور ہنا بر روایت سراج لکن استثنایا غایۃ کا قارن کو استثنایا منقطع میں داخل ہے یعنی غایۃ میں جو یوں کہا ہے کہ عمرہ ان دنوں میں مکروہ ہے مگر قارن کو مکروہ نہیں تو یہ استثناء متفصل نہیں بلکہ منقطع ہے اس واسطے کہ احرام قارن کا سابق سے ہے اور مکروہ ان

ذو الحرام سے تو مستثنا داخل نہیں مستثنا میں اسی کا نام متقطع ہے پھر جب سراج کی روایت سے معلوم ہوا کہ پانچ دن عمرہ مکہ وہ ہے تو کوہ اہت
لفظ مرنے کے دن کو مخصوص نہ رہی جیسا کہ صاحب بحر الرئی نے توہم کیا ہے والمواقیت ای المواضع التي لابد من بقاءها في مكة المكرمة والمواقیت یعنی وہ
مکان جن سے بدون احرام کے گزرنے کے جانے والے کو درست نہیں پانچ میں مواقیت جمع ہے میقات کی لفظ میقات مشترک ہے درمیان
مبین اور مکان مبین کے اور مراد یہاں مکان ہے کذا فی المنع تبعاً للبحر اور نہ الفائق میں ہے کہ میقات مبارک ہے وقت مبین سے اور مکان احرام
کے واسطے مستعار ہے اور جوہری کا صحاح میں یوں کہنا کہ میقات موضع احرام ہے وہ ہمارے قول کے مخالف نہیں اس واسطے کہ جوہری کی عادت نہیں
تفرقہ کرنا حقیقت اور مجاز میں اور شاید کہ صاحب بحر نے ظاہر کلام جوہری سے دھوکا کھایا کہ اشتراک کا قائل ہوا انتہی کلام معلوم کرنا چاہیے کہ شاہنشاہ علی
الاطلاق نے کعبہ معظمہ کو بزرگی دی اس کو بارگاہ قدسی قرار دیا اور مسجد الحرام کو اس کا جلو خانہ بنایا اور شہر مکہ کو مسجد الحرام کا احاطہ کیا اور حرم کو شہر کا پیش گاہ ٹھہرایا
اور مواقیت کو حرم کا مجرا گاہ قرار دیا اور وہاں سے احرام باندھنا واجب کیا اس بقعہ مبارکہ کے اظہار شرف کے واسطے تو اس میں سب قاصدین مکہ داخل ہیں
نواہ بہ نیت حج یا عمرہ جاویں نواہ بہ نیت سکونت ہجرت نواہ بہ نیت تجارت بہ صورت احرام واجب ہے ذوالحلیفہ بضم ففتح مکان علی ستہ امیال من الدینۃ
و مشر مراحل من مکہ تسیمہا العوام ابار علی رضی اللہ عنہ یزکون انہ قائل الجن فی بعضہا ہو کذب ایک میقات ذوالحلیفہ بضم ففتح لام وہ مکان چھ کوس پر ہے
مدینہ طیبہ سے اور دس منزل ہے مکہ معظمہ سے وہاں کے کنوئیں کو عوام عرب ابار علی کہتے ہیں ان کا گمان یہ ہے کہ علی مرتضیٰ نے جنوں سے قتال کیا وہاں کے
کسی کنوئیں میں اور حالانکہ یہ جھوٹ ہے کہیں ثابت نہیں یہ میقات ہے اہل مدینہ کا سب مواقیت سے یہ میقات دور ہے مکہ معظمہ سے وذات عرق بکمرین
علی مرتلتین من مکہ اور ذات عرق بکمرین و سکون ثانی یہ میقات مکہ معظمہ سے دو منزل پر ہے جانب مشرق کے وجحفۃ علی ثلث مراحل بقرب رابغ اور جحفۃ بضم
جیم و سکون حاکم سے تین منزل پر ہے قریب رابغ کے اور بالفعل عوام اس کو رابغ کہتے ہیں کذا فی النہر اور یہ قریہ ہے مکہ سے مغرب اور شمال کے درمیان
شام کی راہ پر اور یہ میقات ہے اہل مصر اور مغرب اور شام کا کذا فی المنع جحفۃ کا بالفعل نشان باقی نہیں رہا لہذا اب رابغ سے احرام کرتے ہیں کذا فی حاشیہ
الطحاوی و قرن علی مرتلتین من مکہ و فتح الداء خطا نسبتہ اویس الیہ خطا آخر اور قرن بفتح تان و سکون ثانی پہاڑ کا نام ہے عرفات سے نظر آتا ہے مکہ سے دو
منزل پر ہے اور قرن کو بفتح را کہنا خطا ہے جوہری کی اور اویس کی نسبت کہنا اس کی طرف دوسری خطا ہے اس واسطے کہ اویس قرنی اس قبیلہ کی طرف منسوب
ہیں جس کو بنو قرن کہتے ہیں کذا فی المنع ویلیلم جبل علی مرتلتین ایضا اور یلیلم بفتح ثناء تثنائی دو ولام ملک تہامہ کا پہاڑ ہے یہ بھی دو منزل پر ہے مکہ معظمہ سے
جانب جنوب للمدنی والعراق ذوالحلیفہ میقات ہے اہل مدینہ کا اور ذات عرق میقات ہے اہل عراق کا عراق اس ملک کا نام ہے جس میں بغداد اور کوفہ
اور بصرہ اور نجف اور کربلا ہے اور اہل خراسان اور ماوراء النہر کا بھی یہی میقات ہے والشامی الغیر المار بالمدينة بقرینۃ مایاتی اور جحفۃ میقات ہے اس شامی
کا جو مدینہ میں ہو کر مکہ میں نہیں آیا یہ قید شارح نے بقرینۃ آمیدہ لگائی والنجدی والیمنی لف و نشر مرتب اور قرن میقات ہے اہل نجد کا اور یلیلم میقات
ہے اہل یمن اور اہل ہند کا مصنف نے مواقیت اور بلاد کو بطور لف و نشر مرتب کے مذکور کیا واسطے اختصار کے ویجہا قولہ ۵ عرق العراق یلیلم الیمنی ذوالحلیفہ
الحلیفۃ یحرم المدنی ذوالشام جحفۃ ان مرت بہا ولاہل نجد قرن فاستثنیٰ اور جمع کیا ہے مواقیت اور اہل مواقیت کو شارح نے اپنے قول میں تاکہ حفظ آسان
ہو یعنی ذات عرق عراق کا میقات ہے اور یلیلم یمنی کا اور ذوالحلیفہ سے مدنی احرام باندھتا ہے اور واسطے شام کے جحفۃ ہے اگر گزرے تو اسے شامی جحفۃ
کی طرف سے اور اہل نجد کے واسطے قرن میقات ہے موطا ہرمح لے و کذا ہی لمن مر بہا من غیر اہلہا کاشامی یمر میقات اہل المدینہ فهو میقات قالہ النووی
الشافعی دیزہ اور اسی طرح یہ مکانات اس کے واسطے بھی میقات ہیں جو ان مکانات کی طرف ہو کر نکلے دوسری طرف ولا چنانچہ شام کا ہنہ والا مدینہ کی میقات
پر ہو کر نکلے تو وہی اس کا میقات ہو جاوے گا یعنی شامی کا میقات جحفۃ تھا سو وہ اور نہ گیا ذوالحلیفہ میں ہو کر نکلا تو اب یہیں سے اس کو احرام باندھنا چاہیے

جحفہ کی طرف جانا اس پر ضرور نہیں امام نووی شافعی وغیرہ نے اس طرح ذکر کیا ہے ہم شارح نے اشارہ کیا کہ یہ مسئلہ اتفاق ہے حنفی شافعی مالکی حنبلی کا اس میں اختلاف نہیں وقالوا لومر بمیقاتین فاحرامہ من الابد افضل ولو اشرہ الی الاثنی عشر علی الذہب اور علما نے کہا ہے کہ اگر کوئی آدمی دو میقات پر گزرتو اس کا احرام باندھنا اس میقات سے افضل ہے جو مکہ معظمہ سے دور تر ہو اور اگر تاخیر کرے گا احرام باندھنے میں دوسرے میقات تک تو اس پر کچھ گناہ اور کفارہ نہیں بنا بر قوی مذہب کے وعبارۃ الباب سقط عنہ الدم اور باب کی عبارت یہ ہے کہ ساقط ہو گیا اس پر سے ذبح کرنا یعنی میقات اول سے بے احرام گزرنے سے ذبح کرنا اس پر لازم ہو گیا تھا جب دوسرے میقات پر اس نے احرام باندھا تو اس پر سے ذبح کرنا ساقط ہو گیا ولولم یرہا تخری و احراز اذا حلوزی احد والابد افضل فان لم یکن بحیث یحاذی فعلی مرتلتین اور اگر ایسی راہ سے مکہ کو جاوے کہ کوئی میقات نہ ملے تو وہاں سوچے اور انکل کرے اور وہاں سے احرام باندھے جو مقابل اور برابر پڑے کسی میقات کے اور اگر کسی مکان میں دو میقات سے مقابلہ ہوتا ہو تو جو زیادہ تر و دور ہو وہ افضل ہے اور اگر ایسی راہ پیش آوے کہ وہاں سے کسی میقات کا سامنا نہ ہوتا ہو یا انکل میں نہ آتا ہو تو جب مکہ معظمہ و منزل پر رہے تو وہاں سے احرام باندھے اس واسطے کہ کوئی میقات و منزل سے کم تر نہیں و حرم تاخیر الاحرام عنہا کلہا لمن اعی الا فانی قصد دخول مکہ یعنی الحرم ولولم یحزمہ یزاحج اور حرام ہے احرام کی تاخیر کرنا ان سب مواقیت سے اس باہر دے کے واسطے جس نے دخول مکہ یعنی دخول حرم کا قصد کیا اگرچہ کسی اور حاجت کے واسطے وہاں گیا سو اُسے حج اور عمرے کے اس واسطے کہ احرام اس مکان پاک کی تنظیم کے واسطے ہے تو اس میں ہر طرح کے جانے و اُسے برابر میں اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جو فتح مکہ میں بلا احرام تشریف لے گئے تھے تو یہ امر حضرت کو مخصوص تھا چنانچہ احادیث صحیحہ میں اس کی تصریح موجود ہے کذا فی المنع اما لو قصد موضعاً من المحل فلیس وجہہ محل لہ مجاوزۃ بلا احرام فاذا حل بالتحق بالہ مکہ دخول مکہ بلا احرام و ہوجیلہ لمن یرید ذلک الا لمامور بالبحج لہی الفترہ لیکن اگر آفاقی یعنی باہر والا حرم کے سوا حل میں کسی مکان کے جانے کا ارادہ کرے جو اندر سے میقات کے چنانچہ فقط فلیس اور ہجۃ کا ارادہ کرے تو اس کو میقات سے بلا احرام گزرنہا حلال ہے پھر جب وہاں گیا تو وہاں کے لوگوں میں مل گیا اور وہاں کے لوگوں کو مکہ میں جانا بلا احرام درست ہے تو اس کو بھی بلا احرام جانا جائز ہے اور یہ جیلہ ہے اس شخص کے واسطے جو دخول مکہ کا بلا احرام قصد کرے مگر مامور بالبحج کو یہ جیلہ کرنا جائز نہیں یہ سبب اس کی مخالفت کے اس واسطے کہ اس کا سفر حج کے واسطے مخصوص نہ رہا اور دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ حج آفاقی کا مامور تھا پھر جب وہ مکہ میں بلا احرام داخل ہوا تو اس کا حج مکہ ہو گیا نہ آفاقی اور یہ مسئلہ دریاغے شوری کے مسافرین کو اکثر واقع ہوتا ہے مثلاً ایک شخص مامور بالبحج ہے اور سال کے درمیان کنارے پہنچا تو اس کو جائز نہیں کہ بندر جدہ کا کہ وہ حرم سے باہر ہے قصد کرنے تاکہ مکہ میں بلا احرام داخل ہو کہ مدت تک احرام باندھے رہنا نہ پڑے اور اگر مامور نے احرام حج کا باندھا تو اس کو عمرہ کر کے احرام چھوڑنا درست نہیں بسبب مخالفت امر کے کذا فی البحر اور ظاہر اگر مامور بالبحج بندر جدہ کا قصد کرے پھر جب ایلم حج کے قریب ہوں تو کسی نزدیک میقات پر جا کر وہاں سے احرام باندھے اُسے تو جائز ہو کذا فی حاشیۃ الطحاوی لا یحرم التقسیم للاحرام علیہا بل ہو الا فضل ان فی اثر الحج وامن علی نفسہ حرام نہیں تقدیم احرام کی ان مواقیت پر بلکہ مقدم کرنا احرام کا میقات سے افضل ہے بشرطیکہ حج کے مہینوں میں ہو اور اپنی ذات پر اعتناء نہ ہو منوطاً کے نہ کرنے کا اور اگر اعتناء نہ ہو تو میقات ہی سے احرام باندھنا افضل ہے کذا فی الجوبۃ اور شوال سے پہلے احرام باندھنا بالاتفاق مکروہ ہے اعتناء ہو یا نہ ہو کذا فی منع الغفار وحل لاہل وغلہا یعنی نکل من وجہتی داخل مواقیت دخول مکہ غیر محرم مالم یرد نسکاً للحج کا لوجاز باحطابا مکہ اور ان لوگوں کے واسطے جو مواقیت کے اندر رہتے ہیں خواہ بین میقات میں ہوں یا علیحدہ حرم کی طرف حلال ہے داخل ہونا مکہ کا بدون احرام کے بواسطہ تکلیف کے کثرت آمد رفت سے تاقتیکہ حج یا عمرے کا قصد نہ کیا ہو اور اگر حج یا عمرے کا ارادہ ہو گا تو بدون احرام کے ان کو بھی دخول جائز نہ ہو گا جیسے حلال ہے بلا احرام داخل ہونا مکہ والوں کو جو مکہ کیوں کے واسطے مکہ سے باہر نکل گئے بشرطیکہ مواقیت آفاقی سے تجاوز نہ ہوا ہو اور اگر مکہ وہاں سے بھی باہر نکلے گا تو وہ آفاقی ہو جاوے گا اب اس کو بدون احرام کے مکہ میں داخل ہونا جائز نہیں کذا فی حاشیۃ الطحاوی فہذا میقاتہ المحل الذی بین مواقیت والحرم سوا اس کا میقات حل ہے یعنی جو

میقات کے اندر سے وہ حج یا عمرے کے واسطے حل سے اہرام باندھے حل بکسر اول و تشدید لام اس موضع کو کہتے ہیں جو موافقت اور حرم کے درمیان ہے۔
 والمیقات لمن یحکم یعنی من بدخل الحرم للحج والحرم والعمرة المحل اور مکہ والوں کا یعنی جو حرم کے اندر ہیں ان کا میقات حج کے واسطے حرم ہے چاہیں اپنے گھروں
 کے اندر سے اہرام باندھیں اور عمرے کے واسطے حل میقات ہے تحقق نوع سفر اہل حرم کے واسطے میقات حج اور عمرے کا اس واسطے مختلف ہوتا کہ کچھ سفر کرنا تھا
 ہو اس لیے کہ حج ہوتا ہے عرفات میں اور وہ حل میں واقع ہے تو جب اہل مکہ نے حرم میں اہرام باندھا تو عرفات تک اہرام باندھے جانا پڑا اور عمرہ ہوتا ہے بیت
 اللہ میں اور وہ حرم میں ہے تو جب عمرے کا اہرام حل میں باندھا تو بیت اللہ تک اہرام باندھے آنا پڑا دونوں صورتوں میں سفر کا مضمون پایا گیا والتنعیم افضل
 اور عمرے کا اہرام تنعیم سے باندھنا افضل ہے تم تنعیم ایک مکان کا نام ہے کہ تے بین کو تنعیم کا اہرام اس واسطے افضل ہوا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے
 عائشہ صدیقہؓ کو فرمایا کہ عمرے کے واسطے وہیں سے اہرام باندھیں **وَلِلْحَرَمِ التَّحْدِيدُ مِنْ اَرْضِ طَيْبَةَ** ثلاثہ امیال اذارت اتفاقاً
 وسبعة امیال عراق وطائف: وجدة عشر ثم تسع جمرات: ومن بین سبع بتقدیم سینما: وقد کلت فاشکر لربک احساناً اور ابن مطلق نے حرم کی حدوں کو یوں
 نظم کیا ہے کہ حرم کی حد مدینہ طیبہ کی جانب سے تین کوس ہے جب کہ اسے مخاطب تو اس کے حفظ کا قصد کرے اور سات کوس عراق اور طائف کی طرف سے اور
 جدہ کی طرف سے دس کوس ہے پھر جمرات کی طرف سے نو کوس ہے اور بین کی طرف سے سات کوس ہے اور البتہ ہر طرف سے حد و حرم کی پوری ہو گئی ہو اپنے رب
 کے احسان کا شکر ادا کرنا ظم نے کہا کہ بیت اخیر میں لفظ سبع کا بتقدیم سین سے ہے تائید کے لفظ سے مشتبہ نہ ہو

فصل فی الاحرام

ومعہ المفرد بالجمع اس فصل میں مسائل احرام اور حج مفرد کا بیان ہے مفرد بالجمع اس کو کہتے ہیں جو خالص حج کے واسطے اہرام باندھے
 عمرے کی شرکت احرام نہیں کرے من شاء الاحرام جو احرام کا ارادہ کرے ہم احرام لقت عرب میں دخول فی الحرمہ کو کہتے ہیں یعنی بے
 حرج نہ کرنا اور شرع میں احرام عبارت ہے حرمت مخصوصہ کے دخول سے بشرط نیت مع الذکر باسوق ہدی کذا فی فتح القدر والنہر الفائق وبشرط مئة النسک تکبیرۃ
 الافتتاح للصلوة فالصلوة والجمع لہما تحریم وتخیل بخلاف الصوم والزکوۃ اور احرام شرط ہے حج یا عمرے کے صحیح ہونے کی جیسے تکبیر افتتاح یعنی اول بار اللہ اکبر کہنا
 نماز کی شرط تو نماز اور حج کے واسطے تحریم اور تحلیل ہے بخلاف صوم اور زکوۃ کے کہ ان کے لیے تحریم اور تحلیل نہیں ہم نسک یعنی مطلق عبادت کے ہے لیکن حج اور
 عمرہ میں کثیر الاستعمال ہے ثم الحج اقوی من وجہین الاول ان یقین مطلقاً ولو مظنوناً بخلاف الصلوۃ پھر حج قوی تر ہے نماز سے دوسرے اول وجہ یہ ہے کہ
 حج کا نفاذ کرنا بہر صورت لازم ہے اگر حج مظنون ہو بخلاف نماز کے یعنی اگر آدمی کو گمان ہو کہ مجھ پر حج واجب ہے اور اس نے احرام باندھا پھر ظاہر ہوا کہ حج
 واجب نہیں تو اس کو ادا کرنا لازم ہے اور اگر ترک کرے گا تو اس پر قضا کرنا واجب ہوگا بخلاف نماز مظنون کے کہ اس کے فاسد کرنے سے قضا لازم نہیں کذا فی
 الطحاوی من الجرائز ان اذا اتم الاحرام نجا الذکر لا یخرج منہ الا بطل ما اتم بہ وان افسدہ الا فی الفوات فیعمل العمرة والا حصار فیذبح الہدی ودوسری وجہ یہ ہے
 کہ جب احرام کو پورا کرے یعنی شروع کرے حج یا عمرہ کے واسطے تو احرام سے نہ نکلے اس کے بدون عمل کے جس کے واسطے احرام باندھا اگرچہ اس کو فاسد
 کر ڈالے مگر حج کے فوت ہوجانے میں البتہ احرام سے نکلے عمرہ کر کے اور احصار میں احرام سے نکلے بعد ذبح کرنے ہدی کے یعنی جب احرام مثلاً حج کے واسطے باندھا
 تو بدون حج کے ترک کرنا احرام جائز نہیں مگر وہ صورت میں ایک یہ ہے کہ حج فوت ہو جاوے بسبب گذر جانے موسم کے تو بعد عمرہ کے احرام ترک کرے
 دوسری صورت یہ ہے کہ بسبب احصار کے حج کے واسطے نہ پاسکے تو بعد ذبح کرنے ہدی کے احرام کو چھوڑے بخلاف نماز کے کہ اس میں گاہے بعض منوی
 کے عمل سے ممکنا جائز ہوتا ہے مثلاً ایک شخص نے چار رکعت کی نیت کی اور دو رکعت پر سلام پھیرا تو جائز ہے اور کوئی چیز اس پر لازم نہیں کذا فی حاشیہ الطحاوی
 تو ماضی و غنہ احب و یجوز للظاہرۃ فیجب بما ہو حلال فی حق حالف و نفساً و دوسری جو احرام باندھنا چاہے وہ وضو کرے اور غسل کرنا اس کا مستحب
 ہے اور یہ غسل صفائی اور ستھرائی کے واسطے ہے نہ کہ واسطے طہارت اور دفع نہاست کے تو حیض اور نفاس والی عورت اور صغیر کے حق میں بھی غسل کرنا مستحب ہے

والتي لم عند العجز عن الماء ليس بمشروع لانه ملوث بخلاف جمعة وعيد ذكره الزيلعي وغيره لكن سوى في الكافي بنينا وبين الاحرام درجة في النهر وتعليم كرمنا احرام کے واسطے پانی نہ ملنے کے وقت مشروع نہیں اس واسطے کہ تیمم سے خاک اُڑو گی ہوتی ہے نہ صفائی کہ مقصود حاصل ہو بخلاف جمعہ اور عید کے کہ ان میں تیمم مشروع ہے اگر غسل کے واسطے پانی نہ ملے چنانچہ زیلعی وغیرہ نے اس کو ذکر کیا ہے اور کافی میں جمعہ عیدین کو اور احرام کو عدم مشروعیت تیمم میں برابر کہلے اور کافی کی روایت کی ترجیح دی ہے نہ میں اس دلیل سے کہ مٹی کو تحصیل نظافت میں کچھ اثر نہیں اس واسطے کہ مٹی ملوث اور غیر ہے کذا فی النہر و شرط غسل السنۃ ان یومر و یوعلی طہارتہ اور شرط غسل کے واسطے حاصل ہونے ثواب سنت کے یہ ہے کہ احرام باندھے غسل کی طہارت پر تو اگر غسل کے بعد وضو لٹے گا پھر احرام باندھے گا اور چھو کرے گا تو اس نصیبت سے محروم رہے گا کذا فی النہر عن النبیۃ و کذا السیحب لم یرد الاحرام ازالۃ ظفرہ و شاربہ و مائۃ و خلق راسہ ان اعتلواہ والا فیرم اور غسل کی طرح مستحب ہے احرام کرنے والے کو اپنے ناخن کا دور کرنا اور مونچھوں کا کترنا اور زیر ناف کے بالوں کا صاف کرنا اور اپنا سر منڈانا اگر منڈانے کی عادت ہو اور اگر سر پر بال ہوں تو ان میں کنگھی کرے مہم بدن اور بالوں کا گرد و غبار اور میل چھڑانا خطی اور نشان وغیرہ سے مستحب ہے کذا فی حاشیۃ المطاہی و جماع زوجتہ او چار تہ لومعہ و لامانع منہ کحیفہ او مستحب بلکہ سنت ہے اپنی زوجہ یا اپنی لونڈی سے جماع کر لینا قبل احرام کے اگر اس کے ہمراہ ہو اور کوئی جماع کا مانع نہ ہو چنانچہ و لبس ازار من السرۃ الی الركبتہ اور ازار پہننے یعنی تہ بند باندھے ناف سے زانویک و زوا علی ظہرہ و لیس ان یدخل تحت یمینہ و یقیہ علی کتفہ الایسر فان زرہ ادخلہ و عقدہ اساء و لادم علیہ اور چادر کو اپنی پیٹھ پر ڈالے اور مسنون یہ ہے کہ چادر کو پیٹھ پر ڈال کر دھنسنے یا تھک کی طرف بغل کے نیچے کر کے اپنے بائیں مونڈھے پر ڈالے سو اگر چادر میں گھڑی لگائی یا اس کو کانٹے سے اٹکایا یا گرہ لگائی تو برا کیا لیکن یہ قصور نہیں کہ ذبح کرنا اس پر لازم آوے جدیدین و غسیلین طاہرین ابغین لکفن الکفایت و ہذا بیان السنۃ والا فتر العورة کافی نہ بند اور چادر نئی ہوں یا دونوں پرانی دھوئی پاک سفید ہوں جیسا کفن کفایت کا ہوتا ہے اور یہ جو مذکور ہوا تہ بند اور چادر کا سویاں ہے سنت کا والا احرام کے واسطے ستر عورت کافی ہے و طیب بڑ ان کان عندہ لاثہر بما تنفی عینہ ہوالاصح اور بعد غسل اور لباس مذکور کے اور قبل احرام کے اپنے بدن میں خوشبو لگا دے اگر اس کے پاس ہو اور نہ ہو تو کسی سے طلب نہ کرے اور اپنے کپڑے میں ایسی خوشبو لگا دے جس کا نشان باقی رہے اور نظر آوے یہی قول صحیح تر ہے دوسرے قول سے مہم بدن میں خوشبو لگانا ہر طرح سے درست ہے ظاہر الحدایت میں خواہ اس کی ذات باقی رہے جیسے مشک اور نابینہ یا نہ باقی رہے صحیح مسلم میں عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ احرام کے وقت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک پر میں نے مشک لگایا اور اس کی چمک نظر آتی تھی لیکن بقول اصح کپڑے میں ایسی خوشبو لگانا درست نہیں جو غودا ہو و صلی ند بابہ ذلک تشفعاً یعنی رکتیں فی ہر وقت مکروہ و تجزئہ المکتوبۃ اور بعد اس کے نماز دو گانہ مستحب پڑھے اس وقت میں جو مکروہ نہیں اور کافی ہے اس کو نماز میں ماتہ نخیۃ السجد کے وقال المفرد بالکحج بساۃ مطابقاً بحانۃ اللہم انی ارید الحج فیسیرہ لی لمشقتہ و طول مدرتہ و تقبلہ منی نقول ابراہیم و ایل علیہما السلام ربنا تقبل منا اور فقط حج کا کرنے والا اپنی زبان سے موافق اپنے دل کے یہ دعا کرے واللہم انی لیمید الحج فیسیرہ لی و تقبلہ منی یعنی خداوندائیں حج کا ارادہ کرتا ہوں سو اس کو میرے واسطے آسان کر دے اور اس کو قبول کر میری جانب سے آسانی کی دعا اس واسطے ہے کہ حج میں مشقت زیادہ ہے اور مدت و رازاں کے او کرنے میں گنتی ہے تو اس میں درخواست آسانی کی مناسب ہے اور قبول ہونے کی خواہش کی قید باتنہ دعا اے ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام کے کہ دونوں حضرات نے فرمایا کہ اے ہمارے رب قبول کر حج کو ہماری جانب سے بلا شک تو سمیع اور علیم ہے و کذا العمر و القارن بخلاف الصلوۃ لان مدتنا لیسیرۃ کذا فی الحدایتہ اور اسی طرح سے عمرہ کرنے والا اور قرآن کرنے والا آسانی مانگے بخیاں مشقت کے بخلاف نماز کے کہ اس میں آسانی کی دعا ضرور نہیں اس واسطے کہ نماز پڑھنے کی مدت قلیل ہوتی ہے بلا مشقت کذا فی الحدایتہ و قیل یقول کذا کذا فی الصلوۃ و عملہ فی کل سبأ وۃ و مانی الحدایتہ اولی اور بعض علماء نے یعنی صاحب تحفہ ارقیہ نے روایت کی کہ نماز میں بھی بطور حج کے آسانی کی درخواست کرے اور زیلعی نے ہر عبادت میں اس کو عام کہا ہے اور جو ہدایہ میں ہے وہی بہتر ہے

ثم لی در صلوات ناویا بہا بالثبیت الحج بیان لاکل والا فی الحج مطلق النیت ولو قبلہ لکن شرط متعارفہا بذکر لیتقد بہ بالتعظیم کتسیر وتہلیل ولو بالفارسیۃ ابن امیر الحنفیہ
 پھر دو گانہ احرام کے بعد تلبیہ کرے یعنی لبیک کہے اور لبیک کہنے سے حج کی نیت کرے یہ بیان سے شروع حج کا طریق کامل شروع ولاح تو مطلق نیت سے بھی صحیح ہے
 اگرچہ دل ہی میں نیت حج کی کر کے زبان سے نہ نکالے لیکن بشرط متصل کرنے نیت کے ساتھ ایسے ذکر کے جس سے تعظیم رب العالمین مقصود ہو چنانچہ بعد نیت کے
 سبحان اللہ کہنا اور لا الہ الا اللہ کہنا اگرچہ ذکر فارسی زبان میں کرے اگرچہ زبان عربی کا خوب باہر جو ہم لبیک کہنے سے نیت حاصل نہیں ہوتی اس واسطے کہ زبان سے
 بولنا اور سرائر ہے ارادہ کے سوا اور معلوم ہوا کہ نیت کا کہنا زبان سے شرط نہیں بلکہ مستحب و التبیان المذہب وہی لبیک اللهم لبیک لبیک لا شریک لک لبیک
 ان الحی کبر الصلوات والنعیم لک بالفتح او مبتدا و خبر والملك لا شریک لک اور تلبیہ یا بر مذہب درست کے یہ ہے جو ماتن نے ذکر کیا یعنی حاضر ہوں تیری خدمت
 میں خداوند تیری باری اور ہی حکم میں بار بار حاضر ہوں کوئی تیرا شریک نہیں حاضر ہوں تیری حضور میں بلا شک سب تعریفیں اور سب نعمتیں تیرے واسطے ہیں اور بادشاہی
 تجھ کو مخصوص ہے کوئی تیرا سا بھی نہیں لفظ ان کا ہمزہ مکسور ہے لغت فیض میں ادرخ بھی جائز ہے اور لغت کی ت کو فتح ہے یا نعمت لک مبتدا اور خبر ہیں تو اس صورت
 میں ت کو فتح ہو گا م یہ تلبیہ صحیح تہ میں عبد اللہ بن عمر سے منقول ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح احرام کے وقت فرماتے تھے وزاوند یا نبیہا ای
 علیہ السلامی خلا لہا اور زیادہ کرے بنا بر انتخاب کے اس تلبیہ میں یعنی اس تلبیہ کے بعد اور الفاظ کا بڑھانا مستحب ہے اور اس تلبیہ کے الفاظ کے اندر اور الفاظ کا بڑھانا
 کرنا نہیں ہم علی کی مناسک میں ہے کہ بعد تلبیہ مائورہ کے یوں کہے لبیک والیزید لبیک والربیع لبیک والاعمل لبیک الہ الخلق غفار الذنوب لبیک (کذا فی النسخ ولا یقتضی
 منہا فائدہ مکر وہ ای نحو یا قولہم انہما شرط والزیادۃ سنۃ ویکون مسیئاً تبرک رفع الصوت بہا اور اس تلبیہ مسنونہ سے کوئی لفظ کم نہ کرے اس واسطے کہ کم کرنا
 مکروہ تحریمی ہے بدلیل قول فقہائے تلبیہ مذکورہ ایک بار کہنا شرط ہے اور ایک بار سے زیادہ کہنا سنت ہے اور عمر تلبیہ کے ترک کرنے سے اور تلبیہ میں آواز بلند
 کرنے سے بیکار ہوتا ہے واذالبی ناویا نسکا اور ساق الہدی او قلہ ای ربط فائدہ علی عتق بدنتہ لفل او جزاء صید قتلہ فی الحرم او فی احرام سابق و نحو
 کجنا یہ فذیر و متعہ و قرآن اور جب لبیک کہنا حج کی نیت کر کے یا ہدی کو لبیک لے چلا یا نفل کے اونٹ یا گائے کی گردن میں پٹا ڈالا یا جس شکار کو حرم میں یا احرام
 سابق میں قتل کیا تھا اس کے ہدی کے اونٹ یا گائے کی گردن میں پٹا ڈالا اور امتداد اس کے کسی قصور اور نذر اور متعہ اور قرآن کے اونٹ یا گائے کی گردن میں
 پٹا ڈالا تو جوہر معہا وال حال انہ میرید الحج اور خود لے چلا اس اونٹ یا گائے کو حج کے قصد پر دل العمرۃ کندک یعنی نعم اور کیا عمرہ بھی امور مذکورہ میں حج کے
 مانند ہے یوں لائق ہے جواب دینا کہ ہاں عمرہ بھی حج کے مانند ہے یعنی ایسے افعال سے عمرے کا احرام بھی ثابت ہوتا ہے اولیٰ ثبوتاً ثم لوجہ و لحقاً قبل المیتات فلو بعدہ
 لزوم الاحرام بالتبیین من المیتات یا اونٹ یا گائے کو پٹا ڈال کر اول روانہ کر دیا پھر خود متوجہ ہوا اور اس کو مل گیا میتات سے پہلے سو اگر بعد میتات کے ملے گا تو
 اس کو احرام کرنا میتات سے لبیک کہہ کر لازم ہو گا یعنی اس صورت میں پٹا ڈال کر اونٹ کا بھیجنا قائم مقام تلبیہ نہ ہو گا اولیٰ ثبوتاً لمتعہ او قرآن و کان التعلیل و التوجہ
 فی الشہرہ والامیر عمر مسمیٰ لیتقوا و لوجہ بیتیہ الاحرام وان لم یلتحقوا استمسنا فقد احرم لان الاجابۃ کما تھون بکل ذکر تعلیس کیون بکل فعل متعہ بالاحرام یا اونٹ یا گائے
 کو متعہ یا قرآن کے واسطے روانہ کیا اور حالانکہ پٹا ڈالا اور متوجہ ہونا حج کے مہینوں میں واقع ہوا اور اگر دونوں کام موسم حج میں نہ ہوئے تو یہ شخص مہرم نہ ہوئے جب تک
 کہ اونٹ یا گائے کو نہ مل جاوے سو اگر متعہ یا قرآن کے اونٹ یا گائے کو روانہ کیا اور خود متوجہ ہوا احرام کی نیت سے اگرچہ اس کو قبل میتات کے نہ ملنا بنا بر امتحان
 کے تو البتہ وہ شخص مہرم ہو گیا ان سب صورتوں میں اس واسطے کہ اجابت حج کی جس طرح ہر تعلیم ذکر سے ہوتی ہے اسی طرح ہر ایک اس فعل سے ہوتی ہے جو فعل کہ احرام
 کے ساتھ مخصوص ہے اور یہ افعال مذکورہ احرام ہی سے خصوصیت رکھتے ہیں مہم قد احرم جزا ہے اذ البتی کی خلاصہ یہ ہے کہ احرام کا ثبوت دو طریق سے ہے ایک سے
 کہ حج کی نیت سے لبیک کہے یا کوئی اور ذکر تعلیم کرے اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ حج کی نیت کر کے یہ افعال مذکورہ بشرط متصلہ عمل میں لائے تم صلوٰۃ الاحرام
 ملے میں حاضر ہوں تیری خدمت میں اور بہتری تیرے اقصوں میں ہے اور خواہش اور عمل تیری طرف پھرتے ہیں حاضر ہوں تیری خدمت میں اے معبود خلق اور بخشنے والے گناہوں کے میں حاضر ہوں

لا یتوقف علی نیتہ النسک لانه لو اہم الاحرام حتی طاف شوطاً اجمداً صرف للعمرة شارح کتا ہے پھر ہم کہتے ہیں کہ صحیح ہونا احرام کا موقوف نہیں مخصوص حج یا عمرے کی نیت پر اس واسطے کہ اگر محرم نے مبہم احرام کیا یعنی احرام باندھنے کے وقت بالخصوص حج یا عمرے کا خیال دل پر نہ آیا یا ہاں تک کہ بیت اللہ کے گرد ایک بار گھوما تو اس احرام کو عمرے کی طرف پھیرے یعنی عمرہ ادا کرے اور قبل شروع افعال کے اس کو اقتباس ہے تعین کا چاہے اس احرام کو حج کے واسطے ٹھہراوے چاہے عمرے کے واسطے کذا فی حاشیۃ الطحاوی ولو اطلق نیتہ الحج صرف للفرض ولو بین نفلًا ففضل وان لم یکن حج الفرض شرعاً لایمن الفتح اور اگر نیت حج کی مطلق کی یعنی حج فرض یا حج نفل کی تعین نہ کی تو فرض حج کی طرف پھیرے یعنی فرض حج اس احرام سے ادا کرے اور اگر اس نے نفل حج کو معین کر لیا تو نفل حج صحیح ہوگا اگرچہ اس نے مہنوز فرض حج نہ کیا ہو کذا فی شرعاً لایمن فتح القدیر ولو اشعر بالبحر سنا ما الایمر او جملہا بوضع الجبل او بعثنا للمتعة وقران ولم یلقہما کما مر او قلہ نشاة لایکون محرماً لعدم انتظامہ بالنسک اور اگر اونٹ میں اشعار کیا یعنی کوبان کی بائیں طرف ہلکا سا زخم کر دیا کہ مدی کا نشان ہو جاوے یا اس کی پیٹھ پر جھول ڈالی یا اس کو روانہ نہ کیا بہ نیت تمتع یا قران کے اور اس کو جا کر نفل کیا چنانچہ مل جانے کا مسئلہ مذکور ہو چکا یا بھیڑ بکری کی گردن میں پٹا ڈالا تو ایسے افعال سے محرم نہ ہوگا اس واسطے کہ یہ کام حج یا عمرے کے واسطے مخصوص نہیں ہم اشعار یعنی قربانی کے اونٹ کا کوبان چیرنا امام اعظم کے نزدیک مکروہ ہے اس واسطے کہ حیوان کی تعذیب ہے اور صاحبین کے نزدیک خوب ہے اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہے اس واسطے کہ رسول جلیلہ السلام اور صحابہ کا فعل ہے ابو جعفر طحاوی نے کہا کہ اصل استعار البوحیفة کے نزدیک مکروہ نہیں اور کیونکر مکروہ ہو اور حالانکہ احادیث مشہورہ سے ثابت ہے او امام نے مکروہ نہیں کہا مگر اس اشعار کو جو ایام کے اہل زمانہ کرتے تھے اس واسطے کہ امام نے ان کو دیکھا کہ نثار زخم کا ہی لگاتے تھے جس سے ہلاکی کا خوف تھا تو سد باب کے واسطے ان کے اس فعل کو مکروہ کہا اور اسی طرح زخم لگاوے کہ کھال کٹے نہ گوشت تو جائز ہے اور بعض علماء نے کہا کہ تقدیم اشعار کی تقلید پر امام کے نزدیک مکروہ ہے جیسے تقدیم نکاح کتابیہ کی نکاح مسلمہ پر مکروہ ہے کذا فی العینی شرح الکفر و بعدہ ای الاحرام بلا سلبہ متفق الرقش ای جماع النساء او ذکرہ بحجۃ النساء والخصوق ای الخروج عن طاعة الله والجدال فانه من الممحرر الممنوع او بعد احرام باندھنے کے فوراً اجتناب کرے اور دو درجہ کے عورتوں کے جماع سے یا عورتوں کے سامنے جماع کی بات چیت سے اور پرہیز کرے فسوق سے یعنی نافرمانی اور طاعت الہی کے چھوٹنے سے اور لڑائی جھگڑے سے اس واسطے کہ محرم کے حق میں یہ زیادہ ترویج ہے یعنی خادموں اور رفیقوں اور کرایہ داروں سے غرضتہ نہ کرے بلکہ ان کی سخت گوئی اور زبان درازی کا تحمل کرے کہ یہ امور نص قرانی سے ممنوع ہیں فرمایا فلا زنت ولا فتوق ولا جدال فی الحج وقتل صید البر والبحر والاشارة الیہ فی المأمر والدلالة علیہ فی الغائب وحمل تمریمہا اذا لم یعلم المہم اما اذا علم فلا فی الامح اور پرہیز کرے محرم ٹھکی کے شکار سے نہ دیریا کے شکار سے اس واسطے کہ دیریا کا شکار محرم کو درست ہے بموجب آیت قرانی کے اور پرہیز کرے موجود شکار کی طرف اشارہ کرنے سے اور غائب شکار کے بتا دینے سے اور اشارہ کرنا اور بتا دینا شکار کا وہاں جانا ہے جب دوسرا محرم شکار کے جانور کو نہ جانتا ہو اور اگر جانتا ہو تو اشارہ کرنے والے بتانے والے محرم پر کچھ جرم نہیں قول امح میں والتطیب وان لم یقعد بکمرہ ثمرہ اور بعد احرام کے بچے خوش بو لگانے سے اگرچہ بلا قصد ہو نہ بدن میں خوش بو لگاوے نہ کپڑے میں اور مکروہ ہے سونگھنا خوشبو کا اور اسی طرح بھول اور میوے کا سونگھنا مکروہ ہے کذا فی حاشیۃ الطحاوی وقلم الظفر وستر الوجه کلہ او بعضہ کفر و ذقہ نم فی الزانیۃ لا باس بوضع یدہ علی النفا اور پرہیز کرے محرم ناخن کاٹنے اور چہرہ ڈھکنے سے نہ سب چہرہ چھپاوے نہ ٹھوڑا چنانچہ اپنا منہ اور ٹھڈی بھی کپڑے سے نہ چھپا دے ہاں غایہ میں ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں اپنی ناک پر ہاتھ رکھنے سے والراس بخلاف البیت ولیقۃ البدن اور پرہیز کرے سر ڈھکنے سے بخلاف بیت کے اور باقی بدن کے عین محرم اگر مر جائے تو اس کا آدمی چہرہ ڈھکنا ممنوع نہیں اور اسی طرح سر کے سوا زندہ محرم کو باقی بدن کا کپڑے سے پسینا اگرچہ بے حاجت ہو ممنوع نہیں لیکن اس حالت میں مکروہ ہے کذا فی المنزول وحمل علی رأسہ شیاً باکان تغطیۃ لا عمل عدل طبق مالم یتدلیا ولیقۃ فتلذذ صدقۃ اور اگر محرم نے اپنے سر پر کپڑوں کو اٹھایا تو سر کا ڈھکنا ثابت ہوا اور گٹھری اور طبق اٹھانے سے ڈھکنا ثابت نہ ہوگا مہم تک کہ ایک دن یا ایک رات سر پر نہ لے رہے اور اگر اس قدر لے رہے گا تو اس پر صدقہ دینا

لازم ہو گا۔ ہم خانیہ میں ہے کہ جس چیز کو آؤنی پہنتے ہیں بطور عادت کے اس کو سر پہ رکھنے سے محرم لابس قرار دیا جاوے گا اور جس چیز کے لباس کرنے کی عادت نہیں چنانچہ تفاد اور طاس تو اس کے رکھنے سے لابس نہ ہو کذا فی الطحاوی وقالوا ودخل تحت ستر الکعبۃ فاصاب رأسہ او وجہہ کرہ والا فلا لباس بہ اور قصاصیہ کہا ہے کہ اگر محرم داخل ہوا کعبہ کے خلاف کے نیچے سو اس کے سر یا چہرے کو خلاف لگ گیا تو مکروہ ہے اور اگر نہ لگا تو کچھ مضائقہ نہیں وغسل رأسہ ولبیتہ بخلی لانه طیب البیوت الموام اور محرم بجاوے اپنے سر اور ڈاڑھی کو خلی کے دھونے سے اس واسطے کہ خلی امام کے نزدیک خوشبودار چیزوں میں داخل ہے تو ذبح کرنا محرم پر لازم ہو گا یا کہ خلی کیڑوں کو مارتی ہے اور بالوں کو نرم کرتی ہے صاحبین کے نزدیک تو مدقہ واجب ہو گا بخلاف مابلون و دلوک و نشان اتفاقا بخلاف مابلون اور مسور کے اٹے اور نشان کے کہ اگر ان چیزوں سے بالوں کو دھو دے گا تو اتفاق امام اور صاحبین کے اس پر کچھ لازم نہ ہو گا م و لوک بفتح وال مسور کے اٹے کو کہتے ہیں جس سے ہاتھ دھوتے ہیں اور نشان ایک گھاس ہے کہ میل کو صاف کرتی ہے کذا فی حاشیۃ الطحاوی زاو فی الجوبہ و سدیرہ و مشک زیادہ کیا ہے جو ہرہ میں کہ ہر کے پتوں سے بال دھونے میں اتفاق امام اور صاحبین کے کچھ لازم نہیں آتا اور یہ تو مشکل ہے و بعد اشکال کی یہ ہے کہ خلی اور بیرون سے کیڑے مرتے ہیں اور بال نرم ہوتے ہیں تو لائق یوں تھا کہ صاحبین کے نزدیک ہر کے استعمال سے بھی مدقہ واجب ہوتا کذا فی منع الفخار طحاوی محشی نے کہا کہ یہ امر تو مابلون میں زیادہ ترقوی ہے باوجود خوشبودار کے والد اعلم و قصصا ای اللہ و تخلق رأسہ و ازالہ شعر بدنہ الا شعر النابت فی العین فلا شیء فیہ عندنا اور بچے محرم ڈاڑھی کترانے سے اور اپنے سر کے منڈانے سے اور اپنے بدن کے بال دور کرنے سے مگر وہ بال جو آنکھ کے اندر جے جس کو پڑ بال کہتے ہیں تو اس کے دور کرنے میں کچھ نہیں ہمارے نزدیک محرم کو بالوں کا دور کرنا کسی طرح جائز نہیں نہ کترانے سے نہ منڈانے سے نہ اکھاڑ ڈالنے سے نہ نورہ لگانے سے کذا فی المنع و لبس مہیں دوسرا دلیل ای کل معمول علی قدر بدنہ او بعضہ کہ یوتیہ و بنس اور پر میز کرے محرم کرتے اور پا جالے کے لباس سے یعنی اس لباس سے پر میز کرے جو انسان کے تمام قد کے موافق یا بعض بدن کے موافق بنایا جاتا ہے اس طرح پر کہ خود بدن پر ٹھہراوے و وقت کے سبب سے یا چپکانے سے یا کسی اور طرح پر جیسے لوہے کی زرہ اور بارانی کے مانند دامن و رافٹوپ کذا فی المنع و الطحاوی و قباء و ولولم یدخل بدیرہ فی کبیرہ جاز اللہ یزرہ او یخلعہ اور نیچے قبا کے پہننے سے اور اگر قبا کی دونوں آستینوں میں اپنے ہاتھ ڈالے تو اس طرح کا پہننا جائز ہے مگر یہ کہ اس کو گھنڈی سے یا کانٹے سے اکاڑے تو جائز نہیں طحاوی نے کہا کہ اگر ایسا کرے گا تو ظاہر اس پر ذبح کرنا لازم ہو گا اس واسطے کہ یہ از قبیل لباس معتاد کے ہے و یجوز ان بترندی یقیم فی حجبہ و یتخف بہ فی نوم و غیرہ اتفاقا اور باتفاق یہ جائز ہے کہ قمیص اور جبہ کو بطور چادر کے استعمال کرے اور اس کو سونے وغیرہ میں بدن پر لپیٹے بطور لحاف کے بشرطیکہ سر اور چہرہ کو نہ ڈھکے و عمامہ و قلنسوة و مخنیں الا ان لا یکد لعلین فی قطعہما اسفل من الکعبین عند معتقد اکثر فیموز لبس الذر موزة لا الجور بین اور بچے پکڑی اور ٹوپی اور موزوں کے پہننے سے مگر یہ کہ لعلین کو نہ پاوے تو دونوں موزوں کو دونوں کعب کے نیچے سے کاٹے کعب سے یہاں قدم کا درمیان والا جو طرہ مراد ہے جہاں نعل کا تسمہ ٹانکا جاتا ہے کعب سے یہاں ٹخنہ مراد نہیں تو سر موزوں کا پہننا محرم کو جائز ہے نہ جراب کا اس واسطے کہ سر موزہ میں قدم کی پشت کی بڑی نہیں بند ہوتی اور جراب میں بند ہو جاتی ہے م نعل کو چلی کتے ہیں چپڑے کے تے پر پٹا اور تسمہ سیا ہوتا ہے ہندوستان میں کہا اور بعضے محترفہ پہنتے ہیں اور سر موزہ ان جوتیوں کو کہتے ہیں جن کو موزوں کے اوپر پہنتے ہیں و لبص صمغ ببالہ طیب کورس و مو الککم و معفروہ و ہر القرم الالجدز والہ بحیث لا یفوح فی الاصح اور پر میز کرے لیے کپڑے کے پہننے سے جو خوشبودار سے رنگا ہو جیسے دس اور کم کے پھول سے مگر بعد و در ہونے رنگ کے اس طرح پہنکے اس سے خوشبودار آوے پھر اس کا پہننا درست ہے قول ارجح میں دس ایک خوشبودار گھاس ہوتی ہے مین میں جس کو کرکم کہتے ہیں اس کا رنگ زرد ہوتا ہے ہم یہ مسائل اس حدیث سے ماخوذ ہیں جو صحاح ستہ میں عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یلبس المحرم اقمیص ولا العمامہ ولا البرنس ولا السراویل ولا الثوب المستور وکس ولا غیر

۱۷ نہ پہنتے محرم تھیں اور نہ عمامہ اور نہ ٹوپ نہ پا جامہ نہ کپڑا جس کو دس نگا ہو نہ وہ جس کو زعفران نگا ہو نہ خود سے مگر یہ کہ نہ پا دے جوتے تو پا ہے کہ موزوں کو قطع کرے نیچے کعب سے ۱۷

ولا تخفین الا ان لا یجد علیہم فلیقطعہا حتی یشعروا اسفل من الکعبین لا یتقی الا یتقی الاستحمام لحديث البیهقی انه علیہ الصلوۃ والسلام دخل الحمام فی الحجۃ محرم پر میز نہ کرے غسل کرنے سے اور حمام کے نہانے سے بدیل بیہقی کی حدیث کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ کے حمام میں تشریف لے گئے اور یہ حدیث مصنف ابن ابی شیبہ میں عبد اللہ بن عباس سے بھی مروی ہے کذا فی البرہان اور مسلم کی حدیث میں ثابت ہے کہ حضرت نے حالت احرام میں غسل فرمایا طحاوی نے کہا کہ غسل جائز ہے لیکن میل چھڑانا مکروہ ہے والاستظلال بیت و محل لم یجب رأسہ و وجہہ فلو اصاب احدہما مکروہ کما مر اور پر میز نہ کرے گھر اور عماری کے سایہ میں ہونے سے بشرطیکہ عماری کی چھت اور پردہ اس کے سر اور چہرے کو نہ لگے سو اگر سر یا چہرے کو لگے گا تو مکروہ ہے چنانچہ عنقریب مذکور ہو چکا کہ کپڑوں کا سر پر اٹھانا سر ڈھکنے میں داخل ہے اور کعبہ کا غلاف سر پر لگنا محرم کے واسطے مکروہ ہے و شدہ بمیان یکسر الباء فی وسطہ اور نہ پر میز کرے اپنی کمر پر بمیانی کے باندھنے سے خواہ اس میں اپنا نقد مال ہو یا بیز کا کذا فی المنع و منطقہ و سید و سراج و تختم زیلعی لندم التغلیۃ واللبس اور نہ پر میز کرے کمر بند اور تلوار اور ہتھیار کے باندھنے سے اور انگوٹھی کے پہننے سے کذا فی شرح الزیلعی اس واسطے کہ گھر اور محل کا استظلال تغلیۃ نہیں اور بمیانی وغیرہ کا باندھنا لباس میں داخل نہیں و اکتمالا بغیر مطیب فلو اکتمل بطیب مرة او مرتین فلیجہ صدقہ ولو کثیرا فلیجہ دم سراجیہ اور نہ پر میز کرے سر نہ لگانے سے بشرطیکہ خوشبو دار سر نہ نہ ہو سو اگر خوشبو دار سر نہ ایک بار لگا دے گا تو اس پر صدقہ دینا لازم ہو گا اور اگر تین بار یا زیادہ لگا دے گا اس پر ذبح کرنا جائز کا واجب ہو گا کذا فی السراجیہ و لا یتقی ختاناً و فصد او حجامۃ و قلع قمر سم و جبر کسر و حک رأسہ و بد نہ لکن برقی ان خاف سقوط شعرہ او قملہ فان فی الواحدة تیعدق بشئ و فی الثلث کفامن طعام عزرا الاذکار اور محرم پر میز نہ کرے ختنہ کرنے اور فصد اور کچھنوں سے اور اپنی دائرہ اکھاڑنے سے اور ٹوٹی ہڈی کے باندھنے سے اور اپنے سر اور بدن کے کھلانے سے لیکن آبستہ کھلا دے اگر بال یا ہون چھڑکا کا خوف ہو اور اگر اس کا خوف نہ ہو تو زور سے کھلا دے کذا فی المنع ایک جوں میں کچھ صدقہ دے اور تین جوں میں مٹھی بھر کھپوں خیرات کرے کذا فی عزرا الاذکار اور باقی اس کا بیان آگے آدے گا و اکثر الحرم التلبیۃ ندباً متی صلی ولو نفل او عطا شرفاً او سبطاً او دیا اولقی رکباً جمع رکب او جمعاً رکبان او مشاة و کذا لوقی بعضہم بعضاً اور محرم اکثر لبیک کہا کرے بنا بر انتخاب کے جب کہ نماز پڑھے اگرچہ نفل نماز ہو یا جب بلندی پر چڑھے یا جب نالی میں اترے یا جب شتر سواروں یا پیادوں سے ملے اور اسی طرح اگر اپنے قافلہ میں سے جب ایک دوسرے کو ملے تو لبیک کے شارح کتاب ہے رکب بسکون ثانی جمع ہے رکب کی جیسے صبح جمع صاحب کی اور ان دونوں کی جمع رکبان ہے او اسحرای دخل فی السحر باب سحر کے وقت میں داخل ہو تو لبیک کے ہم سحر کہتے ہیں رات کے پچھلے چھٹے چھٹے کو قبول ہونے دعا کا وہ وقت ہے کذا فی حاشیۃ الطحاوی اذا تلبیۃ فی الاحرام کا التکبیر فی الصلوۃ حالات اور ادوات مذکورہ میں لبیک کہنا اس واسطے مستحب ہوا کہ لبیک کہنا احرام میں ایسا ہے جیسے اللہ اکبر کہنا نماز میں تو جیسے نماز میں ایک حال سے دوسرے حال کے انتقال کے وقت اللہ اکبر کہتے ہیں ویسے ہی احرام میں انتقال حالات میں لبیک کہنا چاہیے رافعا استئذاناً صوتہ بما بلا جہر کا یفعلہ العوام لبیک اکثر کہا کرے اپنی آواز کو بلند کر کے سنت جان کر نہ چلا کر جیسے عوام لوگ کرتے ہیں و اذا دخل مکۃ بدأ بالمسجد الحرام بعد ما یمن علی امتعۃ و اعلان من باب السلام نہاراً نہ بالیبا متوافعاً خاشعاً ملا خطاً جلالة البقعة اور جب کہ منظر میں داخل ہو تو اول مسجد الحرام میں جا دے بعد اس کے کہ اپنے اسباب اور سامان سے خاطر جمع ہو یعنی اول اسباب سفر کو مکان محفوظ میں رکھ کر مسجد الحرام داخل ہوں کو بنا بر انتخاب کے اس دروازہ سے جس کو باب السلام کہتے ہیں اور سابق میں اس کو باب بنی شیبہ کہتے تھے لبیک کہنا خاکسارانہ گوشتا تا غفلت اور غلال اس مکان اقدس کا دھیان کرتے ہوئے اندر جا دے م شہر مکہ کی زمین ایک جانب کو اونچی ہے اور دوسری جانب نیچی تو مسنون یہ ہے کہ داخل ہو بلندی کی طرف سے جدھر قمر نشان ہے جس کو جنت المعلیٰ اور کد الفتح کان کہتے ہیں اور رخصت کے وقت نیچی جانب سے نکلے جس کو کد البضم کان کہتے ہیں اور داخل ہونا ہر وقت جائز ہے اور دن کو مستحب ہے لیکن اہل ہند کا قافلہ اکثر سحر کے وقت داخل ہوتا ہے اور مستحب ہے کہ مکہ میں داخل ہوئے پہلے کنوئیں میں اتھال بدون نصب کے ہے اسی طرح ختم ہو کر ان دنوں کا خبر غالباً تکلف سے نہیں اس لیے نذر منصوب کو مرجع بھا گیا ہے ایک نذر میں جاسے و جہار کہبان او مشاة کے یوں ہے

اور جہاں شایستگی ملے اس طرح جامعیت پادوں سے اور کسی نذر منقطع نہ لیا ہے

یہ دعا کرے اللہم یدبر لی ذلک وامنک قلت وقلک الحق ومن دخله کان آمناً اللهم فمردی دوی علی النار وقلی مذابک یوم تبعث عبادک (کذا فی شرح المنہاج والبرکات)
 پس غسل نہ کرنا اور وضو نہ کرنا داخل ہونے کے واسطے اور یہ غسل صفائی کے واسطے ہے نہ طہارت کے واسطے تو حیض
 اور نفاس والی عورت کو بھی غسل کرنا مستحب ہے وحبین شاد البیت کبر ثلثاً ومعناه اللہ اکبر من الکعبۃ وطل لکما یفتح لک شرک اور جس وقت کہ بیت
 کو دیکھے تو تین بار اللہ اکبر کہے اور معنی اللہ اکبر کے یہ کہ اللہ بزرگتر ہے کعبہ سے یعنی ہر چیز سے بڑا تو کعبہ بھی اس میں داخل ہو گیا اور بیت اللہ دیکھ کر لا الہ الا اللہ کہے
 تاکہ اس عبادت میں کسی طرح شرک نہ واقع ہو یعنی سوائے خدا کے کوئی لائق عبادت کے نہیں تو بیت اللہ کی عبادت کی بھی نفی ہو گئی کذا فی حاشیۃ الطحاوی جابر کی
 حدیث میں ثابت ہے کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کو دیکھ کر تین بار تکبیر فرمائی اور فرمایا لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ الملک والحمد
 و ہو علی کل شیء قدیر (کذا فی المنہاج) اور عطا سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کو دیکھ کر یہ دعا فرمائی (اللہم یدبر لی ذلک وامنک) اور برب البیت من الکفر والفقر ومن
 صیق الصدر اور رفع الیدین کرتے تھے اور رب ادیبہ سے یہ دعا ضرور تر ہے کہ طلب جنت بلا حساب کرے اس واسطے کہ بیت اللہ کے نظر پڑنے کے وقت دعا
 قبول ہوتی ہے اور امام شافعی نے بسند ابن جریر نقل کیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت اللہ کو دیکھتے تھے تو رفع الیدین کرتے تھے اور فرماتے تھے
 واللہم زدنا البیت تشریفاً وتظلیماً وتکریماً وحماةً وزدنا من شرفہ وکرہ من حرمہ وادعنا دار السلام وادخلنا دار السلام (کذا فی فتح القدر ثم ابتداء الطواف لاند تہیۃ البیت المہین فزت المکتوبہ
 دیکھتے کتے تھے واللہم انت السلام وامنک السلام عینا ربنا بالسلام وادخلنا دار السلام) کذا فی فتح القدر ثم ابتداء الطواف لاند تہیۃ البیت المہین فزت المکتوبہ
 اور جماعتاً اور تراویح راتبہ پھر طواف شروع کرے اس واسطے طواف بیت اللہ کا تیمم ہے جب تک کہ فرض نماز کا یا فرض کی جماعت کا یا تراویح یا سنت موکدہ کا
 خوف نہ ہو فوت ہو جائے گا اور اگر خوف ہو تو نماز کے بعد طواف کرے سنت موکدہ جانے کی صورت ہے کہ مثلاً بعد طلوع فجر کے ایسے وقت پہنچا کہ اگر طواف
 کرے تو دو رکعت فرض کا وقت باقی رہے نہ سنت کا تو اس صورت میں اول سنت اور فرض سے فراغت کرے پھر طواف میں مشغول ہو کذا فی حاشیۃ الطحاوی
 فاستقبل الحجر کبر المسلم ارفعاً یدیه کالصلوۃ استلمہ بکفہ وقبلہ بلا صوت پھر سامنے جادے حجر اسود کے تکبیر کرتا اور کلمہ توحید پڑھتا رفع الیدین کرتا مانند نماز کے
 اور چھوے حجر اسود کو اپنی دونوں ہتھیلیوں سے اور اس کو چومے بدون آواز کے یعنی لبوں کے لگانے میں آواز نہ نکالے استلام مجربہ کہ دونوں ہاتھ اس پر رکھے
 اور اس کو چومے سنن ابن ماجہ میں عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حجر اسود کا استقبال کیا اور دونوں لبوں کو اس پر رکھا اور دیر تک
 رویا کیے پھر وائفات کیا تو عمرؓ کو روتے دیکھا تو فرمایا اے عمرؓ ہاں آنسوؤں کو بہانا چاہیے اور صحاح سنہ میں مروی ہے کہ عمر فاروقؓ نے حجر اسود کو چومنا اور کہا
 کہ میں جانتا ہوں کہ تو پتھر ہے اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چومتے نہ دیکھا تو تیرے میں تجھ کو نہ چومتا کذا فی المنہاج اور مستحب ہے کہ استلام کے وقت یہ دعا کرے
 واللہم استلمت ایماناً بک وتصدیقاً بکتابک ووفاء بعہدک واتباعاً للنبیک اشہد ان لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ واشہد ان محمد امبہدہ ورسولہ انت باللہ وفرت
 الطاقوت (کذا فی شرح المنہاج) اور بل سید علیہ قیل نعم اور کیا سجدہ کرے حجر اسود پر بعض علماء نے کہا کہ ہاں سجدہ کرنا جائز ہے ابن منذر اور حاکم نے روایت کی کہ
 عبد اللہ بن عباسؓ حجر اسود پر سجدہ کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل کرتے تھے اور امام مالک نے اس کو بدعت کہا کذا فی النہج بلا ایضاً لاند
 سنہ وترک الاذی واجب فان لم یقدر یضیحا ثم یقبلہا او احدہما استلام حجر اسود کا کرے بدون ایذارسانی کے یعنی دہاں کے لوگوں کو نہ ڈھکیے اس واسطے کہ استلام
 لہ اھی یہ تراویح ہے اور تیری جگہ اس کی ہے تو نے فرمایا اور تیرا شاد حق ہے کہ جو کوئی اس میں داخل ہو اذہب غمہ و یومئذ یومئذ توام کریمے گوشت اور خون کو آگ پر اور ہاں مجھ کو اپنے غلاب سے
 جس دن تو اٹھا دے اپنے بندوں کو ۱۱ھ کوئی معبود نہیں سوا خدا کے وہ اکیلا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اس کا ہے ملک اور اسی کو ہے تعریف اور وہ ہر چیز پر قادر ہے ۱۲ھ میں پناہ مانگتا ہوں
 رب کہہ دے کفرانہ معنی اور عینہ کی تنگی سے ۱۳ھ اھی زیادہ کہ اس گھر کی بزرگی اور عظمت اور کرامت اور مقبولیت اور ہیبت اور زیادہ کہ اس شخص کے لیے جو اس کی بزرگی اور تعظیم کرے ان لوگوں میں سے
 جو اس کا گھر میں یا گھر کی بزرگی اور عظمت اور کرامت اور مقبولیت اور ہیبت اور زیادہ کہ اس گھر کی بزرگی اور تعظیم کرے ان لوگوں میں سے ۱۴ھ اھی ہم نے ۱۵ھ
 اور یہاں جماعت نے گھر کی بزرگی اور عظمت اور کرامت اور مقبولیت اور ہیبت اور زیادہ کہ اس گھر کی بزرگی اور تعظیم کرے ان لوگوں میں سے ۱۶ھ اھی ہم نے ۱۷ھ

طواف میں ٹھہرنا ہو تو جس طواف میں رمل سنت ہے اس میں استیجاب ان کا نہیں ہو سکتا اور یہ ادبیہ صحابہ اور تابعین سے متفرق منقول ہیں علمائے متاخرین نے ان کو یکجا جمع کر لیا ہے کذا فی فتح القدیر و عکس اعداد و احوال بکلمۃ فلو جمع فعلیہ دم و کذا لواتقوا من غیر الحج کما مر اور اگر اس کے بالعکس کرے یعنی اپنے بائیں جانب سے طواف شروع کرے تو طواف القدوم کو دو بارہ کرے جب تک کہ مکہ میں مقیم ہے اور اگر وہاں سے چلا آیا تو اس پر جانور کا ذبح کرنا لازم ہو اور اسی طرح اگر حجر اسود کے سوا اور طرف سے بیت اللہ کا طواف شروع کرے گا تو اس پر ذبح کرنا واجب ہو گا پناچہ واجبات جمع ہیں مذکور ہو چکا کہ ابتدائے طواف حجر اسود سے واجب ہے قالوا ویرکب بدنہ علی جمیع الجوفات نے کہا ہے کہ شروع طواف میں اپنے تمام بدن کو سارے حجر اسود کے سامنے کر کے چلے یعنی رکن یمانی کی جانب سے مقابل حجر اسود کے ہو کر طواف کرے اس طرح کل بدن کا کل حجر سے سامنا ہو جائے گا جاعلا قبل شروع رواہ تحت البطلہ الیمینی طبقاً طرہ علی کشف الاستیذان و راء العظیم و جو بالان منہ ستہ اذ من الیبت فلو طاف من العزیم لم یجز کا استقبال احتیاطاً قبل شروع طواف کے اپنی چادر کو واپسی بغل سے نکال کر بائیں ہونڈھے پر ڈال کر عظیم سمیت بیت اللہ کا طواف کرے لغت عرب میں اس طرح چادر اوڑھنے کو اضطباع کہتے ہیں سورہ سنت ہے اور عظیم کو ملا کر طواف کرنا واجب ہے اس واسطے کہ عظیم میں چھ باتھ بیت اللہ کی زمین داخل ہے سو اگر طواف کرے اس کشادگی اور ناک کے میں گھس کر عظیم اور بیت اللہ کے درمیان میں ہے تو یہ طواف جائز نہ ہو گا جیسے نماز کے وقت فقط استقبال کرنا عظیم کا جائز نہیں بنا بر احتیاط کے یعنی استقبال کعبہ کا نص قرآنی سے فرض ہے اور عظیم کا بیت اللہ میں داخل ہونا خبر واحد سے ثابت ہے نہ دلیل قطعی سے نہ احتیاط اس کو مقتضی ہے کہ طواف میں تو عظیم کو داخل کیجیے اور نماز میں خارج ویرتبر اسمیل و اجرا و عظیم میں حضرت اسمیل اور ہاجر علیہما السلام کی قبر ہے سبقتہ اشواط قطعاً بیت اللہ کے گرد فقط سات بار گھومے ہم اشواط جمع ہے شوط کی شوط ایک بار گھومنے کو کہتے ہیں یعنی حجر اسود سے حجر اسود تک گھوم کر پہنچنا یہ ایک شوط ہے اور سات بار گھومنے سے ایک طواف ہوتا ہے فلو طاف ثماناً مع علمہ بہ فایصح انہ یلزمہ اتمام الاسبوع للشرع ای لانه شرع فیہ مترماً بخلاف ما لوطن انہ یصح لشرعہ مسقطاً لمتراً بخلاف الحج سو اگر آٹھواں شوط گھوما آٹھویں جان کر تو مذہب صحیح یہ کہ اس پر لازم ہو گیا پورا کرنا سات شوط کا یعنی دوسرا طواف سات شوط والا لازم ہو گا بسبب شروع کر دینے کے یعنی اس واسطے کہ اس نے دوسرا طواف شروع کر دیا التزام کر کے بخلاف اس کے کہ اگر آٹھواں شوط کو ساتویں گان کر کے شروع کرے گا تو دوسرا طواف اس پر لازم نہ ہو گا اس واسطے کہ اس کا شروع کرنا بنا بر اسقاط کے ہے نہ بنا بر التزام کے بخلاف حج کے اس لیے کہ بطور اسقاط شروع کرنے سے بھی اتمام حج کا لازم ہو جاتا ہے بخلاف بقیہ عبادات کے کذا فی المنع عن الجمر و اعلم ان مکان الطواف داخل المسجد و دوراً و زمناً لا خارجہ لیس و رتہ طائفاً بالمسجد لا بالبيت اور معلوم کر کہ طواف کرنے کا مکان تمام مسجد الحرام ہے اندر کی طرف سے اگرچہ زمزم کو بھی طواف میں داخل کر لے اور باہر مسجد الحرام کے طواف کا مکان نہیں اس واسطے کہ اگر باہر مسجد الحرام کے طواف کرے گا تو وہ شخص مسجد الحرام کا طائف ہو گا نہ بیت اللہ کا ہم ہر چند تمام مسجد الحرام میں طواف جائز ہے لیکن بیت اللہ کے گرد چند ستون قائم ہیں اس کے اندر طواف ہوتا ہے اس کو مطاف کہتے ہیں اور نقشہ بیت اللہ کا مجلیا یوں ہے کہ درمیان میں بطور کوٹھری کے بیت اللہ ہے اس کے گرد مطاف کے ستون ہیں پھر چاروں طرف بڑا منحن ہے جس میں زمزم کا کنواں اور مقام ابراہیم اور چاروں اطراف کے مصلے ہیں پھر چاروں طرف مسجد الحرام کی عمارت ہے یک منزلہ تین درجہ کی پھر پشت کی دیوار ہے اور مسجد الحرام کی پشت ایک طرف صفا کی پہاڑی اور دوسری جانب مروہ کی پہاڑی سے اور مروہ کے درمیان مسجد الحرام کی دیوار سے فصل دو سبزینا رہیں ہیں جن میں سخی کرتے ہیں اور بیت اللہ کے چار کونے ہیں جن کو ارکان کہتے ہیں ایک کونے پر ٹیختا تین ہاتھ کی بلندی پر حجر اسود منصوب ہے جب حجر اسود سے طواف کیجیے بیت اللہ کے دروازے کی جانب سے تو دوسرا کونا ملتا ہے اس کو رکن عراقی کہتے ہیں پھر اس کے بعد تیسرا کونا ہے جس کو رکن ثانی کہتے ہیں پھر چوتھے کونے کو رکن پانی کہتے ہیں اور حجر اسود سے تا وہ کعبہ اس مکان کا ملزم نام ہے اور بیت اللہ سے جانب مشرق تین کوس پر منی ہے جہاں قربانی ہوتی ہے اس کے آگے تین کوس پر مزدلفہ ہے جہاں مغرب اور عشاء کی نماز ملا کر پڑھتے ہیں اس کے آگے تین کوس پر عرفات کا میدان اور پہاڑ ہے جہاں حج ہوتا ہے اس قدر جان لینے سے مسائل حج کا دریافت کرنا آسانی سے ہوتا ہے وخرج منہ اومن السعی الی جنازة او مکتوبہ او تجدد و صوم و عثم عادہ و غیرہ اور اگر بدن

سات شوط کے طواف سے نکلے یا سعی کرنے سے نکلے نماز جنازہ کے واسطے یا فرض نماز کے واسطے یا نیا وضو کرنے کے واسطے پھر وہیں اُسے جہاں سے طواف اور سعی کو قطع کیا تھا وہیں سے جوڑے و جاز فیہا اکل و بیع و انشاء و تہنئة لکن الذکر افضل منہا اور طواف اور سعی میں جائز ہے کھانا اور پینا لیکن بلا ضرورت مکہ وہ ہے کذا فی التہذیب جائز ہے فتویٰ دینا اور قرآن پڑھنا بلا رفع صوت کذا فی التہذیب ذکر کرنا افضل ہے قرآن کے پڑھنے سے اس واسطے کہ ابن ماجہ نے حدیث روایت کی ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ جو بیت اللہ کا سات بار طواف کرے اور سبحان اللہ اور الحمد للہ اور لا الہ الا اللہ واللہ اکبر والاعمال طاقۃ الا باللہ کے سوا کوئی بات نہ کرے تو اس کے دس گناہ مٹائے جاتے ہیں اور دنش درجے اس کے سبب سے بلند کیے جاتے ہیں کذا فی التہذیب منک النووی الذکر الماثور افضل وامانی غیر الماثور فالقرآن افضل فلیراجع اور نووی شافعی کی منک میں یوں ہے کہ ذکر منقول افضل ہے اور غیر منقول سے تو قرآن افضل ہے طواف میں تو اس کی تلاش کرنا چاہیے ابن ہمام محقق نے فتح القدیر میں کہا ہے کہ طواف میں تو فجر و ذکر اللہ معروف ہے اور مجھ کو کوئی حدیث ایسی معلوم نہیں جس میں قرآن طواف میں مروی ہو ابن ماجہ کی حدیث مرفوعہ میں طواف کے اندر تسبیح اور تہلیل اور تہمید اور تکبیر اور حوٹہ مروی ہے واللہ اعلم و رمل اسی مشی بسرۃ مع تقارب الخطی و ہزکتی فی الثلثۃ الاول استثنائاً فقط اور رمل کرے یعنی جلد چلے نزدیک نزدیک قدم رکھ کر اور دونوں مونڈوں کو ہلکے چھو جو انفرادی ہواں صف جنگ میں اکڑتے ہیں اس طرح اکثر اوقات پہلے تین شوطوں میں مسنون ہے مکتب احادیث میں ثابت ہے کہ اکڑنے کا طوف میں یہ سبب ہوا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ اصحاب کے مدینہ سے مکہ کرنے کو آئے تو مشرکین نے کہا کہ مدینہ کی تپیلے مسلمانوں کو توڑ دیا اور دہلائے طاقت کر ڈالا حضرت نے فرمایا مسلمانوں کو کہ اکڑ کے طواف کریں تاکہ کافروں پر رعب پڑے پھر جب مکہ فتح ہوا تو دسویں سال ہجرت کے جمعہ الوداع کے واسطے تشریف لائے اور بطور سابق رمل کیا نعمت اُسی کے یاد کرنے کو کہ بعد خوف کے امن عطا کیا پھر ہمیشہ یہ عمل صحابہ اور تابعین میں جاری رہا صحیح بخاری میں عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ امیر المؤمنین عمر فاروق نے کہا کہ ہم کو اس اکڑنے سے کیا حاصل یہ اکڑنا تو ہم نے مشرکوں کو دکھلایا تھا اور اب تو خدا نے ان کو ہلاک کر ڈالا پھر فرمایا کہ اس فعل کو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا سو ہم نہیں چاہتے ہیں کہ اس کو چھوڑیں اور ابو داؤد نے یوں روایت کی عمر فاروق سے کہ یہ اکڑنا اور مونڈوں کا کھوننا کس واسطے ہے اور مالک نے حق تعالیٰ نے اسلام کو غالب کیا اور کفر کو مٹایا لیکن باوجود اس کے ہم نہ چھوڑیں گے اُس چیز کو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہم کرتے رہے فلوترکہ ہونسیہ طینی الثلثۃ لم یرمل فی الباقی اور اگر رمل کو شوط اول میں ترک کیا یا بھول گیا تو رمل نہ کرے مگر انھیں دونوں شوطوں میں جو اول کے بعد ہیں اور اگر تینوں شوطوں میں رمل کو ترک کیا یا بھول گیا تو باقی چار شوطوں میں رمل نہ کرے کذا فی الفتح والنہر والعالگیریۃ من البہرہ شارح کے کلام میں ظاہر اشراط اول کی جزا ساقط ہو گئی ہے یعنی حق عبارت تینوں کتابوں کے موافق یوں ہے فلوترکہ ہونسیہ فی الشوط الاول لم یرمل الا فی الشواطین بعدہ ولونی الثلثۃ لم یرمل فی الباقی لہذا مترجم نے موافق کتب مذکورہ کے پوری عبارت کا ترجمہ کیا غالب کہ یہ اسقاط کا بتوں کی حجت سے ہر مترجم نے دونوں میں اسی طرح پایا واللہ اعلم ولوزجہ الناس وقف حتی یدفرجۃ فی رمل بخلاف الاستلام لانہ بدلا اور اگر ہجوم ہو تو رمل کرنے کی جگہ نہ ملے تو ٹھہر جاوے یہاں تک کہ کشاکش پاوے پھر تب رمل کرے بخلاف استلام کے کہ اس کے واسطے بسبب ہجوم کے توقف کرنا نہ چاہیے اس واسطے کہ استلام کا بدلہ موجود ہے یعنی استقبال اور رمل کے واسطے کوئی عوض نہیں من الجمر الی الجمر فی کل شوط رمل کرے جبر اسود سے جبر اسود تک تین بار ہر شوط میں وکلما مر بالجمر فاعمل ما ذکر من الاستلام اور ہر شوط میں جب جبر اسود کے پاس ہو کر نکلے تو استلام کرے اور اگر وہاں تک بسبب ہجوم کے نہ جاسکے تو مصایا تلوا اس میں لگا دوے اور اس کو چومے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو بطور سابق استقبال کرے واستلم الرکن الیمانی ویومئذ وہب لکن بالتقبیل وقال محمد ہرستہ ولقبہ والدلائل یویدہ وکیہ استلام غیر ہما اور رکن یمانی کا استلام کرے اور یہ مستحب ہے امام اعظم کے نزدیک بالتقبیل یعنی فقط اس پر ہاتھ رکھے لیکن اس کو نہ چومے اور نہ منڈے کہا کہ رکن یمانی کا استلام مستحب نہیں بلکہ سنت ہے اور اس کو چومے بھی اور دلائل احادیث کی مدد کے قول کی تائید کرتے ہیں اور سوائے جبر اسود اور رکن یمانی کے استلام کرنا مکروہ ہے بسبب عدم ثبوت روایت کے چنانچہ صحیحین و غیر ہما میں عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ میں نے نہیں دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ ہاتھ لگاتے ہوں بیت اللہ کو سوا

دو رکن یمانی کے کذانی ابرہہ اور ابی اسبہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کن پائی کو چومتے تھے کذانی حانیہ الطحاوی و ختم الطواف باستلام الحجر استننا ثم صلی شفعانی وقت مباح بحکم علیہ بعد کل اسبوع عند المقام جازۃ ظہرہا اشرفی النلیل اور تمام کسے طواف کو حجر اسود کے استلام پر بنا ہونے کے پھر مباح وقت میں دو رکعتیں نماز پڑھے جو واجب ہیں بنا بر قول یصح کے ہر سات بار گھومنے کے بعد مقام ابراہیم کے پاس مقام ابراہیم ایک پتھر ہے جس میں ابراہیم علیہ السلام کے دونوں قدموں کے نقش ظاہر ہیں جب اسمعیل اور ابرہہ کے دیکھنے کو تشریف لاتے تو سواری پر سے اترتے اور چڑھتے اسی پتھر پر قدم بجا کر گھومتے تھے اور ایک روایت یہ ہے کہ جب بحکم اھیج کے واسطے سب خلق کو پکارا تو اسی پتھر پر قدم رکھے ہوئے تھے کذانی الطحاوی طہانی اور ابن مسکنے بریدہ سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب آدم کو حق تعالیٰ نے زمین پر اتارا تو آدم نے بیت اللہ کا سات بار طواف کیا اور مقام ابراہیم کے پیچھے دو رکعت نماز پڑھی پھر دعا کی (اللہم انک تعلم سری وعلانیۃ فاقبل معذرتی و تعلم حاجتی فاعطنی سوالی و تعلم ما عندی فانفعلی) (اللہم انی اسألك ایما نیا بشر ملبی و یقینا صا دا قاتی اعلم انہ من یعینی الا ما کنت علی و فی بقضائک) تو حق تعالیٰ نے آدم پر وحی اتاری اور فرمایا اے آدم تو نے ایسی دعا گنجہ سے مانگی کہ میں نے قبول کی اور تیرے گناہ بخشے اور تیرے غم اور غم کو دفع کیا اور جو تیری اولاد سے یہ دعا کرے گا تو اس کے ساتھ بھی ایسا ہی کر دے گا اور اس کی حاجتی کو دور کروں گا کذانی کثر العمال علی التخی و فتح القدیر وغیرہ من المسجد یا مقام ابراہیم کے سوا اور کہیں مسجد الحرام میں دو گناہ طواف کا پڑھے اگر وہاں جگہ نہ پادے کذانی ابرہہ و ہل تعین المسجد قولان اور کیا اس نماز کے واسطے مسجد الحرام ہی متعین ہے اس میں دو قول ہیں طحاوی نے کہا قول معتد یہ ہے کہ تعین مسجد الحرام کی فضیلت کے واسطے ہے ثم التزم الملتزم و شرب من ماء زمزم پھر بعد دو گناہ طواف کے ملتزم کو چیلے اس طرح پر کہ اپنا سینہ اور پیٹ اور دھنسا رخسارہ اس میں لگا اور دونوں ہاتھوں کو سر کے اوپر کھڑا کر کے دیوار میں چھٹا دے اور زمزم کا پانی پیے اور یہ دعا پڑھے (اللہم انی اسألك رزقا داسعا وعلی نافع و شفاء من کل داء) کہنا فی فتح القدیر دعا دان اراد السعی اور پھر اسے حجر اسود کی طرف اگر مفا اور مردہ کی سعی کا ارادہ ہو اور اگر سعی کا ارادہ نہ ہو تو بعد دو گناہ طواف کے حجر اسود کی طرف نہ اسے ہم طواف القدوم کے بعد سعی کرنا اس واسطے جائز ہے کہ قربانی کے دن فرض اور ذبح اور رمی جمار کے اشتغال در پیش ہیں اور انفضل یہ ہے کہ مفا اور مردہ کی سعی کو تاخیر کرے طواف فرض کے بعد ادا کرے اس واسطے کہ سعی واجب ہے تو بہتر یہ ہے کہ فرض کے تابع ہو کذانی النہر من التحفہ و استلم الحجر و کبر و طعن حج من باب الصفائد با ورجع اسود کا استلام کرے اور اللہ اکبر کہے اور کلمہ توحید پڑھے اور مستحب ہے کہ باب الصفاء سے نکلے یا پاں قدم آگے بڑھا کر اور یہ دعا پڑھے (اللہم اللہ و السلام علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انفر لی ذنوبی و افر لی ابواب جہنم و افر لی فیما دا عندی من الشیطان) کذانی فتح القدیر فصعد الصفاء بحیث یرکب الکعبۃ من الباب و استقبال البیت و کبر للصلی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بصوت مرتفع یا یہ پھر مفا پراتنا چڑھے کہ باب الصفاء سے کعبہ نظر آوے اور بیت اللہ کے سامنے ہوا و اتنا چڑھے کہ بیت اللہ نظر آیا پھر حق تعالیٰ کی توحید اور تکیہ کی اور یہ فرمایا لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ الملک ولا الممتعی و بیت و ہر علی کل شی فدیہ لا الہ الا اللہ وحدہ انجز احدہ و فخر عبدہ و ہزم الاحزاب وحدہ) پھر اس کے درمیان میں دعا کی اور اسی طرح تین بار فرمایا و رفع یدہ نحو السماء و دعا نحو العبادۃ بمأشور لا محمد الا لم یعین شیا لا ینذیب برقۃ القلب و ان یرک بالانفس اور دونوں ہاتھ اٹھا کر آسمان کی طرف ہتھیلیاں کر کے چنانچہ نیچا نہ نما نہ کے بعد معمول ہے اور چونکہ تمامی عبادت کا یہ وقت ہے تو جو چاہے سوجھا کرے اس واسطے کہ امام محمد نے مناسک حج میں کوئی دعائے خاص معین نہیں کی اس لیے کہ معین ملے ان تو جانتا ہے میرے ظاہر انداز میں کہ میرے مذکورہ اور جو جانتا ہے میری حاجت کو سہجے کہ میری لگ اور تو جانتا ہے جو میرے پاس ہے بخش دے مجھ کو میرے گناہ انہی میں سوال کرتا ہوں تجھ سے ایمان کے ساتھ میرے دل کے اور معین سچا جس سے میں جانوں کہ کب کب کو نہیں پہنچے گا مگر جو تو نے مجھ پر لکھا اور سوال کرتا ہوں تجھ سے راضی ہوتا ہے حکم پر اسلئے انہی میں تجھ سے سوال کرتا ہوں رزق و فی اور علم و مہدائے شفا پر ہر غرض سے اسلئے ہم اللہ تعالیٰ اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے انہی بخش دے میرے گناہ کو کہ میرے لیے دروازے اپنی رحمت کے اور داخل کر مجھ کو ان میں اور پناہ دے مجھ کو شیطان سے اسلئے نہیں ہے کوئی مہر و سوز و غم کہ کیا نہیں ہے اس کا کوئی شریک اسی کا ملک ہے اور اسی کا تعریف ہے زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے ہر چیز پر قادر ہے نہیں ہے کوئی مہر و گمراہ تھا پورا کیا ہے

کرنا دعا کا رت قلب کا مانع ہے دعا وہی بہتر ہے جو اپنے خوش دل سے ہو اور اگر ادیہ مائورہ سے برکت چاہے تو بھی خوب ہے بلکہ اکثر لوگوں کے حق میں ادیہ منقولہ بہتر ہیں چنانچہ مترجم نے کچھ دعائیں ذکر کی ہیں اور کچھ اُغدرہ ذکر کرے گا عبد الدین فیروز آبادی نے سفر السعادت میں نقل کیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مفاہیرہ دعا کی (اللهم اننا نسئلك موجبات رحمتك وعزائم مغفرتك والغنيمة من كل بر والسلافة من كل اثم لا تدع لي ذنبا الا غفرت ولا همما الا فرجت ولا كربا الا شققت ولا حاجة الا اقميتها) اور شیخ عبدالحق کی شرح سفر السعادت میں موطا سے منقول ہے بروایت ابن عمر کہ مفاہیرہ دعا کرے (اللهم انک قلت ادعونی استجب لکم وانک لا تخلف الیعاد وانما اسألك ان تدعنی لا تسلم ان لا تترک منی حتی تزفانی وانما نسئلك ان لا تترک منی حتی تزفانی) ثم منشی نحو المروءة ساعیا بین السیلین الا خضرین المتوہمین فی جدار السجد پھر مفاہیرہ سے اتر کے مردہ کی طرف چلے ان دونوں سبز میناروں کے درمیان چھٹ کر جو مسجد الحرام کی پشت کی دیوار ہیں تراشے ہوئے ہیں م جب مفاہیرہ سے اترے تو یہ دعا پڑھے (اللهم استعنی بسنة نبیک وتوفنی علی ملۃ واعذنی من مضلات الفتن برحمتک یا رحم الراحمین اور جب دو سبز میناروں میں سعی کرے تو یہ دعا پڑھے (رب افرد ارحم وتجاوز عما تعلم انک انت الاعز الاکرم) یہ دعا عبد اللہ بن عمر سے منقول ہے کذا فی الفتح اور سفر السعادت میں دعائے مذکور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے بروایت مصیبت شیبہ وصعد علیہا وفعل ما فعلہ علی الصفا یفعل بکذا یبدأ بالصفا ونختم الشوط السابع بالمروءة اور چڑھے مردہ پر اور اس پر وہ کرے جو مفاہیرہ کر چکا اسی طرح سات بار کرے مفاہیرہ سے شروع کرے اور ساتویں شوط کو مردہ پر ختم کرے یعنی مفاہیرہ سے ابتدا کرے گا تو مفاہیرہ شوط اول میں نہ معتبر ہو گا یہی قول اصح ہے اس واسطے کہ حدیث قولی اور فعلی کے موافق ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتدا مفاہیرہ کی اور فرمایا کہ ابتدا کرو اس سے جس سے حق تعالیٰ نے ابتدا کی یعنی فرمایا ان الصفا والمروءة من شعائر اللہ کذا فی حاشیۃ الطحاوی وندب ختم بکتفین فی السی کتف الطواف اور مستحب ہے ختم کرنا سعی کا دو رکعتوں پر جن کو مسجد الحرام میں جا کر پڑھے مانند ختم طواف کے اس واسطے کہ مسند احمد میں حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد سعی کے دو رکعتیں مسجد الحرام میں جا کر پڑھیں سانسے حجر اسود کے اور ابن ماجہ اور حاکم نے بھی اس کو روایت کیا مطلب بن وداعہ سے کذا فی فتح القدر ثم سکین بمکنتہ محرما بالحج ولا یحوز فسخ الحج بالعمرة عندا پھر ٹھہرا رہے کہ مغلہ میں حج کا احرام باندھے ہوئے اور مردہ کر کے حج کا احرام توڑنا ہمارے نزدیک یعنی حنفیوں کے جائز نہیں یعنی جب بیعتات سے حج کا احرام باندھا تو اب مردہ کر کے احرام حج کا چھوڑنا درست نہیں اور وہ جو صحیح ہیں حدیث ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اصحاب سے مردہ کو رکوع کو تسبیح کر دیا تھا تو یہ حکم فقط اصحاب ہی کو مخصوص تھا اس واسطے کہ حج مسلم میں ابو درواس سے حدیث مروی ہے کہ حج کو تسبیح کرنا مردہ سے یہ اصحاب کبار کو مخصوص تھا وطاف بالبيت نقلا ما شاء بلاریل دسی و ہر افضل من الصلوة ناللة للآفاق و قلبہ للک اور نقل طواف کیا کرے بیت اللہ کا جتنا چاہے بدون رمل اور سعی کے اور طواف کرنا افضل ہے نفل نماز پڑھنے سے مسافر کے حق میں اور اہل مکہ کے واسطے نماز افضل ہے طواف سے و فی البیضی تقییدہ بمن المرسوم والانا الطواف افضل من الصلوة مطلقا اور بر الرائی میں ہے کہ افضلین صلوة میں موسم حج کی قید لگانا لائق ہے یعنی مکیوں کے واسطے ایام حج میں طواف سے نماز افضل ہے تاکہ بسبب بیوم کے مسافر طواف سے نہ محروم رہیں اور بعد موسم حج کے تو طواف ہی افضل ہے نفل نماز سے ہر طرح طحاوی اور ابن حبان نے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیت اللہ سالہ الہی ہم سوال کرتے ہیں تجھ سے فعلیتیں کہ واجب ہیں تیری رحمت کو بعد وہ کام جو لازم کریں تیری بخشش کو اور غنیمت بر نیکی سے اور سلامتی ہر گناہ سے نہ چھوڑ میرے لیے کوئی گناہ بجز اس کے کہ کئے تو اس کو اور نہ تم بجز اس کے کہ حد کرے تو اس کو اور نہ کوئی سختی بجز اس کے کہ تو داخل کرے اس کو اور نہ کوئی حاجت بجز اس کے کہ پوری کرے تو اس کو ۱۲ اے اے تم نے فرمایا کہ مجھ سے دعا لگو میں قبول کروں گا ان کو بعدہ خلاف نہیں کتاب اللہ میں تجھ سے درخواست کرتا ہوں کہ جیسے تم نے مجھ کو ہدایت کی اسلام کی دیے ہیں اس کو مجھ سے مت بھیجہ لینا یہاں تک کہ تو مجھ کو وفات سے حلاکو میں مسلمان ہوں ۱۳ اے اے تو کام ہے جسے ملحق طریق اپنے لیے لیا ہے اور موت سے مجھ کو اس کے مہربان پر اہم پناہ سے مجھ کو گمراہ کر سوائے فتنوں سے اپنی رحمت سے اے زیادہ رحم کرنے والے سب رحیموں سے ۱۴ اے اے پروردگار میرے کم کراد بخش اور درگزران غلطیوں سے مجھ کو تو مہلت دے کہ تک تو زیادہ عزت ملا اور زیادہ کرم والا ہے ۲

کا طواف منانہ ہے مگر یہ کہ خدا نے طواف میں کلام کرنا حلال کر دیا ہے تو جو کہ کلام کرے تو سوائے غیر کے نہ بولے کذا فی المنع والبرہان اور ترمذی اور نسائی میں یوں مروی ہے کہ طواف قبل نماز کے ہے اور ابن ماجہ میں عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے بیت اللہ کا طواف کیا اور دو رکعتیں پڑھیں گویا اس نے ایک گروہ کو کھانا دیا اور اسی کتب میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کن یانی پر ستر فرشتے مقرر ہیں سو جو شخص کہ یہ دعا پڑھے (اللهم انی اسئلك العفو والعافئۃ فی الدنیا والاخرۃ ربنا اتنا فی الدنیا حسنة و فی الاخرۃ حسنة و قنا عذاب النار) تو وہ فرشتے آئین کتنے ہیں تو بتا میں عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بیت اللہ کا ۵۰ بار طواف کرے گا تو وہ اپنے گناہوں سے ایسا نکل جائے گا جیسا اس دن بے گناہ تھاجب ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا کذا فی تیسیر جامع الاصول و خطب الامام ادنی خطب الحج الثالث سابع ذی الحجۃ بعد الزوال و بعد صلوۃ الظهر و بعد علم فیہا المناسک اور حج کے تین خطبوں میں سے پہلا خطبہ ساتویں تاریخ ذی الحج کے امام پڑھے دوپہر ڈھلے نماز ظہر کے بعد اور قبل نماز کے مکروہ ہے اور اس خطبہ میں حج کے احکام تعلیم کرے یعنی احرام باندھنا اور منی اور عرفات کا جانا اور وہاں کی نماز اور عرفات کا ٹھہرنا اور وہاں سے پھر نالوں کو سکھانا حج کے تین خطبہ میں ایک ساتویں تاریخ مکہ میں اور دو عرفات میں اور تیسرا گیارہویں کو منی میں اور سب خطبے بعد زوال اور بعد نماز ظہر کے پڑھے جاتے ہیں مگر عرفات کا خطبہ بعد زوال قبل نماز ظہر کے ہوتا ہے اور سب خطبوں میں اول تکبیر پھر تلبیہ پھر تکبیر واجب ہے مانند خطبہ عیدیں کے اور خطبہ معراج و خطبہ استسقاء اور خطبہ نکاح میں تکبیر سے ابتدا کرنا لازم ہے کذا فی المنع والاطحادی فاذا فعل بمکۃ الفجر یوم الترویۃ ثامن الشہر خرج الی منی قریۃ من الحرم علی فرسخ من مکۃ و کتب بہا الی غیر عرفۃ پھر جب ذی الحج کی اٹھویں تاریخ فجر کی نماز مکہ میں پڑھ چکے تو منی کی طرف چلے اور عرفہ کی فجر تک وہاں رہے اٹھویں تاریخ کو یوم الترویہ کہتے ہیں اور منی ایک گاؤں ہے حرم کی حد میں مکہ سے تین کوس مسافت پر ہے اقامت مکہ میں جمیع حالات میں لبیک کہتا رہے سوائے طواف کے اور منی کی طرف چلتے لبیک کہے اور یہ دعا کہے (اللهم ایاک ارجو و ایاک اودو و ایاک ارجو اللہم یغنی عنی کل ما ارجو و لا یغنی عنی ذی فیہ) پھر جب منی میں داخل ہو تو یہ دعا پڑھے (اللهم ہذا منی و ہذا الدنیا علیہ من اللہ من علینا بکوار مع الحیرات و بمانت بہ علی ابراہیم خلیک و محمد حبیبک و بمانت بہ علی اہل طائفتک ثانی عبدک وناصیتی سیدک جنت طابا مرضاک) اور منی میں مستحب ہے کہ مسجد الحنفیہ کے پاس اترے کذا فی فتح القدیر ثم بعد طلوع الشمس راح الی عرفات علی طریق ضب پھر آفتاب کے نکلنے کے بعد منی سے عرفات کو جاوے ضب کی راہ پر کہ یہ سنت ہے اور عرفات کے چلنے کے وقت یہ دعا پڑھے (اللهم ایاک توہبت و علیک توکلت و دجبتک اردت فاجعل ذنبی مغفورا و دجی مبرورا و ارحم منی و لا تأخرا و اتق لبعرفات حاجتی ایاک علی کل شئی قدیر) اور لبیک کہے اور مکہ تو جید پڑھے پھر جب عرفات کے قریب پہنچے اور جبل رحمت نظر آوے تو کہے (سبحان اللہ و الحمد للہ و لا الہ الا اللہ و اللہ اکبر) پھر لبیک کہتا رہے یہاں تک کہ عرفات میں داخل ہو کذا فی الفتح و عرفات کلہا موقف الابطن عرۃ یعنی الرء و منها و من الحرم غربی مسجد عرفہ اور تمام عرفات ٹھہرنے کا مکان ہے مگر بطن عرفہ میں ٹھہرنا جائز نہیں عرفہ بطن اول و فتح ثانی اور عرفہ بھی اس کو جائز ہے نام جنگل ہے حرم میں مسجد عرفہ کی مغرب کی طرف اور عرفات صل میں ہے فی بعد الزوال قبل صلوۃ الظهر خطب الامام فی المسجد النبیین کا مجمعہ پھر دوپہر ڈھلے کے بعد ظہر کی نماز سے پہلے امام مسجد اے اکی میں سوال کرتا ہوں درگزر اور تندرستی کا دنیا و آخرت میں اے رب ہمارے دے ہم کو فیما میں نیکی اور آخرت میں نیکی اور پچا ہم کو عذاب و دوزخ سے ۱۱ اے اکی تجھ ہی سے تو فتح کرتا ہوں اور تجھ ہی کو پہنکتا ہوں اور تیری ہی طرف جنت کرتا ہوں اکی تو پچا دے مجھ کو میرے نیک کام پر اور بہتری کر میری اولاد میں ۱۲ اے اکی یہ مناجات ہے اور یہ وہ ہے کہ تو نے ہم کو مناسک سے بتلایا ہے سوا احسان کہ ہم پر سب طرح کی خیر کا اور اس چیز کا تو نے احسان کیا اس سے اپنے خلیل ابراہیم بعد اپنے حبیب محمد پر اور اس چیز سے کہ تو نے احسان کیا اس سے اپنی اطاعت والوں پر کہ میں تیرا بندہ ہوں اور تیرے اختیار میں ہوں تیرے سامنے آیا ہوں صاحب تیری خوشنودی کا ۱۳ اے اکی میں نے تیرے ہی طرف توجہ کی اور تجھ ہی پر بھروسہ کیا تیری رضا کو ارادہ کیا پس کر دے میرے گناہ کو بخشا ہوا اور میرے حج کو مقبول اور رحم کر مجھ پر اور مجھ کو اہدیت کر اور عرفات میں میری حاجت کو پورا کر بے شک تو ہر چیز پر قادر ہے ۱۴ میں پاکستان سے یاد کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کو اور سب تعریفیں ہیں اللہ تعالیٰ کو کوئی معبود نہیں مگر اللہ تعالیٰ اور اللہ تعالیٰ بزرگ تر ہے ۱۵

میں دو خطبے پڑھے مانند جمعہ کے یعنی جیسے خطبہ جمعہ میں درمیان دو خطبوں کے منبر پر بیٹھتا ہے ویسے ہی اس میں بھی بیٹھے اور جیسے جمعہ میں امام کے سامنے مؤذن اذان کتا ہے ویسا ہی یہاں بھی اذان کے کذانی حاشیۃ الطحاوی و علم فیہا المناسک بعد الخطبۃ صلی بہم الظہر والعصر باذان و اقامتین ذفر اشریہ ولم یصل یعنی غلیظا علی المذنب والبعدا والعصر فی وقت الظہر اور امام اس خطبہ میں احکام حج کے تعلیم کرے یعنی وقوف عرفات اور مزدلفہ اور وہاں سے پھرنا اور رمی اور ذبح اور حلق اور طواف زیارت کرنا سکھا دے اور بعد خطبہ کے لوگوں کو ظہر اور عصر کی نماز پڑھا دے ایک اذان اور دو اقامت سے ایک اقامت ظہر کے واسطے اور دوسری عصر کے واسطے اس لیے کہ عصر خلاف عادت ظہر کے وقت پڑھی جاتی ہے تو اعلام اور اطلاع کرنا ضروری اور امام قرأت کو کہتے پڑھے اور ظہر اور عصر کے درمیان میں کوئی نماز نہ پڑھے یہاں تک کہ سنت مؤکدہ بھی نہ پڑھے بنا بر مذہب صحیح کے اور نہ بعد ادا کرنے عصر کے کوئی نماز پڑھے ظہر کے وقت میں اس واسطے کہ نفل پڑھنا بعد عصر کے مکروہ ہے و شرط لہجۃ ہذا الجمع الامام الاعظم او نائبہ والاصلوا وحداناً والاحرام بالجمع فیہما ای الصلوٰتین اور اس واسطے صحت اس جمع بین الصلوٰتین کے دو اور شروط ہیں امام اعظم کے نزدیک ایک شرط یہ ہے کہ بادشاہ ہو یا اس کا نائب چنانچہ قاضی اور اگر بادشاہ یا اس کا نائب نہ ہو تو لوگ علیحدہ علیحدہ نماز پڑھیں بلا جماعت اور دوسری شرط یہ ہے کہ حج کا احرام ہو دونوں نمازوں میں تو اگر ظہر کی نماز عمرہ کے احرام سے پڑھے اور عصر کی حج کے احرام سے تو جمع بین الصلوٰتین جائز نہیں اس واسطے کہ دونوں نمازوں میں حج کا احرام مشروع ہے اور اسی طرح اگر بدو احرام کے دونوں نمازوں کو جمع کرے گا تو بھی جائز نہیں کذانی حاشیۃ الطحاوی فلا یجوز العصر للمنفرد فی احدیہما قلنا صلی الظہر وحده لم یصل العصر مع الامام تو جائز نہیں عصر کی نماز ظہر کے وقت پڑھنا اس شخص کو جس نے ظہر یا عصر کی نماز تنہا پڑھی سو اگر اس نے ظہر کی نماز تنہا پڑھی تو امام کے ساتھ عصر نہ پڑھے بلکہ عصر کے وقت پڑھے ولا یجوز العصر لمن صلی الظہر بجماعۃ قبل احرام الحج ثم احرم الا فی وقتہ اور جس نے قبل احرام حج کے ظہر کی نماز جماعت سے پڑھی پھر اس نے حج کا احرام باندھا تو اس کو عصر کا پڑھنا جائز نہیں مگر عصر کے وقت میں نہ امام کے ساتھ ظہر کے وقت میں اس واسطے کہ شرط ثانی مفقود ہے وقلا لا یشرط لہجۃ العصر الا احرام وہ نہ قالت الثلثۃ و ہوا الظہر ثم یبالی عن البرہان اور صاحبین نے کہا کہ مشروع نہیں صحت عصر کے واسطے مگر احرام یعنی جمع بین الصلوٰتین کے واسطے فقط احرام حج کافی ہے امام کا ہونا شرط نہیں اور یہی مذہب ہے مینوں اماموں کا اور یہی قول ظاہر تر ہے باعتبار دلیل کے کذانی ثمر نیلائی عن البرہان ہم برہان میں کہا کہ یہ قول اس واسطے ظہر سے کہ عرفات میں جمع بین الصلوٰتین اس واسطے ہے کہ امتداد وقوف مزدب تک واجب ہے اور موقف کی زمین نہایت اونچی نیچی ہے صغوں کا وہاں برابر ہونا ممکن نہیں تو اگر عصر اپنے وقت پر ہوتی تو وہاں سے نکلنا پڑتا اور وقوف منقطع ہوتا اس ضرورت سے جمع بین الظہر والعصر جائز ہوتا اس حاجت میں منفرد اور جس نے کہ امام کے ساتھ نماز پڑھی دونوں برابر ہیں ثم ذہب الی الموقف لبطل سن ووقف الامام علی ناقۃ بالقرب جبل الرحمۃ ممون العزات الکبار مستقبلاً القبۃ پھر نماز کے بعد جاوے طرف موقف کے یعنی ٹھہرنے کے مکان میں جاوے غسل کر کے کہ مسنون ہے اور امام وقوف کرے اپنے اونٹ پر سوار ہو کر جبل رحمت کے قریب بڑے بڑے کاسے پتھروں کے پاس قبلہ رو ہو کر ہم یہیں کھڑا ہونا سنت ہے اور یہ جو عوام کی عادت ہے کہ پہاڑ پر چڑھ کر کھڑے ہوتے ہیں سو بے اصل ہے والقیاء والبیۃ فیہ ای الوقوف لیست بشرط ولا واجب فلو کان جالساً جائز ہے وذلك لان الشرط الکیونۃ فیہ نفع وقوف مجتاد ومارب و طالب غریم ونام و مجنون و سکران اور کھڑا ہونا اور وہاں کے ٹھہرنے میں نیت وقوف کی کرنا نہ شرط ہے نہ واجب سو اگر موقف میں بیٹھا ہے گا حج اس کا جائز ہوگا اور یہ جواز اس واسطے ہے کہ وہاں کا ہونا شرط ہے حج کی کسی طرح سے ہو تو یہی ہے وقوف راہ چلتے اور بھاگتے کا اور مدیوں کی تلاش کرنے والے کا اور دیوانے اور مست کا اور اسی طرح عائض اور جنب کا وقوف اور جس نے جمع بین الصلوٰتین نہیں کی اس کا وقوف بھی صحیح ہے کذانی المغ و دھاہرہ بجد و علم المناسک ووقف الناس خلفہ بقربہ مستقبلاً القبۃ سامعین لقولہ خاشعین باکین اور ادا بلند کر کے دعا کرے نہایت اجتہاد اور کوشش سے اور امام مناسک کی تعلیم کرے اپنے اونٹ پر سے اور لوگ امام کے پیچھے ٹھہریں متصل اس کے رد قبلہ ہو کر امام کے قول پر کان لگائے گڑگڑاتے روتے ہوئے م امام مالک نے موطا میں حدیث میں مرنوع نقل کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ افضل دعا یوم عرفہ کی دعا ہے اور جو افضل دعا کہ میں نے کی اور مجھ سے پہلے پیغمبروں نے کی

الارضین السموات صفت لک الاموات لصفوف اللغات تساکک الحاجات وحاجتی ان ترجمتی فی دار البلی اذ انبنا اهل الدنیا اساکک ان لوفتی لانا انترفت تینتی علی طالعک
 واداء متک وقفاً مناسک التی اربنا ابراهیم خلیلک ودلت محمداً حبیبک اللہ کل متضرع الیک اجابة وکل مسکین لک رقة وقد جئتک ومتضرعاً الیک مسکیناً لک
 ناقض حاجتی واغفر لی ذنبی ولا تجعل منی نجیب عندک قد قلت واک لا تخلف الیعا وادعونی استجب لکم وقد وثقتک متضرعاً سائلماً فاجب دعائی وامننی من النار واغفر لی ولوالدی
 وجميع المؤمنین والمؤمنات برحمتک یا ارحم الراحمین الغرض اس دن اور اس مکان مقدس میں کریم مطلق کی رحمت اور مغفرت کا جوش ہے صدق دل سے تو یہاں
 مانگے سو پاوے قسمت والوں کو یہ دولت نصیب ہوتی ہے اسی اس عاجز مسکین کو بھی اپنے در دولت پر کمال بذوق اور شوق سے حاضر کر اور اپنے کرم سے حج مبرور
 عنایت فرما آمین وہومن مواضع الاجابة وہی بمكة ثم عشر نظماً صاحب النہر فقال ۵ دعا ابراراً يستجاب کعبته ۶ وملتزم والموقبین کذا الحجر طواف وسعی مرتین
 فزمرم ۷ مقام ویزاب جمارک تقیر ۸ اور موقف عرفات ان مکانات سے ہے جہاں دعا قبول ہوتی ہے اور مواضع اجابت دعا کے مکہ معظمہ میں پندرہ ہیں جن کو نہر
 الفائق کے مصنف نے دو جہتوں میں نظم کیا ہے سو یوں کہا ہے کہ دعا خلق کی مقبول ہوتی ہے کعبہ میں یعنی بیت اللہ کے اندر اور ملتزم میں اور موقف عرفات میں
 اور موقف مزدلفہ میں اور جمر اسود کے پاس اور طواف میں اور سعی کرنے میں اور رضا اور مردہ پر اور زمزم کے پاس اور مقام ابراہیم کے پیچھے اور میزاب یعنی کعبہ کے
 پر مالہ کے نیچے اور تینوں جہاں کے پاس ہم صاحب نہر الفائق نے نظم میں یہ نہیں مذکور کیا کہ ان مواضع میں کون کونسا وقت دعا مقبول ہوتی ہے لیکن حاشیہ دلائل الاسرار میں
 مناسک من نقاش سے سماعت مذکورہ کی یوں تصریح ہے کہ بیت اللہ کے اندر عصر کے وقت و دوں ستون کے آگے دعا مقبول ہوتی ہے اور ملتزم میں اوجہ رات
 کو اور موقف عرفات میں آفتاب مروب ہونے کے وقت اور موقف مزدلفہ میں آفتاب طلوع ہونے کے وقت اور طواف میں ہر وقت بلا قید دعا مقبول ہوتی ہے اور سعی
 میں اور رضا اور مردہ پر عصر کے وقت اور زمزم کے پاس آفتاب ڈوبنے کے وقت اور مقام ابراہیم کے پیچھے اور میزاب رحمت کے نیچے سحر کے وقت اور جمار کے
 پاس طلوع آفتاب کے وقت دعا مقبول ہے اور اجابت ان مکانات کی حسن بھری کے اس مکتوب سے ثابت ہے جو اہل مکہ کو لکھ بھیجا تھا کذا فی المغنی زادنی السباب
 وعند روية الکعبة وعند السدرة والکن البهائي وفي الجردني مني في نصف ليلة البدر اور طرابلسی نے باب المناسک میں چھ مواضع اجابت کے اور زیادہ بیان کیے ہیں
 یعنی کعبہ نظر آنے کے وقت اور بیری کے درخت کے پاس اور کن یانی کے پاس اور عظیم میں اور منی میں اور ذی الحجہ کی چودھویں رات کے نصف میں کے
 اندر طحاوی نے کہا کہ میں نے کسی کتاب میں اس درخت کا محل نہیں دیکھا کہ وہ کس مقام پر ہے واذا غربت الشمس الى علی طریق المازین مزدلفہ وحدامین
 مازنی مرفوعة الى مازنی مفسر اور جب عرفات میں آفتاب مروب ہو تو وہاں سے مزدلفہ میں آوے مازین کی راہ سے اور مزدلفہ کی حد عرفات کی مازین سے ہے مگر کی مازین
 تک ہم مازین بھیضہ ثنیہ تنگ راہ ہے مزدلفہ اور عرفات کے درمیان میں اور دوسرا مازین اور مکہ کے درمیان میں ہے کذا فی القاموس اور حاشیہ دلائل الاسرار
 میں احکام مادر دی سے منقول ہے کہ مازین ایک پہاڑ ہے عرفات اور مزدلفہ کے درمیان بالحدہ سنت یہ ہے کہ منی سے عرفات کو ضرب کی راہ سے جادے اور
 عرفات سے مزدلفہ کو مازین کی راہ سے آوے ولستحب ان یاتہا ماشیاً وان یکبر ویسئل ویجود ویسئ ساعۃ فساعۃ اور مستحب یہ ہے کہ مزدلفہ میں پہلے
 آوے اور تکبیر اور تہلیل اور تہمید اور لبیک کتار ہے ومبدم اور اختیار شرح مختار میں ہے کہ اس راہ میں کثرت استغفار کی لائق ہے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا (ثم افيضوا من
 افاض الناس استغفر اللہ ان اللہ غفور الرحیم) یعنی رجوع کرو جہاں سے لوگ رجوع کرتے ہیں اور مغفرت مانگو اللہ سے البتہ اللہ غفور الرحیم ہے والمزدلفۃ کلما
 موقف الا وادی مفسر وہو داوین منی ومزدلفۃ فلو وقف بہ او بطن عرۃ لم یکبر علی الشہور اور مزدلفہ تمام ٹھہرنے کا مقام ہے سوائے ممر کے اور ممر ایک ٹکڑا
 ہے منی اور مزدلفہ کے درمیان میں سو اگر کوئی ممر یا بطن عرۃ میں ٹھہرے گا تو جائز نہ ہوگا بقول مشہور مہم صحیح بخاری ویزہ کتب حدیث میں مصرع ہے کہ عرفات
 میں بطن عرۃ سے اور مزدلفہ میں ممر سے منع فرمایا کہ وہاں کوئی نہ ٹھہرے ممر بطن عرۃ وشدہ پیدیں مفسر اس داوی کا نام ہے جہاں اصحاب الغیل غارت ہوئے
 ممر کے معنی نھا کا سینے والا اور عاجز کر دینے والا چونکہ اصحاب الغیل وہاں عاجز ہوئے لہذا اس کا نام ممر ہوا کذا فی الطحاوی و نزل عند جمیل قمر بن بغم فتح بصرہ

للعینۃ والعدل من قانح یعنی مرتفع اور قزح کے پہاڑ پاس اترے قزح بغم اول وفتح ثانی لفظ غیر منفرد ہے بسبب علمیت اور عدل کے یعنی معدل ہے قانح سے جس کے معنی اونچا والا صحیح انہ المشعر الحرام وعلیہ میقدۃ قیل کانون آدم اور قول صحیح تریہ ہے کہ مشعر الحرام ہی جبل قزح ہے کذا فی الکشاف اور اس پہاڑ پر آگ جلنے کا ایک مکان ہے بعضوں نے کہا کہ وہ آدم علیہ السلام کی بھٹی ہے م قرآن مجید میں فرمایا کہ جب تم عرفات سے رجوع کرو تو مشعر الحرام کے پاس حق تعالیٰ کو یاد کرو لہذا اشارے نے تصریح کر دی کہ مشعر الحرام سے مراد قزح کا پہاڑ ہے صلی العشاء لیکن باذان واقامۃ لان العشاء فی وقتہا فلم یجئ الی الاعلام کما لا احتیاج ہنا للامام اور مغرب اور عشا کی دہاں نماز پڑھے ایک اذان اور ایک اقامت سے اس واسطے کہ عشا کی نماز اپنے وقت پر ہے تو اعلام کی حاجت نہیں چنانچہ یہاں جمع بین الصلوتین میں امام کی حاجت نہیں م یہاں سوال وارد ہوتا ہے کہ یہاں جمع بین الصلوتین میں کیوں دو بار اقامت نہ ہوئی جیسے کہ عرفات کی جمع بین الصلوتین میں ہوئی تھی شارح نے جواب دیا کہ یہاں دوسری نماز یعنی عشاء اپنے اصلی وقت پر ہے اور لوگ سب مجتمع ہیں تو اعلام کی کچھ حاجت نہیں کہ دوسری بار اقامت ہو بخلاف عرفات کے کہ وہاں دوسری نماز اپنے وقت پر نہیں لہذا اعلام کی حاجت ہے اور امام اعظم کے نزدیک اس جمع بین الصلوتین میں امام اور جماعت مشروط نہیں جیسے عرفات میں مشروط ہے حالانکہ احادیث سے دونوں میں جماعت ثابت ہے اس واسطے کہ مغرب یہاں اپنے وقت سے متاخر ہے اور نماز کو پڑھنا وقت گزرنے کے بعد امر مقبول ہے بخلاف عرفات کے کہ وہاں عصر اپنے وقت سے مقدم ہے اور تقدم نماز کی اپنے وقت پر مخالف قیاس ہے ہر طرح سے لہذا اس میں مورد کی جمیع شروط وارد وہ واجب الرعاۃ ہیں کذا فی دلائل الاسرار ابن مالک اور دونوں نمازوں کے بیچ میں سنت اور نفل نہ پڑھے بلکہ مغرب اور عشا کی سنت کو اور ذکر کو بعد مغرب اور عشا پڑھے کذا فی المنسک المتوسط للحارث رحمہ اللہ ولو صلی المغرب او العشاء فی الطریق او فی عرفات اعادة لریث الصلوۃ امامک اور اگر مغرب کی نماز یا عشاء کی نماز راہ میں یا عرفات میں پڑھے تو مزدلفہ میں دوسری بار پڑھے بدلیل اس حدیث کے کہ نماز تیرے آگے ہے م محبین میں اسامہ بن زید سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب عرفات سے روانہ ہوئے تو راہ میں اترے اور پیشاب کیا پھر ناتمام وضو کیا سو میں نے عرض کیا کہ نماز پڑھے فرمایا نماز تیرے آگے ہے پھر حضرت سوار ہوئے تو جب مزدلفہ میں آئے تو پورا وضو کیا پھر مغرب کی نماز اور عشا کی نماز پڑھی تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بجز مزدلفہ کے عرفات اور راہ میں نماز جائز نہیں تو واجب الاعداء ہوگی فتوۃ تاج الزمان والمکان والوقت فالزمان لیلۃ النحر والمکان مزدلفۃ والوقت وقت العشاء حتی لو وصل مزدلفۃ قبل العشاء لم یصل المغرب حتی یدخل وقت العشاء فتصل لغیرہ من وجہ تو بمقتضائے حدیث مذکور کے نماز مغرب کی تاخیر کے واسطے ہم نے زمان اور مکان اور وقت کو مقرر اور معین کر لیا سو زمانہ تو یوم النحر کی رات ہے اور مکان خاص مزدلفہ ہے اور وقت مخصوص عشاء کا وقت ہے یعنی مغرب کی نماز کو مؤخر کرنا مزدلفہ میں لیلۃ النحر عشاء کے وقت مخصوص ہے یہاں تک کہ اگر کوئی مزدلفہ میں پہنچے قبل عشاء کے تو مغرب کی نماز نہ پڑھے یہاں تک کہ عشاء کا وقت آوے تو یہ مسئلہ چستان اور پہلی کے لائق ہے چند وجوہ سے یعنی یہاں ایسے سوال متصور ہیں جن کے جواب میں فقیہ کو حیرانی ہو چنانچہ مترجم چند سوال اور جواب کا ذکر کرتا ہے طحاوی سے نقل کر کے سوال کون فرض نماز ہے جس میں نہ اذان ہو نہ اقامت جواب عشاء کی نماز ہے مزدلفہ میں بشرطیکہ مغرب اور عشاء میں فاصلہ نہ ہو سوال کون نماز ہے جو بے وقت پڑھی جاوے اور قضاء ہو بلکہ ادا ہو جواب مزدلفہ کی مغرب ہے سوال کون نماز ہے جو اپنے وقت پر پڑھی جاوے اور واجب الاعداء ہو جواب مزدلفہ کی مغرب ہے اور اسی طرح عشا کی نماز جب کہ راہ یا عرفات میں پڑھی جاوے سوال کون عشاء ہے جس کو صاحب ترتیب قبل مغرب کے پڑھے اور صحیح ہو جواب مزدلفہ کی عشاء ہے جو اپنے وقت پر پڑھی گئی پھر صحیح صادق ہو کئی سوال کون نماز ہے جس کا پڑھنا ایک خاص مکان میں واجب ہے جواب مزدلفہ کی مغرب اور عشاء ہے مالم یطیع الفجر فیمودال الجواز و ہذا اذالم یخف طلوع الفجر فی الطریق نان خاتمہ صلاہما راہ کی نماز کا اعادة اس وقت تک ہے جب تک صبح صادق نمود نہیں ہوئی اور بعد صبح کے وہ نماز جائز ہو جائے گی خواہ مغرب ہو خواہ عشا اس واسطے کہ اعادة واسطے جمع بین الصلوتین کے تھا عشا کے وقت میں سوا ب باقی نہ رہا اور یہ یعنی مغرب اور عشاء کا راہ میں نہ پڑھنا راہ مناسبہ تھا کہ منوم اول ترجمہ یوں کرتا کہ نماز مغرب اور عشا کی عین ہر گز زمان اور مکان اس وقت کے اعتبار سے یعنی وقتاً بوقتاً حکم یہ کسی نماز میں ہے اور نہ باب تفضل متعدد استعمال لہذا بعینہ تفسیر موزن

اس وقت تک ہے جب تک طلوع نہ ہو اگر خوف ہو طلوع کا تو دونوں نماز کو راہ میں پڑھے اس واسطے کہ اگر راہ میں نہ پڑھے گا تو قضا ہو جاوے گی
 کذا فی منغ الاضواء و لو وصلی العشاء قبل المغرب بمزدلفۃ وصلی المغرب ثم اعاد العشاء فان لم یعد لم یحتی ظہر الفجر عاد العشاء الی الجواز اور اگر عشا کی نماز پانچ
 وقت پر پڑھی قبل مغرب کی نماز کے مزدلفہ میں تو پھر مغرب پڑھے اور عشاء کا اعادہ کرے سو اگر عشاء کا اعادہ نہ کیا یہاں تک کہ فجر ظاہر ہو گئی تو وہ عشاء جائز ہو جاوے
 گی چنانچہ امام اعظم کے نزدیک ایک شخص نے ظہر کی نماز ترک کی پھر اس کے بعد پانچ وقت کی نماز پڑھی حالانکہ ظہر متروک اس کو یا دہے تو پانچوں نمازیں جائز نہیں
 پھر اگر اس نے چھٹی نماز پڑھی تو اب سب نمازیں صحیح ہو گئیں کذا فی المنع عن البحر عن الظہیر دیوبندی المغرب اداء و یترک سنتہا اور مزدلفہ میں عشاء کے وقت اولے مغرب
 کی نیت کرے نہ قضا کی اور مغرب کی سنتوں کو ترک کرے بنا بر قول صحیح کے کذا فی الطحاوی و یحییٰ بن عیسیٰ بن شرف من لیلۃ القدر کا مفتی بہ صاحب المنہ و غیرہ اور یوم النحر
 کی رات کو بیدار رہے اس واسطے کہ وہ رات لیلۃ القدر سے شریف تر ہے چنانچہ صاحب نہرو غیرہ نے اس کا فتویٰ دیا ہے ہم نہ الفائق کا یہ مضمون ہے کہ کسی نے سوال کیا
 کہ لیلۃ النحر لیلۃ الجمعۃ سے اشرف ہے یا نہیں اور میرا میلان خاطر اسی طرف تھا پھر میں نے جوہرہ میں دیکھا کہ لیلۃ النحر سارے سال کی راتوں سے افضل ہے طحاوی نے کہا
 اس قدر کلام سے فتویٰ ثابت نہیں ہوتا بالجملة یہ شب شرف مکانی اور زمانی کی جامع ہے تو مناسب ہے کہ نماز اور تلاوت قرآن اور تضرع میں ہر نماز اور فضیلت لیلۃ النحر
 کی قطع مزدلفہ میں منحصر نہیں بلکہ اشرفیت اس کی اس وجہ سے ہے کہ اس کی عبادت کا ثواب لیلۃ القدر سے زیادہ ہے کذا فی حاشیۃ الطحاوی و جزم فخر لرح النجاری سیما اصطلاح
 بان مشرفی الحجۃ افضل من العشر الاخرین رمضان اور یقین کیا ہے صحیح بخاری کے شارحوں نے خصوصاً قسطلانی نے اس پر کہ دس روز ذی الحجۃ کے افضل ہیں رمضان
 کے عشرۃ اخیرہ سے صحیح بخاری و غیرہ میں عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی دن ایسا نہیں جس میں عمل صالح خدا
 کے نزدیک محبوب تر ہو ان دنوں سے یعنی عشرہ ذی الحج سے اور طرانی میں یوں ہے کہ ان دنوں میں عمل کرنا خدا کے نزدیک عظیم تر اور محبوب تر ہے سو ان دنوں
 میں تسبیح اور تہلیل اور تکبیر کثرت سے کیا کر دے کذا فی التزیین والترہیب لابن جریر و صلی الفجر بغلس لاجل الوقوف اور فجر کی نماز پڑھے اندھیرے میں یعنی بعد
 طلوع صبح صادق کے اول وقت نماز پڑھے واسطے وقوف مزدلفہ کے ثم وقف بمزدلفۃ وقتہ من طلوع الفجر الی طلوع الشمس و لما را کما فی سرفۃ لکن لوترکہ بعد
 کزحۃ لاشئ علیہ پھر وقوف کرے مزدلفہ میں اور مزدلفہ کے ٹھہرنے کا وقت طلوع صبح صادق سے ہے طلوع آفتاب تک اگرچہ وہاں گدراں چلا جاوے مانند عرفات
 کے لیکن اگر وقوف مزدلفہ کا سبب مذکر کے ترک کرے جیسے کہ مجرم کے سبب سے تو اس پر کوئی چیز لازم نہیں و کبر و طہل و لعی و صلی علی المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 و دعا اور وہاں حالت وقوف میں تکبیر اور تہلیل کرے اور لبیک کہے اور مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھتا رہے اور دعا کرے آسمان کی طرف اٹھاتا رہے
 ہم یہی سنت ہے چنانچہ حدیث جابر میں مصرع ہے اور اختیار شرح مختا میں ہے کہ یوں دعا کرے اللہم انت خیر مطلوب و خیر محبوب الیہ الی کل ذلہ جائزۃ و قری
 فاجعل جائزتی و قرنی فی ہذا المقام ان تقبل توتی و تنجا و درمن خلینی جمع علی الہدی امری و تجعل الیقین من الدنیا ہی اللہم الرحمن و اجرنی من النار و اوسع علی الرزق
 الحلال اللہم لا تجعلہ اخر العمد بہذا الموقف و ارزقنی ابدًا یا حییٰ تنی برحمتک یا ارحم الراحمین و اذا اسفر جہداتی منی مسلماً مصلياً فاذا بلغ بطن ممر اسرع قدر ربی و یخبر
 لانه موقف النصارى اور جب خوب روز روشن ہو جاوے تو منی کی طرف چلے تہلیل کرتا اور درود پڑھتا اور اسفار کی یہ حد ہے کہ جب طلوع شمس تک دو رکعت
 پڑھنے کی مقدار باقی رہے کذا فی المنع عن المہبط والظہیر یہ پھر جب ممر کے اندر پہنچے تو شتاب چلے بمقدار پچھنیک مارنے تیر کے اس واسطے کہ موقف نصاریٰ ہے
 یعنی اصحاب الفیل کی ہلاکی کا مقام ہے غضب الہی وہاں نازل ہوا تھا تو وہاں سے بھاگنا چاہیے اگر پیدل ہو تو خود شتابی کرے اور اگر سوار ہو تو مرکب کو
 تیز کرے یہی مسنون ہے طحاوی نے کہا کہ مسافت وادی مہر کی ۵۴۵ فہرے اور یہ جو شارح نے سرعت کی مقدار بیان کی سو متحدہ یہ نہیں بلکہ تقریب ہے
 لہذا ہم نے تقریباً مطلوب ہے اور بہتر ان میں کامیوں کی طرف غفلت ہوا انہی پر آنے والے کے یہ ایک مسئلہ اور ایک حدت ہے سو اگر میرا نام اور دولت اس مقام میں قبول کرے تو میری دعا اور درود گدیر میری دعا ہے اور جب کہ
 تو بہان پر میرے سب کاموں کو اور کر تو یقیناً کہ دنیا سے میری ہمت اٹھ کر کہ میرا ہوا ہے مجھ کو آگ سے اور نہ یاد کر کہ میرے روزی حلال الہی من کس ٹھہرنے کو اس جگہ میں غرور و دہاو و غمنا و امید نصیب نہ ہوگی

ورنی جمرۃ العقبتہ من لطن الولای دیکرہ تزیہا من فوق سبطاً خذفاً بمجتہدین ای برؤس الامایع جب منی میں آدے تو جمرۃ العقبتہ کو نالے کے اندر سے سات کنکریاں انگلیوں کے سرے سے مارے اور نالے کے اوپر سے مارنا مکروہ تنزیہی ہے کہ خلاف سنت ہے م جمرہ مفرد ہے اور جمع اس کی جمار ہے اور جمار چھوٹی چھوٹی پتھریوں کو کہتے ہیں اور منی میں جمار ان تین مکانوں کا نام ہے جن پر کنکریاں اور پتھریاں پھینکتے ہیں ایک کو جمرہ اولی کہتے ہیں جو مسجد الخیف کے پاس ہے اور اور دو برابرہ وسطی اور عمیرہ قبرۃ العقبہ اور خذف بناء جمعہ و ذال منقوطہ ٹھیکرے وغیرہ کے پھینکنے کو کہتے ہیں کلمہ کی دونوں انگلیوں سے کذانی القاوس اور مغرب میں کہا کہ خذف یہ ہے کہ ابہام کے سرے کو سہا بے کے سرے پر رکھ کر مارے اور ولوی الجی سے قول ثانی کی تصحیح کی ہے اس واسطے کہ اس طریق میں شیطان کی زیادہ تر امانت ہے اور اس طرح پھینکنا اور مارنا سنت کا بیان ہے ورنہ جس طرح سے مار گیا جائز ہے کذانی المنع صحیح ابن خزمیہ میں عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ابراہیم خلیل اللہ مناسک کے ادا کرنے کو آئے تو شیطان سامنے آیا جمرۃ العقبتہ کے پاس حضرت خلیل نے اس کو سات کنکریاں ماریں یہاں تک کہ زمین کے اندر دھس گیا پھر جمرۃ ثانیہ کے پاس سامنے آیا پھر حضرت نے اس کو سات کنکریاں ماریں یہاں تک کہ وہ زمین میں گھس گیا جمرہ ثالثہ کے پاس سامنے آیا پھر حضرت نے اس کو سات کنکریاں ماریں یہاں تک کہ وہ زمین کے اندر دھس گیا ابن عباس نے کہا تم شیطان کو مارتے ہو اور اپنے باپ ابراہیم کے دین پر چلتے ہو کذانی الترغیب والترہیب لابن جریر دیکھو کہ بینما ختمتہ اذ رما مارے داسے اور جمرہ میں پانچ ہاتھ کا فاصلہ ہو کذانی البدایہ اور بحر الرائق میں ظہیر یہ سے منقول ہے کہ اتنا فاصلہ ہونا واجب ہے کذانی المنع ولو وقت علی طہر جل اوجل ان وقت بنفسا بقرب الجمرۃ جاز ولا لا وثمۃ اذ رما بعد واد و نہ قریب جمرۃ اور اگر ایک شخص نے کنکریاں اور کسی مرد یا اونٹ کی پیچ پر گری تو اگر وہ خود گدھے پر ہے جمرہ کے نزدیک تو جائز ہے اور اگر اس کے قریب نہیں گری تو جائز نہیں یعنی اس کو حساب میں نہ لاوے دوسری مار اور جمرہ سے تین ہاتھ پر گزنا بیدیں داخل ہے اور اس کم تر سے گزنا قریب میں داخل ہے کذانی الجمرۃ دیکر کل حصۃ ای مع کل منها اور اللہ اکبر کہے کنکری کے ساتھ اور اختیار شرح حنابل میں ہے کہ مارنے کے وقت دو کھے (بسم اللہ و اللہ اکبر غملاً للشیطان و حزم) فتح القدیر میں ہے کہ حین بن زیاد کی روایت ہے قطعاً تلعبہ باولہا لبیک کہنا موقوف کرے سہلی کنکری کے ساتھ اس واسطے کہ صحیحین کی حدیث میں ثابت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ لبیک کہتے رہے یہاں تک کہ جمرۃ العقبتہ کی رچی کی اور قطعاً تلعبہ میں مفرد اور متبع اور قارن سب برابر ہیں فلورمی بالکثر منها ای السبع جاز لا لورمی بالاقل فالنقید بالسبع لمنع النقصان لا الزیادۃ سو اگر سات کنکریوں سے زیادہ مارے تو جائز ہے اور اگر سات سے کم مارے گا تو جائز نہیں سات کی قید لگانا کی منع کرنے کے واسطے ہے نہ زیادتی کے روکنے کو و جاز الرمی بكل ما کان من جنس الارض کالجمر والحر والطحین والفرۃ وکل ما یوزن الیتم بہ ولو کفامن تراب فیقوم مقام حصۃ واحده اور جائز ہے مارنا ہر ایک اس چیز سے جو زمین کی جنس سے ہے جیسے پتھر اور ڈھیلہ اور مٹی اور گروہ اور اسی طرح چوڑ اور ہڑتال اور نمک سنگ اور جس چیز سے کہ تم کہنا درست ہے اگرچہ مٹی بھر خاک ہو کہ ایک کنکری کے قائم مقام ہے لایوزن خشب و عنبر و لؤلؤ و کبار و جواہر و نہ اعزاز لا اما نہ ذیل یوزن جائز نہیں مانا جرات کا لکڑی اور عنبر اور بڑے مٹیوں اور جواہرات سے اس واسطے کہ موتی اور جواہرات سے مارنے میں عزت دینا ہے نہ ذلیل کرنا اور حالانکہ مارنے سے یہاں شیطان رحیم کی تلمیل مقصود ہے کذانی مناسک الطرابلسی اور قول ضعیف یہ ہے کہ جواہرات سے مارنا جائز ہے مناسک طرابلسی میں ہے کہ یا قوت سے مارنا جائز ہے کذانی المنع و حسب و فحۃ لا نہ یسی ثار الارمیا و لعلہ لا یس من جنس الارض و مانی فروق الاشباہ من جوازہ بالبعر خلاف المذهب اور جائز نہیں مارنا سونے اور چاندی سے اس واسطے کہ سونے اور چاندی کے پھینکنے کو نثار کرنا کہتے ہیں نہ مارنا اور بیگنی سے مارنا بھی جائز نہیں اس واسطے کہ وہ زمین کی جنس سے نہیں اور اشباہ کے فردق کے فن میں جو بیگنی کے مارنے کا جواز مذکور ہے سو مذہب کے مخالف ہے کہ اگرچہ اس میں امانت ہے لیکن جنس ارض سے نہیں دیکرہ اخذنا من عند الجمرۃ لانہا مردودۃ لحدیث من قبلت جمرۃ رقت جمرۃ اور مکروہ ہے کنکریاں لینا جرات کے پاس سے اس واسطے کہ جو کنکریاں وہاں پڑی رہتی ہیں وہ مردود ہیں مقبول نہیں اس حدیث کی دلیل سے کہ جس کا ج مقبول ہوتا ہے اس کی کنکریاں اٹھوائی جاتی ہیں م یہ جو بعض کتب اور لے خرود کرتا ہوں میں اللہ کے نام سے اور اللہ بہت بڑا ہے شیطان کے ذلیل کرنے کو اور اس کے گردہ کی ذلت کو مارتا ہوں اور تلبیۃ

مناسک میں مذکور ہے کہ کنکریاں مزدلفہ سے لاوے یا اس پہاڑ سے لاوے جو مزدلفہ اور منی کے درمیان ہے سو یہ سنت نہیں بلکہ جہاں سے چاہے اٹھا کر
 حرات کے پاس سے نہ لے اس واسطے کہ سعید بن جبیر سے منقول ہے کہ میں نے ابن عباسؓ سے سوال کیا کہ کیا سبب ہے اس کا کہ خلیل علیہ السلام کے وقت سے
 حرات پر کنکریاں پھینکتے ہیں سو حرات ایسے بڑے پہاڑ کیوں نہ ہو گئے جو آسمان کے کنارے کو بند کر لیتے تو ابن عباسؓ نے جواب میں کہا کہ تجھ کو معلوم نہیں کہ جس کا حج قبول
 ہوتا ہے اس کی کنکریاں مرفوع ہوتی ہیں اور جس کا حج مقبول نہیں ہوتا اس کی پڑی رہتی ہیں راوی نے کہا سبب میں نے ابن عباسؓ سے سنا تو اپنی کنکریوں پر نشان
 بنایا اور حجرہ کی ہر طرف سے مارا پھر میں نے ان کو تلاش کیا تو ان کو نہ پایا کذا فی فتح القدر و دیگرہ ان یلقط حجرا و احدہ فی کسره سبعین حجرا صغیرا و ان یرى نتیجہ
 یقین اور یہ مکروہ ہے کہ ایک پتھر کو اٹھا دے پھر اس کو ٹوڑ کر ستر چھوٹی پتھریاں بنا دے چنانچہ اکثر عوام کرتے ہیں اور جو کنکری بالیقین معلوم ہو کہ نجس ہے
 اس سے مارنا بھی مکروہ ہے ہم کنکری کی مقدار میں اختلاف ہے اور مختار یہ ہے کہ بقدر باقلا ہو اور اگر اس سے بڑی یا چھوٹی سے مارے تو بھی جائز ہے اور
 سب حرات کی کنکریوں کا شمار ستر سے سات حجرۃ العقبہ کے یوم النحر میں اور مناسک کے تین دنوں میں ہر دن تینوں حرات کو سات سات کنکریاں مارتے ہیں تو سب ٹاکر
 ستر ہوں ہیں اور بعض علمائے کنکریوں کا دھونا مستحب کہا ہے تاکہ بالیقین طہارت معلوم ہو جائے کذا فی الاختیار و وقتہ من الفجر الی الفجر و من طلوع ذاکر لزو الی ما
 لغروب و دیگرہ للفجر و حجرۃ العقبہ کے رے کا وقت دسویں تاریخ کی فجر سے ہے گیارہویں فجر تک اور مسنون وقت طلوع آفتاب سے ہے دوپہر ڈھلے تک اور صباح
 وقت سے زوال سے غروب تک اور مکروہ وقت ہے غروب سے فجر تک اور اسی طرح قبل طلوع آفتاب دسویں تاریخ بھی مکروہ ہے کذا فی الطحاوی ثم بعد الری و
 ان شاء لان مفرد پھر رنی کے بعد ذبح کرے اگر چاہے اس واسطے کہ فقط حج کرنے والے اور مسافر پر ذبح کرنا واجب نہیں افضل ہے قارن اور منقطع پر البتہ واجب
 ہے ثم قصر بان یاخذ من کل شعرة قدر الاغصۃ و جوبا و تقیر کل مندوب و الربیع واجب پھر سر کے بالوں کو کترے اس طرح پر کہ ہر بال سے انگلی کے پورے برابر
 بنا و وجوب کے اور اسی طرح کترنا سارے سر کے بالوں کا مستحب ہے اور چوتھائی سر کے بالوں کو کترنا واجب ہے و یجب اجزاء الوسی علی راس الاثرع ان کن
 و الاسقط اور سترہ پھر اس کے سر پر واجب ہے جس کے سر پر بال نہ جے ہوں اگر ممکن ہو اور اگر سر پر زخم ہوں اور سترہ نہ پھیر سکے تو اس صورت میں سترہ پھرنا
 ساقط ہے و منی تغذرا و احدہما بعارض تعین الاثر فلو لبده لعمیغ بیث تغذرا و تقیر تعین الحلق و وجب کہ کترانے یا منڈانے سے ایک متغذر ہو تو دوسرا متعین ہو جاتا
 ہے سو اگر بالوں کو گوند سے ایسا چپکا یا کہ کترنا متغذر ہو تو مونڈنا مقرر ہو گیا یعنی کترنے سے منڈانے میں اس وقت تک اختیار ہے جب تک دونوں ممکن ہوں
 اور جب ایک نہ ہو سکے گا تو دوسرے کا کترنا لازم اور متعین ہو جاوے گا کذا فی النہر یہ عبارت بعض نسخوں میں نہیں ہے و حلقہ اکل افضل اور منڈانا تمام سر کا
 افضل ہے اس واسطے کہ سنت ہے اور چوتھائی سر کا منڈانا واجب ہے اور کترانے سے منڈانا افضل ہے اس واسطے کہ صحیحین میں ثابت ہے کہ رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم نے تین بار دعا کی کہ اھی سر منڈانے والوں پر رحم کر اور ہر بار اصحاب عرض کرتے تھے کہ کتروانے والوں کے واسطے بھی دعا کیجیے پھر چوتھی بار فرمایا کہ
 اھی کتروانے والوں پر رحم کر و لو ازالہ فلو نورة جاز اور اگر بالوں کو چوڑے لگا کر دوڑ کرے یا اکھاڑ ڈالے تو جائز ہے م سر منڈانے کے وقت یہ دعا مستحب ہے
 والحمد للہ علی ما ہدانا و انعم علینا اللہ ہذہ ناصیتی بیدک نقبل منی و اغفر لی ذنوبی اللہ اکتب لی بكل شعرة حسنة و ارحم بہا معنی شینہ و اریغ لی بہا و رجعہ اللہ اغفر لی
 و الملقین و المقترین یا واسع المغفرة امین اور جب سر منڈانے سے فراغت ہو تو اللہ اکبر کہے اور یہ دعا کرے والحمد للہ الذی قضی عننا سکننا اللہ زدنا ایمانا
 و اقیبنا و اغفر لنا و لوالدینا و لجميع المسلمین اور مستحب ہے کہ بالوں کو دفن کر دے اور سر کا منڈانا اپنے واپسی طرف سے شروع کرے یہی مسنون ہے کذا فی
 ملہ سب تعین میں اللہ کو اس بات پر کہ ہم کو ہدایت کیا اور ہم پر انعام کیا اھی یہ میری پیشانی ہے میرے ہاتھ میں نور قبول کر مجھ سے ادبش دے مجھ کو میرے گناہ اھی کھ میرے بے ہر بال کے عرض یکجا
 اور دو کر اس کے بد سے مجھ سے ایک برائی اور بلند کر سبب اس کے ایک درجہ میرا اللہ تو مغفرت کر میری اور سر منڈانے والوں اور کترانے والوں کی اسے بہت بخشنے والے قبول کر اس دعا کو ۱۷ ملہ سب
 تعین میں اللہ کو میں نے پوچھا کیا ہمارے حج کو زیادہ کریم کو ایمان اور یقین میں اور مغفرت کر ہماری اور ہمارے والدین اور سب مسلمان کی ۱۲

نتیجہ تقدیر و حل نہ کل شیء الا النساء، قیل والعیب اور بعد کترانے یا منڈانے کے جو چیزیں کہ احرام باندھنے سے ممنوع ہو گئیں انہیں سو حلال ہو گئیں مگر عورتیں ہنوز حلال نہیں اور قول ضعیف یہ ہے کہ خوشبو اور شکار بھی ابھی حلال نہیں مگر عدم حلت خوشبو خانیہ میں مذکور ہے صاحب بمرنے اس کو ضعیف کہا ہے اور ابواللیث فقیہ کے نزدیک شکار حلال نہیں صاحب بمرنے اس کی تضعیف کی ہے امام اعظم کا مذہب مشہور یہی ہے کہ رمی محل نہیں بلکہ حلق محل ہے طحاوی اور دارقطنی کی اس حدیث سے عن عائشہ رضی اللہ عنہا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ریمتم وحلقتم ویمتتم فقلتم لا النساء یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم نے رمی اور حلق اور یمتتم کیا تو ہر چیز تم کو حلال ہو گئی سوائے عورتوں کے اور امام شافعی کے نزدیک رمی محل ہے بدلیل حدیث ابو داؤد و ابن ماجہ کذا فی البرہان ثم طاف للزیارة یوما من ایام النحر الثلثة بیان لوقتہ الواجب پھر طواف الزیارة کرے ایام نحر کے تین دنوں میں جس دن چاہے ایام نحر میں طواف کرنا یہ طواف کے واجب وقت کا بیان ہے سبقتہ بیان لاکل والا فالرکن اربعۃ طواف کرے سات شوط پر طوق اکل کا بیان ہے ورنہ طواف میں رکن تو چار ہی شوط میں م طواف الزیارة کو طواف النحر اور طواف الرکن اور طواف الافاضہ بھی کہتے ہیں بلارمل ولا سعی ان کان سعی قبل ہذا الطواف والا فاعلموا لان تکمل بہا لم یشرع طواف الزیارة کرے بدون رمل اور بلا سعی کے اگر اس طرف سے پہلے سعی کر چکا ہو اور اگر نہ کر چکا ہو تو اب دونوں کو کرے اس واسطے کہ رمل اور سعی کو مکمل کرنا مشروع نہیں و طواف الزیارة اول وقتہ بعد طلوع الفجر یوم النحر و یوفیہ ای الطواف فی یوم النحر الاول افضل و تمید وقتہ الی آخر النحر اور طواف الزیارة کا شروع وقت بعد طلوع فجر کے ہے قربانی کے دن اور طواف کرنا قربانی کے پہلے دن میں افضل ہے اس واسطے کہ صحیح مسلم میں عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر کو طواف الافاضہ کیا پھر مناکرہ طواف کے کذا فی البرہان اور طواف الزیارة کا وقت ممتد ہے آخر تک یعنی تمام عمر میں جب طواف کرے گا فرض ادا ہو گا وحل لا النساء وبالخلق السابق حتی لو طاف قبل الخلق لم یحل لہ شیء فلو علم ظفرہ مثلاً کان جنایۃ لانه لا یخرج من الاحرام الا بالخلق اور بعد طواف الزیارة کے اس پر عورتیں حلال ہوں گی بسبب حلق سابق کے نہ بسبب اس طواف کے یہاں تک کہ اگر طواف کے قبل حلق کے تو کوئی چیز اس پر حلال نہ ہوگی اور اگر اپنا ناخن مثلاً کاٹے گا تو گناہ ثابت ہوگا اس واسطے کہ احرام سے محرم نہیں نکلتا بدون حلق کے مگر حقیقت محل حلق ہی ہے نہ طواف لیکن حلق کا عمل حلت نسائیں ظاہر نہیں ہوتا مگر بعد طواف کے جیسے طلاق رجعی کا عمل انقضائے مدت کے بعد ظاہر ہوتا ہے کذا فی المنع فالنحر عنہا ای ایام النحر ولما مناکرہ تحریراً و وجب دم لترك الواجب پھر اگر طواف الزیارة کو ایام نحر سے تاخیر کرے گا تو مکروہ تحریمی ہے اور ایام نحر کی راتیں بھی دنوں کے حکم میں داخل ہیں اور تاخیر سے ذبح کرنا واجب ہوگا بسبب ترک کرنے واجب کے و ہذا عند الامکان فلو طهرت الما فی ان قدرت علی العتۃ اشراط ولم یفعل لزم دم ولا لا یعنی تاخیر سے ذبح لازم ہوتا ہے جب کہ طواف کرنا ممکن ہو بلا عذر شرعی سوا اگر عورت حالہ پاک ہوئی یوم ثالث میں قریب غروب آفتاب کے سوا اگر طواف الزیارة کے چار شوط پر قیام اور اس نے نہ کیا تو اس پر ذبح کرنا لازم ہوگا اور اگر چار شوط کا زمانہ باقی نہیں بعد طہارت کے یا مطلقاً ظاہر نہ ہوئی تو اس پر ذبح لازم نہیں بسبب عدم امکان کے ثم اتی منی فینیت بہا لرمی پھر طواف الزیارة کے بعد منامیں آوے اور وہیں رات کو رہے رمی جمار کے واسطے یہ سنت ہے مناکرہ سوا اور کہیں رہنا ان دنوں میں مکروہ ہے کذا فی الطحاوی و بعد زوال ثانی النحر رمی الجمار الثلاث بید الاستئذان مما یلی مسجد الخیف اور یوم النحر کے دوسرے دن یعنی گیارہویں تاریخ دوپہر ڈھلنے کے بعد تینوں جمار کی رمی کرے شروع اس جمرہ سے کرے جو مسجد الخیف کے پاس ہے یہی مسنون ہے اور اس کو جمرہ ادلی کہتے ہیں خیف بفتح اول و سکون ثانی اپنے مکان کو کہتے ہیں چونکہ وہ مسجد اپنے پہلے لہذا اس کو مسجد الخیف کہتے ہیں ثم بما یلیہ الوسطی پھر اس جمرہ کو رمی کرے جو جمرہ ادلی کے قریب ہے جس کو عجرۃ الوسطی کہتے ہیں عجرۃ الادلی اور عجرۃ الوسطی میں ۵۰ ہاتھ کا فرق ہے کذا فی الطحاوی ثم بالعقبۃ سبعا و کبر لکل حصۃ پھر عجرۃ العقبۃ کو رمی کرے تینوں جمار کو سات سات کنکریاں مارے اور ہر کنکری کے ساتھ اللہ اکبر کے عجرۃ العقبۃ میں اور ان دنوں کے درمیان میں ۴۰ ہاتھ کا فاصلہ ہے اور جو شخص بیمار یا بے ہوش ہو اور رمی نہ کر سکے تو اس کی طرف سے دوسرا آدمی رمی کرے کذا فی الطحاوی اور رمی جمار میں یہ ترتیب مسنون ہے واجب نہیں کذا فی النحر و وقف حامداً مسلماً کبراً معصیاً قدر قراۃ البقرۃ بعد تمام کل رمی بعدہ رمی فلا یقف بعد الثالث لا بعد رمی یوم النحر لا یس بعدہ رمی اور

ٹھہرا ہے تمید اور تبیل اور تکبیر کہتے ہوئے اور درود پڑھتے ہوئے بقدر پڑھنے سورہ بغز کے اور قستانی میں معمرات سے مروی ہے کہ بقدر ۲۰ آیت پڑھنے کے توقف کرے اور یہی زیادہ تر آسان ہے کذا فی الطحاوی توقف کرنا اس رمی کے بعد چاہیے جس کے بعد دوسری رمی ہو یعنی جمرۃ الاولیٰ اور جمرۃ الوسطیٰ کے بعد تو تیسری جمرے کے بعد یعنی جمرۃ العقبہ کے ٹھہرنا چاہیے تینوں دنوں میں اس واسطے کہ اس کے بعد رمی نہیں اور نہ یوم النحر کے رمی کے بعد ٹھہرنا چاہیے اس لیے کہ اس کے بعد بھی رمی نہیں شارح نے توقف میں تمامی رمی کی قید لگائی یعنی سات کنکریوں کے مارنے کے بعد ٹھہرے نہ بدو ان اس کے دو عا لنفسہ وغیرہ رافعا کفیه نحو الشمال والقبلة اور دعا کرے اپنے واسطے اور غیروں کے واسطے دونوں ہتھیلیاں آسمان کی طرف اٹھا کر چنانچہ بعد نماز کے معمول ہے یہ قول ہے ابو یوسف کا یا دعا کے وقت کعبہ معظمہ کی طرف ہتھیلیاں کرے اور یہی ظاہر الروایت ہے کذا فی النہر ثم رمی خدا کند لک تم بعدہ کذا لک ان مکث و مواجب پھر حرات ثلاثہ کی رمی کرے اسی طرح باڑوں کو پھر تیرھویں تاریخ کو بھی اسی طرح سے رمی کرے اگر وہاں رہے اور تیرھویں تاریخ کا رہنا مناسبت مستحب ہے وان قدم الرمی فیہ ای فی ایوم الرابع علی الزوال جاز فان وقت الرمی فیہ من الغروب واما فی الثانی والثالث فمن الزوال الی طلوع ذکاء اور اگر یوم النحر کے چوتھے دن یعنی تیرھویں تاریخ رمی کو دوپہر چھلے سے مقدم کرے تو جائز ہے کراہت کے ساتھ امام اعظم کے نزدیک اس واسطے کہ اس دن میں رمی کا وقت فجر سے ہے غروب تک اور دوسرے اور تیسرے دن یعنی گیارھویں اور بارھویں کو رمی کا وقت زوال آفتاب سے ہے آفتاب کے طلوع ہونے تک لیکن زوال سے غروب تک مسنون ہے اور باقی مکروہ کذا فی الطحاوی ولا النحر من مئی قبل طلوع فجر الرابع لا بعد دخول وقت الرمی اور جائز ہے کوچ کرنا مناسبت سے قبل طلوع ہونے تاریخ کی فجر کے نہ بعد طلوع ہونے فجر کے اس واسطے کہ رمی کا وقت آگیا تو بعد فجر کے بدو ان رمی کے کوچ کرنا جائز نہیں و جاز الرمی کلہ را کبا ولکن فی الاولیین الاولی والوسطی ماشیاً افضل لانه یقف لانی الاخیرۃ ای العقبة لانه یصرف والراکب اقدر علیہ واطلق افضلیۃ الشی فی الظہیرۃ ودرجہ اکمال وغیرہ اور کل رمی سوار ہو کر درست ہے لیکن جمرۃ الاولیٰ اور جمرۃ الوسطیٰ میں پیدل افضل ہے اس واسطے کہ دونوں کے بعد ٹھہرنا ہوتا ہے تو اگر وہاں سوار ہو گا تو اور ٹھہرنے والوں کو تکلیف ہوگی نہ جمرہ ابھرہ میں یعنی جمرۃ العقبہ میں سوار ہو کر رمی کرنا افضل ہے اس واسطے کہ انسان اس کے پاس نہیں ٹھہرتا بلکہ اس کی رمی کرنے کے بعد پھرتا ہے اور سوار پھرنے پر زیادہ تر قادر ہے اور یہ تفصیل ابو یوسف سے منقول ہے اور ظہیرہ میں افضلیت پیدل ہونے کی مطلقاً بیان کی ہے یعنی تینوں مقام میں پیدل رمی کرنا افضل ہے اور کمال الدین وغیرہ نے اسی قول کو ترجیح دی ہے اس دلیل سے کہ پیدل رمی کرنا تواضع اور خشوع سے قریب تر ہے علی الخصوص اس زمانہ میں کہ اکثر مسلمان پیدل ہوتے ہیں جہاں ثلاثہ کے رمی میں تو سوار ہونے میں ان کو تکلیف رسائی ہے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سوار ہو کر رمی کی تھی تو تعلیم کے واسطے تھی تاکہ لوگ رمی کرنے کا طریقہ سیکھیں اور اقتدا کریں چنانچہ حضرت کا طواف کرنا تھا سوار ہو کر کذا فی النحر و لوقیتم ثقتہم ثناء دخدمہ الی مکہ و اقام بمنی اذ ذہب بعرفۃ کہ ان لم یامن و ان امن و کذا لیکرہ للمصل جعل نحو ثقتہ خلط شغل قلبہ اور اگر اپنے اسباب اور خادموں کو مکہ کی طرف آگے روانہ کیا اور خود منامیں رہا یا کہ میں اسباب چھوڑ کر عرفات کو گیا تو مکروہ ہے اگر اطمینان نہ ہو اسباب کی حفاظت پر اور اگر اسباب محفوظ رکھا ہو کچھ تردد نہ ہو تو مناسبت سے مکہ میں اسباب کا روانہ کرنا یا عرفات کو آتے مکہ میں چھوڑ آنا مکروہ نہیں اور اسی طرح نماز پڑھنے والے کو اپنے اسباب کو پیچھے رکھنا مکروہ ہے بسبب تعلق خاطر کے کذا فی النحر من الجمرۃ یعنی عبادت میں تسکین خاطر چاہیے ایسا کام نہ کرے جس میں دل کو کھٹکا رہے کہ اس میں عبادت کا لطف نہیں رہتا واذ النحر الی الی مکہ منزل استننا و لوساعة بالمحصب بغم فحقیقین الابلح ولیست المقبرۃ منہ جب چاہے مناسبت سے مکہ کی طرف چلے تو یہ مسنون ہے کہ اول محصب میں اترے اگرچہ ایک ہی ساعت وہاں ٹھہرے محصب بغم اول و منج ثانی و ثالث و تشدید اس مکان کا نام ہے جو مکہ اور منام کے درمیان میں ہے اس میں پتھریاں کثرت سے ہیں اس کو رابط و بطہ اور محصا بھی کہتے ہیں اور مکہ کا قبرستان جس کا جون نام ہے محصب میں داخل نہیں م محصب میں اترنا سنت ہے اولیٰ رتبہ یہ ہے کہ ٹھہر اور دھڑ اور مغرب اور عشاؤ میں پڑھے اور ایک نیند لے کر مکہ معظمہ میں آئے کذا فی النحر و النحر صحیح بخاری میں انس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھہر اور دھڑ اور مغرب اور عشا پڑھی اور محصب میں ایک نیند لی

پھر سوار ہو کر بیت اللہ کا طواف کیا امام شافعیؒ نے کہا کہ نزول محصب کا اتفاق تھا سنت موکدہ نہیں اور امام اعظمؒ کے نزدیک سنت موکدہ ہے اس واسطے کہ
 نزول قصدی تھا نہ اتفاقی اس لیے کہ صبح بخاری اور مسلم میں ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جب ہم منا میں تھے تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ کل
 ہم بنی کنانہ کی خیف میں اتریں گے یعنی محصب میں کذا فی البران ثم اذا اراد السفر طواف للصدر رای للودع سبعة اشواط بلارمل وسعی وهو واجب الا علی
 اہل مکہ ومن فی حکمہ فلا یجب بل یندب لمن مکث بعدہ پھر جب مکہ معظمہ سے سفر کا ارادہ کرے تو طواف الصدر یعنی طوفان الودع یعنی پھر نے اور رخصت ہونے کا طواف
 کرے سات شوط بدون رمل اور بدون سعی کے اور یہ طواف الودع واجب ہے مگر اہل مکہ پر اور جو اہل مکہ کے برابر ہیں حکم میں یعنی موافقت کے اندر دسے لوگ جو
 ان پر طواف الودع واجب نہیں بلکہ مستحب ہے چنانچہ اس مسافر اتفاقی پر مستحب ہے جو حج کے بعد وہاں رہے گا ہم امام مالک کے نزدیک طواف الودع سنت ہے
 مثل طواف القدوم کے اور بخاری و دلیل ممیہ کی حدیث ہے ابن عباس نے کہا کہ لوگوں کو حکم ہوا کہ اپنے آخر حال میں بیت اللہ کا طواف کریں اور مسلم میں یوں ہے
 کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی کوچ نہ کرے بدون طواف کے کذا فی البران ثم انیت للطواف ثم لوطاف لرباؤ طائبا لم یجز پھر دیانت کرنا چاہیے
 کہ طواف کے واسطے نیت شرط ہے سو اگر کوئی شخص بدون نیت طواف کے بیت اللہ کے گرد گھومے کسی شخص سے بھاگ کر یا کسی کے پکڑنے کو تو جائز نہ ہو گا لیکن کیفی
 اصلہا فلوطاف بعد ارادة السفر ذوی الشوط اجزاء عن الصدر کا لوطاف بنیت المنطوق فی لایام الخروج عن الحرم بلکن طواف میں اصل نیت کفایت کرتی ہے یعنی طواف
 کی نیت میں وصف فرضیت اور وجوب مزدور نہیں سو اگر ایک شخص نے طواف کیا بعد ارادہ سفر کے اور نیت کی نفل طواف کی تو طواف الودع ادا ہو جائے گا چنانچہ
 اگر طواف کیا نفل کی نیت سے ایام انہ میں تو طواف فرض ادا ہو جاوے گا یعنی طواف الزیارة ثم بعد رکعتہ شرب من ماء زمزم پھر طواف الودع کے دو گنا
 نماز کے بعد زمزم کا پانی پیے دارقطنی نے حدیث مرفوعہ روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زمزم کا پانی جنت سے پیے حاصل ہو اگر تو نے شفا
 کی نیت سے پیا تو اللہ تجھ کو شفا دے گا اور اگر تو نے آسودگی کے واسطے پیا تو اللہ تجھ کو آسودہ کرے گا اور اگر قطع تشنگی کے واسطے پیا تو حق تعالیٰ تسکین دے
 گا اور یہ زمزم غیر میل علیہ السلام کا نکالا ہوا ہے اسلعل علیہ السلام کے پینے کے واسطے کذا فی البران اور طریقہ زمزم کے پانی پینے کا بحر الرائق میں یوں ہے کہ زمزم
 کے پاس آوے اور خود پانی نکالے اور رد بقید کھڑے ہو کر خوب پیٹ بھرتیں بار میں پیے اور ہر بار آنکھ اٹھا کر بیت اللہ کی طرف دیکھتا جاوے اور منہ اور سر اور
 بدن کو اس کا پانی چھڑے اور اگر ممکن ہو تو ایک ڈول اپنے اوپر ڈالے حق زمزم کا ۶۹ ہاتھ ہے اور اوپر کا عرض چار ہاتھ ہے کذا فی ماشیۃ الطحاوی اور حاکم
 نے مستدرک میں روایت کی کہ عبد اللہ بن عباسؓ زمزم کا پانی پی کر یہ دعا کرتے تھے (اللہم انی اسألك علما نافعا وزرقا واسعا وشفا من کل داء) کذا فی فتح
 القدیر وقبل العتبتہ تعظیما للکعبۃ ووضع صدرہ ووجهہ علی المیزم وثبت بالاسنار ساعۃ کا مستشفع بہا اور بیت اللہ کے آستانہ فیض اشیاء کو چومے
 کعبہ مقدسہ کی تعظیم کے واسطے اور اپنا سینہ اور منہ ملتزم پر رکھے اور بیت اللہ کے غلاف کو ایک ساعت پکڑے رہے بطور درخواست کنندہ شفاعت کے کعبہ
 معظمہ سے اس واسطے کہ جو کسی انسان کی طرف ملتی جلتی ہوتا ہے تو اس کا کپڑا پکڑتا ہے ملتزم اس مکان کا نام ہے جو حجر سودا اور دروازہ بیت اللہ کے درمیان ہے
 چار ہاتھ اس کی مسافت ہے جب ملتزم کو پٹے تو داہنا ہاتھ آستانہ کعبہ پر رکھ کر یہ کہے (اللہم انی اسألك من فضلك ومنفرتک ویرجورحتک) اور ایک
 ساعت لپٹا رہے روتا ہوا کذا فی ماشیۃ الطحاوی فلو لم نیلہا یضع یدہ علی رأسہ مبسوطین علی البارتا تسکین والتحق بالجدار وعا مجتہدا ویسبکی اوتیساکی اور غلاف
 کعبہ کو نہ پاوے تو دونوں ہاتھ اپنے سر پر کھڑے کر کے دیوار پر لگا دے اور اپنے بدن کو دیوار کعبہ سے چٹا دے اور خوب کوشش کر کے دعا کرے اور دوسے بار گئے
 کی صورت بناوے ہم کافی میں ہے کہ اپنا رخسار دیوار سے لگا دے اور فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ تکبیر اور تہلیل اور تہجد کرے اور دو دو پڑھے اور دعا کرے
 اور محیط میں ہے کہ حجر اسود کا استلام کرے اور اللہ اکبر کہے کذا فی العالگیریہ ویرجع التہقیری ای الی خلف حتی یخرج من المسجد وبعبرہ ملاحظ للبتیت اور پھر اسے
 لے آئی میں سوال کرتا ہوں تجھ سے علم مفید اور رزق فراوان اور شفا ہر مرض سے » لے سائل نیز دروازہ پر تجھ سے سوال کرتا ہوں تیرے فضل اور مغفرت کو اور توفیق کرتا ہوں تیری رحمت کو »

پاؤں روتا فراق بیت اللہ پر انسوس کرتا بیت اللہ کو دیکھتا ہوا یہاں تک کہ مسجد الحرام سے باہر نکلے م رخصت کے وقت یہ دعا کرتا مستحب ہے (اللهم هذا
بیتک الذی جعلتہ مبارکاً وهدی للعالمین فیہ آیات بنیات مقام ابراہیم ومن دخلہ کان آمناً الحمد للہ الذی ہدانا لهذا وما كنا لنهتدی لولا ان ہدانا اللہ للہم فلما ہدینا لہ
فتقبلہ منا ولا تجعلہ آخر العهد من بیتک الحرام وارزقنی العود الیہ حتی یرجع بکم یا ارحم الراحمین) کذا فی الاختیار شرح المختار ولسقط طواف القدوم ممن وقف
بعرفۃ ساعۃ عرفۃ وبعرفۃ من الزمن وبعرفۃ من اطلاق الفقہاء قبل دخول مکہ ولا شیء علیہ تبرکہ اور ساقط ہے طواف القدوم اس شخص سے جس نے عرفات
میں وقوف کیا ایک ساعت قبل آنے مکہ کے اور کوئی چیز اس پر لازم نہیں طواف القدوم کے ترک کرنے سے ساعت سے مراد عرفی ساعت ہے یعنی اندک زمانہ
اور یہی ساعت عرفی مراد ہوتی ہے فقہاء کے کلام میں نہ ساعت نبوی ومن وقف بعرفۃ ساعۃ من زوال یومہ ای عرفۃ الی طلوع فجر یوم النحر واجتاز
مسرعا وناماً وغمی علیہ وکذا الوابل عنہ رفیقہ وکذا غیر رفیقہ فتح بہ ای بالج مع احرام عن نفسہ فاذا اتتہ او افاق واتی بانفال الحج جاز اور جو ٹھہرا عرفات میں یوم
عرفہ کی دوپہر ڈھلنے سے یوم النحر کے طلوع فجر تک یا وہاں ہو کر نکل گیا جلد یا سونے کی حالت میں یا بے ہوشی کے حال میں اسی طرح اگر بے ہوشی کی طرف سے اس
کے رفیق یا غیر رفیق نے کذا فی الفتح ج کا نام لے کر لبیک کو بلند کر کے کہا بشرط اس کے احرام باندھ چکنے کے یعنی ایک شخص نے اپنا احرام باندھا پھر بدن لبیک
کرنے کے وہ بے ہوش ہو گیا اور کسی شخص نے اس کی طرف سے لبیک کہا ج کا نام لے کر پھر جب سونے والا جاگایا بے ہوش ہوش میں آیا اور اس نے حج کے افعال
ادا کیے تو اس کا حج جائز ہو گیا اس واسطے کہ ظاہر ہو گیا کہ اس کی عاجزی فقط احرام میں تھی تو نیابت صحیح ہوگی اور صاحبین کے نزدیک بدون اس کے امر کے
نیابت صحیح نہیں کذا فی الطحاوی ولوقی الامناء بعد احرام طیف بہ الناسک وان امر مواعدہ اکتفی بما شرتہم اور اگر بیہوشی باقی رہی ایام حج کے آخر تک تو اگر بعد
احرام باندھنے کے بیہوشی ہوئی تو اس کو گھبراہٹ چاہیے مکانات حج میں یعنی عرفات اور مزدلفہ اور منی اور مکہ میں اس واسطے کہ وہ نیت حج کی کر چکا ہے تو تمام
افعال حج کا وہی فاعل ٹھہرے گا اور اگر احرام کے وقت بیہوش تھا اور اس کے رفیقوں نے اس کی طرف سے احرام کی نیت کی تو رفیقوں کی مباشرت افعال حج
کافی ہے بیہوش کا مناسک حج میں لے جانا ضرور نہیں ولم ار مالوجن فاحرموا عنہ وطانوا بہ الناسک وکلام الفتح یفید الجواز شارح کتنا سے میں نے نہیں دیکھا کسی کتاب
فقہ میں حکم اس شخص کا جو قبل احرام باندھنے کے مجنوں ہو گیا پھر رفیقوں نے اس طرف سے احرام باندھا اور اس کو مناسک حج میں گھمایا اور کلام فتح التقیر اس کا
مفید ہے کہ اس طرح کا حج بھی جائز ہو اس واسطے کہ بیہوش اور مجنون قصد حج اور زوال عقل میں برابر ہیں م شارح نے صریحاً کہا کہ یہ حج جائز ہے اس واسطے کہ
فتح التقیر میں مسئلہ بیہوش کا مذکور ہے نہ مجنون کا او جمل انما عرفۃ صحیحہ لان الشرط للبیسۃ لا البینۃ یا ایک شخص عرفات میں ٹھہرا اور یہ نہ جانا کہ عرفات ہی ہے
تو حج اس کا صحیح ہے اس واسطے کہ وقوف عرفات کی شرط ہے وہاں کا ہونا نیت وقوف کی کہنا شرط نہیں سودا ہاں کا ہونا چلنے والے اور سونے والے اور بیہوش
اور جاہل پر صادق ہے ومن لم یقف فیہا فانت جہل لحدیث الحج عرفۃ اور جو شخص عرفات میں نہ ٹھہرا کسی طرح اس کا حج فوت ہوا اس حدیث کی دلیل سے
کہ حج عرفات کے وقوف کا نام ہے م قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحج عرفۃ فمن وقف بعرفۃ ساعۃ من لیل او نهار فقد تم حجہ یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا حج عرفات ہے جو شخص کہ عرفات میں ایک ساعت ٹھہراتا کو یاد نکرتا تو اس کا حج پورا ہوا اس حدیث کو ابو داؤد و ترمذی نے روایت بالمعنی کہا ہے
اور ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے کذا فی العینی شرح الکنز فظاف وسیعی وکمل ای بانفال العرفۃ وفعنی ولو جہل نذر ان لظوناً من قابل ولا دم علیہ اس کا حج بعد
احرام کے فوت ہوا وہ طواف اور سعی کرے اور احرام توڑے یعنی عمرہ کے افعال کرے اور اپنے حج کو سال آئندہ میں قضا کرے اگرچہ تندر کا حج ہو یا نفل کا
لہ انہی یہ تیرا وہ گھر سے جس کو تو نے برکت والا اور لوگوں کے لیے ہدایت بنایا اس میں نشانیاں ظاہر ہیں مقام ابراہیم ہے اور جو اس گھر میں داخل ہوا وہ بے خوف ہوتا ہے سب تقریبیں
اللہ کو ہیں میں نے تم کو ہدایت کیا اس کے لیے ہم راہ نہ پاتے اگر اللہ نال ہم کہ ہدایت نہ کرتا انہی تو جیسا تھے ہم کہ اس کے لیے راہ بتایا دیا ہی اس کو ہم سے قبول کرادرت کہ ہمارے اس
طواف کو اگر دور احد تک کریم کو پھر ناطر اس گھر کے یہاں تک کہ راضی ہو تو اپنی رحمت سے اسے رحم الراحمین ۱۲

اور اس فوت ہونے سے اس پر ذبح کرنا واجب نہیں والمرأة فیما رکب الرجل لعموم الخطاب الملم یقیم دلیل المخصوص اور عورت مرد کے مانند ہے احکام حج میں جو مذکور ہو چکے بسبب عموم خطاب کے یعنی عورت اور مرد کو بسبب مکلف ہونے کے حکم شرع برابر ہے جب تک کہ دلیل خصوصیت کی نہ ثابت ہو چنانچہ جہاد اور جمعہ میں عورتیں مردوں کے شامل نہیں لکننا تکشف وجہا لاراسها ولو صدلت ثیبا علیہ وجافئہ عنہ جائز بل یندب لیکن عورت بعد احرام کے اپنا چہرہ کھولے سے اس واسطے عورت کا احرام اس کے چہرہ میں ہے نہ اس کے سر میں تو سر کو نہ کھولے اور اگر چہرہ کے اوپر کوئی چیز ڈالے اور چہرہ سے اس کو جدا رکھے تو جائز ہے بلکہ مستحب ہے کذا فی فتح القدیر اس واسطے کہ کشف وجہ سے مادیہ ہے کہ کوئی چیز چہرہ سے نہ لگی رہے ولذا برقع و الناکمرہ ہے کہ وہ چہرہ کو لگا رہتا ہے معمول ہے کہ ایک چیز مانند قبہ لکڑیوں سے بناتے ہیں عورت اس کو اپنے چہرہ پر رکھتی ہے اور کپڑا اس پر ڈال لیتی ہے تو چہرہ بھی نظر نہیں آتا اور کپڑا بھی چہرہ کو نہیں لگتا کذا فی المنہ سنن ابو داؤد و ابن ماجہ میں عائشہ مدینہ سے مروی ہے کہ شتر سوار ہمارے سامنے گزرتے تھے اور ہم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ محرم تھے جب سوار ہمارے برابر آتے تھے تو ہم چادر اپنے چہرے پر سر پر سے ڈال لیتے تھے پھر جب وہ ہم سے آگے نکل جاتے تھے تو ہم چہرہ کھول دیتے تھے کذا فی البرہان والا تبلی جہرا بل تسع لفساد و تقال للفتنة و ما قبل انہ عورة ضعیف اور عورت پکار کے لیبیک نہ کہے دفع فساد کے واسطے بلکہ اس طرح کہے کہ آپ سے اور جو بعضوں نے کہا ہے کہ عورت کی آواز عورت ہے یعنی چھپانے کی چیز ہے سو قول ضعیف ہے ولا تمل ولا تطیع ولا تسعی بین المیلین ولا تخلق بل تقصر من ربح شعر اکام اور عورت طواف میں رمل نہ کرے اور چادر سے ڈھاننا متھ باہر نہ نکالے جیسا مرد نکالتا ہے اور دونوں بیناروں کے درمیان جھپٹ کر نہ چلے اور سر نہ منڈا دے اس واسطے کہ عورت کو سر منڈانا ایسا ہے جیسا مرد کو داڑھی منڈانا بلکہ چوتھائی سر کے بال پور کی برابر کترا دے چنانچہ اس کا ذکر مفصل ہو چکا و تلبس المجیط و الخفین و الحلی اور سیا کپڑا اور مونڈے اور زیور پہنے بشرطیکہ کپڑا اور سر اور زعفران سے رنگین نہ ہو اور ریشمی کپڑا بھی عورت کو احرام میں پسند آتا ہے کذا فی الطحاوی ولا تقرب الجمر فی الزحام لمنع ما من ماستہ الرجال اور جمر اسود کے قریب نہ جاوے مجیم کے وقت اس واسطے کہ عورت کو مردوں سے بدن ملانا ممنوع ہے والی غنی عن المشکل کالمراة فیما ذکرنا احتیاطا و غشی شکل عورت کے مانند ہے جمیع امور مذکورہ میں بنا بر احتیاط کے و جہنما لا ینفع نسکا الا الطواف اور عورت کا حیض حج کی کسی عبادت کا مانع نہیں سوائے طواف کے اس واسطے کہ طواف مسجد الحرام میں ہوتا ہے اور حائضہ کو مسجد میں جانا جائز نہیں ولایتی علیہا تاخیرہ اذالم تطہر الا بعد ایام النحر فلو طرت فیما بقدر اکثر الطواف لزما الدم تاخیرہ لباب اور عورت پر کوئی چیز لازم نہیں نہ صدقہ نہ ذبح نہ کربا طواف کی تاخیر سے جب کہ وہ حیض سے پاک ہو گئی مگر ایام نحر کے بعد سو اگر وہ ایام نحر میں بقدر اکثر طواف کے پاک ہوئی اور طواف کیا تو اب ذبح کرنا اس پر لازم ہوگا بسبب تاخیر طواف کے کذا فی لباب لنا و ہو بعد حصول رکینہ لیسقط طواف العذر مثلہ النفاس اور حیض دور کرنے کے بعد یعنی وقوف عرفات اور طواف الزیارة کے بعد طواف الوداع کو ساقط کر دیتا اس واسطے کہ واجبات عذر سے ساقط ہو جاتے ہیں کذا فی الطحاوی اور نفاس حیض کے مانند ہے جمیع احکام مذکورہ میں والبدن جمع بدنة من ابل بقر اور بدنة لفت شرع میں اونٹ کو بھی کہتے ہیں اور گائے کو بھی کہتے ہیں تو جس پر شرع میں بدنة واجب ہو اور وہ گائے ذبح کرے تو واجب ادا ہو جاوے گا اور ام شافعی گائے کو بدنة نہیں کہتے والہدی منہما ومن الغنم کابھی اور ہدی اونٹ اور گائے کی ہوتی ہے اور پھر بکری کی بھی ہوتی ہے چنانچہ اس کا ذکر آگے آوے گا م ہدی وہ جانور ہے جو مکہ معظمہ میں جا کر ذبح ہو

باب الفتران یہ باب ہے قرآن کے احکام میں قرآن کے معنی لغوی اور شرعی عنقریب مذکور ہوں گے ہو افضل لحدیث اتانی ات من ربی وانا بالعقیق فقال یا آل محمد اہلوا بحجة و طرة معا ولا تشرق امام اور صاحبین کے نزدیک قرآن افضل ہے تنوع اور افراد اور عمرہ سے اس حدیث کی دلیل ہے کہ میرے پاس ایک آنے ملا میرے رب کے پاس سے آیا اور میں عقیق میں تھا سو اس نے کہا کہ لمے آل محمد تم حج اور عمرہ کا ساتھ ہی احرام باندھو اور اس واسطے کہ قرآن زیادہ مشقت والا ہے تنوع وغیرہ سے ہم لفظ وانا بالعقیق اور معا حدیث میں داخل نہیں طحاوی نے ام سلمہ

عرے کا اول کنا ذکر میں بسبب مقدم ہونے عرے کے فعل میں یعنی قرآن میں اول عمرہ ادا کرتے ہیں پھر حج تو اسی طرح مناسب ہے کہ ذکر میں بھی عرے کو پہلے ذکر کریں صاحب کنز اور صاحب مجمع نے بنظر استحباب عرے کو حج پر مقدم ذکر کیا اور اکثر متون میں حج مقدم ہے و طواف للعرۃ اولاد جو باحتیٰ لو لواء الحج لایقع الا ہا اور قرآن کرنے والا پہلے عرے کا طواف کرے یہاں تک کہ اگر حج کی نیت سے طواف کرے گا تو وہ طواف فقط عرے کا ہوگا اور اس کی نیت لغو ہو جائے گی لیکن اس نیت سے ذبح کرنا لازم نہ ہوگا اس واسطے کہ تقدیم اور تاخیر مناسک کی ذبح کو واجب نہیں کرتی کذا فی المطاوی سبعۃ اشواط بریل فی الثلثۃ الاول وسیعی بلا صلی عرے کا طواف سات شوط کرے اور پہلے تین شوطوں میں رمل کرے اور مضامروہ کے درمیان سعی کرے بدون سرمنڈانے کے فلو صلی لم یصل من مرتۃ ولزمہ وان ہو اگر تارن نے بعد عرے کے سرمنڈایا تو اس کے عرے کا احرام نہ ٹوٹے گا اس واسطے کہ تارن کے عرے کا احرام یوم النحر کو ٹوٹتا ہے اور اس پر دو جانور ذبح کرنا لازم ہوگا اس واسطے کہ دو احرام میں بسبب صلی کے بے ادبی ہوئی کذا فی المنع والمطاوی ثم یحج کما فی طوفان للقدم وسیعی بعدہ ان شاء پھر حج کرے چنانچہ تفصیل حج کی مذکور ہو چکی تو طواف القدم کرے اور اس کے بعد سعی کرے اگر چاہے اور چاہے تو طواف الاقامۃ کے بعد سعی کرے اور یہی افضل ہے چنانچہ مذکور ہو چکا فان الی بطوافین متوالیین ثم سبعین لہما جازہ واسا وولادہ علیہ سورہ اور حج کے واسطے اگر دو طواف متصل کیے یعنی چودہ شوط بلا فاصلہ کیے پھر دوبار سعی کی یعنی ہر سعی میں سات شوط کیے تو جائز ہے اور اس نے بڑا کیا کہ طواف القدم کو عرے کی سعی پر مقدم کیا لیکن اس پر اس تقدیم اور تاخیر سے ذبح کرنا واجب نہیں و ذبح للقرآن و ہوم شکر فی کل منہ بعد رنی یوم النحر لوجوب الترتیب اور بعد رنی یوم النحر کے یعنی جمرۃ عقبہ کے رنی کے بعد بکری یا گائے کو ذبح کرے بسبب قرآن کرنے کے اور یہ قربانی ادا گئے شکر کی ہے کہ ایک احرام میں دو عبادتیں ادا ہوئیں تو تارن اس قربانی سے کھادے ماتن نے قربانی کو بعد رنی کے ذکر کیا اس واسطے کہ ذبح کرنا قبل رنی کے جائز نہیں بسبب وجوب ترتیب کے م قرآن مجید میں ارشاد ہوا فمن تمتع بالعمرة الی الحج فما استسیر من الہدی فمن لم یجد نعیماً ثلثۃ ایام فی الحج و سبعة اذکار جتہم عثرۃ کاملۃ یعنی جو فائدہ لے عرے سے حج تک موجود ہی میسر آوے یعنی ذبح کرے اور جو نہ پاوے تو تین روزے رکھے حج میں اور سات جب کہ تم رجوع کر دہے پورے دس روزے ہیں تمتع سے مراد تمتع عرفی ہے جو قرآن کو بھی شامل ہے تو تارن پر ذبح کرنا اور در صورت عدم قدرت دس روزے رکھنا اس آیت سے واجب ہوا وان عجز صام ثلثۃ ایام و متفرقۃ آخر یوم عرفۃ بار جاء القدرة علی الاصل اور اگر قربانی کرنے سے عاجز ہو بسبب محتاجی کے تو تین روزے رکھے اگرچہ متفرق کر کے رکھے بعد احرام کے مگر میرا روزہ عرفہ کے دن رکھنا مستحب ہے بامید قادر ہونے کے اصل پر یعنی شاید عرفہ کے دن تک قربانی خرید کر کے کا نقد ہو جائے و سبقتہ بعد تمام ایام جہۃ فضا و واجباً و ہجری ایام التشریق ابن شاکر لکن ایام التشریق لایجزیہ لقولہ تعالیٰ و سبعة اذکار جتہم ای فرغم من افعال الحج فتم من وطن مثلاً و اتخذوا مولدا و رنات روزے بعد تمام ہونے حج کے رکھے خواہ فرض حج ہو خواہ واجب اور تمامی حج کی بعد گزرنے ایام التشریق کے ہے اور یہ سات روزے جہاں چاہے رکھے خواہ منایں خواہ مکہ میں خواہ اپنے وطن میں لیکن ایام التشریق کا روزہ کفایت نہیں کرتا اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا کہ صوم سات دن کا جب کہ تم رجوع کر دہی جب کہ تم افعال حج سے فراغت پاؤ تو فراغت پانا عام ہے اس کو بھی شامل ہے جس کا منادطن ہے یا جس نے مناکو بعد حج کے وطن ٹھہرایا جس کا کہیں وطن مقرر نہیں خلاصہ یہ کہ رجوع اس آیت میں بھی فراغت ہے مجازاً اس علاقہ سے کہ فراغت سبب ہے رجوع کرنے کا طرف وطن کے اور امام شافعی نے رجوع کو حقیقی معنی پر رکھا لہذا ان کے نزدیک مکہ میں سات روزے رکھنا جائز نہیں کذا فی المنع فان فانت الثلثۃ تعیین الدم سوگر تین روزے فوت ہوئے یعنی ایام حج میں یوم النحر تک نہ رکھے تو اب ذبح کرنا لازم ہو گیا اس واسطے کہ روزے عوض قربانی کے قرآن میں مخصوص بوقت حج تھے سو وہ وقت جاتا رہا اب روزہ رکھنا کافی نہیں اور اصل قربانی بھی اب وہی متعین ہو گئی فلو لم یقدر تحلیل و علیہ ومان سو اگر بعد فوت ہونے صوم کے قربانی پر قاعدہ ہو تو احرام اتا ہے اور اس پر دو قربانیاں واجب ہیں ایک قرآن کی دوسری احرام اتارنے کی کذا فی المطاوی ولو قدر علیہ فی ایام النحر قبل الحلق بطل صومہ اور اگر تارن قادر ہو قربانی پر ایام نخوس قبل حلق کے تو اس کا صوم باطل ہو گیا اس واسطے کہ تین دن کا صوم در صورت عدم قدرت تھا سو قدرت حاصل ہوئی

تو قربانی اس پر لازم ہوگئی اور اگر بعد حلق کے قادر ہو تو موم جمع ہے اب قربانی اس پر واجب نہیں کذا فی الطحاوی عن البرقان وقف القارن بعرفة قبل اکثر طواف العمرۃ بطلت عمرۃ سو اگر قارن نے عرفات میں وقوف کیا طواف عمرے کے چار شرط کرنے سے پہلے تو عمرہ اس کا باطل ہو گیا اس واسطے کہ اب ادا کرنا عمرے کا متعذر ہے کیونکہ افعال حج پر عمرے کے افعال کرنا خلاف مشروع ہے اور وقوف عرفات کی قید سے معلوم ہوا کہ مجرد توجہ عرفات سے عمرہ باطل نہیں ہوتا قول جمع میں کذا فی النہر غلواقی باربعۃ اشواط ولولبقصد القعود او التطوع لم یبطل ویتہا لیم النہر والاصل ان الیائی بہ من جنس ما ہو متلبس بہ فی وقت یصلہ ینصرف للمتلبس سو اگر قبل وقوف عرفات کے طواف کے چار شرط کیے اگرچہ طواف القعود یا طواف نفل کے قصد سے کیے تو عمرہ قارن کا باطل نہ ہوگا اور عمرے کو پورا کرنے یوم النحر میں یعنی باقی تین شواط اور سعی کرنے اور اصل اس مسئلہ کی یہ ہے کہ جو چیز لائی جاوے اسم جنس اس کی جس سے مکلف مختلف اور شاغل ہو رہا ہے ایسے وقت میں کہ اس کے لائق ہوئے تو وہ چیز اسی امر کی طرف پھر جاوے گی جس کا وہ شاغل ہے ہم ہم جنس مشغولی کے فعل سے یہاں چار شواط ملو ہیں جو قبل وقوف عرفات کے حاصل ہوئے لہذا قارن کی عمرہ میں بسبب مجالست اور صلاحیت وقت کے شمار ہوگئی و کیفیت بشرط فیما اور جو عمرہ کا باطل ہو گیا تھا کیا جاوے بسبب مشروع کے اس واسطے کہ مشروع لازم کر دیتا ہے عبادت کو مانند نذر کے و وجوب و م الرض للعمرة اور واجب ہوگا ذبح کرنا بسبب چھوڑنے عمرے کے و سقط دم القران لانہ لم یوفی للنسکین اور قران کا ذبح ساقط ہو جاوے گا اس واسطے کہ وہ عبادتوں کے جمع کرنے سے فائز نہیں ہوا

باب التمتع

ہولفۃ من التمتع او التمتع یہ باب ہے تمتع کے احکام میں تمتع باعتبار لغت یا متاع سے ہے یا متعہ سے اور وہ بمعنی نفع لینے کے ہے یا نفع پہنچانے کے و شرعا ان یفعل العمرۃ او اکثر اشواطھا فی اشهر الحج اور اصطلاح شرع میں تمتع یہ ہے کہ عمرہ کیا جاوے

عمرے کے اکثر شواط کیے جاویں حج کے مینوں میں سو اگر قبل اشهر حج طواف کرے گا تو تمتع ثبات ہوگا فلو طاف الاقل فی رمضان مثلاً ثم طاف الباقی فی شوال ثم حج من عامہ کان متمتعاً قال المصنف فلیتبع النسخ الی هذا التعریف سو اگر عمرے کا اقل طواف کیا مثلاً رمضان میں یعنی قبل اشهر حج کے پھر باقی اکثر طواف شوال میں کیا پھر اسی سال حج کیا تو یہ شخص متمتع ہوگا کذا فی فتح القدیر اس واسطے کہ اکثر طواف اشهر حج میں ہوا مصنف نے کہا تو تعریف کتب فقہ کو اس تعریف کی طرف بدلنا چاہیے ہم مصنف نے اپنی شرح منہج الفقار میں تعریف کی ہے کہ ہایہ اور وقایہ اور در اور جمع سے معلوم ہوتا ہے کہ تمتع میں احرام عمرے کا اشهر حج میں کرنا مشروع ہے حالانکہ فتح القدیر میں مصرح ہے کہ اشهر حج کا احرام شرط نہیں اور اختیار شرح مختار میں صریحاً موجود ہے کہ تخیل اشهر حج کے احرام کیا اور عمرہ اشهر حج میں ادا کیا تو تمتع ثابت ہوا لہذا صاحب کنز نے اشهر حج کے احرام کی قید نہیں لگائی تو اب یہ منقطع ہوا کہ تمتع اس سے عبارت ہے کہ عمرہ یا اکثر طواف اشهر حج میں واقع ہو خواہ قبل اشهر حج کے احرام کیا ہو یا بعد میں لہذا ہم نے یہی تعریف اختیار کی و بطواف و بسیعی کہا مراد طواف اور سعی کرنے چنانچہ مذکور ہو چکا ہم طحاوی نے کہا کہ اس عبارت کی کچھ حاجت نہ تھی اس واسطے کہ عمرہ طواف اور سعی سے عبارت ہے پھر جب عمرہ تمتع کی تعریف میں مذکور ہو چکا تو اس کی کیا حاجت ہے و حلیق اولیٰ فقران شاہ اور مر کے بال متادوے یا کترادوے اگر چاہے ہم منڈانا یا کترانا تمتع میں شرط نہیں تمتع کو اختیار ہے چاہے حرم بنا ہے چاہے سر منڈا دے اور مصنف نے حلق کو اس واسطے ذکر کیا تا معلوم ہو جاوے کہ عمرہ تمام ہو گیا کذا فی النہر و یقطع التلبیۃ فی اول طوافہ للعمرة و اقام بکۃ حلالا اور لبیک کہنا قطع کرے عمرے کے اول طواف میں اور بدون احرام کے کہ میں رہے ہم تمتع کو مکہ کا رہنا لازم نہیں خواہ مکہ میں رہے خواہ داخل مواقیت خواہ خارج مواقیت ثم یحرم بالحج فی سفر واحد حقیقۃً او حکماً بان لیم بالہ الاما غیر صحیح پھر حج کا احرام کرے ایک ہی سفر میں و مدت سفر کی حقیقی ہو یا حکمی وحدت حقیقی یہ کہ عمرہ کر کے اصلاً اپنے گھر کو نہ آئے اور وحدت حکمی یہ ہے کہ اپنے اہل میں آوے الام غیر صحیح کرا لام غیر صحیح اس کو کہتے ہیں کہ مکہ کی طرف پھر جانے کا ارادہ لگا ہو یا بدی لے جا کر یا قبل حلق کے وطن میں آیا ہو اس واسطے کہ جدی لے جاتا ہے وہ احرام نہیں اتار سکتا ذی الحجہ کی آٹھویں تاریخ سے پہلے اور جو بدون حلق کے آیا اس کو حرم میں پھر جانا حلق کے واسطے واجب ہے امام اعظم رحمہ کے نزدیک اور ابو یوسف کے نزدیک حرم میں جانا مستحب ہے اور امام صحیح یہ ہے

کہ حرم میں نہ مٹا کر اپنے گھر کو آئے اور نہ ہی نہ لے گیا ہو کذا فی الطحاوی یوم الترویہ و قبلہ افضل و حج کالمفرد و لکنہ یصل فی طواف الزیارة و سعی بعدہ ان لم یکن قد صلا بعدہ الاحرام و حج کالقارن حج کا احرام باندھے ذی الحجہ کی انھوں تاریخ مکہ سے اور مسجد الحرام سے احرام باندھنا اور انھوں تاریخ کے پہلے احرام باندھنا افضل اور بہتر ہے اور حج کو ادا کرے مانند تنہا حج کرنے والے کے لیکن تمتع طواف الزیارة میں رمل کرے اور صفا و روضہ کی سعی طواف الزیارة کے بعد کرے اگر احرام حج کے بعد پہلے سعی نہ کر چکا ہو اور ذبح کے تمتع مثل قارن کے یعنی جیسے قارن پر ذبح واجب ہے ویسے ہی تمتع پر بھی واجب ہے و لم تبق الا صیحة و نہ اور قربانی اس ذبح کے قائم مقام نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ مسافر پر قربانی واجب نہیں اور یہ ذبح واجب ہے قال مجز عن دم صام کالقارن پس اگر تمتع ماجر ہو ذبح کرنے سے بسبب محتاجی کے تو حرام کی طرح روزے رکھے یعنی تین روزے ایام حج میں اور سات بعد فراغت کے و جاز صوم الشکریہ بعد احرام صلا ہی الامیر لکن فی الشرائع لا قبلہ ای الاحرام و تاخیرہ افضل رجاء وجود الہدیٰ کا مراد رجا ہے تین روزے رکھنا عمرے کے احرام کے بعد لیکن حج کے مینوں میں اور قبل احرام کے تین روزے رکھنا جائز نہیں اور تاخیر کرنا صوم میں عرفہ کے دن تک افضل ہے ہدیٰ کے پا جانے کی امید پر یا حج قرآن میں گذرا و ان اراد تمتع السوق للہدیٰ ہو افضل احرام ثم ساق ہدیہ موہ اور اگر تمتع ارادہ کرے ہدیٰ کے ہانک لے چلنے کا اور یہ افضل ہے اس تمتع سے جس میں ہدیٰ ساتھ نہ ہو اس واسطے کہ سنت نبوی کے موافق ہے تو پہلے احرام باندھے یعنی احرام کی نیت سے لیک کے پھر ہدیٰ کو ہانک لے چلے اپنے مسکن اور بدون لیک کہنے کے فقط ہدیٰ کے ہانکنے سے بھی احرام جائز ہے لیکن افضل نہیں و ہوا ولی من قودہ الا اذا کانت لا انساق فبقودہ اور ہدیٰ کا ہانک لے چلنا بہتر ہے اس کے پیش پر چلتے مگر جب کہ ہانکنا مشکل ہو جانور کی تکلیف سے یا اس کی وحشت سے تو کھینچ لے جاوے و قلہ بدنیۃ و ہوا ولی من الجلیل اور پٹاگے میں ڈالے اپنے اونٹ یا گائے کے اور پٹا ڈالنا افضل ہے بھول ڈالنے سے اس واسطے کہ بھول بھی آرائش کے واسطے بھی ہوتی ہے بخلاف تقلید کے کہ وہ ہدیٰ کے واسطے مخصوص ہے تقلید یہ کہ جانور کے گمے میں پٹا ڈالے یا جوتی اس میں باندھے یا گھڑا چڑے کا یا کچھور کی چھال یا معلوم ہو کہ یہ جانور سواری کا نہیں بلکہ حرم کو بات ہے و کرمہ الاشعار و ہوشق سنا ما من الالیم و الا لیم لان کل واحد لا یحسن و اما من احسنہ بان قطع الجلد فلا باس بہ اور اشعار مکروہ ہے اشعار یہ کہ اونٹ کے کوہان کو بائیں یا طہنے طرف سے چیرے اشعار اس واسطے مکروہ ہے ہر شخص اس کو خوب نہیں کہ جانا گوشت اور ہڈی تک حدیہ پختہ ہے سو ہر شخص کہ اشعار خوب کرے یعنی نقطہ کھال کو کاٹ دے گوشت اور ہڈی کو تو کچھ مضائقہ نہیں بلکہ ایسا اشعار مستحب ہے کذا فی الطحاوی بحث احرام میں مفصل مذکور ہو چکا کہ امام اعظم کے نزدیک اپنے اہل زمانہ کا اشعار مکروہ تھا جو بہت زعم کر دیتے تھے اور یہ نہیں کہ مطلقا اشعار مکروہ ہے و اعتمر ولا یحکم منہا حتیٰ غیر ثم الحکم بچی کا مرفوع لم یسبق اور عواذ کرے اور حکم نے سے احرام نہ آتا ہے اس واسطے کہ ہدیٰ کا ہانکنا مانع ہے احرام اتارنے سے نہ تک پھر اٹھیں تا یہ حج کا احرام کرے چنانچہ مذکور ہو چکا اس تمتع کے بیان میں جس نے ہدیٰ کو نہیں ہانکا و حلق یوم النحر و اذا حلق حل من احرامیہ علی الظاہر اور سر مٹا دے یوم النحر میں اور جب کہ اس نے سر مٹا لیا تو حلال ہو گیا اپنے دونوں احرام سے یعنی حج اور عمرے کو دونوں احرام حلق کے بعد و قون ہجرت یا یہ ظاہر کلام ملہ کے تو معلوم ہو کہ عمرے کا احرام بعد و قون عرفات باقی تھا سر مٹا لے تک و الملکی و من فی حکم لہ و فقط اور مکہ کا رہنے والا اور جو اس کے حکم میں ہے یعنی جو ہوا قیام کے اندر رہتا ہے وہ مزاج کرے فقط یعنی قرآن اور تمتع نہ کرے اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا اذ نک لمن لم یکن اہل حجازی الحرام یعنی تمتع اس شخص کو واسطے ہے جس کے اہل و عیال مسجد الحرام میں حاضر نہیں تو قرن اور تمتع جائز و سا و علیہ دم جبر و لا یجزیہ الصوم لومعمرہ اور کی نے اگر قرآن یا تمتع کیا تو جائز ہے اور اس نے بڑا کیا اور اس پر جو صفت اس قصور کے ذبح کرنا واجب ہے اور اس کو روزے رکھنا واجب نہ ہو گا اگر وہ عاقل و بالغ ہو نہ کرے کہیم اتانے اپنی خیر میں کیا کہ کتب فقہ میں جو مذکور ہے کہ کی قرآن اور تمتع نہ کرے تو نفی سے مراد حلت کی نفی ہے نہ صحت کی نفی و من

بہ حکمہ کہ اس سے پہلے احرام میں اس پر نافرمانی

التمر بلا سوتی ہدی ثم بعد عمرۃ عادالی بلده وخلق فذلالم المائما فبطل تمتعہ اور جس تمتع نے عمرہ کیا بدون ہدی کے مانگنے کے پھر بعد عمرے کے پھر کیا اپنے شہر کو اور سر منڈایا تو اس نے امام صحیح کیا تمتع اس کا باطل ہو گیا و مع سوتہ تمتع کا انکار اور اگر تمتع ہدی لے گیا اور عمرہ کر کے اپنے گھر چلا آیا تو وہ تمتع کسے یعنی تمتع کرنے میں اس کو اختیار ہے اور اگر بعد اس عمرے کے اس سال حج نہ کرے تو اس پر کچھ مواخذہ نہیں اس واسطے کہ حج مہنوز شروع نہیں کیا اور چونکہ ہدی کے سبب سے امام صحیح نہیں تو تمتع اس کا باطل نہیں مانند قارن کے یعنی جیسے قارن کے عود سے قرآن باطل نہیں ہوتا کذا فی الطحاوی وان طاف بها اقل من اربعة قبل الشرائح وانما فیہا وجع فقد تمتع ولو طاف اربعة قبلہا لا اعتبار لاکثر اور اگر عمرے کے واسطے چار شرط سے کم طواف کیا حج کے سبب سے پہلے اور طواف کو باقی چار شرط سے پورا کر دیا حج کے مہینوں میں تو اس کا تمتع صحیح ہے اس واسطے کہ اکثر طواف اشترج میں واقع ہوا اور اگر چار شرط کا طواف کیا قبل اشترج کے اور تین شرط اشترج میں کے تو تمتع صحیح نہیں بنا براعتبار اکثر طواف کے کوئی ای آفاقی حل من عمرۃ فیہا ای الاشر و سکن بمکۃ ای داخل الموقیت اور لہجۃ ای غیر بلدۃ وجع من عامہ تمتع بقضاء سفرہ کوئی یعنی آفاقی نے اشترج میں عمرہ کر کے احرام اتارا اور مکہ میں رہا مراد یہ کہ داخل موقیت رہا یا بصرہ میں رہا بصرہ سے مراد یہ کہ اپنے شہر کے سوا کہیں رہا اور اسی سال اس نے حج کیا تو یہ شخص تمتع ہے اس واسطے کہ اس کا سفر مہنوز باقی ہے ولو افسد الحج من البصرۃ الی مکۃ وقضی ما وجع لایکون متمتعاً لانہ کالمکی اور اگر اشترج میں عمرے کو فاسد کر ڈالا بسبب جماع کے یا پھر یا بصرہ سے مکہ کی طرف اور فضا کیا عمرے کو اور حج کیا تو تمتع نہ ہو گا نزدیک امام کے اس واسطے کہ کوئی بسبب افساد عمرے کے مانند مکی کے ہو گیا یعنی اس کو مکہ میں رہنا واجب ہو گیا عمرہ فضا کرنے کے واسطے پھر جب وہ اہل مکہ میں مل گیا تو تمتع نہ رہا اس واسطے کہ عمرہ اس کا مکی ہو گا نہ آفاقی کذا فی الطحاوی الا اذا الم باہل ثم رجع وانی بہما لانہ سفر آخر ولا یفر کون العمرۃ قضاءً علی افسدہ مگر جب کہ بعد فاسد کر ڈالنے عمرے کے اپنے گھر چلا گیا پھر گھر سے مکہ میں احرام باندھ کر چل پڑا آیا اور عمرے اور حج کو عمل میں لایا تو البتہ تمتع ہو گا اس واسطے کہ جب اپنے وطن میں پہنچا تو سفر اول ہو چکا پھر جب دوبارہ مکہ میں آیا تو یہ دوسرا سفر ہوا ثواب عمرہ اس کا آفاقی ہو گا اور حج کی اور یہ تمتع کو مضر نہیں کہ یہ عمرہ فضا ہے اس عمرے کی جس کو فاسد کر چکا وہی انسکیب افسدہ التمتع اتمہ بل ادم للتمتع بل للضاد اور دو عبادتوں میں سے جس عبادت کو تمتع فاسد کرے خواہ عمرے کو خواہ حج کو تو اس کو تمام عمرے اس واسطے کہ احرام سے نکلنا بدون افعال مخصوصہ کے نہیں ہو سکتا اور تمتع کا ذبح کرنا اس پر واجب نہیں اس واسطے کہ دونوں عبادتوں کے ادا کرنے سے سفر واحد میں وہ تمتع نہیں ہوا بلکہ فاسد کرنے سے ذبح کرنا اس پر البتہ لازم ہو گا کذا فی منہ الخفار

باب الجنایات

البنایۃ ہنا ما یکون حرمتہ بسبب الاحرام والحریم یہ باب ہے جنایات حج کا جنایات جمع ہے جنایت کی اور جنایت لغت میں عبارت ہے احداث امر جہ سے اور اصطلاح شرع میں جنایت حرام فعل کا نام ہے اور

یہاں یعنی کتاب الحج میں جنایت اس فعل کو کہتے ہیں جس کی حرمت ثابت ہو بسبب احرام باندھنے کے یا حرم میں داخل ہونے کے وقد یجب بہا ومان اودم اودموم او صدقۃ نفعلہا بقولہ اور جنایت سے کبھی دو خون واجب ہوتے ہیں یا ایک خون یا صوم یا صدقہ سوا انہیں امور کی تفصیل کی ہے ماقن نے اپنے آئیدہ قول سے الواجب دم علی محرم بالغ فلا شئ علی العین خلافاً للشافعی ولوناسیا او جابلا او مکہ فیجب علی ناظم عطی رأسہ خون واجب ہے محرم بالغ پر تو صغیر محرم پر واجب نہیں بخلاف امام شافعی کے اگر بالغ محرم بھول کر جنایت کرے یا جابل ہو یا اس کی بے اختیاری میں جنایت ہوئی ہو تو خون واجب ہو گا اس سونے والے پر جس کا سر کسی انسان نے ڈھک دیا اور عدم اختیار میں گناہ ساقط ہے نہ جزا کذا فی المنہ ان طیب عضو کا ملا دلوفاً باکل طیب کثیر او مایبلغ عضو الجمع یعنی ذبح کرنا واجب ہے اگر محرم نے خوشبودار چیز لگائی کسی پورے عضو میں جیسے مرادہ پندل اور ان میں اگرچہ منہ خوشبودار ہو گیا ہے بہت خوشبودار چیز کھانے سے یا اندک اندک متفرق خوشبودار لگائی اس قدر کہ اگر سب کو جمع کیجیے تو بقدر ایک عضو کے ہو جائے والبدن کا کثیر واحد ان الحمد للہس والا فکل طیب کفارة اور تمام بدن ایک عضو کے برابر ہے اگر مجلس متحد ہو اور نہیں تو ہر خوشبودار کا کفارہ جدا ہے یعنی اگر ایک مجلس میں

خوشبو لگائی تو ایک ہی کفارہ لازم ہے اور اگر چند مجالس میں خوشبو لگائی تو ہر بار خوشبو لگانے کا جدا کفارہ ہے کذا فی النہر ولو ذبح ولم یزلہ لزمہ دم آخر
 ترکہ اور اگر خوشبو لگا کر جالور کو فیک کیا اور خوشبو کو بدن سے نہ چھڑایا تو دوسرا جالور ذبح کرنا اس پر لازم ہوا بسبب باقی رکھنے خوشبو کے داماً الثوب الطیب
 اکثرہ فی شترط لزوم الدم وعدم لبس یوما اور جو کچھ اکثر خوشبو دار ہو تو خون کے واجب ہونے میں یہ شرط ہے کہ دن بھر اس کو پہنے رہے اور خضاب رأسہ بجا و فقی
 المتلبد فیہ دان یا حرم نے اپنے سر یا پاؤں میں تیل مندی کا خضاب لگایا اور اگر گاڑی مندی سر پر لگا دیا تو اس میں دو خون واجب ہوں گے ایک خوشبو
 لگانے کا اور دوسرا مردھکنے کا بشرطیکہ ایک دن یا ایک رات مندی لگی رہے یا تمام سر کو مندی سے تھوپے کذا فی الطحاوی عن ابو یوسف میں حدیث مرفوعہ ہے
 کہ الخاء طیب یعنی مندی خوشبو ہے چونکہ مندی کا خوشبو دار ہونا خوب ظاہر تھا لہذا بعد ذکر مطلق خوشبو کے اس کو بھی ذکر کر دیا کذا فی النہر او من نیت
 اصل بفتح الهمزة الشیرج ولو کان ناخالصا لیس لہا اصل الطیب بخلاف بقیۃ اللطمان یا بدن زیتون یا میٹھا تیل بدن میں ملا اگرچہ دونوں خالص ہوں خوشبو
 سے اس واسطے کہ دونوں تیل اصل میں خوشبو کی امام اعظم کے نزدیک اس واسطے کہ خوشبو دار بھول مثل گلاب سیلا اور پھلی کے ان میں ڈالے جاتے ہیں تو
 وہ خوشبو خوشبو دار ہو جاتے ہیں بخلاف اور تیلوں کے کہ ان کے لگانے سے ذبح کرنا لازم نہیں ہوتا مصل بفتح حاء مہملہ و تشدید لام میٹھا تیل ہے یعنی تیلوں
 کا تیل جس کو عرب شیرج اور دمن اسم بھی کہتے ہیں اور صاحبین کے نزدیک روغن زیتون اور میٹھے تیل کے لگانے میں صدقہ واجب ہے نہ ذبح اور خوشبو
 دار تیل میں بالاتفاق ذبح واجب ہے فلوا کلمہ او استسعر او دای بہ جرۃ او شقوق رجلیہ او اقطر فی اذنیہ لایجب دم ولا صدقۃ اتفاقا تو اگر حرم
 نے روغن زیتون یا میٹھے تیل کو کھایا یا ناک میں ڈالا یا اس سے زخم کی دوا کی یا دونوں پاؤں کی بوائی میں لگایا یا اپنے دونوں کانوں میں ٹپکایا تو اس پر نہ ذبح
 کرنا واجب ہے نہ صدقہ بخلاف المسک والغبر والغالیتہ والکافور ونحوہا ہر طیب بنفسہ فانہ یلزمہ الجزاء بالاستعمال و علی وجہ التداوی
 بخلاف مشک اور ہز اور غالیہ اور کافور اور اسی طرح کی چیزوں کے جن میں ذاتی خوشبو ہے اس واسطے کہ ان کے استعمال سے جزا لازم آتی ہے اگرچہ بطریق
 دوا ان کو استعمال کرے لیکن حرم کو ان کی جزا میں اختیار ہے چاہے ذبح چاہے روزہ رکھے چاہے کھانا کھلاوے کذا فی الطحاوی ولو جلد فی طعام قد یلغ فلا شی
 فیہ وان لم یلغ کان مغلوبا کرمہ اکثرہ ثم طیب و قفاج اور اگر مشک وغیرہ کو کھانے میں ڈال کر پکایا تو حرم پر اس میں کوئی جزا لازم نہیں خواہ کھانے میں خوشبو
 باقی رہے یا نہ رہے اور اگر خوشبو کو نہ پکایا بلکہ کھانے میں اوپر سے ڈالا اور خوشبو دار مغلوب ہے یعنی کھانے سے کم تر ہے تو اس کا کھانا مکرمہ ہے اگر خوشبو
 معلوم ہوتی ہو جیسے خوشبو اور سیب کا سو گھنا مکرمہ ہے مگر خوشبو دار جزا کا کھانا معمولی جیسے گرم مصالح مانند لوگ اور لالیچی اور دارچینی کے جب کہ وہ
 کھانے میں مغلوب ہو جاوے تو اس کا کھانا جائز ہے کذا فی نخ الفکار اولیس فی خطا لبسا معتادا فلو اتزر بہ او صنع علی کتفہ فلا شی علیہ یا حرم نے سیاکہ پہنا اس
 طرح جس طرح پہنے کی عادت ہے تو اگر مثلاً قمیص یا قبا کو خلاف عادت بطور تہ بند کے باندھا یا پا جامہ اپنے دونوں موٹوں پر کھانوکوئی چیز اس پر واجب
 نہیں نہ ذبح نہ صدقہ او ستر رأسہ معتادا ولو یجمل اجامہ او عدل فلا شی علیہ یا اپنا سر چھپا یا معمولی لباس سے جیسے ٹوپی یا کپڑی سے اور اگر سر چھپا یا قبا یا کپڑی
 اٹھانے سے تو کوئی جزا اس پر واجب نہیں یوما کمالا اریہ کالمۃ فی الاقل صدقہ پورا دن یا پوری رات سیاکہ پہنے رہا یا سر چھپائے رہا تو ذبح کرنا اس
 پر واجب ہے اور اس سے کم میں یعنی دو تین پہر کے پہنے میں یا ساعت بھر میں صدقہ واجب ہے نہ ذبح والتمذ علی الیوم کا الیوم دن نذرہ لیلۃ و اعادہ نہا
 ولو یجمل مالیس اور ایک دن سے زیادہ پہنا دن کے برابر ہے یعنی جیسے ایک دن کے لباس میں ذبح واجب ہے ویسے دس دن میں اگرچہ حرم رات میں
 لباس کو اتار ڈالتا ہو اور دن میں پھر اس کو پہنتا ہو اگرچہ تمام پوشاک اس نے پہنی ہو یعنی ٹوپی اور قبا اور پا جامہ ہر صورت ایک ہی خون واجب ہے
 مالم یحزم علی التکرک للبدن عند النزاع فان عزم علیہ ای التکرک ثم لبس تعدد الجزاء کفر لاول اولاً ایک روز اور چند روز کا لباس اس وقت تک
 برابر ہے جب تک حرم نے لباس اتارنے کے وقت ترک لباس کا ارادہ نہیں کیا سو اگر اتارنے کے وقت ترک لباس پر عزم کر چکا بعد پھر اس نے سیا

کیڑا پہنا تو اب جزا متعدد ہوگی یعنی جے بار ترک کا ارادہ کرے گا اتنی بار ذبح کرنا اس پر واجب ہوگا خواہ اول قصور کا اس نے کفارہ دیا ہو یا نہ دیا ہو
 وکذا یبغی الجوارح لیس یوماً فاراقاً وئاللبسہ ثم دام علی لبسہ یوماً آخر فلیجہ الجوارح ای البضایا لانه یظہر فی کان لد وائسہ حکم الابتداء و اسی طرح متعدد ہو
 گی جزا اگر اس نے سیا کپڑا ایک دن پہنا سو اس نے پہنے کی جزا میں ذبح کیا پھر اس کو ایک اور پہنے رہا تو دوسری جزا بھی اس پر واجب ہوگی اس واسطے کہ لباس
 محرم کو منوع ہے تو دوام لباس کو بعد ذبح کرنے کے حکم ابتداء سے لباس کا ہوا یعنی جیسے ابتدائی لباس میں جزا واجب ہوگئی تھی ویسی ہی بعد ذبح کے دوام لباس
 سے دوسری جزا واجب ہوئی دوام اللبس بعد ما احرم و ہوا لبسہ کانشاء بعدہ ولو کمر یا اذنا نما اور قائم رکھنا اس لباس کا جس کو احرام کے وقت پہنے ہو
 تھا ویسا ہے گویا اس نے بعد احرام کے اس کو پہنا تو اگر مثلاً اس قمیص کو جو احرام کے وقت پہنے تھا بعد احرام کے بھی دن بھر پہنے رہے گا تو اس پر ذبح کرنا واجب
 ہے اگرچہ پہنے والے پر کسی نے زبردستی کی ہو یا وہ موتا ہو کہذانی النہر الفائق ولو تعدد سبب اللبس تعدد الجوارح اور اگر لباس پہنے کا سبب متعدد ہو تو اس کی
 جزا بھی متعدد ہوگی چنانچہ محرم کو تپ آئی اور اس نے قمیص پہنا پھر اس کو محبت ہوگئی بعد اس کے دوسری بیماری ہوئی یا دوسری قسم کی تپ آئی پھر اس
 نے قمیص پہنا تو اس پر دو کفارہ لازم ہونگے ، کذا فی فتح القدیر۔ ولو اضطر الی قمیص فلبس قمیصین اوالی ثلثۃ قمیصات مع عمامۃ لزمہ دم وائم اور اگر محرم کو ایک
 قمیص کی حاجت ہوئی سو اس نے دو قمیص پہنے یا ایک ٹوپی کی حاجت ہوئی سو اس نے ٹوپی کو کپڑی کے ساتھ پہنا تو اس پر ایک خون واجب ہوگا اس واسطے
 کہ سبب واحد ہے کذا فی النہر اور گناہ گار ہوگا کہ حاجت سے زیادہ اس نے پہنا کذا فی الطحاوی ولو یقین زوال الضرورة فاستمر کفر آخری اور اگر محرم کشتی
 ہو گیا کہ لباس کی حاجت نہ رہی پھر بھی پہنے رہا ایک دن یا دو دن تو دو مرتبہ کفارہ دے اور اگر زوال حاجت میں شک ہو تو اس پر ایک ہی کفارہ لازم ہے کذا فی
 النہر و تلخیصہ ربح اللباس اذا الوجه کالکل اور چوتھائی سر کا یا چہرے کا ڈھکنا تمام سر اور چہرہ کے برابر ہے کفارہ میں ولا لباس بمنظیۃ اذنیہ وقفاء و وضع یدہ علی
 النہر بلا ثوب اور کچھ مضائقہ نہیں محرم کے دونوں کان اور گدی کے ڈھکنے میں اور ناک پر بدون کپڑے کے ہاتھ رکھنے میں او حلق ای ازال ریح رأسہ اور
 ریح لختہ یا محرم اپنے چوتھائی سر یا چوتھائی داڑھی کو مونڈے یعنی بالوں کو دو در کسے کسی طرح خواہ مونڈ کر یا اکھاڑ کر یا زورہ لگا کر او حلق حاجہ یعنی اجتمہ والا فقتہ
 کما فی البصر عن الفتح یا محرم اپنے سر کے پیچھے اس جگہ کو مونڈے جہاں کچھ لگاتے ہیں ماتن کی مراد یہ ہے کہ وہاں مونڈے او پکھنے بھی لگادے تب اس پر ذبح
 کرنا لازم ہوگا اور اگر دونوں فعل جمع نہ کرے یعنی فقط مونڈے بدون کھینچوں کے یا پکھنے لگادے بدون مونڈنے کے تو اس پر صدقہ لازم ہوگا نہ ذبح یہ
 تصریح بحر الرائق میں منقول ہے فتح القدیر سے اس واسطے کہ اس قدر حلق چہارم مرتبہ قلیل ہے تو ذبح کرنے کو نہ واجب کرے گا کذا فی الفتح او حلق احدی
 البلیۃ او عانتہ اور قبتہ کلما او نفس اظفار ید یدہ اور جلیۃ او اسکل فی مجلس واحد فلو تعدد المجلس تعدد الدم الا اذا اتى العمل کلک البلیۃ فی مجلسین اور اگر نہ
 ارقتہ یا محرم نے اپنی ایک نعل ساری مونڈی یا تمام موسے زہار مونڈے یا سب گزین کے بال مونڈے یا اپنے دونوں ہاتھوں کے ناخن یا دونوں پاؤں کے
 ناخن کاٹے یا دونوں ہاتھ پاؤں کے ساتھ ہی ناخن کاٹے ایک مجلس میں یعنی سب مونڈوں میں ایک ہی خون واجب ہوگا اور اگر مجلس متعدد ہوگی تو خون بھی
 متعدد ہوں گے یعنی ایک مجلس میں ایک ہاتھ کے ناخن کاٹے اور دوسری مجلس میں دوسرے ہاتھ کے اور تیسری مجلس میں ایک پاؤں کے اور چوتھی مجلس میں
 دوسرے پاؤں کے تو چار کبریاں ذبح کرنا واجب ہوگا بسبب تعدد مجالس کے مگر جب محل متحد ہوگا تو تعدد مجالس سے تعدد خون کا نہ ہوگا چنانچہ محرم نے اپنی
 ایک نعل کو دو مجلس میں مونڈا یا اپنے سر کو چار مجلس میں مونڈا تو ایک ہی بکری ذبح کرنا واجب ہوگا اس واسطے کہ محل جنابت متحد ہے اگرچہ مجالس متعدد ہوں
 کذا فی الطحاوی او ید اور حیل اذا ربح کالکل یا محرم نے ایک ہاتھ کے ناخن یا ایک پاؤں کے ناخن کاٹے تو ایک بکری ذبح کرنا لازم ہوگا اس واسطے کہ چوتھائی
 کل کی برابر ہے یعنی کل ڈاٹھ اور دو پاؤں میں ذبح واجب تھا تو ایک ہاتھ یا ایک پاؤں میں بھی ذبح واجب ہوگا اس واسطے کہ ایک ہاتھ چوتھائی ہے کل
 کی اور چوتھائی کل کی قائم مقام ہوتی ہے چنانچہ حلق سر میں معلوم ہو چکا کذا فی الدرر اوطاف للقدوم لوجوبہ بالشرع واللہ و رحنبا او عانتہ یا محرم نے

طواف التقدوم اور طواف العید کے چنانچہ یا حیض کی حالت میں کیا بسبب واجب ہو جانے طواف التقدوم کے شروع کرنے سے یعنی ہر چند طواف التقدوم سنت ہے اور طواف العید واجب لیکن جب طواف التقدوم کو شروع کیا تو اب اس کا اور کتنا واجب ہو گیا تو وجوب ذبح میں دونوں طواف برابر ہو گئے اول فرض یعنی ثانیاً فرض طواف یعنی طواف الزیارة کو بے وضو کیا تو ذبح کرنا بکری کا واجب ہے اور اگر گھڑے پر نجاست ہوگی درم سے زیادہ حالت طواف میں تو ذبح یا صدقہ واجب نہیں لیکن اذکار نجاست کا مسجد الحرام میں مکروہ ہے کذا فی الطحاوی ولو جنباً فبدتہ ان لم یعدہ اور اگر جنابت میں طواف الزیارة کیا تو لاؤ یا گائے کا ذبح کرنا واجب ہے بشرطیکہ طواف کو دوبارہ نہیں کر لیا اور اگر طواف التقدوم اور طواف العید اور طواف الزیارة کو بعد غسل اور وضو کے اعادہ کیا تو اب کوئی چیز اس پر واجب نہیں نہ ذبح نہ صدقہ کذا فی الطحاوی والاصح وجوبہا فی الجنابة وندہا فی الحدث وان المعبر الاول والثانی جابرہ فلا تجب اعادۃ السعی جوہرہ اور قول ائمہ ہے کہ طواف کا اعادہ واجب ہے اگر جنابت میں کیا ہو اور مستحب ہے اعادہ اگر بے وضو کیا ہو اور یہ قول اصح ہے کہ در صورت اعادہ معتبر پہلا ہی طواف ہے اور دوسرا طواف پہلے طواف کے نقصان کا دہرہ کہ نبی اللہ ﷺ نے تو جب پہلا طواف معتبر ٹھہرا تو صفا اور مردہ کی سعی کا اعادہ کرنا طواف ثانی میں واجب نہیں کذا فی الحمرۃ و فی الصحیح لو طاف للعمرة جنبا او مدی ثانیاً فلیعدہ و کذا لو ترک من طوافها شوطاً لانه لا مدخل للصدقة فی العمرة اور فتح القدیر میں ہے کہ اگر جنابت یا وضو نہ ہونے میں سرے کا طواف کیا تو اس پر خون واجب ہے ایسی طرح خون واجب ہے اگر سرے کے طواف سے ایک شوط کو ترک کیا اس واسطے کہ سرے کی جنایات میں صدقہ کو دخل نہیں اور انافض من عرفہ ولو بدلیہ قبل الامام والغروب یا غم جلا یا عرفات سے امام کے آنے سے پہلے اور قبل مغرب آفتاب کے اگرچہ وہاں سے آنا اس کے اونٹ کے بھاگنے سے ہو یعنی وجوب ذبح میں اختیاری آنا اور بے اختیاری دونوں برابر ہیں ویسقط الیم بالعود ولو بعدہ فی الاصح غایۃ اور قول ائمہ میں ساقط ہوتا ہے خون عرفات میں پھر جانے سے اگرچہ بعد مغرب کے وہاں پھر گیا ہو کذا فی الغایۃ او ترک اقل من سبع الفرض یعنی وہ لم یطف بخرہ حتی لو طاف للصدر اسقل الی الفرض ما یکفہ ثم ان بقی اقل الصدر فصدقہ والافدم یا طواف فرض کے سات شوطوں میں سے کم ترک ترک کیا یعنی طواف الزیارة سے تین شوط یا اس سے کم ترک کیے یعنی اس قدر کے ترک کرنے سے اس وقت واجب ہو گا جب کہ اس نے طواف الزیارة کے سوا اور کوئی طواف نہ کیا ہو یا تک کہ اگر اس نے طواف العید کیا ہو تو طواف العید کے شوط طواف الزیارة کی طرف منتقل ہو جائیں گے جتنے ہیں کہ وہ پورا ہو جائے مثلاً ایک صدقہ تین پھر صدقہ تکمیل کے اگر اس کے ذمہ پر طواف العید کے اقل شوط باقی رہے تو صدقہ واجب ہے اور اکثر شوط رہے تو خون واجب ہے مثلاً طواف الزیارة کے تین شوط کم تھے اور طواف العید کے پورے سات شوط تھے سو طواف العید کے تین شوط سے طواف الزیارة کی تکمیل ہو گئی باقی رہے چار شوط کی ہوئی تین شوط کی اور تین اقل طواف ہیں تو اس میں صدقہ واجب ہو گا اور اگر طواف العید کے چھ شوط ہوں تو چار شوط کی کمی ہو گئی یہ تکمیل کے اور چار شوط اکثر طواف ہیں تو اس میں ذبح کتنا واجب ہو گا و تبرک اکثرہ لقی محرماً بذا فی حق النساء حتی یطوف تکلی جامع لزمہ دم اذا تعدد المجلس الا ان یقصد الفرض فتح اور طواف الزیارة کے اکثر کے ترک کرنے سے ہمیشہ وہ محرم بنارہے گا عورتوں کے حق میں یہاں تک کہ طواف الزیارة کو ادا کرے تو بے بار کے وہ جملہ کمرے کا اتنی بار اس پر ذبح کتنا لازم ہو گا بشرطیکہ جالس جماع کی متعدد دھوپ کرے کہ جماع ثانی سے تبرک حج قصد کرے تو ایک ہی بار ذبح کرنا ایسی بے لازم ہو گا کذا فی فتح القدیر خواہ ایک جالس ہو خواہ چند جالس اور یہ جو کہا کہ اکثر طواف کے ترک سے محرم بنارہے گا اس واسطے کہ اکثر جگہاں پر تو گویا اس نے اصل طواف نہیں کیا کذا فی الطحاوی او ترک طواف العید اور اربعۃ منہ ولا یحقق ترک الا بالخرور من مکہ یا نحو طواف العید کے سبب شوط یا چار شوط کو ترک کرے اور ترک کرنا ثابت نہ ہو گا کہ سے بدون نکلنے کے اس واسطے کہ طواف العید کا کوئی وقت معتبر نہیں ہے حالانکہ طواف ہے اور تبرک استحب اکثرہ اذکب فیہ بلا غدر یا سبب شوط سعی کے یا اکثر کو بدون عذر کے ترک کرے یا سعی سوا ہو کر بلا عذر کرے اور اگر سعی کو عذر سے ترک کرے یا سوار ہو کر سعی کرے بسبب عذر کے تو اس میں پھر لازم نہیں کذا فی الطحاوی او الوقوف بمعین مزلۃ

اول الرمی کلمہ اونی یوم احد والرمی الاول او اکثرہ ای اکثر رمی یوم یا مزدلفہ کا ٹھہرنا تک کرے یا جرات ثلاثہ کے کل رمی کو یا ایک دن کے رمی کو یا پہلی رمی یعنی جمرۃ العقبہ کے رمی کو یا ایک دن کے اکثر رمی کو ترک کرے ہم کل رمی کا ترک کرنا یہ ہے کہ یوم النحر سے تیرھویں تک رمی نہ کرے کسی دن اور جب تک کہ یہ دن باقی ہیں تو اعادہ رمی کا ممکن ہے بترتیب لیکن تاخیر سے امام کے نزدیک ذبح کرنا واجب ہوگا اور اکثر رمی کا ترک کرنا یہ کہ یوم النحر میں جمرۃ العقبہ کو تین ہی ٹکڑیاں مارے تو چار ترک ہوئیں یا ایام ثلاثہ میں کسی دن گیارہ ٹکڑیاں مارنا ترک کرے اور سب ایام کے رمی اور ایک دن کی رمی ترک کرنے میں ایک ہی بار ذبح کرنا اس واسطے واجب ہوگا کہ متحد الجنس میں کذا فی حاشیۃ المطاوی او حلق فی حلق فی ایام النحر فلو بعد فدا مان او مکرة لاختصاص الحلق بالحرم یا حج کے حرم نے سر منڈایا حل میں ایام نحر کے اندر تو ایک خون واجب ہے سو اگر بعد ایام نحر کے منڈا دے گا تو وہ خون واجب ہوں گے یا برے کے حرم نے حل میں سر منڈایا تو ایک خون واجب ہے بسبب مخصوص ہونے حلق کے حرم میں لا دم علی معتمر فخرج ثم رجع من حل الی الحرم ثم فصر وکذا الحاج ان رجع فی ایام النحر والافدم التاخیر خون واجب نہیں اس عمرہ کرنے والے پر جو حرم سے باہر نکلا پھر حل سے حرم کی طرف پلٹ آیا پھر اس نے بال کترائے یا منڈائے اور ایسا ہی حکم حاجی کا ہے اگر ایام نحر کے اندر حرم میں پلٹ آوے اور اگر بعد ایام نحر کے حرم میں بال کترائے یا منڈا دے تو اس پر ذبح کرنا واجب ہوگا بسبب تاخیر کے او قبل عطف علی حلق یا حرم نے عورت کا بوسہ لیا تو ایک خون واجب ہے لفظ قبل کا حلق کے لفظ پر عطف ہے اولس بشموة انزل اولانی الاصح او استثنی بکفر او جامع ہیئۃ وانزل یا موت کا بشموت مساس کیا انزال ہو یا نہ ہو خون اس پر واجب ہے قول اصح میں یا اپنا کف دست اکہ تناسل میں لگا کر منی نکالی یا جانور سے جماع کیا اور انزال بھی ہوا خون واجب ہوگا اور بدون انزال کے خون واجب نہیں کذا فی المطاوی من النحر او انحر الی الحج الحلق او طواف الفرض من ایام النحر تو متنبہا یا حاجی نے سر منڈانے یا طواف الزیارة میں ایام النحر سے تاخیر کی اس واسطے کہ حلق اور طواف الزیارة ایام نحر میں متعین ہیں بنا بر وجوب کے اور صاحبین کے نزدیک مناسک کی تاخیر میں خون واجب نہیں او قدم نسکا علی آخر فیمبئی یوم النحر اربعۃ اشیاء الرمی ثم الذبح غیر المفرد ثم الحلق ثم الطواف یا مقدم کیا ایک عبادت کو دوسری عبادت پر سو یوم النحر میں چار عبادتیں علی الترتیب واجب ہیں اول جمرۃ العقبہ کے رمی پھر ذبح کرنا قارن او متتابع کے حق میں نہ تنہا حج کرنے والے کو پھر ذبح کے بعد سر منڈانا پھر طواف الزیارة کرنا ان مناسک کی تقدیم اور تاخیر سے امام اعظم کے نزدیک ذبح کرنا واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک تقدیم تاخیر سے کچھ واجب نہیں اس دلیل سے کہ بخاری اور مسلم میں حدیث صحیح ثابت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ الوداع میں مناکہ اندر تھے اور لوگ مسائل دریافت کرتے تھے سو ایک مرد آیا اور اس نے کہا کہ مجھ کو معلوم نہ تھا سو میں نے سر منڈایا ذبح کرنے سے پہلے حضرت نے فرمایا کہ ذبح کر اور کچھ حرج نہیں اور دوسرا شخص آیا اس نے کہا کہ یا رسول اللہ مجھ کو معلوم نہ تھا میں نے جو کیا قبل رمی کے حضرت نے فرمایا کہ رمی کر اور کچھ حرج نہیں سو حضرت نے کسی چیز کی تقدیم اور تاخیر سے سوال نہ ہوا مگر حضرت نے یہی فرمایا کہ کہ یعنی اب اس کو کرے اور کچھ حرج نہیں امام اعظم رحمہ اللہ کی طرف سے یہ جالب ہے کہ نفی حرج سے نفی گناہ اور نفی فساد حج البتہ متحقق ہے لیکن نفی جزا کی ثابت نہیں اور مصنف ظاہر ہے کہ تقدیم اور تاخیر منوع تھی لہذا سائل نے اپنی نادانستگی کو عذر قرار دیا اور اگر منوع نہ ہوتا تو سوال اور عذر بے عملی کی کیا حاجت تھی اور حق یہ ہے کہ یہ حدیث ترتیب کے مسنون ہونے اور واجب ہونے دونوں کی محتمل ہے اور چونکہ ابتدائے اسلام تھی لہذا حضرت نے بسبب جبل کے ان کو معذور رکھا اور جزا کا حکم نہ دیا تو مقام اضطراب میں بنا بر احتیاط کے وجوب کا اجتہاد کرنا واجب ہے علاوہ اس کے ابن ابی شیبہ نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی کہ جو ایک نسک کو دوسرے نسک پر مقدم کرے اس پر خون واجب ہے اور بعض نسخوں میں بجائے ابن مسعود کے ابن عباس مذکور ہیں ہر چند اس کی سند میں ابراہیم بن ماجر داخل ہے اور وہ ضعیف ہے لیکن حلاوی میں اس قول کو عبد اللہ بن عباس سے دوسری سند سے ذکر کیا ہے جس میں ابراہیم بن ماجر مذکور نہیں تو استدلال یہ ہو گیا کذا فی فتح القدر لیکن لاشی علی من طاف قبل الرمی والحلق نعم بکیرہ باب وند تقدیم کا لاشی علی المفرد الاول

۱۰ یعنی ایک مذہب کیسے ٹکڑیاں تیسوں جہہ پر پہنٹی ہیں تو گیارہ نصف سے نامذہب ہیں ۱۰

حلق قبل الرئی لان ذبحه لا یجب لیکن کچھ واجب نہیں نہ صدقہ نہ خون اس شخص پر جو طواف کرے پہلے رئی اور سر منڈانے کے لمں یہ تقدیم کردہ ہے کذا فی
الشیاب اور یہ پیشتر گذر چکا جیسا کچھ صدقہ یا خون واجب نہیں تنہا حج کرنے والے پر مگر اس صورت میں کہ سر منڈا دے پہلے رئی کے کیونکہ اس پر ذبح کرنا
واجب نہیں یعنی ذبح کی تقدیم و تاخیر بسبب عدم وجوب کے اس کو کچھ مضر نہ کرے گی کذا فی الطحاوی ابتداءً باب سے یہاں تک وہ مسائل مصنف نے مذکور
کیے جن میں ایک خون واجب ہے و یکب و مان علی قارن حلق قبل ذبحہ دم للتاخیر و دم للقران علی المذہب کا حرمہ العصف قال وہ اندفع ما لہم
بعضہم من جمل الدین للبناءۃ اور واجب ہیں دو خون اس قارن پر جس نے سر منڈایا قبل اپنے ذبح کرنے کے ایک خون جنایت کا بسبب تاخیر ذبح کے
واجب ہے اور دو سر قرآن کا بنا بر مذہب و درست کے چنانچہ اس کو منع کر کے بیان کیا ہے مصنف نے اپنی شرح منع الغفاریں اور کہا ہے کہ اس تقریر سے دفع
ہو گیا وہ دم جو بعضے علماء کو پیش کیا یہ تصور کر کے کہ یہ دونوں خون جنایت کے ہیں م مصنف نے منع الغفاریں میں بیان کیا ہے کہ محمد بن الحسن نے جامع مغنیوں
تقریر کی ہے کہ ایک خون قرآن کا ہے اور دوسرا تاخیر تک کا تو اس تقریر سے صاحب ہدایہ کا اشتباہ دفع ہو گیا کہ دونوں خونوں کو جنایت کا سمجھا ہے وان سبب
جوابہ قولہ الا ان تصدق اقل من عضو او متر راسہ و لبس اقل من یوم اور اگر خوشبو لگائی عضو سے کم تر میں یعنی تمام عضو میں نہ لگائی یا اپنے سر کو ڈھکیا
یا سیا کپڑا پہنا ایک دن سے کم تو صدقہ دے بقدر نصف صاع کے شارح کتاب ہے مان کی عبارت میں ان طیب کا جواب اس کا قول ہے یعنی تصدق فی المنزلانی
الساعة نصف صاع و فیما بعد ناقضہ و ظاہرہ ان الساعۃ فلیکۃ خزائن میں ہے کہ ایک ساعت کے لباس پہننے میں نصف صاع کا صدقہ ہے اور اس سے کم میں بھی
بھر کا صدقہ ہے شارح کتاب ہے اور ظاہر کلام جزائہ کا اس پر دلالت کرتا ہے کہ ساعت سے مراد ساعت آسمانی ہے یعنی اڑھائی گھڑی جس کو بالفعل گھنٹہ کہتے
ہیں اس واسطے کہ ساعت لنوی اور عرفی کی کچھ حد نہیں طحاوی نے کہا کہ صاحب بحر الرائق نے خزائن کی روایت کی تضعیف کی ہے کہ بہتر یہ تھا کہ شارح اس کو
ذکر نہ کرتا اور حلق شارح پر اقل من ربع رأسہ اولیۃ بعض رقبۃ یا محرم نے اپنی نوچ کو موٹا یا اپنے سر یا داڑھی کو چوتھائی سے کم موٹا یا اپنی گردن
کے تھوڑے بال موٹے اقل من خمسۃ اظفار و خمسۃ الی سنۃ مشتر متفرقۃ من کل عضو اربعۃ وقد استقران کل ظفر نصف صاع الا ان یبلغ و ما
فی نقص ما شایا یا پنج ناخن سے کم کاٹے یا پانچ ناخن سے سولہ تک متفرق ہر عضو سے چار چار کاٹے یعنی ایک ہاتھ سے چار اور دوسرے ہاتھ سے چار اور ایک
پاؤں سے چار اور دوسرے پاؤں سے چار سب سولہ ناخن ہوئے اور یہ ثابت ہو چکا کہ ہر ناخن کاٹنے کی جزا میں نصف صاع کا صدقہ ہے تو سولہ ناخن کا صدقہ
آٹھ صاع ہوئے جس کے تخمیناً کچھ اوپر ۶ میگہوں ہوتے ہیں تو اتنا دینا چاہیے مگر اس صورت میں جب کہ یہ صدقہ ایک بکری کی قیمت کے برابر ہو جائے تو جتنا چاہے
کم کر ڈالے تاکہ اقل عضو کی جزا کا مل کی جزا کے برابر نہ ہو اس واسطے کہ سابق مذکور ہو چکا کہ عضو کامل کی جزا خون ہے یعنی بکری کا ذبح کرنا طحاوی نے کاتب
مستند میں مثل ہادیہ اور اس کی شروع میں ہی مذکور ہے کہ ہر ناخن کی جزا نصف صاع ہے بخلاف فقہاء اور دور کے کہ ان میں ایک ہی صدقہ پر اکتفا کی ہے اوطا
للقدوم و الصدر و رئی و ثانی و ترک ثلاثۃ من صاع الصدر و یجب لکل شوط منہ من السعی نصف صاع و احدی الجمار الثلاث فیجب لکل حصۃ صدقہ
الان یبلغ و تاکہ مراد ادا کی دے انہ نقص نصف صاع یا طواف القدوم یا طواف الصدر کو بے ضرر طواف کیا یا طواف الصدر کے سات شوط سے تین شوط
کر ڈالے اور طواف کے ہر شوط ادا بھی کے ہر شوط کے ترک کرنے سے نصف صاع کا صدقہ واجب ہے یا جرات شتہ سے کسی عمرہ کی رئی ترک کی اور ہر ٹکری کے ترک
کرنے سے صدقہ واجب ہے یعنی نصف صاع کا مگر یہ کہ صدقہ بکری کی قیمت کے برابر ہو جائے تو کچھ کم کر ڈالے چنانچہ ابھی مذکور ہو چکا اور حدادی نے کم کرنے کی حد
بیان کی ہے کہ نصف صاع کم کر ڈالے م طحاوی نے کہا کہ حدادی کی قول ضعیف ہے مستند وہی ہے جو متوں میں مذکور ہے یعنی جتنا چاہے کم کر ڈالے اور حلق راس
محرم اور حلال بخیرہ اور قبتہ و قلم ظفرہ بخلاف الوطیب عضو غیرہ الوطیب غلیظاً فانہ لا شیء علیہ اجماعاً ظہیرہ یا محرم کسی غیر شخص کا سر منڈا دے وہ شخص محرم ہو یا غیر محرم یا
بزرگ کران کے بال موٹے یا اس کے ناخن کاٹے بخلاف اس کے کہ اگر غیر کے کسی عضو میں خوشبو لگا دے یا اس کو سیا کپڑا پہنا دے تو اس پر کچھ لازم نہیں

بالاتفاق نہ خون نہ صدقہ کذا فی الظہیر تصدق نصف صاع من برکات الفطرۃ تو نصف صاع گیہوں کا صدقہ دے مائتہ صدقہ عید الفطر کے مہربان ہے اس طیب کا یعنی اگر ایک عضو سے کم تریں خوشبو لگا دے یا ایک دن سے کم سر کو ڈھکے یا سیا کپڑا پہنے یا مونچھ یا ربیع سر سے کم مونڈے یا ہر عضو سے چار ناخن کاٹے یا طواف القدوم یا طواف الصدر کو بے وضو کرے یا تین شوط طواف الصدر کے کم کرے یا کسی جرہ کی رنی ترک کرے یا نیز کا سر مونڈے تو نصف صاع گیہوں کا صدقہ دے طحاوی نے کہا گیہوں کی قید اتفاقی ہے چاہے نصف صاع گیہوں دے چاہے ایک صاع کھجور یا جو دے لہذا شارح نے صدقہ فطر کی تمثیل دی وان طیب او حلق اولیس بقدر خبر ان شاء ذبح فی الحرم او تصدق بثلثہ اصویح علی سنتہ مساکین این شاء او صاع ثلثہ ایام ولو تفرقتہ اور اگر خوشبو لگائی یا بال مونڈے یا کترے یا سیا کپڑا پہنا کسی عذر سے تو اس کو اختیار ہے اگر اس کا بھی چاہے تو حرم میں ایک کبری ذبح کرے یا تین صاع گیہوں چھ محتاجوں کو صدقہ دے جہاں چاہے حرم میں یا غیر حرم میں یا تین روزے رکھے جہاں چاہے اگرچہ روزے متفرق ہوں طحاوی نے کہا عذر یہ ہے کہ خوف ہلاکی کا ہو بسبب شدت سرما کے یا بیماری ہو یا بسبب قتال کے سلاح پہننا پڑے اور ظاہر خوف سے مراد یہ ہے کہ گمان غالب ہو ہلاکی کا نہ وہم لیکن اس شرط سے کہ موضع ضرورت سے زیادتی نہ کرے یعنی اگر فقط ٹوٹی پسینے سے ضرورت دفع ہوتی ہے تو گپڑی نہ باندھے اور اگر بے ضرورت باندھے گا تو حرام ہے لیکن ذبح کرنا اس زیادتی سے نہ لازم آوے گا جیسا کہ صاحب بحر الرائق نے گمان کیا ہے چنانچہ ثمر بلالی نے اس کی تفسیر کی ہے ہم صحاح ستہ میں کعب بن عجرہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور میں اپنی مائٹی کے نیچے آگ جلاتا تھا اور جوں میرے منہ پر چڑھ رہی تھی سو حضرت نے فرمایا کہ کیا تجھ کو تکلیف دیتے ہیں نیزے سر کے کپڑے میں نے کہا ہاں فرمایا کہ مونڈ ڈال اور تین روزے رکھ یا چھ محتاجوں کو کھانا دے ہر محتاج کو نصف صاع یا ذبح کر چھ کو معلوم نہیں کہ ان تین چیزوں میں سے کون چیز پہلے بتلائی پھر یہ آیت اتری (من کان منکم مریضا و بذاذی من رأسہ فذیۃ من صیام او صدقۃ او نسک) یعنی جو شخص تم میں سے بیمار ہو یا اس کو تکلیف ہو اس کے سر سے تو فدیہ ہے صوم سے یا صدقہ یا ذبح کرنے سے کذا فی تفسیر الوصول الی جامع الاصول اور مجمعین کی ایک روایت یوں ہے کہ حضرت نے کعب بن عجرہ سے فرمایا کہ تجھ کو کبری میرے اس نے کہا نہیں فرمایا تین روزے رکھ یا چھ مسکین کو کھانا دے ہر مسکین کو نصف صاع چونکہ صدقہ اور صوم قرآن میں مجمل تھا حضرت نے اس کی تفصیل بیان فرمائی وہ یہ فی احدی السبیلین من آدمی ولو ناسیا او مکرا او نائمۃ او صیبا او جنونا ذکرہ الی ادوی لکن لادم ولا قضاء علیہ قبل وقوف فرض یفسد حجہ اور حرم کا جملہ کرنا انسان سے قبل وقوف عرفات کے اس کے حج کو فاسد کرتا ہے خواہ قبل میں جماع کیا ہو خواہ دبر میں حرم نے عمدہ جماع کیا یا بھول کر اپنی خوشی کیا یا زبردستی جالقی عورت سے یا سوتی سے حرم صغیر ہو یا جوان ہو شہار ہو یا دیوانہ صغیر اور جنون کی حلاوی نے تصریح کی ہے لیکن صغیر اور جنون پر اس جماع سے ذبح اور قضا سے مع لازم نہیں طحاوی نے کہا دلی انسان کی بہر صورت مفسد ہے حج کی انزال ہو یا نہ ہو اور جانور کی دلی مطلقا مقسور نہیں لہذا شارح نے آدمی کی قید لگائی اور یہ جو فتح القدیر میں ہے کہ دلی صغیر کی مفسد ہے نہیں سو یہ قول ضعیف ہے ولو الجیر او مئاسک ابن ضہاک کے مخالف ہے کذا فی التمرکذ لو استدخلت ذکر حمار او ذکر مقلو مافسد حجہ اجماعا اور اسی طرح عورت نے ذکر حمار کو یا ذکر مقلو کو اپنی شرم گاہ میں داخل کر لیا تو اس کا حج فاسد ہو گیا بالاتفاق و بعضی وجوہانی فاسدہ کا اثر وینک و بعضی دونوں اور واجب ہے کہ اپنے فاسد حج کو یکے جائے جیسے حج جائز کو کرتے ہیں یعنی فاسد جان کر اس کو بالکل ترک نہ کرے بلکہ جس قدر رہتا باقی رہ گئے ہوں ان کو پورا کرے اور ذبح کرے اور اگلے سال اس حج کو قضا کرے اگرچہ یہ حج فاسد فرض نہ ہو بلکہ نفل ہو تو بھی قضا واجب ہے ہم اہل اس مسئلہ کی وہ حدیث ہے ابو داؤد کے مراسیل میں مروی ہے کہ ایک مرد نے اپنی عورت سے صحبت کی اور دونوں حرم تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا مسئلہ پہنچا حضرت نے فرمایا کہ تم دونوں اپنے حج کو قضا کرنا اور ہری لانا اور پہنچنے سے بھی اس کو روایت کیا ہے اگرچہ یہ حدیث مرسل ہے لیکن مرسل امام اعظم کے نزدیک حجت ہے علاوہ اس کے دارقطنی نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی ہے کہ جماع سے حج باطل ہوتا ہے سائل نے پوچھا جب حج باطل ہوا تو پچھو رہے کہا نہیں بلکہ لوگوں کے ساتھ جاوے جو لوگ کرتے ہیں سمدہ بھی کرے یعنی مناسک کو عمل میں لاوے اور سال آئندہ قضا کرے اور ہدی لاوے اور عبد اللہ بن عباس اور

عبداللہ رحمہ اللہ کا فتویٰ اسی کے موافق ہے یہی ہے کہ ان آثار کی اسناد صحیح ہیں اور امام مالک کے موطن میں علی رضی اللہ عنہ اور سمرقند اور ابوہریرہ سے اسی قسم کا فتویٰ ثابت ہے کذا فی فتح القدیر و فی القضاہ و فی الجہان المراد بالقضاہ الامارۃ اور اگر سال آئندہ میں قضاے صحیح کو بھی قاسد کرے تو کیا قضا کی بھی قضا کرنا واجب ہے یا نہیں شارح کتاب فقہ میں نہیں دیکھا اور ظاہر قضا سے مراد یہاں اعادہ ہے جس کا معنی لغوی معنی مروی میں ہم یہ تقریر صاحب نہ کر کے جو مکر کے جامع انہ میں کسی طالب علم کے سوال کے جواب میں مذکور ہوئی تھی کذا فی المنہ و لم یتفرقا و جو باہل مذہبان فان الوقوع احرج زوجین قضاے صحیح کو دوسرے سال میں آویں تو ان پر جہاد ہونا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے اگر وقوع جماع کا خوف ہے اس واسطے کہ مشقت قضا کے کی ترک جماع میں کافی ہے و وطیہ بعد وقوعہ لم یفسد حجه و تجب بدنتہ بعد الحلق قبل الطواف شاة لحقة الجنایۃ اور جماع محرم کا بعد وقوع عطا کے کو فاسد نہیں کرتا اس واسطے کہ حدیث میں ثابت ہو چکا کہ جو عرفات میں ٹھہرا اس کا حج تمام ہو یعنی فساد سے محفوظ رہا اور اس جماع سے ایک اونٹ یا گائے کا ذبح کرنا واجب ہے چنانچہ ابن عباس سے بھی مروی ہے کذا فی منہ الغرار اور بعد ہر منڈانے طواف الزیارات کے قبل جماع کرنے سے ایک بکری کا ذبح کرنا واجب ہے اس واسطے کہ ہلکا قصور ہے کیونکہ بعد حلق کے سوائے گوزلوں کے سب اشیا محرم کو حلال ہو جاتے ہیں تمام متون فقہ میں یہی روایت ہے ابن ہما نے کہا کہ اس میں بھی اونٹ یا گائے کا ذبح کرنا لازم ہے اور جہاں میں اس کو رکھا ہے کذا فی الطحاوی و وطیہ فی عمرۃ قبل طوافہ اربعۃ مفسد لہما مقصی و ذبح و قطنی و جہاد و وطیہ بعد اربعۃ ذبح و لم یفسد خلافا لثانی لور و طی محرم کی اپنے عمرہ میں قبل طواف کرنے چار شرط کے مفسد ہے عمرے کی تو بعد فاسد ہونے کے عمرے کے افعال کو کیے جاوے اور ایک بکری ذبح کرے اور عمرے کو قضا کرے بنا بر وجوب کے اور و طی کرنا محرم کا عمرے میں بعد چار شرط کے مفسد عمرے کا نہیں لیکن اس قصور کی جزا میں ایک بکری ذبح کرے بخلاف امام شافعی کے کہ ان کے نزدیک چار شرط کے بعد و طی سے عمرہ فاسد ہوتا ہے اس واسطے کہ عمرہ ان کے نزدیک فرض ہے کذا فی الطحاوی فان قتل محرم صید ای حیوانا بریا متوحشا باصل خلقہ اگر قتل کرے محرم صید یعنی شکار کو تو اس پر جزا واجب ہے صید کتہ میں خشکی کے جانور کو چرائی اصل پر پالیش سے وحشی ہو مصلی کا جانور وہ ہے جس کا نوالہ اور تناسل خشکی میں ہو اگرچہ پانی میں نہ لگتا ہو اور دریائی جانور وہ ہے مصلی کا نوالہ اور تناسل پانی میں ہو اگرچہ وہ خشکی میں نہ لگتا ہو چنانچہ پھل اور پینڈک اور لکڑی اور دیہاتی کتا اور کھجوا اور گھڑیاں اور مکر تو ان کے قتل میں محرم پر جزا واجب نہیں اور خشکی کے جانور میں دوسری قیدیہ ہے کہ اپنی اصل خلقت میں وحشی ہو وحشی سے مراد ہے کہ جو اس کو پکڑا جائے تو بھاگ جاوے خواہ پاؤں سے خواہ پر وں سے تو پھر دھرن صید میں داخل ہے اس واسطے کہ اصل وحشی ہے اور وحشی اونٹ اور گائے صید میں داخل نہیں اس واسطے کہ ان کی اصل خلقت میں وحشت نہیں اور صید جانور ماکول اور ہر ماکول دونوں کو شامل ہے تو سب کا قتل محرم کو حرام ہے حل اور حرم دونوں میں سولے ان جانوروں کے جو مستثنی ہیں اور معنف ان کو بیان کرے گا کذا فی منہ و فی الطحاوی اور دل علیہ قاتلہ بعد قاتلہ غیر عالم و فصل القتل بالذات الاولۃ اشارۃ دلائل و الشیر باقی علی احرارہ و داخلہ قبل ان یقلب عن مکانہ یا محرم نے صید پر اس کے قاتل کو دلالت کی یعنی قاتل کو شکار بتا دیا کہ فلا نے مکان میں ہے دلالت کی پانچ شرطیں ہیں ایک یہ کہ قاتل دلالت کرنے والے کی تصدیق کرے تصدیق کا یہ مطلب نہیں کہ محرم سے یوں کہے کہ تو اس دلالت میں سچا ہے بلکہ تصدیق سے مراد ہے کہ اس کی تکذیب نہ کرے تو اگر قاتل نے ایک محرم کی تکذیب کی بعد دوسرے محرم کی دلالت کی تصدیق کرے صید کو مارا تو اول محرم پر جزا واجب نہ ہوگی اور دوسری شرط یہ ہے کہ قاتل صید سے واقف ہو و لہذا اگر وہ جاننا کہ تو محرم کی دلالت ہے جزا لازم نہ ہوگی تیسری شرط یہ ہے کہ قاتل کو صید کا دلالت اور اشارت کے متصل واقع ہو چرخی شرط یہ ہے کہ محرم دلالت کرنے والے نے اشارہ کرنے سے پہلے اپنے احرار پر باقی رہے صید کے قتل ہونے تک تو اگر بتلانے کے وقت احرار ہو اور قتل کے وقت احرار آتا چکا ہو تو اس پر جزا لازم نہ ہوگی پانچویں شرط یہ ہے کہ قاتل نے صید کو یا ہو قبل اس کے کہ وہ اپنی جگہ سے بھاگے یعنی جہاں محرم نے قاتل کو صید بتایا تھا وہیں اس نے اس کو گرفتار کیا اور اگر صید وہاں سے اٹھ گیا اور دوسرے مکان میں گرفتار ہوا تو محرم پر جزا لازم ہوگی دلالت اور اشارہ میں یہ فرق ہے کہ دلالت

میں ہوتی ہے اور اشارہ سامنے ہوتا ہے بد او کو واسمہ او عمد ا مباحا و مملوکا محرم کا قتل کرنا صید کو یا اس کا بتانا اور اشارہ کرنا اول حج میں ہو یا دوسرے یا تیسرے حج میں اول بار قتل یا ولالت واقع ہوئی ہو یا دوبارہ بھول کر ہو یا جان کر صید مباح ہو یعنی جنگلی یا کسی کا مملوک لیکن صید مملوک میں دو قیمتیں محرم پر واجب ہوں گی ایک قیمت مالک کے واسطے اور دوسری قیمت احرام کی جز میں کذا فی حاشیۃ المطاوی فعلیہ جزاؤہ ولو سبعا غیر مائل او سنا او حاما ولو مسرولا لفتح الواو مانی ر جلیہ ریش کا سر او پل یعنی اگر محرم صید کو قتل کرے یا ولالت کرے تو اس پر اس کی جزا واجب ہے اگرچہ صید ایسا بدنہ جانور ہو جس نے حملہ نہ کیا یا صید مانوس اور مالوف ہو جیسے پلاؤ ہرن یا کبوتر ہو اگرچہ مسرول کبوتر ہو مسرول بغیم میم و فتح سین و سکون و او فتح و او اس کبوتر کو کہتے ہیں جس کے پاؤں میں پیر ہوں مثل پاجامہ کے امام مالک کے نزدیک مسرول کبوتر صید نہیں اس واسطے کہ وہ مانوس ہے وحشی نہیں تو اس کا حکم بط کے برابر ہے ہم کہتے ہیں کہ وہ باعتبار اپنی اصل خلقت کے وحشی ہے لیکن وہ اپنے بھاری پن سے اڑ نہیں سکتا کذا فی المنع او ہو مضطر الی اکلمہ کا یلزمہ القصاص لو قتل انسانا واکل لحمه یا غرم بسبب کمرنگی ویزہ کے صید کے کھانے میں مجبور اور مضطر ہو تو بھی اس پر جزا واجب ہے چنانچہ محرم پر قصاص لازم ہے اگر وہ کسی انسان کو قتل کرے اور اس کا گوشت کھاوے اضطرار میں یعنی اضطرار سے صید کی جزا اور انسان مقتول کا قصاص ساقط نہیں ولقدیم المیتۃ علی العید والعید علی مال الغیر ولم الانسان قبل ولا بعد اور حالت اضطرار میں مردہ جانور کھانا مقدم ہے صید پر اور صید مقدم ہے مال غیر پر اور انسان کے گوشت پر اور قول ضعیف میں صید مقدم ہے سو یہ ہم تقدیم مردار کی صید پر اس میں اختلاف روایت ہے فتاویٰ قاضی خان میں مردار کو تقدیم ہے صید پر اور بسوط میں صید کو تقدیم ہے مردار پر واللہ اعلم کذا فی فتح القدیر ولوالیت نبیالم یحل بحال کمالیوکل طعام مضطر آخر اور اگر میت پیئیر ہو تو کسی حال میں حلال نہیں جیسے ایک مضطر کو دوسرے مضطر کا طعام کھانا جائز نہیں و فی البرزخ العید المذکور اولی الفاتحا اور بنانہ یہ میں ہے کہ ذبح کیا ہو انشکار کا کھانا بہتر ہے طار کھانے سے بالاتفاق اس واسطے کہ مردار میں حرمت ذاتی ہے اور نکار میں عارضی کذا فی الطحاوی عن الزلیعی والجزاء ہوا قومہ عدلان وقیل الواحد ولوالقاتل کیفی فی منقذہ او فی اقرب مکان منہ ان لم یکن لہ فی مقتلہ نیتۃ فاولی التنبیج لا للتخیر اور صید کی جزا وہ قیمت ہے جس کو دو عادل مسلمان مقرر کر دیں جس مکان میں کہ صید مقتول ہو یا اس مکان میں جو مقتول کے نزدیک تر ہو اگر اس کے مقتول میں قیمت نہ ہو بسبب جنگل ہونے کے تو کلو اکا معنف کی عبارت میں تقسیم کے واسطے ہے نہ واسطے اختیار دینے کے اور قول ضعیف میں ایک عادل کا قیمت مقرر کر دینا کافی ہے اگرچہ قائل ہی قیمت ٹھہراوے م ایک عادل کا قیمت ٹھہرانا اس واسطے ضعیف ہے کہ ظاہر انھیں قرآنی کے مخالف ہے اور انھیں میں ظاہر دو عادل کا ہونا واجب معلوم ہوتا ہے نہ مستحب کذا فی فتح القدیر امام اعظم اور ابویوسف کے نزدیک جزائے صید میں قیمت لازم ہے اور امام شافعی اور محمد کے نزدیک ہم شکل ہونا صید کا جزا میں ضرور ہے چنانچہ ہرن میں بکری اور خرگوش میں بکری کا بچہ اور شتر مرغ میں اور گور خر کے قتل میں گائے ان کے نزدیک لازم ہے حق تعالیٰ نے فرمایا لا تقتلوا العید و انتم حرم و من قتلہ منکم متعمداً جزاءہ مثل ما قتل من انتم حکم بہ ذوا عدل منکم بد یا بالغ الکعبۃ او کفارۃ طعام مساکین او عدل ذلک صیانا یعنی صید کو نہ مارو ورم ہو کر اور جو تم میں سے قصداً مارے تو جزا ہے مثل اس کی جس کو مارا جانوروں میں سے وہ جزا جس کو دو عادل شخص تم میں سے حکم کریں نیاز پہنچاوے کعبہ کو یا کفارہ طعام مساکین کا یا برابر اس کے صیام تو امام شافعی کے نزدیک مائث ظاہری لازم ہے اور امام اعظم کے نزدیک مائث معنوی واجب ہے یعنی باعتبار قیمت کے اس واسطے کہ مائث مطلقہ تو وہ جو مصروفہ اور منی و دنوں ہو چنانچہ مشترک النوع میں سو مائث مطلقہ تو یہاں بالاتفاق مراد نہیں لہذا مائث معنوی مراد ہوئی اس واسطے کہ شرع میں مائث معنوی ہی متعین ہے چنانچہ حقوق العباد میں کذا فی البدایہ وخروجھا والحرمانی سبع ای حیوان لایوکل ولو خنزیرا وخیلا لایزاد علی قیمتہ شاة وان کان السبع اکبر منها لان الفساد فی یزاد کول لیس الابارۃ الدائم لایب فیہ الا دم وکذا لو قتل معصا صنفہ لقی اللہ تعالیٰ غیر معلم و مالکہ معصا اور دریدہ جانور کا بدلہ زیادہ نہ کیا جائے بکری کی قیمت سے دریدہ جانور سے یہاں وہ جانور لے ایک سو میں اتنا تاکہ بعد یہ ہے۔ اشباہ و یلزم ایضا مالکہ لو لہذا جزاؤہ ۱۲

مراد ہے جو مال نہیں اگرچہ سورج یا مٹی یا بندر تو غیر مال الہم اگرچہ بکری سے جسم میں بڑا ہو بکری سے اس کی قیمت زیادہ نہ کی جاوے گی اس لیے کہ غیر مال الہم کے قتل میں سورج تو زیزی کے کوئی نساو نہیں کیونکہ اس کا گوشت لائق کھانے کے نہیں تو اس میں واجب نہیں مگر زیزی سو بکری میں حاصل ہے اور اسی طرح اگر حرم نے معلم و ندے کو قتل کیا مثلاً حکامی چیتا یا الذی اللہ میں غیر معلم کی جزا دیوے اور اس کے مالک کو معلم کی قیمت دے اس واسطے کہ ضمان مالک کا باعتبار اس کے ارتفاع کے ہے اور حق شرع باعتبار اس کی ذات کے ہے قطع نظر تعلیم سے کذا فی المصنف ثم لہ ای للقاتل ان لیشتری بہ بدیلاً و یؤدی بکرمہ و یطعم ما و یصدق ان شاء علی کل مسکین و لو ذمیاً نصف صاع من براد صاعاً من تمر او شیعر کالفطرة پھر دیانت کیا چاہیے کہ جب مقتول صید کی دو عادل قیمت ٹھرا دیوں تو قاتل کو اختیار ہے کہ اس قیمت سے بدی مول لے اور اس کو مکہ میں جا کر ذبح کرے یا اس قدر قیمت کا طعام مول لے اور جہاں چاہے تصدق کرے ہر قاتل کو نصف صاع گیہوں یا پورا صاع کھجور یا جو اتد صدقہ عید الفطر کے اگرچہ محتاج ذمی ہو مطلقاً دیئے کہ مکہ ذمی کو دینا منفق بہ کے مخالف ہے اس واسطے کہ صدقات واجبہ کا ذمی کو دینا جائز نہیں چنانچہ کتاب الزکوۃ میں مذکور ہو چکا لایجوزہ اقل او اکثر منہ بل کیونکہ تطوعاً کفایت نہیں کرتا اس سے کم تو دینا یا اکثر دینا بلکہ اکثر دینا افضل صدقہ ہو گا نہ واجب او صام عن طعام کل مسکین یو یا ہر مسکین کے طعام کی عوض ایک ایک دن روزہ رکھے خلاصہ یہ ہے کہ قاتل کو تین امر ہیں اختیار ہے کہ صید کی قیمت سے گائے یا بکری خرید کر کے حرم میں لے جا کر ذبح کرے یا اس قیمت سے مثلاً گیہوں مول لیوے اور ہر مسکین کو نصف نصف صاع دیوے یا بھائے نصف صاع کے ایک روزہ رکھے یعنی اگر پانچ فقیروں کو نصف نصف صاع گیہوں پہنچے ہوں تو پانچ روزے رکھے اور اگر دس کو پہنچے ہوں تو دس روزے رکھے وان فضل عن طعام مسکین او کان الواجب ابتداءً اقل منہ تصدق بہ او صام یو یا بدلہ اور ایک مسکین کے حصے سے اگر اناج بڑے یا سرے سے نصف صاع سے تھوڑا ہی واجب ہوا ہو مثلاً کنشک خاگی کے قتل سے ربع صاع گیہوں واجب ہوئے ہوں تو اتنا ہی مسکین کو دیوے یعنی نصف صاع سے کم تو یا اس کے عوض ایک دن روزہ رکھے و لا یجوز ان یفرق نصف صاع علی مسکین قال العصف تبعاً للبرکۃ ذکر وہ ہنا مقدم فی الفطرۃ الجواز فیغنی کذا لک ہنا اور ہنا نہیں نصف صاع کو چند مسکین پر بانٹنا مصنف نے اپنی شرح منہ الغفار میں بحوالہ اللہ کی پیروی کر کے کہا کہ اسی طرح فقہانے یہاں یعنی جزائے صید میں ذکر کیا ہے اور صدقہ فطر میں اس کا جواز مقدم ہو چکا ہے تو یہاں بھی اسی طرح لائق ہے علی الخصوص نص قرآنی یہاں مطلق ہے تو اپنے اطلاق پر جاری رہے گی کذا فی المصنف و تکفی الاباحۃ ہنا کذا فی الفقیہ اور یہاں اباحت طعام کافی ہے مانند قیمت دینے کے یعنی طعام کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ مسکین کو طعام کا مالک کر دیوے دوسری صورت یہ ہے کہ کھانا پکا کر دونوں وقت ان کو پیٹ بھر کے کھلاوے جتنا وہ کھاویں یا نصف صاع کی قیمت ہر مسکین کو دے و لا ان یدفع کل الطعام الی مسکین واحد ہنا بخلاف الفطرۃ لان العدد منصوص علیہ اور جائز نہیں دینا سب طعام کا ایک مسکین کو یہاں بخلاف صدقہ فطر کے اس واسطے کہ جزائے صید میں تعدد مسکین مخرج ہے قرآن میں بلفظ جمع کما لایجوز دفعہ ای الجزء الی من لا یقبل ثلثاً لہ کاملہ وان علا و فرغہ وان سفلی و زوجتہ و زوجہا و ہذا ہوا حکم فی کل صدقۃ واجبۃ کما فی العرف جیسا کہ جائز نہیں دینا اس جزا کا ان لوگوں کو جن کی گواہی اس کے حق میں مقبول نہیں چنانچہ اصل فرق کی اگرچہ اوچی ہو اور شارح حرم کی اگرچہ بی ہو یعنی اپنے اصول اور فروغ کو قریب ہوں یا بعید دینا جائز نہیں اور نوع کو اپنی زوجہ کا دینا اور زوجہ کا اپنے زوج کا دینا جائز نہیں اور یہی حکم ہے جمیع صدقات واجب میں کہ اصول اور فروغ اور زوجین کو دینا جائز نہیں چنانچہ اس کی تفصیل معرف نکوۃ میں مذکور ہے و وجب بجرمہ و منف ثمرہ و قطع عضوہ بالفحص ان لم یقصد الا صلاح فان قصدہ تحلیلہ حاتمہ من سنوہ و شکک فلا شی علیہ وان مات اور شکار کے زخمی کرنے اور بال کھانے سے اور عضو کاٹنے سے طہب ہوتی ہے جزا بقدر نقصان کے بشرطیکہ یہ امور حرم سے بقصد اصلاح نہ واقع ہوئے ہوں سو اگر بقصد اصلاح ہوئے ہوں چنانچہ بوتر کے چھڑانے میں بل سے یا جال سے کچھ پراور اکھڑ گئے تو اس صورت میں حرم پر کوئی چیز واجب نہیں اگرچہ وہ اس حال میں مریضی جاوے مگر جہاں قدر نقصان کا یہ مطلب ہے کہ معج سالم جانور کی قیمت کی قیمت طہرائی جاوے تو جس قدر دونوں

قیمتوں میں تفاوت ہر اتنا حرم پر واجب ہے مثلاً میح سالم جانور کی ۳۰ درم قیمت ہو اور بعد زخمی ہونے یا عضو کاٹنے کے ۲۰ درم قیمت ہو جاوے تو دس درم حرم پر واجب ہوں گے اس دس درم سے خواہ ہدی مول کے کر حرم میں ذبح کرے یا اتناج کے کر مساکین کو صدقہ دے یا بقدر اس کے روزے رکھے و جب بمتفق ریشہ و قطع فوائض حق خرج من چیز الامناع اور شکار کے پر اکھاڑنے اور پاؤں کاٹنے سے کل قیمت اس کی واجب ہے اس واسطے کہ وہ نکل گیا چیز امتناع یعنی اگر جانور کو کوئی پکڑنا چاہے تو پرندہ اپنے پروں کے سبب سے اڑ جاتا ہے اور چوپایہ اپنے پاؤں سے بھاگ جاتا ہے بھرب پرندے کے پر اکھاڑے یا چوپایہ کے پاؤں کاٹے تو وہ اب آپ کو بچا نہیں سکتا تو گویا اس کو جان سے مارا لہذا کل قیمت اس کی واجب ہونی کذا فی المنع و الطحاوی و کسر بیہ غیر المذراور اس کے اٹھے توڑنے سے کل قیمت اٹھے کی واجب ہے بشرطیکہ گند نہ ہو اور اگر اٹھا گند ہو گا تو حرم پر کچھ واجب نہیں و خروج فرخ میت بہ ای بالکسر اور قیمت واجب سے مردہ کچھ نکلنے سے سبب توڑنے اٹھے کے یعنی جو زندہ کچھ کی قیمت ہو سو واجب ہے اور اگر توڑنے سے پہلے معلوم ہو کہ اٹھے میں کچھ مردہ ہے تو کچھ واجب نہیں اور اگر معلوم نہ ہو کہ توڑنے سے پہلے کچھ زندہ تھا یا مردہ تو اختیاراً قیمت واجب ہے کذا فی الدرر و ذبح حلال صبیح الحرام اور صید حرم کے ذبح کرنے سے غیر حرم پر قیمت واجب ہے یعنی جو شخص کہ اہرام نہیں باندھے وہ حرم کے شکار کو ذبح کرے تو اس پر واجب ہے کہ اس کی قیمت کو تصدق کرے یا ہدی مول کے کر حرم میں ذبح کرے لیکن غیر حرم کو صدقہ کے عوض روزہ رکھنا جائز نہیں اور اگر غیر حرم خود صید کو ذبح نہ کرے اور دوسرا شخص اس کی دلالت سے ذبح کرے تو اس پر کچھ لازم نہیں کذا فی الطحاوی و صلیبہ لہندہ اور قیمت و دودھ جو چھنے سے و قطع حشیشہ و تاجرہ مال کو نہ غیر مملوک یعنی الثابت بنفسہ سواہ کان مملوکا ولا حتی قالوا ثبت فی ملک ام غیلان فقلعہا انسان فعلیہ قیمتہ لکھا و آخری الحق الشریع بنا علی قولہا المقتی بہ من تملک ارض الحرم اور قیمت واجب ہے حرم کی گھاس اور حرم کے درخت کاٹنے سے بشرطیکہ درخت غیر مملوک ہو یعنی خود جم اٹھا ہو بدون بوسنے انسان کے خواہ کسی کا مملوک ہو یا نہ ہو یہاں تک فقہانے تصریح کی ہے کہ اگر بول کا درخت جس کو کیسے بھی کہتے ہیں حرم میں کسی شخص کی مملوک زمین کے اندر جم اٹھے اور کوئی شخص اس کو کاٹ ڈالے تو کاٹنے والے پر دو قیمتیں واجب ہیں ایک قیمت اس کی مالک کے واسطے اور دوسری قیمت حق شریع کے واسطے اس مسئلہ کی بناء ہے صاحبین کے مفتی یہ قول پر کہ زمین حرم کی مملوک ہے اور امام اعظم کے نزدیک زمین حرم وقف ہے تو مملوک نہیں ہو سکتی و لا ثبت ای لیس من جنس باینبہ الناس فلو من جنسہ فلا شیء علیہ اور دوسری شرط وجوب قیمت کی یہ ہے کہ وہ جانے کا درخت نہ ہو یعنی اس قسم کا درخت نہ ہو جس کو لوگ باعتبار اپنی عادت کے بولتے اور جانتے ہیں تو اگر اس کے ہم جنس ہو یعنی ایسا خود درخت درخت ہو جس کو لوگ بولتے اور جانتے ہیں تو اس کے کاٹنے سے اس شخص پر شرعاً مواخذہ نہیں ہاں اگر کسی کی مملوک زمین پر ہو گا تو مالک کو البتہ قیمت دینا لازم ہو گا کذا فی حاشیۃ الطحاوی ہم کتب فقہ علی المصنوع شرح ہدیہ میں مصرح ہے کہ حرم کی گھاس اور حرم کا درخت دو قسم ہیں ایک قسم تو مردہ درخت ہے جس کو لوگوں نے بویا اور دوسری قسم وہ ہے جو خود رہ رہیے اکثر جنگل درخت تو جو انسان کا بویا ہے اس کی دو قسمیں ہیں یا ایسا درخت ہے جس کو لوگ بولتے ہیں بطور عادت کے یا ایسا جس کے بولنے کی عادت نہیں ان دونوں قسموں کے کاٹنے میں جہذا واجب نہیں اور جو خود رہ رہیے درخت ہے اس کی بھی دو قسم ہیں یا اس جنس سے ہے جس کو لوگ بولتے ہیں تو اس کے کاٹنے میں بھی جہذا واجب نہیں یا ایسا خود رہ رہیے درخت ہے جس کو انسان نہیں بولتا لہذا فی حق قسم کی گھاس اور درخت کاٹنے میں جہذا واجب ہے کذا فی الدرر اور اس امر میں اصل وہ حدیث ہے جو صحاح ستہ میں ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ جب کہ فتح ہوا تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر محمد کسی کی بعد اس کے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے کہے تھے کہ میں نے اسے اسباب الغیال کو ہلاک کیا اور اپنے رسول اور مومنین کو مکہ پر مسلط کیا اور میرے واسطے سات بھر مکہ حلال ہو گیا پھر اس کی حرمت باقی رہی قیامت تک مکہ کاٹا جائے اس کا درخت اور نہ ستیا جاوے یہاں کاٹھا اور نہ کالی جاوے یہاں کی گیل گھاس اور حلال نہیں یہاں کی گری چیز تو عباس نے کہا مگر اذخر کے کاٹنے کی اجازت ہو ہماری قبروں اور گھروں کے واسطے تو حضرت مسلم نے فرمایا مگر اذخر یعنی اس کا کاٹنا حرام نہیں ہر چند ظاہر حدیث میں سوائے اذخر کے کوئی گھاس اور درخت مستثنیٰ نہیں لیکن فقہانے دلیل

اجماع ہوتے لکن مفسرین نے اس واسطے کہ حضرت معلوم کے وقت سے اب تک وہاں نہایت کثرت سے اور کاٹنے کی عادت جاری ہے بلا انکار
علاوہ اہل کے ممنوع تو حرم کا درخت اور گھاس ہے تو حرم کی طرف اسی درخت اور گھاس کی نسبت کامل ہوگی جو خود وہ ہے اور انسان کی طرف منسوب نہیں اور
جس کو انسان نے بویا غلاہ اس کے بونے کی عادت ہو یا نہ ہو وہ انسان کی طرف منسوب ہوگی کذا فی البدیۃ والاختیار شرح المختار مغلطوع و ورق لم یفر بالشجرۃ فذلہ
قطع الشجرۃ لان اثمہ اثم مقام النہای چنانچہ حرم کے مغلطوع و درخت اور پھولوں میں مواخذہ شرح کا نہیں بشرطیکہ پھول کا توڑنا درخت کو ضرر نہ کرے اور چونکہ اس
گھاس اور درخت کے کاٹنے میں کچھ جزا نہیں جو جانس ہو انسان کے بونے کا لہذا احلال ہے کاٹنا اس درخت کا جو پھلتا ہو اس واسطے کہ اس کا پھلنا قائم مقام ہے
اس کے بونے اور جانس کے قیمت فی کل ما ذکر الا ما جف ادا نکسر لعدم النماء و ذہب بغير کالون او ضرب فسطاط لعدم امکان الاحتراز عنہ لانه منع واجب ہے قیمت
اس چیز کی جس کے پر کاٹنے کے یا مغلطوع یا کسوز یا مذکور ہوئے جمیع مسائل مذکورہ ہیں چنانچہ تفصیل ان کی ترجمہ میں مفصل مذکور ہے مگر جو گھاس یا درخت
جس کی ہوگی یا ٹوٹ گیا تو اس کے قطع کرنے میں قیمت واجب نہیں بسبب عدم نمو کے اس واسطے کہ جب درخت میں نمو نہ رہے تو وہ درخت نہ رہا حلیہ ہو گیا اور
ضائع ہو گیا بسبب بھٹی کھودنے یا غیرہ کاٹنے کے اس واسطے کہ ایسے امور سے چھٹا سکن نہیں اور دوسری علت یہ ہے کہ اس طرح سے ضائع ہونا بالفتح ہے نہ بالاص
والعبرۃ لالصل لا یحتمل الا اعتبار درخت کی جڑ کا ہے نہ شاخ کا پس اگر ایک درخت کی جڑ حرم میں ہے اور شاخیں اس کی حل میں تو وہ درخت حرم کا ہے اس کے
کاٹنے سے قیمت دینا واجب ہوگا اور اگر جڑ اس کی حل میں ہے اور شاخیں حرم میں تو وہ حل کا درخت ہے نہ حرم کا و بعضہ ای الاصل کما ترو جی اللہ و تھوڑی
بڑا کچھ حرم میں تمام جڑ کے برابر ہے بنا برقیع حرمت کے والعبرۃ لمکان الطیر فان کان علی شخص بحیث لو وقع الصيد وقع فی الحرم فهو صید الحرم والا
اور اعتبار اٹلے دالے کے مکان کا ہے سو اگر پرندہ شاخ پر ہو اس طرح کہ اگر فکسار کرے تو حرم کی زمین میں گرے تو وہ حرم کا شکار ہے اور اگر حرم میں نہ گرے
تو وہ حرم کا شکار نہیں ولو کان تو اثم الصيد القائم فی الحرم و اثمہ فی الحل فالعبرۃ لقوائمہ بعضہا کما لا لایسہ و ہذا فی القائم فلو نائمًا فالعبرۃ لرأسہ لیسقوط اعتبار
قوائمہ فالجمع الجرح والحرم اور اگر کھڑے صید کے پاؤں حرم میں ہوں اور اس کا سر حل میں تو اعتبار اس کے پاؤں کا ہے یعنی وہ شکار حرم کا گنا جاوے گا اور بعض
پاؤں کا حرم میں ہونا سب پاؤں کے برابر ہے یعنی اگر ایک پاؤں بھی حرم کی زمین میں ہو گا تو وہ حرم کا شکار ہے نہیں اعتبار ہے شکار کے سر کا یعنی اگر اس کے
پاؤں حل میں ہوں اور سر حرم میں تو وہ شکار حل کا ہے نہ حرم کا اور یہ حکم کھڑے شکار کے ہے سو اگر صید متا ہو یعنی لیٹا ہو تو اس کے سر کا اعتبار ہے اس واسطے کہ
اس حال میں اس کے پاؤں کا اعتبار ساقط ہے تو یہاں دو موقع ہوئے ایک اباحت کا اور دوسرا تحریم کا تو تحریم کا ظہر ہوگا سو اگر صید لیٹا ہو اور اس کا سر حرم
میں ہو اور پاؤں حل میں تو وہ حرم کا صید ہے اور اگر سر اس کا حل میں ہو تو وہ حل کا صید ہے والعبرۃ لحالہ الرئی الا اذا رماہ من الحل و المرسم فی الحرم یجب الجزاء
استحسانا بدلیج اور اعتبار بھینک مارنے کی حالت کا ہے یعنی اگر غیر حرم کے حل سے بندوق یا تیر مارا شکار کو تو اس پر جزا نہیں لیکن اگر حل سے مارا اور حرم میں
گرا اور شکار کا کھانا براہ راست ان کے اس پر جزا واجب ہے کذا فی البدیۃ ہم فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ اگر رانی اور مری دونوں حرم میں ہوں یا ایک حرم
میں ہو تو جزا واجب ہے اور اگر دونوں حل میں ہوں تو جزا واجب نہیں بشرطیکہ تحریم میں ہو کر نہ نکلا ہو و یہی حکم ہے باز اور شکاری کتا چھوٹے کا و لو
شروع ہینا اور ادا او علیہا بنہ فہم کیرم اکلم و جائز بیعہ و کیرہ و یجوز نمذہ فی الفداء ان فناء لعدم الذکاۃ بخلاف ذبح الحرم او صید الحرم فانہ میتہ
اور اگر حرم کا کھانا یا شکار کا و وہ دلو اور اس کی قیمت کا ضائع دیا تو اس کا کھانا حرام نہیں اور اس کا بیچنا جائز ہے اور اگر وہ ہے اور اگر
چاہے تو اس کو بیچ کر اس کی قیمت جزا دے اور اگر کھانا اور بیچنا اس واسطے جائز ہو کہ ان میں ذبح کرنا شرط نہیں بخلاف ذبح حرم کے اور
کھانا یا شکار ذبح کیا تو حلال میں خواہ حرم میں یا غیر حرم میں شکار ذبح کیا تو وہ حلال ہو گیا اس واسطے
ذبح کرنا فصل مشروع ہے معلوم پر اور حرم کے صید پر حرام ہے تو اس کا کھانا اور بیچنا جائز نہیں کذا فی المنع عن سراجیہ اور حرم کو صید کا زندہ ہینا بھی

جائز نہیں اس واسطے کہ تعالیٰ نے فرمایا حرمین کو تم پر حرام ہے مید خشکی کا تو شکار اس کے حق میں ایسا ہو گیا جیسے شراب کڈانی فتح القدر ولا یرعی حشیشہ ہدایہ ولا یقطع بمنجل الا الاذخر اور نہ چرائی جاوے گھاس حرم کی امام اعظم اور محد کے نزدیک کڈانی الہدایہ اور نہ کانی جاوے پیسے سے سوائے اذخر کے م اذخر کا کٹنا درست ہو گیا بالتماس عباسی کے چنانچہ صحاح سنہ کی حدیث میں مذکور ہو چکا اذخر بکر اول و ثالث ایک خوشبودار گھاس ہے جس کو ہندی میں گندھیں اور گنہیل اور ہراج کی گھاس کہتے ہیں فلا باس باخذ کما لانہا کالجاف کچھ مضائقہ نہیں حرم کی کھیتی لینے میں اس واسطے کہ وہ خشک سی چیز ہے گھاس نہیں ہے ولقتیل فلیہ من بد نہ اوالقائما اوالقاء ثوبہ فی الشمس لتتوت تصدق بما شاء وجرادة اور اپنے بدن کی جوں مارنے سے یا اس کے ڈلنے سے یا اپنے کپڑے کو دھوپ میں ڈالنے سے تاکہ وہ مر جاوے صدقہ دے جتنا چاہے جیسے ٹڈی کے مارنے میں صدقہ واجب ہے یعنی کھڑا سول یا کھجور یا مٹی بھرائاج م اپنے بدن کی جوں مارنا اس واسطے منع ہوا کہ وہ بدن کے میل سے پیدا ہوتی ہے اور میل کا چھڑانا بدن سے محرم کو جائز نہیں مانند بال کے دلہا دوسرے شخص کے بدن کی جوں کا مارنا یا زمین کی گری جوں کو مارنا جائز ہے اور اگر کپڑا دھوپ میں ڈالے اور جوں مارنے کی نیت نہ ہو تو اس پر جزا واجب نہیں کڈانی المنع البوداد و اذخر ہندی میں البوم پڑھ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ٹڈی کو کھاؤ کہ وہ دریا کا مہید ہے تو بموجب اس حدیث کے ٹڈی کے قتل میں کچھ مضائقہ نہیں لیکن امام مالک کے موطا میں عرواقی سے ثابت ہے کہ حرم کے ٹڈی مارنے میں فرمایا انقرة غیر من جرادة یعنی ایک کھجور صدقہ دے اس واسطے کہ کھجور بہتر ہے ٹڈی سے اور ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے بھی اسی طرح روایت کی ہے اور تمام اصحاب مذاہب حنفیہ اس میں فاروق اعظم کے تابع ہیں واللہ اعلم کڈانی فتح القدر و یجب الحرا و فیہما ای القملۃ بالالدلالۃ کافی الصید اور واجب ہے جزا جوں میں بتانے سے بھی چنانچہ مید میں بتانے سے بھی واجب ہے یعنی اگر حرم نے اپنے بدن کی جوں کسی کو دکھائی یا اشارہ کیا اور اس نے مار ڈالی تو حرم پر جزا واجب ہوگی و یجب فی اکثر من نصف صاع و اکثر ہوا الزائد علی ثلثہ و الجراد کا قتل بجراد کثرت سے جوں مارنے میں نصف صاع کا مہید واجب ہے اور کثیر وہ ہے جو تین سے زائد ہے اور ٹڈی جوں کے برابر ہے قلیل اور کثیر کی وجوب جزا میں کڈانی البوداد و اذخر ہندی میں ہے کہ دس یا زیادہ کثیر ہیں اور اس سے کم قلیل کڈانی الطحادی و لاشی تقبل طراب الا لتعق علی الظاہر ظہیر و تعیم الجرد وہ فی النہر اور کچھ جزا نہیں نہ حرم پر نہ غیر حرم پر کوئے کے قتل کرنے میں سوائے متعق کے بنا بر قول ظاہر کے کڈانی الظہیر اور بحر الرائق کی تعیم کو رد کیا ہے نہ الرافق میں بحر الرائق میں کہا کہ تینوں قسم کے کوئے کو مارنا درست ہے تو اس میں متعق بھی آگیا کہ موذی ہے ہمیشہ جانور کی مہر کو چوچ سے کھودتا ہے نہ الرافق میں کہا کہ ہذا نہیں ابو یوسف صرح روایت ہے کہ حدیث میں اس کوئے کے قتل کرنے کا حکم ہے جو نجاست کھاتا ہے یا دانہ اور نجاست دونوں کھاتا ہے اور یہی قسم موذی ہے اور معراج الدلیۃ میں ہے کہ متعق جانور کو اکثر نہیں ستا ہے تو دوام ایذا سانی کا موذی مندفع ہو گیا اور ظہیر یہ میں ہے کہ متعق میں دو روایتیں ہیں ظاہر روایت یہ ہے کہ وہ مید میں داخل ہے طحادی نے کہا کہ متعق ایک کھو ہے اس کا رنگ سیاہ اور سفید ہوتا ہے اس کی آواز عین اور قاف کے مشابہ ہے وحدۃ کفر متین و جزا ہر جندی فتح الحرا و اپیل کے قتل میں کچھ نہیں شارع کتابہ حدۃ بکر حادث فتح وال ہمزہ اور ہر جندی نے مے کا نتمہ بھی تجویز کیا ہے م حدۃ فتح اول دونک کے تیر کو کہتے ہیں اور ظاہر تو بکر اول ہے کڈانی القاموس و ذئب و حبیہ و تقرب و فارة بالہمزہ و جزا ہر جندی التسمیل و کلب عقورای و حشی اما یزہ نلیس بعید اصلا اور بھیڑیے اور سانپ اور بچھو اور بچھو ہے کلب عقور یعنی وحشی کتے کے قتل میں کچھ جزا نہیں اور وحشی کتے کے سوائے ابی کتابہ گز مید نہیں شارع کتابہ ہے کہ فارة کا لفظ ہمزہ ساکنہ ہے اور ہر جندی نے اس میں تسمیل بھی ہائز رکھی ہے یعنی ہمزہ اور الف کے بین میں پڑھنا م وحشی کتابہ چند مید ہے لیکن بسبب اس کی ایذا سانی کے جزا اس کے قتل کی ساقط ہو گئی صا نہ الرافق نے اپنی کتاب میں سقوط جزا میں ملت اسی طرح بیان کی ہے اور بخاری اور مسلم میں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانچ موذی جانور ہیں کہ حل اور حرم میں ماسے جاتے ہیں کوا اور پیل اور بچھو اور چوہا اور کلب عقور اور مسلم کی دوسری روایت میں سانپ مذکور ہے کچھ کے عوفی اور عجمی کی دوسری

روایت عبد اللہ بن عمرؓ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کے مارنے میں محرم پر کچھ گناہ نہیں اور دار قطنی اور طحاوی کی حدیث مرفوعہ میں
 محرم کو بھڑے کے قتل کی اجازت ہے اور سنن ابی داؤد کی حدیث مرفوعہ میں بیع مادی کے قتل کرنے کی محرم کو اجازت ہے یعنی وہ درندہ جو حملہ کرے کذا فی فتح القدیر
 وجوز و نمل لمن لا یؤذی ولذا قالوا لم یمل قتل الکلب الاہلی اذ لم یؤذی الا لقتل الکلاب منسوخ کی فی الفتح ای اذ لم تقف اور پھر اور چوٹی کے قتل میں کچھ نہیں
 خواہ بڑی قسم کا پھر ہوا پھوٹا اور چھوٹی چھٹی ہو یا بڑی یا مناسب کا جائز ہے لیکن اگر ایذا نہ دے تو مانا حلال نہیں کذا فی المنہ ولذا فقہانہ کہاہے کہ کلب اہلی یعنی
 بلا وکتاجب کہ مؤذی نہ ہو تو اس کا مارنا حلال نہیں اور کتوں کے قتل کرنے کا حکم جس حدیث میں ہے سو وہ منسوخ ہے کذا فی الفتح یعنی اس صورت میں ہے
 جب کہ کتے مزرعہ کو تہہ ہوں اس واسطے کہ ملحقہ میں معرہ ہے کہ جب کتے ایک گاؤں میں زیادہ ہو جاویں اور وہاں کے لوگوں کو ضرر پہنچاتے ہوں تو وہاں کے لوگوں
 کو قتل کر دیا جائے کذا فی المنہ و برغوث و قراد و سلحفاة بغم فتح مشکون و فرائش و ذباب و دوزخ و زبور و قنفذ و صر و صباح لیل و ابن عرس و لم جبین و
 اربعہ و اربعین و کذا فی معجم ہوام الارض لانہا لیست بعیدہ عن الملوکہ من البدن اور سپود و چوٹی اور کچھ اور پتنگا اور کھی اور گرگٹ اور بھڑا و سہی اور صر و اوچنگا اور نیرلا
 اظام جبین اور کھکھوڑا اور اپنے معشرات الارض کے قتل کرنے میں محرم پر کوئی چیز لازم نہیں اس واسطے کہ یہ جانور اور کبڑے صید نہیں ہیں اور نہ انسان کے بدن میں
 سے پیدا ہوتے ہیں جن کے قتل سے جزا لازم آوے صر و اورام جبین و دھچوٹے جانور ہیں کذا فی القاموس و بیع ای حیوان ماصائل لا یکن دفعہ الا بالقتل فلو یمنع لہ
 فقتلہ لزم الجواز کی تلزمہ فقیہ لوملوکہ اور درندہ یعنی ایسی جانور حملہ کرنے والے کے قتل سے جزا لازم نہیں جس کا بٹانا بدو قتل کے دفع کرنا ممکن نہ ہو تو اگر بدو قتل کے دفع کرنا ممکن ہو اور پھر
 بھی اس کو قتل کرے گا تو اس پر جزا لازم ہوگی جیسے کہ قاتل پر قیمت لازم ہوگی اگر حملہ کرنے والا جانور کسی کا ملک ہو کذا فی المنہ طحاوی نے کہا کہ شارح کی تشبیہ دینے
 سے معلوم ہوا کہ بیع ملک میں دو قیمتیں لازم ہوں گی ایک حق شرع کی قیمت جو بکری کی قیمت سے زیادہ نہ ہوگی اور دوسری حق مالک کی قیمت جس قدر کہ ہو و لہ
 ذبح شاة و لیلو یا ظبیان الام ہی الاصل و بقدر و جاج و بطل اہلی اور جائز ہے محرم کو ذبح کرنا بھڑ بکری کا اگرچہ اس کا باپ ہرن ہو اس واسطے کہ اس
 میں مان اصل ہے نہ باپ اور جائز ہے ذبح کرنا گائے اور اونٹ اور مرغی اور بطل اہلی کا اس واسطے کہ یہ جانور اصل خلقت میں وحشی نہیں تو یہ صید میں داخل نہیں
 کہ محرم پر ان کا ذبح کرنا حرام ہو بطل اہلی سے وہ بطل مراد ہے جگر دل میں اور جوفوں میں رہتی ہوں اس واسطے کہ وہ بنا بر اصل خلقت کے مالوف اور مالوس ہوتی
 ہیں بخلاف وحشی بطل کے جو جنگل میں اڑتی پھرتی ہیں کہ ان کے ذبح کرنے میں محرم پر قیمت واجب ہوگی کذا فی الطحاوی و اکل ماصا وہ حلال و لیلو و ذبح
 فی الحل بلا و لایہ محرم ولا امرہ بہ ولا امانہ فلو وجد احدہما حل للحم لا للحم علی المختار اور جائز ہے محرم کو کھانا اس شکار کا جس کو غیر محرم نے شکار کیا ہو اور
 حل میں ذبح کیا ہو اگرچہ محرم ہی کے واسطے شکار کیا ہو تو بھی جائز ہے بشرطیکہ محرم نے شکار کو نہ بتایا ہو اور نہ اجازت دی ہو شکار کرنے کی اور نہ اس پر امانت
 کی ہو سو اگر ان امور ثلاثہ سے ایک امر بھی پایا جاوے گا تو وہ شکار غیر محرم کو تو حلال ہوگا اور غیر محرم پر حلال نہ ہوگا بنا بر قول مختار کے جس کو طحاوی نے روایت کیا
 م امام مالک اور شافعی کے نزدیک اگر غیر محرم شکار کرے گا محرم کے واسطے تو اس کا کھانا محرم کو حلال نہیں بدلیل ترمذی اور ابو داؤد کی حدیث کے کہ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم و اصحابہ وسلم نے فرمایا کہ صید تم پر حلال ہے جب تک کہ تم نہ شکار کرو یا تمہارے واسطے شکار کیا جاوے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی
 یہی بن معین نے تصنیف کی ہے اور اگر تم بھی ہو تو یہ مطلب ہے کہ جب محرم کے امر سے شکار ہو ہو تو حلال نہیں اور امام اعظم کی دلیل وہ حدیث ہے جو صحاح
 ستہ میں اختلاف ہے مروی ہے کہ حضرت صلح کے اصحاب بعضے محرم تھے اور بعضے غیر محرم سو میں نے ایک گورغر کو دیکھا اور اس کو شکار کیا اور اصحاب نے اس
 کو کھایا اور اس کا سوال حضرت صلح سے کیا فرمایا کہ کسی نے تم میں امر کیا تھا شکار کا یا اس کی طرف اشارہ کیا تھا اصحاب نے کہا کہ نہیں حضرت صلح نے
 فرمایا تو کھاؤ گوشت کو اور مسلم کی روایت یوں ہے کہ کیا تم نے اشارہ کیا تھا یا امانت کی تھی اصحاب نے کہا نہیں فرمایا کہ کھاؤ طحاوی نے کہا کہ ابو قتادہ نے
 اسے صر و اور صر سے ملاحت سے معلوم ہوتا ہے کہ دندہ ایک تم پھیل کی ہے جو جنگلوں یا باغوں میں پائی جاتی ہے

فقط اپنے واسطے شکار نہ کیا تھا بلکہ حرم اصحاب کے واسطے بھی کیا تھا پھر بھی حضرت صلعم نے اس کو مباح فرمایا کذا فی المعنی شرح الکفر ونبیہ بذبح
 حلال صید الحرم وصدق بہا ولا یجز یہ الصوم لانہا عرۃ لا کفارة حتی لو کان الذابح محرما بوجہ الصوم وبقید الذبح لانه لا شی فی دلالتہ الا لام صید حرم کے
 ذبح کرنے سے غیر حرم پر قیمت اس کی واجب ہے تو اس قیمت کو تصدق کرے یا اس سے ہدی مولے کرے کہ میں ذبح کرے کذا فی المطاوی اور کفایت نہیں
 کرتا اس کو روزہ رکھنا اس واسطے کہ یہ جزا غیر حرم پر ڈالنے سے نہ کفارہ یہاں تک کہ اگر ذبح کرنے والا صید حرم کا محرم ہوگا تو اس کو روزہ رکھنا کافی ہوگا اور
 مصنف نے ذبح کی قید لگائی اس واسطے کہ اگر غیر حرم شکار حرم پر دلالت کرے گا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں مولے گناہ کے ومن دخل الحرم ولو لالا او
 الحرم ولو فی الحل و فی یدہ تحقیقہ یعنی الجارحہ صید و جب ارسالہ ای اطارتہ اور سالہ للحمل و دلیقہ قہستانی علی وجہ غیر مضمیع لہ لان لسیب الدیۃ
 حرام اور جو شخص کہ حرم میں داخل ہو اگرچہ احرام نہ باندھے ہو یا جس نے کہ احرام باندھا اگرچہ حل کے اندر احرام باندھا ہو اور اس کے تحقیقی ہاتھ میں صید قیمتی
 ہاتھ سے جھپی ہاتھ مراد ہے جس کو جارحہ کہتے ہیں تو اس شخص پر واجب ہے صید کا چھوڑ دینا یعنی اڑا دینا طائر کا یا حل میں اس کو کسی کے پاس بھیج دینا بطور امانت
 کے کذا فی القستانی حل میں جانور کو اس طرح روانہ کرے کہ وہ ضائع نہ ہو یعنی چوپائے کو مطلق العنان نہ کر دے اس واسطے کہ چوپائے کا چھوڑ دینا بطور سائنڈ کے
 حرام ہے کذا فی البحر حرم میں جانور کا چھوڑ دینا اس لیے واجب ہو کہ جب حرم میں داخل ہو تو وہ حرم کا صید ہو گیا کذا فی النہر و فی کتابہ جامع الفتاوی شری مصافیر
 من العیاد و امتقنا جازان قال من اخذ بانہی لہ ولا یخرج من ملک باعنا و قیل لا لانه یفنیع للمال انتہی قلت و حیثہ فتقید الاطارتہ بالاباہ قبل اوجامع الفتاوی
 کی کتاب الکراہیہ میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے شکاری سے چڑے مول لیے اور ان کو چھوڑ دیا تو جائز ہے اگرچہ چڑے وقت یہ کہنا کہ جو ان کو پکڑے وہ ان کا مالک
 ہے اور اس کے چھوڑ دینے سے اس کی ملک سے وہ باہر نہیں ہوتے خواہ کلام مذکور کہے یا نہ کہے کذا فی المطاوی اور بعضوں نے کہا کہ چھوڑنا جائز نہیں کہ مال
 کا ضائع کرنا ہے انتہی کلام الفتاوی شاربہ کتابہ جب کہ جامع الفتاوی سے اتفاق طیر کا مفصل حکم معلوم ہو تو طائر کے اٹلے کو اباحت سے مستفید کرنا چاہیے قبل
 اڑانے کے یعنی اڑانے سے پہلے یوں کر چھوڑ دے کہ جو اس کو پکڑے وہ اس کا مالک ہے کذا فی المطاوی و فی کتابہ مختارات النوازل سبب دایۃ فاخذہ آخر
 واصلہا فلا سبیل للمالک علیہا ان قال عند تسبیہا ہی لمن اخذہا وان قال لامحاجۃ لی بہا فلا اخذہا والقول قولہ بیمنہ انتہی اور مختارات النوازل کی کتاب الکراہیہ
 میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے چوپایا چھوڑ دیا سو دوسرے شخص نے اس کو پکڑ لیا اور اس کو راستہ کیا تو مالک اول کو اس پر اختیار نہیں بشرطیکہ چھوڑے
 وقت اس نے یہ کہا ہو کہ یہ اس کا ہے جو اس کو لیزے اور اگر چھوڑے وقت یوں کہا ہو کہ مجھ کو اس کی کچھ حاجت نہیں تو مالک اول کو اس کا لینا جائز ہے
 اور مالک ہی کا قول اس میں قسم کے ساتھ معتبر ہوگا انتہی کلامہ لا یجب ان کان الصید فی بیئہ بحر یا ان العادۃ الفاشیۃ بانک دی من احدی الحج
 چھوڑنا واجب نہیں اگر صید حرم کے گھر میں ہو بسبب جاری رہنے عادت ظہرہ کے اس میں اور جبریاں عادت دلائل شریعہ میں سے ایک دلیل ہے یعنی
 صحابہ کبار احرام باندھتے تھے اور ان کے گھروں میں صید اور داجن موجود رہتے تھے اور ان سے منقول نہیں کہ وہ چھوڑ دیتے ہوں تو یہ اجماع ضعیف ہو اور
 اجماع حجت شری ہے داجن اس جانور کو کہتے ہیں کہ جو مکان سے مالوف ہو اصل اس کی وحش ہو یا مانوس چنانچہ ہرن اور کبوتر اور کبیری کذا فی النہر
 والبع مہ جریان عادت فردن ثلثہ یعنی مہا بہ اور تا بعین اور تبع تا بعین کی البتہ حجت ہے کہ ان کے حق میں غیر القرون دار رہنے اور یہ مطلب نہیں کہ ہر قرن
 کی جریان عادت حجت شری ہے واللہ اعلم او قفصہ ولو القفص فی یدہ دلیل اخذہ المصنف بخلافہ للمحدث یا صید پھرے میں ہو تو بھی اس کا چھوڑ دینا
 واجب نہیں اگرچہ پھر انحر کے ہاتھ میں ہو دلیل لینے مصنف کے ساتھ خلاف کے حدیث کو یعنی جیہ بے وضو کو مصنف کا ہاتھ میں لینا جائز نہیں لیکن اگر
 جزدان میں ہو تو لینا اس کا درست ہے اسی طرح حرم کو صید کا ہاتھ میں لینا جائز نہیں لیکن اگر وہ پھرے میں ہو تو پھرے کا لینا درست ہے اس
 واسطے کہ صید پھرے میں ہے نہ ہاتھ میں اور بعضوں نے کہا کہ پھرے میں لینا ہاتھ میں لینے کے بلا سبب اس دلیل سے کہ جو پھرے کو منصب کرنے وہ

صید کا نامب شمار ہو گا کذا فی النہر ولا یخرج العید عن ملکہ بہذا الار سال فلہ امسا کہ فی الحل ولہ اخذہ من انسان اخذ منہ لانہ لم یرسل من
 اختیار اور صید اس چھوڑ دینے سے حرم یا حلال کی ملک سے نہ نکل جاوے گا تو اس کو بعد فراغت احرام کے صید کا پکڑ رکھنا حل میں جائز ہے اور اس کو لینا
 کا اس کوئی سے جائز ہے جس نے صید کو اس سے لے لیا تھا اس واسطے کہ اس کا چھوڑ دینا اختیار سے نہ تھا بلکہ مجبوری احرام بالضرورت دخول حرم تھا فلو کان
 جارحاً لکذا فقتل حمام الحرم فلا شئ علیہ لفعلاً واجب علیہ پھر اگر صید پکڑنے والا ہونا چاہے باز سو وہ حرم کو ترک کرے تو چھوڑ دینے واسطے پر کچھ جزا لازم نہیں
 اس واسطے کہ اس نے وہ کیا جو اس پر واجب تھا یعنی حرم پر صید کا چھوڑ دینا واجب تھا سو اس نے چھوڑ دینا واجب اگر وہ کسی جانور کو مارے تو اس کا کیا قصور
 فلو باعہ رد البیع ان لقی والا فخلیہ الجبر اعلان حرمة الحرم والا حرام تمنع بیع العید سو اگر صید کو بیچنا تو بیع کو پھیرے اگر صید باقی ہو اس واسطے کہ بیع نہ سکے اور
 اگر صید مر گیا ہو یا مشتری نہ ملتا ہو تو بائع پر جزا واجب ہے اس واسطے حرمت حرم اور احرام باندھنے کی صید کے بیچنے کی مانع ہے اور اگر بائع اور مشتری حرم میں
 ہوں اور صید حل میں ہو تو شہدین کے نزدیک بیع جائز ہے کذا فی المنع ولو اخذ حلال صیداً فاحرم ضمن مرسل من یدہ الحکمیۃ اتفاقاً من الحقیقیۃ عندہ فلو لہما
 استعان کانی البرہان اور اگر غیر حرم نے حرم کا صید پکڑا پھر احرام باندھا تو ضمان دے گا اس کا چھوڑ دینے والا اس کے حکمی ہاتھ سے بالفاق امام اور صاحبین کے یعنی اگر
 گھر میں سے یا پھر سے کوئی شخص اس صید کو چھوڑ دے گا تو اس کو بالاتفاق ضمان دینا ہو گا اور اگر اس کے حقیقی ہاتھ سے کوئی چھوڑ دے گا تو امام اعظم کے نزدیک
 اس پر ضمان لازم ہو گا نہ صاحبین کے نزدیک اور صاحبین کا قول ثابت ہے بدلیل استمان کے کانی البرہان استمان یہ ہے کہ چھوڑنے والے نے امر بالمعروف
 اور نہ عن النکر کیا واصل الحسنین من سبیل جیسے خلاف شرع باجوں کے ٹوڑنے میں ضمان نہیں صاحب بگرنے کہا کہ صاحبین کا قول لائق فتویٰ ہے چنانچہ
 آلات لہو کے ٹوڑنے میں انہیں کا قول مفتی بہ ہے کذا فی المنع ولو اخذہ محرم لا یضمن مرسلہ اتفاقاً لان الحرم لا یملکہ وحینئذ فلا یأخذہ من اخذہ اور اگر حرم کا صید
 حرم نے پکڑا تو اس کے چھوڑ دینے والے پر ضمان لازم نہ ہو گا بالاتفاق اس واسطے کہ حرم اس کا مالک ہی نہیں ہوتا ماسد غرادر خنزیر کے اور اس وقت میں یعنی
 جب کہ حرم مالک نہ ہو تو حرم نے گا صید کو اس شخص سے جس نے اس سے لے لیا اگرچہ حل میں ہو کذا فی المطاوی والصید لا یملکہ الحرم بسبب اختیاری
 کثر او دہنتہ بل بسبب جبری والسبب الجبری فی احدی عشر مسئلۃ مبسوطة فی الاشباہ فلذا قال تبعاً للبر عن المحیط کالارث وجعل فی الاشباہ بالاتفاق لکن فی النہر
 عن السراج انہ لا یملک بالیراث وبالأظاہر اور صید کا مالک نہیں ہوتا حرم اختیاری سبب ہے مانند بیع اور ہبہ اور صدقہ اور وصیت کے بلکہ جبری یعنی بے اختیاری سبب
 سے مالک ہوتا ہے اور جبری سبب سے ملک حاصل ہوتی ہے گیارہ مسئلوں میں جو اشباہ میں نشر و جانہ کو رہیں سو اسی واسطے باتباع بوالرث عن المحیط مصنف
 نے جبری سبب کی مثال دی کہ جیسے وراثت یعنی حرم صید کو بوارثت البنت مالک ہوتا ہے اور اس کو مشاہد میں صاحب بگرنے اتفاقاً قول قرار دیا ہے لیکن نہ اتفاقاً میں
 مرار سے منقول ہے کہ حرم صید کو میراث سے بھی مالک نہیں ہوتا اور یہی قول ظاہر ہے اس واسطے کہ حرم کے حق میں صید حرم العین سے مطلقاً لقولہ تعالیٰ لا حرم علیکم
 صید البر ما تم حراماً شارح نے اشارہ کیا کہ ماتن کا قول خلاف ظاہر ہے تو متن میں داخل کرنا اس کا مناسب نہ تھا فان قتله محرم آخر بالغ مسلم ضمان جزائیں
 الاخذ بالاخذ والقاتل بالقتل پھر اگر حرم کے پکڑے صید کو دوسرے بالغ مسلم حرم نے قتل کیا تو دونوں حرم و جزا کا ضمان دین پکڑنے والا حرم کو پکڑنے والے کے جزا دے اور
 قاتل قتل کرنے کی حرم حرم قاتل میں جیسے بالغ اور مسلم کی قید شارح نے لگائی دیسا ہی قاتل کی بھی قید لگاتا تھا کہ مجنون نکل جاتا جیسے صغیر اور نصرانی دونوں قیدوں
 سے نکل گیا کذا فی حاشیۃ المطاوی ورجع اخذہ علی قاتلہ لانه قرر علیہ ما کان بمعرض السقوط اور پکڑنے والا حرم قاتل حرم سے پھیرے جس قدر کہ اس نے ضمان
 دیا اس واسطے کہ قاتل نے پکڑنے والے پر اس کو ثابت کر دیا جو معرض سقوط میں تھا یعنی اگر قاتل اس کو قتل نہ کرتا اور پکڑنے والا صید کو چھوڑ دیتا تو جزا
 ساقل ہو جاتی اور جب کہ قاتل نے اس کو قتل کر ڈالا تو اب جزا پکڑنے پر متعین ہو گئی و ہذا ان کفر بہا لوان بصوم فلا علی ما اختارہ الکمال لانه لم یعم شیئاً
 اور یہ پھر لینا قاتل سے اس شرط پر ہے جب کہ پکڑنے والے نے مال کا کفارہ دیا ہو اور اگر اس نے اس کی جزا میں روزے رکھے ہوں تو پھر لینا نہیں پہنچتا

بنابر اس قول کے جس کو کمال الدین بن الہمام صاحب فتح القدیر نے پسند کیا ہے اس واسطے کہ اس نے کچھ ڈانڈ نہیں دیا جس کو پھیرے اور زیلعی نے بھی اس قول پر یقین کیا ہے اور فیط میں منتفی سے یہی قول مصرح ہے کذا فی المنع ولو کان القاتل ہیثمہ لایرجع علی ربہ ولو صبیہ او نصرانی فلا جزاء علیہ رحمۃ اللہ

ولکن ربح الاخذ علیہ بالقیثمہ لانہ یزیدہ حقوق العباد دون حقوق اللہ تعالیٰ اور اگر صید حرم کا مار ڈالنے والا جانور ہو تو اس کے مالک سے نہ پھیرے اور اگر اس کا قاتل لڑکا ہو یا نصرانی مراد نصرانی سے کافر ہے تو اس پر جزا واجب نہیں بنا برحق اللہ کے لیکن حرم صید کا پکڑنے والا کافر سے اس کی قیمت بھرے اس واسطے کہ کافر پر حقوق العباد لازم ہیں نہ حقوق اللہ وکل ما علی المفرد بہ دم بسبب جنایۃ علی احرامہ یعنی بغفلت من مخطورۃ لا مطلقا اذ لو ترک واجباً من واجبات الحج اور قطع تبات احرام لم یتعدوا الجزاء لانہ لیس جنایۃ علی الاحرام فعلی القارن ومثلہ یشتمع ساق الہدی ومان اور جس قصور میں تنہا حج کرنے والے پر ایک خون واجب ہوتا ہے بسبب اس کے احرام کے جنایت کے تو اس فعل میں قارن پر دو خون واجب ہوتے ہیں ایک حج کا خون اور دوسرا عمرے کا خون اس واسطے کہ قارن دو احرام کا حرم ہے اور جنایت احرام سے اس چیز کا کرنا مراد ہے جو احرام کے ممنوعات سے ہے نہ ہر طرح کی جنایت اس واسطے کہ اگر تنہا حج کرنے والا کوئی واجب فعل حج کے واجبات سے ترک کرے یا حرم کی گھاس کاٹے تو اس پر ایک خون واجب ہوگا اور جب کہ قارن اس واجب کو ترک کرے گا تو اس پر جزا متعدد نہ ہو گی یعنی دو خون لازم نہ آویں گے اس لیے کہ یہ جنایت احرام پر نہیں اور قارن کے مانند تعدد جزا میں وہ شتمع ہے جو ہدی کو ہانک لے چلا اس واسطے کہ وہ بعد عمرے کے احرام نہیں اتار سکتا بدون علق یا النحر کے وکذا حکم فی الصدقۃ فتشئ ایضا بنائینہ ۱۱ احرامہ اور ایسا ہی حکم ہے وجوب صدقہ میں تو صدقہ بھی دوسرا واجب ہوگا قارن پر بسبب اس کے قصور کے کرنے کے اپنے دو احرام پر الا لجاوزۃ المیتات غیر محرم استثناء منقطع فعلیہ دم واحد لانہ حیث لیس بقارن مگر آگے بڑھنے میں بیقات سے بدون احرام کے تو اس پر ایک خون لازم ہے اس واسطے کہ اس وقت میں وہ قارن نہیں کیونکہ ہونو اس نے احرام نہیں باندھا تو یہ استثناء منقطع ہے کہ صدر کلام میں داخل نہیں ولو قتل محرمان صید تعدد الجزاء لتعدد الفعل اور اگر دوسرے نے ایک صید کو قتل کیا تو جزا متعدد ہوگی بسبب تعدد فعل کے یعنی احرام دو ہیں تو جزا بھی لازم ہوگی ولو حلالان صید الحرام لا لایتموا العمل اور اگر دوسرے محرموں نے صید حرم کو قتل کیا تو جزا متعدد نہ ہوگی یعنی ایک ہی جزا لازم ہوگی بسبب اتحاد محل کے یعنی صید ایک ہے تو جزا بھی ایک ہی ہوگی و بطل بیع محرم صید اذ کذا کل تصرف وشرأوہ ان اھطادہ وہو محرم ولا فالبیع فاسد اور بیع محرم کا صید کو باطل ہے اور اسی طرح جمیع تصرفات مانند بیع اور وصیت کے باطل ہیں اور محرم کو اس کا خرید کرنا بھی باطل ہے اگر اس کو حالت احرام میں پکڑا ہو اور اگر احرام کی حالت میں نہ گرفتار کیا ہو تو بیع فاسد ہے فلو قبض المشتري فعطب فی بدہ فعلیہ و علی البائع الجزاء سواء قبضہ کیا مشتری نے صید پر پھر وہ اس کے ہاتھ میں ہلاک ہو گیا تو مشتری پر اور بائع پر جزا واجب ہے اگر دونوں محرم ہوں اور اگر ایک محرم ہوگا تو فقط محرم پر جزا لازم ہوگی کذا فی المنع و فی الفاسد یعنی قیمتہ ایضا کما مر اور بیع فاسد میں مشتری قیمت کا بھی ضامن ہوگا وجوب جزا کے ساتھ چنانچہ مذکور ہو چکا یعنی ایک شخص نے قبل احرام کے صید حرم کو گرفتار کیا اور بعد احرام کے بچا اور مشتری کے پاس صید مر گیا تو مشتری پر جزا بھی واجب ہوگی اور بائع کو قیمت کا بھی دینا پڑے گا اس واسطے کہ بائع اس کا مالک تھا بخلاف بیع باطل کے اس میں بائع مالک نہیں ہوتا لہذا اس میں مشتری پر ضمان قیمت کا نہیں یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ مشتری محرم ہو اور اگر محرم نہ ہوگا تو اس پر فقط قیمت دینی لازم ہوگی نہ جزا کذا فی المنع والطہادی ولدت طبعیۃ بعد ما اخرجت من الحرم و ما تاخر مما ہر فی جن حرم سے نکلنے کے بعد اور ماں اور بچہ اس کا دونوں مر گئے تو نکلنے والا دونوں کا ضمان دے اس واسطے کہ صید حرم کا بعد از خارج کے بھی مستحق ہے ضمان کا شرعا لہذا اس کا حرم میں پہنچا لایا واجب ہے تو یہ صفت شرعی امن کی اس کے ہمہ میں بھی سرایت کرتی تو دونوں کا ضمان برابر لازم ہو گیا وان اودی جزا ای الام ثم ولدت لم یجزہ ای الولد لعدم سراح الامن حیث نہ دل یجب رد بعد الاواء الظاہر نعم اور اگر ہرنی کی جزا اس نے ادا کی پھر وہ جنی تو بچے کی جزا نہ دے یہ سبب نہ سرایت کرنے امن کے اس وقت یعنی جب کہ مال کا ہلاک کیا تو وہی مستحق امن نہ رہی تو بچے میں کا ہے کو امن سرایت کرے گا اور بعد ادا کرنے ہرنی کی جزا کے کیا واجب ہے اس کا

پہنچا دینا حرم میں ظاہر جواب یہ ہے کہ ہاں واجب ہے کثرتی التزانی مسلم بالغ یرید الحج ولو غلظا او العمرۃ فلو لم یجد واحد منہما لایجب علیہ دم بمجاوزۃ المیقات
 وان وجب الحج او عمرۃ اذا اراد دخول مکہ والحرم علی ما سیأتی فی الترتیب قریباً وجازاً وقتہ ظاہر فی الترتیب البدائع اعتبار الارادۃ عند الجواز ثم الحرم لزمہ دم کا اظہار یوم
 آفاقی مسلم بالغ نے حج کا ارادہ کیا اگرچہ نفل حج کا یا عمرے کا قصد کیا اور میقات سے آگے بڑھ گیا پھر اس نے احرام باندھا تو اس پر ذبح کرنا لازم ہو چنانچہ احرام
 نہ باندھنے میں لازم ہے اور اگر حج یا عمرے کا ارادہ نہ کیا تو بلا احرام میقات سے آگے بڑھنے میں ذبح کرنا واجب نہ ہوگا اگرچہ حج یا عمرہ واجب ہوگا جب کہ دخول
 مکہ یا حرم کا ارادہ کرے گا چنانچہ متن میں یہ مسئلہ مقرب مذکور ہوگا اور نہ الزامی میں جو بدائع سے منقول ہے اس کا ظاہر مطلب یہ ہے کہ میقات سے بڑھنے کے
 وقت ارادہ کا اعتبار ہے یعنی بعد مجاوزت میقات کے ارادہ معتبر نہیں فان عاوال میقات ما تم الحرام او عاوالیہ حال کو نہ محرالم لیشیرع فی نسک صفتہ محرما
 کطواف ولو شوطا واما قال ولی لان الشرط عند الامام تجدید التلبیۃ عند المیقات بعد العود الیہ خلافاً لہما سقط دمہ پھر اگر پٹ آیا کسی میقات کی طرف پھر اس نے
 دیاں احرام باندھا یا ایسا حرم ہو کہ میقات کی طرف پٹ آیا جس نے کوئی عبادت ہنوز نہیں شروع کی مثلاً طواف کا ایک شوط بھی نہیں کیا اور میقات پر لبیک
 بولا تو ذبح کرنا اس پر سے ساقط ہو گیا اتن نے لبیک کہنے کو اس واسطے کہا کہ امام اعظم کے نزدیک دوبارہ لبیک کہنا میقات کے پاس بعد پھر آنے کے شرط ہے
 کہ بدون اس کے ذبح کرنا ساقط نہیں ہوتا بخلاف صاحبین کے کہ ان کے نزدیک تجدید تلبیہ سقوط دم میں شرط نہیں میقات کی طرف پٹ آنا کافی ہے والا نفل
 عودہ الا اذا خاف فوت الحج اور افضل ہے پٹ آنا میقات کی طرف سے مگر جب کہ خوف ہو حج کے فوت ہونے کا تو نہ پھرے والا ای دان لم یجد دما و بعد شرطہ لا یسقط
 الدم اور اگر میقات کی طرف نہ پٹ آیا یا پھر کیا بعد شروع کرنے طواف وغیرہ کے تو ذبح کرنا ساقط نہ ہوگا مگر یرید الحج و متمتع فرغ من عمرۃ و مار ملک
 و خرجا من الحرم و احرم بالحج من الحکم نان طیساً دم لم یجد میقات الکی بلا احرام و کذا لو احرم بالعمرة من الحرم و بالعود و کما یسقط الدم چنانچہ مکہ حج کا ارادہ کرتے
 والا اور متمتع جو اپنے عمرے سے فراغت ہوا اور مکہ ہو گیا اور دونوں مکے حرم سے اور دونوں نے حج کا احرام باندھا حال سے تو دونوں پر خون واجب ہے بسبب بلا
 احرام پڑھنے کے میقات اہل مکہ سے اس واسطے کہ اہل مکہ کا میقات حج کے واسطے حرم ہے نہ حل اور اسی طرح اگر کسی اور متمتع نے احرام باندھا عمرہ کا حرم ہے
 تو ذبح کرنا ان پر واجب ہے اس واسطے کہ میقات عمرے کا حل ہے اور میقات کی طرف پٹ آنے سے جس طرح کہ مذکور ہو چکا ذبح کرنا ساقط ہو جاتا ہے و حل
 کوئی ای آفاقی البستان ای مکان من مکہ داخل المیقات لحاجۃ فسد ما لو عند الجوازۃ علی ما مرویۃ مدۃ الاقامۃ لیست بشرط علی الذہب لہ دخول مکۃ غیر
 حرم کوئی داخل ہوا بستان میں یعنی آفاقی اندر میقات کے زمین حل میں سے کسی مکان میں کسی حاجت کے واسطے بالقصد آیا اگرچہ مجاوزت میقات کے نزدیک
 ارادہ اس حاجت کا کیا ہو چنانچہ یہ مضمون نہ الزامی سے مذکور ہو گیا تو اس آفاقی کو جائز ہے داخل ہونا مکہ کا بدون احرام باندھے اور مدت اقامت کی نین شرط
 نہیں بنا بر مذہب حج کے یعنی پندرہ روز یا زیادہ رہنا بستان میں بشرط نہیں احرام کے عدم وجوب میں م بستان بنی عمار ایک بستی ہے داخل میقات حج
 حرم کے اور بافضل اس کا نام نخل محمود ہے دہاں سے مکہ معظمہ پر ہیں کوس ہے کثرتی الططاردی و وقتہ البستان ولا شئ علیہ لانه التمتع بالہ کما مر اور
 میقات اس آفاقی کا جو بستان میں کسی کام کو گیا بستان ہے یعنی حل میقات ہے حج اور عمرے کا اور اس پر مجاوزت میقات سے بلا احرام کوئی چیز واجب نہیں
 اس واسطے کہ آفاقی بستان میں آنے سے اہل بستان میں مل گیا تو جیسے بستانی کو دخول کہ بلا احرام جائز ہے دیسے ہی اس کو بھی جائز ہے اور جیسے بستانی کا میقا
 حج اور عمرے کا حل ہے ویسے ہی آفاقی کا بھی حل ہے چنانچہ اس کی تفصیل بیان مرقیت میں گذر گئی و بذہ حیلۃ آفاقی یرید دخول مکۃ بلا احرام اور یہ حیلہ ہے آفاقی
 کے حق میں جو مکہ میں جانا چاہے بدون احرام کے و یجب علی من دخل مکۃ بلا احرام کل مرۃ حجۃ او عمرۃ او حج کہ میں داخل ہو بدون احرام باندھے تو ہر
 بار بلا احرام جائے جس اس پر ایک حج یا ایک عمرہ واجب ہے اس مکان اقدس کی تعلیم کے واسطے فلو ما ونا حرم بنک اجزاء عن آخر دخولہ و تمام فی الفتح
 سر اگر کہیں بلا احرام جا کر پھر میقات کی طرف پٹ آیا سو حج یا عمرے کا احرام باندھا تو اس کو کافی ہوگا پچھلے بار کے دخول سے اور پورا بیان اس کا فتح التحذیر میں

یعنی مثلاً در بارہ بلا احرام داخل ہوا تھا تو اس احرام سے دوسری بار داخل ہونے سے جو حج یا عمرہ واجب ہوا تھا وہ ادا ہو گا اس واسطے کہ اول بار کا حج یا عمرہ اس پر دین ہو گیا سو وہ بدوین تعبیر بنیت کے ساقط نہ ہو گا کذا فی المفتوح و صحیح مسند ای اجزا و معانیہ بالذکر لولا احرام عما علیہ من حجۃ الاسلام او نذر او عمرۃ مند لکن فی عامہ ذلک لتدارک الترتیب فی وقتہ لا بعدہ لیسر درتہ دینا بتحول السنۃ اور حج ہو گا اس سے یعنی کفایہ کر جائے گا اس حج یا عمرہ سے جو اس پر بلا احرام داخل ہونے سے لازم ہو گیا اگر اس نے احرام باندھا ہو اس عبادت کے واسطے جو اس پر واجب تھی منجملہ حجۃ الاسلام کے یا حج نذر کے یا عمرہ نذر کے لیکن یہ اس صورت میں ہے جب اسی سال حج یا عمرہ کرے اس واسطے کہ جو مرتکب ہو گیا تھا اس کو اپنے وقت میں تدارک کر لیا نہ کانی ہو گا دخول بلا احرام سے بعد اس سال کے اس واسطے کہ مرتکب دین ہو گیا سال پہلے سے جواز الیقینات بلا احرام فاحرم لبعمرۃ ثم انفسہ بالمضی و مضی و لا دم علیہ لترك الوقت لبعمرہ بالا احرام من فی قضاء ایک شخص بڑھ گیا یقینات سے بلا احرام پھر اس نے عمرہ کا احرام باندھا پھر عمرے کو فاسد کر ڈالا جماع قبل طواف سے تو عمرے کو پورا کرے اور اس کو قضا کرے اور اس پر خون نہیں یقینات کے ترک احرام سے اس واسطے کہ قضا کرنے میں یقینات سے احرام باندھتے ہیں اس کا تدارک ہو جاوے گا کلی و من فی حکم طواف لبعمرۃ ولو شوطا ای اقل اشواط فاحرم بالحج رفصہ وجوباً بالخلق لیس الکی عن الجمع بینہما کی نے اور اندر یقینات کے رہنے والے نے اپنے عمرے کا طواف ایک شوط کیا ایک شوط سے مراد یہ کہ تین شوط یا اس سے کم کیا پھر حج کا احرام کیا تو حج کو ترک کرے مگر منڈا کر بنا بر وجوب کے اس واسطے کہ اہل کہ کو جمع کرنا حج اور عمرہ کا ممنوع ہے و علیہ دم لاجل الرفض و حج و عمرۃ لانه کفایت الحج حتی لو حج فی سنۃ سقطت العمرۃ ولو رفضا قضا یا فقط اور اس پر ذبح کرنا واجب ہے بسبب تک کرنے کے اور حج اور عمرہ واجب ہے اس واسطے کہ کی مذکور اس کے مانند ہے جس کا حج فوت ہو گیا اور فائت الحج عمرہ کر کے احرام اتارتا ہے اور دوسرے سال حج قضا کرتا ہے تاہن کہ اگر کی مذکور اسی سال حج کرے گا بعد عمرہ کرنے کے تو دوسرا عمرہ اس پر سے ساقط ہو جاوے گا اور اگر عمرے کو ترک کرے گا نہ حج کو تو فقط عمرے کی قضا کرے کذا فی المنع فلو انتمہما صح و اساء و ذبح و ہودم جردنی الآفاق دم شکر ہو اگر کی مذکور نے حج یا عمرہ ترک نہ کیا بلکہ دونوں کو ادا کیا تو یہ صحیح ہے اس واسطے کہ جس کا التزام کیا تھا اس کو ادا کیا لیکن برا کیا کہ ممنوع کام کیا اور ذبح کرے اور یہ ذبح کرنا جبر نقضان کے واسطے ہے تو خود نہ کھاوے اور آفاق کے حج اور عمرہ کو جمع کرنے میں ذبح کرنا واسطے شکر کے ہے تو خود اس کا کھانا جائز ہے کذا فی المنع و من احرم الحج و حج ثم احرم یوم النحر یا آخر فان کان قد حلق للاول لزمہ الاخر فی العام القابل بلا دم لانہما الاول اور جس نے حج کا احرام باندھا اور حج کو ادا کیا پھر یوم النحر میں دوسرے حج کا احرام کیا تو اگر سر منڈا چکا ہو اول حج کے واسطے تو دوسرا حج اس پر لازم ہو گیا دوسرے سال میں بلا وجوب ذبح اس واسطے کہ پہلا حج تمام ہو چکا تو یہ شخص باعتبار ادا کرنے کے جامع بین الاحرامین نہ ٹھہر کر ذبح کرنا اس پر واجب ہو تا کذا فی المنع والا یحلق للاول فینع دم فصرہ برہیم المرأة او لا یجنا تہ علی احرامہ بالتقیر و التاخیر اور اگر حج ادا کے واسطے سر نہ منڈایا تو دوسرے سال اس پر دوسرا حج لازم ہو گا ساتھ ذبح کرنے کے بالوں کو کترا ہو یا نہ بکتر ہو ماتن نے بلفظ تقیر اس واسطے تعبیر کی تاکہ یہ مسئلہ عورت کو بھی شامل رہے ذبح کرنا اس واسطے واجب ہو کہ اس نے جنایت کی بال کترانے سے اپنے دوسرے حج کے احرام پر یا واسطے تاخیر کے واجب ہو ام جب یوم النحر میں قبل حلق کے دوسرے حج کا احرام کیا تو ہر طرح سے اس پر ذبح کرنا لازم ہو گیا اس واسطے کہ دو حال سے خالی نہیں کہ اول حج کے احرام اتارنے کو اس نے سر منڈایا یا نہیں منڈایا اگر منڈایا تو حج ثانی کے احرام پر جنایت واقع ہوئی اس واسطے ذبح کرنا لازم ہوا اور اگر سر نہیں منڈایا تو اول حج کی عبادت میں یعنی یوم النحر کے سر منڈا میں تاخیر واقع ہوئی تو بھی ذبح کرنا لازم ہو گیا کذا فی المنع و من اتی لبعمرۃ الا بالخلق فاحرم یا آخری ذبح الاصل ان الجمع بین الاحرامین بقرین مکرر و تحریر فیلزم الدم و البتین فی ظاہر الروایۃ فلا یلزم اور جس نے عمرہ ادا کیا سوائے سر منڈانے کے پھر دوسرے عمرہ کا احرام کیا تو وہ ذبح کرے اصل یہ ہے کہ دو عمروں کے دو احراموں کو جمع کرنا مکروہ تحریمی ہے اس واسطے ذبح کرنا لازم ہے اور دو حج کے احراموں کو جمع کرنا ظاہر الروایت میں مکروہ نہیں کذا فی البیہ عن المیط لہذا اس میں ذبح کرنا واجب نہیں اور غایۃ البیان میں جو دو حج کے احراموں کو حرام اور بدعت کہا ہے صاحب بوالرائی کما دہ سو ہے کذا فی المنع

آفاقی احرام الحج ثم احرام بعمرۃ لزماہ وصدقاتہ ما سبھا کما روٰ لذل البطلت عزتہ بالوقوف قبل افعالہا لانہا تشرع مرتبہ علی الحج لا بالتوجہ الی عرفۃ آفاقی نے حج کا احرام کیا پھر عمرے کا احرام کیا تو دونوں اس پر لازم ہوئے اور یہ شخص قاری بدکار ہو گیا چنانچہ گذرا اور اسی واسطے باطل ہو گا عمرہ اس کا بسبب وقوف عرفات کے قبل افعال عمرے کے اس واسطے کہ عمرہ مشروع نہیں حج پر مرتب ہو کر نہ باطل ہو گا عمرہ عرفات کی طرف متوجہ ہونے سے سو اگر بدون وقوف کے عرفات کی طرف سے پھر اڑے اور عمرہ اول کیسے حج کرے تو ممکن ہے کذا فی الطحاوی فان طاف لہ طواف القدوم ثم احرام لہا فمضی علیہما ذبح وجر وندبے فضا تاکدہ بطواف فان رفض فمضی لعمۃ الشروع ذیہا واراق ومار فضا پھر اگر آفاقی نے حج کا طواف القدوم کیا پھر عمرے کا احرام کیا پھر دونوں کو ادا کیا تو ذبح کرے اور یہ ذبح کرنا واسطے جبر نقصان کے ہے کہ حج کے افعال میں عمرہ داخل کر دیا اور مستحب ہے ترک کرنا عمرے کا اس واسطے کہ طواف القدوم کرنے سے حج متاثر ہو گیا سو اگر اس نے عمرہ ترک کیا تو اس کی قضا کرے بعد حج کے بواسطہ حج ہونے مشروع کے اور ذبح کرے بہ سبب ترک کرنے عمرے کے حج فابل بعمرۃ یوم النحر و فی ثلثۃ ایام بعد لزمتہ بالشرع لکن مع کراہۃ التحريم ورفضت وجوبہا تخلصا من الاثم و قفیت مع دم للرفض وان مضی علیہما صح وعلیہ دم لا ترکا بہ الکراہۃ فہو دم جبر ایک شخص نے حج کیا پھر عمرے کا احرام کیا یوم النحر میں یا اس کے بعد کے تین دن میں تو عمرہ کرنا اس کو لازم ہو گیا بہ سبب شروع کے لیکن کراہت تجویہ کے ساتھ اس واسطے کہ افعال حج سے ہنوز فراغت نہیں و لہذا عمرے کا ترک کرنا واجب ہے تاکہ اس گناہ سے نجات ہو اور عمرے کی قضا کی جاوے ساتھ ذبح کرنے کے ذبح واجب ہے بہ سبب ترک کے اور اگر عمرے کو ترک نہ کرے ادا کرے تو صحیح ہو گا اور اس پر ذبح کرنا واجب ہو گا بہ سبب ترک ہونے کراہت کے تو یہ ذبح جبر نقصان کے واسطے ہے فائت الحج اذا احرام بہ او بہا وجب الرفض لان الجمع بین الامورین یجوز و یشرع فان الحج نے جب کہ دوسرے حج یا عمرے کا احرام کیا تو اس پر احرام ثانی کا ترک کرنا واجب ہے اس واسطے کہ دو حج کے احراموں کو اور دوسرے کے احراموں کو جمع کرنا مشروع نہیں م دو حج کے احرام تو اہل ہیں ایک احرام اس حج کا جو فوت ہو گیا اور دوسرا احرام حج ثانی کا اور دوسرے کے دو احرام یوں ہوئے کہ ایک احرام تو یہ ہے جو بعد فوت حج کے کیا اور دوسرا احرام اس طرح کہ فائت الحج عمرہ کر کے احرام سے باہر آتا ہے چنانچہ بعد اس کے مذکور ہوئے ہے دل فائت الحج بقی فی احرامہ فیلزمہ ان تحلیل من احرام الحج بافعال العمرۃ ثم بعدہ یقضی ما احرم بہ لعمۃ الشروع و یذبح للتحلل قبل اداہ بالرفض اور جب کہ اس کا حج فوت ہوا تو احرام اس کا باقی رہا تو اس پر لازم ہے حج کا احرام اتارنا عمرے کے افعال کے پھر بعد اس کے قضا کرے اس کی جس کا احرام کیا اس واسطے کہ شروع کرنا اس کا صحیح تھا اور ذبح کرے اس واسطے کہ بسبب ترک کرنے احرام ثانی کے وہ حلال ہو گیا اس کے وقت سے پہلے یعنی واجب تو یہ تھا کہ بعد افعال حج ثانی کے یا عمرہ کے احرام ثانی سے باہر آتا لیکن بسبب عدم مشروعیت جمع بین الامورین کے احرام ثانی کا ترک واجب ہو گیا لہذا ذبح کرنا لازم ہوا واللہ اعلم کذا فی حاشیۃ الطحاوی

باب الاحصار مولفۃ المنع وشرعا منع عن رکن یہ باب ہے احصار کے احکام میں احصار لغت میں معنی منع اور حبس کے ہے اور اصطلاح شرع میں احصار عبارت ہے منع رکن سے خواہ حج کا رکن ہو خواہ عمرے کا اکثر کتب فقہ میں منع وقوف اور طواف کو احصار قرار دیا ہے لیکن اس میں عمرہ داخل نہیں رہا حالانکہ عمرہ میں بھی احصار ہوتا ہے لہذا شارح نے احصار کی تعریف منع رکن کی تاکہ عمرہ بھی داخل رہے اذ الاحصر بعد طواف و فرض او موت محرم او ہلاک نفقہ محلہ التحلل جب کہ عمرہ بند ہو جاوے بہ سبب دشمن یا بیماری کے یا محرم یا زوج کے مر جانے سے عورت محرمہ بند ہو جاوے یا عمرہ کے ہلاک ہو جانے سے تو حلال ہے اس کو تحلیل یعنی احرام آتا نام دشمن مام ہے کا فر آدمی ہو یا عیز اس کے اور وہ بیماری مانع ہے جو جانے اور سوار ہونے سے زیادہ ہوتی ہو اور ہلاک نفقہ راہ میں اس شرط سے مانع ہے کہ پیدل چلنے کی قدرت نہ ہو بعد شروع کے اور اگر پیدل چلنے پر قادر ہو تو مانع نہیں اگرچہ گھر سے پیدل جانا حج کے واسطے لازم نہیں جیسے نفل ابتداء لازم نہیں لیکن بعد شروع کے لازم ہے اور یہ قول محمد کا ہے کذا فی المھیط اور ابو یوسف نے کہا کہ اگر بالفعل پیدل چلنے پر قادر ہو اور آئندہ خوف ہو ماحزنی اور ٹھک جانے کا تو اس پر حج لازم نہیں کذا فی النہ فیئذ بعث المفرد ما

ادقیمتہ فان لم یجد لقی فورا حتی یجد او یحلل بطواف وعن الثانی انه یقوم الدم بالطعام ویصدق به فان لم یجد صام عن کل نصف صاع یوایب عذرات مذکورہ سے فوراً حج کو نہ جاسکے تو اس وقت میں تنہا حج کا کرنے والا ایک خون یعنی ایک بکری یا بھیر مہرم میں بھیجے یا اس کی قیمت روانہ کرے تاکہ خرید کر کے حرم میں ذبح کی جاوے سو اگر بکری یا اس کی قیمت نہ پاوے تو حرم بنا رہے یہاں تک کہ پاوے یا عمرہ کا طواف اور سعی صفا و رواہ کی کر کے احرام اتارے اور ابو یوسف سے منقول ہے کہ بکری کی قیمت اناج سے کی جاوے اور اس کا صدقہ دیا جاوے ہر سنگین کو نصف صاع سو اگر اناج بھی نہ پاوے تو ہر نصف صاع کی عوض ایک ایک دن روزہ رکھے مطلقاً دی لے کہا کہ یہ روایت ابو یوسف کی ضعیف ہے بہتر یہ تھا کہ شارح اس کو مذکور نہ کرتا والقارن وہین اور تارن دو بکریاں روانہ کرے حرم کو ایک بکری حج کے بدلے اور دوسری عمرہ کے احرام کے عوض فلو یثبت واحد لم یحلل عنہ سو اگر تارن ایک بکری بھیجے ایک احرام کے واسطے تو اس احرام سے باہر نہ ہو گا اس واسطے کہ شروع سے یہ ہے کہ دونوں احراموں سے گیارہ گ خارج ہو تو ایک احرام کو قائم رکھنا اور دوسرے کو اتارنا خلاف شروع سے کذا فی الطحاوی یوم یوم الذبح لیعلم متى یحلل اور معین کر دے ذبح کا دن کہ فلانی تاریخ ہدی کو ذبح کرے نامعلوم رہے کہ کب احرام اتارے اس واسطے کہ محل قبل ذبح کے جائز نہیں ویزید کو فی الحرم ولو قبل یوم النحر خلافا لہما اور ذبح کرے ہدی کو حرم میں اگرچہ ذبح یوم النحر سے پہلے ہو بخلاف صاحبین کے کہ ان کے نزدیک اصحاب میں یوم النحر سے پہلے ذبح کرنا جائز نہیں لیکن عمرہ کے احصار میں جائز ہے ولو لم یفعل وجع ال اہل بغیر محل او صبر فمات حتی زال الخوف جائز فان اور ک الحج فہما نعمت والا یحلل بالعمرة لان التحلل بالذبح انما ہو للضرورة حتی لا یتد احرام فیشق علیہ زطی اور اگر حرم محصر نے ہدی کو نہ روانہ کیا اور اپنے گھٹٹ کیا احرام باندھے یا احرام باندھے ہوئے وہیں ٹھہرا یہاں تک کہ خوف زائل ہو گیا اور مانع مرتفع ہوا تو جائز ہے پھر بعد زوال خوف اور مانع کے اگر حج کو پایا لگیا خوب بات ہے اور اگر موسم حج کا جائز ہوا تو عمرہ کر کے احرام اتارے اس واسطے کہ ذبح کرنے سے احرام کا اتارنا بسبب ضرورت کے تھا تاکہ احرام کی مدت نہ دراز ہو جاوے کہ اس پر شکل پڑ جاوے کذا فی الزلیلی و بذبح محل ولو لا حلق و تقصیر اور ہدی کے ذبح کرنے سے احرام سے خارج ہو جاتا ہے اگرچہ سر نہ منڈایا ہو اور مال نہ کترائے ہوں لیکن حلق افضل ہے کذا فی المنع فلو قن ذبح ففعل کا محلال قطہ انہ لم یذبح او ذبح فی حل لزمہ جزاء ما جنی پھر اگر حرم محصر نے ہدی کے ذبح ہو جانے کا گمان کیا ہو مسنومات احرام سے کوئی فعل کیا جیسے غیر محرم کرتا ہے پھر ظاہر ہو کہ ہدی ذبح نہ ہوئی تھی یا حل میں ذبح ہوئی تھی نہ حرم میں تو اس پر اپنی جنایت کرنے کی سزا لازم ہوگی دیج علیہ ان حل من حجہ ولو فلا حجة بالشروع و طمرة للتحلل ان لم یح من مامہ اور اگر حج کا احرام اتارے اگرچہ نفل ہی حج ہو تو اس پر حج واجب ہے بسبب شروع کرنے کے اور عمرہ واجب ہے بسبب تحلل کے بشرطیکہ اس سال حج نہ کیا ہو اور اگر بعد زوال مانع کے اسی سال حج ادا کیا تو فقط حج لازم ہوگا عمرہ کذا فی الطحاوی و علی المعتمر طمرة اور عمرے کا احرام باندھنے والا اگر روکا جائے تو اس پر فقط ایک عمرہ واجب ہے و علی القارن حجة و عمرتان احدہما التحلل اور قلن پر ایک حج اور دوسرے واجب ہیں ایک عمرہ بسبب تحلل کے اور دوسرا تراتر ان کام تقاضا میں اس کو اختیار ہے چاہے زمان کسے چاہے تینوں کو علیحدہ علیحدہ قضا کرے کذا فی الطحاوی فان بعث ثم زال الاحصار و قدر علی اور ک المدی و ارجع معا لوجه وجوبا پھر اگر محصر نے ہدی کو روانہ کیا بعد اس کے احصار زائل ہو گیا اور وہ قادر ہے ہدی اور حج کے پانے پر ساتھ ہی تو اس پر واجب ہے کہ حج کرنے کو روانہ ہو ادا اس وقت میں ہرگز جائز نہیں احرام سے خارج ہونا ہدی بھیج کر اس واسطے کہ ہدی بھیجنا بلا احتیاج کا اور حال اگر اب خود اصل پر قادر ہو گیا تو غوط کا کچھ اعتبار نہ رکھنا کذا فی المنع والا یقدر علیہا لا یزید التوجہ وہی رہا بیتہ اور اگر ہدی اور حج کے پانے پر ساتھ ہی قادر نہ ہو تو اس پر روانہ ہونا لازم نہیں اور یہ مسئلہ ربائی ہے یعنی چار صورتوں کا محصل ہے پہلی صورت یہ ہے کہ ہدی اور حج دونوں کو پاوے دوسری صورت یہ ہے کہ دونوں کو نہ پاوے تیسری صورت یہ کہ فقط ہدی کو پاوے نہ حج کو چوتھی صورت یہ کہ فقط حج کو پاوے نہ ہدی کو پہلی صورت میں تو جانا لازم ہے اور باقی تین صورتوں میں لازم نہیں لیکن اگر تحلیل کے واسطے جاوے اور عمرہ کرے تو جائز ہے کذا فی المنع اور چونکہ امام کے نزدیک ذبح کرنا قبل یوم النحر کے جائز ہے تو اگر ک ہرج کا بدون ہدی کے ممکن ہے

اور صاحبین کے نزدیک اور ایک حج کو ہی لازم ہے اس واسطے کہ ان کے نزدیک قبل یوم النحر کے ذبح کرنا جائز نہیں کذا فی شرح الوتایہ ولا احصاء بعد ما وقف بعزۃ لاس من الفوات اور احصاء نہیں بعد وقوف عرفات کے اس واسطے کہ بعد وقوف عرفات کے فوت ہو جانا حج کا مقصود نہیں تو اس حاصل ہو گیا پھر اگر بعد وقوف عرفات کے احصاء قائم رہا تو ترک واجبات سے یعنی وقوف مزدلفہ اور رملی جمار کے ترک سے ذبح کرنا لازم ہو گا اور اسی طرح تاخیر حلق اور طواف الزیارة سے ذبح لازم ہو گا کذا فی المطاہدی والمنسوخ ولو بمکۃ من الکعبین مقرر علی الامح اور جو شخص کہ دو رکعت یعنی وقوف عرفات اور طواف الزیارة سے روکا جاوے اگرچہ وہ کہ میں ہو وہ مقرر ہے بقول امح والقادر علی احدہما لا املی الوقوف فتمام حج بہ واما علی الطواف فلتکمل بہ کما مر اور جو کہ قادر ہو ایک رکعت پر وہ مقرر نہیں جو وقوف عرفات پر قادر ہو وہ اس واسطے مقرر نہیں کہ وقوف سے حج تمام ہو گیا اور جو طواف پر قادر ہو وہ اس واسطے مقرر نہیں کہ وہ طواف کرنے سے احوال سے خارج ہو گیا چنانچہ مذکور ہو چکا کہ طواف اصل ہے مکمل میں اور ذبح کرنا ہی کا اس کا بدلہ ہے اصل کے ہوتے بدلہ کی کچھ حاجت نہیں یہ باب ہے نیز شخص کی طرف سے حج کرنے کا یعنی بطور نیابت کے دوسرے کی طرف سے حج کرنا

باب الحج عن الغیب

الاصل ان کل من اتی لعبادة ما لیتہ جعل ثوابا لغيره وان نوا بما عند الفعل لنفسه بظاہر الادلة اصل یہ ہے کہ جو شخص کوئی عبادت کرے نماز یا روزہ یا غیرت یا قرآن یا ذکر یا حج یا عمرہ یا طواف یا اور نیکیاں تو اس کو جائز ہے کہ اس کا ثواب غیر شخص کے واسطے کر دے اگرچہ عبادت کرنے کے وقت اپنی ذات کے واسطے نیت کی ہو یہ اصل ثابت ہے دلائل قرآن اور احادیث کی ظاہر و دلالت سے بلا ارتکاب تاویل ہم قرآن مجید میں دل کو ارشاد ہوا کہ والدین کے واسطے یوں دعا کرے رب ارحمہما کا ربانی صغیر یعنی اے میرے رب میرے والدین پر رحم کر جیسا کہ انھوں نے مجھ کو لڑکپن میں پالا تو اگر انسان کامل دوسرے کو نہ مفید ہو تا تو دل کی دعا والدین کے حق میں بیفادہ ہوتی حالانکہ یہ غلط ہے اور حق تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ فرشتے مومنین کے واسطے دعائے مغفرت کرتے ہیں تو ثابت ہوا کہ ایک کامل دوسرے کو مفید ہوتا ہے اور احادیث تو نیابت اور ثواب رسائی میں بکثرت ہیں ازاجملہ بخاری اور مسلم میں یہ حدیث متفق علیہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے دو مینڈھوں کو ترانی کیا ایک مینڈھ اپنی طرف سے اور دوسری اپنی امت کی طرف سے اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ عبادت ملی میں نیابت صحیح ہے اس حدیث کے مضمون کو ابن ماجہ اور امام احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ اور عالم اور طبرانی اور ابن ابی شیبہ اور ابی حنبل اور ابی یعلیٰ اور بزار اور دارقطنی نے چند صحابہؓ سے روایت کیا ہے تو معلوم ہوا کہ قدر مشترک یہ حدیث مشہور ہے اور دارقطنی نے روایت کی کہ ایک مرد نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میرے اہل باب تھے جن سے میں ان کی زندگی میں نیکی کرتا تھا سو اب کیوں کر میں ان کے ساتھ نیکی کروں تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ بعد موت کے نیکی یہ ہے کہ نماز پڑھا کر ان کے واسطے اپنی نماز کے ساتھ اور روزہ رکھا کر ان کے واسطے اپنے صوم کے ساتھ اور یہ بھی اس نے علی رضی عنہ سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو قبرستان پر گندے اور گیارہ بار قلن اللہ احد پڑھے اور اس کا ثواب مردوں کو بخشے تو اس کو ثواب دیا جاوے گا بقدر اموات کے اور جو شخص مسکری نے روایت کی کہ انس نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ یا رسول اللہ ہم غیرت کرتے ہیں اپنے مردوں کی طرف سے اور حج کرتے ہیں ان کی طرف سے اور دعا کرتے ہیں ان کے واسطے کیا ان کو یہ پہنچتا ہے فرمایا کہ ہاں البتہ ان کو پہنچتا ہے اور وہ خوش ہوتے ہیں اس سے جیسے کوئی تم میں سے خوش ہوتا ہے طبق سے جب کوئی اس کو تحفہ بھیجے اور سنن البروطی میں مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے مردوں پر پس پڑھا کر تو ان احادیث کثیرہ سے ثابت ہوا کہ اعمال صالحہ کا ثواب غیر کو نافع ہوتا ہے کذا فی فتح القدیر واما قولہ تعالیٰ وان لیس للانسان الا ما سعى الی لا اذا دبرہ کہ کا حقہ الکمال او اللام بمعنی علی کافی لم الغنۃ اور جو قول ہے حق تعالیٰ کا کہ انسان کو کوئی چیز نافع نہیں مگر جو کہ اس نے خود کیا تو مراد یہ ہے کہ انسان کو غیر کے عمل سے کچھ حاصل نہیں مگر جب کہ غیر بخٹے اس کو تو البتہ مفید ہو گا چنانچہ اس مطلب کو ثابت کیا ہے کمال الدین بن ہمام نے فتح القدیر میں یا لام اس آیت میں بمعنی علی کے ہے چنانچہ لہم الغنۃ میں بمعنی علی ہے تو اس صورت میں یہ مطلب آیت کا ہو گا کہ انسان کو کوئی چیز مفید نہیں سوا

لہ یعنی لہم الغنۃ کے معنی طبع الغنۃ کے ہیں جن میں پخت ہے ۱۱

اپنے اہل کے توفیق مقرر کی ہوئی نہ منفعت کی ہم معتزلہ کا یہ مذہب ہے کہ عبادات کا ثواب سوائے فاعل کے غیر کو نہیں پہنچتا خواہ عبادت مالی ہو یا بدنی خواہ مرکب مال اور بدن سے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک صدقات اور عبادات مالی اور حج میں وصول ثواب جائز ہے اور عبادت بدنی مانند صوم اور صلوة اور قرأت قرآن وغیرہ میں وصول جائز نہیں معتزلہ آیت مذکورہ سے استدلال کرتے ہیں اپنے مذہب پر کہ انسان کو غیر کا عمل مفید نہیں اہل سنت نے اس استدلال کے کئی طرح سے جواب دیے ہیں جواب اول یہ ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے بقول ابن عباسؓ اس آیت سے (والذین امنوا و اتبعتم ذریعہم بایمان الحقنا ہم) جواب ثانی یہ ہے کہ یہ آیت ابراہیم اور موسیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام کی قوم کو مخصوص ہے جواب ثالث یہ ہے کہ انسان سے مراد اس آیت میں کافر ہے تو مومن کے حق میں نفی نہیں جواب رابع یہ ہے کہ بطریق عدل غیر کو ثواب نہیں لیکن بطریق فضل البتہ ثابت ہے جواب خامس یہ ہے کہ لام بمعنی علی ہے کذا فی العینی شرع لکن لیکن محقق نے فتح القدر میں کہا کہ ہر چند ظاہر آیت اسی پر دلالت کرتا ہے کہ ایک کامل دوسرے کو مفید نہیں لیکن حکم و عائد والدین اور استغفار ملائکہ مومنین کے حق میں اور حدیث قربانی کی امت کی طرف سے اس کے سوا اور احادیث ایصال ثواب کی ظاہر آیت کے مخالف ہیں تو بالقطع ہم کو ثابت ہوا کہ ظاہر آیت اپنی صریحت اور اطلاق پر باقی نہیں بلکہ مقید ہے بقید عدم ہر مایل چنانچہ اس کی توضیح ترجمہ آیت میں مذکور ہوگی اور تفسیر آیت بہتر ہے نسخ آیت کے قائل ہونے سے اس واسطے کہ آیت مذکورہ از قبیل اخبار ہے حالانکہ خبر میں نسخ جاری نہیں اور ابطال معتزلہ کے ضمن میں مالکؒ اور شافعیؒ کے قول کی بھی نفی ہو گئی یعنی احادیث اور اخبار سالفہ سے عبادات بدنیہ کا بھی ایصال ثواب ثابت ہو گیا اللہ سبحانہ ہو الموفق انتی کلام المحقق ولقد افصح الزاہدی عن اعتزالہ ہنا واللہ لموافق اور البتہ زاہدی نے اپنا اعتزال یہاں کھول دیا اور توفیق خیر کی دینے والا اللہ تعالیٰ ہے یعنی زاہدی باوجودیکہ بڑا عالم ہے فقہی کی کتاب الحج میں اموات کے ایصال ثواب کا منکر ہو گیا ہے اور اس کو مذہب اہل حق اور اہل عدل کا ٹھہرایا ہے اور آیات اور احادیث ثواب رسائی کو تاویلات بعیدہ کر کے ظاہر سے پھیرا ہے کذا فی المطاہدی الہی بہ محمد وآلہم کو عطا مستقیم پر ثابت رکھنا اور تعصب اور کٹھنہی سے بچانا اور مرنے کے وقت اس عاجز مسکین کی دست گیری کرنا آمین العبادۃ المالیۃ زکوٰۃ و کفارة لقبیل النبیاتہ من المكلف مطلقا عند القدرة والعجز ولو اناب ذمیا لان العبرة لیثۃ الموکل ولو عند دفع الوکیل عبادت مالی جیسے زکوٰۃ اور صدقہ فطر اور عشر اور نفقات اور کفارہ اعتاق اور اطعام اور کسوة نیابت کو قبول کرتی ہے مکلف کی طرف سے ہر طرح کی قدرت کے وقت بھی اور عاجز ہونے کے وقت بھی اگرچہ نائب کا فرضی ہو اس واسطے کہ موکل کی نیت کا اعتبار ہے اگرچہ موکل نے وکیل کے دینے کے وقت نیت کی ہو تو بھی صحیح ہے ہم عبادات مالی میں نیابت اس واسطے جائز ہے کہ عبادات مالیہ میں آزمائش مال دار اور دفع حاجت محتاج مقصود اصل ہے سو یہ امر نائب کے فعل میں بھی حاصل ہے اور ہر چند عبادت بدنی نیت کے صحیح نہیں اور کافر ذمی اہل نیت کا نہیں لیکن جب نیت طیب معتبر ٹھہری نہ نائب کی تو مسلم اور ذمی نیابت میں دونوں برابر ہو گئے اور غیب کو اختیار ہے نائب کے دینے کے وقت نیت کسے یا جب نائب محتاج کو دینے لگے اس وقت نیت کرے یا درمیان میں اسی عبادت کے نیت کرے کذا فی المنع والمطاہدی والنہر والبرنیۃ کصلوۃ وصوم لا تقبلھا مطلقا اور عبادت بدنی جیسے نماز اور روزہ اور اعتکاف اور قرأت قرآن اور اذکار نیابت کو نہیں قبول کرتے ہر طرح سے نہ قدرت میں نہ عجز میں اس واسطے کہ عبادت بدنیہ میں غرض اصلی یہ ہے کہ افعال مقصودہ سے روح اور بدن پر محنت اور مشقت پڑے تاکہ روح کو صفائی اور قرب الہی حاصل ہو تو یہ امر حاصل نہیں ہو سکتا نائب کے فعل سے جب تک کہ خود نہ کرے لہذا اس میں مطلقا نیابت جائز نہ ہوئی نہ قدرت میں نہ عجز میں اور یہی مطلب ہے اس حدیث کا کہ دلائیم احد من احد ولا یصل احد من احد) أخرجه النسائی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ یعنی کوئی معذہ نہ رکھے کسی کی طرف سے اور نماز نہ پڑھے کوئی کسی کی طرف سے یعنی نیابت صوم و صلوات سے فرض ساقط نہیں ہوتا غیر سے ہاں فعل کا ثواب متوقع ہے چنانچہ اس حدیث میں مخرج ہے کہ ولد اپنے والدین کے واسطے نماز پڑھے اور روزہ رکھے والمرکبۃ منہما کجی الفرض لقبیل النبیاتہ عند العجز لہ اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی پیروی کی ان کی اولاد نے ایمان میں ملا دیا ہم نے ان سے ان کی اولاد کو یعنی اولاد کے اعمال کو اس آیت میں ان کے ابا کے اعمال میں شامل کیا ہے

فقط اور عبادت کہ مال اور بدن سے مرکب ہے جیسے فرض حج سو نیابت کو قبول کرتا ہے عاجز ہونے کے وقت فقط ہم ہر چند کہ حج کی حقیقت میں مال کو دخل نہیں اس واسطے کہ حج عبارت ہے وقوف اور طواف سے لیکن چونکہ یہ امر بدون زاد اور مداحہ کے حاصل نہیں تھا تو گریا مال حج کا جز ہو گیا کذا فی الطحاوی حج میں عجز کے وقت نیابت جائز ہوتی مال کی حجت سے ہوندرت میں نیابت جائز نہ ہوتی بدن کی حجت سے کذا فی النہر لکن بشرط دوام العجز الی الموت لانه فرض عمر حتی تعمم الامامة بزوال العذر عاجزی میں نیابت حج کی جائز ہے بشرطیکہ موت تک عجز ہمیشہ برابر ہے اور اگر عجز دائمی نہیں تو نیابت صحیح نہیں اس واسطے کہ حج تمام عمر میں ایک بار فرض ہے یہاں تک کہ اعادہ لازم ہے زوال عذر سے یعنی ایک شخص حج کرنے سے عاجز ہے سو اس نے مال دے کر نائب سے اپنے واسطے حج کروایا پھر بعد اس کے عاجزی کا عذر جاتا رہا تو اس پر واجب ہے کہ خود و درم حج کرے اس واسطے کہ موت تک عجز دائم نہ رہے بشرط نیابت حج عند ای من الآثار فیقول احرمت عن فلان دلیت عن فلان ولو سی اسمہ فتویٰ عن الامر مع تکفی نیت القلب اور اس شرط سے نیابت جائز ہے کہ نائب اپنے نیب امر کی طرف سے حج کرے سو یوں کہ احرام کے وقت کہ میں نے احرام باندھا فلا نے شخص کی طرف سے اور میں نے لبیک کہا فلا نے کی طرف سے اور اگر نیب کا نام بھول جاو اور امر کرنے والے کی طرف سے نیت کرے تو صحیح ہے اور دل کی نیت کافی ہے تو تحریر بلفظ ضروری نہیں ہذا ای اشرط دوام العجز الی الموت اذا کان العجز کا الحس والمرق یرجی زوالہ ای یکن وان لم یکن کذلک کالعمی والزامہ سقط الفرض لجز العجز عن فلاحا سوا استمرار ذلک العذر بہ امر لیس یعنی شرط ہونا دوام عجز کا موت تک اس وقت تک ہے کہ عجز مانند قید اور بیماری کے زوال پذیر ہو اور اگر ایسی نہ ہو یعنی ایسا عجز ہو کہ اس کے زوال کی امید نہ ہو جیسے اندھا ہونا اور لولا ہونا تو اس کی طرف سے غیر حج کرنے سے فرض ساقط ہو جاوے گا تو اس حالت میں اعادہ حج کا مطلقا لازم نہیں خواہ یہ عذر عدم بھارت وغیرہ کا ہمیشہ بنا ہے یا نہ رہے اس واسطے کہ عجز لازمی بجائے موت ہے کذا فی النہر کمز وغیرہ متون میں مرض زوال پذیر کا کچھ فرق مذکور نہیں لیکن ماتن اور شارح نے باقتدائے صاحب پر تفصیل محیط اور فتاویٰ قاضی خاں اور مبسوط سے نقل کی اور کہا ہے کہ یہی حق ہے واللہ اعلم کذا فی النسخ وراج عنہ ورجع ثم عجز واستمر عجزہ لفقہ شرطہ اور اگر ایک شخص نے حج کروایا اپنی طرف سے حالت صحت میں پھر وہ بعد فراغت ہونے نائب کے حج سے عاجز ہو گیا اور ہمیشہ عاجز بنا رہا موت تک تو وہ حج سقوط فرض میں کافی نہ ہو گا بسبب نہ پائے جانے شرط کے یعنی نائب کے حج کرنے کے وقت نیب عاجز نہ تھا تو حج نفل کا ثواب نائب کو حاصل ہو گا کذا فی الطحاوی و بشرط الامر بہ ای بالی عنہ فلا یجز حج الفرع بغیر اذنی الا اذا حج او ارجح الوارث عن مورثہ لوجود الامر دلالتہ اور جائز ہے نیابت بشرطیکہ امر کرے نیب نائب کو اپنی طرف سے فرض حج کرنے کا تو جائز نہیں حج فرزند کا باپ کے واسطے بدون اجازت باپ کے مگر جب کہ وارث خود حج کرے یا غیر حج کرے وارث کی طرف سے تو البتہ جائز ہے بسبب پائے جانے امر مورث کے بنا بر دلالت حال کے یعنی جب وارث مورث کے مال پر متصرف ہو تو گویا مورث نے اس سے کہا کہ میرے اوپر سے فرض ادا کر کذا فی الطحاوی وبقی من شرائط النفقة من مال الامر کلہا واکثرہ وحق المائتہ بنفسہ ولتینہ ان ینہ فلو قال حج عنی فلان لا یجز لم یجز حج یرہ ولیم یقل لا یرہ جائزہ شرائط نیابت حج سے باقی رہا نفقہ یعنی شرط ہے کہ کل نفقہ نائب کا نیب کے ہاتھ سے ہو یا اکثر نفقہ اس کے مال سے ہو تو اگر نائب نیب کا مال نہ لے اپنے مال سے حج کرے بطور احسان کے تو نیب کی طرف سے حج نہ ادا ہو گا کذا فی العالگیر عن البدائع اور حج کرنا امور کا ہذا فتوہ اور اس کا تعین ہونا مشروط ہے اگر اس کو تعین کر دیا ہو سو اگر امر نے یوں کہا ہو کہ مثلاً زید میری طرف سے حج کرے نہ غیر اس کا تو زید کا حج کرنا جائز نہیں اور اگر غیر کی نفی نہ کی ہو تو غیر زید کا حج کرنا جائز ہے واصلہا فی الباب الی عشرین شرطا منها عدم اشرط الاجرة فلو استاجر رجلا بان قال استاجرک علی ان حج عنی بکذا المیزجہ وانما یقول امریک ان حج عنی بلا ذکر اجازۃ لباب الناسک میں شرائط نیابت کو ہمیں تک پہنچا ہے ان میں سے ایک شرط ہے کہ نیابت میں اجرت مشروط نہ ہو تو اگر بارہ عطا یا ایک مرد سے اس طرح پر کہ اس نے کہا کہ میں نے تجھ سے ٹھیک کیا اپنی طرف سے حج کرے گا اتنے مال کے عوض تو اس کا حج جائز نہیں بلکہ یوں کہ میں نے تجھ کو امر کیا اپنی طرف سے حج کرنے کا بلا ذکر اجارہ

مما شاع كالكلام اس کو مقتضی ہوا کہ اگر کو اجرت نہ ملے اور حج اجیر کا ہونہ مستاجر کا اور خانیہ میں مصرع ہے کہ ظاہر الروایت میں حج مستاجر کے واسطے واقع ہوگا اور
 اجیر کو اجرت مثل ملے گی تو عبارت خانیہ اس کو مقتضی ہے کہ یہ اجارہ فاسدہ ہے کذا فی حاشیۃ الطحاوی ولو اتفق من مال نفسه او خلا النفقة بالمال والفق طہ
 اکثرہ جائزہ بری من النہان اور اگر مامور نے کچھ ذاتی مال سے خرچ کیا اور حالانکہ منیب کے نفقہ میں وضع کر لینے کی گنجائش ہے یا مامور نے منیب کے نفقہ
 میں اپنا مال ملا دیا اور سب مال خرچ کر ڈالا یا اکثر یعنی بقدر کل مال آمر کے یا اکثر مال آمر کے صرف کیا تو جائز ہے اور مامور ضمانت سے بری ہو گیا کذا فی الطحاوی
 بشرط العجز المذکور فی الفرض لا لنقل لا تساع باہر اور شرط عاجزی کی جو مذکور ہوئی تو حج فرض کے واسطے ہے نہ نفل حج کے واسطے اس لیے کہ نفل میں وسعت
 ہے تو تادیر کو نائب سے حج نفل کر دانا صحیح ہے ولیقح الحج المفروض عن الأمر علی الظاہر من المذہب وقیل عن المأمور بقاء ولا امر ثواب النفقة حج النفل
 اور حج فرض آمر کی طرف سے واقع ہوتا ہے بنا بر ظاہر مذہب کے اور قول ضعیف یہ ہے کہ مامور کی طرف سے حج نفل واقع ہوتا ہے اور آمر کو نفقہ دینے کا ثواب
 ہے جیسے نفل حج میں اور یہ قول اخیر محمد کا قول ہے لیکن اس اختلاف کا کچھ ثمرہ نہیں اس واسطے کہ سب متفق ہیں اس بات پر کہ آمر سے فرض ساقط ہو جاتا
 ہے اور مامور سے ساقط نہیں ہوتا کذا فی المنع اور ظاہر مذہب کی وہ حدیث دلیل ہے جو صحاح ستہ میں ابن عباس سے مروی ہے کہ حجۃ الوداع میں ایک عورت
 فطم کی قوم کی آئی اس نے کہا یا رسول اللہ صلعم میرے باپ پر حج فرض ہوا اور وہ بہت بڑھا ہے اس کو طاقت نہیں کہ اونٹ پر ثابت رہ سکے کیا میں اس کی
 طرف سے حج کروں حضرت صلعم نے فرمایا ہاں اور بخاری اور مسلم میں ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک مرد نبی صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کے پاس آیا سو اس
 نے کہا کہ میری بہن نے حج کی نذر دانی تھی سو وہ مر گئی حضرت صلعم نے فرمایا اگر اس پر فرض ہوتا تو کیا تو ادا کرتا اس نے کہا ہاں میں ادا کرتا فرمایا تو خدا کا فرض ادا کر کہ وہ حاجی بالحق ہے کذا فی
 التبییر فو اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ آمر کی طرف سے حج واقع ہوتا ہے نہ مامور کی طرف سے لکنہ لکن شرط لصحة النیابة اہلیۃ المأمور لصحة الافعال
 ثم فرع علیہ بقوله فجاز حج الضرورة بھلۃ من لم یح والحرۃ ولانۃ والعبد وغیرہ کا المراقب ویزیم اولی لعدم الخلاف لیکن صحت نیابت کے واسطے شرط
 اہلیت مامور کی یعنی اسلام اور عقل مامور میں لازم ہے تاکہ اس کے افعال صحیح ہوں پھر اتان نے اشتراط اہلیت پر اگلا قول متفرع کر کے کہا کہ جائز ہے حج کرنا
 اس کا جس نے خود حج نہیں کیا اور عورت کا حج جائز ہے اگرچہ وہ لونڈی ہو اور بعد ماذون دیہ کا جیسے صغیر قریب البلوغ کا حج کرنا جائز ہے اور ان اشخاص
 کے سوا اور شخص بہن سے نیابت کے واسطے تا خلاف شافعی نہ ہو مگر وہ بصاد مصلحت مقتوحا اس کو کہتے ہیں جس نے ہنوز حج نہیں کیا کذا فی القاموس پر چند نیابت
 عورت اور غلام اور جس نے گاہے حج نہیں کیا اور طلاق کی جائز ہے بسبب اہلیت صحت افعال کے لیکن چونکہ کہایت سے خالی نہیں اور امام شافعی کے بھی نفع
 ہے تو ان کے سوا اور کسی کو نائب کرنا بہتر سے مناسک طرابلسی میں مذکور ہے کہ جو غیر کی طرف سے حج کرے تو افضل یہ ہے کہ وہ حرم اقل بالغ ہو اور افعال حج اور
 طریق حج کا عالم ہو اور فرض حج اپنی طرف سے کر چکا ہو کذا فی المنع ولو امر قریبا او مجنونا لا یصح اور اگر فری یا مجنون کو اپنی طرف سے حج کرنے کو مامور کیا تو صحیح نہیں
 بسبب عدم اہلیت کے واذ امرض المأمور بالحج فی الطریق لیس له دفع المال الی غیرہ ذلک البصر عن اہلیت الا اذا اذن له بذلک بان قیل له وقت
 الدفع اصنع ما شئت فیجوز له ذلک مرض اولادہ مار وکیلا مطلقا اور جب کہ حج کا موراہ میں بیمار ہو گیا تو اس کو جائز نہیں ہے کہ مال دینا تاکہ یہ شخص غیر
 میت کی طرف سے حج کرے مگر اس صورت میں جب کہ اس کو غیر کے مال دینے اور حج کرنے کی اجازت دی گئی ہو اس طرح پر کہ اس سے کہا گیا ہو مال دینے کے
 وقت کہ کہو میرا پی چاہے ثواب اس کو غیر سے حج کر دانا جائز ہے خواہ وہ بیمار ہو یا نہ بیمار ہو اس واسطے کہ اس اجازت مطلقہ سے وہ وکیل مطلق ہو گیا خواہ آمر زندہ
 ہو یا میت کذا فی الطحاوی خیر حج مکلف الی الحج و مات فی الطریق وادعی بان حج عنہ انما تجب الوصیۃ بہ اذا اخرہ بعد وجوب الملوغ من عامہ فلا یک مرد و مقل
 بالغ مکلف حج کے واسطے اور راہ میں مر گیا اور اس نے اپنی طرف سے حج کرنے کی وصیت کی ثار حج کہتا ہے وصیت کرنا حج کا اس وقت واجب ہے جب اس
 نے بعد وجوب حج کے ادائے حج میں تاخیر کی ہو اور اگر اسی سال حج کو چلا جس سال حج فرض ہوا تو اس پہ حج کی وصیت کرنا واجب نہیں فان فسر المال

اولا مکان قال لا علیہ ای علی ما فرہ والایح عنہ من بلدہ قیاسا لا استحسانا لیلیفظ پھر اگر میت نے وصیت میں مال یا مکان کی تفصیل کر دی ہو کہ اس قدر مال سے یا یہاں سے کیا جاوے تو اسی کی بموجب ہوگا اور اگر مال یا مکان کو اس نے متعین نہ کر دیا ہو تو اس کی طرف سے حج کیا جاوے اس کے شہر سے بنا برقیاس کے نہ بنا بر استحسان کے تو اس کو یاد رکھنا چاہیے ہم دلیل ظاہر کو قیاس کہتے ہیں اور دلیل ضمنی کو استحسان کہتے ہیں اور جہاں قیاس اور استحسان مجتمع ہوں وہاں استحسان مقدم ہوتا ہے لیکن یہ مسئلہ ان مواضع سے ہے جہاں قیاس مقدم ہوتا ہے استحسان پر لہذا شارع نے آگاہ کر دیا کہ اس کو یاد رکھنا چاہیے کذا فی الطحاوی قیاس قول ہے امام کا اور استحسان قول ہے صاحبین کا وجہ قیاس کی یہ ہے کہ جس قدر میت نے سفر کیا وہ باطل ہو گیا احکام دنیا کے حق میں اگرچہ آخرت کا ثواب قائم ہے اس واسطے کہ مسلم کی حدیث میں ثابت ہے کہ جب ابن آدم مر گیا تو اس کا عمل منقطع ہو گیا اور وصیت کا جاری کرنا بھی دنیا کے احکام سے ہے تو میت کے وطن سے وصیت باقی رہے گی اور جب کرم نہ حاصل ہو تو سفر میت کا کالعدم ہو گیا اور وجہ استحسان یہ ہے کہ قرآن مجید میں ثابت ہے کہ جو اپنے گھر سے نکلے اللہ اور رسول صلعم کی طرف ہجرت کر کے اور راہ میں مرے تو اس کا ثواب عند اللہ ثابت ہے اور لہرانی البعلی اور بیہقی نے ابو ہریرہ سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو حج کے واسطے نکلا اور مر گیا تو اس کو حج کرنے والے کا ثواب قیامت تک لکھا جاوے گا تو اس آیت اور حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر اس کا موت سے باطل نہیں ہوا تو وصیت مکان سے جاری ہوگی نہ وطن سے کذا فی الہدایہ دفع القدر فلو ان حج من الوسی من بیزہ لم یصح پھر اگر میت کی طرف سے وصی حج کر دے اپنے سوا غیر سے تو صحیح نہیں ان دونی پر ای بالغ من بلدہ ثلثہ وان لم یف من حیث یبلغ استحسانا میت کے شہر سے حج کیا جاوے اگر میت کا ثلث مال اس کو کفایت کرے اور اگر کفایت نہ کرے تو جہاں سے پہنچ سکے وہاں سے حج کیا جاوے بدلیل استحسان مذکور ولوی الیت اور دار ث ان لیتز والمال من الامور المایم اور میت کے وصی یا اس کے وارث کو جائز ہے مال کا پھیر لینا امور سے جب تک کہ اس نے احرام نہ باندھا ہو اور بعد احرام کے پھیر لینا کسی کو جائز نہیں ثم ان ردہ لجاہز منہ منفقہ الرجوع من مالہ دالافنی مال الیت پھر اگر مال کو پھیر لیا امور کی خیانت کی جہت سے تو پھرنے کا خرچہ مامور کے مال سے ہوگا اور اگر پھیر لینا خیانت کے سبب سے نہیں تو پھرنے کا خرچہ میت کے مال میں ہوگا اور وصی حج مکتوح عنہ رحل لم یکر وان امر الیت لانه لم یحصل مقصودہ ورجوع الالفاق وصیت کی ایک شخص نے حج کرنے کی اپنی طرف سے سو ایک مرد نے اس کی طرف سے حج کیا بطور احسان کے اور اس کا مال نہ لیا تو حج کفایت نہ کرے گا یعنی میت کے ذمہ سے فرض ساقط نہ ہوگا اگر میت نے اس کو حج کرنے کا امر بھی کیا ہو اس واسطے کہ اس کا مقصود نہ حاصل ہوا یعنی مال خرچے کا ثواب نہ ملا لیکن لو حج عنہ ابنہ لیرجع فی امرہ ہازن لم یقل من مالی وکذا الواجع لایرجع کالذین اذا تقوا من مال نفسه لیکن اگر باپ نے حج کی وصیت کی اور اس کے بیٹے نے اس کی طرف سے حج کیا اپنا مال خرچ کر کے اس نیت سے کہ متروکہ سے بھرے گا تو جائز ہے بشرطیکہ باپ نے وصیت میں یوں نہ کہا ہو کہ میرے مال سے حج کیا جاوے اور اسی طرح کا حکم ہے اگر وارث کسی سے حج کر دے اور جائز نہیں حج فرزند کا عدم رجوع کی نیت سے چنانچہ میت کے فرض کو اگر وارث ادا کرے اپنے مال سے تو متروک سے رجوع کر لینا درست ہے لیکن فرض ادا کرنا بلا نیت عدم رجوع بھی جائز ہے بخلاف حج کے اس واسطے کہ عاجز کی طرف سے حج کرنا بدو ان اس کے امر کے جائز نہیں اور فرض ادا کرنا بلا امر بھی جائز ہے کذا فی المنع عن التجنیس ومن حج عن کل من امر بہ وقع عنہ وضمن مالہ لانه خالفہا ولا یقدر علی جعلہ عن احدہما لعدم الادویۃ اور جس نے حج کیا دوسرے نے والوں کے واسطے یعنی ایک حج میں دو مقصود کو شریک کیا تو دو حج مامور کی طرف سے نفل واقع ہوگا اور اگر ان کا مال خرچ کیا ہو تو دونوں کے مال کی ضمانت دے گا اس واسطے کہ ان کی مخالفت کی کہ ہر ایک کو بلا شرکت حج مقصود تھا اور مامور قادی نہیں کہ حج کو ایک کے واسطے مٹا دے بسبب عدم تنجیح کے ونبی عنہ اتعین لاطلاق الاحرام اور لائق یوں ہے کہ تعیین صحیح ہو اگر احرام کو مطلق کیا یعنی امر کا ذکر نہ کیا ہو احرام کے وقت نہ بطور تعیین د بطور ابہام ولو ابہان میں احرام قبل الطواف والوقوف جائز اور اگر کو مبہم ذکر کیا یعنی یوں کہا کہ میں بسبب کتا ہوں ایک امر کی طرف سے پھر بعد اس کے اگر دوسرے سے ایک کو معین کرے گا قبل الطواف اور وقوف کے تو جائز ہے طرفین کے نزدیک

کذا فی الطحاوی بخلاف ما لو اهل الحج عن البویہ او غیرہما من الاجانب حال کونہ منبر عافین بعد ذلک جائز لانه متبرع بالشواب فلم يجعله لاحد ہما اولہما ذی الحدیث من حج عن البویہ فقد قضی منہ حجۃ وکان لہ فضل عشر حجج وبعث من الابرار بخلاف سابق یہ مسئلہ ہے اگر ایک شخص نے حج کیا اپنے والدین کی طرف سے یا طیب کے سوا اور اجنبی شخصوں کے واسطے حج کیا بطور احسان کے یعنی بلا وصیت اور بدو ان کے مال کے حج کیا پھر بعد اس کے معین کر لیا ایک کو تو جائز ہے اس واسطے کہ یہ شخص ثواب کا دینے والا ہے بلا عوض اور حج تو فقط فاعل کی طرف سے واقع ہو گا تو اس کو اختیار ہے چاہے ایک کو ثواب دے چاہے دونوں کو دے اور حدیث میں وارد ہے کہ جو حج کرے اپنے والدین کی طرف سے تو اس نے اپنا حج ادا کیا اور ہوگی اس کے واسطے زیادتی دس حج کی اور یہ شخص قیامت میں نیکوں میں مبعوث ہو گا مگر جابر سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے باپ اور اپنی ماں کی طرف سے حج کرے تو اس نے اپنا حج ادا کیا اور اس کے بچے دس حج کی زیادتی ہوگی اور زید بن ارقم سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مرد نے اپنے والدین کی طرف سے حج کیا تو قبول ہو گا اس کی طرف سے اور اس کے والدین کی طرف سے اور ان دونوں کی رو میں خوش ہوں گی اور خدا کے نزدیک یہ شخص نیکو کار لکھا جائے گا اور ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اپنے والدین کی طرف سے حج کرے یا ان کا فرض ادا کرے تو قیامت کے دن نیکوں کے ساتھ وہ شخص اٹھایا جائے گا ان احادیث ثلاثہ کو دیکھ کر ظنی نے مذکور کیا تو فضل حج کا ذکر تھا اور اگر والدین میں سے کسی پر فرض حج ہو اس کی دو صورتیں ہیں کہ حج کی وصیت اس نے کی یا نہیں اگر وصیت کی اور وارث نے اپنے مال سے حج کیا مورث کی طرف سے بطور احسان کے تو مورث کے ذمہ سے حج ساقط نہ ہو گا اور اگر اس نے وصیت نہیں کی حج کی اور وارث نے اپنی خوشی اس کی طرف سے حج کیا یا غیر سے کر دیا تو امام اعظم نے کہا کہ اگر خدا نے چاہا تو فرض ساقط ہو جاوے گا کذا فی فتح القدر ودم الاحصار لا یزلی الا امر فی مالہ ولو یتا قیل من الثلث قیل من الكل ثم ان فاتہ تفسیر منہ ضمن وان ہانہ سمدیۃ لا اور احصار کا خون امر پر واجب ہے اس کے مال میں اس واسطے کہ آمر نے امور کو اس میں پھانسا تو اسی پر چھڑانا بھی لازم ہے اگرچہ امر بیت ہو اگر سے مراد وہ ہے جس کی طرف سے حج کیا جاوے تو اس میں میت بھی داخل ہے کذا فی المنع بعضوں نے کہا کہ میت کے ثلث مال سے ذبح کرنا چاہیے اور بعضوں نے کہا کہ کل مال سے اور احصار کے سوا کوئی خون امر پر لازم نہیں پھر اگر حج فوت ہو گیا یا امور کی تفسیر سے یعنی اپنے کسی کام میں ایسا مشغول ہو گیا کہ موسم حج کا گذر گیا تو مال کا ضامن ہو گا اور اگر آسمانی آفت سے جیسے مرض یا جس سے یا سواری کے مرجانے سے یا کراہیہ دار کے بھاگ جانے سے حج فوت ہو گیا تو امور پر ضمان لازم نہیں کذا فی الطحاوی ودم القران والتمتع والجنایات علی الحاج الا اذا اذن لہ الامر بالقران والتمتع والا فیہ غیر علی الفایض من اور قران اور تمتع اور جنایات کا خون حج کرنے والے پر واجب ہے نہ امر پر لیکن جب آمر نے امور کو قران اور تمتع کرنے کا اذن دیا ہو تو امر پر واجب ہو گا اور اگر قران اور تمتع کا آمر نے اذن نہیں دیا تو قران کرنے سے امور مخالف ہو کر امور ہی ضامن ہو گا وضمن النفقۃ ان جامع قبل وقوفہ فیعبید بال نفسه وان یعدہ فلا یحصل المقصود واور امور ضامن ہو گا نفقۃ کا اگر اس نے جامع کیا قبل وقوف عرفات کے اس واسطے کہ حج ناسد ہو گیا تو دوسرے سال امور حج کو دوبارہ کرے اپنی ذات کے مال سے اور اگر بعد وقوف عرفات کے جامع کیا تو ضمان نہیں بسبب حصول مقصود کے اس واسطے کہ حج تمام ہو گیا وان مات المأمور ساقط نفقۃ فی الطرق قبل وقوفہ حج من منزل امرہ ثلاث ما بقی من بلقان لم یف لمن حیث یبلغ فان مات او سرق ثانیاً من ثلاث الباقی بعد بلقان ان لا یبقی من ثلثہ ما یبلغ الحج فیصل الویۃ اور اگر مامور راہ میں مر گیا یا اس کا نفقہ پوری ہو گیا راہ میں قبل وقوف عرفات کے تو حج کیا جاوے اگر کے وطن سے اس کی تہائی باقی مال ہے یعنی باقی مترکہ میت کے ثلث سے سو اگر ثلث باقی کھایت نہ کرے وطن سے تو جس مکان سے پہنچ سکے وہاں سے حج کیا جاوے پھر اگر دوسری بار بھی مامور مر جاوے یا نفقہ پوری جاوے تو اس کے بعد پھر میت کے باقی مال کے ثلث سے حج کیا جاوے اسی طرح تیسری بار اور چوتھی بار حج کر دیا جائے گا یہاں تک کہ مترکہ میت سے اعتماد باقی رہے جس کے ثلث سے

ن فیصلت حج انظر والدین

میت کا ادراک کو فرض میں سے راہ خرچ کرنے کا امر ہوا، مودا لقبیل بنیتیم انہ کان یوم النحر بالبلد الا اذا برہوا علی اقرارہ انہ لم یحج اور مقبول دہوں گے وارثوں کے گواہ اس بات پر کہ مامور یوم النحر کو اس شہر میں تھا کیونکہ نفی پر گواہی مقبول نہیں اس واسطے کہ مقصود اس قول سے وارثوں کو یہ ہے کہ حج کی نفی ہو جاوے تو اگرچہ وہ قول ظاہر میں اثبات ہے لیکن دہرہ نفی ہے مگر جب وارث گواہ گذاریں مامور کے اس اقرار پر کہ میں نے حج نہیں کیا تو البتہ گواہی مقبول ہوگی اس واسطے کہ تلفظ کرنا مامور کا ان الفاظ کو اثبات ہے نہ نفی کذا فی الطحاوی

باب الہدی

ہوئی اللغة و الشرح ما یہدی الی الحرم من النعم یتقرب یہ فیہ یہ باب ہے ہدی کے احکام میں ہدی لغت اور شرح میں اس کو کہتے ہیں جو حرم محرم میں چوپائے حلال جانور کا تحفہ گذرانا جاوے تاکہ اس کے ذبح کرنے سے حرم میں حق تعالیٰ کا قرب اور رضامندی حاصل ہو اور ناہ شاة ہدی کا ادنیٰ رتبہ بھی بکری ہے اعلیٰ اہل ابن مس سستین و لقرابین سستین و غنم ابن مسہ اذ ہدی کی اعلیٰ قسم پانچ برس کا اونٹ ہے اور اوسط قسم دو برس کی گائے بیل ہے اور ادنیٰ قسم ایک برس کی بھیڑ بکری و نہر ہے و لا یجیب لعرلیفہ بل یندب فیہ الشکر اور واجب نہیں ہدی کو عرفات میں لے جانا یا پڑھ کر دن میں ڈال کر یا کو بان کی کھال پر کر مشہور کرنا بلکہ شکر کے خون میں اشتہار مستحب ہے یعنی قرآن اور تمتع کے ہدی میں اشتہار بہتر ہے اور جنایات ہدی میں اخفا مناسب ہے جیسے تضائل نماز کو چھپانا انفل ہے کذا فی النخ و لا یجوز فی الہدایا الا اجاز فی الضحیا یا کما سی فیہ اشتراک سہ فی بدعہ شریعت لقرۃ وان اختلف اجناسا اور جائز نہیں ہدی میں مگر جو جانور کہ صحیح سالم جائز ہے قربانیوں میں چنانچہ اس کی تفصیل کتاب الاضحیہ میں آوے گی تو صحیح ہے شریک کر لینا ایک شخص کا چھ شخصوں کو اس اونٹ اور گائے میں جو بہ نیت قربت کے خرید ہوئی ہو اگرچہ اجناس قربت کے مختلف ہوں چنانچہ قرآن اور تمتع اور احصار اور جزائے مید و غیر ذلک لیکن قربت کا مقدر الجنس ہو مستحب ہے کذا فی النخ و یجوز الشاة فی الحج فی کل شی الا فی طواف الرکن جنبا و عافا و ولی بعد الوتوف قبل الحلق کا مراد رہا ہے بھیڑ بکری کا ذبح کرنا حج کی ہر شے میں مگر طواف الزیارة کو جنایت یا حیض یا نفاس کی حالت میں کرنے سے اور بعد وقوف عرفات قبل حلق کے ولی کرنے میں بھیڑ بکری کافی نہیں بلکہ اونٹ یا گائے کا ذبح کرنا یہاں واجب ہے چنانچہ باب الجنایات میں مذکور ہو چکا و یجوز اکلہ بل یندب کالاضحیۃ من ہدی التطوع اذا بلغ الحرم والمتعة والقرآن فقط و لو اکل من غیرہ ضمن ماکل اور جائز ہے کھانا ہدی کا بلکہ قربانی کے مانند مستحب ہے کھانا نفل کے ہدی کا جب کہ وہ حرم تک پہنچ جاوے اور تمتع اور قرآن کے ہدی کو کھانا جائز ہے فقط اور سوائے نفل اور تمتع اور قرآن کے اور ہدی کو اگر کھاوے گا تو بقدر کھانے کے قیمت دینا لازم ہو گا مگر نفل کے ہدی کو قبل حرم کے بھیجنے کے ذبح کیا تو اس کا کھانا جائز نہیں کہ وہ صدقہ ہے ہدی نہیں تو اس کا کھانا بھی جائز نہیں کذا فی النخ و متعین یوم النحر ای وقتہ و ہوا لایام الثلثة لذبح المتعة والقرآن فقط فلم یجز قبلہ بل بعدہ و علیہ دم اور فقط تمتع اور قرآن کے ہدی کو ذبح کرنے کے واسطے یوم النحر متعین ہے لفظ یوم کا یہاں بمعنی مطلق وقت ہے تو جمع اوقات نحو کو شامل ہو گا اور وہ تین دن ہیں یعنی دسویں گیارھویں تو تمتع اور قرآن کے ہدی کو ذبح کرنا قبل یوم النحر کے بالاجماع جائز نہیں بلکہ بعد بارھویں کے البتہ کافی ہے لیکن ترک واجب ہوا کہ ایام نحر سے تاخیر ہوئی لہذا اس پر دو مہر خون واجب ہے امام کے نزدیک نہ صاحبین کے نزدیک اور سوائے تمتع اور قرآن کے جنایات اور نذر اور احصار اور نفل کے ہدی کا ذبح کرنا ایام نحر میں مخصوص نہیں کذا فی الطحاوی و تعین الحرم و منی للکل لا للفقیرہ لکنہ انفل اور سب قسم کے ہدی کے ذبح کرنے کے واسطے حرم متعین ہے مناک کچھ خصوصیت نہیں بقول صحیح اور تصدیق ہدی کے گوشت کا حرم کے محتاج کے واسطے مخصوص نہیں بنا بر وجوب کے لیکن حرم کا محتاج افضل ہے پیرے و تصدیق بجلالہ و خطامہ ای زمانہ اور ہدی کی بھول اور نکیل کو غیرت کر دے اس واسطے کہ صحاح ستہ میں علی مرتضیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ کو حکم کیا اونٹوں کے گوشت اور بھولوں اور کھالوں کے تصدیق کر لے کاغتاجوں پر اور فرمایا کہ قصاب کی مزدوری اس میں نہ دی جاوے کذا فی النسخ و لم یعط ابراہیم الجزاء ای النسخ منہ فان اعطاه ضمن اما لو تصدیق علیہ ہاز اور قصاب

کی مزدوری ہدی و دیوہ کے گوشت سے نہ دیا جاوے سواگر دے گا تو ضمان دینا لازم آوے گا لیکن اگر بطور خود صدقہ دے نہ بطور اجرت تو جائز ہے والا
بیرکبہ مطلقاً بلا ضرورت اور نہ سوار ہو ہدی پر بلا ضرورت ہم صحیحین میں ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو فرمایا کہ سوار
ہو لے ہدی پر تو مراد اس حدیث سے یہ ہے کہ اس شخص کو حاجت ہوگی سواری کی اس واسطے کہ میٹھ مسلم میں جابر سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ سوار ہو ہدی پر و ستور کے موافق جس وقت کہ تجھ کو حاجت ہو تو معلوم ہو کہ بلا ضرورت چڑھنا جائز نہیں کذا فی فتح القدیر فان اضطر الی الרכوب ضمن
بالقصیر کو بہ و محل متاع و تصدق بہ علی الفقراء و الثر بلا لہ فان الحکم منہ غنیا ضمن قیمۃ مبسوطہ پھر اگر مضطر ہو سواری کی طرف تو ضمان دے جس قدر نقصان ہو ہدی
میں سوار ہونے اور اسباب لانے سے اور ضمان نقصان کو فقیروں پر خیرات کرے کذا فی الثر بلا لہ سواگر ضمان میں سے مال دار کو کھانا دے گا تو جتنا مال دلا کر
دیا اس کی قیمت کا ضمان دینا لازم ہوگا کذا فی المبسوط و لای کلیہ و نہ صریح ضررہ بالیاء البار و لا المذبح و لا با و الاصلہ و تصدق بہ اور ہدی کا دودھ نہ دو ہے
اور اس کے قحن کو ٹھنڈے پانی کا پھینٹا مارے تاکہ دودھ کا ٹپکنا بند ہو جاوے بشرطیکہ ذبح کرنے کا مکان قریب ہو اور اگر دور ہو تو دودھ کو دوہے تاکہ
جانور کے قحنوں کے تناؤ سے تکلیف نہ ہو اور اس دودھ کو خیرات کر دے و یقیم بدل ہدی واجب عطف اولیٰ و یبایع الاضیئۃ و صنع بالمعجب ماشاء
اور قائم کسے دوسری ہدی عوض اس ہدی واجب کے جو ہلاک ہو گئی یا ایسا عیب ہو گیا جو قربانی کا مانع ہے یعنی لنگڑی ہو گئی یا اندھی اور جب بدل لایا تو عیب دار
کو جو چاہے سو کرے چاہے نیچے چاہے ذبح کر کے کھا جاوے ولو کان الیٰ عیب ظہوراً نحو و صیغ فلا و نہ بد مذ و ضرب بہ صفحۃ سنا لم یعلم ان ہدی للفقراء و لا للیعم
منہ غنیا لعدم بلوغہ محلہ اور اگر نفل کی ہدی میں عیب ہو گیا یا قریب العکاک ہو تو اس کو مکر کرے اور اس کا پٹہ اس کے خون میں رنگین کرے اور اس کے کوہان
کی ایک جانب پر رکھ دے اس نفل سے غرض یہ ہے تاکہ معلوم ہو کہ یہ ہدی محتاجوں کے واسطے ہے اور اس میں سے غنی کو نہ دے کھانے کے واسطے اس
لیے کہ وہ ہنوز حرم کو نہیں پہنچی کہ مالداروں کو اس کا کھانا جائز ہوتا صحیح مسلم اور مسند احمد میں تبیعہ سے مروی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم داکر و اصحابہ وسلم
میرے ساتھ ہدی کو بھیجا کرتے تھے اور فرماتے کہ اگر ہدی ہلاک ہونے لگے تو اس کو نہ کرنا اور نفل کو اس کے خون میں ڈبونا اور اس کے ایک جانب کو رکھ
دینا اور تو اس میں سے نہ کھانا اور نہ کوئی تیرا ساتھی کھاوے کذا فی العینی شرح الکفر و لیلہ نہ ہا بد مذہ المتطوع و منہ النذر و المتعۃ و الفقران فقط لان لا شئ
بالعبادۃ البیق و التفرغ لہا حق اور فقط نفل اور تنع اور قرآن کے اونٹ یا گائے کی گون میں پٹا ڈالنا چاہیے اور نفل میں نہ رک کی ہدی بھی داخل ہے اس واسطے کہ
شہرت دینا عبادت کے ساتھ لائق تر ہے اور غیر عبادت میں یعنی جنایات و غیرہ میں چھپانا سزاوارتر ہے شہد و البعد الوقوف بو تو فہم بعد و فتنۃ لا تقبل
شہادۃ و الوقوف میح استھاننا حتی الشہود للخرج الشہد گواہوں نے گواہی دی بعد وقوف عرفات کے اس امر کی کہ حاجیوں کا وقوف بعد اس کے وقت کے ہوا
یعنی عرفہ کے دن نہ ہوا بلکہ دوسری تاریخ واقع ہوا تو ان کی گواہی مقبول نہ ہوگی اور وقوف حاجیوں کا صحیح ہے بنا بر استحسان کے یہاں تک کہ گواہوں کا وقوف
بھی صحیح ہے بسبب حرج کے یعنی اس قسم کا اشتباہ اکثر ہو جاتا ہے کہ اس سے بچنا ممکن نہیں تو اگر جواز اور صحت کا حکم نہ دیا جاوے بعد اجتہاد اور کوشش
کرنے کے تو سخت حرج پیش آوے اور حلالہ غنی مطلق نے دین میں سے حرج کو نفی کر طی الا قال اللہ تعالیٰ (و ما جعل علیکم فی الدین من حرج) اور اسی طرف
اشاہہ ہے اس حدیث میں کہ حضرت مسلم نے فرمایا تمہارا صوم اسی دن ہے جس میں تم روزہ رکھتے ہو اور روزہ کھولنے کا وہی دن ہے جس میں تم روزہ کھوتے
ہو اور عرفہ تمہارا وہی دن ہے جس دن تم عرفات میں ہوتے ہو اور قربانی کا دن وہ ہے جس دن تم قربانی کرتے ہو یعنی وقوف عرفات کا وقت عند اللہ ہی دن
ہے جس کو اہل اسلام اپنے اجتہاد اور رائے سے عرفہ کا دن جاتے ہیں اور اس میں وقوف کرتے ہیں اور جب اس گواہی پر عدم صحت مترتب نہ ہوئی تو
اس کی سماعت میں کچھ فائدہ نہیں تو حاکم کو لازم ہے کہ اس کو نہ سنے اس واسطے کہ حاکم کی سماعت مشہور ہو جاوے گی تمام اہل موقف میں توقیل قال
زیادہ ہوگا اور فتنہ برا کئی ہوگا اور قلوب مسلمین کے شک واقع ہونے سے کج میٹھ ہو یا نہیں ہوا سخت مکر رہوں گے کہ کس محنت اور مشقت سے

و نہ سنا

تلع منازل بعیدہ کر کے اور زر خطیر اٹھا کر وہاں پہنچے ہیں لہذا جب گواہ گواہی کے واسطے آویں تو حاکم ان سے کہے کہ تم ہٹ جاؤ ہم تمہاری گواہی نہیں سنیں گے۔ کاج پورا ہو گیا کذا فی فتح القدر و قبلہ ای قبل وقتہ قبلت ان اکلن التذکرک یلا مع اکثرہم والا لا اور قبل وقوف عرفات کے گواہی مقبول ہوگی یعنی اگر گواہوں نے گواہی دی کہ یوم الترویہ یعنی آٹھویں تاریخ میں لوگوں نے عرفات کا وقوف کیا تو حاکم ان کی گواہی قبول کرے بشرطیکہ تدارک وقوف عرفات کا ممکن ہو رات کو اکثر لوگوں کے ساتھ اور اگر تدارک نہ ہو سکے تو گواہی مقبول نہیں ہم اگر آٹھویں تاریخ کو گواہوں نے گواہی دی کہ یہ دن عرۃ کا ہے تو غور کرنا چاہیے مگر امام کو سب لوگوں کے ساتھ یا اکثر لوگوں کے ساتھ وقوف عرفات ممکن ہو تو گواہی مقبول ہوگی قیاس میں بھی اور استحسان میں بھی اس واسطے کہ وقوف عرفات کی ہنوز قدرت حاصل ہے تو اگر اس دن دوپہر ڈھلے وقوف نہ ہو گا تو ان کا حج فوت ہو گا اور اگر رات کو امام کل یا اکثر لوگوں کے ساتھ وقوف کر سکے تو بھی گواہی مقبول ہوگی لیکن استحسان میں نہ قیاس میں اور اگر رات کو بھی اکثر لوگوں کے ساتھ وقوف نہ ہو سکے تو گواہی مقبول نہ ہوگی اور امام ان کو حکم کرے کہ دوسرے دن دوپہر ڈھلے کے بعد وقوف کریں کذا فی المنع و غیرہ رنی فی الیوم الثانی اذ الثالث والرابع الوسطی والثالثہ ولم یرم الاولی فعد القضاۃ ان رنی الکمل بالترتیب خمسہ وان قضا الاولی جائز لسنیۃ الترتیب ایک شخص نے ذی الحج کی گیارہویں یا تیرہویں تاریخ جمرہ ثانیہ اور ثالثہ کی رنی کی پور جمرہ اولی کی رنی نہ کی تو قضا کے وقت اگر جرات ثلثہ کی ترتیب رنی کی تو خوب ہے اور اگر فقط جمرہ اولی کی رنی کی قضا کی اور جمرہ ثانیہ اور ثالثہ کی رنی نہ کی تو جائز ہے اس واسطے کہ رنی جرات کی ترتیب مسنون ہے نہ واجب اس واسطے کہ ہر جمرہ قربت مستقلہ ہے ایک دوسرے کا تابع نہیں کذا فی المنع نہ المكلف حجا ماشیا مشی من منزله وجوبانی الاصح حتی یطوف الفرض لانتہاء الاسکان نذر کی ماقبل بالغ نے حج کی پیدل تو پیادہ پا چلے اپنے گھر سے بنا بر وجوب قول اصح میں یہاں تک کہ طواف الزیارت سے فراغت کرے اس واسطے کہ طواف الزیارت تک سب ارکان حج اکبر ہو گئے اور رکب فی کلمہ اکثرہ لزمہ دم و فی اقلہ بمسارہ اور اگر پیدل حج کا نذر کرنے والا تمام راہ یا اکثر راہ سوار ہو گا تو اس پر ذبح کرنا لازم ہو گا اور کم تر راہ کی سواری میں موافق اس کے تصدق لازم ہو گا یعنی اگر چہارم راہ سوار ہو تو چہارم حصہ بکری کی قیمت کا تصدق کرے اور اگر نصف راہ سوار ہو لے تو نصف قیمت خیرات کرے ولو نذر النشی الی المسجدا الحرام او مسجد المدینہ او غیرہا لاشی علیہ اور اگر نذر کی پیدل چلنے کی مسجد الحرام تک یا مسجد مدینہ تک یا سولے ان کے اور مساجد کی طرف پیدل جانے کی تو اس پر کچھ واجب نہیں اور اسی کے مانند ہے حرم اور صفا اور عرۃ اور مقام ابراہیم اور استار کعبہ اور باب کعبہ اور میزاب رحمت اور مزدلفہ اور بیت المقدس اس واسطے کہ التزام نسک ان الفاظ اور مکانات سے معروف نہیں کذا فی الطحاوی اشتری محرمتہ ولو بالاذن لہ ان یملہا بلا کراہتہ لعدم خلف وعدہ لقص شعرہ او لقصم لفرجہ او بس طیب ثم یریا مع وہو اولی من التحلیل بجماع ایک شخص نے خرید کیا محرمتہ لونڈی کو اگرچہ اس نے بالغ کے اذن سے احرام باندھا تو مشتری کو جائز ہے لونڈی کو احرام سے خارج کرنا اس کے ہال کتر کر یا ناخن کاٹ لے یا خوشبو لگا کر پھر بعد اس تحلیل کے قربت کرے یہی اولی ہے جماع کر کے تحلیل کرنے سے بلحاظ تعظیم امر حج اور مشتری کو تحلیل لونڈی کی بلا کراہت جائز ہے کیونکہ مشتری کی طرف سے خلاف دیدگی نہیں اس واسطے کہ اس نے بالغ کے اذن سے احرام باندھا تھا مشتری کے اذن سے وکذا لو نکح محرمتہ بظفل بخلاف الفرض ان لہا محرم والا نہی محرمتہ فلا تحلل الا بالہدی اور سیحرج اگر ایک مرد نے اس عرۃ سے نکاح کیا تو بظفل حج کا احرام باندھے تھی تو زوج کو اس کی تحلیل جائز ہے بخلاف فرض حج کے اگر عورت کے ساتھ اس کا کوئی محرم ہو اور اس نے نکاح کیا ہو تو زوج کو اس کی تحلیل کا اختیار نہیں اصح کے جانے سے اس کو روک بھی نہیں سکتا در صورت اجتناع فرائض اور اگر منکوحہ عرۃ کے ساتھ اس کا محرم نہ ہو تو وہ عرۃ ہے یعنی شریعہ باندہ ہو گئی بدون محرم یا زوج کے حج کو نہیں جاسکتی اور زوج پر واجب نہیں کہ اس کے ساتھ سفر میں جادے پھر جب وہ عرۃ ہوئی اور زوج اس کی تحلیل پا چاہے تو وہ حلال نہ ہوگی بدون ہدی بھیجنے کے اور بعد ہدی بھیجنے کے فوراً تحلیل جائز ہے ذبح ہدی پر موقوف نہیں کذا فی الفتح والمنع ولو اذن للزوج بظفل لیس للزوج فیہ لیسکھا منافعہا وکذا المکاتبہ بخلاف الایۃ الا اذا اذن لایۃ فلیس لزوجہا منعہا اور اگر اجازت دی زوج نے اپنی زوجہ کو بظفل حج کی تو اس کو اس میں پھر ناجائز نہیں

اس واسطے کہ عہد اپنے منافع کی مالک ہے اور اسی طرح لونڈی مکاتبہ کا حکم ہے بخلاف خالص لونڈی کے کہ بعد اذن دینے کے بھی مالک کو پھر جانا درست ہے اس واسطے کہ اس کے منافع مالک کے ملک میں مگر جب کہ مالک نے لونڈی کو اذن دیا ہو حج کا تو لونڈی کے زوج کو اس کا روکنا جائز نہیں فرم فرم مسائل طحا شائع کے حج افقی افضل من حج الفقیر مال دار کا حج افضل ہے محتاج کے حج سے اس واسطے کہ محتاج پر حج فرض نہیں مگر بعد پہنچنے کے اور گھر سے وہاں تک جانا اس پر فرض نہیں بلکہ نفل ہے اور مال دار کو وطن سے فرضیت شروع ہوئی حالانکہ فضیلت فرض کی افضل ہے فضیلت نفل سے اور اگر دونوں کا نفل حج ہے تو انفضیلت نہیں کہ انہی اطحا دی حج الغرض اولیٰ من طاعة الوالدین بخلاف النفل فرض حج بہتر ہے مال باپ کی فرما بڑاری سے اس واسطے کہ مخلوق کی طاعت جائز نہیں خالق کی شخصیت میں بخلاف نفل حج کے اس واسطے کہ والدین کی طاعت افضل ہے نفل حج سے علی الخصوص کہ والدین اس کی خدمت کے محتاج ہوں بناء الرابطة افضل من حج النفل بنانا خاتماہ اور مسافر خانہ کا افضل ہے نفل حج سے اس واسطے کہ اس کی منفعت عام ہے اہل اسلام کو اور حج کی منفعت فقط اسی کو خاص ہے و اختلف فی الصدقة در حج فی البرزخية افضلية الحج لمشقة فی المال والبدن جميعا قال وہب افقی البوصیفہ میں حج و عرف الشجرة اور اختلاف ہے علمائے کرام میں کہ خیرات افضل ہے یا نفل حج اور فتاویٰ بزاز یہ میں ترجیح دی ہے حج کے افضل ہونے کو اس واسطے کہ حج میں مال و بدن دونوں پر مشقت اور محنت ہے اور خیرات میں فقط مال کا صرف ہے نہ بدن کا کہا بزاز یہ کے معنف نے اور اسی کا فتویٰ دیا امام ابو حنیفہ نے حج کیا اور اس کی مشقت کو پہچانام فتاویٰ بزاز یہ میں پورا بیان یوں ہے کہ امام اعظم سے مروی ہے کہ صدقہ افضل ہے نفل حج سے لیکن جب امام نے حج کیا اور مشقت کو دریافت کیا تو اس کا فتویٰ دیا کہ حج افضل ہے اور مراد امام کی یہ ہے کہ نفل کر لے اور ہزار درم صرف کرے تو اگر اس ہزار سے محتاجوں کو خیرات کرے گا تو وہ افضل ہے اور یہ مروی نہیں کہ حج بدون خیرات کے افضل ہے فی سبیل اللہ ہزار درم کے دینے سے اور چونکہ حج میں مال اور بدن دونوں پر مشقت ہے لہذا حج افضل ہے خیرات سے قول مختار میں اتفق کلامہ لوقفہ الجمعۃ مزیدہ سبعین حج و غیرہ فی کل فرد بلا واسطہ جمعہ کے وقوف عرفات کو فضیلت ہے مترج سے اور مغفرت ہوتی ہے اس میں ہر شخص کی بلا واسطہ یعنی جب جمعہ کے دن ہرقہ ہو تو اس کی یہ فضیلت ہے اسی کو عرف میں حج اکبر کہتے ہیں اور عرفہ جمعہ کے دن نہ ہو تو اس میں مغفرت بلا واسطہ نہیں بلکہ عوام مومنین کی مغفرت بواسطہ صالحین کے ہوتی ہے کذا فی الطحا دی عن البرصاق وقت العشاء والوقوف یدع الصلوة یدہب لمرج تنگ ہونا نماز عشاء اور وقوف عرفات کا وقت تو نماز کو چھوڑ دے اور عرفات جاوے بلحاظ مشقت شدید یعنی دسویں رات ذی الحجہ کی اتنی کم باقی رہی کہ اگر عشا پڑھے تو وقوف عرفات فوت ہوتا ہے اور اگر وقوف عرفات کرتا ہے تو عشاء کا وقت جاتا ہے تو یہاں وقوف عرفات مقدم ہے اس واسطے کہ اگر عشا پڑھے گا تو حج دوسرے سال پر موقوف رہے گا پھر واللہ اعلم خرج باقی رہے دوسرے سال تک یا نہ رہے پھر اگلے کا اتفاق ہو یا نہ ہو بخلاف نماز عشاء کے کہ اس کا قضا کرنا ہر وقت ممکن ہے بل الحج یکفر الکفار قیل نعم کربی اسلام کیا حج مثلاً لیتا ہے کبیرہ گناہوں کو بعض علماء نے کہا کہ ہاں حج کبیرہ گناہوں کو مٹا دیتا ہے اگر نظام اور حقوق العباد ہوں جیسے کافر عربی کے گناہ اسلام سے مٹ جاتے ہیں یعنی اگر کافر عربی نے کسی کو قتل کیا ہو یا کسی مال چھین کر دار الحرب میں چلا گیا ہو پھر مسلمان ہو تو اس پر خون اور مال کا مواخذہ نہیں ذلیل اس قول کی صحیح مسلم کی حدیث ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل اسلام گناہوں کو اور ہجرت گزرتی ہے اگلے گناہوں کو اور حج گزرتا ہے اگلے گناہوں کو وقیل فیہ التعلیق بالاولیٰ کذا فی اسلام اور بعض علماء نے کہا کہ حج مثلاً ہے ان کبیرہ گناہوں کو جو آدمی سے متعلق نہیں یعنی حقوق اللہ معاف ہو جاتے ہیں نہ حقوق العباد چنانچہ کافر ذمی کے مسلمان ہونے سے ترک صوم و صلوٰۃ کا مواخذہ نہیں لیکن قتل اور غضب کا مواخذہ ہے قال عیاض اجمع اہل السنۃ ان الکفار لا یکفر الا بالتوبۃ اور قاضی عیاض مالکی نے کہا کہ اہل سنت اور جماعت کا اجماع ہے اس بات پر کہ کبیرہ گناہوں کو سوائے توبہ کے کوئی عمل صالح نہیں مٹاتا یعنی جو کبار کہ بخلاف حقوق اللہ میں مانند زنا اور شراب خمر کے بدون توبہ کے معاف نہیں ہوتے کذا فی الطحا دی ولا قائل بسقوط الدین ولو قتله تعالیٰ لدین

سہ چنانچہ عنون حدیثیں وارد ہے ۱۲ لیکن حدیث میں حج اکبر اسلام پر بولایا ہے تو حج اکبر اسلام ہی ہو گا کذا فی اللمی ۱۲

صلوۃ و زکوٰۃ نعم اثم المثل و تاخیر الصلوۃ و نحوہا یسقط و ہذا معنی التکفیر علی القول بہ اور کوئی قائل نہیں سقوط دین واجب الادا کا اگرچہ وہ حق اللہ ہو جیسے صلوۃ اور زکوٰۃ کا دین ہاں یہ البتہ ہے کہ ادائے دین میں دیر لگانے کا گناہ اور تاخیر صلوۃ اور اسی طرح تاخیر زکوٰۃ اور تاخیر حج کا گناہ ساقط ہو جاتا ہے حج کرنے سے اور یہی مطلب ہے حج کے مکفر سیئات ہونے کا بموجب اس قول کے جو حج کو واجب علی الفور کہتے ہیں م خلاصہ یہ ہے کہ مسئلہ تکفیر سیئات کا ظنی ہے نہ قطعی اس واسطے کہ حج میں تکفیر کبار کی منجملہ حقوق اللہ سے بالیقین ثابت نہیں ہے جائے حقوق العباد اور اگر حقوق اللہ اور حقوق العباد کل کی تکفیر کے قائل ہو جائے تو بھی اس کا وہ مطلب نہیں جو اکثر لوگ غلط سمجھتے ہیں کہ حج سے لوگوں کا قرض دام ساقط ہو جاتا ہے اور اسی طرح صلوۃ اور صوم اور زکوٰۃ کی قضا ساقط ہو جاتی ہے بلکہ یہ مطلب ہے کہ ادائے حقوں کی تاخیر کا گناہ ساقط ہو جاتا ہے بالجلد حج میں جو احادیث تکفیر سیئات کی وارد ہیں ان کے عدم اور اطلاق کا کوئی قائل نہیں کذا فی الخ عن ابوہریرہ حدیث ابن ماجہ ان علیہ الصلوۃ والسلام استحب لہ حتی فی الدماء و المظالم ضعیف اور یہ حدیث ابن ماجہ کی ضعیف ہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا قبول ہوئی یہاں تک خوریزلیوں اور مظالم میں ہم پوری روایت ابن ماجہ کی عباس بن مرداس سلمی سے یوں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کی مغفرت کے واسطے عرفات میں دعا کی سوائے مظالم کے اور گناہوں کی مغفرت ہوئی اور ارشاد ہوا کہ میں مظلوم کے واسطے مواخذہ کروں گا حضرت مسلم نے عرض کیا کہ اے رب اگر تو چاہے تو مظلوم کو جنت عطا کرے اور ظالم کو بخش دے سو اس دن دعا قبول نہ ہوئی پھر حضرت مسلم نے صبح کو مزدلفہ میں وہی دعا کی سو جو حضرت مسلم مانگتے تھے اس کی اجابت ہوئی علی حدیث نے کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے اس واسطے کہ عباس بن مرداس اس کا راوی منکر الحدیث ساقط الاجتماع ہے ہر ہندیہ حدیث ضعیف ہے لیکن اس کے شواہد احادیث صحیحہ کثرت ہیں ازاں بعد چند احادیث مذکور ہوتے ہیں حافظ منذری نے کہا عبد اللہ بن مبارک نے روایت کی سفیان ثوری سے اور انھوں نے زبیر بن عدی سے اور انھوں نے انس بن مالک سے کہا انس نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ و آلہ وسلم نے عرفات میں وقوف کیا اور قریب تھا کہ آفتاب ڈوبے سو حضرت مسلم نے فرمایا کہ اے بلال لوگوں کو خاموش کر سو بلال نے کھڑے ہو کر لوگوں کو خاموش کیا پھر فرمایا اے لوگو جو جبریل علیہ السلام میرے پاس آئے اور میرے رب کا مجھ کو سلام پہنچایا اور کہا کہ اللہ عزوجل نے اہل عرفات اور اہل مشعر کو بخشا اور ان کے تبعات یعنی مظالم کا فاسخ ہوا تو عمر بن خطابؓ کھڑے ہوئے اور کہا یا رسول اللہ یہ مغفرت ہم لوگوں کو مخصوص ہے حضرت مسلم نے فرمایا یہ تمھارے واسطے ہے اور جو لوگ تمھارے بعد آویں گے قیامت تک ان کے واسطے بھی تو عمر بن خطابؓ نے کہا کہ ہمارے رب کی خبر کثیر اور طیب ہے اور امام مالکؒ کی موطائیں طلحہ بن عبید اللہ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ و آلہ وسلم نے فرمایا کہ کسی دن مرنے سے زیادہ توفیق اور غفار اور مغفب ناک شیطان نہیں ہوتا اور اس کا سبب کچھ نہیں مگر یہ کہ دیکھتا ہے کہ نزل رحمت کو اور ذنوب عظام کی مغفرت کو کذا فی فتح القدیر اور صحیح بخاری میں حدیث مرفوعہ ہے کہ جس نے حج کیا سو سورت کی طرف مخاطب نہ ہوا اور گناہوں سے بچا تو گناہوں سے ایسا پاک ہو جاتا ہے جیسے ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا شیخ الاسلام ذکر کیا ہے اس حدیث بخاری کا سوال ہوا کہ اس حدیث میں مغفرت اور کبار کی مغفرت مراد ہے یا فقط مغفرت کی جواب دیا کہ ظاہر حدیث سے مغفرت اور کبار دونوں کی مغفرت معلوم ہوتی ہے اور بعض احادیث میں اس کی تفسیر بھی ہے لیکن حقوق العباد کے سوا اور معاصی پر مجتہد کرنا اقرب بدلیل ہے اور شیخ شہاب الدین رملی شافعیؒ سے اس کا سوال ہوا تو جواب دیا کہ مغفرت مراد ہے اس واسطے کہ طرانی اور بزاز اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ و آلہ وسلم نے فرمایا کہ مرنے کے دن دو پہر ڈھلے حق تعالیٰ فرشتوں سے فرماتا ہے کہ میرے بندے پریشان عباد الودہ ہر طرف سے آئے ہیں میری رحمت کے امیدوار ہو کر تو اگر ان کے گناہ مانند شمار ریگ کے یا مثل قطرات باران یا مانند کھ کے برابر ہوں تو البتہ میں بخشوں گا جاؤ میرے بند و مغفور ہو کر واللہ اعلم کذا فی منہ الغفار اور طارح رحمت اللہ کی منسک متوسط جس کا باب النکاح نام ہے اس میں مذکور ہے کہ حج اگلے صیغہ گناہوں کو جو منجملہ حقوق اللہ میں بالاتفاق قطعاً ہدم کر دیتا ہے اور کبار متعلقہ حق اللہ اور مطلقاً مظالم میں قطعاً

طبی قائل ہے کہ حج مظالم اور کبار کو بدم کرتا ہے لیکن قول معتدیہ ہے کہ مظالم اور کبار تحت مشیت حاکم علی الاطلاق میں تمام اہل سنت اور جماعت کے نزدیک چنانچہ شیخ تو ریشی و غیرہ ائمہ کبار نے اس کو معرہ مذکور کیا ہے اور احادیث مغفرت حج میں اور جمہور اہل سنت کے قول میں کچھ منافات نہیں اس واسطے کہ احادیث مذکورہ وعدہ مغفرت پر محمول ہیں در صورت مشیت حق یا ان لوگوں کی مغفرت مظالم مراد ہے جن کا حج مقبول ہے چنانچہ روایت میں ثابت ہو کہ جس کا حج مقبول ہوگا اس کے مظالم معاف ہو جائیں گے اس طرح کہ حق تعالیٰ اہل حقوق کو ایسا کچھ عطا کرے گا کہ وہ راضی ہو جائیں گے و لہذا علم مندب دخول البیت اذالم شتم علی ایذا و نفسہ او غیرہ مستحب ہے داخل ہونا اندر بیت اللہ کے بشرطیکہ اپنی ذات کو یا غیر کو تکلیف نہ ہو مجموعہ میں تکلیف نہ ہونا لیل الوجود ہے اور اندر جانے والے کو مستحب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے محلے پر ناز پڑھے اور عبد اللہ بن عمرؓ محبوب داخل ہوتے تھے تو دروازہ کعبہ کو پس پشت ڈال کر سیدھے چلے جاتے تھے یہاں تک کہ سامنے کی دیوار سے تین ہاتھ کا فاصلہ رہتا تھا پھر وہاں نماز پڑھتے تھے اور لائق ہے کہ جنتہ کو سکے ظاہر اور باطن سے وہاں باادب ہے اور اپنا رخسارہ اس دیوار پر رکھے جدھر حضرت صلعم نے نماز پڑھی ہے اور حق تعالیٰ سے مغفرت مانگے اور حمد الہی بجا لادے پھر چاروں کونوں کی طرف اُورے اور تہلیل اور تسبیح اور تکبیر کہے اور جو چاہے سو دعائیں مانگے اور کچھ کو حقیر کی طرف نہ اٹھا دے کہ ادب کے خلاف ہے کذا فی التہذیب میں عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ فتح مکہ میں حضرت بیت اللہ میں داخل ہوئے اور اسامہ اور بلال اور عثمان بن ابی طلحہ نے اندر سے دروازہ بند کر لیا پھر دیر کے بعد کھولا عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا میں سب سے پہلے وہاں پہنچا تو بلالؓ کو دروازہ پر پایا میں نے پوچھا کہ حضرت صلعم نے کہاں نماز پڑھی بلالؓ نے کہا دونوں مقدم ستونوں کے اندر اور دوسری روایت یوں ہے کہ اس وقت بیت اللہ میں چھ ستون تھے سو حضرت صلعم نے تین ستونوں کو پس پشت کیا اور ایک ستون بائیں طرف اور دو ستونوں کو داہنی طرف کر کے نماز پڑھی اور تاریخ مکہ میں مذکور ہے کہ معاویہ بن ابی سفیان نے عبد اللہ بن عمرؓ سے پوچھا کہ حضرت صلعم نے کہاں نماز پڑھی تھی کہا کہ دیوار سے دو تین ہاتھ ہٹ کر نماز پڑھا چاہیے کذا فی شرح سفر السعادۃ و ما یقولہ العوام من العروۃ الوثقی و المسار الذی فی وسط ام سمرۃ الدنیا للاصل لہ اور یہ جو عوام وہاں کے حلقہ کو عروۃ الوثقی کہتے ہیں اور اس کیل کو جو اس کے درمیان میں ہے ناف دینا کہتے ہیں سب اصل ہے ولا یجوز شراء الکسوة من بنی ثمیمہ بل من الامام او دنائمہ اور جائز نہیں خرید کرنا کعبہ کا غلاف بنی ثمیمہ سے جس کے پاس کعبہ کی کنجی رہتی ہے بلکہ بادشاہ یا اس کے نائب سے خرید کرنا جائز ہے ہم بالفعل یوں واقع ہوا ہے کہ بادشاہ نے حکم دیا ہے کہ جب غلاف کعبہ نیا بدلا جاوے تو پرانا غلاف بنی ثمیمہ کو دیا جاوے اور بادشاہ کو اس کا اختیار ہے اور ہمارے ملانے اس واسطے اس کی بیع سے منع کیا تھا کہ وہ بیت المال کا مال ہے اور بلاشبہ بیت المال میں بادشاہ کا تصرف ہے پھر جب بادشاہ نے کسی کو دے ڈالا تو اس سے خرید کرنا جائز ہے اور اسی قول کو امام نووی شافعی نے شرح منہب میں پسند کیا ہے اور کہا ہے کہ بادشاہ کو اختیار ہے کہ غلاف کو معارف بیت المال میں صرف کرے خواہ بیع سے خواہ عطا سے اس واسطے کہ از رقی نے روایت کیا کہ امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہر سال غلاف کو بدلتے تھے اور پرانا حایوں کو تقسیم کر دیتے تھے اور اگر اس میں تصرف نہ جائز ہو تو بعد مدت دراز تلف ہو جاوے کذا فی طحطاوی دلہ بسا و لو جنبا او حائضا اور جو غلاف کو خرید کرے اس کو پہننا جائز ہے جنابت اور حیض کی حالت میں بھی لا یقتل فی الحرم الا اذا قتل فیہ ولو قتل فی البیت لا یقتل فیہ خون کا بدلہ نہ لیا جاوے حرم میں گمراہی وقت بدل لینا جائز ہے جب کسی نے حرم میں خون کیا ہو اور بیت اللہ کے اندر خون کیا تو اس کا قصاص اندر نہ ہو گا مگر کسی نے باہر حرم کے خون کیا اور حرم میں جا چھپا تو اس کا قصاص حرم نہ ہو گا بلکہ خرید و فروخت اس سے موقوف کی جاوے اور کھانا اس کو نہ دیا جاوے تاکہ وہ غصہ ہو کر حرم سے نکلے جب باہر نکلے تو قصاص لیا جاوے اور اگر جان سے نہ مارا بلکہ اکٹھے پھوڑی یا ہاتھ کاٹا تو اس کا بدلہ حرم کے اندر لیا جاوے گا اور یہی قول ہے امام اور صاحبین کا اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک حرم میں قصاص لینا ہر طرح درست ہے اور امام کے نزدیک سارق کا ہاتھ حرم میں نہ کاٹا جاوے بخلاف صاحبین کے اور اگر کافر عربی حرم میں داخل ہو تو اس سے تعرض کرنا نہ چاہیے بلکہ اس کا کھانا اور پانی بند کرنا

چاہیے تاکہ نکل بھگے کذا فی المنع عن مناسک الطریقی کبرہ الاستنباء بما وازم لا الاغتسال مکروہ ہے استنجاکرنا وازم کے پانی سے اور غسل کرنا مکروہ نہیں اور وضو کرنا بھی جائز ہے اور حرم کی کنکریاں اور مٹی اور اسی طرح بیت النکلی مٹی پر نیت قبرک حل میں لانا جائز ہے بشرطیکہ قدر قلیل ہو اور تخریب عمارت کا موجب نہ ہو جیسے دروازہ کا پانی باہر سے جانا جائز ہے اور زمین حرم کا بیچنا جائز نہیں لیکن عمارت کا اور گھاس کا بیچنا جائز ہے کذا فی المنع لا حرم للمدینۃ عندنا مدینہ کے واسطے حرم نہیں ہے ہمارے نزدیک یعنی جیسے حرم مکہ میں شکار کرنا اور درخت کاٹنا حرام ہے ویسا مدینہ میں حرام نہیں اور اگر مدینہ کا حرم مکہ کے مانند ہو تا تو بدولت احرام باندھے وہاں کا جانا جائز نہ ہوتا حالانکہ حضرت صلعم سے اور اصحاب سے احرام باندھنا دخول مدینہ کے واسطے ثابت نہیں باقی تفصیل اس مسئلہ کی کتب مبسوط میں ہے واللہ اعلم وعلما افضل منہما علی الراجح الا ما فہم الصفاۃ الشریفۃ صلی اللہ علیہ وسلم فانہ افضل مطلقاً حتی من الکعبۃ والعرش والکرمی اور مکہ معظمہ افضل ہے مدینہ طیبہ سے بقول راجح مگر جس قدر زمین پاک بید کائنات صلعم کے اوصاف شریفہ مقدمہ سے ملی ہوئی ہے قاضی عیاض نے نقل کیا ہے کہ موضع قبر مرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم افضل بقاع الارض ہے بلکہ مطلقاً افضل ہے یہاں تک کہ کعبہ اور مرثی اور کرمی سے بھی افضل ہے امام اعظم اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک کعبہ افضل ہے مدینہ سے اور امام مالک کے نزدیک مدینہ افضل ہے کذا فی المنع و زیارۃ قبرہ الشریف مندوبہ بل قیل واجبہ لمن لہ سعة اور زیارت کرنا قبر شریف مصطفوی کا مستحب ہے بلکہ بعض علما نے اس کو واجب کہا ہے جس کو مقدور اور طاقت ہو ثم انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب طرق زیارت کا تفصیل تمام خاتمہ حج میں مذکور کیا جاوے گا واسطے ارتفاع مسلمین مشتاقین کے دیدار بانج لوفرضا وینجیر لوفلا مال یربہ علیہ الصلوۃ والسلام فیبدانہ زیارۃ لہما لہ ویومعہ زیارۃ مسجدہ الشریف فقد اخبران الصلوۃ فی غیر من الف صلوۃ فی یومہ الا المسجد الحرام وکذا بقیۃ القرب اور پہلے حج ادا کرے اگر فرض حج ہو اور اگر نفل ہو تو اس میں مختار ہے چاہے پہلے زیارت کرے یا حج لیکن نفل حج میں اختیار اس وقت تک ہے جب تک مدینہ میں ہو کر نہیں نکلا اور اگر حج کے واسطے مدینہ میں ہو کر چلا تو زیارت کرنا ضرور ہے خواہ حج فرض ہو یا نفل اور قبر شریف کی زیارت کے ساتھ چاہیے کہ حضرت صلعم کی مسجد شریف کی زیارت کی بھی نیت کرے اس واسطے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے کہ اس کی ایک نماز ہزار نماز سے افضل ہے اس کی غیر مسجد میں سوائے مسجد الحرام کے اور اسی طرح باقی عبادات مانند اعتکاف اور بارودب کشی کے کہ اس کا ثواب سوائے مسجد الحرام کے اور مساجد سے زیادہ تر ہے م مستد احمد اور صحیح ابن خزیمہ اور ابن حبان میں عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک نماز میری اس مسجد میں اور مساجد کی ہزار نماز سے افضل ہے سوائے مسجد الحرام کے اور ایک نماز مسجد الحرام میں افضل ہے اس کی سو نمازوں سے یعنی مسجد مدینہ سے ابن عباسؓ نے فتح القدر میں کہا کہ عبد ضعیف کے نزدیک بہتر ہے کہ سفر مدینہ میں فقط قبر شریف کی زیارت کے واسطے نیت کو خالص کرے مزید اجلال اور تعظیم سید العالین اسی کو مقتضی ہے اور تاکہ ظاہر حدیث دارقطنی کی موافق ہو جاوے کہ جس کو کوئی حاجت نہ ہو سولے میری زیارت کے اس کا میں شفیع ہوں گا قیامت کے دن ولا تکرہ المبادرۃ بالمدينة وکذا بکنہ لمن یشق بنفسہ اور مکروہ نہیں رہنا مدینہ کا اور اسی طرح کہ اس شخص کو جس کو اپنے نفس پر اعتماد ہو حفظ ادب حریم شریفین کام مجاہدت مکہ معظمہ میں اختلاف ہے علما کا بعض شافعیہ نے مذکور کیا کہ مجاہدت مکہ مستحب ہے مگر جب وقوع امر منہج کا ظن غالب ہو اور یہی مذہب ہے صاحبین کا اور امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک مکروہ ہے اس واسطے کہ انسان کی غالب عادت یہ ہے کہ معیشت میں خلاف خواہش نقصانی سے تنگ دل اور غمزدہ خاطر ہو جاتا ہے اور کثرت مشاہدات سے جیسی تعلیم اور توقیر چاہیے ویسی باقی نہیں رہتی غالباً اور یہ بھی ہے کہ انسان خطا سے محفوظ نہیں اور حرم میں نقصان معاصی کا خوف ہے چنانچہ ابن مسعودؓ سے مروی ہے اگر بروایت صحیح ہو والا اس میں تو شک نہیں کہ وقوع معاصی حرم میں زیادہ تر قبیح اور خوف ناک تر ہے ولہذا بعد اللہ بن عباسؓ نے طائف کا رہنا اختیار کیا تھا اور فرماتے تھے کہ اگر میں پچاس گناہ طائف میں کروں تو بیک نزدیک محبوب تر ہیں کہ میں ایک گناہ کرنے سے اور ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ کسی شہر میں سولے مکہ کے بہت پر قبل عمل کے مواخذہ نہیں اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا (ومن یرید بالحدیث اللہ من عذاب الیم) یعنی جو حرم میں کبروی ظلم کا ارادہ کرے گا اس کو عذاب دردناک

پکھاویں گے اور مرفاؤق سے روایت ہے کہ اگر مجھ سے ایک گناہ مکہ میں ہو جاوے وہ غالب تر ہے اور شہر کے سترگناہوں سے ہاں بعض خاص بندے اللہ تعالیٰ کے جو کشاکش مقتضائے طبیعت انسانی سے پاک ہیں وہ اہل ہیں اس سعادت عظمیٰ کے کہ وہ تقاعف صنات نصیب اہل مکہ ہے ابن ماجہ نے عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے مکہ میں رمضان پایا سو روزہ رکھا اور قیام شب کیا جتنا کہ ہو سکا تو اس کے واسطے لاکھ مغل لکھے جاویں گے اور حق تعالیٰ ہر دن میں ایک گنہ گار کو آزاد کرنے کا اور ہر رات میں ایک گمروں آزاد کرنے کا ثواب لکھے گا اور ہر دن فی سبیل اللہ گھوڑا دینے کا ثواب ہو گا اور ہر چند مدینہ میں تقاعف سنیات کا خوف نہیں لیکن افسردگی اور قلت ادب کا خوف ہے کہ وہ مخالف ہے احترام اور توقیر کے تو وہاں کی مجاورت کراہت سے خالی نہیں مگر اہل ہجر اور اہل ادب کے واسطے وہاں کا رہنا اور وہاں کا رہنا عمدہ وسیلہ ہے نجات کا یہ مسلمان میں حدیث مرفوعہ ہے کہ جو تکلیف اور شدت مدینہ پر مہر کرے گا میری امت میں سے ہو گا میں اس کا شفیع ہو لگا قیامت کے دن یا شاہد ہو لگا اور ترمذی و بیہقی نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس سے ہو سکے مدینہ کا رہنا وہ وہاں مرے کہ میں مقرر شفاعت کروں گا وہاں کے مرنے والے کی کفالتی فتح القدر اور مناسک طرابلسی میں ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اور جماعت متاخرین بخلاف طلال اور قلت ادب اور معرفت قلب سمجھنے سے مجاورت مکہ کی کراہت کے قائل ہیں اور ابو یوسفؒ اور محمدؒ کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں اور یہی افضل اور مستحب ہے اور اسی پر بالفعل لوگوں کا عمل ہے کذا فی المنع چنانچہ مشکیل ہے و فیہل پر فصل اول کیفیت حج معصومین میں مترجم نے چاہا کہ بقصد تبرک رسول کریم کے حج کا طریقہ بروایت صحیح بیان کرے تاکہ موجب اطمینان اور باعث مزید شوق مشاقین کا ہو اور چونکہ کتب حدیث میں مثل حدیث جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے کوئی حدیث جامع اکثر مسائل کی ابتداء سے سفر حج سے آخر تک نہیں لہذا اسی کا ترجمہ کرنا انداختہ کے ساتھ مقدم جانا سنن ابی داؤد میں امام جعفر صادق سے مروی ہے کہ امام محمد باقرؑ نے جابر بن عبد اللہ سے کہا کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کرنے کا طریقہ بتلائیے تو جابرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نو برس تک حج نہیں کیا پھر دسویں برس اعلام کیا اپنے حج کرنے کا تو بہت لوگ مدینہ میں آئے ہر شخص چاہتا تھا کہ حضرت کی پیروی کرے اور آپ کے عمل کے مانند عمل کرے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکلے مدینہ سے اور ہم لوگ بھی آپ کے ساتھ یہاں تک کہ ذوالحجیفہ میں پہنچے تو وہاں اسما بنت عمیس محمد بن ابی بکر کو بھی کوا سماء نے حضرت مسلم کے پاس کسی کو بھیجا کہ اب میں کیا کروں فرمایا غسل کر اور کپڑے کا ٹکڑا باندھ کر احرام باندھ پھر حضرت مسلم نے مسجد میں احرام کی نماز پڑھی پھر اس اونٹنی پر سوار ہوئے جس کا قصداً نام تنخا یہاں تک کہ اونٹنی حضرت مسلم کو لے کر کھڑی ہو گئی میدان میں جا بڑھے کہ اس میں نے جواب پنا کے مد نظر تک دیکھا تو سوار اور پیدل تھے اور داہنی طرف بھی اسی قدر اور بائیں طرف بھی اسی قدر اور پیچھے بھی اسی قدر اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے سامنے تھے اور ان پر قرآن اترتا تھا اور وہ اس کے مقصود کو جانتے تھے تو کچھ حضرت مسلم نے عمل کیا ہم نے بھی اسی پر عمل کیا سر حضرت مسلم نے توجہ کر پکار کے اسی طرح فرمایا لبیک اللہ لبیک لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لک والصلوات لک لا شریک لک اور لوگوں نے بھی اسی طرح لبیک کہا جیسے تم کہتے ہو حضرت مسلم نے اس میں لوگوں پر کچھ رد و انکار نہ کیا اور حضرت مسلم نے لبیک کہنا لازم کر لیا جابرؓ نے کہا کہ حج کے سوا ہم کو کچھ نیت نہ تھی ہم کبے کو نہ جانتے تھے یعنی اشرع میں عمرہ کرنا معروف نہ تھا یہاں تک کہ ہم حضرت مسلم کے ساتھ بیت اللہ میں پہنچے تو حضرت مسلم نے رکن کا استسقا کیا یعنی حجر اسود کو چومنا پھر تین بار رمل کیا اور چار بار استسقا چلے یعنی طواف میں پھر حضرت مسلم مقام ابراہیم کے پاس آئے سو یہ آیت پڑھی (واتخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ اور مقام ابراہیم کو اپنے اور بیت اللہ کے درمیان یعنی مقام ابراہیم سے پہلے نماز پڑھی دو رکعت قل ہو اللہ احد اور قل یا ایہا الکافرون کی قراءت سے پھر حضرت بیت اللہ کی طرف پھر گئے اور حجر اسود کا استسقا کیا پھر دروازہ سے صفا کی طرف نکلے جب صفا سے قریب ہوئے تو یہ پڑھا ان الصفا والروضة من شفا اللہ ہم بھی اسی سے ابتدا کرتے ہیں جس سے اللہ نے ابتداء کی تو صفا سے ابتدا کی سو اس پر چڑھ گئے یہاں تک کہ بیت اللہ نظر آیا تو اللہ کی تکبیر اور توجہ کی توجہ کیا

۱۔ اہل کراچہ اور گندھارا ۱۱۷۷ھ اور بناؤ ابراہیم کے کھڑے ہونے کا جگہ کو نماز کی جگہ ۱۱۷۷ھ البتہ صفا و روضہ نشانیاں ہیں اللہ کی ۱۱

لا اِلهَ اِلاَّ اللّٰهُ وحده لا شریک لہ لا ملک لہ الحمد یحییٰ ویمیت و یحییٰ کل شئ فی قدر لا اِلهَ اِلاَّ اللّٰهُ وحده بانحر و عدہ و لہ صعبہ و ہزم الاسباب و عدہ پھر یابین الہدی کے دعا کی اور اسی طرح تین بار فرمایا پھر اترے مردہ کی طرف تا اینکه آپ کے قدم نیچے آگے تو تین بار نالہ کے اندر رمل کیا یہاں تک کہ جب چڑھ گئے تو اہستہ چلے یہاں تک کہ مردہ پر پہنچے تو مردہ پر اس کے مانند کیا جو صفا پر کیا تھا یہاں تک کہ آخر طواف مردہ پر فرمایا کہ اگر مجھ کو آگے سے معلوم ہو تا تو مجھے معلوم ہوا تو میں ہدی کو نہ ہانکے جاتا اور اس عبادت کو میں عمرہ کر ڈالتا سو تم لوگوں میں سے جس کے ہاتھ ہدی نہ ہو وہ جلال ہو جاوے اور اس کو عمرہ کر ڈالے تو تمام لوگ طواف ہو گئے اور بال کترائے مگر نبی اور جن کے ساتھ ہدی تھی وہ حرم بنے رہے پھر سراقہ بن جحتم کھڑے ہوئے سو کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ کرنا شہر حج میں اسی سال کو مخصوص ہے یا ہمیشہ کو ہے تو دونوں ہاتھ کی انگلیوں کو پھینکی کیا پھر فرمایا کہ داخل ہو گیا عمرہ حج میں اس طرح اس کو دو بار فرمایا اور تین بار فرمایا کہ ہمیشہ کو ہمیشہ کو جا بڑنے کہا اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ یمن سے آئے حضرت صلعم کے ہدی کے ادٹ لے کر تو پایا فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا اگر حرام نہیں ہوتا ہے میں اور زینب کین کھڑے ہیں اور سرمہ لگائے ہیں تو علی مرتضیٰ ناخوش ہوئے ان پر اور کہا کس نے تم کو اس کا حکم دیا ہے تو فاطمہ زہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا کہ میرے باپ نے حکم دیا ہے تو جا بڑنے کہا کہ علی مرتضیٰ عراق کے ملک میں کہتے تھے میں گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فاطمہ زہرا پر غصہ کر دئے تو بسبب اس امر کے جو انھوں نے کیا تھا اور حضرت کی اجازت کو دریافت کرنے گیا جو فاطمہ زہرا نے مذکور کی سو میں نے کہا کہ میں جو ان پر ناخوش ہوا تھا سو انھوں نے کہا کہ میرے باپ نے حکم دیا تو حضرت صلعم نے فرمایا یہ کیا تھا جب حج کی نیت کی تھی علی مرتضیٰ بولے میں نے یوں کیا تھا کہ اہی میں وہ نیت کرتا ہوں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نیت کی حضرت صلعم نے فرمایا کہ میرے ساتھ تو ہدی ہے سو تو حلال ہو جو جا بڑنے کہا کہ جو ہدی کہ علی مرتضیٰ یمن سے لائے تھے اور جو ہدی حضرت صلعم کے ساتھ تھی سو سب ملا کر سوادٹ تھے پھر جب یوم الترویہ یعنی آٹھویں تاریخ کو چلے توج کا احرام کیا اور حضرت صلعم سواہ ہوئے اور میں جا کر ظہر اور عصر اور مغرب اور عشا اور صبح کی نماز پڑھی پھر تھوڑا ٹھہرے کہ آفتاب نکلا اور حضرت صلعم کے حکم سے کل کا خیمہ عمرہ میں کھڑا کیا گیا پھر حضرت صلعم روانہ ہوئے اور اس میں گمان نہ تھا قریش کو کہ حضرت صلعم وقوف کریں گے مزدلفہ میں مشعر الحرام کے نزدیک جیسے قریش قریش وہاں وقوف کیا کرتے تھے سو حضرت صلعم وہاں سے بڑھے چلے گئے یہاں تک کہ عرفات میں پہنچے تو خیمہ کو استادہ پایا عمرہ میں سو اس میں اترے یہاں تک کہ آفتاب ڈھلا پھر بموجب حکم کے قصواؤ ٹپنی پر کبادہ باندھا گیا سو حضرت صلعم سوار ہوئے یہاں تک کہ نائے کے اندر آئے پھر خطبہ پڑھا لوگوں کے واسطے سو فرمایا کہ تمھارے خون اور تمھارے مال تم پر حرام ہیں جیسے یہ تمھارا دن اس تمھارے شہر میں اس تمھارے مینے میں حرام ہے خبردار ہو کہ ہر چیز رسوم جاہلیت سے میرے پاؤں کے مجھے دہائی گئی یعنی باطل ہو گئی اور جاہلیت کی خونریزیاں وہاں گئیں یعنی ان کا دعویٰ کرنا اب جائز نہیں اور پہلا خون جو میں دباتا ہوں اپنے خاندان کے خونوں سے ابن ربیعہ یا ربیعہ بن عبد المطلب کا خون ہے جو شیر خوار تھا بنی سعید میں جس کو ہذیل کی قوم نے قتل کیا تھا اور جاہلیت کا بیان دہایا گیا اور پہلا بیاج جس کو میں دباتا ہوں اپنے خاندان سے عباس بن عبد المطلب کا بیان ہے سو وہ سب کا سب دبا ڈالا گیا پھر رسول اللہ سے عمرہ توں کے مقدمہ میں تم نے ان کو لیا ہے اللہ کی امانت سے اور ان کی شرمگاہوں کو حلال کیا تم نے اللہ کے کلمے یعنی حکم سے اور تمھارا عورتوں پر یہ حق ہے کہ تمھارے بستر وں کو نہ روندادیں اس شخص سے جس کو تم نہیں پسند کرتے یعنی زنا نہ کریں بلکہ جیز کو اندر نہ آنے دیں سو اگر ایسا کریں تو ان کو مارو ایسی مار جو سخت اور مزید اعضاء ہو اور عورتوں کا حتیٰ تم پر کھانا اور کپڑا ہے دستور کے موافق اور میں نے تم میں ایسی چیز چھوڑ دی ہے کہ تم کبھی گواہ نہ ہو گے بعد اس کے اگر تم اس کو مضبوط پکڑے رہو گے وہ چیز کتاب اللہ ہے اور تم سے سوال کیا جاوے گا میری پیام رسانی کا سو تم کیا کہو گے لوگوں نے کہا کہ تم گواہی دیتے ہیں کہ آپ نے تبلیغ احکام کی اور پیام ادا کیا اور خبر خواہی کی پھر حضرت صلعم نے شہادت کی انگلی آسمان کی طرف اٹھائی اور لوگوں کی طرف جھکائی اور فرمایا خداوند گواہ رہنا خداوند گواہ رہنا خداوند گواہ رہنا پھر ہلال نے بعد اس خطبے کے اذان دی اور اقامت کی پھر حضرت صلعم اس کا ترجمہ بھی دہکندہ چکا اسلئے ایک جگہ کا نام ہے تفصل عرفات کے ۱۲

نے ظہر کی نماز پڑھی پھر دو سری بار اقامت کی سو حضرت صلعم نے صبح کی نماز پڑھی اور دونوں فرضوں کے درمیان میں کچھ نماز نہیں پڑھی یعنی سنت اور نفل کچھ نہ پڑھی سو حضرت صلعم قصواؤٹنی پر سوار ہوئے یہاں تک کہ موقف میں یعنی ٹھہرنے کے مقام میں آئے سو اپنی اوٹنی قصواؤٹنی پر چڑھ کر پیٹ پتھروں کی طرف کو کیا اور جبل الکشاہ کو اپنے سامنے کیا پھر حضرت صلعم قبلہ کی طرف متوجہ ہوئے اور برابر وقف رہے یہاں تک کہ آفتاب مغرب ہو گیا اور ٹھوڑی زبردی بھی جاتی رہی یہاں تک کہ گرد آفتاب کا غائب ہو گیا اور اوٹنی پر اپنے پیچھے اسامہ کو بٹھلایا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے سڑانہ ہوئے اور اوٹنی کی تکیل کی سی حضرت صلعم تانے ہوئے تھے یہاں تک کہ اس کا سر کچا وہ کو لگ جاتا تھا اور حضرت صلعم اپنے ماتھے سے اشارہ کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ اے لوگو! ہستہ چلو اسے لوگو! ہستہ چلو لکھن سے جلو یعنی جلد بازی نیکو کاری نہیں اور جب کوئی ٹیلا یا پہاڑی آتی تھی تو حضرت صلعم باگ کو ٹھوڑا ڈھیل کر دیتے تھے تاکہ چڑھ جاوے یہاں تک کہ مزدلفہ میں پہنچے تو مغرب ہو رہا تھا کو جمع کیا ایک اذان اور دو اقامت سے اور درمیان میں نوافل کو نہ پڑھا پھر استراحت فرمائی یہاں تک کہ فجر نمودار ہوئی پھر فجر کی نماز پڑھی جب فجر ظاہر ہو گئی اذان اور اقامت سے پھر حضرت صلعم قصواؤٹنی پر سوار ہوئے یہاں تک کہ مشعر اکرام میں آئے اور اس پر چڑھ گئے اور متوجہ قبلہ ہوئے سو حق تعالیٰ کی تحمید اور تکریم اور توحید کھڑے فرماتے رہے یہاں تک کہ خوب روز روشن ہو گیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واکہ صاحبہ وسلم وہاں سے روانہ ہوئے آفتاب نکلنے سے پہلے اور فضل بن عباسؓ کو پیچھے بٹھلایا یہاں تک کہ عمر میں آئے تو اوٹنی کو ٹھوڑا ڈھیل دیا پھر حضرت صلعم وہ درمیان والی راہ چلے جو جمرۃ الکبریٰ یعنی جمرۃ العقبہ تک پہنچتی ہے یہاں تک کہ جمرۃ العقبہ پہنچے جو درخت کے پاس ہے سو اس کو سات لنگریاں ماریں مائند سنگ ریزہ کے ہر لنگری کے ساتھ اللہ اکبر کہتے تھے اور نالہ کے اندر سے رنی کی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے پھرے اور فرم کرنے کے مقام میں آئے سو اپنے دست مبارک سے ترسٹھ اوٹنی نحر کیے اور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو حکم کیا سو باقی سواوٹ کو نحر کیا اور اپنی ہڈی میں ان کو خریک کیا پھر حکم کیا کہ ہر اوٹ سے گوشت کا ٹکڑا لیا جاوے سو دیگ میں گوشت ڈالا گیا اور حضرت صلعم نے اور علی مرتضیٰ نے اس میں سے گوشت کھایا اور اس کا دونوں نے شور بایا پھر حضرت صلعم سوار ہوئے اور بیت اللہ میں آئے پھر مکہ میں ظہر کی نماز پڑھی پھر عبد المطلب کی اولاد کے پاس آئے اور وہ نہزم پر پانی پلاتے تھے اور فرمایا پانی نکالو عبد المطلب کی اولاد سو اگر اس کا خیال نہ ہوتا کہ لوگ تمہارے پانی پلانے پر غلبہ اور جرم کریں گے تو میں بھی تمہارے ساتھ پانی کھینچتا پس عبد المطلب کی اولاد نے حضرت صلعم کو ایک ڈول پانی دیا تو حضرت صلعم نے اس میں سے پیا انتہی صاحب فتح القدر نے کہا کہ اس حدیث کو مسلم نے اپنی صحیح میں اور ابن ابی شیبہ اور نسائی اور عبد بن حمید اور بزاز اور دارمی نے اپنی مسانید میں بھی روایت کیا ہے فصل ثانی قبر شریف کے آداب زیارت میں سنن ابی داؤد میں ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی ایسا نہیں جو سلام کرے مجھ کو مگر حق تعالیٰ میری روح کو پھیرتا ہے تاہم میں اس کو سلام کا جواب دیتا ہوں روح پھرنے سے مراد یہ ہے کہ پھر سلام کرنے کے حضرت صلعم اس عالم کی طرف متوجہ ہوتے ہیں سلام کے جواب دینے کے واسطے اور ابو بکر بن ابی شیبہ وغیرہ نے ابو ہریرہؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو درود پڑھے گا میری قبر کے پاس میں اس کو سنا ہوں اور جو درود پڑھتا ہے وہ درود مجھ کو پہنچتا ہے یعنی فرشتے پہنچاتے ہیں دارقطنی اور ابو بکر بن ہزاع نے عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص میری قبر کی زیارت کرے گا میری شفاعت اس کے واسطے واجب ہوگی یعنی بالعرض ثابت ہوگی خبر صادق کے وعدہ صادق سے اور دارقطنی نے امالی میں اور ابو بکر مرقی نے اپنے معجم میں اور طبرانی نے معجم کبیر اور اسطی میں بسند معتد عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو میری زیارت کرنے کو آئے گا اس طرح کہ اس کا کچھ مطلب اور صحبت نہ ہو سو میری زیارت کے تو مجھ پر یہ لازم ہو گیا کہ میں اس کا شیخ ہوں گا قیامت کے دن ہم حضرت کی زیارت عام ہے حیات میں ہو یا بعد ممات کے چنانچہ اعلیٰ حدیث میں مصرع ہے دارقطنی اور طبرانی نے عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

سبحان اللہ! شیخ صالح بن عبد اللہ بن مسعود و مرقات میں ایک جگہ کا نام ہے ابو یوسف اس کو بیخ جیم دو عدد کہتے ہیں پیادوں کا پہاڑ ۱۱۷۵ ایک پہاڑ کا نام ہے جس کو جبل قریح کہتے ہیں ۱۱

۱۲ یعنی اگر میں پانی کھینچے میں تمہارا شریک ہوں تو لوگ اس کو مفت جان کر لیا جاویں گے پھر جو م کے سبب سے تم کو پانی پلانا دشوار ہوگا ۱۲

اور بیخ اسلام اور بیخ ایمان اور چشمہ عرفان ہے فتح القدر میں عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے منقول ہے کہ تمام بلاد تلواریں سے فتح ہوئے مگر مدینہ قرآن سے فتح ہوا ہے اور چاہیے کہ اپنے دل کو سیرت اور عظمت مصطفوی سے بھر لیوے اور وہاں چلتے ہوئے یہ تصور کرے کہ یہ گزرگاہ جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہے شاید میرا قدم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موضع قدم مبارک پر پڑ جائے و لہذا امام مالک مدینہ میں سوار نہ ہوتے تھے اور کہتے تھے کہ مجھ کو حیا آتی ہے کہ میں وہاں سوار ہوں جہاں خود بدولت موجود ہوں پھر جب مسجد شریف میں داخل ہو تو وہ کہے جو دخول مساجد میں کرتے ہیں یعنی داہنا پاؤں پہلے رکھے اور یوں کہے اللہم اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب رحمتک اور روضہ شریفہ کا اول قصد کرے مسجد شریف میں روضہ اس مکان کا نام ہے جو منبر اور قبر شریف کے درمیان میں ہے حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ میری قبر اور منبر کے درمیان میں روضہ ہے ریاض جنت سے اور میرا مہر میرے موضع پر ہے پھر دو رکعت تحفۃ المسیر اس ستون کے آگے جس کے نیچے صندوق ہے پڑھے اس طرح کہ ممبر کا عمود داہنے مونڈھے کے مقابل ہو اور جو مقوس لکڑی کے قبلہ مسجد میں ہے وہ دونوں آنکھوں کے سامنے ہو کہ یہی مقام ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کے کھڑے ہونے کا کذا فی فتح القدیر کوٹانی اور صاحب اختیار نے کہا پھر بعد نماز کے سجدہ شکر کا کرے کہ یہ دولت نصیب ہوئی اور اس کی تمامی اور مقبولیت کی دعا کرے اور حق تعالیٰ سر اس کی مدد چاہے کہ حضور مصطفوی کی رعایت آداب میں کوئی ادب مجھ سے فوت نہ ہو پھر قبر شریف کی طرف کمال عجز و انکسار سے آنکھیں جھکائے متوجہ ہو اور وہاں کی آرائش اور زینت کی طرف نظر نہ ڈالے کہ ادب سے بعید ہے اور مسارفہ کے سامنے کھڑے ہو کر زیارت کرے اس واسطے کہ حجہ شریفہ کے گردشاک نحاس یعنی تلے کی جالیاں بن گئی ہیں مدت سے اور سابق میں موقف سلف جالیوں کے اندر حجہ شریفہ کی دیوار کے قریب تھا و لہذا مانا کہ قدیمہ میں مذکور ہے کہ دیوار سے چار ہاتھ یا تین ہاتھ ہٹ کر کھڑا ہو کذا فی تاریخ المدینۃ المنصورۃ بالجمہ قمر شریف کے سامنے قبلہ کو پشت دے کر زیارت کے واسطے کھڑا ہو اور اکثر کتب فقہ میں مذکور ہے کہ زیارت کے وقت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک کے قریب قبلہ کھڑا ہو ابن ہمام محقق نے فتح القدر میں کہا کہ استقبال قبلہ میں فقہ ابوللیث کی روایت لائق اعتماد نہیں اس واسطے کہ امام ابو حنیفہ نے اپنی مسند میں ابن عمر سے روایت کی کہ سنت یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی طرف قبلہ کی سمت سے آوے اور پشت اپنی قبلہ کی طرف کرے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کی طرف منہ کرے پھر کہے السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ انتہی کلام اور یہی مذہب ائمہ ثلاثہ کا الی اصل زیارت کے وقت مودب بطور نماز کھڑے ہو کر صورت مقدسہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تصور کرے گویا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم لمحہ مبارک میں آرام فرماتے ہیں اور میرے حاضر ہونے کو جانتے ہیں اور میرا کام سنتے ہیں اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات اور سماعت حدیث میں منصوص ہے پھر کمال حیا اور ادب سے یوں عرض کرے۔

السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ تمین بارک السلام علیک یا رسول رب العالمین۔
 السلام علیک یا خیر الخلائق اجمعین السلام علیک یا سید المرسلین وخاتم النبیین السلام علیک یا امام المتقین السلام علیک
 سلام تم پر اے سردار پیغمبروں کے اور ختم کرنے والے نبیوں کے سلام تم پر اے پیغمبر پرہیزگاروں کے سلام تم پر
 یا قائد الغر المحجلین السلام علیک ایہا المبعوث رحمة للعالمین السلام علیک یا شفیع المذنبین السلام علیک
 اے پیغمبر مناد اور فاتح چکنے والوں کے سلام تم پر اے بھیجے ہوئے واسطے رحمت عالم کے لوگوں کے سلام تم پر اے سفارش گناہ گاروں کے سلام تم پر
 یا حبیب اللہ السلام علیک یا خیرۃ اللہ السلام علیک یا صفوۃ اللہ السلام علیک یا ایہا الہادی الی الصراط المستقیم
 اے حبیب اللہ کے سلام تم پر اے پسند کیے ہوئے اللہ کے سلام تم پر اے برگزیدہ اللہ کے سلام تم پر اے راہ بتانے والے سیدھی راہ کے
 راہ خداوند پیغمبر کے واسطے میرے گناہ میرے لیے دروازہ ہے اپنی رحمت کے ۱۲ سلام تم پر اے نبی اور رحمت اللہ کی اور اس کی برکتیں ۱۲ سلام تم پر اے رسول
 پھر درگاہ عالم کے ۴۱۲

السَّلَامُ عَلَيْكَ مَنْ وَصَفَهُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ وَيَقُولُ يَا لِمُؤْمِنِينَ رَوَيْتَ رَحِيمٌ السَّلَامُ عَلَيْكَ

سلام تم پر اے وہ کہ ان کا وصف کیا اللہ نے اپنے اس قول سے کہ تم پیدا ہوئے بڑے خلق پر اور اس قول سے کہ ایمان والوں پر شفقت کرنے والے ہو سلام تم پر
يَا مَنْ سَبَّحَ الْحَصَى فِي يَدَيْهِ وَجَنَّ الْجَدَّ عُرَ الْيَلْوِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَنْ أَمَرَنَا اللَّهُ بِطَاعَتِهِ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَيْهِ
اے وہ کہ تسبیح پر صلی نگوں نے ان کے ہاتھوں میں اور مشتاق ہوا ستون جوہیں ابھی طرف سلام تم پر اے وہ کہ تم کو حکم کیا خداوند تعالیٰ نے ان کی طاعت کا اور درود و سلام پڑھنے کا پھر
السَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ عَلَى ذُرِّيَّتِكَ الطَّيِّبِينَ وَأَزْوَاجِكَ الطَّاهِرَاتِ أُمَمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ وَ
سلام تم پر اور تمام انبیاء اور مرسلین پر اور آپ کی اولاد پاک پر اور آپ کی بیویوں پاک مسلمانوں کی ماؤں پر اور

أَصْحَابِكَ أَجْمَعِينَ كَثِيرًا ذَا أَيْمَانٍ أَبَدًا كَمَا يُحِبُّ رَبُّنَا وَيَرْضَى خَزَالَهُ اللَّهُ عُنَّا أَفْضَلَ مَا جَزَى بِهِ رَسُولًا عَنْ
آپ کے سارے ساتھیوں پر بہت سلام ہمیشہ تمام کو جیسا کہ پسند کرے رب ہمارا اور خوش ہو آپ کو خدا بڑے خیر دے ہماری طرف سے بڑھ کر اس سے کہ جزا دی ہو کسی رسول کو
أُمَّتِهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّكَ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَخَيْرُهُ مِنْ
اُس کی امت کی طرف سے میں گواہی دیتا ہوں کہ کوئی معبود نہیں سوا اللہ کے وہ اکیلا ہے اور کوئی اس کا شریک نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ اُس کے بندہ اور رسول اور بہترین اُس کے
خَلْفِهِ أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ الرِّسَالَةَ وَأَدَّيْتَ الْأَمَانَةَ وَنَصَحْتَ الْأُمَّةَ وَكَشَفْتَ الْغُمَّةَ وَأَقَمْتَ
خلق کے ہیں میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ نے رسالت کو پہنچایا اور امانت کو ادا کیا اور امت کی خیر خواہی کی اور پوشیدہ بات کو واضح کیا اور محبت کو

الْحُجَّةَ وَأَوْصَحْتَ الْمَجَّةَ وَجَاهَدْتَ فِي اللَّهِ حَتَّى جِهَادِهِ وَقَاتَلْتَ عَنْ دِينِ اللَّهِ حَتَّى أَتَكَ الْيَمِينَ
قائم کیا اور راہ کو واضح کیا اور مجاہدہ کیا آپ نے اللہ کے باب میں حق اُس کے مجاہدہ کا اور آپ لے اللہ تعالیٰ کے دین کی طرف سے یہاں تک کہ آپ کو موت آئی
فَضَّلَى اللَّهُ عَلَى رُوحِكَ وَجَسَدِكَ وَقَبْرِكَ أَفْضَلَ وَأَحْمَلَ وَأَذْكَ وَأَتَمَّى صَلَوةً دَائِمَةً إِلَى يَوْمِ الدِّينِ
پس رحمت کرے اللہ آپ کی روح اور آپ کے بدن اور آپ کی قبر پر افضل اور کامل تر اور زیادہ ستھری اور بہت بڑھیا ہمیشہ کو قیامت تک

يَا رَسُولَ اللَّهِ تَحَنُّنٌ وَقُدْرَةٌ وَزَوَارِقُ قَبْرِكَ جَنَّاتُكَ مِنْ بِلَادِ شَاسِعَةٍ وَكَوَاحِجُ بَعِيدَةٍ قَاصِدِينَ قَضَاءِ
اے رسول اللہ کے ہم آپ کے پاس آتے ہیں اور آپ کی قبر کی زیارت کرنے والے ہیں آپ کے پاس حاضر ہوئے ہیں بہت مسافت کے شہروں اور دور کے ملکوں سے تعدد کر کے آپ کے حق
حَقِّكَ وَالتَّنْظَرِ إِلَى مَا ثَرِكَ وَالتَّيَّامُنَ بِرِيَا رَتِكَ وَالِاسْتِشْفَاعَ بِكَ إِلَى رَبِّنَا فَإِنَّ الْخَطَايَا قَدْ قُتِمَتْ
پورا کرنے کو اور دیکھنے کو آپ کے نشانات اور برکت لینے کو آپ کی زیارت سے اور سفارش پہنچانے کو تم سے طرف رب اپنے کے کہ خطاؤں نے ہماری گمراہی توڑ دی ہیں
ظَهَرُوا دَنَا وَالْأَوْزَارُ قَدْ أَثْقَلَتْ كَوَاهِلُنَا وَأَنْتَ الشَّافِعُ الْمُسْتَفْعُ الْمُؤْتَوَدُّ بِالشَّفَاعَةِ وَالْمَقَامُ الْحَمْدُ
اور گناہ ہمارے موندھوں پر بھاری پڑ گئے ہیں اور تم سفارش کرنے والے شفاعت قبول کیے ہوئے ہو تم سے وعدہ ہوا ہے سفارش کرنے اور مقام محمود کا

وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ

اور اللہ تعالیٰ نے یوں فرمایا ہے کہ اگر وہ لوگ جب برا کیا تھا اپنے اوپر آتے تیرے پاس اور بخشواتے اللہ سے اور بخشواتا ان کو رسول
لَوْحَدٌ وَاللَّهُ تَوَّابٌ رَحِيمٌ وَقَدْ جُمِنَا عَلَى الْإِيمَانِ لَا لِنَفْسِنَا مُسْتَغْفِرِينَ لِنُتُوبَنَا فَاسْتَغْفَرَ لَنَا إِلَى
تو پاتے اللہ کو تو قبول کرنے والے مہربان اور ہم آتے ہیں برا کر کے اپنی جانوں پر بخشواتے والے اپنے گناہوں کو پس سفارش کیجیے ہماری اپنے رب
رَبِّكَ وَأَسْأَلُهُ أَنْ يُمِيتَنَا عَلَى سُنَّتِكَ وَأَنْ يُحْشِرَنَا فِي ذِمَّتِكَ وَأَنْ يُؤْزِدَنَا حَوْضَكَ وَأَنْ يُسْقِيَنَا
کے پاس اور اُس سے سوال کیجیے کہ ہم کو آپ کے طریق پر مارے اور یہ کہ آپ کے گروہ میں ہم کو اٹھا دے اور یہ کہ ہم کو آپ کے حوض پر پہنچا دے اور آپ کے پہلے سے

يَا كَايِدَ غَيْرِ خَزَايَا وَلَا نَادِيٍّ مِنَ الشَّفَاعَةِ الشَّفَاعَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَبَّنَا لَا تُؤْمِرْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا

پالہ ہمارے نہ ہم رسوا ہوں اور نہ شرمندہ سفاشی کیجیے سفاشی کیجیے اے رسول اللہ کے اے رب ہمارے مت ڈیرھے کر دل ہمارے بعد اس کے کہ تو نے ہم کو ہدایت کیا ہم
مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا

اپنے پاس سے رحمت بے شک تو ہی دینے والا رب ہمارے نبی سے ہم کو اور ہمارے اُن بھائیوں کو جو ہم سے پہلے ہوئے ہیں ایمان میں اور مت کہ ہمارے دلوں میں کینہ
لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ پھر سلام پہنچاؤ اے اس کا جس نے حضرت کو سلام کہہ دیا ہو اس طرح السَّلَامُ

اُن لوگوں کا جو ایمان لائے اے رب ہمارے بیشک توبہ شفقت کرنے والا مہربان
عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ فُلَانٍ بِنِ فُلَانٍ لِيَسْتَشْفِعُ بِكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَاشْفَعْ لَهُ وَلِجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ پھر درود پڑھے جتنا ہو سکے

تم پر اے رسول اللہ کے فلاں پر فلاں کی طرف سے وہ سفاشی چاہتا ہے آپ سے آپ کے رب کے پاس تو آپ اُس کی سفاشی فرمائیے اور سب مسلمانوں کی
پھر وہ اپنی طرف بقدر ایک ہاتھ کے بڑھے تا صدیق اکبر کے سامنے ہو اور یوں کہ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ

سلام تم پر اے نائب رسول خدا کے
السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ فِي الْغَارِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَفِيقَهُ فِي الْأَسْفَارِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَمِينَهُ عَلَىٰ

سلام تم پر اے ساتھی رسول خدا کے اندر غار کے سلام تم پر اے اُن کے رفیق سفر میں سلام تم پر اے اُن کے امین
الْأَسْرَارِ جَزَاكَ اللَّهُ أَفْضَلَ مَا جَزَىٰ إِمَامًا عَنْ أُمَّةٍ نَبِيٍّ فَلَقَدْ خَلَفْتَهُ بِأَحْسَنِ خَلْفٍ وَسَلَكْتَ لَهْرَيقَهُ وَمِنْهَا جَهَنَّمُ

بھیدوں پر تم کو خدا نے تعالیٰ جزا دے بڑھ کر اُس سے کہ جہاد ہی ہو کسی نبی کو اپنے نبی کی امت سے کہ تم اُن کی نیابت کی بہتر نائب ہو کر
خَيْرَ مَسَلِكٍ قَاتَلْتَ أَهْلَ الْبِرْدَةِ وَالْبِدْعِ وَمَقَدَّتْ الْإِسْلَامَ وَوَصَلَتْ الْأَرْحَامَ لَمْ تَزَلْ قَلَمًا لِلْحَقِّ

اچھا چلن تم لائے مرتدوں اور بدعت والوں سے اور تم نے درستی کی اسلام کی اور ملایا قرابوں کو تم ہمیشہ رہے قائم حق کے لیے
وَمَا صِرَ الْإِهْلِيمُ حَتَّىٰ أَتَاكَ الْيَقِينُ فَالسَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ اللَّهُمَّ آمِنَّا عَلَىٰ حَبِيبِهِ وَ

اور ہر گار رہے اہل حق کے ہاں یہ کہ آئی آپ کو موت پس سلام آپ پر اور اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اُس کی برکتیں اہی ہم کو موت دے اُن کی محبت پر اور
لَا تَحْتَبِ سَفِينًا فِي زِيَارَتِهِ بِرَحْمَتِكَ يَا كَرِيمٌ پھر ایک ہاتھ بھر دہنی طرف کو بڑھے تو عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی قبر کے سامنے ہر تو

برکات کر ہماری کوشش اُن کی زیارت میں اپنی رحمت سے اے کریم
يُوسُفُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مُظْهِرَ الْإِسْلَامِ يَا مُكْتَرِ الْأَصْنَامِ جَزَاكَ اللَّهُ عَنَّا

یوں کہے سلام تم پر اے سردار ایمان والوں کے سلام تم پر اے ظاہر کرنے والے اسلام کے اے توڑنے والے بتوں کے تم کو جزا دے اللہ تعالیٰ ہماری طرف
أَفْضَلَ الْجَزَائِرِ وَرَضِي عَمَّنِ اسْتَخْلَفَكَ فَلَقَدْ كَفَلْتَ الْإِيْمَانَ وَوَصَلْتَ الْأَرْحَامَ وَقَوَّيْ بِكَ الْإِسْلَامَ وَكُنْتَ

بہتر جزا اور راضی ہو اس سے جس نے تم کو اپنا نائب کیا کہ تم نے ذمہ داری کی تمہیوں کی اور ملایا ناتوں کو اور قوی ہوا تم سے اسلام اور تم تھے
لِلْمُسْلِمِينَ إِمَامًا مَرْضِيًّا وَهَادِيًا مَهْدِيًّا جَمَعْتَ شَمْلَهُمْ وَأَغْنَيْتَ فَقْرَهُمْ وَجَبَرْتَ كَسْرَهُمْ فَالسَّلَامُ

مسلمانوں کے پیشوا پسندیدہ اور راہ بتانے والے راویاب جمع کیا تم نے اُن کے تفرق کو اور غنی کیا اُن کی احتیاج کو اور بازو صاف کی شکستگی کو پس سلام
عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ پھر بقدر بالشت پیچھے ہٹے اور شیخین کی خدمت میں یوں عرض کرے السَّلَامُ عَلَيْكُمَا يَا صَاحِبَيْ

سلام تم دونوں پر اے دوہم خواب
تم پر اور رحمت اللہ کی اور اُس کی برکتیں

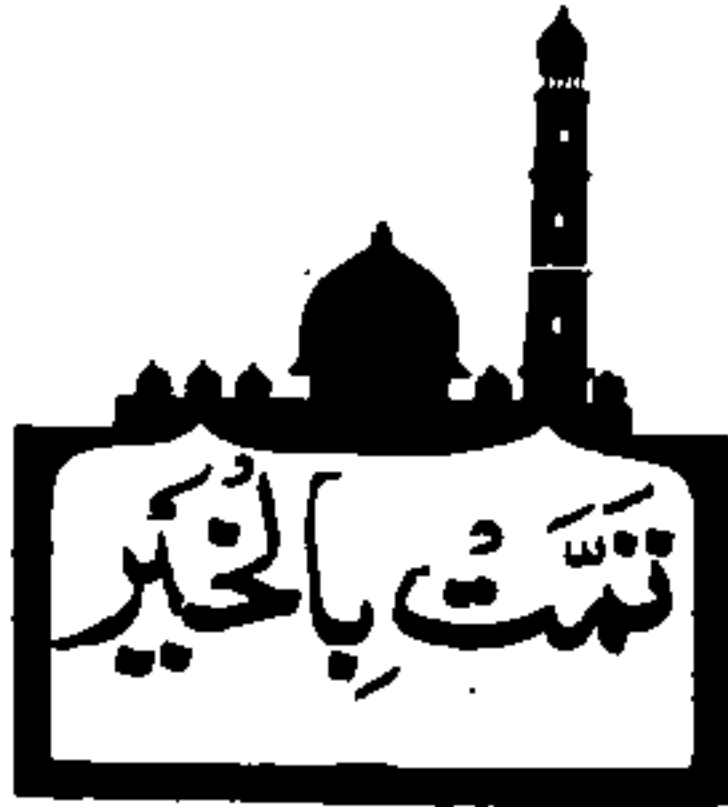
سیدنا ابراہیم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر اور قبہ ازواج مطہرات کی زیارت کرے اور عثمان بن مظعون اور عبدالرحمن بن عوف کی زیارت کرے اور امام مالک کی قبر کی زیارت کرے کہ یہ قبور مشہور ہیں اور یقین میں فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کی مسجد کی زیارت کرے جس کو بیت الاحسان کہتے ہیں اور وہاں مساز پڑھے اور ایک روایت یوں ہے کہ اُن کی قبر بھی وہیں ہے اور مستحب ہے کہ پُشتنبہ کو مشہد ہائے احد کی زیارت کرے لیکن صبح کی نماز پڑھ کے جاوے تاکہ ظہر کی نماز مسجد شریف میں ملے فوت نہ ہو اور ابتداء سے زیارت سید الشہداء حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کرے اور یوں کہے (سلام علیکم یا صبر تم فتم عقبہ الدار سلام علیکم دار قوم مومنین ان شاء اللہ بکم لا حقون اور آیتہ الکرسی اور سورۃ اخلاص پڑھے کذا فی الاختیار شرح المختار اور خود جبل احد کی زیارت کرے کہ حدیث میں آیا ہے کہ احد پہاڑ ہم کو چاہتا ہے اور ہم اُس کو چاہتے ہیں اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم مصعب بن عمیر کی قبر پر گزرے یعنی شہدائے احد میں پھر وہاں کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تم خدا کے نزدیک زندہ ہو سوائے لوگوں کی زیارت کیا کرو اور اُن کو سلام کیا کرو پس قسم ہے اُس ذات پاک کی کہ جس کے قابو میں میری جان ہے کہ جو اُن کو سلام کرے گا اُس کو جواب دیں گے قیامت کے دن تک کذا فی فتح القدیر اور مستحب یہ ہے کہ شنبہ کے روز مسجد تبا کو جاوے اس واسطے کہ صحیحین میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم مسجد تبا کی زیارت کرتے تھے ہر شنبہ کے دن سوار اور پیدل اور اُس میں دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور نسائی میں سہل بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مسجد تبا کو گیا پھر وہاں دو رکعت مساز پڑھی تو اُس کو عمرہ کے برابر ثواب ملے گا مسجد تبا اول مسجد ہے جو اسلام میں تعمیر ہوئی اور اول اس میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے پھر رکھا پھر صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پھر عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اور مستحب ہے کہ قبل دخول مسجد تبا کے یہ دعا کرے یا صریح المستصرخین و یا غیث المستغیثین و یا مفرج الكرب عن المکرین و یا مجیب دعوة المضطربین صل علی محمد وآلہ اجمعین و اکشف عنی کرب و حزنی کما کشف عن رسولک کربہ حزنی فی ہذا المقام یا خان یا منان یا کثیر المعروف یا دائم الاحسان) پھر اُس کو ٹیٹ پر آدے جس کو بیرار میں کہتے ہیں جس میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے لعاب دہن مبارک ڈالا اور دوسرا کنواں ہے مسجد کے قریب وہاں دھوکے اور اُس کا پانی پیے پھر مسجد الفتح میں آوے جو خندق کے اوپر ہے اور اس دعا کو پڑھے جو ابھی مذکور ہوئی اسی طرح جمع مشاہید متبرکہ اور مساجد معظمہ میں جاوے جو شمار میں نہیں ہیں جن کو اہل مدینہ جانتے ہیں اور وہاں سات کنوئیں مشہور ہیں تلاش کر کے وہاں جاوے اور اُن کا پانی پیے باتباع سنت اور بہ نیت شفا کے کذا فی مناسک الکرمانی و فتح القدیر و رجب رجوع وطن کا قصد کرے تو یہ مستحب ہے کہ رخصت ہونے کو قبر شریف مصطفوی کے پاس آوے اور جو ادعیہ کہ اول زیارت میں مذکور ہو چکی ہیں اُن کو اعادہ کرے پھر یوں کہے (ودعناک یا رسول اللہ غیر مودعین ولا ساعین بفرقتک و نحن نساک ان تسال اللہ تعالیٰ ان لا یقطع آثارنا من زیارتک وان یمارک لنا فیما و سب لنا من الولد و خول من النعم وان یرزقنا الشکر علی ذلک بمنہ اللہ لا تجعل ہذا اخر العهد من زیارتہ قبضیک اللهم فان توفیقنا قبل ذلک فانی اشدنی عاتق مثل ما شدت علیہ فی حیاتی

۱۱۔ سلام تم پر اس سے کہ تم نے صبر کیا سو کیا اچھا ٹھکانا گھر کا اور باقی ترجمہ اوپر گزرا ۱۲۔ اے فریاد رس فریاد خواہوں کے اور لے داورس داخواہوں کے اور اے کھولنے والے سختیوں کے سختی زدوں سے اور لے قبول کرنے والے دعا مانگا چاروں کے درود بھیج محمد صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم پر اور اُن کی سب اولاد پر اور کھولے مجھ سے سیر اندوہ اور غم کو جیسے تو نے کھولا اپنے رسول سے اُن کے اندوہ اور غم کو اس مقام میں اے شفقت کرنیوالے اے احسان کرنے والے اے ہمیشہ کے احسان کرنیوالے ۱۳۔ رخصت کی ہم نے آپ کو لے رسول اللہ کے نہ یہ کہ ہم نے آپ کو چھوڑا ہوا درہم رہی ہیں آپ کی جدائی سے اور ہم آپ سے سوال کرتے ہیں کہ آپ اللہ سے درخواست کریں کہ وہ قطع نہ کرے ہمارے آثار آپ کی زیارت سے اور یہ کہ برکت کرے ہمارے لیے اُس چیز میں کہ اُس نے ہم کو دی اولاد سے اور عطا کی نعمتوں سے اور یہ کہ ہم کو روزی کرے شکر نعمت پر اپنے احسان سے الٹی مت کر اس زیارت کو آخر دورہ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت سے الٹی سوا کر تو وفات دے مجھ کو اس سے پیشتر تو گواہی دیتا ہوں میں اپنی موت میں جیسے میں نے گواہی دی اس پر اپنی زندگی میں کہ کوئی معبود نہیں سوائے اللہ کے الخ باقی ترجمہ اوپر گزرا ۱۴۔

لا اله الا الله وحده لا شریک له وان محمد عبده ورسوله ربنا استغنی فی الدنیا حسنة و فی الاخرة حسنة وقتنا عذاب النار سبحان ربک رب العزة عما یصفون و سلام علی المرسلین الحمد لله رب العالمین پھر مسجد کے اندر دروضہ شریف میں آوے اور دو رکعت نماز پڑھے اور دعاے عافیت کرے اور مسجد سے نکلنے کے وقت پہلے بایاں پاؤں بڑھاوے اور مفارقت مسجد شریف اور قبر مبارک سے کمال غم ناک اور تاسف اور چند قطرات آنسو نکالے اس واسطے کہ فراق قبر سید المرسلین میں رونا علامت ہے قبول کی پھریوں کے (اللهم صل علی محمد وعلی آل محمد اللهم لا تجعل هذا اخرا العمد نبیک و حط اوزاری بزیارتہ و اصحبینی فی سفری ہذا بالبر و التقوی و لیسر رجوعی الی اہلی یا ارحم الراحمین) پھر مسانگن مصطفوی یعنی اہل مدینہ پر کچھ خیرات کرے جو موسکے کہ اس خیرات کو مقبولیت اور سلامتی راہ میں اثر ہے پھر روانہ ہو سو اگر مدینہ سے مکہ کی طرف آوے چنانچہ اہل ہند کو اتفاق ہوتا ہے تو ذی الحلیفہ سے احرام باندھے یا حج کا یا عمرہ کا اور حرمین کے درمیان میں مساجد متبرکہ میں اُن کو تفحص اور تحقیق کر کے اُن میں نماز پڑھے کذا فی مناسک الکرامانی پھر جب کہ اپنے وطن کے قریب پہنچے تو آگے سے اپنے لوگوں کو اطلاع کرے اور وقفہ کرے علی الخصوص رات کو گھر میں نہ جاوے کہ حدیث میں ممنوع ہے پھر جب اپنے شہر میں پہنچے تو مسجد میں دو رکعت نماز پڑھے پھر جب گھر میں جاوے تو وہاں بھی دو رکعت نماز پڑھے اور حمد شکر بجا لاوے کہ یہ دولت نصیب ہوئی اور عافیت اور سلامت سے اپنے اہل و عیال کو ملا اور اور بعد حج کے لازم ہے کہ آخرت کو نہ بھولے اور معاصی سے پرہیز کرے اس واسطے کہ اس شدہ مرض سے یعنی بعد شفا اور صحت کے پٹا کھانا بیماری سے بہتر ہے اور اپنے مولیٰ کی عبادت پر سابق سے زیادہ مستعد ہو جاوے کہ حج مقبول کی یہی علامت ہے کہ آگے سے بہتر ہو جاوے کذا فی فتح القدر و الکرامانی حق تعالیٰ ہم کو اور ہمارے اخوان مسلمین کو حج مبرور اور زیارت مقبول اپنے کرم سے عنایت کرے اور ہماری دستگیری فرماوے آمین ثم امین فائدہ جلیلہ بعضے آداب زیارت کے واسطے انتقل مسلمین کے خلاصۃ الفا تا زنج مدینہ منورہ سے مذکور ہوتے ہیں منجملہ آداب زیارت کے یہ ہے کہ قبر شریف کی دیوار کو ہاتھ سے نہ چھوئے نہ چومے نہ وہاں طواف کرے کہ مکروہ ہے اس لیے کہ طواف بیت اللہ کے لیے مخصوص ہے اور پیٹ اور پیٹھ کو دیوار سے لگانا بھی مکروہ ہے بلکہ مقتضائے ادب یہ ہے کہ دور رہے جس قدر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں اگر حاضر ہوتا تو دور رہتا ہی حق ہے اور اسی پر علما کا اجماع ہے اور جو یہ سمجھے کہ چھونے اور چومنے میں محبت اور برکت زیادہ ہے تو یہ اس کی جہالت اور غفلت ہے اس واسطے کہ برکت اور محبت پسندیدہ اس میں ہے جو شرع شریف کے موافق اور قول علما کے مطابق ہے ایچۃ العلوم میں مصرح ہے کہ قبور کا چھونا اور چومنا یہود و نصاریٰ کی عادت ہے انس بن مالک صحابی نے ایک مرد کو دیکھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم کی قبر شریف پر ہاتھ رکھے ہے تو اس کو منع کیا اور کہا کہ یہ امر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں معروف نہ تھا اور آداب سے یہ ہے کہ قبر شریف کے پاس ٹھیک کر سلام نہ کرے کہ بدعت ہے اور اس سے بڑا زیادہ یہ ہے کہ زمین کو چومے جاہل لوگ جانتے ہیں کہ یہ تعظیم کا کام ہے حالانکہ یہ غلط ہے علامہ عز الدین بن جماعةؒ نے کہا کہ مجھ کو جملہ اؤں سے تعجب نہیں آتا بلکہ بعضے علما سے مجھ کو تعجب آتا ہے جو اس کی خوبی کا فتویٰ دیتے ہیں جان بوجھ کر اور آداب سے یہ ہے کہ قبر مقدس کو پیٹھ نہ دے نہ نماز میں نہ غیر نماز میں اور نہ قبر کے سامنے نماز پڑھے ابن عبد السلام نے کہا کہ جب نماز کا ارادہ کرے تو حجرہ شریفہ کو پیٹھ دے کہ نہ کھرا ہو اور نہ نماز کے آگے کرے اور لازم ہے کہ قبر شریف کے ادب سے آنکھ نیچی کیے رہے اور یہودہ گفتگو نہ کرے اور چلا کر نہ لو لے اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ادب بعد وفات کے اسی طرح واجب ہے جیسا کہ حیات میں اس واسطے کہ حیات بعد ممات حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں مصرح ہے اور جب قبر شریف کی طرف ہو کر نکلے اگر یہ خارج مسجد کی طرف سے نکلے تو لائق ہے کہ کھڑا ہو جاوے اور سلام عرض کرے امام مالک کا یہ مذہب ہے کہ اہل مدینہ کو لازم نہیں کہ جب مسجد میں آویں تو سلام کریں لیکن مسافروں کو لازم ہے اور باقی مذاہب ثلاثہ اسی رحمت ہیں محمد اور آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر یا اظہر من الشمس کہ اس زیارت کو آخر دورہ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور گھٹا دے میرے گناہ اس کی زیارت سے اور ساتھ کر میرے اندر میرے اس سفر کے نیکی اور پھیر گاری کو اور آسان کر میرا لوٹنا اپنے گھر کو اے ارحم الراحمین آمین ثم آمین ۵۱۲

میں ہر شخص کو سلام کرنا لازم ہے ہر بار بطور استعجاب کے اس واسطے کہ خیر کی کثرت بھی خیر ہے محمد بن صاحب قاموس نے کہا کہ حجۃ شریفہ کا دیکھنا عبادت ہے بقیاس روین کعبہ کے اور مسجد سے باہر قبة شریف کو نہایت تعظیم اور محبت سے دیکھتا رہے اور آداب سے یہ ہے کہ قیام کی مدت میں درود کی کثرت کرے اور روزے رکھے اور مسجد شریف کی نماز جماعت پر حویلیں رہے اور اعتکاف کرے اور ایک رات مسجد میں رہے اور قرآن ختم کرے اور مستحب ہے کہ بعد سلام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر روز بقیع میں جایا کرے امام نووی رحمہ اللہ نے کہا علی الخصوص جمعہ کے دن اور آداب سے یہ ہے کہ مدینہ کے رہنے والوں سے محبت رکھے خصوصاً علما اور صالحین اور سادات اور مسجد کے خادین سے علی حسب المراتب یہاں تک کہ عوام اور وہاں کے غلام جن میں کوئی فضیلت نہیں وہ بھی واجب الاسترام ہیں بہ سبب ہمسائیگی خیر الانام کے علیہ الصلوٰۃ والسلام اگرچہ وہاں کے عوام تارک السنن اور متکبر بدعت ہوں لیکن شرف سکونت مدینہ اور ہمسائیگی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بلاشبہ ان کو ثابت ہے ہر صورت ہمارے حق میں واجب التعظیم ہیں امید ہے کہ خاتمہ ان کا بخیر ہو اور قرب ظاہری میں تاثر کرے فیہ سکنی اکناف طیبہ کلکم الی القلب من اجل الحبیب کذاتی تاریخ السید السمودی ہم جیسے اہل مدینہ واجب التعظیم ہیں ویسے ہی اہل مکہ لازم التکریم ہیں اس واسطے کہ اہل مدینہ ہمسایہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور اہل مکہ ہمسایہ بیت اللہ ہیں تو محبت اور تعظیم اہل حرمین شریفین انسان ایمانی کی نور العین ہے ۔

۱۵ پس اے رہنے والو مدینہ منورہ کے اطراف کے تم سب دل کو محبوب ہو بوجہ حبیب رب العالمین محبوب دلہائے مومنین کے ۱۲



ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی کی چند معیاری کتب

چند انمول اور نادر
تصانیف

احیائے لین پول کی شہرہ آفاق تصنیف
سلاطین ترکیہ

ترجمہ افانہ و خوشی۔ نصیب اختر۔ ایم اے
ترکی کی مستند تاریخ۔ اختصار اور جامعیت کا شاہکار
ایسی دلچسپ کہ پڑھتے چلے جائیں اور دل اچاٹ نہ ہو۔
کراچی یونیورسٹی اور دیگر یونیورسٹیوں میں ازل
نصاب رہی ہے

قیمت
ڈسٹ کو جلد
روپے

نایاب تفسیر
حضرت مولانا قاضی محمد شہار الشہ پانی پتی کی
شہرہ آفاق معرکہ الآراء تالیف
(مستحکم)

ایک عظیم علمی شاہکار۔ پاکستان میں پہلی بار اشاعت
اس تفسیر کی خصوصیات یہ ہیں کہ ہر آیت کو احادیث نبوی
اور اقوال سلف سے واضح کیا گیا ہے اور اہمیت
وغیرہ کے نظریاتی اختلافات پر بھی روشنی
ڈالی گئی ہے۔

۱۲ جلدوں
پر مشتمل

جلد
پلاسٹک کور
قیمت فی جلد
روپے

حضرت مولانا اشرف علی تھانی
کی شہرہ آفاق تصنیف
بہشتی زیور (۱۰ جلد)

۱۰ جلدی بڑی سرائی کا لکڑی کا تختہ
ہر دو جلدیں کا زینت

حضرت شیخ شرف الدین عیسیٰ لمزی کی
گراں بہا تصنیف
مکتوبات صدی
تصوف کا انمول اور رموز پر آئین نادر

قیمت
روپے

گنجینہ تصوف
شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب ظفر کے
تصوف و طریقت کے اسرار و رموز پر نادر مکتوبات کا مجموعہ
مکتوبات شیخ

راہ سلوک طے کرنے والوں کے لئے بہترین رفیق سفر
انسانی کمزوریوں کے ازالہ کے لئے تریاق مجرب
زخم خوردہ دلوں کے لئے مرہم تسکین و شفا
امراض روحانی کی دوا

قیمت
جلد اول
جلد دوم

حضرت مولانا محمد یوسف صاحب لاہوری کی
مشہور مومن تصنیف
حیۃ الصحابہ
(۳ حصے)
جلد اول

پند و نصائح
حضرت مولانا عبد الرحمن صفوی شافعی کی شہرہ آفاق
تصنیف "خیر المجالس" کا نہایت سلیس اردو ترجمہ
نرمۃ المجالس

(جلد اول و دوم جلد ڈسٹ کور)
دلچسپ حکایات، عجیب و غریب قصے،
لطائف و طالعے اور پند و نصائح کا
بے انتہا دلچسپ اور نصیحت آمیز
مجموعہ

قیمت
جلد اول
جلد دوم

حالات اولیاء اللہ
امام جلیل خلیل ابی محمد عبد اللہ عینی یافعی کی مایہ ناز
تصنیف "دوضۃ الیاسین" کا دلکش اردو ترجمہ
نرمۃ البائین

ہر روحی ایمان پرور ہر سطر بصیرت افروز
اولیاء اللہ کے مستند حالات و ملفوظات
کا نادر مجموعہ جن کے کردار اور عمل نے
لوگوں کی ذہن اور روحانی دنیا میں
انقلاب برپا کر دیا

قیمت

دیگر معیاری تصانیف
کے لئے

ہماری فہرست کتب مندرجہ بالا پتے سے مفت طلب فرمائیں

والہ

